



ZIONALE
8
4 L
16
ROMA

M

Xe 3



Q V A R T A,
Q V I N T A . Y S E X
T A P A T E D E L E S .

P E I O D E C O N S O L A -
C I O N D E T R I S T E S .

Compuesto por fray Iuan de Dueñas, Predicador de la
orden del glorioso padre Sant Francisco.

Agora en esta ultima impresion, añadido y corregido con sus tablas.



Con priuilegio real de Castilla, y de Aragon.

En Toledo por Pero Rodriguez, mercader y impressor de libros.

M. D. LXXXIX.

Acolta de Iuan Boyer, mercader de libros en Medina del Campo.

P R I V I L E G I O S .

POR QUANTO por parte de vos fray Antonio Aluarez, comissario que fuystes de mi corte, por la orden de señor Sant Francisco, nos fue hecha relación, que os habíamos hecho merced, de daros licencia y facultad, para poder imprimir, seys partes del libro intitulado de Espejo de Consolacion de tristes, compuesto por fray Iuan de Dueñas, predicador de la provincia, de la Concepcion de la dicha orden, y privilegio por ocho años, que corriesen desde diez de Abril, de año pasado de quinientos y setenta y tres, y por no tener la dicha orden, con que poder imprimirlo, se auian pasado los dichos ocho años. Y agora se auian acabado de imprimir mil cuerpos, en virtud de la dicha licencia, los quales estauan corregidos con el original, y hechas las diligencias que se requerian, nos tuvimos mandassimos que los ocho años del dicho privilegio, corriese desde agora, o como la nuestra merced fuesse. Lo qual visto por los de nuestro conseyo fue acordado, que deuamos mandar dar esta nuestra cedula, para ra vos en la dicha razon, y nos tuvimos lo, por bien. Por la qual vos rogamos y largamos el termino de la dicha licencia y privilegio, que asidos damos, para imprimir y vender el dicho libro, que de uso se haze mención, por otros ocho años mas, los quales corran y se quenten desde el día de la fecha desta nuestra cedula en adelante. Dada en Lisboa a 6 dias de Julio de mill y quinientos y ochenta y dos años.

Yo el Rey.

Por mandado de su Magestad.
Antonio de Erasso.

DON Phelippe por la gracia de Dios, Rey de Castilla, de Aragon, de las dos Sicilias, de Hierusalén, de Yngaria, de Dalmacia, de Croacia, de León, de Navarra, de Granada, de Toledo de Valencia, de Galicia, de las Mallorcas, de Seuilla, de Cerdeña, de Corcega, de Murcia, de Jaen, de los Algarues, de Algezira, de Gibraltar, de las Islas de Canaria, de las Islas, Indias y tierra firme del mar Oceano, Archiduq. de Austria, Duq. de Borgoña, de Brabante, de Milán, Cōde de Barcelona, de Flándes, y de Tyrol, Señor de Vizcaya, y de Molina Duque de Athenas, y Neopatria, Conde de Rosellon, y Cerdeña, Marques de Orizá, y Gociano. Por quanto por parte de vos fray Antonio Aluarez, comissario de corte por la orden de Sant Francisco, nos ha sido referido, que fray Iuan de Dueñas predicador de la dicha orden en la provincia de la Concepcion, ha compuesto un libro en romance en seys partes, intitulado Espejo de Consolacion de tristes, suppicando nos, que ateto que es muy prouechoso para los fieses Christianos, y el trabajo y gasto que se ha tenido en el dicho libro, os diessemos licencia para que vos en el dicho nombre, y quien de vos tuuiere poder y no otra persona alguna, le pueda imprimir y vender en los reynos y señorios de nuestra corona de Aragon, por el tiempo que fuessemos seruido, e nos teniendo consideracion a lo sobre dicho, y que el dicho libro, por orden nuestro ha sido reconocido, por personas expertas

peras, y de buena vida de las quales nuestros tenidos bastante informacion que en el dicho libro no ay cosa contra la religion Christiana, ni contra el honor de la Corona, ni contra la dignidad de la Santa Sede Apostolica, por ende con tenor de las presentes de nuestra licencia, e libradamente, y como si fuesen de la Santa Sede Apostolica, permitimos y facultad a vos el dicho Juan de Ayala, Alcaide, en el dicho nombre, que por tiempo de ocho años, contaderos de la data de la presente a delante y las personas que vuestro poder tuviere, y no otras algunas, podays y que lo han hazer imprimir y vender el dicho libro, en los dichos reynos y señorios de la Corona de Aragon con q primer que se vendan agays traer y presentar, ante lo del nuestro supredito y real consejo de Aragon, el primer libro impreso juntamente con el original rubricado por el nuestro escrivano, de mandamiento, para ver si la dicha impresion conforma con el original suso dicho prohibiendo y uedando que ningunas otras personas, sin vuestro poder como dicho es por tiempo de ocho años, lo puedan imprimir ni entrar impreso en la dicha Corona de Aragon, y si despues de la publicacion de las presentes tuviere alguno, o algunos q haga lo contrario incurra en pena de trecientos florines de oro de Aragon, divididos en tres partes a saber es la primera parte para los nuestros cofres reales, y la segunda para la dicha orden, y la tercera al acusador, y de mas de la dicha pena si fuere impresor pierda los moldes, y libros que asi hubiere impreso, ca nos por el mismo tenor de las presentes, y de la dicha ciencia, y re a la autoridad dezimos y mandamos a los Illustres Spectables nobles magísticos, y maestros de escuela, los lugares tenientes, capitanes, generales, y nuestros regentes, nuestra Chancilleria Regentes el oficio, y por inter vezes de general gouernador Alguaciles, y otros qualesquier oficiales nuestros, en los dichos nuestros reynos de la Corona de Aragon, constituydos y constituyderos, y a sus lugares tenientes y regentes los dichos officios, lo incornimiento de nuestra ira e indignacion, y pena de mil libras de oro de Aragon, de los bienes de los que lo contrario hizieren y rimisiblemente, exigideros y a nuestros cofres reales, applicados, que la presente nuestra licencia, gracia y prohibicion y todo lo en ella contenido, tengan, guarden, y obseruen, tener, guardar, y obseruar hagan, y contra ello no vengā, por manera alguna, o raxon si nuestra gracia les eschara, y de mas de nuestra ira e indignacion en la pena suso dicha, des Sean no incurrit. En testimonio de lo qual mandamos despachar las presentes con nuestro sello real, comun en el dorso selladas dada en Madrid a 20 de mayo año del nascimiento de nuestro Señor Iesu Christo, de Mil y quinientos y setenta y tres.

Yo el Rey.

Talayero pro conseruatore Generali.

CAPITVLO PRIMERO Y PRINCIPAL, QUE MANIFIESTA quien aya sido Eleazaro, de que parentela prosapia y generacion.



VE Eleazaro) segun la sagrada escriptura nos muestra y manifesta claramente) vn varon de la generacion Hebreá, siervo y amigo de Dios y vno

de los mas excelentes varones en ciencia y virtudes d'los Hobreos, q' en su tiempo eran. Y si era varon insignie en ciencia y virtudes, no menos lo era en fama y bondad de su persona a la qual acompañaua la sanctidad de su vida. Era hemoso y de buen parecer, y muy agradable a la vista de los q' le miraua, aunq' delargacdad y vida porq' era anciano y muy viejo. Este Eleazaro, fue muy cruel y malamente acotado de los gentiles, por mandamieto del rey Antiocho hasta dalle la muerte, sin ninguna piedad. Para venir en mas claro conocimiento, y dar mas entera relacion desto que auemos dicho, y de la causa y razon porque fue tan mal y cruelmente acotado y atormentado, es de saber que el rey Antiocho, queriendo destruir el culto y honra de Dios nuestro señor y sus diuinas leyes, preceptos y mandamientos, y affligir y maltratar a los guardadores dellos, embio vn sacerdote de los gentiles que se ocupauan en la veneracion y seruicio de los ydolos, y con el muy gran copia de gente de guerra, para que pusiese en execucion y effeeto su dañado desseo, y su dañada intencion, y su perversa y mala voluntad, al qual mando diziendo. Compele y fuerza a los Hebreos para que desamparan, dexen y se

aparten de las leyes de Dios y de sus padres y antepassados. Esto le mado que hiziese con palabras blandas y halagueñas y persuasivas, y que quando esto no aprouechasse, lo hiziese con muy crudos y rezios tormentos, y que los atormentasse, copleliesse y forcasse para q' assi fuesen forçados dexar y desamparar la ley de Dios y las leyes de sus padres y antepassados. Mando assi mesmo el rey Antiocho a aquel sacerdote de los ydolos, que contaminalesse en suziassse y amanzillasse el templo de Dios q' estaua en Hierusalé, dedicandole a su ydolo y Dios Iupiter. Conforme al mandamiento del rey Antiocho partido el sacerdote con toda la gente de guerra que para aquello lleuaua, llegando a Hierusalem eran tantos y tan grandes los males y desafueros que hazian, y tantas las crueldades, que a los Hebreos los era cosa muy graue: y no menos penosa, incurrir y caer en las manos de aquellos nefandos sacrilegos Gentiles. El templo dedicado para el culto y honra de Dios nuestro señor en suziassse, ofreciéndose en el offrendas no licitas dedicadas a los ydolos, dándose assi mesmo a comet y beuer dentro del templo, y a torpedad de vicios carnales, con las dissolutas y maldanarias mugeres, haziendo el templo de Dios nuestro señor lupanar y lugar inmundo para toda torpedad de carnales vicios. El altar del templo, que era del holocausto donde todo lo que se ofrecia, se quemaua y consumia del fuego, estaua lleno de cosas ilicitas perueras y malas, las quales eran vedadas y prohibidas, por la ley y mandamieto de Dios: lo qual era hecho con offrendas y sacrificios

§. 1.
De un mado
dando el rey
Antiocho
a vn sacer
dote y pa
ra que se
le dio.

Para. 6.

§. 1.
Quié fue
Eleazaro

A cios

III. PARTE DEL ESPEJO

Exod. 10

cios inmundos de gentiles y con gentilicos ritos y ceremonias. El día del Sabado que Dios nuestro señor auia mandado guardar, no se guardaba, ni los días solenes que los padres antepassados guardaban (como era el día de Pascua y el día de Penthecostes, y los otros días festinos de esta manera) así mismo no eran guardados. No auia alguno de los Hebreos, que manifestasse ni oíasse confessar ni dezir, que era Hebreo, por miedo de la muerte, por razon de la gran persecucion que auia. Esto que aqui dize la sagrada escriptura, que no auia alguno q se atreuiesse ni oíasse confessar ni dezir, que era Hebreo, se dize por razon q eran muy pocos los que dezian y confessauan que eran Hebreos, en comparacion de los que no osauan hablar, dezir ni confessar que eran de aquella generacion Hebrea por miedo y temor de la muerte creciendo y aumentandose la muy cruel persecucion era menoscabado y disminuydo el culto digno y honra de Dios nuestro señor, y crecia y era aumentada la gentilidad y culto y honra de los ydolos, a los quales los gentiles honrauan reuerenciaban y acataban: por donde eran llevados los Hebreos (con muy amarga y no menos penosa necesidad, esto es por temor de la muerte) en el día de la natiuidad del rey Antiocho, còuiene saber, en el día q se celebraba su natiuidad y nacimiento para sacrificar y offerir sus offrendas al Dios Bacho dios del vino (según la fiction de los gentiles), porque creya el rey Antiocho, que el dios Bacho le auia sido favorable y le auia ayudado en el día de su natiuidad y nacimiento. Eran así mismo los Hebreos forçados y compelidos, coronados con coronas, y guirnaldas de yedra, danças, saltas, y baylar, en circuyto y al derredor del ydolo del Dios Bacho, en su honra reuerencia y acatamiento. En este tiempo que estas cosas así passauan aumentandose de día en día y creciendo muy mas la crueldad y persecucion de los Hebreos, acontecio y fue así que fueron acusadas dos mugeres por causa y

razon que auian circuncidado a sus hijos, como los gentiles lo supieten tomando a las madres y a los hijos usando con ellas y con los niños de muy gran crueldad y inhumanidad, trayendolas publicamente por todas las plaças y calles de la ciudad, con los niños colgados y ahorcados de los pechos de sus madres, a madres y a hijos los despeñaron y derrocaron de los muros de la ciudad abaxo, y así los mataron con muy gran crueldad. Este espectáculo era cosa de muy gran dolor y lastima de ver que los niños inocentes y sin culpa, fuesen ahorcados de los pechos de sus proprias madres de donde auian de ser criados, mantenidos, recreados, y sustentados. Para euitar esta tan gran crueldad para que no se vuisse de poner en obra (según dize el Nicolao de Lira) vino aquel mandamiento que Dios nuestro señor mando diziendo No cozeras el cordero en la leche de su propria madre. Fue dado este mandamiento desta manera, por razon que parecia cosa muy dura y cruel y agena de toda piedad que el cordero fuesse cozido en la leche donde solia tomar su mantenimiento, sustentacion y viuir. Otros muchos de los Hebreos vista la gran persecucion y crueldad, no la pudiendo sufrir ni tolerar echando a huyr a unas secretas y ocultas cuevas, muy secretamente escondidos en ellas guardaban el día del Sabado y los ritos, y ceremonias de la ley, ocupandose en oraciones y diuinas meditaciones. Como de todo esto fuesse dada noticia a vn gentil que se llamaua Philipo (el qual estaua puesto en Hierusalé para perseguir a los Hebreos tomando fuesgo, y yendo a las cuevas, sin ninguna piedad los quemó a todos viuos dentro de las mesmas cuevas donde estauan escondidos: los quales no tomaron armas ni se defendieron en cosa alguna, por reuerencia y acatamiento del día del Sabado, porque en aquel día aguardo para ponerlos fuego y quemarlos. En este tiempo q passauan estas tan grandes crueldades aquel insigne y gran varon Eleazaro (del qual arriba habla

8.3.
de una cru-
eldad muy
grande que
fue hecha
contra dos
mugeres.

Nicol. sup.
23.6. Exo.

Lent. 1.

9.4.

Como com-
pelia a E-
leazaro co-
mer carne
de puercos.

hablamos) era compelido y forçado comer carnes prohibidas y vedadas en la ley de Dios, y con muy gran fuerza y violencia, los verdugos abriendole la boca le forçauan y compelian comer carne de puercos, lo qual era prohibido y vedado en la ley. El muy honrado viejo y no menos en sanctidad de vida, abraçando muy mas la gloriosa muerte, que la mala y viciosa vida, con muy gran voluntad, y con no menor animo, yua delante al tormento y martyrio. Mirando con los ojos del coraçon de que modo y manera, conuenia y era necessario yr a la gloria y bienauenturança, determino y delibero en su coraçon de no hazer cosas illicitas malas ni feas, por amor de conseruar la vida temporal que muy presto se ha de fenecer y acabar.

CAPITULO II. DE COMO

los verdugos que atormentauā a Eleazaro con pestifera y mala piedad yua y se compadecian del.



Omo el muy honrado viejo Eleazaro con muy gran constancia y firmeza (como auemos dicho) fuesse al martyrio y tormento. los que alli estauan presentes de parte del rey Antiocho, para poner en execucion sus preceptos y mandamientos, con vna iniqua peruerfa y mala piedad y misericordia compadesciendole del, por la antigua amistad que cō el infigne yaron tenian tomándole a parte y secretamente le rogauan, diziendo: que le traerian carnes de las quales le era a el lícito comer, para que fingiesse y disimulasse como, que comia de las carnes que eran sacrificadas al Dios Bacho segun y como lo auia mandado el rey Antiocho) para que mediante esta dissimulacion y fingimiento, fuesse librado de la muerte. Vlaban con el desta humanidad y iniqua piedad (como esta dicho) por la muy larga y antigua amistad que con el tenia. Es dicha y llamada aqui esta piedad, que vsauan con Eleazaro, iniqua, peruerfa y ma-

la misericordia, por causa y razon que le induzian y procurauā a cosa illícita, peruerfa y mala: porque dado que a Eleazaro absolutamente le era lícito comer de aquellas carnes que secretamente y ocultamente le eran traydas, por ser (como lo eran) lícitas segun la ley de Dios nuestro señor mas en aquel caso y fingimiento era cosa illícita y mala, porque en tal fiction y fingimiento auia doblez, falsedad y mentira en la obra, y muy gran engaño para los otros, por razon que el era doctor de la ley, por dōde por aq̃l hecho (si lo hiziera) los otros fueran induzidos y atraidos al traspassamiento de la ley diuina, assi a comer de las carnes sacrificadas a los ydolos, en la ley y diuinos mandamientos prohibidas y vedadas. Vista de Eleazaro la persuacion iniqua y peruerfa misericordia, començo a pensar la alteza de su linaje y la nobleza de sus antepassados, de dōde el descendia, procedia y emanaua, su edad y antigüedad, su vejez y canas. Pensó assi mesmo como desde su niñez y tierna edad auia siempre obrado bien, viuendo y conuersando, segun las constituciones, ordenaciones y estatutos de la sancta ley instituyda y ordenada por Dios nuestro señor, y assi con muy gran animo, y con no menor esfuerso respondio diziendo: En ninguna manera, y por ninguna cosa desta vida hare tal cosa, como esta que persuadis y aconsejays que haga, y ante sufrir qualquier tormento y muerte, que hazer tal fiction y fingimiento, y añadio y dixo: No es cosa digna ni cōueniente a nuestra anciana edad, fingir cosa semejante, porq̃ porventura los mancebos, pensando que Eleazaro, anciano de edad de nouenta años, se ha passado a la vida y modo de viuir de las gentes estranas de su nacion, hagan cosas semejantes: y porq̃ ellos por mi fingimiento y dissimulacion, y por vn breue tiempo de vida q̃ me queda de viuir, no sean engañados. Y porque yo no adquiera para mi vejez, manzilla de infamia quanto a los hombres, y ser maldito y abominable delante de Dios: por donde digo, q̃ por ninguna

5.1.
Porque es
disba mi-
qua la pie-
dad q̃ oſa
uan Elea-
zaro.

5.2.
De lo que
Eleazaro
respōdio a
los verdugos.

III. PARTE DEL ESPEJO

via, modo, ni manera hare tal cosa como esta que me persuadís que yo haga, y añadio y dixo mas. Dado caso que en el tiempo que agora estoy, yo sea librado de los tormentos de los hombres y de la muerte mas viuo ni muerto, no podre echar a huyr de la mano del todo poderoso, por donde fuerte y varonilmente excediendo con la vejez la vida (conuiene saber poniéndola por la ley diuina) aparecere digno de ser alabado, para gloria de Dios y edificacion del proximo. Si yo asimismo con prompto animo y muy fuerte y varonilmente, por las muy graues y sanctissimas leyes de Dios nuestro señor, vsare bien de la honesta muerte, dexare muy gran exemplo para los mancebos, en que tengã que ver, mirar y remitar. A cabadas de dezir Eleazaro todas estas cosas, luego a la hora sin dilacion ni tardanza alguna, los muy crueles verdugos le lleuaron al tormento, y aquellos que antes se mostrauan piadosos despues se mostraron contra el muy mas crueles y ajenos de toda humanidad y piedad: porque fueron conuertidos en muy gran ira y saña contra el, por las palabras que auia dicho y le auian oydo dezir, los quales pensauan que las auia dicho por jactancia, soberuia y vanagloria: lo qual no era asì como ellos pensauan porque Eleazaro las auia dicho por la gran constancia y firmeza de su anima y a gloria de Dios y para edificacion de los proximos. Despues destas cosas como Eleazaro fuesse muy grauemente atormentado y sin ninguna piedad y misericordia y mas cruelmente agotado, y fuesse de las muchas llagas y plagas malamente lastimado, gimio y hablando con Dios nuestro señor dixo. Señor Dios tu que tienes la sciencia sancta manifestamente tu sabes y vees, que como yo pudiesse ser librado de la muerte, y que la podia euitar si quisiera, pues me combidauan con la vida (por la fiction y dissimulacion antedicha) mas agora sufro muy duros dolores del cuerpo segun la parte sensitua: mas señor segun el anima racional, por tu amor todas estas cosas) los muy cru-

dos açotes y duros tormentos (lo padezco de buena gana y con prompta voluntad, por tu sancto seruicio y honra. Asì desta manera de gloriosa muerte) este insigne y muy esclarecido varon Eleazaro) passo desta vida, dexando no tan solamente a los mancebos exemplo de virtud y de fortaleza, mas aun a toda su gente dexo perpetua memoria de su muerte, para que no sea echado en olvido su bondad, virtud, vida y gloriosa muerte, sino que siempre se tenga en la memoria y delante los ojos para la hauer de remediar y mirar.

CAPITULO. III. DE LOS muchos y grãdes bienes, que de los açotes de Eleazaro procedieron.



Asì como fueron muchos y muy crueles los açotes y tormentos que el insigne varon Eleazaro sufrio, asì son muchos y muy grandes los prouechos y utilidades que dellos se siguieron, porque se siguió lo primero, aquella muy gran constancia y firmeza que tuuo en la virtud: porque aun que por fuerça le abrian la boca para que comiesse de las carnes vedadas y prohibidas por la ley, nunca lo quiso hazer ni poner por obra. Siguiofelo segundo que como le traxessen de las carnes que le era licito comer, fingiendo que comia de las sacrificadas a los ydolos, para que asì con esta fiction, pudiesse escapar de la muerte: no lo quiso hazer por no ser a los otros ocasion de cayda, para que viesen de hazer y poner por obra cosa semejante. Siguiofelo tercero, el muy gran exemplo que dio, asì a los mancebos como a los viejos, asì a los presentes como a los ausentes, asì a los que viuian como a los que despues del auia de venir: mostrãdo y manifestãdoles como y en q̃ manera auia de guardarla ley de Dios y sus diuinõs preceptos y mãdamientos y en cosa alguna no los quebrantar. Siguiofelo quarto el gran animo y esfuerço

que

§. 3.
De como
Eleazaro
fue muy
cruelmen
te agota
do.

§. 4.
De lo que
Eleazaro
dixo ha
biendo con
Dios ya
que estava
para espi
rar.

que tuuo, con que da fuerças y animo a todos, para poner su vida por lo que toca a la honra de Dios nuestro señor, viendo que de tal modo y manera, viejo de noventa años, así pone su vida por lo que toca a la honra de Dios. Siguióse lo quinto, aquel razonamiento y palabras tan dignas de memoria que dixo, entre lasquales pronuncio aquella sentençia tan digna de ser notada y tenida delante los ojos (con quien saber) que ni viuo, ni muerto, no podia escapar de la mano del muy poderoso Dios. Esta sentençia y dicho tan notable, deue cada vno considerar y tener, y siempre en su memoria, q̄ ni viuo ni muerto, no podra escapar de la mano del todo poderoso Dios, cuya memoria le apartara de toda torpeza, de vicios y peccados. Siguióse lo sexto, que lleuado al tormento era muy cruda y grauemente atormentado, y muy crudamente agotado y llagado de aquellos que: ante mostraua cómo padecerse del, y tanto mas cruda y humanamente le atormentauan quanto menos auia querido condecera sus ruegos, ni poner por obra lo que con tanta instancia le auian ante regado y suplicado, por donde resplandecio en el muy mas la virtud de la paciencia. Siguióse lo septimo la gran fortaleza y perseverancia que tuuo en los muy crudos agotes y duros tormentos. Siguióse lo octauo, muy gran merito para su anima, porque todo lo que padecia, lo padecia (como el mesmo lo dixo) por amor de Dios, y por su honra. Siguióse lo nono, muy gran renombre y fama para su persona, la qual dexo despues de su muerte, de tal modo y manera, que siendo muerto quanto al cuerpo viue en la memoria delos hombres por su fama. Siguióse lo dezimo, lo que mas y mas es, el premio muy grande de gloria y bienauenturança de martyr, pues murio por honra de Dios y por su sancta ley, por donde sus agotes y tormentos son dignos de ser escogidos, mas que la honra de Heliodoro.

Visto (como auemos visto) quien aya sido Eleazaro, sus muy crudos agotes, sus

muy crueles dolores y tormentos, y los muchos y muy grandes prouechos que dellos se sigieron, queda quien aya sido Heliodoro, y que manera de honra aya sido la suya, de que fue honrado, y los muchos y muy grandes males que della se sigieron.

CAPITULO. III. QUE VEMOSTRA y manifesta, quien fue Heliodoro, y de que nacion, profetia y generacion.

Este Heliodoro, del qual al presente entendemos de hablar, fue vn cauallero de nacion gentil, cuyos padres aya mesmo fueron de nacion gentiles. Este Heliodoro fue capitan general del rey Antiocho Epiphano, muy priado suyo, y a cerca del muy honrado, porque mandaua y vedaua en toda la casa y palacio real así como el mesmo rey. Ante que passemos ni vamos mas adelante, para dar mas entera relacion, que fue la causa y motiuo que me mouio a querer mas los agotes de Eleazaro que la hora de Heliodoro. Es de saber, que estaua en la ciudad de Hierusalem juto y muy cercano al templo de Dios, vna casa y lugar de deposito donde eran depositadas y guardadas, muchas y muy grandes riquezas, así de oro como de plata, y muy grãdes sumas de dineros y de monedas de oro y de plata, para fustentaciõ de la biudas y delos huermanos y pobres, mendigos y necesitados. Estauan allí así mesmo depositadas y guardadas otras muchas y muy grandes riquezas de oro y plata, y de perlas y piedras preciosas, de personas notables, así en fama como en virtudes y vida. Ello auido por cierto, dize agora la historia de la sagrada escriptura. Como la sancta ciudad de Hierusalem (la qual es llamada sancta por razon que estaua allí mas principalmente el culto y honra diuina) estuuieste en paz y en toda quietud y reposo, aunque debaxo d̄ tributo del rey de Siria. Como así mesmo las leyes diuinas, dadas a Moysen

2. Mach.
cap. 3.

1. Mach.
Quiñ fue
Heliodoro

2. Mach.

2. Mach.

fuesen muy bien guardadas. Dize esto la sagrada escriptura, porque desde el tiempo que los Hebreos boluieron de la captiuidad de Babylonia hasta el tiempo del rey Antiocho, Epiphanio, no se lee aue de clinado a ydolatria, ni algn de los gñiles. Esta guarda de las leyes diuinas, era hecha por la piedad de Onias summo sacerdote, y pontifice, esto es por su gran sollicitud, cuyado y diligencia que tenia a cerca del culto diuino y honra de Dios nuestro lenor, porque como dize Tullio la religion y deuocion, es la honra de uida a solo Dios. Los otros ancianos y viejos de la generacion y nacion Hebreá por razon q se legauan al pontifice Onias assi mismo guardauan las leyes diuinas y honrauan a Dios có mucha diligencia y sollicitud. En tanto grado estaua en paz la ciudad sancta de Hierusalem y las cosas del templo en tanto tenidas y estimadas, que los mismos reyes de los gentiles, tenían en reuerencia y acatamiento el templo sancto de Dios y con muchos y muy grandes dones y offrendas, le hazian ser muy illustre de tal modo y manera q no solamente con palabras le honrauan, reuerenciauan y acatauan, mas aun con obras dando y ofreciendo (como auemos dicho) muchos dones y offrendas al templo: Era en tanta estima tenido tã estimado y acatado, que solo Seleucio rey (q fue hijo del gran Antiocho, el qual succedio en el reyno despues de la muerte de supadre) daua y administraua todos los gastos que eran necesarios y pertenecientes, para el seruicio de los sacrificios del sancto templo. Estando pues las cosas en este estado y en este modo y manera, vn varon de la generacion Hebreá del tribu de Benjamin, q se llamaua Simon el qual estaua puesto por superior de los otros, en las cosas exteriores del templo porque no era sacerdote por ser (como era) del tribu de Benjamin desciando ser sacerdote, con gran ambicion trabajaua por auer y alcançar la dignidad sacerdotal, al qual resistia y contradecia el gran sacerdote Onias. Viendo Symon que no podía al-

cançar ni auer lo que el tanto desseaua, ni por su persona, ni por sus amigos, ni por los suyos que en esto entendian y procurauan, pensó con seguillo, auello y alcançallo, de la mano de rey Antiocho Epiphanio, y por su muy gran poder, paralo qual fue a Apolonio q era vn tã uallero de la gentilidad, capitan del mismo rey Antiocho, que en aquel tiempo tenia cargo y era capitan de dos ciudades de Celesyria y de Phenice, y diole noticia y dixole, como cabe el templo de Hierusalem, estaua vna casa de deposito la qual estaua llena de innumerables riquezas pecunias y dineros, y dixole mas: que assi mismo estauan alli depositadas y guardadas muy immensas copias y summas de dineros comunes, para el bien de la republica, las quales no pertenecian a los sacrificios. Este traydor y malo de Symon, añadio y dixo que estauan alli grandes summas de dineros comunes porque sabia que el rey que auia dado, y de cada dia daua, los gastos para los sacrificios, no tomaria de buena gana, lo que alli estaua guardado y depositado para los sacrificios del templo. Y añadio y dixomas. Todas estas cosas, pueden ser aplicadas al fisco real y para honra del rey y prouecho del reyno, en augmẽto y acrecentamiento de la republica, de manera que de tomallas se siguen muy grandes utilidades y prouechos assi al rey como al reyno y ala republica. El intento desse malo y traydor de Simon era destruyr el templo de Dios y su honra y culto diuino, y introducir la ydolatria y honra de los ydolos, para que assi por esta via y por este modo y manera, pudiesse el conseguir y alcançarlo que tanto desseaua que era ser sacerdote, conforme a su gran ambicion y desseo. Como el capitan Apolonio oyesselo que Simon le dezia y lo que auia relatado y contado a cerca de aq de posito, luego a la hora dio dello noticia al rey antiocho, para ver que era lo que mandaua a cerca de aquel negocio. El rey Antiocho, sabida la verdad de lo q passaua y como estaua alli aq de posito, luego

5.2.
Como el templo de Dios era honrado de los gentiles.

5.5.
De como vn varon llamado Simplicio Heliodoro del reyno de Hierusalem.

9.4.
De como
el rey An-
tiocho ma-
do llamar
a Heliodo-
ro.

luego sin dilacion ni tardança alguna, mã-
do llamar a Heliodoro su muy gran pri-
uado y tſpecial amigo, el qual tenia car-
go de los negocios arduos del rey por
ter (como auemos dicho) muy priuado su-
yo y capitán general de todo ſu exercito.
Como Heliodoro viesſe el mandamiento
del rey vino muy preſtamente al qual mã-
do q̃ luego ala hora ſin detenimiento ni tar-
dãça alguna, fueſſe a Hieruſalẽ y traxeſſe
aquellos theſoros que en aquella caſa del
depoſito eſtauan depoſitados y guarda-
dos: Heliodoro queriendo poner por obra
y en effecto lo que rey Antiocho le man-
daua, tomando muy gran exercito de
gente de guerra, luego a la hora ſe partio
para Hieruſalem, para traer aquel dine-
ro, oro, y plata, que Simon auia dicho,
que eſtaua en Hieruſalem depoſitado y
guardado. Partido Heliodoro con el exer-
cito y gente de guerra fingio que yua a
aquellas dos ciudades de Ceſyria y de
Phenice para ſaber en que diſpoſicion y
eſtado eſtauan. Vſo deſta fiction y ſin-
gimientto Heliodoro, porque por ventu-
ra los Hebreos ſabida la cauſa porque
yua a Hieruſalem, no ſe aparecaſſen para
le reſiſtir y contradezir, y para deſen-
der el depoſito y dineros que eſtauan en
ella depoſitados. Mas lo que entendia de
hazer y poner por obra era cumplir el
mandamiento del rey y traer aquel de-
poſito y dineros, ſegun que le era man-
dado.

CAPITULO V. DEL COMO

Heliodoro lleuo a Hieruſalem, y ob-
edixto Onias ſummo ſacerdote la cauſa
de ſu venida.

El legado pues Heliodoro a Hie-
ruſalem, fueſſe al ſummo ſacerdote Onias,
de los otros ſacerdotes, y de todo el pue-
blo muy benigna y honradamente. Deſ-
pues de ſer recebido Heliodoro en Hie-
ruſalem (como auemos dicho) muy benig-
na y honradamente, hablo al ſummo ſa-
cerdote Onias, dandole nouicia de la cau-

ſa y razon porque auia alli venido, ma-
niſeſtandole para que le fueſſen en-
tregados y dados los dineros y coſas pre-
cioſas, aſi de oro como de plata que alli
eſtauan depoſitadas. Pregunto, aſi meſ-
mo Heliodoro al ſummo ſacerdote Onias
ſi era verdad lo que le auian dicho y re-
lacion que le auian dado a cerca de aque-
llos depoſitos. Viſta del ſummo ſacer-
dote Onias la pregunta de Heliodoro, y
conocida la cauſa de ſu venida, querien-
dole maniſeſtar que dineros y depoſi-
tos eſtauan alli depoſitados y guardados
dixole: Aquellas coſas que eſtan alli de-
poſitadas, y aquellos dineros que eſtan
alli guardados, ſon para ſuſtentacion y
mantenimiento de las biudas, y de los huer-
fanos y pobres. Para venir en mas entera
nouicia y claro conocimiento, como eran
auidas eſtas coſas que alli eſtauan depo-
ſitadas y guardadas, es de ſaber, que de
tres en tres años ſe hazia y n diſmo, pa-
ra diſtribuyr y repartir a los pobres, y a
los huerfanos y a las biudas, el qual algu-
nas vezes ſe arrendaua o vendia, y el pre-
cio que le era dado por aquel diſmo, era
depoſitado y guardado en el templo. Con
eſto aſi meſmo ſe hazian algunos cogi-
mientos de dineros, dados en limoſna de
los ricos y poderoſos que aſi meſmo era
alli depoſitados y guardados, y para di-
ſtribuyrlos y repartirlos deſpues a los
pobres y a los huerfanos, y a las biudas,
quando viefſe neceſſidad. Dixi aſi meſ-
mo el ſummo ſacerdote Onias a Heliodoro
como eſtaua alli algũas coſas depoſitadas
y guardadas de Hyrcano Thobias, varo
muy eminente en virtud y fama de ſu
perſona y vida. Dixo eſto el ſummo ſa-
cerdote Onias, para maniſeſtar a He-
liodoro que alli no eſtauan depoſitados
ni guardados algunos bienes ni dine-
ros de hombrẽs malos y profanos, o in-
fieles. La ſumma que el malo y traydor
de Simon auia dicho que eſtaua alli de-
poſitada y guardada, aſi de plata co-
mo de oro y de dineros, era de plata qua-
trocientos talentos, y de oro dozientos
talentos. Para q̃ mejor ſe conoza eſta ſu-

9.4.
de lo q̃ el
ſummo ſa-
cerdote
Onias reſ-
pondio a
Heliodo-
ro.

ma y peso, que tan grande aya sido, es de saber que talento era vn peso y auia talento mayor, y talento mediano y menor. El talento mayor era peso de ciento y veynte libras, y el talento mediano era peso de setenta libras, y el talento menor era peso de cinquenta libras: de tal modo y mane-
 ra, que qualquiera peso y talento q̄ fuesse la plata y oro era en muy gr̄a summa, peso y quento. Yañadio y dixo mas el summo sacerdote Onias a Heliodoro, que si aquellas cosas que alli estauā depositadas y guardadas, fuessem tomadas y llevadas al rey Antiocho (como el dezia q̄ lo querian hazer) que los que alli las auian depositado y puesto en guarda, serian engañados y defraudados, y así mesmo que era cosa imposible que fuessem de alli llevadas aquellas cosas. Dixo el summo sacerdote Onias, que era cosa imposible poder ser llevadas al rey Antiocho aquellas cosas, que alli estauan depositadas y guardadas, casi respondiendo a lo que el malo y traydor de Simon le auia dicho, como si hablando mas claramente dixerá.

52.
 Que cosa
 sea tal cosa

53.
 Porquedidad
 a Helio-
 doro que
 era cosa
 imposible
 tomar lo
 depositos.

Si las cosas que dixo Simon fueran verdaderas, quando dixo que estauan alli di-
 xo Onias a Helio-
 doro que
 era cosa
 imposible
 tomar lo
 depositos.

laría en gran ofensa y deshónra de Dios nuestro señor, y del templo que por todo el mundo es honrado y acatado, y en mucho tenido y estimado, por razon de su sanctidad y reuerencia.

CAPITULO VI. DE LA gran tristeza, angustia y dolor que el summo sacerdote Onias, y todos los de Hierusalem sintieron, quando supieron la causa porque Heliodoro auia ve-



liodoro oyendo la respuesta que el summo y gr̄n sacerdote Onias le auia dicho: a cerca de aquel deposito y dineros, respondiolo diziendo. No puedo ni se puede hazer otra cosa sino simple y llanamente obedeciendo al rey Antiocho, en todas maneras y sin faltar en cosa alguna llevar los dineros y cosas de estima y valor, así de oro como de plata, que alli estā guardadas y depositadas en el templo. Como el summo sacerdote Onias y todos los Hebreos que estauan en Hierusalem oyessen lo q̄ Heliodoro dezia, y viessem su determinació, y que por ninguna vía, modo ni manera auia de dexar de poner en execucion su dañada voluntad, peruerfa y mala intención, sobreuieno en ellos y en toda la ciudad muy gran temor y espanto, por miedo que no fuesse hecha alguna deshónra o defacato, o menor precio, al templo de Dios nuestro señor. Los sacerdotes de Dios adornados y compuestos con las estolas sacerdotales, prostrándose pecho por tierra, llamauā y clama-
 uan al cielo, para ser oydos de aquel que auia dado y puesto la ley del deposito (q̄ era a Dios nuestro señor) para que guardasse aquellas cosas que alli estauan depositadas y guardadas, para que no fuessem tomadas ni aun tocadas, y muy menos robadas de Heliodoro. Era tanta y tan gran de la tristeza y dolor que el summo sacerdote Onias tenia, que qualquiera que le miraua y veyra su rostro, era llagado y lastimado en su ánima de compasión y piedad, que del auia, lo qual se declaraua por la mudança del rostro del summo sacerdote Onias, en el qual se muestra muy mas la disposicion de lo interior del ánima, que en otra alguna parte del cuerpo, porque la cara y color mudado, declaran el dolor interior del ánima. Auia al gr̄n sacerdote Onias cercado de vn muy gran tristeza y no menor espanto del cuerpo, por el qual muy manifestamente era sacado a fuera y manifestado el dolor, angustia y tristeza de su corazón. Los otros moradores y vezinos de la ciudad de Hierusalem salien

8.4.
 De la tristeza de Onias por lo que queria hazer Helio-

8.5.
 De como por temor a Dios para que los librasse.

do de sus propias moradas y casas, concurrían y se juntauan en vno y publica, y manifestamente con publicos y manifestos ruegos oraciones y suplicaciones, orauan, rogauan y suplicauan a Dios, los librassé de aquella angustia, dolor y tristeza en que estauan puestas. Todas estas cosas hazian los ciudadanos y moradores de Hierusalem, porque temian que si Dios nuestro señor, no lo remediasse, que auia de ser menoscabiado, contaminado y deshonrado su sancto templo. Las mugeres asimismo cerradas de cilicios sus pechos, concurrían por las plazas y calles, atormentandose y hiriendose muy cruda y lastimeramente, para demandar la ayuda y fauor de Dios y su diuino socorro y amparo. Las donzellas virgines y nobles, que eran guardadas junto cabe el templo del señor, y las otras donzellas que estaban guardadas y encerradas en casa de sus propios padres, que no solian salir fuera de casa, por razon de la verguença y honnestidad virginal en aquella tan grande tribulacion, angustia y trabajo (aunque no lo tenían de costumbre) todas concurrieron a donde estava el summo sacerdote Onias. Otras algunas mugeres concurrían a los muros de la ciudad, y otras mirauan por las ventanas de sus casas, mas todas, asil las vnas como las otras, levantando sus manos al cielo, rogauan y suplicauan a Dios nuestro señor, tuuiesse por bien de librar su sancto templo, para que no fuesse abatido, deshonrado y menoscabiado, y a ellas asimismo las librassé de la angustia, dolor y tristeza en que estauan puestas. De todos los ciudadanos así de hombres como de mugeres estauan los vnos mezclados con los otros con muy gran tristeza, dolor y angustia. El summo y gran sacerdote Onias, por el menoscrecio, abatimiento y deshonra que temia y esperaba que auia de ser hecho de Heliodoro al templo de Dios estava puesto en muy gran congoxa, angustia y trabajo. Los vnos y los otros y todos juntos de un coraçon y voluntad, juntamente rogauan y suplicauan a Dios tuuiesse por

bié de guardar, amparar, y defender aquellos depositos de aquellos que alli los auian puesto y depositado, para có que fuesen sustentados y mantenidos los pobres y huerfagos y biudas. Y aquellos que alli auian puesto algunas cosas en guarda, no fuesen defraudados en sus desllos, mas illas y incontaminadas fuesen sus cosas, conseruadas y guardadas.

CAPITVLO. VII. DE CON-

nio Heliodoro có sobrada ofadia y loco atreuimiento, entro en el templo, y de lo que le acontecio en el.

Espues destas cosas así passadas (como auentos relatado y contado) Heliodoro có sobrado atreuimiento y loca ofadia, sin temor de Dios nuestro señor, y en menoscrecio y vilipendio de su sancto templo entro a tomar todas aquellas cosas así de oro como de plata, perlas y piedras preciosas y dineros, con todas las otras cosas de gran estima y valor que alli estauan depositadas y guardadas para sustentacion y mantenimiento de las biudas y de los huerfanos y pobres. Dios nro señor, que nunca desampara en los trabajos y tribulaciones a los suyos, mostró vna muy grande y euidente señal de su virtud y diuino poder, conuertiendo en tanto temor del anima, y desfalecimiento de fuerzas en el cuerpo a Heliodoro y a todos los suyos (que para aquella pueria, iniqua y mala obra le fauorecian y ayudauan) que en ninguna manera pudieron poner por obra cosa alguna, de lo que tenían pensado y querian hazer. La causa de este tan gran temor y espanto que sobrevino a Heliodoro y a los suyos, manifestala sagrada escriptura, diziendo: Apareciolos a desora vn cavallo el qual traxo sobre si a vn muy terrible y espantoso cauallero, adornado y compuesto de muy buenos ornamentos y preciosas vestiduras. Este cauallero con muy gran impetu con los calcañares hirió muy malamente a Heliodoro, derrocándole y dando con el por tierra.

A 5 y pare

8.ª
De como
aparecio
vn angel
en vn ca-
uallo y hi-
rió a He-
liodoro.

y parecia que aquel caballero que así ve-
nía sobre aquel caballo, y con tanta fuer-
za y poder, que trayá las armas de viní-
oro. Este caballero era el angel del señor
bueno y santo, que guardaba a aquel lu-
gar el qual aparecía en especie de cavalle-
ro, que y uia a caballo armado de armas de
oro. Para mayor pugnición y castigo de
Heliodoro, aparecieron así mismo otros
dos mancebos, muy hermosos y de buen
parecer, muy bien adornados, ataviados
y compuestos de preciosas vestiduras y
ornamentos. Estos mancebos eran otros
dos angeles, los quales aparecían en es-
pecie humana y aparecieron fuertes hermo-
samente adornados y compuestos para
manifestar la muy gran fuerza de los an-
geles, y la hermosura de su naturaleza, y así
mismo la compenetración de la gloria. Estos
dos angeles, cesando a Heliodoro, de to-
do parte le acotaban muy cruelmente sin
cesar ni descansar, hiriendo y lastiman-
dole con muy crudos acotes. y de muy
grandes y mortales llagas, hasta de xalle
por muerto. Heliodoro no pudiendo su-
bir tan crueles acotes, y tan mortales lla-
gas y tormentos, como los angeles le da-
van, según así hora dio consigo en tierra
cercado de muy gran multitud, a la qual
manifestaba la oscuridad de su anima. En
aquellos instantes, los sacerdotes del templo,
por razón que el
lugar santo no fue contaminado, y he-
cho menos limpio con el cuerpo muerto,
creyendo que Heliodoro era ya muerto,
o que estaba muy propinco y cercano a la
muerte, atrebiéronse muy presuntamente
puesto sobre una silla de sacaron fuera del
templo. De aquí se siguió que aquel que
avia venido muy acompañado con mu-
chos caballeros y que con gran gente de
armas avia entrado en la casa del depó-
sito, que después se llenó y echado fue
ra, sin que ninguno le defendiese ni ayu-
dase ni muy menos le favoreciesse, co-
nociendo y viéndole la virtud de Dios nuestro
señor, con la qual era pugnido y castigado.
Onias summo sacerdote y todos los
de la ciudad de Hierusalén, vista la mara-
villa tan grande y castigo tan señalado,

con que aya sido pugnido y castigado
Heliodoro tan maravillosamente, dauan
gracias alababan y bendecían magnifica-
mente a Dios nuestro señor. Todo el pue-
blo que antes avia estado en dolor, angus-
tia, tribulación y tristeza, y el templo que
avia muy poco que estaba lleno de tumul-
to y ruido, y de muy grandes bozes, fue
lleno de gozo, placer y alegría. La causa
de este gozo, da la sagrada escriptura dizié-
do. Porque aya parecido el señor tan ma-
ravillosamente en aquella obra y hecho tan
arduo, digno de perpetua memoria y de
loor y alabanza. Estaba Heliodoro he-
cho mudo que no hablaba palabra algu-
na, lo qual le aya sucedido de la virtud di-
uina, y estaba así mismo sin ninguna es-
peranza de salud, ni menos de vida. Como
los amigos de Heliodoro, le viessen, tan
malamente tratado y tan propinco y cer-
cano a la muerte, rogaron al summo sacer-
dote Onias, que llamase y rogase al muy
altísimo Dios para que concediese la vi-
da a aquel que ya estaba en lo último de la
vida, y para espantar. El summo sacerdote
Onias, considerando por ventura el rey
Antiocho no pensase que por alguna mal-
dado traición que los Hebreos avian
hecho contra Heliodoro, y muy privado
amigo y capitán general de todo su exer-
cito le avia sucedido a que le castigo y de
salvada muerte, rogó a Dios por él, y of-
recio hostia y sacrificio muy saludable,
y no menos grato a Dios, por cuya ora-
ción y supplicación le fue dada a Helio-
doro, sanidad de salud y perfecta vida. Están-
do pues orando el summo sacerdote Onias
aquellos mismos angeles (esto es los que
avian acotado, y malamente lagado a He-
liodoro) aparecidos vestidos de las me-
mas vestiduras que ante trayan, quando
le acotaron, y dixerónle. Da muchas gra-
cias a Onias summo sacerdote porq por
amor del y por su oración y supplicación,
el señor Dios te ha concedido la vida. Y
dixerónle. Tu pues que así es, que así
has sido acotado y lagado, cuenta y rela-
ta a todos las grandiosas cosas de Dios
nuestro soberano señor, y de su muy grã
poder.

6.2.
Como dos
anges
acotaron
a Heliodo
ro.

93.
De como
Onias &c.
dieron gra-
cias adios
por el ca-
stigo de
Heliodo
ro.

9.4.
de como
el summo
sacerdote
Onias ro-
go por He-
liodoro.

9.2.
como el
angel
lo hizo
que no
se oia
de la
ciudad

§. 5.
De como
Heliodo-
ro se bol-
uo para el
rey Antio-
cho.

poder. Acabadas de dezir de los angeles estas palabras, luego a la hora desapareció. Heliodoro despues de las cosas ofrecidas hostia y sacrificio a Dios, y hechos muchos y muy grandes votos y promesas, a aquel que le auia otorgado y concedido la vida, boluióse para el rey Antiocho su señor, dando testimonio, contando y relatando a todos las cosas muy grã diosas de Dios que auia visto cõ sus propios ojos. Llegando Heliodoro donde estaua el rey Antiocho, contole en especial y particularmẽte, todas las cosas que le auian acontecido, y como auia sido muy cruelmẽte, acotado y llagado. El rey Antiocho no oblatelo que leera dicho y relatado, con el gran deseo, que tenia de auer aquellos depósitos y riquezas, preguntó a Heliodoro, diziendo. Quien sera idoneo, suficiente y bastante para boluer a Hierusalem y traer aquellas riquezas y depósitos, que alli estan guardados y depositados? Respondio Heliodoro al rey Antiocho, diziendo. Si tienes algun capital enemigo, o alguno que se aya que rido leuantar contra ti con el reyno que aya cometido crime lese Maieſtatis, del qual cautelosa y astutamente te quieras vengar embiale alla porque le recibiras acotado y muy bien castigado, y veras si escapara de la muerte? Y si por ventura escapare, sera mediantelas oraciones, ruegos y supplicaciones de Onias summo sacerdote, esto todo por razón que en aquel lugar esta vna virtud muy señalada de Dios. Y añadio mas y dixo. Aquel con verdad que tiene su abitacion y morada en los cielos, es visitador, ayuda y guarda de aquel santissimo lugar y a los que se atreuen a yr alli a hazer algun mal, los acota, lastima, destruye y mata, como la experiencia lo muestra y manifesta.

§. 6.
De lo que
dize Helio-
doro al rey
Antiocho.

MVcho tiempo era menester para auer de explicar, contar y relatar, los muchos y muy grandes males que de la hora y priuanga de Heliodoro le siguieron: mas segun nueſtra posibilidad, trabajaremos cõ verdad y en poco espacio de tiempo, por los copilar y numerar, porque se siguió lo primero, aquella muy altiua y gran soberuia, con que yua a despojar aquellas cosas, así de oro como de plata, con las otras cosas preciosas, que estauan depositadas y guardadas en Hierusalem, para sustentacion, y mantenimiento de las biudas y de los huerfanos y pobres. Siguióse lo segundo, aquella fingida dissimulacion y cautela con que fingia y dissimulaua que su camino se endereçaua para bñe y prouecho de aquellas dos ciudades de Celsyria y Phenice porque los Hebreos no estuuiesen apercebidos, aparejados y puestos a punto de guerra, para se las deſender. Siguióse lo tercero, aquella muy gran angustia, dolor, y tristeza, que dio al summo sacerdote Onias, quando supo la causa de su venida a Hierusalem, la qual era tan excessiua y grande, q̃ muy en descubierta la mostraua y manifestaua, la mudança de su rostro. Siguióse lo quarto que no tan solamente alcanço esta tristeza al summo sacerdote Onias: mas aun se estendio a todos los de la ciudad de Hierusalem, hasta las muy recogidas doncellas, las quales dexando su muy acollumbrado recogimiento recurrian con no pequeña verguença, empacho, y angustia a donde estaua el summo sacerdote Onias. Siguióse lo quinto, que todas las mugeres con el gran dolor, angustia y tristeza que tenían, le visitaron de muy asperos celicios para suplicar y rogar a Dios las librasse de aquel dolor, angustia y tristeza en que estauan puestas. Siguióse lo sexto que Heliodoro, con muy gran soberuia contradiziendo a las palabras del summo sacerdote Onias (que le relataua y dezia la causa y razón, porque y para que estauan alli aquellas cosas depositadas y guardadas y que tomallas seria robo y hurto ma-
ſeſto

CAPITVLO .VIII. DE LOS

muchos muy grandes males que de la honra de Heliodoro se siguieron.

nifesto y muy gran ofensa de Dios) di-
xo. Por todas las vias, modos y maneras
sin impedimento alguno de todo esto, se
ha de hazer el mandamiento del rey, y la-
zar y llevar todo quanto allí esta depu-
sitado y guardado. Siguióse lo septimo; q
queriendo Heliodoro poner en execu-
cion el mandamiento del rey Antiocho,
y cumplir su perversa y mala intencion,
entro (con sobrado atrevimiento y loca
osadía) en la casa del deposito a tomar las
cosas que allí estauan depositadas y guar-
dadas. Siguióse lo octauo, que luego a la
hora sin deteniimiento ni tardança algu-
na, vino un angel y con muy gran impe-
ru, hiriendo con los calcañares muy fuer-
temente a Heliodoro dio con el en tierra.
Siguióse lo nono, que luego vinieron
otros dos ángeles, y cercando a Helio-
ro de toda parte, le cogieron de muy cru-
dos acores y mortales llagas, hasta dexa-
rle por muerto. Siguióse lo decimo, que
fue hecho modo y sin ningun sentimien-
to, cercado de muy espantosa obscuridad.
Siguióse tambien lo undecimo, que si el
summo sacerdote Oniar no rogara y supli-
car por el, desastrada y malamente acaba-
ra allí su vida y fenecieran sus años, y ju-
stamente descendiera al infierno, donde pa-
deciera penas eternas para siempre, y sin fin
ni término alguno. Todos estos males
(con otros muchos que debaxo de silen-
cio passo) se siguieron y vinieron a Helio-
doro, por verle tan honrado como se via
y de quien tanta cuenta el rey Antiocho
hazia, dexados otras muchos cavalleros,
a los quales pudiera muy bien embiar, em-
biando a el solo y no haziendo cuenta ni
cato de los otros. Yo viendo los muchos
y muy grandes bienes, que de los acores
de Elezaro auia procedido, y los meno-
res males, que de la honra de Heliodoro,
se auia seguido, dixi que querria mas los
acores de Elezaro que la honra de He-
liodoro.

¶ Pues las antepassadas historias, assi de
la primera como de la segunda y tercera
parte deste libro no las auemos dexado
con simplemente escreuillas y dar relació

y cuenta de lo que en ellas se trataua y co-
tenta, mas auri facamos dellas muy loa-
bles enseñamientos y no menores doctri-
nas utiles y provechosas para nuestras
conciencias, y saludables para nuestras
animas, razon sera guardando el mesmo
estilo, modo y manera de proceder, sa-
mos y cojamós dellas algunos documen-
tos y doctinas (pues ay bien que coger,
que no serán menos provechosas para
nuestras animas y conciencias, que las
antepassadas historias, en las partes ante-
dichas y relatadas.

CAPITULO IX. QUE
manifiesta como todos nuestros trabajos
y la muerte si neccesario fuere) la hemos
de sufrir por amor de
Dios nuestro señor.



V y a la clara, notoria y mani-
fiestamente, nos ha mostrado y
manifestado, el muy venerable
y ho menos anciano viejo Ele-
zaro como todo lo que padescieremos
(aunque sea la muerte) lo suframos por
amor de Dios, y lo enderecemos a el, en
aquello que dixo hablando co Dios nue-
stro señor ya que estaua puesto en los tor-
mentos. Tu señor sabes muy bie, que co-
mo yo pudiesse euitar y escapar de la
muerte, no lo quise hazer porq tu no fue-
ses ofendido, mas agora señor yo sufro
muy crudos acores, y no menores tormé-
tos y dolores todo por amor de ti. En
esto que este insignie y sancto varon dixo
y hizo nos muestra y manifesta q sufram-
os, toleremos y, padezcamos (quales-
quier tribulaciones y trabajos por duros
y alperos que sean) por amor de Dios: y
si neccesario fuere poner la vida al table-
ro por amor de Christo nuestro redemp-
tor, sufriendo martirio por su honra y
sancta fee catholica. Para mejor compre-
hender esto del martirio, de que aqui aye-
mos hablado, es de saber que (segun dize
Francisco de Mayrones doctor alumbrado) para que vno sea verdadero martyr,
tres cosas se requieren que tenga. La pri-
mera que la persona, que padesce tenga
diferencia.

Francisco
de Mayr-
nes narra-
la vida de
martyris.

4. 1. discrecion. La segunda, que tenga recta y sancta intencion. Y la tercera, que la causa porque padece sea justa. Quanto a la primera condicion que es, que la persona que padece tenga discrecion, y que lo q padesciere lo padezca discretamente (esto es que ninguno se mate a si mismo) parece, porque Dios nuestro señor no quiere que alguno se mate a si mismo, ni que tome la muerte por sus manos, para ser hecho martyr. Esto que auemos dicho: parece muy claro, porque si Dios nuestro señor, no quiere ni consiente y por mejor decir vedá, prohibe y manda, que alguno no mate a otro, muy menos quiere y muy mas prohibe y veda, que alguno se mate a si mismo. De aqui se sigue, que aquel q a si mismo mata, que es muy mas cruel y ageno de piedad, que si matasse a otro alguno. Por falta desta condicion y circunstantia no fue martyr aquel honrado varón de la generacion Hebrea Rasis. Para al cançar con mas cumplida noticia como aya sido esto, es de saber que Rasis fue vn varon de la generacion hebrea, viejo en edad de dias y años, de buenas y loables costumbres y en sciencia y sabiduria. Fue assi que de parte del rey Demetrio, fue embiado vn varon que se llamaua Nicanor, por capitán general de todo su exercito, contra Iudas Machabeo y contra los hijos de Israel, el qual como viniese a Hierusalem fuele dada relacion y noticia de Rasis y acusaronle, diziendo que era amigo de Iudas Machabeo, y que era varon que amaua el bien comun, el qual por el amor grande que los Hebreos le tenian, era llamado padre de los Judios. Queriendo pues Nicanor manifestar el odio, rancor y malquerencia, que tenia a los Judios, embio quinientos conualleros muy bien armados para que prediesen al honrado varon Rasis. Pensaua Nicanor que si atraxesse a Rasis a la gentilidad y adoracion de los ydolos que los otros Hebreos muy facil y ligeramente mouidos por su exemplo, harian y pondrian por obra lo mesmo, y que desta manera y por esta via y modo haria muy

gran estrago en los Judios el muy honrado varon Rasis viendose cercado de sus capitales enemigos, por no se ver preso en sus manos, tomando vn puñal diofe vna mortal herida, teniendo por mejor morir noblemente, mas que estar sujeto a los pecadores. Como con la priesta que Rasis se hirió, no fuese derechamente el golpe al coraçon, y como aun viniessse, corriendo al muro de la ciudad, se derroco y echo del abaxo sobre los contrarios, los quales dando lugar a su cayda, se llago de tal modo y manera. q se que branto por medio de la ceruiz, y como aun toda via viessse (leuantandose de tierra corriendo mucha sangre del, porque estaua llagado de muchas y muy mortales heridas) con muy grã animo passo corriendo por enmedio de todos sus enemigos y subiéndose sobre vna muy alta piedra, tomando con entrambas manos sus tripas las echo sobre sus mortales y capitales enemigos llamando y inuocando al señor de su espiritu y vida: y assi dio fin y cabo a sus años y vida. Este Rasis no fue martyr de donde dize San Augustin. Sacados aquellos que, o la ley generalmente justa, o esta mesma fuente de la justicia Dios, que es especialmente mãda matar, si algun hombre se matare a si mismo, o a otro sera auido y reputado este tal, por homicida y matador. Y si algunos por vritura se mataron a si mesmos con fortaleza de animo, mas nos hemos de marauillar dellos, que alaballo de prudẽtes y sabios

CAPITVLO. X. EN EL qual se ponen las otras dos condiciones (con otras algunas) q se requirerẽ para que vno sea martyr.



A segunda condiciõ que ha de tener el martyr, y para q propriamente sea vno dicho y llamado verdadero martyr es, que tenga recta y derecha intencion, conuiniene saber, que no tome la muerte por via de vanagloria, o de alguna alabanza humana, o por otro algun fin mundano y trãsito-

9. 2.
Porq Rasis
fue no fue
martyr.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

transitorio: mas tan solamente mouido por amor de Dios, por su honra y alabanza, y por conseguir y alcançar la vida eterna y celestial bienauenturança. La razon de esto es porque segun dize el Philosopho, tomadas las cosas justamente toman el nombre del fin para que son ordenadas. San Ambrosio dize. Tu intencion ponenóbre a tu obra. Dado que alguna obra sea ella buena en si mesma, mas puede ser dicha mala, por razon de la mala intencion con que se haze. Parece esto en el que ayunao, o que haze limosna, quando la haze por algun fauor mundano, o porque le tengan por sancto, donde por razon de la mala intencion la obra es mala. Dios nuestro señor al coraçon. pregunta y no a las manos. Por falta desta condicion y circunstancia, Iudas Machabeo no fue martyr, el qual pudiendo escapar de la muerte huyendo de los contrarios como solo persuadian y aconsejauan los de su exercito, nunca lo quiso hazer, queriendo mas morir como buen cauallero y varonilmente y cobrar renombre y fama, respondio a los suyos. diziendo. Nūca Dios tal quiera que hagamos tal cosa, que boluamos las espaldas a nuestros enenigos y contrarios, y que huyamos y huyendo muramos. Si por ventura se llegare nuestro fin y muerte, muramos como buenos caualleros en nuestra virtud, por la justicia y por nuestros hermanos, y no pongamos crimen culpa y pecado de infamia a nuestra gloria y fama. Y assi por esta causa (como auemos dicho) Iudas machabeo no fue martyr. De las cosas antedichas assi mesmo parece, que para que sea perfecto martyr, y vno dicho verdadero martyr se requiere que padezca de su voluntad, y no violenta ni forçadamente. Donde san Augustin dize. Ninguno contra su voluntad y forçadamente, haze bien alguna cosa, dado caso que essa mesma obra, ella en si sea buena. La tercera condicion que ha de tener el perfecto y verdadero martyrio, y para que vno sea dicho verdadero martyr es que la causa por que padece sea justa, que no muera ni padezca

capor sus culpas y pecados. Porque a vn ladrón le ahorquen por el hurto que cometio, o porque maté a vn homicida por el homicidio que cometio, no por esto ha de ser auido por martyr. De aqui es lo que san Pedro dize. Que gracia o q merced esperays si pe cando os son dadas pec coçadas y açotes? Como si dixera, ningun merced esperays, pues os son dados vuestras culpas y pecados. Por cuya causa y razon añade diziendo. Mas si hazien do bien sufris con paciencia los trabajos açotes y tribulaciones, esta es gracia a cerca de Dios. Y san Augustin dize. Ninguno se leuante en altuerz y soberuia. ni se glorie de la passion que padece, porque si miramos a solas las passiones tãbien auia de ser coronados los ladrones. Si se ha alguno de gloriarse de la passion que padece segun esto tambien se auia de gloriarse el demonio, cuyos templos en toda parte son destruydos, assolados y puestos por tierra, cuyos ydolos son quebrantados despedaçados y quemados. por ventura podra dezir, yo martyr soy porque padezco tales y tantas cosas? Pues que assi es el hombre de Dios, el verdadero Christiano, primeramente elija y escoja la causa y assi seguramente, se llegue a la pena, porque despues de la pena reciba la corona. Sancto Thomas entre las otras causas q da, para que vno sea verdadero martyr es la vna, q padezca y muera por la guarda de la ley diuina. Desta manera de martyrio, hallamos auer sido martyrizados y muertos, aquellos siete hermanos los Machabeos, los quales fueron martyrizados y muertos, por no quebrantar ni traspasar la ley diuina, comiendo las carnes vedadas y prohibidas por la ley, como era carnes de puerco, a los quales la sacrosanta madre yglesia tiene por martyres y celebra su fiesta. Siendo esto assi (como lo es) no menos deuemos reputar y tener a Eleazaro por martyr que a los siete hermanos (salua la determinaciõ de la Sacrosanta madre yglesia, con la qual en todo y por todo nos conformamos) pues padescio por no quebrantar la ley diuina ni co

*Philoso. 2.
de aia.*

*Ambrosio.
de offi.*

Mach. 9.

*9.4.
Por q cau
sa Iudas
Machabeo
no fue mar
tyr.*

*Augusti. co
fessionum.*

*9.5.
Que la
causa del
martyrio
ha de ser
justa.
1. Petrus.*

*Aug. ser.
6. martyri.*

*S. Tho. 2. 2.
q. 1. 4. ar.*

*9.6.
Como mi
rir por la
ley diuina
haze vno
martyr.*

mer carne de puerco, la qual le compellan y forçauan que comiesse abriendole por fuerça la boca, y tuuo por me, or morie que comella, y como el mesmo dixo q̄ de muy buena gana fuffria a los açotes y muy crudos tormētos y muerte por amor de Dios y por no traspassar ni quebrantar su diuina ley.

CAPIT V LO. XI. E N E L
qual se muestra como en lo que padescian los sanctos martyres, se manifesta el gran amor que tenían con Dios nuestro señor.

EN esto que deste insigne y grã varon Eleazaro auemos contado y relatado, que fuffrio y padecio, y en lo que cada vno de los martyres fuffria y padecia, se muestra y manifesta el gran amor que tenían con que amauan a Dios, porque tenían por mejor morir por amor del que ser librados y escapar de la muerte, como muchos de los sanctos martyres la pudieran euitar si quisieran. Sancto Thomas hablando en este proposito, dize que el martyrio es vna obra de gran perfectio, lo qual prueua en esta manera. Tãto vno se muestra mas perfecta y ardentemente amar a Dios, quanto mas por amor del menos precia la cosa que mas amã, y escóje la cosa que es mas odiosa y aborrecible. Entre todos los bienes, que el hombre tiene y posee, sobre todos ama mas la vida corporal. Esto es lo que dize el sancto Iob. Todo quanto el hombre tiene y posee, lo dara por su anima, esto es, por la conseruacion y guarda de su vida. Por el conseruano entre todas las cosas q̄ el hombre aborrece en esta vida, la que mas aborrece es la muerte. Siguese de aqui muy biẽ, que el martyr que por amor de Christo nuestro redemptor meno aprecia su vida, y toma y abraça la muerte que es de summa perfectio y amor q̄ tiene con Dios. No es de estimar ni tener en mucho, que pongamos nuestra vida, por Christo nuestro redemptor, pues por ella nos ha de

ser dada la vida de la gloria, a la qual comparada la vida temporal (como dize el glorioso san Gregorio) mas se puede llamar muerte que no vida. Vna vida temporal llena de tantas miserias de tantas angustias, de tantos trabajos y tribulaciones, con muy iusta causa y ragon se puede llamar mas muerte que no vida. De los trabajos y miserias del hombre dize el sancto Iob. El hõbre nacido de muger biue por muy breue espacio de tiẽpo, llenode muchas miserias angustias y trabajos. Dã una vida tal como esta, por la vida de la gloria dõde esta todo plazer, gozo y alegria no se deue estimar ni tener en mucho, dar el cuerpo corruptible, para que sea hecho incorruptible, y dẽ pasible impasible y de mortal immortal, grã bien y singular ganãcia es para el martyr. Dõce el apostol S. Pablo dixo. Mi vida y viuir es Iesu Christo, y el morir (conuiene saber por amor del) me es muy gran ganancia. Gran ganancia con verdad es, dar vida temporal por eterna, transitoria por perpetua, mortal por immortal, a la qual nunca jamas succedera muerte alguna, muy gran ganancia es porque en la bienauenturança recibiran merced premio y galardõ doblado por sus dolores, angustias y trabajos. Recibiran los sanctos martyres doblado premio y galardõ, porque recibiran gloria en el anima, y gloria en el cuerpo, merced y galardõ doblado. Lo que auemos dicho, lo hemos visto ser compelido en el sancto Iob, el qual despues de los muy crecidos daños, perdida de sus temporales bienes, despues de la muy lastimera y nã menos llorosa muerte y perdida de los hijos, y despues de las muy crueldas llagas, es leuãtado y sublimado a muy mayores bienes que antes auia tenido y poseydo, y todas las cosas con el doblo le son acrecentadas y dobladas. Donde san Gregorio dize. Los sanctos martyres despues desta vida, recibiran las cosas dobladas, porque acabado el trabajo deste tiempo presente, no tan solamente subiran al gozo de las animas, mas aun de los cuerpos. De aqui es lo que Esayas dixo.

Iem. 37.

Iob. 13.

** 5. 1.
Como dar la vida temporal por la eterna, es gran ganancia.*

*S. Tho. 12.
q. 124. ar.
3.*

Iob. 1.

*Gregorio
pre. mora.
cap. 14.*

*Esai. 6.
posse*

III. PARTE DEL ESPEJO

Possieeran en su tierra las cosas dobladas. Sobre lo qual dize el mesmo san Gregorio. Los sanctos con verdad en la tierra

Vbi supra de los viuientes, possieeran las cosas dobladas, porque con verdad se gozaran juntamente de la bienauenturança del anima y del cuerpo. O possieeran dobladas cosas los sanctos martyres, porque ternan el premio effencial de la bienauenturança, llamado corona de oro, y el accidental llamado Aureola. Es de saber q̃ a tres generos de sanctos, es dado este premio accidental llamado Aureola, conuiene saber a las sanctas virgines, y a los doctores y a los sanctos martyres. Esta aureola es vn premio accidental, que principalmente consiste en el anima, del qual resulta vna especial hermosura en el cuerpo. Esta gloria accidental les es dada por la muy excelēte y extremada victoria, q̃ cōsiguieron y alcançarō, contra el mundo y contra la carne y contra el demonio. Así como la Aureola de la virginidad, no se da sino a aquellos que hasta la muerte perseveraron en la virginidad. Y la Aureola de la doctrina, no se da sino a aquellos que actū almēte enseñaron, así la Aureola del martyrio no se da sino a aquellos que fueron muertos por Christo nūstro redemptor, no alomenos sus passiones y afflicciones se continuaron con perseverancia hasta la muerte como dize sancto Thomas. De notar es q̃ los sanctos martyres son mas perfectos que los doctores y virgines. Que seā mas perfectos que los doctores manifestamente parece, los doctores tan solamente enseñaron cō palabras, mas los sanctos martyres con palabras y cō obras y cō exemplos. Que sean mas perfectos que las virgines, parece muy claro, porque san Augustin haze comparacion, entre la perfeccion del martyrio y de la virginidad, y finalmente concluye que estando las otras cosas yguales, la perfeccion del martyrio es muy mas excelente, que la perfeccion de la virginidad. Sancto Thomas hablando en este proposito dize. Dado que vna Aureola sea mayor que otra, en alguna manera segun

alguna cosa, mas hablando simplemente la Aureola de los sanctos martyres, es muy mas excelente que la Aureola de los doctores y de las virgines, porque como en el martyrio sea la guerra y batalla muy mas difficil y la victoria muy mayor por consiguiente ha de ser la Aureola muy mayor que se da a los martyres, que la que se da a los doctores y virgines. Dōde la gloria sobre aquellas palabras del Euangelio que dize. Bienauenturados los que padescen persecucion por la justicia: las declaran en esta manera diziendo. Todas las otras bienauenturanças se perfeccionan en esta. La sacrosancta madre yglesia hablando con Dios, y del muy grande y estremo premio, que da a los sanctos martyres, dize. Que lengua ay que pueda explicar, dezir, ni declarar los dones y mercedes q̃ tu aparezas para los sanctos martyres? Hablo desta manera la sacrosancta madre yglesia, como si hablando mas claro dixera. Ninguna lengua ay que lo pueda dezir, explicar, ni declarar. De estos sanctos martyres dize el Apostol san Pablo. No sera coronado sino el que legitimamente pelear. Y como los sanctos martyres ayan legitimamente peleado hasta la muerte, por la justicia y honra de Dios fueron coronados de remuneracion de vida eterna, de dobladas coronas de Aurea y de Aureola, de premio y remuneracion effencial y accidental, para siempre y sin fin alguno duradera.

CAPITULO. XII. EN EL qual se ponen dos preguntas y quēstiones, la vna, porque Dios permite que los malos sean prosperados en esta vida, y los buenos affligidos? Y la otra porque permite que los malos persigan y maltraten a los buenos,

NO sin pequeña causa y razón podemos aqui mouer dos piadosas preguntas y quēstiones. La vna que sea la causa y razón, por que los malos en esta vida sean prosperados y honrados, y los san-

9.4.
Quella
Aureola
de los mar
tyres es
mas exce
lente que
la de las
virgines?
Glo. or.

9.2.
Que los
sanctos
martyres.
possieeran
en la glo
ria dobla
das cosas

9.3.
Que a los
SS. marty
res se da
Aureola
q̃ es a sea

S. Thom.
in. 4. d. 49

Augusti
in lib. de
virginit.

S. Thom.
in. 4. d. 49

¿Soy, justos y buenos, abatidos y menospreciados? La otra porque permite Dios, que los malos affiujan, persigan y maltraten a los buenos? Los pecadores a los inocentes y sin culpa ni pecado? Los injustos, a los justos? Y los malos y sceleratísimos a los justos, sanctos y buenos? Alguno por ventura querría saber que ayafido la causa y razon, que me mouio a poner y preguntar estas dos questiones y preguntas? Respondiendo digo, que la causa y razon fue, ver al malo de Heliodoro, tan honrado y sublimado, y ver al muy insigney no menos Sancto varon Eleazaro, tan abatido y menospreciado de los malos. Y ver así mismo como de mano de los nephandos y sacrilegos gentiles, es de atribulado, affligido y afortado, hasta darme muy cruda y penosa muerte. La primera question y pregunta, no soy yo el nuevo inventor della, ni el primero que la pongo, porque muchos y muchos años antes que yo la pusiessse, la pusieron el sancto Iob y el propheta Hieremias. Iob preguntando y diziendo. Porque los malos viuen sublimados y confortados con riquezas? Tres cosas dezia aqui el sancto Iob y tres preguntas pone. La primera porque viuen los malos. La segunda y a que viue porque sublimados y enfalçados. Y la tercera ya que viuen y sublimados y enfalçados, porque confortados con muchas y muy abundantes riquezas. Tuuo mucha razón de hazer la primera question y pregunta y preguntar, porque los malos viuen en esta vida, porque el malo tanto quanto mas viue, tanto haze mas mal y mayores pecados comete y mas pierde. Sólo los malos pecadores que viuen en esta vida, como los que juegan con candelas que encendidos en el juego tanto quanto mas tienen de luz y de candelas, tanto mas pierden y mayor daño reciben, hasta quedar totalmente perdidos y desnudos. Así los abominables y malos pecadores, encendidos en el fuego de los vicios y pecados, tanto quanto mas candelas tiene de la luz desta presente vida, y tanto quanto

mas, viuen, mas pierden porqué pierden la consciencia, pierden el anima, pierden la gloria, pierden a Dios, por dóde a este tal muy mejor mas vil y prouechoso le es el morir que el viuir: el día de su fin y muerte, que el día de su natiuidad y nacimiento. De aqui es lo que el Ecclesiastico dize. Mejores es el día de su fin y muerte. *q* **Ecclesi. 7** el día de su natiuidad y nacimiento. Dixo Iob y pregunto lo segundo. Ya qué viuen, porque sublimados y enfalçados, porque encumbrados y leuantados en alto grado de honra? Tiene muy gran razon Iob de hazer esta segunda pregunta, porque harta y muy señalada merced haze Dios al pecador, pues le da vida y le dexa viuir en este mundo, para que se enmiende y haga penitencia, porque como dize san Agustin, no es digno del pan que come, ni de viuir, quanto mas de ser sublimado y enfalçado, en primados, señorios y mandos y que los buenos sean abatidos, menospreciados y en poco tenidos y que anden pecho por tierra? Este es aquel mal muy grande q dize Salomon que vio, y por tal le juzga diziendo. Es vn mal que vi debaxo del cielo, mal muy grande y muy señalado. Puesto al loco (esto es al malo y peruerso pecador) en dignidad, muy alta y incúbrada, y los ricos (conuiene saber los buenos, justos y sanctos, llenos de riquezas de virtudes y buenas obras) estar sentados en baxo abatidos y menospreciados. Vi a los siervos (de los vicios y pecados) y a cauallo y a los principes (a los justos que enseñorean sus pasiones y q subjetan la sensualidad debaxo del imperio y mando de la razón) andar como moços despuelas, abatidos y menospreciados. De aqui vino a Iob añadiendo hazer la tercera pregunta, ya que viuen, y que viuen sublimados, porque confortados y hechos fuertes con riquezas? No menos razon tuuo Iob, de preguntar esta tercera questio y pregunta q las antepassadas. La razón desto es porque por las muchas y muy abundantes riquezas q está confortado y hechos fuertes, no temé caer ni ser quitados, de aqí alto estado

Ecclesi. 7

*9.2.
Como es
mejor al
pecador
el diadela
muerte q
el de su
natiuidad.
August.*

Ecclesi. 7

Iob. 21.

*9.1.
Como el
pecador
tanto quanto
mas viue,
mas pierde.*

*9.3.
Porque los
malos son
sublimados
y enriquecidos.*

de honra, y dignidad en que están puestos sublimados y ensalzados. Y porque via lob que los malos, no tan solamente eran prosperados en sus propias personas, mas aun en aquellos que era con, unctos con ellos por via de generacion, añadió y dixo. Su generacion permanece delante dellos, la compañía de los hijos y nietos y de propinquos y parientes, esta delante dellos en su presencia y acañamiento. La glosa declarando estas palabras dize: Para augmento de mayor felicidad, có el gran patrimonio, son dados herederos hijos y nietos, con cuya vista se regozija alegran y gozan. Y añade y dize mas el sancto Iob. Sus casas estan muy seguras, quanto a lo exterior y muy quietas y pacificas quanto a lo interior, porque no ay en ellas alguna diuision, discordia, ni dissension. Su vaca concibio y no aborto ni mal pario, y no fue priuada de su bezzerrillo. Sale delante del el rebaño de ganado, y sus infantes se alegran y regozijã có diuersidad de juegos y passatiempos. Vista del sancto Iob la muy grã fertilidad y abundancia de los malos y abominables pecadores, preguntaua (y con razón) porque viuián sublimados, ensalzados, encumbrados, y confortados con muy abundantes riquezas. El propheta Hieremias hablando con Dios se puso esta mesma

estan muy firmes en la tierra, có hijos propinquos, parientes y amigos que tienen, aprouechando en los bienes temporales, y dan fruto en la multiplicacion dela generacion, Y añade mas el propheta Hieremias en su pregunta, y dize: Estas tu señor muy propinquo y cercano a su boca q̃ a penas te han demandado la cosa, quãdo ya se las tienes dada. Y estas muy leuados de sus lomos, conuiene saber, no les dãdo alguna pugnitió o castigo? A estas preguntas puestas por el sancto Iob, y por el propheta Hieremias, podemos responder en esta manera. Quereys saber sanctos varones, porque los malos son prosperados, encumbrados y ensalzados en esta vida, y los buenos abatidos y menospreciados? Oy d que yo os lo dire. El bueno y fiel medico, quando tiene dos personas a cargo que cura, la vna que espera que sanara y escapara dela enfermedad y muerte, y la otra de la qual ninguna esperança ni confiança tiene de su salud, y piensa y cree que no escapara dela muerte, hase có ellos en muy diuersa manera, porque con la que espera que sanara y escapara dela muerte, vsa con ella del arte y reglas de medicina, dandole dieta, xaraues, sangrias y purga. Mas ala que espera que no escapara dela muerte, sueltale la rienda, da le licencia que coma de todo, lo qual no es pequena señal de muerte. Así de la misma manera, el medico celestial Dios, el qual (como dize el Psalmista) sana todas nuestras enfermedades; que sabe muy bien con certidumbre infalible, quales han de escapara dela muerte del infierno y con seguir y alcanzar la vida dela gloria, y quales no han de escapara dela muerte del infierno, vsa con ellos differentemente, segun que auemos dicho que lo sule hazer el buen medico. A los buenos que sabe que se han de saluar y yr a la vida dela gloria, dales la dieta de los bienes temporales, vn dia q̃ se le quemela casa. Otro dia que se yele la viña. Otro dia que se le apedreen los panes. Otro q̃ le hurté y roben la hazienda. Dale la sangria, sacale la sangre lleuale el hijo, la hija, el pariente y amigo. Dale

Glosa ord.

Piero. 12

9.4.

En q̃ pregunta Hieremias por que los malos son prosperados.

9.9. En que se responde a las preguntas del sancto Iob y del Hieremias.

Psal. 343

9.6. como Dios nuestro señor se ha como buen medico.

Dale la purga amarga y defabrída, lleuala muger, o a la muger el marido, quasi vsando con el como buen medico de reglas de medicina. Vimos esto cumplido en el sancto Iob, al qual Dios nuestro señor quasi dándole dieta, le quito siete mil cabeças de ganado, quinientos pares de bueyes, y tres mil camellos, y quinientas bellas afnals. Diole la sangria quitando le siete hijos y tres hijas que tenia, todo esto porque sabia que auia de escapar de la muerte del infierno: y yr a la vida de la gloria y celestial bienauenturaça. Más a aquel que sabe que no ha de escapar de la muerte del infierno (por sus grandes culpas y peccados, y vida mala antepassada) dale licencia que coma de todo, talle todas las cosas al sabor de su paladar. Dale bienes temporales, las posesiones y heredades, y muy abundantes y largas ri-

nables y obssinados peccadores, que han de ser lleuados a la carniceria del infierno, donde han de ser muertos de muerte eterna, donde siempre moriran, son dexados engordar en esta vida, en deleites, placeres, y passatiempos mundanos, en riquezas y honras, en primados y señorios, para despues (como auemos dicho) ser lleuados al infierno. Esto es lo que el sancto varó Iob dize: Tienen adufres y pãderos, vihueltas, y platerios, y gozansse al sonido de los organos, passan sus dias en deleytes y placeres, en recreaciones, y passatiempos, y en vn punto dan cõsigo en el infierno. Mas los justos, sanctos y buenos, que en esta vida estan puestos a los trabajos, angustias, y tribulaciones, son lleuados y guardados en la casa de la gloria, porq̃ por muchas tribulaciones nos conuiene entrar en el reyno de los cielos para descansar y ser recreados de manjar celestial y diuino, y reynar para siempre y sin fin ni termino alguno.

Iob. 15.

CAPITVLO. XIII. EN EL qual se pone otra respuesta para esta primera q̃uestion y pregunta.



ON la antedicha respuesta (q̃ auemos dado) sea otra Theologal. Para que esta respuesta que entendemos dar, mejor se comprehenda y alcance, es de saber, que es sentençia de san Augustin que dize, q̃ Dios nuestro señor de tal modo y manera es justo, que a cerca del ningun mal queda sin pugnicion, pena, y castigo, y ningun bien sin remuneracion, galardõ y premio. De mahera, que ora sea en esta vida, ora en la otra, ora sea dõn premio temporal, ora sea con premio eterno, no hade quedar obra buena sin premio y galardõ, ni la obra mala sin pena, ora sea tẽporal, ora eterna, y para siempre y sin fin durarã. Esto auido por aueriguado y cierto, es de saber, segun sentençia de san Chrysostomo, que como el malo y peruerso peccador no pueda ser tan malo, que en parte o en algo, no sea bueno y haga algun bien,

Chrysost.
ad populo
b. m. 67.
p. 604.

B 2 como

Chrysost.

sup. 24. c.

Matthas.

homil. 77.

propofinã.

Sapientia.

Que nos aproueche la soberuia?

Que

validad, o prouecho nos acarte la iactãcia y vanagloria; de las muy abundantes riquezas? Passaron todas las cosas asì como sombra: San Gregorio hablando

Greg. li. 6

en este mismo proposito dize: Casi como por prados verdes, floridos, y muy deleytosos, es lleuado a la carcel, y aquel que por las cosas prosperas desta vida es lleuado a la carcel del infierno. Los bue-

mos. 24. 3.

En que se

y es que han de ser lleuados al matadero y carniceria a degollar, son dexados engordar en los muy deleytosos y verdes prados, para despues matarlos, mas los que son puestos al trabajo, son guardados y mantenidos en casa. Los abomi-

nables

En que se

y es que han de ser lleuados al matadero y carniceria a degollar, son dexados engordar en los muy deleytosos y verdes prados, para despues matarlos, mas los que son puestos al trabajo, son guardados y mantenidos en casa. Los abomi-

nables

En que se

y es que han de ser lleuados al matadero y carniceria a degollar, son dexados engordar en los muy deleytosos y verdes prados, para despues matarlos, mas los que son puestos al trabajo, son guardados y mantenidos en casa. Los abomi-

nables

En que se

y es que han de ser lleuados al matadero y carniceria a degollar, son dexados engordar en los muy deleytosos y verdes prados, para despues matarlos, mas los que son puestos al trabajo, son guardados y mantenidos en casa. Los abomi-

nables

En que se

y es que han de ser lleuados al matadero y carniceria a degollar, son dexados engordar en los muy deleytosos y verdes prados, para despues matarlos, mas los que son puestos al trabajo, son guardados y mantenidos en casa. Los abomi-

nables

III. PARTE DEL ESPEJO

como este bien y obra que haze, la haze en estado de peccado mortal, en cuyo estado ninguna cosa q̄ sea de gracia ni de gloria merescer de condigno por ella, y como no aya de quedar sin remuneracion, al peccador en esta vida, dandole bienes temporales, honras y riquezas, posesiones y heredades, y las otras cosas deste mundo, desta qualidad y manera. Acerca de los justos, es asi mesmo de saber, que no son tan justos, tan perfectos, tan sanctos y buenos, que no tengan alguna mezcla de falta de bondad. Porque esta mezclada la harina con el salvado, el vino con la hez, y el fino oro con la escoria, porque esta es-

Prmo. 24 cripto. Siete vezes caera el justo en el dia, y otras tantas se levantara. Y como estas culpas, faltas, y defectos, no sean merecedores de castigo de pena eterna, son castigados en esta vida de pena temporal, con enfermedades, con angustias, con trabajos, y con tribulaciones, lo qual no es pequena gracia y merced que Dios le haze en pugnillos y castigos luego, y no aguardar a castigarlos a la hora de la muerte, y en el dia del espantoso y muy temeroso juyzio, dandoles la pena del infierno. Esto es lo que esta escripto en el

2. Mac 9
6.2.
Que es
muy gran
bien quan
do luego
Dios casti
ga al pecador.
segundo libro de los Machabeos, donde se dize: Con verdad, no dexar Dios nuestro señor mucho tiempo a los peccadores para que pequen, sino que luego sin dilacion ni tardanza alguna, se siga la pugnacion y castigo, la venganza, y pena tras el peccado, señal y juicio muy cierto es, de gr̄a beneficio y merced de Dios, que usa con los peccadores porque no son guardados ni reservados para la pena eterna. Y dizele mas en el mismo libro. Por lo qual nunca quita de nosotros su misericordia, recogendonos con amor, como piadoso y benigno padre, el qual castiga a su proprio hijo por sus culpas y peccados, lo qual menos precia castigar en el ageno. Asi Dios corrige y castiga a los suyos (con trabajos, angustias y tribulaciones) para que partan desta vida purificados y limpios. Esta supli-

cacion, y demanda, pedia y demandaua Hier. 17. el propheta Hieremias a Dios diziendo: Señor no me seas tu a mi cosa de espanto mas tu eres mi esperanza en el dia de mi trabajo. Sobre lo qual la glosa siguiendo a los setenta interpretes dize: No hagas señor conmigo, como con estrano, perdonandome para el dia malo. Quiso dezir: Hieremias en estas palabras, como si hablando mas claramete dixera: No me perdones en este siglo presente, lo que es en si malo, culpa y peccado, mas dame el castigo segun mis culpas y peccados, porque despues tenga la holganza eterna. Có verdad al que tu amas, corriges, y aqotas al hijo que tu recibes. Todo lo que auemos dicho asi la vno como lo otro, lo hallamos verificado en el sagrado Euangelio, en el rico auariento y en el médigo Lazaro. Al auariento rico fue dicho: Acuérdate q̄ recibiste bienes en tu vida. Y del médigo Lazaro le fue dicho. Y por semejante manera: Lazaro recibio males, y la agora es aqui consolado, y tu eres atormentado. Como si al malauenturado rico mas claramete le fuera dicho: Acuérdate que si heziste algunos bienes, por los quales auias de recibir algun premio o galardón, que ya lo recibiste, y que ya estas pagado y satisfecho, y Lazaro que hizo algunas cosas, no tan bien hechas, como hazer las deuia, por las quales merecio ser pugnido y castigado, que ya merecio males, conuiene saber, pobreza, hambre, sed, desnudez, y plagas en todo su cuerpo, con las quales fue pugnido, y sufficientemente castigado. San Gregorio (con muy gr̄a penderacion) declarando esto que entre manos tenemos dize: Esta sentencia hermanos muy amados, mas tiene necesidad de pavor y espanto, que de exposicion y declaracion. Con verdad, si ay algunos de vosotros que en este mundo ayan recebido algunas cosas de los bienes temporales y exteriores, deueys temer por ventera, aquel bien temporal que os es dado, no os sea dado en recompensa y galardón, de los bienes que aueys hecho. Y asi mesmo aueys q̄ temer por ventera el juez soberano que

Glosa.

Luce. 16.

9.3.
Como el rico auariento fue pagado en esta vida.

Gregori. homi. 40.

que

9.4. que os dio los bienes exteriores no os expela y lance de la tribulacion y galardón de los bienes interiores. Y no menos aueys de temer, por ventura la honra deste siglo, las riquezas y bienes temporales no os sean dados mas para en pago de vuestro trabajo; que para ayuda de la virtud. Mirad que quando es dicho al rico avariento, recibiste bienes en tu vida; se da entender que este rico tuvo algun bien, por el qual en esta vida recibió el premio y galardón recibiendo los bienes temporales y transitorios, en pago, premio, y galardón de los bienes que auia hecho. Como así mesmo se ha dicho de Lazaro que recibio males en esta vida, con verdad se da a entender, muestra y manifiesta, que el mendigo Lazaro, tuvo algun mal de que ser purgado, purificado y limpiado, mas los males del mendigo Lazaro purgolos y purificolos el fuego de su hambre; menzua y necesidad, y los bienes del avariento rico pagolos, remunerolos, y satisfizolos, la felicidad y bienandanza de la vida temporal y transitoria deste presente siglo. Aquel (conuiene saber) al mendigo y necesitado Lazaro, la pobreza, menzua, y necesidad, le affligio, limpio, y purifico. A este otro (conuiene saber) al malauenturado rico, la muy gran abundancia de los temporales y transitorios bienes deste siglo le remuneró, pago, y satisfizo, y despues le expelio y lanço sin alguna cofianza, ni esperança de alguna remuneracion ni premio de gloria y celestial bienauenturança. Considerando y no conpequeña consideración pensando y contemplando esto que aqui ha dicho el glorioso san Gregorio, con muy gran temor y no con menos espanto deueis estar considerando y pensando acerca de nosotros mesmos, por ventura la prosperidad y bienandanza deste siglo, con los otros transitorios y temporales bienes, que nos son dados y comunicados de Dios, no nos sean dados en pago y remuneracion de algunos bienes que ayamos hecho y puesto por obra, para que despues (siendo pagados y satisfechos en esta vida) no

sea dicho lo que al avariento y malauenturado rico le fue dicho, acuerdate que recibiste bienes en tu vida, ya estas pagado y satisfecho, no esperes otra alguna remuneracion, premio, ni galardón de gloria y celestial bienauenturança.

CAPITULO. XIII. EN EL qual se declara la segunda question y pregunta, porque Dios nuestro señor permite que los malos persigan y maltraten a los iustos, sanctos y buenos.

Esta question y pregunta que uos nos propuesto, la qual entendemos (ayudandonos la graciadiuina) declarar muchos y muchos años antes la propuso el propheta Abacuch a Dios nuestro señor (el qual confiterando como y en que manera los malos affligian, atribulauan y maltratauan a los buenos, y en especial el malo y peruerso de Nabuchodonosor rey de Babilonia, al pueblo de Israel, pueblo peculiar de Dios, el qual se occupaua en su diuino culto y honra) diciendo: Hasta quando señor clamare (puesto en oracion) contra el malo de Nabuchodonosor rey de Babilonia, destruydor, y assolador de la ciudad sancta y templo, y que tiene captiuo y malamente atormentado a tu pueblo? Hasta quando dare bozes a ti señor, padeciendo iuerça y agrauio, viendo las angustias, tribulaciones y trabajos del pueblo, y no me libraras y saluaras? Hablo desta manera el Propheta, como si hablando mas claramente dixera. Mucho señor te dienes y tardas, en nos socorrer, librar, y salvar. Porque señor me manifestaste y mostraste la maldad y iniquidad de Nabuchodonosor y de su exercito, y el trabajo, angustia, y tribulacion de tu pueblo de Israel, y la iniquidad y peruersidad y maldad de los malos, peruersos y abominables peccadores, y la oppresion, trabajo, y affliction de los iustos, sanctos y buenos? Disteme señor asimismo que viesse el robo y la injusticia

Abacuch:

*9.4.
Como el
Propheta
Abacuch
pregunta
porque los
malos son
maltrata-
dores de
los buenos*

Y malditar a los buenos, sanctos, y justos. Dixo esto el Propheta, y hablo en esta manera, porqueloos Chaldeos lleuaron de Judea todas las cosas preciosas de ella, assi de oro como de plata, perlas, y piedras preciosas. Y añadio y dixo mas. La injuria y injusticia que me es hecha, y el agrauio que padezco. Esto dixo el propheta, porque dado que los Hebreos, justamente fuesen affligidos, pugnidos, y castigados, de parte de Dios, mas Nabuchodonosor y el exercito, con perueria, dañada y mala voluntad, lo ponía por obra y en effecto. Proponiendo pues el propheta Abacuch fu question y pregunta muy mas a la clara y en particular, dize: Porqñ señor veces a los menospreciadores de tu sancta ley, y de tus diuinos preceptos y mandamientos, y callas? Tu solo que ves todas las cosas y ninguna cosa es a ti oculta ni encubierta, porque no hazes vná gran vengança, pugnición, y castigo, y porque callas, que no solo no los castigas, mas aun no les dizes, vná la palabra alpera ni de fabricada, ni los reprehendes ni increpas, sino callas a coçcando el malo y peruerso peccador al muy mas justo sancto y bueno que es, como si por vétura fuesse vna cosa muy vil y baxa, como si fuesse vn poco de lodo, y vna cosa vil y menospreciada, en poco tenida y menos estimada. Y añadio y dixo mas. Por esta causa y razon es destruyda y disipada la ley obrando y haziendo contra el dictamen de la recta razon y contra lo que ella dicta y amonesta la ley natural, por cuya causa y razón no llegó al fin el iuyzio, q es juzgar recto y justamente, porque el malo preualece contra el bueno, el peccador contra el sancto, el injusto contra el justo sancto y bueno. Esta era la causa y razon porque hablaua y romaua ofadia para preguntar a Dios las questions y preguntas que ha propuesto. Mas antes que vengamos a declarar lo que entre manos tenemos, es de notar que marauillado el Apostol san Pablo, de los muy altos secretos iuyzios de Dios, marauillandose y quasi

espanado dellos dize: O alteza de las riquezas de sabiduria y sciencia de Dios, quan incomprehensibles son los juyzios y quan inuestigables sus carreras: Parece que ella sentençia de san Pablo carezca de reñitudo de verdad, en dezir (como dize) que son incomprehensibles los juyzios de Dios, porque el propheta David hablando con Dios nuestro señor le dize: Con mis labios pronuncie todos los iuzios de tu boca. Si los pudo pronunciar, dezir y publicar, luego pudo los comprehendē. Como dize el Apostol que son incomprehensibles? El theraphico doctor san Buenaventura declarando este passo dize: Los juyzios de Dios le toman en dos maneras. En la vna manera son dichos juyzios de Dios, los preceptos y mandamientos de la ley que muchas vezes en los Psalmos, son dichos y llamados juyzios, y estos son los que David pronunciaua, dezia, y publicaua. En la otra manera son llamados juyzios de Dios, la disposicion diuina, y la distincion de su diuino consejo, y estas cosas son incomprehensibles quanto al conocimiento, porque antes son hechas que sean traydas a nuestra noticia y conocimiento. O si son traydas a nuestra noticia y conocimiento, no por esto conoscemos ni alcançamos porque causa y razon sean hechas (saluo si el spiritu de Dios lo reuelael qual escuñia las cosas muy profundas y secretas de Dios. Destos juyzios se espantau el Apostol quando dixo: O alteza y profundidad de la sabiduria y sciencia de Dios, porq̃ sabe muchas y muy profundas cosas. Dixo de la sabiduria quanto a las cosas diuinas, y aadiō, de sciencia, quanto a las cosas que se han de hazer, a certa delos hombres cuyas causas y razones, no las podemos alcançar ni comprehendē, por nosotros mesmos, y por esto dixo, que eran incomprehensibles sus juyzios, porque son muy excessiuos sobre la capacidad de la naturaleza intelectual, y asi dixo que eran inuestigables sus carreras. Esto sabido, recopilando y recogiendo todo lo que auemos dicho

Pl. 18.

Quelques
juges de
Vos sen
en des ma
riées.

S. Bonim.
4. dist 46.
in q. circa
literam.

§. 3.
Donde le
responde.

*p r i m o s
malos mal
grata a los
buenos.*

respondiendo a la questió y pregunta pro-
puéstas, porque Dios permite que los ma-
los maltrate a los buenos dezimos. Dios
nuestro señor permitillo por ordenacion
divina, para muy gran bien de los justos
porque liendo dellos perseguidos y mal-
tratados, acompañados de paciencia
configan delante de Dios muy gran gra-
cia, y no menor premio de gloria.

C A P I T V L O . X V . Q V E
manifiesta como en Heliodoro y sus per-
uerías y malas obras son figurados los
pecadores, y como en sus obras
van de mal en peor.



Omo las obras de los pecado-
res (Mayormente de los obli-
nados) vayan de mal en peor,
muy a la clara lo hemos visto en
Heliodoro, en el qual son figurados y en
sus peruerías y malas obras. Dixo del
la sagrada escriptura, que yua con muy
gran altuez, y soberuia a despojar y ro-
bar las cosas que estauan guardadas y
depositadas, para mantenimiento y suste-
nacion de las viudas y de los huérfanos y
pobres. Fue de mal en peor, porque con
fingida dissimulacion, fingio que su cami-
no era para otra parte, mas fue a Hierusa-
lem donde dio muy gran angustia y tri-
steza al summo sacerdote Onias y a todo
el pueblo. Procedio de vn mal en otro
peor, porque con sobra lo atreimiento
entro en la casa del deposito, para tomar
y llevar los thesoros que alli estauan de-
positados, y guardados, y púesieralo por
obra, si Dios nuestro señor, no le fuera a
la mano y le atajara (como le atajo embi-
do dos angeles que muy dura y cruelmé-
te le açotaron. De tal modo y manera se
ajua Heliodoro en sus peruerías y ma-
las obras, que yua de mal en peor acrecen-
tando vn mal a otro, vna culpa a otra, y vn
peccado a otro. Esto que de Heliodoro
la sagrada escriptura ha relatado y conta-
do, en los oblinados pecadores (que co-
mo diximos en el son figurados) se halla
cumplido porque en sus peruerías y ma-

las obras van de mal en peor, hasta dar
configo en el infierno. Para dar mas ente-
ra y cumplida relacion de las peruerías y
malas obras de los peccadores, es de sa-
ber, que ay vnas obras de tal modo y ma-
nera malas, que por ninguna via, modo,
ni manera pueden ser buenas, con qual-
quiera intencion que se hagan, por muy
buena que sea la intencion, si buena de-
zirse puede. Estas obras de tal manera son
malas que (como dize el philosopho) lue-
go a la hora que son nombradas, traen có-
sigo mesmas embuelta la malicia, que en
ninguna manera pueden ser buenas. Estas
obras son blasfemar, renegar, y descreer
de Dios. Adulterar, levantar falso testi-
monio, y las otras desta qualidad y mane-
ra. Destas tales obras dize el Maestro de
las sentencias. Son malas ellas de si mes-
mas, y no pueden ser hechas buenas por
qualquier causa, o intencion (por buena
que sea) que se hagan. Porque, q intenció
podra bastar, para que blasfemar, descreer
y renegar de Dios sea bueno? Que inten-
cion podra ser suficiente para que forn-
icar y adulterar, sea bueno? Que intenció
podra ser justa y bastante, para q leu-
antar vno a otro falso testimonio, sea bu-
eno? Sin dubda alguna no aura intencion
que sea suficiente y bastante para hazer
a las tales obras buenas, siendo ellas en si
mesmas (como lo son) tan malas, abomi-
nables y pessimas. Ay otras obras (segun
dize el mesmo Maestro de las senten-
cias) de tal manera buenas, que por nin-
guna via, modo, ni manera pueden ser
malas, como só amar a Dios por solo quie-
el es, por el merito de su persona, y al pro-
ximo en Dios, y por amor de Dios. Estas
obras de tal modo y manera son buenas
que no pueden ser malas. De aqui es lo
que el Maestro de las sentencias, decla-
rando que cosa sea la virtud de la chari-
dad, y dando su diffinicion dize: La cha-
ridad es vna dilección, o amor, mediante
la qual amamos a Dios por el mesmo, y al
proximo en Dios y por Dios. Estas pala-
bras del maestro tienen necesidad de ser
declaradas y sacadas a luz para que sean

*S. r.
Como ay
algunas o-
bras de tal
manera
malas que
no pueden
ser buenas*

*Magist. in
2. dist. 40.*

*S. r.
Que ay o-
bras de tal
manera
buenas que
no pueden
ser malas.*

*Magist. in
3. dist. 23.*

III. PARTE DEL ESPEJO

bien en tédidas, dixo. La charidad es vna dilection, o amor, mediante el qual amamos a Dios por si mismo y por el merito de su sola persona, sin ninguno otro interes. Muy bien dixo el Maestro de las sentencias en estas palabras, porque como Dios sea summo bien, merece summamente ser amado y seruido, por solo quien el es, y por el merito de su sola persona, sin ninguno otro interes, de tal manera que ora dé al hombre la muger conforme a su voluntad tal y tan buena como el la dessea uia y queria, ora nó se la de. Ora le de los hijos, ora no se los de. Ora se le yelen las viñas y apedreñen los panes, ora no. Ora le de prosperidad, ora le de aduersidad. Ora riqueza, ora pobreza: Ora le de enfermedad, ora sanidad. Ora le mate, ora le de vida: le deve siempre amar y seruir, solo por quien el es, y por el merito de su persona, así lo hazia el sancto Iob, el qual dixo: Aunque me mate, no dexare de esperar en el, de le seruir y amar. Este tal amor, de tal manera es bueno, que no puede ser malo, quando (como esta dicho) es sin ningun interes mundano, porq si es por via de interes el tal amor es desordenado, quando el que así ama pone su fin en su proprio interes y prouecho, y así vsaria de Dios lo quales may gran peruersidad, se gun dize san Augustin. Mas por ventura dira alguno, parece que podamos seruir a Dios por las mercedes que nos haze y ha de hazer, porque Dauid hablando con esse mesmo Dios le dixo. Inclíne señor mi coraço para hazer y poner por obra tus justificaciones por la retribucion y merced que me auias de dar. A esta question y pregunta responde sancto Thomas distinguiendo, y diziendo. Si esta palabra por, le toma de tal modo y manera de, diga causa final, entón ces no deue alguno amar ni seruir a Dios, por las mercedes y beneficios que le da y que del recibe. La razon dello es, porque el seruido de esta proposición es, que amo a Dios por las mercedes que me haze y beneficios q me da que si no me los diese note amana ni seruiria. Desta manera no còuene

ni es licito a alguno amar y seruir a Dios porque aunque Dios nuestro señor ningu na merced me hiziesse, y que ningun bien me diese, y mas y allende dello aun que me aqorasse, atribulasse, maltratasse y matasse, no menos le tengo de amar y seruir, por su sola bondad, y por el merito de su persona, porque el buen hijo ama y si ue a su padre, aunque le castiga y aqota. Mas si esta palabra pur, dize causa motiua que mueue y incita, dispone, y apareja para seruir y amar a Dios, así desta manera bien puede vno amar y seruir a Dios, por los beneficios y mercedes que del recibe, porque aquellas mueuen y inflaman el coraçon y le disponen al amor de Dios. Desta manera amaua el propheta y rey Dauid a Dios quando dixo (las palabras arriba dichas.) Inclíne señor mi coraçon para poner por obra tus justificaciones, por las mercedes muy auentajadas; crecidas, y grandes que de ti he recebido, las quales han inflamado mi coraço le han mouido, y incitado para te seruir y amar có mas entera y prompta voluntad. De lo antedicho; y concluyendo con el maestro de las Sentencias dezimos, que emos de amar a Dios por solo quié el es, y por merito de su persona, el qual amor de tal manera es bueno, que por ninguna via puede ser malo. Hemos así mismo de amar al proximo en Dios y por amor de Dios. Debaxo deste nombre proximo se entiende el pariente, el padre, y la madre, el hermano, el amigo y enemigo. En el amor y manera de amar, es esta la diferencia, que como aqui aya dos proposiciones, en, y por. Al amigo y al pariente hemos de amar en Dios, y al enemigo por amor de Dios. Ha de ser amado el padre, la madre, el hijo, al hermano pariente, y amigo en Dios. Quiero dezir en estas palabras, que de tal modo y manera han de ser amados, que ni el padre por el hijo, ni el hijo por el padre; ni el marido por la muger, ni la muger por el marido hagan cosa alguna en que Dios sea despreciado y graueméte ofendido, mas amallo en Dios. Declárame mas y quiero dezir

Que

Iob. 13.

Augustin.
m 83.9.

2o 9
3o 9
4o 9
5o 9
6o 9
7o 9
8o 9
9o 9
10o 9
11o 9
12o 9
13o 9
14o 9
15o 9
16o 9
17o 9
18o 9
19o 9
20o 9
21o 9
22o 9
23o 9
24o 9
25o 9
26o 9
27o 9
28o 9
29o 9
30o 9
31o 9
32o 9
33o 9
34o 9
35o 9
36o 9
37o 9
38o 9
39o 9
40o 9
41o 9
42o 9
43o 9
44o 9
45o 9
46o 9
47o 9
48o 9
49o 9
50o 9
51o 9
52o 9
53o 9
54o 9
55o 9
56o 9
57o 9
58o 9
59o 9
60o 9
61o 9
62o 9
63o 9
64o 9
65o 9
66o 9
67o 9
68o 9
69o 9
70o 9
71o 9
72o 9
73o 9
74o 9
75o 9
76o 9
77o 9
78o 9
79o 9
80o 9
81o 9
82o 9
83o 9
84o 9
85o 9
86o 9
87o 9
88o 9
89o 9
90o 9
91o 9
92o 9
93o 9
94o 9
95o 9
96o 9
97o 9
98o 9
99o 9
100o 9

1o 9
2o 9
3o 9
4o 9
5o 9
6o 9
7o 9
8o 9
9o 9
10o 9
11o 9
12o 9
13o 9
14o 9
15o 9
16o 9
17o 9
18o 9
19o 9
20o 9
21o 9
22o 9
23o 9
24o 9
25o 9
26o 9
27o 9
28o 9
29o 9
30o 9
31o 9
32o 9
33o 9
34o 9
35o 9
36o 9
37o 9
38o 9
39o 9
40o 9
41o 9
42o 9
43o 9
44o 9
45o 9
46o 9
47o 9
48o 9
49o 9
50o 9
51o 9
52o 9
53o 9
54o 9
55o 9
56o 9
57o 9
58o 9
59o 9
60o 9
61o 9
62o 9
63o 9
64o 9
65o 9
66o 9
67o 9
68o 9
69o 9
70o 9
71o 9
72o 9
73o 9
74o 9
75o 9
76o 9
77o 9
78o 9
79o 9
80o 9
81o 9
82o 9
83o 9
84o 9
85o 9
86o 9
87o 9
88o 9
89o 9
90o 9
91o 9
92o 9
93o 9
94o 9
95o 9
96o 9
97o 9
98o 9
99o 9
100o 9

94
Quebemos
de amar al
amigo en
Dios, y al
enemigo
por amor
de Dios.

Que ni el padre por poner en estado al hijo, ni por casar la hija, que no se ve de rehucos, ni de vlturas, ni de logro ni de otra alguna injusta ganancia. Ni la muger por agarrar y contentar a su marido, haga alguna cosa desonestas, ilícita y mala, si no que los amé en Dios. Hemos así mismo de amar al enemigo, por amor de Dios que nos manda que lo amemos diciéndo en el sagrado Euangelio. Amad a vuestros enemigos, y orad y rogad por aquellos que los persiguen y falsamente acusan. Hablando de lo vno y de lo otro, cluye san Gregorio, diciéndo. Aquel co-

que da de lo que no es suyo, y no es bueno hurtar el puerco y darlos pies por Dios. Ay otras obras que son moralmente buenas, más no meritorias, como dar limosna al pobre por via de compasión y piedad, sin tener otro algun respecto ni acuerdo de Dios, lo qual no es meritorio alomenos de verdadero merito de gracia y gloria. Para mas euidéte declaracion de esto que aqui esta dicho sea esta conclusiõ. Ningun acto ni obra hecha a cerca de la criatura, es meritoria saluo si no se haze por amor de Dios sumamente amado. De aqui es vn muy buen consejo y media no auiso, que quando hizietemos limosna, o otra alguna obra pia, que la refiramos en Dios, para que nos sea meritoria, para conseguir gracia y gloria. Ay otras obras tales y tan buenas que son meritorias, estas son aquellas obras que se hazen por amor de Dios y para gloria suya. La obra para ser meritoria de dos cosas procede y emana de la gracia y del libre aluedrio, esto es, de la voluntad la qual produce aquella obra segun la inclinacion de la gracia que inclina para que la tal obra sea hecha, y asy que sera hecha por amor de Dios sumamente amado y para gloria suya. Esta tal obra es meritoria de gracia en esta presente vida y de gloria en la vida que esperamos, y que esta por venir. De estas obras dize el Apostol. Ora comays ora beuays ora hagays otra alguna, cosa todo lo hazed para gloria de Dios, y asy que sean para nuestra vtilidad y prouecho. De la primera de obras ha de entenderlo que auemos dicho de los malos y pueruos pecadores, mayormente de los obstinados, cuyas obras son tales tan malas y pueruas que van de mal en peor y no saben dar fin ni cabo en ellas, ni para hasta dar consi go en el infierno, donde terná eternas penas, en los siglos de los siglos sin fin ni termino alguno.

Gabri. in
3. dist. 184
9.1. ca.

Como ay
obras me-
ritorias.

1. Cho. 10

CAPITULO XVI. EN EL qual se pone otra diferencia que ay entre las obras de los justos sanctos y buenos y de los malos y obstinados pecadores.

Para

Macb. 5.

Hom. 27.

Como ay

obras q de
fini son
buenas no
malas.

Ambrosio

Como

intencion
puede ser
buena y
obra mala.

verdad tiene charidad, que ama al amigo en Dios y al enemigo por amor de Dios. Este tal amor de tal modo y manera es bueno, que no puede ser malo, siendo como es en Dios y por Dios. Ay otras obras que son indiferentes que do si y en quanto en ellas es, ni son buenas ni malas, salvo la intencion con que son hechas; las haze ser buenas o malas, de esta manera. Yr a la yglesia, este yr a la yglesia de si ni es bueno ni malo quien le hara bueno, o malo. La buena o mala intencion con que al guino fuere a la yglesia. Vays a la yglesia por oyrmisra, contéplay y vacar a Dios y por oyre sus diuinas palabras, bueno y porque la intencion es buena. Mas vays a la yglesia por ver, o ser vilito, q esta alla bulana, por la hablar porque en su casa no podeys por amor de su marido, o por amor de su padre o madre, malo, porque la intencion fue mala. De aqui es lo q san Ambrosio dize. La intencion conuiene saber buena o mala. pone nombre a tu obra, de buena o mala. Esto que san Ambrosio dize, que la buena intencion haze buena la obra se ha de entender, quando la intencion esta deuidamente circunstanconiada, y tiene todas las circunstancias que se requiere que tenga porque podrá ser la intencion buena y la obra mala por falta de alguna circunstancia, como quando vno hurta al rico para socorrer y favorecer al pobre la intencion es buena porque el fin de socorrer y favorecer al pobre es bueno, mas la obra es mala, por



Ara dar mas entero conoçimie-
to de la diferencia que ay en-
tre las obras de los justos san-
tos y buenos, y de los abomi-
nables y oblitados pecadores, es de sa-
ber, segun dize el seraphico doctor san
Buenaventura y sancto Thomas, que ay
obras viuas, y obras muertas, y obras mor-
tificadas, y obras viuificadas. Obras viuas
son aquellas que son hechas en gracia y
charidad la qual es vida de las obras bue-
nas y meritorias. El effecto destas obras
viuas es llevar a la vida eterna de la glo-
ria a los q las hizieron. Destas tales obras
y de los que las hizieré dize Atanasio en
el Symbolo. Los q hizieró obras buenas
(côuiene saber en gracia y charidad) yrâ a
la vida eterna de la gloria, y los q malas al
profûdo del infierno al fuego eterno. Ay
otras obras muertas q son hechas en esta
do de pecado mortal. Dezimos. estar vno
en estado de peccado mortal quâdo esta
embuelto en alguna culpa, o peccado: mor-
tal, del qual no tiene proposito ni quiere
sahir del, como si vno tuuiesse alguna co-
sa mal auida por vltura, venueuo, o logro,
y no la quisiessse restituyr, pudiendola re-
stituyr, ni tuuiesse proposito de la resti-
tuyr, este tal dezimos estar en estado de
pecado mortal. O como si alguno tuuies-
se alguna mancha, y no la quisiessse dex-
ar, ni tuuiesse proposito de la dexar, an-
tes al contrario de siempre la tener, dezi-
mos asy mesmo este tal estar en peccado
mortal. Sancto Thomas declarando que
obra sea muerta dize. Vna obra es dicha
muerta en vna de dos maneras. En vna
manera es dicha ser muerta la obra effe-
ctiuamente, cõuiene saber porque es cau-
sa de la muerte y quanto a esto las obras
hechas en peccado mortal son dichas y se
llaman muertas, segun aquello que dize
el Apostol. La sangre de Iesu Christo,
limpiara nuestras cõsciencias de las obras
muertas. En otra manera son dichas muer-
tas las obras hechas en peccado mortal pri-
uatiuamente, conuiene saber, porque ca-
recen de la vida espiritual q es de la gra-
cia y charidad por la qual el anima se jun-

ta a Dios del qual viue asy como el cuer-
po, por el anima. Por esta via, modo y ma-
nera la fe que es sin gracia y charidad es
dicha muerta, de donde Santiago dize. La
fe sin obras es muerta, porque asy como
las obras sin la fe son muertas asy la fe sin
las obras no menos es muerta. Y quanto
a este modo y manera todas las obras que
son buenas de su linage si son hechas sin
gracia y charidad son dichas muertas, en
quanto no proceden ni emanan de prin-
cipio de vida: asy como si dixessemos q
el sonido de la Harpa, o del Psalterio, o
Vihuela, daua boz muerta por razon que
carece de principio de vida. Asy pues
que es la diferencia de la muerte y de
la vida en las obras, es segun la compara-
cion del principio del qual salen emanâ,
destas tales dize el Apostol. Si destruyes
retodas mis facultades, todos mis bienes
y hazienda en dar de comer a los pobres:
y si entregares mi cuerpo de tal manera q
sea quemado y arda y no tuuiere chari-
dad ninguna cosa me aprouecha, conui-
ene saber para conseguir y alcãçar el rey-
no de los cielos. Ay otras obras mortifica-
das. Estas obras son aquellas las quales fue-
rõ hechas en gracia y charidad, que en el
que peca mortalmente son mortificadas.
Declarando esto sancto Thomas dize.
La cosa que es viua por la muerte pierde
la operacion y obra de la vida, de donde
por via de alguna similitud, o semejança
son dichas las obras ser mortificadas quâ-
do son impedidas de su proprio effecto
y operacion. El effecto de las obras he-
chas en charidad y gracia (segun y como
diximos) es llevar a los hombres que las
hazen a la vida eterna, lo qual se impide
por el peccado mortal que se sigue, el qual
quita la gracia: porque segun dize el do-
ctor subtil Scoto, por el peccado mortal to-
da gracia se destruye que esta en el ani-
ma, de tal modo y manera que ninguna
cosa della quede. Y segun esto las obras
hechas en charidad y gracia son dichas
mortificadas por el peccado mortal que se
sigue, porque es impedido el hombre pa-
ra que no pueda conseguir ni alcãçar el
pre

Iacobi. 2.

ad Co. 3

9.3.

Que ay o-

bras mor-

tificadas.

Th. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

de p. 2. 2. 2.

Bon. in 3.
di. 1. 4. 7. 3
ari. 1.
S. Th. in 3.
p. 7. 8. 2. 1.
4. 5. 6.

9.1.
Como ay
obras vi-
uas, y o-
bras muer-
tas.

o. 2. 2.

9.2.
Como sedi-
ga vna o-
bra ser
muerta.

Ad He. 9.

premio de la gloria. Ay otras obras que son dichas vivificadas. Estas son aquellas que eran hechas en gracia que fuerón mortificadas por el pecado que se siguió mortal, mas después haziendo penitencia de la culpa y pecado, aquellas obras que antes no sido hechas en gracia las quales estauan mortificadas por el pecado mortal torná a reuivir y a tener la misma fuerza, vigor y operación que antes tenian. De charando esto el seraphico doctor. S. Buenaventura dize. *Commun opinio es que las obras que primeramente fuerón vivias, porque fuerón hechas en charidad y dignas de la vida eterna, después que viene la culpa y pecado mortal, son mortificadas en tanto que peca mortalmente y porque de ay adelante son estas que así peca, todo el tiempo que en este la culpa y pecado mortal, no son dignas aqillas obras de remuneracion ni premio por la indignidad del tal pecador, mas después boluendolo la gracia que haze a este digno de la vida eterna, y a las obras que ante eran mortificadas son en este dignas de remuneracion y premio de dōe son restituydas y vivificadas. Declarando aun muy mas lo que ha dicho el mismo doctor san Buenaventura añade y dize. Es de notar que algunos dicen que las obras buenas hechas en charidad y gracia porque son buenas y de Dios, son hechas en loor y alabāça de Dios y de donde este mismo Dios deve ser alabado. Mas porque son hechas en virtud del cuerpo místico, y por que son hechas en charidad pertenecē al cuerpo místico. Y porque del libre aluedrio y justa voluntad pertenocen al merito del que las haze, o al merito de la rayz donde procedieron y emanan. De donde porque este que las hizo cae en pecado mortal y de la gracia, no obstante esto las obras quedan en el cuerpo místico porque de allí se gozarā los otros miembros, y de allí sera Dios alabado. Mas no quedan para gloria del que las hizo, por donde son muertas estas obras quando este muere por la culpa y pecado mortal, mas leuantandose este tal*

de la culpa y pecado y hecho del cuerpo místico, reuiven las buenas obras, a el para su utilidad y provecho, y quāto a esto dizen deve ser entendido aquello que dixó el Angel en el Apocalypsi. Telo que tienes porque ninguno tome tu corona. Mas empero sea lo que fuere, ora queden en el cuerpo místico, ora no, verdad es que quedan en la memoria de aquel que las hizo, y así mesmo no ay duda que las obras primeramente hechas en estado de gracia queden en la memoria de Dios que todo lo mira contempla y ve, y todo el tiempo que permanece la culpa y pecado estan en el conocimiento de Dios que (como auimos dicho) todo lo mira, contempla y ve, y en la memoria del pecador. Mas allí no estan para ser remuneradas ni galardoadas ni en la memoria del pecador para gozarse de ellas, mas para dolerse, que de tantos bienes vino a tantos males, mas quando se leuanta de la culpa y pecado, estan en Dios para ser remuneradas y galardoados, y en la memoria del pecador para gozarse de ellas. De donde de aquellas obras en alguna manera primero quedauā muertas, mas después que daran vivas.

CAPITULO XVII. EN EL qual son puestas cosas muy notables acerca de las obras mortificas: así se declara para que aprovechen las obras buenas hechas en estado de pecado mortal.



El doctor subtil Scoto, hablando de estas obras hechas en gracia y charidad mortificadas por la culpa y pecado mortal dize. Por la muy excelente superabundante y diuina bondad y misericordia, las buenas obras y meritos siempre viuen en la aceptación diuina para que les sea dado premio y galardón a ellas correspondiente, el qual siempre se les ha de ser dado, salvo si viuiere impedimento de parte del que le ha de recibir por nueva culpa y pecado, el qual durando no se podrá conseguir ni alcanzar el premio y galardón,

Seco. in 4.
di. 22. q. 1.

6.4.
Como ay
obras vivas
echar.

Phisupra

en 6.4.

6.4.

6.4.

III. PARTE DEL ESPEJO

don, mas quitada la culpa y peccado, qui-
tase el tal impedimento y luego buelue la
apetud, abilidad y disposicion para rece-
bir el premio y galardón. La razon desto
es porque el derecho para auer de rece-
bir el premio y galardón no totalmente
es muerto por el siguiente peccado mor-
tal, mas es impedido. Y si el peccado que-
dasse perpetuamente, perpetuamente se-
ria impedido aquel derecho para recebir
el tal premio y galardón. Para dallo mejor
a entender pone el mesmo doctór subtil,
vna comparacion diciendo. Como el
acreedor que tiene algun deudor impotén-
te para auelle de pagar, este tal acreedor
tiene derecho para poder demandar la deu-
da, mas no tiene la acción y poder, por-
que durando la tal impotencia del deudor
para poder pagar, no puede ser puesta
por obra, porque embalde es la acción y
derecho del acreedor, la qual excluye la
inopia y pobreza del deudor. Ceslando
el impedimento dela impotencia, el de-
recho y acción, que estaua mortificada vi-
ue y esta en su vigor y fuerza. Así es de
las obras buenas hechas en charidad mor-
tificadas por el peccado mortal, el qual qui-
tado por la penitencia y gracia, tornó de
nuevo a reuiuir con aquella fuerza y dere-
cho que ante tenían para el premio y re-
muneración de la gloria. Dize mas y allen-
de desto el mesmo doctór subtil vna cosa
muy digna de memoria y así a mi ver, no
menos de notar, y es esta. Los meritos
mortificados no pueden merecer la prime-
ra gracia: mas ni por esso dexo de creer
que los meritos mortificados, alguna co-
sa hagan en la aceptación diuina para que
sea dada la primera gracia a este que cayo
en la culpa del peccado mortal, porque si
según la estrecha justicia este enémigo de
Dios, no es digno de proximo para algu-
na gracia y gloria, mas la muy excelente
misericordia de Dios por los precedétes
y antepassados meritos aunque mortifica-
dos, mas presto da la gracia para que se le-
uante da la culpa y peccado. Y dize mas.
Asi como creo que el varón perfecto quá-
do cae, cae mas graueamente por razón de

la mayor ingratitud, así creo que siendo
todas las otras cosas y iguales, que mas pre-
sto se leuanta, por la benignidad de Dios
la qual en alguna manera acepta para
esto los meritos antepassados aunque mor-
tificados. Y desta manera siempre queda
a las obras meritorias su derecho a saluo
aunque mortificado por la culpa y pecca-
do mortal, y así por la penitencia y gra-
cia tornan a reuiuir por dóde son dichas
y llamadas viuificadas. Las obras muertas
estas por ninguna via modo ni manera
pueden tener vida aunque se leuante el
hombre de la culpa y peccado mortal y có-
figa gracia, de donde sancto Thomas di-
ze, imposible es que las obras muertas
tornen despues a ser hechas viuas por la
penitencia. Parece esto muy clara y pater-
namente, porque lo que nunca viuió ni tu-
uo vida, como puede tornar de nuevo a
reuiuir y tener vida? Mas por vètura pre-
guntara alguno y querria saber, para que
son vtiles y provechosas aquellas obras
buenas hechas en estado de peccado mor-
tal? A esta question y pregunta responde-
mos con sancto Thomas diziendo: Dios
nuestro señor se acuerda de los bienes y
alguno haze estando en estado de pecca-
do mortal, no para remunerarlos ni pre-
miallos en la vida eterna, lo qual se deue
tan solamente a las obras viuas conuiene
haber hechas en charidad y gracia, mas
galardonalas de premio y remuneracion
temporal. Es así mesmo de saber que se-
gun dize san Augustin, Dios en tanto gra-
do es justo, que a cerca del ningun mal
queda sin pena pugnicion y castigo, y as-
si mesmo ningun bien por pequeño que
sea, sin premio y galardón. El malo y per-
uerso pecador que esta en peccado mor-
tal como haga algunas obras delinaje
de bien, como es dar limosna y otras obras
de piedad, y estas no sean dignas de ser
remuneradas de premio de gracia y glo-
ria, como a cerca de Dios segun que au-
mos dicho no ay a de quedar sin premio
y galardón, remuneralas y galardónar-
las de remuneracion y galardón tempo-
ral, dando sanidad y fortaleza en la perso-
na, dan

9.5.
Como las
buenas
obras sien-
pre viuen
en la accep-
sacion di-
uina

S. Tho. m.
3. p. 4. 89.
in corp;
re. 9.

9.6.
Quanto
valgan de
lance de
Dios las
obras mor-
tificadas.

9.7.
Para que
aprove-
chan las
obras bu-
nas en es-
ta de pe-
cado mor-
tal.

na, dando prosperidad, honras riquezas, muger y hijos dando así mesmo fertilidad en las viñas, abundancia en los panes y de otras cosas temporales desta qualidad y manera. Esto que auemos dicho lo manifesta ser y cumplirse así san Gregorio, el qual hablando del rico auariento q̄ estando en el infierno demandando vna gota de agua a Abraham, le respondió Abraham, diciendo, acuerdate, que recibiste bienes en tu vida, dize. Si aquel rico no viera hecho algun bien, y en este presente siglo no viera recebido su remuneracion y premio y galardó por ello, en ninguna manera le dixera Abraham, acuerdate que recibiste bienes en tu vida. Qui so dezir en estas palabras Abraham como si hablando mas claramente dixera. acuerdate que si alguna buena obra haziste, que estas pagado y remunerado, porque recibiste bienes en tu vida: y no esperes de aqui adelante otra remuneracion, premio ni galardón alguno, porque no lo conseguiras ni alcançaras, ni te le rardado. Valen así mesmo las obras hechas en pecado mortal, para que sea mas tolerable y sufrible la pena del infierno, en este que así hizo estas obras buenas. Donde sancto Thomas dize. Aquello q̄ dize el Apostol san Pablo, si diere todos mis bienes y los gastare en dar de comer y mäter a los pobres, y si diere mi cuerpo para que sea quemado de tal manera que arda, y no tuuiere charidad, ninguna cosa me aprouechara, hase de entender para conseguir y alcançar el reyno de los cielos, porque para esto no aprouecharan, mas valen y aprouecharan para que la pena del infierno sea mas tolerable. Esto que aqui dize sancto Thomas se ha de entender, porque si no hiziera aquellas buenas obras dexara d̄ hazer otras algunas obras buenas y perdiera el tiempo que así pecara de pecado de omision por auer dexado de hazer el bien y obra buena q̄ de uia, o a q̄ era obligado, o hiziera otras algunas obras malas, y así haziendo aquellas obras buenas aunque en estado de pecado mortal, evita lo vno y lo otro, por

donde la pena del infierno a este tal dando que vaya alla, le sera mas tolerable de sufrir que si no hiziera algunas buenas obras. De aqui podemos colegir quã bueno, vtil y prouechoso sea siempre hazer bien, porque si las obras hechas en pecado mortal siendo buenas aprouecharan como auemos visto, quanto mas las que son hechas en estado de gracia, porque por ellas se consigue y alcança la gracia y así mismo muy gran merito y premio de gloria.

CAPITULO. XVIII. E NEL qual se muestra y manifesta como las obras buenas hechas en pecado mortal aprouecharan para otras muchas cosas, son dignas de notar.



As obras buenas hechas en estado de pecado mortal, no solo valen para las cosas antedichas y arriba relatadas, mas aun con estas para otras muchas segun dize Guillermo Parisiense doctor famoso. Porque valen son viles y prouechosas, lo primero para que el hombre salga muy mas presto de la culpa y pecado, y de aquel mal estado en que esta y para llegar al camino de la salud y saluacion. Valen lo segundo para desminucion y menoscabo para desminuyr y menoscabar las tentaciones así de la carne como del demonio. No ay alguno que dude que los ayunos y las otras afflictiones corporales y todos los buenos exercicios, dado que se hagan en estado de pecado mortal, que desminuyan las tentaciones, quanto ala fuerza y numero dellas, de tal modo y manera q̄ sean menos y mas fiasas, y esto las tales afflictiones lo tienen de su naturaleza, y de la gran contrariedad que tienen contra las tentaciones, vicios y pecados. Valen son viles y prouechosas, lo tercero para resistir y refrenar el poder del demonio. Muy menos puede el demonio contra aquellos que le resisten y se leuantan contra el, por qualquier via modo y manera que lea que contra aquellos que de todo en todo

Guillermo Parisiense doctor famoso de sacra premissa.

S. Tho. m
3. p. 9. 89.
ar. 9. ad 3
argu. 1.
Ad. Co. 13

8. 7.
Como las
obras buenas
hechas en pe-
cado mortal
valen para que
la pena del
infierno sea
mas tolerable.

están sujetos a su voluntad y permiten que pacífica y quietamente reyne en ellos. A los que pelean contra el demonio y con tra los vicios y pecados, necesaria cosa es q sea Dios nuestro señor su ayudador y que les fauorezca, ampare y defienda, ni pueden los tales totalmente resistir sin el tal fauor y ayuda de Dios. Valen lo quarto y son viles y prouechosas, para confortar las fuerças o la flaqueza dellas. Tô da virtud con vso deuido y moderado exercicio, se conforta y conualece. El mal vso della y con la ociosidad immoderada es debilitada y finalmente desfallece. Tanto podra vno estar que no andey descan sar, que la virtud de andar desfallezca y fal te en el. Tanto podra vno tener cerrados los ojos y sin mirar, que de todo en todo pierda la vista y ciegue. Tanto podra al guño exercitarse en alguna virtud, q ad quiriessse vna señalada y singular habili dad de hazer bien y apartarse del mal. Cõ verdad que el camino que es muchas ve zes vsado y que se anda muy continua mente, que mas facil y prestamente se anda. Valen lo quinto las obras buenas he chas en estado de pecado mortal para apa resarse para recibir la gracia de Dios. Asi como el arar y regar la tierra la dispone y apareja y haze mucho, para que el gra no sembrado en ella crezca y de de si fru cto muy abundante, y como el ablandar de la cera, dispone y apareja para que me jor se pueda en ella imprimir el sello, que si estuuiessse dura y no dispuesta:

¶ Asi las obras hechas en pecado mor tal valen para aparejarse el que las haze pa ra recibir la gracia, y no tan solamente pa ra recibir la gracia, mas aun allende desto (como en el precedite capitulo diximos) valen para recibirlos bienes temporales, como son sanidad y abundancia de bie nes temporales y riquezas y las otras co sas desta qualidad y manera. Valen son viles y prouechosas las tales obras lo sexto, para impetrar y alcançar la gracia que haze gratos a Dios. Las tales obras cõ ver dad como sean hechas con inflamado y ardiente desseo de boluerse el hombre a

Dios: y por el vso y costumbre ayan co brado fuerças y sean por la deuocion he chas gruesas, son hechas meritorias de la gracia. Meritorias digo, de congruo de la diuina largueza y clemencia, no de con digno de nuestra justicia. Cosa muy dece te y congrua es a las riquezas y largueza de la diuina bondad, abrir a los que assi llaman, y dar a los que assi piden y demã dan, y manifestarse a los que assi buscan. Lo susodicho es de Guillermo Parisiense doctor famoso. Allende de las cosas ya dhas, para que aprouechan las obras he chas en estado de pecado mortal, aun va len mas y allende desto, para satisfacion de las culpas y pecados cometidos, porq aquel que se confesso de todas sus culpas y pecados mortales de los quales fue bien y fielmente abuelto, cumpliendo la peni tencia que le fue impuesta del confessor, satisfaze aunque la cumpla estando en esta do de pecado mortal. Para mas euidente declaraciõ desto que esta dicho es de no tar que en la satisfacion se han de consi derar dos cosas. La vna la paga de la deu da y satisfacion. Y la otra el modo y ma nera del pagar y satisfazer. De tal manera que por lo que se da, o se haze sea hecha la paga de la deuda. Y en la manera del pa gar agrade y contente la tal paga al deu dor a quien era deuida. Por la manera del pagar, que se entienda la existencia y el estar del pecador, en estado de pecado mortal y fuera de charidad, el qual entre tanto que paga estando desta manera, no agrada ni contenta a Dios, mas agrada aq lla paga para quitar la deuda. Si alguno estando fuera de charidad paga la deuda de la pena que le era inyunta impuesta de sacerdote, como es ayunar por vna sema na, o por vn mes, o por vn año, y las otras cosas desta qualidad y manera, cumplida la tal satisfacion y paga; de rigor no le sera mas demandada quando boluiere a la gracia y charidad, que la aya de cum plir de nuevo, dado que la penitencia he cha desta manera no sea meritoria de la vi da eterna. Quando esta en pecado y ha ze la penitencia que le fue impuesta, paga la deu

§. 10.
Como las
obras he
chas en es
tado de
pecado
mortal va
len para la
satisfacciõ.

§. 9.
Que las
obras he
chas en
estado de
pecado
mortal va
len para
alcançar
la gracia.

la deuda, mas la manera del pagar no agrada para merito de la vida eterna mas agrada para quitar la deuda y obligacion que tenia sobre si. Para mejor declarar esto q̄ entre manos tenemos, es de saber que ay dos maneras de satisfacion. Vna que satisfaze y no aplaca al offenso, ni reconcilia con el injuriado Dios, la qual se puede mas propriamente llamar satisfacció que satisfacion, porque tan solamente paga la pena temporal y no aplaca al offenso ni reconcilia con el injuriado, esta es la que se haze en estado de pecado mortal. Otra satisfacion ay que reconcilia y aplaca al injuriado y offenso Dios, esta es la q̄ se cūple en estado de gracia. El doctor subtil

son obras viuas, obras dignas de ser remuneradas y premiadas, de premio y remuneracion de gloria: mas las de los peruersos abominables y obstinados pecadores son obras muertas, dignas de ser pugnidas y castigadas de pena y tormento eterno del infierno. Luego pues que assi es, trabajemos con todas nuestras fuerzas, y en quanto en nosotros fuere por echar de nosotros las obras muertas de los vicios y pecados y obremos obras viuas sanctas y buenas, porque nos sea dado el premio de la gloria y celestial bienauenturança.

CAPITULO. XIX. Q V E
muestra como Dios nuestro señor muchas vezes castiga a los malos en esta vida.



O no Dios nuestro señor castigue en esta vida a los malos y peruersos pecadores, ante que partan della por muerte: muy manifesta claramente lo vimos cumplido en Heliodoro, al qual castigo muy crudo y cruelmente (como arriba relatamos y contamos) porque vino vn Angel (embiado de Dios) que con gran impetu le hirió, y de tal manera que dio con el en tierra, despues vinieron otros dos Angeles, que le açotaron tan aspera y cruelmente, de vna y otra parte, hasta dexalle por muerto. El Propheta y rey Dauid hablandos con Dios, de la manera que ha de castigar a los malos dize. Regillos has en vara de hierro, y quebrantallas has assi como vaso de ollero. Dos cosas son dichas aqui. la vna que regira, y la otra que quebrantara. En esto que dize que regira (segun dize el Nicolao de Lyra) se denota el poderio de Dios insuperable y eterno, segun aquello que esta escripto en el libro de Daniel, dūde dize. Su poderio, poderio eterno que no le sera quitado, y su reyno no sera corripido, menoscabado ni destruydo. San Augustin declarando estas mesmas palabras hablando cō Dios dize. En parte señor regiras y en parte quebrataras segun

Psalm. 121.

*Nicolao
su. 2. psalmi*

*Augusti
in quinquagenis.*

*Scotus in
4. dist. 5. q. 2. ar. 4.*

6. 11.
De la diferencia de las obras de los justos y de las obras de los malos y peruersos, vea al doctor subtil Scotus en el. 4. de las sentencias dist. 15. q. 1. ar. 4. que alli hallara cosas muy notables para este proposito. Si bien se ha mirado y considerado muy notoria, patente y clara es la diferencia que ay de las obras de los justos sanctos y buenos, a las de los peruersos abominables y obstinados pecadores, porque las de los justos sanctos y buenos

III. PARTE DEL ESPEJO

Luc. 11. segun aquello que esta escripto. Mirad q̃ esta puesto este en señal y en cayda y leuãtamiento de muchos para que el que es justo sea toda via justificado y el q̃ esta embuelto en las inmundicias de sus pecados, toda via sea enfuziado en ellas. El justo, q̃ viuiendo recta y sanctamente quanto al proximo es justo, sea toda via santificado porque siẽpre obrara justicia, porque habla aqui el Angel que dixo estas palabras de los justos predelinados, que finalmente parten desta vida con gracia. El que esta en inmundicias enfuziado pecando en si mesmo, toda via sera enfuziado en las inmundicias del infierno, porque esto se dize de los obatinados pecadores que acababan sus dias y años y partẽ desta vida cõ pecado mortal. Dixo el propheta vara y de hierro. La vara de justicia ha de ser para consolacion de los buenos y para castigo y pugnicion de los malos, porq̃ Dios con la vara de su justicia ampara y defiende a los buenos de la persecucion de los malos. Parece esto en muchos lugares de la sagrada escriptura, porque asì libro al gran patriarcha Iacob; de la persecucion de su hermano Esau, y de su suegro Labã. Asì libro y defenlio al propheta y rey David, de la persecuciõ del rey Saul y de su hijo Absalõ. Asì libro al propheta Helias, de la persecucion, de la iniqua y mala de Iezabel muger del rey Achab de dõ de dize el propheta. Muchas son las tribulaciones de los justos, mas de todas ellas los librara el señor. Guarda el señor todos sus huesos, de tal modo y manera q̃ ninguno dellos sera quebrantado, porque los guarda, ampara y defiende con la vara de su justicia y con su muy gran poder Dixo vara de hierro, y aña dio con que q̃ brantara el vaso de barro: porque Christo nuestro redemptor quebrantara la cabeza de los pecadores, como a vn vaso de barro. El vaso de metal de oro o de plata que brado, dineros vale, plata quebrada dineros vale, mas vn vaso de barro quebrado y hecho pedaços, ninguna cosa vale sino para ser echado al muladar. Y porque el pecador ninguna cosa vale, sera quebran-

tado y echado en el muladar del infierno. De donde dize Casiodoro. El poderio de Christo vara de hierro es, el pecador vaso de ollero, porque es de barro y de lodo y que muy presto y facilmente se quiebra. Dixo que seran quebrantados cõ vna vara de hierro, porq̃ la justicia de Dios con que seran pugnidos, castigados y quebrãtados, siempre esta entera, q̃ nunca se quiebra ni se doblega, porque como dize el doctor subtil Scoto. El bien de la justicia concierta el desorden de la culpa y pecado. El propheta Hieremias hablãdo de los malos pecadores y endereçando su habla a Dios le dize. Echa señor sobre ellos dia de afliccion y de pena y trabajo y quebrantalos con doblado quebrantamiento. Cõ uiene saber, del cuerpo y del anima, de muerte del cuerpo y del anima en el infierno. Esta manera de quebrantamiento les vendra a los malos pecadores quãdo mas sin cuydado y mas sin pensamiento del estuuieren. Donde Esayas dize. Repentina arrebatadamente, quando no se catate, vendra su quebrantamiento, y quãdo me nos sin esperança del estuuiere sera quebrantado, y de tal modo quebrantado y desmenuzado como suele ser quebrantada la tinaja del ollero de vn muy grã quebrantamiento, de tal manera que no se hallara de sus pedaços alguno, en el qual se pueda lleuar vn poco de fuego del hogar, ni con que se pueda sacar vna poca de agua del hoyo, o laguna. El pecador sera quebrãtado hecho pedaços y desmenuzado, porque la hazienda lleualla han los herederos, el cuerpo los gusanos y el anima los diablos al infierno, donde no podra alcançar fuego de caridad y gracia, ni agua de misericordia. Considerando esto el Ecclesiastico y bablando con cada vno de los pecadores, le dize. No tardes diferras, ni dilates de te conuertir al señor por verdadera penitencia de tus culpas y pecados. Y da la razon y causa porque lo deua hazer aña diendo y diziendo. Porque repentina subita y arrebatadamente, vendra su yra y saña, y en el tiempo de la vengança que sera en el tiempo de la muerte y juý

Casiodoro

*Scotus
4. sentent.
Hier. 27.*

*9.3.
Como los
seran que
brantados
de dobla-
do quebrã
tamiento.
Esa. 30.*

*9.1
como Dios
nuestro se
ñor guar-
da a los
sanitos.*

Psalm. 33.

*9.2.
Que Dios
quebranta
a los pe-
cadores.*

y juyzio)te destruya, dando con tu anima y cuerpo juntamente en el infierno donde padezas para siempre. Considerando lo que esta dicho ninguno deue dilatar de hazer penitencia, sino hazella luego sin dilacion, ni tardança alguna, quando es mancebo y no aguardar a la vejez, porque seria muy gran falta de saber y no menor locura. Onde san Ysidro dize. Aquel que difiere y dilate de hazer penitencia, hasta la vejez o hasta la hora de la muerte, semeja te es al hombre que tuuiesse quatro bestias, o quatro azemilas y q̃ tuuiesse otras quatro cargas para ellas y que cada vna de las cargas fuesse suficiente para cada vna de las azemilas, y el las pusiesse y cargasse todas sobre la mas flaca dellas y de menores fuerças para auellas de lleuar, gran locura y poco saber seria la deste hombre. Así con verdad los pecadores que en toda edad de puericia adolescencia, juventud y vejez, cometen tantos pecados que apenas son suficientes para por ellos hazer con digna penitencia en todas sus edades, y la edad mas flaca debil y de menos fuerças es la vejez, sobre la qual trabajan, por ponerla carga de todas sus edades, para que aya de hazer penitencia por todos ellos, lo qual es cosa imposible poder hazer cercado de enfermedades y de diuersas passiones y dolores. De donde san Hieronimo dize. Quando fueres oprimido con la enfermedad, ninguna otra cosa podras pensar sino lo que sientes, saluo sino fuere por especial gracia de Dios, la qual entonces por ventura, por los pecados antepassados, te sera quitada. De aqui se sigue que es muy saludable consejo del Ecclesiastico, pues luego dize, que luego y sin dilacion ni tardança alguna, se conuierta el pecador al señor y así añade y dize. Guarte no digas presumiendo de la gran piedad de Dios (la misericordia de Dios es muy grande, el aura misericordia de mis pecados, perdonandome mis culpas. Y muestra y manifiesta el mesmo Ecclesiastico porque no lo deua hazer ni dezir, añadiendo y diziendo.

Con verdad la misericordia y su ira salen y vienen muy presto del, segun que el hombre haze penitencia de sus culpas y peccados, o se endurece obstinado en ellos, por donde su ira mira a los peccadores para destruylos quando no pensaren, y quando eluieren mas descuydados y sin pensamiento alguno de la muerte. El Apostol san Pablo hablando con cada vno de los peccadores, que dilata hazer penitencia dize: Por ventura ignoras y no sabes, que la benignidad de Dios te trae a penitencia? Hablo desta manera como si mas claro dixera. Tolerandote y suffriendote, en tu mala vida, en tus vicios y peccados, te trae a penitencia. Dios nuestro señor en quanto en si es, sus inspiraciones y instigaciones para el bien, nunca las quita de todo en todo de los malos peccadores todo el tiempo que estan en esta vida presente, mas ellos desechanlas y alañanlas de si, y así se quedan en las inmundicias y hezes de sus culpas y peccados, por donde añade el Apostol, y dize: Mas tu segun tu dureza y coraçon impenitente (no correspondiendo a la diuina inspiracion) hazes para ti thesoro de ira (acrecentado y augmentando pena) para el dia de la ira de la vengança eterna, y dela reuelacion del iusto juyzio de Dios, porque entonces seran reuelados los secretos del coraçon, donde sera dado a cada vno segun sus obras, malas o buenas. Si buenas, premio y remuneracion de gloria, y si malas tormento y pena para siempre en el infierno. De lo que auemos dicho se collige como Dios muchas vezes en esta vida castiga a algunos peccadores para principio de su pena, y para manifestar lo que despues han de padecer en el infierno. Hemos así mismo visto, como cada vno se deue conuertir y boluer a Dios, sin dilacion ni tardança alguna, para que haziendolo desta manera, coniga y alcance misericordia, y juntamente gracia y gloria.

Ad Ro. 2.

3.4.
como dios
nuestro se
ñor nunca
quita sus
diuinas in
spiracio
nes de los
peccadores

Vbi supra

Isidor. de
summo bo
no. lib. 2.
cap. 12.

Hieron.

Eccle. 5.

III. PARTE DEL ESPEJO

CAPITULO XX. EN EL qual se nos manda tener memoria dela muerte y de muchos prouechos que se siguen dela consideracion dela muerte.

MV y gran auiso y singular cau-
tela, nos ha sido dada en Helio
doro (Para que escarmentemos
en cabeça agena) como siempre
emos de tener memoria de la muerte, por-
que a Heliodoro le vino quando mas
descuydado estaua y mas sin pensamien-
to della, de tal modo y manera que sino
fuera por el gran sacerdote Onias, y por
sus ruegos, oraciones y suplicasiones, no
parara hasta dar consigo en el infierno.
Con razon hemos de tener memoria de
la muerte, porque son muchos y gran-
des los prouechos que se consiguen y al-
cançan de tenella en la memoria. Lo pri-
mero la memoria de la muerte es muy vtil
y prouechosa, para regir, ordenar y go-
uernar muy bien el hombre su vida. El
piloto que quiere regir y gouernarla
nao, ponese en el fin della y mira al prin-
cipio. Así el hombre que prudente y dis-
cretamente quiere regir y gouernar su vi-
da, halle de poner en el fin della por con-
sideracion de la muerte, y mirar al prin-
cipio de su natiuidad, quan miserable, po-
bre y desnudo, entro en este mundo. Así
se ponía y esta consideracion tenia el san-
cto Iob, quando dezía. Desnudo sali
del vientre de mi madre, y desnudo ten-
go de boluer a mi madre la tierra. El que
tiene esta consideracion, muy bien orde-
na todos los medios (que son los dias, me-
ses y años, entre el nacer y el morir) para
este fin que es la muerte. El sancto Iob nos
da por consejo, que aprendamos de los
brutos animales de la tierra, y de las aues
del cielo, diciendo. Preguntado a los bru-
tos animales, y enseñarcelo han y a las aues
del cielo y mostrartelo han. El bruto ani-
mal con la cola se defiende de las moscas
y de sus muy pungitivos aguijones, con
los quales los de las oti siegan y lastiman, y
aun algunas vezes les son ocasion y causa

de muerte. Así el hombre considerando
que es mortal y que ha de morir, se debí-
de de los estímulos de los vicios y pecca-
dos de sus malos pensamientos y torpes
deseos, que le punjen y lastiman hasta
dalle la muerte de la culpa y pecado. El
auebolando y el pez nadando, se rigen
con la cola, el vno en el ayre, y el otro en
el agua. Desta manera el hombre, en el
muy desabrído y amargo mar de la tribu-
lacion, y en el ayre de la prosperidad de-
sta vida, se ha de regir y gouernar, con la
memoria de la muerte, que es el fin del hó-
bre, como la cola fin del animal. Muy a
propósito de lo q' entre manos tenemos
pone Damasceno vn notable exemplo y
es este. Los sanctos hermitaños que mo-
rauan en los muy solitarios desiertos, te-
nian de costumbre donde quiera q' yuan
y a qualquiera parte que caminauan siem-
pre traer y llevar consigo huesos de muer-
tos. Como vn rey q' se llamaua Abemur,
les preguntasse que era la causa y razon,
porque siempre trayan consigo los hues-
os de los muertos, respondieron diziendo.
No pienses, o rey, que sin causa y razón
traemos con nosotros los huesos de los
muertos, porque los traemos para q' siem-
pre tengamos la muerte delante nuestros
ojos, y se nos acuerde de ella. Estos glorio-
sos sanctos heremitas, con esta memoria
de la muerte, de tal modo y manera re-
gian y gouernauan sus vidas, que siempre
tenian la consciencia limpia, y el anima
sin manzilla de culpa y pecado mortal. Es
lo segundo, la memoria de la muerte muy
vtil y prouechosa, para que menosprecie
el hombre y tenga en poco todas las
cosas del mundo, por muy preciosas, en-
cumbreadas y altas que sean, porque mue-
stra y manifiesta, como todas son van-
nas, caducas y momentaneas y de nin-
gun prouecho, de donde el Ecclesiastico,
Si el hombre viuieren muchos años y to-
dos ellos con placer gozo y alegría. de-
uefe acordar y traer a la memoria el tiem-
po tenebroso y de los muchos dias: con-
uiene saber los dias de la muerte los qua-
les quando viniere, mostrarán y manifiesta

*Damasceno
en un libro
de una Bar-
tem & de
saphar.
9. v.
Como las
sentillas ber-
mitaños
trayen co-
sigo huesos
de muertos
para acordar
de la muerte
101*

Eccle. 12.

ran como todas las cosas passadas, eran caducas, transitorias y vanas. La muerte con verdad, manifesta ser vanas todas las cosas que ante passaron. Y ser vana la sabiduria deste mundo, que se ocupa a cerca de buscar, procurar, y adquirir riquezas, honras, y deleytes mundanos, como en la hora de la muerte ninguna cosa dellas lleue el hombre consigo. Manifestase assi mesmo ser hombre muy loco, y de muy poco saber, en la muy importuna solitud y cuydado, que tuuo en buscar las cosas desta vida, pues a la hora de la muerte, quiera que no quiera, lo ha de dexar todo, y no lleua cosa alguna de quanto adquirio, y con tantos trabajos y sudores procuro y adquirio. Manifestase quan locamente se aya auido, en buscar y procurar honras, primados y señorios, y ser incumbrado y ensalcado, como en su fin y muerte aya de ser puesto debaxo de tierra. Muestra assi mesmo su poco saber, en el gran aparato de los deleytes y recreaciones que daua a su cuerpo, como aya de ser comido de los gusanos.

Gran lo cura por cierto es, procurar que carne ayan de comer los gusanos, si sera flaca o gorda. Donde san Hieronymo dice: Muy facilmente menosprecia todas las cosas (las honras, primados, y señorios los deleytes, passatiempos, y recreaciones sensuales, y las muy abundantes riquezas de oro y plata) aquel que piensa que ha de morir. Vale y es muy vtil y provechosa la memoria de la muerte, lo tercero, para el proprio conosciemto de si mesmo, para que el hombre se conozca a si mesmo, quan flaco y miserable sea. Esto consideraua muy bien el sancto Iob quando hablando de si mesmo dezia: Soy comparado al lodo, y hecho semejante a la centella y a la ceniza. Dixo, comparado al lodo, por la consideracion de nuestro principio, de que somos hechos y formados, porque de vn muy vil y baxo lodo. Dixo, (semejante a la centella, por razon de la breuedad de nuestro viuir y vida. Sale la centella relumbrando de la fragua, y quando no se catan, se amata, y ya

no ay memoria della. Assi por mucho que los hombres en esta vida relumbren y resplandezcan con honras, dignidades mandos y señorios, y con muy abundantes y grandes riquezas, muy presto fenezen y se acaban por muerte. De donde el mesmo Iob dixo: Muy breues son los dias del hombre que viue en esta vida. Añadió y dixo mas, comparado a la ceniza, esto dixo quanto al fin y cabo de nra vida, porque el hombre se ha de conuertir en poluo y ceniza. De aqui es que queriendo la sancta madre yglesia atraer a sus hijos este conosciemto, y reducirlo a la memoria, en el principio de la quaresma se pone ceniza sobre la cabeça, diciendo: Acuérdate hombre que eres ceniza, y que te has de conuertir en poluo y ceniza. Donde se sigue muy bien que si alguno le preguntassen, donde vienes hombre, que lleuas, y donde vas? Muy facilmente podria responder. Vengo de ceniza, y lleuo ceniza, y voy a la ceniza, a ser conuertido en poluo y ceniza.

CAPITULO XXI. EN EL qual muestra y manifesta como es vtil y provechoso considerar el hombre que ha de morir, para quitar toda altieuez y soberuia.



Quan vtil, o quan provechosa, es esta consideracion, que pienso y considere el hombre que ha de morir, y assi mesmo, que por muy incumbrado que este, y muy puesto sobre las nuues de las honras del mundo, y por muy abastado y lleno de riquezas, que es mortal y vn poco de poluo y ceniza, para q con esta tal consideracion y pensamiento, no tome altieuez ni se ensoberuezca. En figura desto que auemos dicho, mando Dios en el Leuitico, diciendo: El hombre que ofreciere algun holocausto (donde todo se ha de quemar y consumir) ora sea de tortolas, ora de palominos, eche el papo y plumas dellas, en el lugar de las cenizas. Espiritualmente hablado holocausto es tortollilla y de

Figura.
Leuit. 1.

III. PARTE DEL ESPEJO

palominos offrece a Dios, aquel que le sirve en la vida actiua, que por los palominos se denota, que son aues que andan acompañadas, y en la vida contemplatiua, que por la tortolilla se significa, la qual es su propiedad amar la soledad, y así la vida contemplatiua ama la soledad. El papo del aue que es así como granero y panera del aue, significa la cobdicia de las cosas mundadas, de riquezas de oro y plata, de posesiones y heredades. Las plumas con que son leuantadas las aues en alto, significan las honras y dignidades, mandos y señorios deste mundo, con que los hombres son leuantados y encumbrados en esta vida. Mas lo vno y lo otro mada Dios que sea echado en el lugar de las cenizas: lo qual pone por obra aquel, que piensa, y considera que es mortal, y que ha de morir, por cuya causa y razon, lo menosprecia todo. Desto que auemos dicho tenemos vn muy notable exemplo, segun que lo pone vn famoso doctor, y passo el caso en esta manera. Vn hijo de vn rey como dexasse y desamparasse el mundo y entrasse en religion, vino su padre a el para auello de sacar del monesterio. Como los religiosos no le olassen afconder por amor del temor y miedo que tenian al rey, ni retenelle contra su voluntad, no sabian que hazer, ni q̄ medio se tenen. El mancebo viendo a los frayles atribulados y affligidos, demando humilmente licencia para que le dexassen hablar a su padre, la qual como le fuesse concedida: hablando con su padre el rey dixole: Padre mio quita de tu reyno vna costumbre que tienes en el, y luego a la hora de muy buena gana y con prompta voluntad me boluere contigo y desamparare el monesterio y religio. Como el padre oyo lo que el hijo dezia, tuuolo por bueno, y prometiole de lo hazer, y preguntado le q̄ costumbre era aquella que queria que quitasse, respondio diciendo: Veo padre mio, que en tu reyno así muere el rico como el pobre, el sabio como el insipiente, el señor como el vassallo, el moço como el viejo, el rey como el cauallero, si tu

padre puedes quitar esta costumbre, y que no mueran los mancebos, tales como agora yo soy, luego me boluere contigo al mundo, mas padre mio, si esto no puedes hazer, ruegote que permitas q̄ yo este aqui en seruicio de Dios, para que seguramente pueda aguardar la muerte. Oyda del padre la muy sabia y prudente respuesta de su hijo, respondiole, diciendo: No quiero hijo mio no quiero, que te buelvas al siglo, mas yo renunciare el mundo y mi reyno, porque segun que veo, el espiritu sancto habla en ti. Y dende entonces padre y hijo juntamente siruieron a Dios en religion, desamparando el mundo. De aqui se collige, que a los mancebos es muy necessaria la memoria dela muerte, para que no se desmāden en vicios y peccados, de donde el propheta Hieremias (despues que prenuncio aquel dicho del Espiritu sancto) conuiene saber, buena cosa es al varon, quando lleuare el yugo dende su iuuentud y adolescencia. Añadio y dixo: Pongo su boca en el poluo. Para declaracion destas palabras, es de saber, que dize el Ecclesiastico. La boca de los sabios en su coraçon. La boca pues que así pone en el poluo, aquel que en su coraçon piensa y considera que es poluo y ceniza, por cuya causa y razon se aparta de la vanidad del mundo, y de sus deleytes y placeres.

CAPITULO XXII. EN EL qual se ponen otras algunas vtilidades y prouechos que se consiguen dela consideracion dela muerte.



A memoria de la muerte, y con siderar que el hombre ha de morir, vale y es muy vtil (que sea lo quarto en orden de los antedichos prouechos) para euitar las culpas y peccados, y no los poner por obra. Donde el Ecclesiastico dize: En todas tus obras acuerdate de tus cosas vltimas y postrimeras (conuiene saber, de la muerte y del juyzio) y jamas peccaras. Este nombre muerte, viene deste verbo mordeo, es, que quiere

*Vnaleyte
in summa
cola. Ad
oñ. genus
hominum.
p. 7. dist. 1
col. 3.*

*9. 5.
De un ex
plo muy no
table para
tener me
moría de
la muerte.*

Eccle. 17.

Eccle. 7.

*9. 1.
De donde
viene este
nombre
muerte.*

quiere dezir, morder, porque la confidenciaci3n y pensamiento de la muerte, muerde y remuerde la propia conciencia, trayendola y apartandola de muchos males, y de muchos vicios y peccados, de la soberuia, de la luxuria, de la auaricia, y de los otros vicios capitales. En figura desto mando, Dios que Moysen y los otros padres del viejo testamento pudiesen en la vestidura de Aaron summo sacerdote, dos piedras preciosas, en las quales fuesen esculpidos y esmaltados los nombres de los doze Patriarchas muertos. Quiso y mando esto Dios, para que entrando el summo sacerdote en el templo vestido de las vestiduras sacerdotales, no tomase dello soberuia, iactancia, ni vanagloria. Porque si por ventura el grado de la honra en que estaua puesto, o el aparato de las preciosas vestiduras con que estaua vestido, o la honra, reuerencia, y acatamiento que el pueblo le hazia, leuantasse su coracon en altivez y soberuia, luego a la hora mirando aquellos nombres de aquellos patriarchas muertos, pensasse que sin duda alguna, y sin faltar auia de morir, de la mesma manera como aquellos hauian sido muertos, y que presto hauia de perder aquella gloria mundana y honra que le era hecha. La muerte es vna cosa inuitable y que euadir ni cuitar no se puede, ni ay alguno que se pueda escapar della, de donde dize el Psalmista: Quien es aquel hombre que viue y no ha de ver y passar por la muerte? Habla desta manera, y pregunta esta pregunta, como si mas claro dixera: Ninguno ay que se escape de la muerte desde el papa hasta el que no tiene capa, porque todos son mortales, y ninguno es immortal. Mas ay dolor (que es mas para llorar, que para escreeuir): que siendo todos mortales y auiedo de morir, viuen algunos en vicios y peccados, como si nunca ouiesesen de morir. Desto hallamos vnos Philosophos auer reprehendido al gran Alexandre rey, y passo desta manera. Como el gran Alexandre anduuiesse por el mundo, como oyese la fama de vnos Philosophos que eran

muy sabios, mandolos traer delante de si. Venidos los Philosophos delante del, preguntoles muchas y diuersas quesi3nes, y preguntas: a las quales respondieron muy sabia y prudentemente, conforme a lo que cada vna de las quesi3nes, y preguntas requeria. Como el rey Alexandre oyese sus respuestas, y le satisfiziesen y contentassen con estremo grado muy mucho, dixoles: Demandad todo lo que qui sieredes y por bien tuuieredes, que yo os lo dare. Los Philosophos visto lo que el rey Alexandre les dezia, respondiendo, y juntamente demandando dixeron: Las mercedes que señor te demandamos son, que nos hagas immortales, y nos des immortalidad. Como Alexandre oyo su peticion y demanda, dixoles: Hasta agora os reputaua y tenia por sabios y doctos, agora os tengo por insipientes y menos sabios. Al qual preguntaron los Philosophos, diziendo: Porque señor nos has reputado y tenido por insipientes y menos sabios? Respondio Alexandre diziendo: Como os puedo yo dar a vosotros lo que yo no puedo guardar para mi? Como os puedo yo dar a vosotros immortalidad, y hazeros immortales, no lo pudiendo yo guardar ni retener para mi? Al qual replicando los Philosophos dixeron: Luego segun esso, tu mortal eres? Respondio Alexandre: Mortal soy, y tengo de morir. Tornando a hablar los Philosophos dixeronle: Si eres mortal y has de morir, como viues en vicios y peccados, como si nunca ouieses de morir? Como en tanta tyrania? Como en tanta auaricia? Como en tanta codicia? Como en tantos vicios y peccados, como si nunca ouieses de morir? En esta reprehension dada de gentiles a gentil, muy mejor y con mas iusta causa y razon se deue dar y se emplea en los malos Christianos y prophanos peccadores que viuen en vicios y peccados, como si nunca ouiesesen de morir, ni Dios los ouiesse de castigar. Vnos llenos de renueuos, otros de auaricia, otros de luxuria y torpes vicios carnales, y tan sin temor de Dios, y verguença de las gentes, como

Figura.
Exod. 28.

9.3.
Como la memoria de la muerte vale para no pecar.

Psal. 82.

9.4.
Que algunos vnen en vicios y peccados, como si nunca ouiesesen de morir.

9.4.
Downa reprehende que dixeran vnos Philosophos a Alexandre que siendo mortal viue como si nunca ouiera de morir.

si nunca vüieslen de morir, como sea aueriguado y cierto, que todos sean mortales, y ayan de morir. Donde el Apostol

Ad he. 9.

san Pablo dize: Ordenado y estatuydo esta, y la ley dada a los hombres de Dios, que ayan de morir.

CAPITULO. XXII. EN EL qual se trata, como la muerte muestra ser vanas las cosas del hombre.



A memoria de la muerte vale lo quinto, en orden de las cosas aedichas: para mas en especial mostrar al hombre, como todas sus cosas son vanas, y la sanidad, la fortaleza, la hermosura y todos los otros corporales, bienes, y assi mismo como, toda la soberuia y altieuz, se acaban y fenezen con muerte. Vn muy gran viento, cō vna pequeña agüa cessa y se acaba. Así el grā fausto del mundo, con la soberuia de la vanidad temporal, con vna pequeña enfermedad, y por consiguiente con la muerte se acaba y fenece. Desta manera quiso vn Philosopho humillar, y abatir al gran Alexandre con la consideracion de la muerte. Lee se en los hechos y hazañas del gran Alexandre que le fue presentada vna piedra preciosa de gran estima y valor, cuya propiedad era, que puesta en vna balança pesaua mucho mas que qualquiera otra cosa, por muy pesada que fuese, q en la otra balança fuese puesta, mas puesta vna poca de tierra encima della, pesaua muy menos qualquiera otra cosa. por muy ligera que fuese, que en la otra balança fuese puesta. Vista de muchos sabios, la virtud de la piedra, y maravillandose della, no podian entender que fuese aquello, ni sabian declarar que era lo que significaua. Vn Philosopho queriendo declarar su virtud, y lo q por ella se significaua enderescando su habla y razonamiento al rey Alexandre, dixole: Esta piedra señor vos soys, la qual muestra y manifesta, qual soys agora viuendo, y qual fereys despues de muerto, porque agora pesays mucho y tanto que todo el mundo no os

puede sostener ni sufrir, mas muerto puede vn poco de polvo sobre vuestra persona, fereys de muy baxa estima y valor, y por mejor decir, y hablar mas clare y noga cola valdreyos: Pienfen y consideren pues que así es esto los reyes, y principes y grandes señores, y los q estan puestos en alto grado de dignidad y los q están muy encumbrados en las honras deste mundo, que dado caso que el Psalmista los llamo dioses, diziendo: Yo dixi que erades dioses y hijos del muy alto, despues añadio y dixo: Mas vosotros morireys como hombres, conuiene saber, como hombres simples, idiotas, y de poco saber, y caereys de vuestra soberuia y altieuz así como vno de los principes, estos es, como vno de los demonios por su grā soberuia cayeron del cielo. Por esta causa y razon el Ecclesiastico preguntā a cada vno de los mortales diziendo: Quete en soberueces tierra, polvo, y ceniza? hablo desta manera como si dixera: No tienes de quete en soberuecer, pues por mucho que tengas, y por mucho que valgas, te has de conuertir por muerte en polvo y ceniza. Vale lo sexto, la memoria de la muerte, para conocimiento de la propia consciencia de cada vno. Quando el hombre siente y conoce que es mortal y que sin duda alguna ha de morir, y no sabe quando, herido y lastimado en lo interior de su coraçon, se recoge y retrae a la consideracion de su propia consciencia. El caracol que anda estendido y fuera de su concha, luego a la hora que es herido se retrae y recoge dentro della. El peccador que anda fuera de si mismo, estendido en deleytes, en vicios y pecados a la hora que es herido en su coraçon cō la memoria de la muerte, luego se recoge a lo interior de su consciencia, y a lo mas secreto de su anima. En figura desto se lee en el libro del Exodo, que Moysen derramo ceniza hazia el cielo, y fue conuertida en ziniphes, los quales herian, pun gian y lastimauā a los hōbres. Desta mesma manera, si consideramos las cosas celestiales y diuinas, derramando

s. r.
Que los reyes den en pesarse son mortales.

Psal. 81.

Ecclesi. 10.

s. 6.
Como vna memoria de la muerte para conocimiento de si mismo. Figura. Exod. 8.

ceniza

beginza, esto es considerando nuestro fin muerte luego se engendraran en nosotros vnos pensamientos pequeños, que nos pugniran y lastimaran nuestra conciencia y al hombre interior, por donde de todo en todo se aparte de los vicios y pecados, y consiga gracia y gloria.

CAPITULO. XXIII. QVE
muestra como y en que manera auemos de orar y rogar a los sanctos, y como ellos ruegan por nosotros.



Omo y en que manera, ayamos de orar, rogar y suplicar a los sanctos, tengan por bien de orar y rogar a Dios, por nosotros, y el prouecho muy grande quede de ello se nos siga, muy a la clara y patentemente lo vimos, en aquellos amigos de Heliodoro, los quales rogaron al sancto varón y summo sacerdote Onias, que orasse y rogasse por el, para que le fuesse concedida la vida, el qual orando y rogando por Heliodoro, le fue dada salud y vida, por donde (como vimos) lixo el Angel a Heliodoro, q̄ disle gracias a Onias summo sacerdote, porque por el le auia sido concedida y otorgada la vida. Auemos de orar y rogar a los sanctos, en todas nuestras necesidades, porque dello se nos sigue muy gran vtilidad y prouecho, y por que quiere Dios, que oremos, roguemos y supliquemos a los sanctos. El seraphico doctor san Buenaventura dize hablando en este proposito, Dios nuestro señor quiere y assi lo tiene determinado, que oremos, roguemos y supliquemos a los sanctos, y esto por tres causas y razones. La primera, por razon de la falta y mengua que tenemos en nuestro merecimiento. La segunda, para gloria de los sanctos. Y la tercera, para honra y reuerencia de Dios. La primera por razón de nuestra falta, mengua y necesidad, que tenemos en nuestro merecimiento, por que donde no bastan nuestros meritos, fauorecan y ayuden los ajenos merecimientos. Asinietmo por la mengua y falta que tenemos en

la contemplacion, para que aquellos que no podemos ver ni contemplar la summa luz en si mesma, la veamos en los sanctos. Asinietmo por la falta y mengua que tenemos en el amar, porque el hombre miserable se siente mas aficionado a cerca de vn sancto, q̄ a cerca del mismo Dios de donde compadesciendose esse mismo Dios de nuestra mengua, falta y necesidad, quiso y tuuo por bie que orassemos y rogassemos a los sanctos. La segunda causa, para honra y gloria de los sanctos porque quiere Dios glorificar a los sanctos y assi quiere por ellos y mediante ellos hazer milagros y maravillas en los cuerpos dando salud, y saluacion en las animas, para que assi los honremos, alabemos y glorifiquemos. Esto haze Dios no tan solamente, por los supremos y mas encumbrados sanctos, mas aun por los mas infimos y baxos, de dōde assi como alguno es hecho sano llamando a San Lino, y no llamando a san Pedro, otro por el contrario llamando a San Pedro y no a San Lino, assi espiritualmente son hechos sanctos los hombres en las animas. De aqui se muestra y manifesta la segunda causa, porque quiere Dios que los sanctos sean honrados y glorificados. La tercera causa es, por reuerencia de Dios porque el peccador q̄ ha offendido a Dios, quasi no osa con su propria persona llegarle a el, y mas llama el fauor y ayuda, socorro y amparo de sus amigos. De donde parece que es bueno alguna vez, por reuerencia y acatamiento de su diuina magestad, apartarse de Dios. Quando aca en el mundo alguno ha offendido a la persona imperial, no osa por su propria persona llegar a demandarle perdon de la offensa y ansaria que le hizo, y muy menos tiene atreuimiento para demandarle mercedes, mas tanta vno de los mas priuados de su casa y palacio real, que siempre anda a su lado, que priua y alcanza mucho con el para que ruegue por el, y le alcance perdon de su offensa, culpa y pecado que cometo contra la Cesarea Magestad. El peccador q̄ a offendido a la diuina magestad y

9. 2.
Porque he
mos de
orar y lla
mar a los
sanctos.

Donde in.
4 d. 45 q.
3 ar. 2.
9. 11.
Como he-
mos de
orar y ro-
gar a los
sanctos.

III. PARTE DEL ESPEJO

5.3.
que es bu
no alguna
vez. 4. ar.
sa. 1. 1. 1.
bros. 1. 1.
por su re
uerencia
Iob. 5.

rey de los reyes, y señor de los señores no
olando (por razon de la reuerencia y aca
tamiento que le es devido) llegar en su
propria persona toma por intercessores
a los sanctos que priuan con el y estan
siempre delante de su diuina presencia y
acatamiento, para que rueguen por el.
Este muy saludable consejo daua Eliphaz
Temanites al sancto Iob, diziendo. Buel
uete a alguno de los sanctos, si por ventu
ra aya alguno que te oya.

Ya que hemos visto, como es bien y co
sa muy saludable orar y rogar a los san
ctos, y Dios lo quito y ordeno, por ra
zon de nuestra mengua, falta y necesi
dad, y para gloria de los sanctos y por su
diuina reuerencia y acatamiento. Ve
amos agora si los sanctos, viendo y oyen
do nuestros ruegos y supplicaciones, si
orando ellos por nosotros si nos alcan
can algunas cosas de las que nos son ne
cessarias mayormente para nuestra salua
cion? El seraphico doctor san Buenauentura,
respondiendo a esta queitió y pre
gunta, dize. Las oraciones de los sanctos
nos alcançan muchos bienes (como dize
el maestro de las sentencias) con merito y
affecto. Con el merecimiento, porq̃ sus
merecimientos, nos fauorecen y ayudan.
Con el affecto y desseo: quando quieren
que nuestros desseos sean cúpidos y pue
stos por obra. De notar es: q̃ no deslean
ellos que nuestros desseos sean cúpidos
saluo si conocen que plaze ala diuina vo
luntad. Con los merecimientos que an
tes precedieron, con que facillissimamen
te siruieron a Dios y con sus merecimi
entos alcançaron tanto lugar, que no sola
mente merecieron para si la bienauentu
rança y gloria celestial, mas aun merecie
ron fauorecer y ayudar a los otros. Con
su affecto y desseo, gastaro muchas cosas
mas de las que pusieron por obra y muy
mayores seruicios le hizieron en la volun
tad y desseo, de los q̃ pusieron por obra,
por donde son hechos amigos de Dios,
y la amistad estener vn mesmo querer y
vn mesmo no querer, y como los sanctos
aman a alguno, le compelen (si dezirse pue

de) a amar a Dios. De donde de la virge
nuestra señora, se dize q̃ reconcilia a mu
chos pecadores con Dios nuestro señor.

CAPITULO. XXV. EN EL
qual se muestra como los sanctos por
dos causas ruegan y oran por
nosotros:



Ran y ruegan por nosotros los
sanctos, por dos causas y razo
nes. La primera, porque ven
nuestra necesidad porque tene
mos necesidad de ser relatados y fauo
rescidos de otros. La segunda, por la vo
luntad de Dios, que quiere que vn miem
bro relieue y fauoresca a otro, y que a
veces vnos miembros seã sollicitos y cuy
dadosos por los otros, de donde como
los sanctos sean librados de todo mal, y
estén en la gloria en saluo, deuen y han de
ayudar a los otros. Donde el maestro de
las sentencias, dize. Oramos y rogamus q̃
intercedan y rueguen por nosotros los
sanctos, esto es, que sus merecimientos
nos sean fauorables, y que ellos quieran
nuestro bien, porque queriendo ellos
Dios lo tiene por bien y lo quiere, y assi se
hara y cumplira en todo y por todo. Que
los sanctos rueguen y oren por nosotros
parece manifestamente, porque los san
ctos aun estando en esta vida, alcançauan
para los otros la gracia, y otros muchos
bienes y como pueã muy mas (estado en
la gloria) a cerca de Dios, que quãdo esta
uan en el mundo, fuese que muy mas al
cançan estando en el cielo, y assi q̃ oran
y ruegan a Dios por nosotros, de donde
el apostol san Pedro dixo. Porque muy
prestamente ha de ser la deposicion de mi
tabernaculo (esto es la partida desse cuer
po por muerte) segun que nuestro señor
Iesu Christo me lo significo y dio noti
cia dello, mas dado que esto sea assi, y o
trabare muchas vezes despues de mi
muerte, de teneros en mi memoria, con
uiene saber para orar y rogar por vosotros
Y san Bernardo dize. Si los santos au
uiendo en esta vida, vieron misericor
dia

Bona. in
4. 4. 4. 4.
2. ar.

Magi. in
4. 4. 4. 4.

2. Pet. 1. 2.

Bernard.

Bon. in. 4.
dist. 45. q.
art. 2.

9. 4.
Como los
sanctos, nos
alcançan
muchos bie
nes.

dia y piedad de los pecadores, porque orauan y rogauan por ellos, agora citando en el cielo, tanto mas oran y ruegan por nosotros, quanto mas verdaderamente conocen nuestras miserias. Entre todos los que oran y ruegan por nosotros al padre celestial, es el sancto de los sanctos, nuestro redemptor Iesu Christo, que segun la humanidad ora, porque siendo en todo y por todo y qual con el padre, en essencia en dignidad, en sabiduria, en bondad, y en omnipotencia, segun la diuinidad, es menor segun la humanidad. Donde Athanasio dixo hablando de Christo nuestro redemptor. Y qual al padre, segun la diuinidad, y menor que el padre segun la humanidad, segun la qual ora y ruega por nosotros. De donde el Apostol san Pablo dize: Christo subio al cielo para presentarse, y a paracerse delante la cara de Dios, y rogar por nosotros. Y dize mas: Aueys os llegado al medianero del nuevo testamento Iesu Christo al derramamiento de su sangre, que habla muy mejor que la de Abel. Dize esto el Apostol san Pablo, porque la sangre de Abel derramada de su hermano Cayn, demandaba vengança, mas la de Christo perdon. La de Abel justicia, la de Christo misericordia. La de Abel pugnición y castigo, la de Christo piedad y benignidad. La de Abel embio querellas al cielo, contra el mal de su hermano Cayn, la de Christo embia suplicas y ruegos al cielo con derramamiento de lagrimas, por los q̄ le eiltuan crucificando diziendo: Padre mio: perdónalos, que no saben lo que hazen. Aquí se cumplio a la letra lo que muchos años antes auia prophetizado Esayas quando dixo: Oro y rogo, por los transgressores y culpados peccadores. Y san Iuan en su canonica dize: Si alguno peccar (por humana flaqueza, como dize la glosa, porque no podeys euitar todos los peccados,

trabajad en quanto en vosotros fuere, que alo menos euiteys los peccados mayores y mas graues) mas si despues de mi amonestamiento cayere no deselpere. Dala razon porque ninguno deue deselperar, añadiendo y diziendo: Abogado tenemos a cerca del padre, a Iesu Christo justo y sancto. Es abogado, mas no lo es sino de los que le llaman. Descontenten y desagraden los peccados a cada vno y clame, que el oye a cada vno y le libra. San Iuan siendo (como era) sancto, y justo, conformandose con los peccadores dixo. Tenemos abogado, y no dixo, teneys abogado. Pense en el numero de los peccadores por tener por abogado a Christo nuestro redemptor. Dixo abogado justo, porque el abogado justo, no defende las causas injustas: mas el nos defendera ser justos el dia del iuyzio, a agora en este presente siglo nos accusamos por culpados malos, y injustos, y le ruega por nosotros. Ruega y ora por nosotros asi mesmo, la virgen nuestra señora, y esto muy continuamente, a su muy amado hijo, tenga por bien perdonarnos nuestros peccados, y lleuarnos a su sancta gloria. Como sea cosa imposible no ser oyda la oracion que tantos hazen, mayormente como esten en gracia, sin duda alguna deuenos tener esperanza que alcançaremos la gloria como los sanctos la alcançaron, mayormente si varonil y fuerte peleamos contra el demonio, y contra el mundo, y contra la carne, y contralos vicios y peccados, porque consiguiendo victoria de todos ellos nos sera dado gran triumpho y premio de gloria, por donde siendo esto así: (como lo es) digo q̄ por mejor tengo, y que

*Mas querria la guerra de Iosue
que la paz de Salomon.*



CAPITULO PRIMERO, Y PRINCIPAL, que muestra y manifesta quic aya sido Iosue, de que profapia y generacion.

6. 2.
Num. 14.
6. 27.

Cuyo hijo
fue Iosue.



OSVE segun la sagrada escriptura (en muchos y diuersos lugares) manifesta, fue vn varon de la generacion Hebrea, hijo de vn hombre q se llamaua Nú,

siervo de Moysen. Las guerras deste Iosue fuerón no pequeñas ni pocas, sino muchas y muy grandes. La primera fue la que tuuo contra Amalech, viuiedo Moysen. En esta guerra mandó Moysen a Iosue q de los hijos de Israel, escogiesse varones aptos y dispuestos para pelear, y que fuesse contra Amalech, y peleasse con el. Mando esto Moysen a Iosue y no a otro alguno de todo el pueblo de Israel, porq vio, y conocio por espíritu prophetico que el auia de ser caudillo, y capitan de Israel, como despues lo fue y por esta causa y razón le hizo y inilituuo por capitan del Israelitico exercito. En esta batalla Moysen orando y Iosue peleando, fue vencido y destruydo Amalech. Deste Iosue dixo Dios a Moysen) despues q lo auia denunciado (su muerte) querien lo dar successor q en su regimiento y gouernacion quedasse, y en su lugar teniendo sus vezes. Toma a Iosue hijo de Num, persuadiendole que conforme a mi voluntad, tome y acepte este cargo y gouernacion del pueblo, encargandose de su gouernacion, y regimiento: y añadio mas el señor, diziendo: En el qual esta el espíritu de Dios. Dixo esto el señor como si mas claramente dixera: Tu haspido y demandado successor y que sea bueno, tal como tu le demandaste es Iosue. Pondras tu mano sobre el, de tal modo y manera que viuiedo tu, sea insituydo en la posesion y poderio, para que des-

pues de tu muerte, no pueda alguno contradizir. Así desta manera, fue Iosue constituydo por caudillo y capitan del pueblo de Israel. Donde en el Deuteronomio de la ley, esta escripto de Iosue. Iosue hijo de Num, fue lleno del espíritu de la sabiduria, porque Moysen puso sobre el sus manos, y obedecieronle los hijos de Israel, y hizieron conforme y segun aquello que Dios auia mandado a Moysen. En estas palabras antedichas, manifesta como Iosue fue fortado, y le fue dado animo y fuerzas nuevas, el qual era successor de Moysen, y caudillo y capitan del pueblo de Israel. Esta confortacion y animo que le fue dado a Iosue, fue en dos maneras. La vna de arriba del cielo, porque fue lleno del espíritu sancto, lo qual se denota y da a entender, en lo que de la sagrada escriptura dixo. Iosue hijo de Num fue lleno del espíritu de la sabiduria. De la parte inferior fue confortado, por la buena y humilde obediencia del pueblo, lo qual se manifesto en lo que añadiendo dixo: Obedecieronle los hijos de Israel, y hizieron conforme a lo que Dios auia mandado a Moysen. Sucediendo pues Iosue por mandamiento de Dios en la gouernacion y regimiento del pueblo de Israel y por duque, capitan caudillo, del Israelitico pueblo. Despues de la muerte de Moysen hablo Dios a Iosue diziendo. Mi siervo Moysen es muerto leuantate y pásala este rio Iordan tu, y todo tu pueblo que esta contigo, a la tierra que tengo de dar a los hijos de Israel. Quiso en estas palabras hazer el señor. Apartate tu, y a tu pueblo juntamente haz que se aparece, para passar el rio Iordan, porque no luego lo passo, mas despues de algunos dias passados, y despues de algun intervalo de tiempo. Dixo tu, y todo el pueblo contigo, por que el cargo y gouernacion del pueblo le auia sido dado y encomendado de Dios, segun arriba declaramos, y la sagrada escriptura lo manifesta. Así mesmo le dixo Dios. No quieras temer, no quieras temer por que tu señor Dios esta contigo, donde quiera que fueres. Con estas palabras

6. 2.

Como a Iosue

fue fue da

do animo

7 fuerças

en dos ma

neras.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6. 2.

6.3.
Dela pri
mera guer
ra que en
no Iosue
despues
de la muer
te de Moy
sen.

beris le dixo otras muchas, en que lo daua
animo muy grande y no menor esfuerço,
y ello no vna vez, tan solamente mas mu
chas y muchas vezes. Estas cosas assi pas
sadas como aue mos relatado y contado,
la segunda guerra que tuuo Iosue (y prin
cipera despues de la muerte de Moysen)
fue contra los della ciudad de Hierico. Pa
ra tener mas entera relacion y noticia de
esta guerra, como y en que manera aya si
do, es de saber que despues de pasado el
rio Iordan) co no pequeño milagro y ma
rauilla) como Iosue estuuiesse en el cam
po de la ciudad de Hierico, queriendo.
Dio el cōfortal de nueuo y a todo el pue
blo juntamente con el, como levantas
se Iosue sus ojos vio a vn varon que esta
ua contra el, el qual tenia vna espada desnuda
en su mano. Este varon que aparecio a
Iosue, era vn Angel que estava en especie
y apariencia de varon, y tenia vna espada
desnuda y desnuyada en su mano, co
mo hōbre que estava aparejado y puesto
a pñto de guerra. Como Iosue no supie
re de cierto si era angel, o no, preguntole di
ciendo. Por ventura eres de los nūstros,
o de los contrarios? Respondio el Angel
diziendo. En ninguna manera soy de los
contrarios, mas soy principe del señor. El
exército de Israel, era llamado exercito
del señor porque era embiado del señor
para hazer vengança, pugnición y casti
go de las iniquidades y culpas y pecados
de los moradores de la tierra de Chanaan.
Y añadiendo mas el angel dixo. Agora
hevenido en vuestro fauor y ayuda, y pa
ra vuestra defensa y amparo. Este angel
fue el angel san Miguel, por razon q̄ fue
dicho a Daniel. No hay ninguno que sea
mi ayudador, salvo Michael vuestro prin
cipe, y el angel que aqui aparecio se llamo
y nombro principe del exercito de Israel.
Como Iosue oyese la respuesta que le era
dada y conociesse claramēte que era an
gel, dio luego consigo en tierra adoran
dole, haziendole reuerencia y acatamien
to y adorandole de adoracion dulia, y di
xole. Que es lo que mi señor habla y mē
da a su siervo porque prompto y apareja

6.4.
6.5.
6.6.
6.7.
6.8.
6.9.
6.10.
6.11.
6.12.
6.13.
6.14.
6.15.
6.16.
6.17.
6.18.
6.19.
6.20.
6.21.
6.22.
6.23.
6.24.
6.25.
6.26.
6.27.
6.28.
6.29.
6.30.
6.31.
6.32.
6.33.
6.34.
6.35.
6.36.
6.37.
6.38.
6.39.
6.40.
6.41.
6.42.
6.43.
6.44.
6.45.
6.46.
6.47.
6.48.
6.49.
6.50.
6.51.
6.52.
6.53.
6.54.
6.55.
6.56.
6.57.
6.58.
6.59.
6.60.
6.61.
6.62.
6.63.
6.64.
6.65.
6.66.
6.67.
6.68.
6.69.
6.70.
6.71.
6.72.
6.73.
6.74.
6.75.
6.76.
6.77.
6.78.
6.79.
6.80.
6.81.
6.82.
6.83.
6.84.
6.85.
6.86.
6.87.
6.88.
6.89.
6.90.
6.91.
6.92.
6.93.
6.94.
6.95.
6.96.
6.97.
6.98.
6.99.
6.100.

Dani. 10.

do esto y para obedeser en todas las co
sas como verdadero siervo y criado. Al
qual dixo el angel de esta elçapato de sus
pies. Semillante cosa como esta, fue dicha
y mandada a Moysen segun parece en el
libro del exodo. La razon de esto es porque
era costumbre de los antiguos mayor que
de los Hebreos, no entrar en los luga
res sagrados, los pies calzados. De aqui ve
no que los moros, no osan entrar en el lu
gar de la oracion, sino descalços. De el
angel la causa y razon porque se deuia del
calçar, diziendo. Con verdad el lugar dō
de estas lugar sancto es. Era llamado aquel
lugar sancto, por la aparicion angelica, q̄
alli auia sido hecha, assi como fue dicho a
Moysen, que la tierra dō de estava era san
cta por la diuina aparicion que alli auia si
do hecha. Así agora es llamado el lugar
sancto (como aue mos dicho) por el apa
reçimiento del angel que alli aparecio en
aquel lugar. Como Iosue oyese lo que el
angel le mandaua poniendolo luego por
obra sin dilacion ni tardança alguna des
calço los çapatos de sus pies.

CAPITULO II. QUE TRATA

de lo que el angel que hablaua con
Iosue le dixo a cerca de tomar la
ciudad de Hierico.

Despues destas cosas assi passa
das. Como aue mos relatado y
contado, dixo el señor (esto es
el angel q̄ hablaua a Iosue.) Mi
ra que he dado y entregado a Hierico en
tus manos. (Esta Hierico era vna ciudad
de los gentiles la qual por miedo de los hi
jos de Israel, estava muy cercada, cerrada
y fortalecida de tal modo y manera, que
ninguno osaua entrar dentro della, para
ayudar a los que estauan dentro encer
rados, ni así mesmo los que estauan
dentro podian salir ni echar a buyr pa
ra se saluar y escapar de la muerte.) Y añ
dio mas el señor y dixo a Iosue. Yo dare
y entregare en tus manos no solo a la ciu
dad de Hierico, mas aun al rey della y a to
dos los robustos y fuertes della, y varo

III. PARTE DEL ESPEJO

nes belicosos y guerreros que en ella está y tienen su habitacion. Queriendo pues el señor enseñalle el modo y manera que avia de tener, para la tomar y enseñorear se della dixole. Todos los que soys gente de guerra, y aptos y dispuestos para pelear, cercareys la ciudad seys dias vna vez cada dia, y al vltimo y postrero dia, esto es al seteno dia, los sacerdotes tomaran siete bozinas, de las quales suelen vsar en el jubileo y yran delante del arca de la confederacion y assi desta manera cercareys siete vezes la ciudad, y los sacerdotes tañeran con las bozinas, y ala hora que sonare la boz de la trópetea en vuestras orejas, la qual sonará haziendo congruos intervalos, clamara el pueblo con muy gran clamor y vociferacion, y luego a la hora caeran los muros de la ciudad, y entrara cada vno por el lugar donde estuviere y se hallare. Conforme al diuino mandamiento y a lo que le aia sido dicho y mandado del angel, d lo delo noticia Iosue a los sacerdotes y a la gente de guerra, manifestandoles el modo y manera que auian de tener y guardar, para tomar la ciudad de Hierico, y assi llamando a los sacerdotes dixoles. Tomad el arca de la confederacion, y otros siete sacerdotes tomen siete bozinas de las del jubileo y vayan delante del arca de la confederacion. Hablando assi mesmo al pueblo para dáles noticia de lo que auian de hazer, dixoles. Y d armados delante del arca, y cercad y rodead la ciudad. Como Iosue acabasse de dezilles estas cosas, y mandalles lo q auia de hazer y poner por obra, luego a la hora tomando la arca del señor, y los sacerdotes las bozinas con la gente de guerra. Cercola arca del señor la ciudad de Hierico, y boluiose a los reales. Auia mandado Iosue al pueblo que guardassen todos silencio y callassen, diziendo. No clamarays ni dareys bozes, ni se oya vuestra voz ni salga palabra alguna por vuestra boca, hasta que venga el dia, en el qual yo os dixere clamad y dad bozes. Pues que assi es despues destas cosas assi passadas leuantandose Iosue muy de mañana en

tre dos luzes, tomaron los sacerdotes el arca del señor y siete dellos siete bozinas, de las quales vsauan tañer en los jubileos, y yran delante la arca del señor andando y tañiendo, y la gente de guerra armada y puesta a punto de guerra y assi desta manera lleuado esta orden y cócierto cercaró rodearon y dieron buelta a la ciudad de Hierico y al segundo dia cercaron y rodearon la ciudad assi como lo auian hecho el primer dia, lleuando el arca del señor los sacerdotes, y los otros siete tañendo sus bozinas, y la gente de guerra armada delante dellos, y todo el otro pueblo siguiendo la arca del señor tañendo có bozinas, y esto hecho, boluieronse a los reales. De este modo y manera hizieron seys dias arreo, cercando y rodeando la ciudad de Hierico. Venido el septimo dia, le nãtandose muy de mañana Iosue y todo el pueblo, cercaron y rodearon la ciudad siete vezes. A la septima vez que rodeaua y cercauan la ciudad, dixo Iosue a todo Israel. Dad muy grandes bozes. Esto que aqui dize la sagrada escriptura que dixo Iosue a todo Israel, que diesse muy grandes bozes, no es verisimile ni es de creer que tanto y tan gran exercito como era el de Israel pudiesse oyr su voz, mayormente que los sacerdotes tocauan y tañian las bozinas, de donde parece que el dezir de Iosue aqui, se toma por denunciar con alguna señal sensible, como leuantando alguna vanderã, o otra señal o cosa semejante que podia ser vista de todo el pueblo, y que en ella se les daua a entender q auian de clamar y bociferar con muy alta voz. Y aãdio mas Iosue y dixo. Mirad que el señor ha entregado la ciudad de Hierico y la ha dado en vuestras manos. Queriendo pues Iosue echar maldicion a la ciudad de Hierico, y todas las cosas que estan en ella, dixo. Sea esta ciudad maldita y descomulgada y todas las cosas q estan en ella, y sean enagenadas y apartadas de Dios, como cosas reprouadas, condenadas y malditas. Y hablando con el pueblo dixoles. Vosotros guardaos que no tomeys cosa alguna de las cosas q os son

9.6.
Como
Dios nue
stro señor
enseña a
Iosue co
mo tomase
la ciu
dad de
Hierico.

9.7.
Como Io
sue mudo
a todo el
pueblo q
callasse.

9.8.
Como se
entendio
que Iosue
mando a
todo el
pueblo q
callasse.

veda.

vedadas y mandadas que no llegueys a ellas, porque por ventura no seays culpados auidos y reputados por preuaticados y transgresores del diuino mandamiento, y todo Israel debaxo de pecado y sean turbados. Dixo debaxo de pecado entendiendo, la pena, pugnición y castigo del pecado. Quiso dezir en estas palabras Iosue. Guardaos porque no seays tomados y comprehendidos debaxo de la pena del pecado, porque por el pecado de algunos o de vno solo, que es parte de alguna ciudad, o de alguna república algunas vezes es pugnida y castigada toda la ciudad, y esto iustamente, mayormente quando Dios da la tal pugnición y castigo, al qual todos son deudores de la muerte. Y dixo mas Iosue. Todo lo que fuere de oro y de plata, y vasos de metal y de hierro, sea consagrado al señor, y depositado en sus thesoros. Dando pues que así es todo el pueblo muy alta voz y bociferando con no pequeño clamor, despues que sono el clamor, voz, y sonido en las orejas de todo el pueblo, luego a la hora cayeron por tierra los muros de toda la ciudad de Hierico, y subió y entro cada vno por la parte y lugar donde se halló. Tomaron la ciudad y mataron a todos quantos hallaron en ella, desde el mayor hasta el menor, varones y mugeres, viejos y moços desde el niño y moçacho hasta el muy anciano viejo. Mataron así mesmo los bueyes y vacas ouejas y asnos, con todos los q̃ estan en ella, quemaron así mesmo la ciudad, con todas sus casas, saluo las cosas de oro y de plata y de metal y de hierro, q̃ fueron puestas en el erario y thesoro del señor,

CAPITULO. III. Q V E

trata de la maldición que echo Iosue, a quien tornasse a reedificar la ciudad de Hierico.



Despues destas cosas así passadas, echo Iosue la maldición a quien tornasse a reedificar la ciudad de Hierico, diziendo. Mal

dito sea delante de Dios, el varon que reedificare y reedificare la ciudad de Hierico. En su primogenito echelos fundamentos della, y en el vltimo de sus hijos ponga y asiente las puertas. La causa y razón porque Iosue echo esta maldición fue porque la ciudad de Hierico auia sido derrocada y destruyda marauillosa y miraculosamente (segun esta visto) por donde para memoria de vn hecho tan notable y tan digno de perpetua memoria y paragonia de Dios, dessea Iosue que no fuesse reedificada, y por esta causa echo maldición de pena al que tornasse a reedificar a Hierico en el tiempo aduenidero, diziendo. En el echar de los fundamentos muera su primogenito, y al asentar de las puertas muera el vltimo de sus hijos. Esta maldición q̃ echo Iosue a quien tornasse a reedificar a Hierico, comprehendió a Achiel, el qual la torno a reedificar, porque al poner de los fundamentos murio Abyram su primogenito, y al asentar de las puertas murio Segub su vltimo hijo, conforme a la maldición que auia echado Iosue, como parece en el tercero libro de los reyes. Estuu el señor con Iosue y fue diuulgado su nombre en toda la tierra. Despues destas cosas así passadas (como auemos relatado y contado) embio Iosue exploradores, escultas y corredores del campo, contra la ciudad de Ahy q̃ esta cerca de Bethanen a la parte oriental, y dixoles. Subid, explorad, mirad y considerad la tierra. Conforme al mandamiento de Iosue, los exploradores subiendo miraron exploraron y consideraron la ciudad de Ahy y toda la tierra, y dando la buelta dixerón a Iosue. No suba el pueblo contra la ciudad de Ahy, sino dos o tres mil varones vayan contra ella, porq̃ estos solos son bastantes y destruyan toda la ciudad, assolandola y no dexando en ella piedra sobre piedra. Porque se ha de fatigar todo el pueblo embalde contra vnos muy poquitos contrarios y enemigos. Conforme a lo que los exploradores dixerón porque le pareció a Iosue que dezian bien y que habluauan cuerdamete) embio

3. Reg. 16

9. 17
Como Iosue
exploradores
contra la ciudad
de Ahy:

III. PARTE DEL ESPEJO

tres mil hombres de guerra que peleasen y guerreasen contra la ciudad de Ahy y los morados della. Subieron pues que así es tres mil hombres contra la ciudad de Ahy. Como los de la ciudad los vieron, salieron contra los de Israel y contra su exercito y hirieron en ellos y mató dellos treyn ta y seys hombres. Luego los de Israel boluieron las espaldas y los contrarios y sus capitales enemigos fueron en su seguimie to y alcance, y ya los hijos de Israel muy derramados, cansados y fatigados, no olando resistir a los aduersarios. Como el pueblo de Israel viesse, que así auian sido vencidos temieron en sus coraçones y fue ron hechos muy flacos, perdido el ani mo y esfuerço de sus coraçones. Visto Iosue lo que auia acontecido y lo que auia pasado, y el gran miedo y espanto que el pueblo auia cobrado, segun sus vestiduras en señal de dolor y tristeza, y dio con el en tierra prostrado delante del arca del señor, lo qual hizo, porque la oracion ha de ser humilde, y estubo allí ayunando y sin comer bocado orando hasta la tarde, y así el como todos los viejos de Israel; y echando polvo sobre sus cabeças en se ñal de gran humillacion y abatimiento y orando Iosue dixo. Ay de nosotros señor para que quisiste passar este pueblo tuyo; el rio Iordan? para entregalle en manos de los Amorreos, y destruyrnos? Ojala nos quedaramos de la otra parte del Iordan que auiamos tomado, esto es, en los reynos de Seon y de Og, los quales auian to mado los hijos de Israel, de la otra parte del rio Iordan. Esto dixo Iosue có la gran passion, que tenia de dolor y tristeza (aun que lo dixo y hablo malamente) lo qual no dixera estando sin aquella passion, triste za y dolor, por lo qual le perdono Dios. Y añadió mas Iosue en su oracion y di xo. Mi señor Dios, que dire viendo a Is rael, que buelue las espaldas a sus enemi gos. O, lo han los Chanaos, y todos los moradores de la tierra, como los hijos de Israel han sido vencidos de muy poqui tos contrarios, y juntandose todos ani mados por este tan notable acacimien-

to, cercarnos han y quitarán nuestro no bre de sobre la tierra, y entonces que ha ras señor a tu muy gran nombre? Quiso dezir Iosue en estas palabras, como li hablando mas claramente dixera. Esto señor sera en denuedo y oprobrio de tu sancto nombre porque diran los infieles inere dulos, que no nos pueden mas ayudar, fa uorescer, ni amparar, ni passar mas adelan te. Oyda de Dios su oracion y suplicacio respondiole diziendo. Levantate porque estas prostrado pecho por tierra? Y querie dale noticia y manifestarle la causa y razon, porque auia venido aquel desuio, y auian sido vencidos los hijos de Israel dixole. Peco Israel y traspasó mi pacto y confederacion que tenia alientado con ellos, porque tomaron de las cosas ana thematizadas, malditas y delcomulgadas de Hierico, lo qual es peccado de sac rilegio y graue, y hurtaron dellas y metieron y alcondieron las entre sus vasos. Dixo que auian mentido, porque auian prometido de obedescer a Dios, y min tieron porque no guardaron lo que auia prometido. Mas es de saber que la sagra da escriptura habla aqui en numero plu ral, y debaxo de nombre de multitud aun que vno solo auia pecado y traspasado el mandamiento diuino, por razon que ar riba diximos que muchas vezes por el pe cado de vno, era pugnido y castigado to do vn pueblo y vna ciudad. Y añadió mas el señor en lo que hablo con Iosue, di ziendo. No podrá Israel estar delante la cara de sus enemigos, para los auer de res sistir y muy menos vencer, mas bolueran las espaldas y echaran a huyr delante de ellos, porque es hecho poluto y menos lim pio, tomando de las cosas malditas y ana thematizadas. No estare de aqui adelante con vosotros, hasta que quebráteys y ma teys al que es culpado en este hecho, y que esta en culpa y peccado. Levantate y san ctifica al pueblo, y dezilles has. Sanctificaos para mañana. Esta manera de san ctificacion fue hecha, porque segun dizé los doctores catholicos, quando auia de recebir, o hazer algunas cosas, por man damiento

9.2.
De como
Iosue en
tres
mil hom
bres con
tra la ciu
dad de
Ahy fue
vencido.
d. 2.

9.3.
De la ora
cion que he
cho Iosue.

Exod. 19.

Aldu. 19

3. Reg. 21.

damiento o respuesta diuina era hecha preparacion y aparejo por deuocion, la qual preparacion se hazia algunas vezes por abstinencia de no llegar a sus propias mugeres, segun parece en el Exodo quando fue dada la ley. Otras vezes se hazia por oraciones, como paresce en los actos de los Apoitoles, en la election de san Mathias. Otras vezes por ayuno como paresce en el tercero libro de los reyes en la condenacion de aquel muy noble cauallero Naboth Hiecranelita, donde porque su condenacion pareciesse justa y que venia de la mano de Dios (siendo injusta mala y peruerfa y con falsos testigos que le leuataron falso testimonio) mando la iniqua y mala de lezazer predicar ayuno assi como se solia hazer ante de las diuinas respuestas, y debaxo deste color condenaron al innocente Naboth. De q modo y manera aya sido esta sanctificacion de la qual habla aqui la sagrada escriptura no esta aqui expressado en la letra, mas se ha de creer que fue hecha en alguna de las maneras antedichas y relatadas. Y dixo mas el señor a Iosue. Dezilles has. Estas cosas dize el señor Dios de Israel. El anathema esta en medio de ti Israel. No podras estar delate la cara de tus enemigos, hasta que destruyas a aquel que esta con taminado desta culpa y pecado. Estas cosas antedichas de Dios, pone agora el modo y manera, como sera conocido y comprehendido el que auia hecho aquella culpa y pecado, diziendo. Allegaros heys mañana cada vno por vuestras tribus, y aquella tribu que hallare y comprehendiere la fuerte. Allegarse han por las familias y cognaciones, y las cognaciones y familias por las casas, y por los varones de las casas, y qualquiera que fuere hallado auer perpetrado y traspassado el mandamiento y pacto diuino, y auer cometido esta culpa y pecado, sera quemado como fuego con toda su subilancia, porque fue preuicador y traspassador del pacto diuino, y hizo cosa tan fea y nephanda en Israel. Mando esto Dios porque los varones de cada tribu estaua diuididos y apar-

tados vnos de otros segun la tribu donde eran, y en cada vno de los tribus auia muchas familias, y en ca la familia auia muchas casas, y en cada casa auia muchos varones y cabeças, por dóde para que fuese comprehendido el mal hechor y transgressor del diuino mandamiento, fue echada fuerte. Echo aqui Iosue fuertes y vfo dellas sin culpa ni pecado alguno, porque no peço en las echar y vfar dellas. Lo vno porque las echo por mandamiento diuino, al qual no auia de contradizir segun paresce en el testo de la sagrada escriptura, de donde se dize en el libro de los Prouerbios. Las fuertes son echadas en el seno, mas son templadas del señor. Lo otro porque no peço en vfar de las fuertes, fue porque lo hizo con deuida reuerencia, conuiene saber, premisa y ante puesta la sanctificacion del pueblo. Echadas pues las fuertes por tribus y familias del mesmo tribu, y casas de la mesma familia, y despues por particular y determinado varon, fue comprehendido tomado y hallado, en la culpa y pecado del facilegio. Acham hijo de Chami, hijo de Cabdo, hijo de Care del tribu de Iuda.

*raciocinar
guenania
pecado co
tra el man
damiento
diuino*

Prov. 164

CAPITV LO. IIII. DE LO
que dixo Iosue a Acham viendo que
auia sido comprehendido en la culpa
y pecado del anathema.



Omo Iosue viesse, que auia sido comprehendido y tomado en la culpa y pecado del anathema Acham hijo de Chami, dixole.

Hijo mio da gloria a Dios señor de Israel y confiesa y dime clara, y desnuda y patentemente lo que has hecho, no alcondas ni encubras cosa alguna. Dixo Iosue a Acham, da gloria a Dios y confiesa, porq por tu confesion parezca, sea notorio y muy manifestado, Dios auer dicho verdad del pecado del anathema y porco siguiete auer pugnido y castigado al pueblo justamente, respondio Acham confessando la verdad y dixo a Iosue. Verdaderamente, yo peque contra el señor Dios

8.5.
Como Iosue echo fuertes pa

III. PARTE DEL ESPEJO

de Israel, y esto, y esto haze. Vi entre los delposos de las cosas de Hierico, vn capuz de grana muy bueno y dozientos fidos de plata y vna regla de oro de peso de cinquenta fidos, y cobdiciandolo, tomolo todo y escondilo en tierra contra la parte de medio de mi tabernaculo, y la plata hecho vn hoyo la escondi y cubri cō tierra. Oyendo Iosue lo que auia dicho Acham embio ministros a su tabernaculo los quales con mucha prestreza corriendo al tabernaculo, hallaron todas las cosas escondidas como lo auia dicho Achā hallando asimismo la plata que estaua enterrada, los quales tomando de su tienda, traxeronlo delante Iosue y de todos los hijos de Israel, y derramaron lo delante del señor. Despues de passadas todas estas cosas como auemos relatado y contado, tomio Iosue a Acham hijo de çare, y la plata y el capuz de grana y la regla de oro, y a sus hijos y hijas, y a sus bueyes y vacas, ouejas y asnos, y el tabernaculo y todas sus alhajas y a todo Israel con el, y llevaronle al valle de Achor donde le dixo Iosue. Porque nos turbastes, turbete el señor, en este dia de oy. Luego a la hora le apedreo todo Israel, y todas sus cosas fueron quemadas y consumidas del fuego y todos sus hijos y hijas, para que juntamente muriesen cō su padre, porque por su culpa y pecado, auian sido muertos en la batalla treynta y seys varones. Son asimismo con muy justa y razonable causa muertos los hijos con el padre en señal de aborrecimiento, del crimen culpa y pecado. Fue apedreado Acham y quemado (la causa que para ello da el Nicolao de Lyra es) porque Acham auia pecado en dos maneras, conuiene saber de pecado de sacrilegio, tomando y hurtando la cosa que estaua consagrada y dedicada al señor. Y lo segundo en la violacion del Sabado, porque aquel hurto le auia cometido Acham en el dia del Sabado, segun paresce de las cosas dichas en el sexto capitulo del libro de Iosue. De aqui consta y se manifesta, que Acham fue pugnido y castigado de doblada pena, de pena de

ser apedreado por la violacion de la fiesta porque esta es la pena deuida al transgressor y quebrantador de la fiesta, segun la determinacion y mandamiento de Dios, como paresce en aquel que cogia las serojas y sarmientos, en el dia del Sabado, al qual mando el señor apedrear como a transgressor y quebrantador de la fiesta, como de ello da testimonio el libro de los cuentos. Lo segundo fue pugnido y castigado de pena de combustion y de ser quemado, conforme al mandamiento diuino. Apedreado y quemado Acham juntaron sobre el vn muy gran monton de piedras, para memoria de lo que estaua por venir, y para terror y espanto de los otros, porque ninguno se atreua ni tēga osadia, de hazer cosa semejante. Despues destas cosas asimismo passadas, fue el furor y saña del señor aplacado, y dixo a Iosue. No temas ni tengas temor ni espanto alguno. Diole a entender en estas palabras, y quiso decir, como si mas clara y abiertamente le dixera. Asimismo aparte de ti mi fauor y ayuda, amparo y defensa, por el pecado de Acham, de la misma manera te guardare, defendere y amparare, segun que antesolia y lo tenia de columbre. Por razō de la justicia que ha sido hecha del culpado y malhechor de Acham.

CAPITULO. V. COMO DIOS nuestro señor manifesto a Iosue, como y en que manera tomaria la ciudad de Ahy.



Assida todas estas cosas (como auemos relatado y cōtado) queriendo Dios mostrar y manifestar a Iosue como y en que manera tomaria la ciudad de Ahy, y el esbilo que auia de tener y guardar para la tomar dixole. Toma toda la multitud de la gente de guerra y belicosos varones, y leuantandote fube contra la ciudad de Ahy, mira que la he dado y entregado en tus manos. Hablo el señor desta manera como si hablando mas claramente le dixera. Esta victoria sera por mi virtud, fauor y ayuda.

§. 1.
Como fue apedreado Achā por mada miento de Dios.

Nicolao super 7. cap. Iosue.

§. 1.
Como Achā po co en dos maneras asse le fue dada pena dobla.

Nam. 17.

da Mira que así mesmo te he dado y entregado en tus manos, al rey della, y al pueblo y tierra. Haras y vsaras con la ciudad de Ahy y con el rey della, del modo y manera que heziste. có la ciudad de Hierico, y con su rey, destruyendo y assolando la ciudad, y matando al rey della. El despojo y prea, y todos los animales, diuidillos cys entre vosotros. Esto q̄ aqui mando el señor no fue hecho de Hierico porque estaua puesto debaxo de anathema y maldicion, y a ninguno era licito tomar cosa alguna della, como fue visto en lo de Acham, que por tomar las cosas arriba relatadas, fue apedreado y quemado.

Queriendo pues Dios mas en especial y particularmente manifestalle y enseñalle el modo y manera que auia de tener para la tomar, dixole: Pondras assechanças y celadas, cabela ciudad alas espaldas della.

Como Iosue oy esse lo que Dios le mandaua, queriéndolo ponerlo por obra, en effeto, y execucion, leuanto se de mañana y todo el exercito dela gente dela guerra có el, y subieron contra la ciudad de Ahy, y embio ̄ noche tres mil varones muy fuertes y no menos bellicosos, aptos y dispuestos para la guerra, y mandoles diziendo: Poned assechanças y celadas de la otra parte de la ciudad, y no esteyis muy apartados ni lexos dellas, y estareys todos aparejados y puestos a punto de guerra, yo y toda la otra multitud de la gente de guerra que esta conmigo, subiremos contra la ciudad. El modo y manera que nosotros ternemos, y la cautela y ardid de guerra que vsaremos con ellos sera esta. Quando salieren contra nosotros, hecha remos a huyr y boluere mos las espaldas, hasta tanto que los que nos persiguieren y fueren en nuestro alcance, los apartemos muy lexos de la ciudad. Pensaran ellos que de verdad echemos a huyr como la primera vez, quando consiguióro victoria y mataron los treynta y seys varones. Nosotros huyendo, y ellos yendo en nuestro alcance y seguimiento persiguiendo nos, vosotros leuantaros cys de las celadas y assechanças donde estuuiereis, y

entrando con gran animo en la ciudad, destruylla cys, porq̄ vuestro señor Dios la entregara en vuestras manos. Quando la entrareis y tomareis, quemalla cys, y así sin saltar en cosa alguna, hareys todas estas cosas, como os lo he dicho y mandado. Embiados pues los tres mil varones, fueron al lugar de las celadas muy secreta y calladamente, y assentaronse alli, entre Bethel y la ciudad de Ahy, a la parte de Occidente dela mesma ciudad de Ahy. Aquella noche quedose Iosue en medio del pueblo, el qual leuantandose muy de mañana, numero y conto, y hizo alarde de la gente de guerra que tenia en sus compañías, y subio el y juntamente los viejos de Israel con el, y yua Iosue delante de toda la multitud, como buen capitan, en el principio y delantera de todo el exercito, cercado y rodeado de bellicosos varones y muy animosos para la guerra, batalla, y pelea. Como subiesen por el contrario dela ciudad de Ahy, hazia la parte de Septentrion dela ciudad estuuieron ay quedos. Entre la ciudad y ellos auia vn valle que estaua en medio. Escogio así mesmo Iosue cinco mil varones, y pusolos en celada entre Bethauen y la ciudad de Ahy, de la parte Occidental dela mesma ciudad. La otra parte que quedaua de la gente de guerra y del exercito, endereçaua su batalla hazia la parte de Aquilon, de tal modo y manera, que los nouísimos y postrimeros dela multitud, llegauan a la region Occidental de la ciudad. La intencion de Iosue era, sacar al rey de Ahy de la ciudad lo más lexos que el pudiesse, para que entonces los que estauan en las celadas entrassen en la ciudad y la tomassen, y en tomándola, le pusiesen fuego y la quemassen. Conforme a la intencion que Iosue tenia, en aquella noche (con muy poca gente) puso se en medio del valle delante la ciudad. Lleuo poca gente, porque sílleuara toda la gran multitud del exercito que tenia, los contrarios y aduersarios espantados de tanta y tan gran multitud, no osaran salir dela ciudad ni

9.31
Como en
particu-
lar mostro
Dios a Iosue
el modo
de q̄ auia
de tener pa-
ra tomar
la ciudad
de Ahy.

III. PARTE DEL ESPEJO

9. 4.
Como el
rey de A-
hy saliese
a losue y
su exerci-
to.

acometellos. Como el rey de Ahy viesse la gente que estava en el valle, luego de mañana sin dilacion ni tardança alguna, dádose mucha priessa salio de la ciudad con todo su exercito contra losue, y endeteçó sus batallas contra la parte donde estava losue ignorando y no sabiendo de las celadas que estauan acondidas y secretas a sus espaldas, de las quales no se celaua, ni se remia ni guardaua. losue y todo Israel dieronles lugar fingiendo y disimulando que huyan, por el camino del desierto, y de la soledad. Los de la ciudad de Ahy, y de Bethel, dando muy grandes alaridos y bozes, juntamente se animauan y esforçauan los vnos a los otros, y así desta manera yuan persiguiendo a losue y a los hijos de Israel. Como estuuiesen muy distantes y lejos de la ciudad, y no vuisse quedado alguno en la ciudad de Ahy, y de Bethel que no vuisse salido para perseguir a Israel, y yr en su seguimiento y alcance, y conio auian salido con muy gran impetu, dexaron todas las puertas delas ciudades de Ahy, y de Bethel abiertas de par en par. Estas cosas así passadas y puestas por obra (como auemos relatado y coniado) dixo el señor a losue. Leuanta el escudo que tienes en tu mano contra la ciudad de Ahy, porque yo la dare y entregare en tus manos. Este leuamtiento de escudo o vanderá, era hecho porque la gente de guerra de losue que estava en las celadas lo viesse, y entrassen en la ciudad, y la pusiesse fuego y quemassen, y los otros que estauan en la otra parte así mismo en celada se juntaßen con el, porque esto les era mandado y dado por señal, la qual vista luego sin dilación ni tardança alguna saliesse los vnos a se juntar con los otros, y los de la otra parte entrassen en la ciudad y la pusiesse fuego y quemassen. Este leuamtiento de señal, por esta causa y razón fue necesario que fuesse hecho en alto, para que fuesse visto de todos y de lejos, y así aquel escudo fue puesto sobre alguna asta de lança larga y alta, la qual era señal (como auemos dicho) determinada y señalada para

aquel negocio. Leuando pues losue el escudo contra la ciudad, las celadas que estauan occultas y secretas leuanaronse muy presto y yendo a la ciudad la entraron y tomaron, y encendiendo muy grã fuego por muchas y diuersas partes la quemaron y abrasaron. Los varones que auian salido de la ciudad y que yuën seguimiento y alcance de losue y de los hijos de Israel, mirando a tras, y viendo el humo muy grande que subia de la ciudad hasta el cielo, viendose perdidos, y queriendo boluer las espaldas, no pudieron echar a huyr acá ni acullá, a vna ni otra parte, mayormente que aquellos que ante fingian que huyan ala soledad del desierto, boluiendo con muy gran animo y esfuërço, resistian con muy gran fortaleza contra los que antes los perseguian, los quales fingian y disimulauan que huyan porque viendo losue y todo Israel que la ciudad de Ahy era ya entrada y tomada, y que subia el humo della muy alto, dando la buelta contra sus capitales enemigos, con muy gran animo y esfuërço, hirieron en los varones de la ciudad de Ahy. Lo que auian tomado la ciudad y la auian puesto fuego y quemado, saliendo muy presto della y tomando a sus capitales enemigos en medio, comenzaron de herir, llagar, y matar en ellos, có muy gran animo y esfuërço, que como de vna y otra parte fuesse heridos, llagados, y maltratados, y muertes de tal manera, que de tan gran multitud ninguno escapo ni quedo vivo, prendieron al rey de la ciudad de Ahy vivo, y lleuaronle a losue. Muertos pues que así estos los que yuan en seguimiento y alcance de los hijos de Israel, y persiguiendolos, dando la buelta a la ciudad mataron a todos quantos estauan en ella desde el mayor hasta el menor. Los que en aquel dia fueron muertos de la ciudad de Ahy, desde el fuerte y mas robusto varon hasta la muy flaca muger, fueron doze mil. losue nunca boluio a iras ni abaxo su mano con el escudo q̃ tenia en el, por señal, hasta que fueron muertos todos los moradores

9. 5.
Como los
sue vencio
al rey de
Ahy y to-
mo la ciu-
dad.

§. 6.
Como por
madani
to de Io
sue fue a
horcado el
rey de Ahy

dores de la ciudad de Ahy, dende el mayor hasta el menor, y dende el muy anciano viejo hasta el niño que mamaua, y q̄ esta colgado a los pechos de su madre. El despojo de la ciudad y los animales, diuidieron los hijos de Israel entre sí mismos, como lo auia mandado Dios nuestro señor. Preso el rey de Ahy (como auemos dicho) y presentado delante Iosue, mandole ahorcar, y fue puesto en el patibulo y horca, donde estubo hasta la tarde, y hasta que se queria poner el sol. Despues desto mando Iosue que quitassen su cuerpo de la horca, echaronlo a la entrada de la ciudad, juntando sobre el muy gran monton de piedras, el qual esta alli hasta el dia de oy. Queriendo pues Iosue reconocer el beneficio recebido y dar gracias a Dios por la victoria que con su fauor y ayuda y de su mano auian recebido, como era justa cosa, y muy acompañada de razon que lo hiziesse (pues era deuda que se le devia) edifico vn altar dedicante al señor, donde le ofrecio holocaustos y pacíficos sacrificios de animales muertos en su honra, loor, y alabança.

CAPITULO VI. Q V E
cuenta y relata las cosas que passaron
despues de tomada la ciudad de
Ahy, y muerto el rey della.

EStas cosas así passadas (como auemos relatado y contado) los reyes y gentes que morauan de la otra parte del rio Iordan (respecto del lugar donde estauan los hijos de Israel) como oyessen quan marauillosamente los hijos de Israel auian passado el rio Iordan, y la destruycion de la ciudad de Hierico, y de la ciudad de Ahy temieron y sobreuino en ellos muy gran terror, temor y espanto. Los de la ciudad de Gabaon, la qual era muy gran de ciudad, llena de gran numero de ciudadanos, como así mismo oyesse lo que Iosue auia hecho a la ciudad de Hierico

y a su rey, y a la ciudad de Ahy, y a su rey, con gran sagacidad, astucia, y fingimiento de palabras y obras, viniendo a Iosue y a los hijos de Israel, hizieron confederacion, pacto, y concierto de amistad con ellos, los quales juraron deles guardar el pacto y concierto de amistad que con ellos auian asentado. El pacto y concierto que los hijos de Israel auian asentado con ellos fue, de no los destruir ni matar, ni perjudicar en cosa alguna. Este pacto y concierto guardo Iosue y los hijos de Israel (aunque se hallaron despues burlados y engañados de los Gabaonitas) por razon del juramento que los hijos de Israel y Iosue les auian hecho. Como todas las cosas antedichas viniessem a noticia de Adonisedech rey de Hierusalem (conuiene saber que Iosue auia tomado la ciudad de Hierico, y lo que della y de su rey auia hecho, y ala ciudad de Ahy y a su rey, y como los Gabaonitas auian hecho pacto y confederacion de amistad con los hijos de Israel) temio con estremo grado mucho, porque la ciudad de Gabaon era muy grande, y vna de las ciudades reales, y muy mayor con estremo grado que la ciudad de Ahy, y todos los varones belicosos y muy fortísimos y no menos animosos, por cuya causa y razon Adonisedech, queriendo destruir la ciudad de Gabaon, y a los moradores della, escriuió sus cartas, y embio sus mensageros a Ochan, rey de Ebron, y a Pharam rey de Herimoth, y a Iaphle rey de Lachis, y a Dabir rey de Eglon, diciendo: Subid luego para mi, y dadme vuestra ayuda y fauor, y pugnemos y peleemos contra Gabaon, porque fue a fauorcerse de Iosue y de los hijos de Israel, y ha hecho pacto, concierto, y confederacion de amistad con ellos. Vistas las cartas, y oyda la relación de los embaxadores juntaronse cinco reyes de los Amorreos, el rey de Hierusalem, y el rey de Ebron, y el rey de Hierimoth, y el rey de Lachis, y el rey de Eglon: juntos todos juntamente con sus exercitos, vinieron y asentaron su real junto a la ciudad de Gabaon, cerca

§. 1.
Como los
Gabaonitas
rashierō
amistad
con Iosue
y los hijos
de Israel.

§. 2.
De como
se juntarō
cinco re-
yes para
destruya
los Gaba-
onitas por-
que auian
hecho paz
cō Iosue.

III. PARTE DEL ESPEJO

dola y guerreandola de toda parte, poniendola en muy gran angustia, trabajo, y aprieto. Como los Gabaonitas se vieron así cercados, y puestos en tanto estrecho y affrenta, despacharon sus correos, y embiaron sus mensageros a Iosue, que en aquel tiempo moraua en los reales cerca de Gálgala, y dixerónle: No retraygas tus manos de la ayuda, fauor, y amparo de tus sieruos, sube muy prestamente sin dilacion ni tardança alguna, y libranos de nuestros capitales enemigos, dándonos ayuda, fauor y amparo, porque se hã juntado contra nosotros todos los reyes de los Amorreos que morauan en las montañas. Oyda de Iosue la relacion de lo que passaua, y uista la suplicacion y ruego de los Gabaonitas queriendo con descender a su peticion y ruego y yr en su fauor y defensa, subio muy prestamente de Gálgala, y todo el exercito de la gente de guerra con el, varones muy fuertes y belicosos, y hablando el señor a Iosue, dixole: No los temas aunque sean muchos, porq̃ yo los he entregado en tus manos y ninguno dellos te podra resistir. Caminando pues Iosue con todo su exercito, y llegando al real donde los cinco reyes estauan y todos sus exercitos, dio sobre ellos de noche muy repentina y subitamente, quando mas descuydados estauan, y sin pensamiento que uoiesse alguno que los pudiesse desbaratar, y muyrnos vencer. El señor Dios que tenia muy gran cuydado de su pueblo de Israel, dio a los reyes de los Amorreos y a sus exercitos, muy gran turbacion, terror y espãto, delante la cara y presençia de los hijos de Israel. Esto fue hecho así porque de la subita, repentina, y no esperada venida de los contrarios, fueron muy turbados, y porque el señor así mesmo los turbo. Iosue en aquella hora hiriendo y llagando en ellos de plaga muy grande, los quebranto y mato en Gabaon, y fue en su seguimiento y alcance, persiguiendolos por el camino de la subida de Bethoron, hiriendo y matando en ellos hasta llegar a Cecha y Maceda. Como toda via yuan

huyendo delante la cara de los hijos de Israel, y como estuuiesse a la descendida de Bethoron, echo el señor Dios sobre ellos muy grandes piedras del cielo, y fueron muertos muy mas con las piedras del granizo embiado de Dios del cielo, que los que auian muerto los hijos de Israel cõ sus espadas y armas. Esto fue hecho diuinalmente, porque los hijos de Israel no aplicassen a si la victoria, pensando que ellos eran los que auian vencido, siendo Dios el vencedor, y que les auia dado la victoria. Como Iosue viese todas estas cosas, y las muy crecidas y grandes mercedes, que de cada dia recebia de Dios y los hijos de Israel, hablo al señor. Esta manera de habla de Iosue con el señor, fue vn hazimiento de gracias, lo qual hizo aquel mesmo dia que el señor auia entregado a los Amorreos en la presençia de los hijos de Israel. Viendo así mesmo Iosue el fauor y ayuda de Dios, y la señal dada por el del cielo aereo, tomando muy gran confianza y osadia dello, demando a Dios segunda señal del cielo sy de reo, diciendo: Sol no te mueuas contra Gabaõ, ni tu luna contra Hailon. Dixo esto Iosue porque el Sol y la luna estauan en tal disposicion que cada vno dellos parecia sobre la tierra, lo qual suele acontecer en la creciente de la luna. Esta peticion demando Iosue a Dios, para tener tiempo apto y dispuesto para se poder vengar de sus capitales y mortales enemigos, yendo en su seguimiento y alcance. Conforme a la suplicacion y demanda de Iosue, estuuieron quedos el sol y la luna sin passar mas adelante ni se mouer, hasta que se vengase la gente de sus capitales enemigos. Estuuõ el sol quedo sin se mouer en medio del cielo por espacio de vn dia, sin se dar priessa a se poner ni passar adelante, segun que ante lo solia hazer. No fue ante ni despues tan grande dia, obedesciendo el señor a la boz del hombre, y pugnando por Israel. Esto que aqui dize la sagrada escriptura (q̃ obedecio Dios a la boz del hombre) se ha de entender, que condescendio a la suplicacion y ruego

6.5.
*De como
Iosue fue
en socorro
de los Gabaonitas y
los libro.*

8.41
De la oracion q̃ Iosue hizo, y como el sol y la luna estuuieron quedos sin se mouer.

ruego, peticion, y demanda del hombre, porque obediencia propriamente hablando, es de inferior a superior. La condescendencia es de mayor a menor, y de superior a inferior. Y así obedeciendo (esto es condescendiendo) Dios a su ruego, supplicacion y demanda, estuuieron quedos Sol, y Luna, sin se mouer a vna ni a otro parte, por espacio de vn dia natural, de tal modo y manera, q̄ antes ni despues no vuo dia tan grande.

CAPITVLO. VII. COMO los cinco reyes de los Amorreos echaron a huyr, y se abscondierō en vna cueua.



LOS cinco reyes de los Amorreos, que auian venido contra la ciudad de Gabaon, y de sus ciudadanos, viendote tan mal tratados, echaron a huyr, y abscondieron se en vna cueua de la ciudad de Maceda. Como dixessen a Iosue y le diessen relacion y noticia, que los cinco reyes estauan abscondidos, y en lugar donde estauan, mando luego a sus compañeros, diciendo: Yd muy presto sin dilación ni tardanza alguna, y poned vnas muy grandes piedras a la puerta y boca de la cueua, para que en ninguna manera, y por ninguna via ni modo, pueda salir de ella, y poned varones muy fuertes y industriosos que guarden a los que estan incluidos y encerrados en ella; porq̄ por de fuera no puedan ser sacados ni librados. Vosotros no os querays detener sino yd en seguimiento y alcance de vuestros enemigos, hiriendo, lagando y matando en ellos y no les deys lugar para que puedan entrar en sus ciudades, porque no se amparen y defiendan en ellas; pues el señor Dios los entregó en vuestras manos. Vencidos pues y muertos los aduersarios, y quasi de todo en todo consumidos y acabados de plaga muy grande, boluio todo el exercito a Iosue en Maceda donde estauan en aquel tiempo todos los reyes asientados, y boluieron todos los hi-

jos de Israel illesos, sanos, y saluos, con entero numero y cuento sin faltar alguno de ellos, que no fue menor maravilla que las antepassadas, que Dios auia hecho por ellos. La causa (porque así boluieron illesos y con entero numero) fue porque ninguno de los contrarios y aduersarios, osaua resistir ni aun tomar armas contra los hijos de Israel; ni aun (lo que mas es) hablar palabra alguna, mas como mudos yuan huyendo. Despues destas cosas así passadas, mando Iosue a sus ministros, diciendo: Abrid la puerta y boca de la cueua, y traedme a los cinco reyes que en ella estan abscondidos. Conforme al mandamiento de Iosue sin dilacion alguna, fueron luego a la cueua sus ministros, sacando a los cinco reyes della (al rey de Hierusalem, y al rey de Ebron, y al rey de Herimoth, y al rey de Lachis, y al rey de Eglon) traxerónlos a Iosue. Como se los traxessen delante, llamo a todos los varones de Israel, dixo y mando a todos los principes del exercito que estauan con el: Andad, yd y poned vuestros pies sobre los cuellos y garganta de estos reyes. Como los principes del exercito lo pusiesen luego por obra, dixoles Iosue: No querays temer, ni tener pavor, ni espanto alguno, mas confortaos y sed varones robustos y fuertes, porque así de la mesma manera, lo hara el señor Dios a todos vuestros enemigos, contra los que lestuviereis guerra y pelearedes. Luego Iosue hirio y llago malamente de mortales heridas a los cinco reyes matandolos de muy crudas muertes, los quales fueron puestos sobre cinco estacas, y estu- uieron allí puestos y colgados hasta la tarde. Ya que queria ponerse el sol, mando Iosue a sus compañeros, que quitassen a los reyes de los palos donde estauan puestos y los echassen en la cueua donde antes auian estado abscondidos, y que pusiesen a la puerta y boca de la cueua, muy grandes piedras, donde estan hasta el día de hoy. Despues destas guerras antedichas tuuo Iosue otras muchas y diuersas guerras, de las quales siempre salio con victoria.

6.5.

Como por
mādamio
ro de lo-
sus fuerō
sacados
los reyes
de la cue-
ua.

se mouer ni passar adelante, y como Dios obedecio a la voz del hombre (esto es) cõdecendiendo a su ruego, supplicaciõ y de manda, y fue oyda con effecto, porq̃ estu uieron quedos el sol y la luna, sin passar mas adelante, hasta que se vengató de sus capitales y mortales enemigos, y fue aq̃l dia tan grande q̃ antes ni despues no vuo otro mayor. Siguiose lo sexto, que ninguno del Israelitico pueblo fue muerto en aquella batalla, ni aun herido, llagado, ni perjudicado de alguna lision, mas configueron victoria, boluiendo sanos y con entero numero y cuento. Siguiose lo septimo, la victoria y vencimiento que alcãço de aq̃llos treynta y vn reyes q̃ arriba cõtamos y relatamos, los muchos y muy grandes despojos que dellos y de sus ciudades y tierras uieron. Siguiose lo octauo, aquel hazimiento de gracias que Iosue hizo a Dios. Aquel offrecer de holocaustos y hostias pacificas que offrecio a Dios. Con las cosas antedichas siguiose la nona (q̃ no es menor que las antepassadas) muy gran merito al mesmo Iosue de lante de Dios, porque en todas aquellas guerras y mortales batallas q̃ tuuo y en cada vna dellas ponía su vida al tablero, y se offrecio a la muerte por amor de Dios, y por destruycion de los enemigos de su honra y culto diuino. Lo dezimo que se siguió fue, que sus probezas y hazañas las escriue, relata, y cuenta el Apostol S. Pablo, entre las que ponen en el cathalogo de los sanctos antepassados. Concluye la sagrada escriptura hablãdo de Iosue (y cõrazon, diziendo.) Murio Iosue siervo del señor de edad de ciento y diez años, dando a entender en esto que hasta la muerte auia perseverado en el seruicio de Dios, por donde se cree auer conseguido y alcãçado muy gran premio de gloria.

Visto (como auemos visto) quien aya sido Iosue y la guerra que tuuo, y los muchos y muy crecidos y grandes bienes q̃ della procedieron y emanaron, sera bien veamos agora quiẽ fue Salomõ, la paz q̃ tuuo, y los muchos y grãdes males q̃ della se siguieron, como adelante parecera.

CAPITULO. IX. DE MVCHAS COSAS Y SEÑALADAS QUE SE ESCRIVEN DEL REY SALOMON Y DE SU PAZ.

Porque en la tercera parte deste presente libro (quando hablamos del callar d̃ Moyses, y del hablar de Adonias) muy largamente declaramos quien aya sido Salomon, y cuyo hijo, de que prosapia y generacion, como leuantado y ensalcado por rey de Israel, reynando aun su padre el rey Dauid, y como despues de la muerte del padre fue confirmado su reyno y hecho estable, interior, y exteriormente, porque fueron muertos todos aquellos que en alguna cosa le podian perturbar, empecer y dañar. Fue muerto lo primero Adonias, su hermano mayor, el qual pretendia ser suyo el reyno y reynar porque le venia por linea recta, por ser (como era) mayor que Salomon y primogenito del rey Dauid, de los hijos q̃ en aquel tiẽpo viuian, como en la tercera parte declaramos. Fue asì mismo, muerto Ioab, capitã general q̃ auia sido del rey Dauid su padre, el qual fauorecia la parte y vando de Adonias. Murio asì mismo Semey, que era de la prosapia y generacion del rey Saul primero rey de Israel, por dõde quitados de sobre la tierra los aduersarios y muertos fue confirmado, hecho estable y firme el reyno de Salomon en muy gran quietud y paz. Despues destas cosas asì passadas, amo Salomon a Dios andando en los preceptos y mãdamientos del rey Dauid su padre, saluo q̃ immolaua y sacrificaua en las alturas. En esto q̃ aqui se escriue se muestra y manifiesta la deuociõ d̃ Salomon, que a cerca de Dios tenia en dos cosas. La primera en el culto y honra interior, la qual mayormente consiste, en el acto de dileccion y amor. Donde S. Augustin dize: Con ffe, y esperança, y charidad, es de Dios nuestro señor honrado. La segunda en el culto y honra exterior, lo qual se manifiesta, en lo que la sagrada escriptura dize, que anduuo en los preceptos y mandamientos del rey Dauid su

III. PARTE DEL ESPEJO

padre, Mas porque en estas cosas no llego a la perfeccion de su padre, añade y dice, salvo q̄ inmolaua y sacrificaua en las alturas. Esta manera de sacrificar dado q̄ fuese licito en algun tiempo, no era tan meritoria quando Salomon la hizo, en el lugar que la hizo. La causa y razon desto fue, porque dende la destruccion de Silo hasta la edificacion del templo, la arca del señor no tuuo lugar quieto estable y permanente, de donde fue licito inmolar las oblaçiones votiuas y sacrificios en otras partes, aunque no fuese donde estaua el arca del señor, segun la deuocion del que ofrecio, que se afficionaua, a ofrecer con mayor deuocion en vn lugar que en otro, mas despues de la edificacion del templo por razon que ya la arca del señor tenia lugar estable firme y permanente no fue licito a alguno sacrificar en otra alguna parte, salvo por mandamiento especial de Dios, o por instinto y inspiracion diuina, como lo hizo Elias en el monte Carmelo, como parece en el tercero libro de los reyes. Salomon sacrifico en las alturas, mas muy mejor hiziera si sacrificara y ofreciera aquellas cosas en el lugar dōde estaua el arca del señor. Del rey Dauid su padre no se lee que vuese inmolido ni sacrificado en otra parte alguna, salvo donde estaua el arca del señor, salvo por especial mandamiento de Dios en la hera de Areuna Gebuse, segun parece en el segundo libro de los Reyes. Estas cosas así passadas como auemos relatado y contado, aparecio el señor a Salomon denoche, estando que estaua durmiendo y dixole. Demanda lo que quisieres y por bien tuuieres, que yo te lo dare. En esto que aqui relata y cuenta la sagrada escriptura, del aparecimiento del señor a Salomon se manifiesta lo q̄ aya merecido la deuocion del mismo Salomon pues le aparecio el señor. De aqui así mismo parece lo que dicho auemos conuiene saber, que era licito ofrecer sacrificios en otras algunas partes, donde no estaua la arca del señor, y no solo licito, mas aun meritorio, aunque no tanto co-

mo donde estaua la arca del señor y en su presencia, así como la continencia conyugal es meritoria, mas menos que la biudal y virginal. Apareciole en sueños denoche, porque en aquella hora y tiempo, el anima intellectiua, esta mas apta y dispuesta para recibir los alumbramientos diuinos cōuiene saber, cessando los estruendos, tumultos y ruydos estando quietos los sentidos esteriorez por los quales ruydos, estruendos y tumultos, el entendimiento es distraido para no poder así perceber los diuinos alumbramientos. Y añadio mas el señor y dixo a Salomon, demanda lo que quisieres y por bien tuuieres para que te lo de. Esto que aqui dixo Dios, nolo dixo tan solamente por el merito de Salomon, mas principalmente por el merito del rey Dauid su padre, el qual auia orado y rogado por su hijo Salomon, por donde el mismo Salomon respondiendo al señor, en su respuesta y demanda primeramente hizo mencion de su padre el rey Dauid, diciēdo. Tu señor heziste con tu sieruo mi padre, gran misericordia así como anduuo delante de ti en verdad y justicia, y cō coraçon recto y contricto. Guardasle tu misericordia grande y diste le hijo que se sentasse sobre su Throno y filla real como esta el dia de oy. Agora señor Dios, tu heziste que reynasse tu sieruo en lugar de Dauid mi padre. Yo soy muchacho pequeño q̄ ignoro mi entrada y salida, esto en el modo y manera de proceder, en tanto regimiento y gouernacion, y tu sieruo que elegiste esta en medio del pueblo infinito, que no se puede contar ni soportar por su grādeza y innumerofidad. Dixo aqui Salomon, que era el pueblo infinito, y que no se podia contar, por rāzō de la grandeza de su multitud, dado que fuese finita y simplicissimamente numerable y que se podia cōtar. Y añadio mas Salomon y dixo. Pues q̄ así es señor, dadas a tu sieruo, coraçon docil, sabio, alumbado y enseñado, para que pueda juzgar a tu pueblo, y discernir a hazer diferencia entre lo bueno y lo malo. Quien con verdad

3. Reg 15.

2. Regum
vltimo.

9. 22
Comedias
dixo a Sa
lomon que
demanda
se lo que
quisiesse

9. 30
De lo que
demanda
Salomon
a Dios.

verdad podra juzgar a este tu pueblo mucho y muy grande? Hablo Salomon desta manera, como si mas claro dixera. Ninguno aura que lo pueda hazer, sin tu especial ilustracion y alumbramiento. Contento y agrado a Dios la peicion y demandando, porque Salomon auia demandado peticion tan justa, y demanda tan razonable. Con muy justa causa y razon agrado y contento la peticion y demanda de Salomon. Lo primero, porque era ordenada por honra y seruicio de Dios, y en su diuina alabanza. Lo segundo, porque era dirigida y endereçada para la propia salud y saluacion. Y lo tercero, porq̃ así mismo era ordenada, dirigida, y endereçada para el buen regimieto del pueblo. Oyda de Dios la oracion, suplicaciõ

9.4.
De lo que y de demanda de Salomon, respondiõ diciendõ: Porque demandaste esta cosa tan justa y razonable, y no demandaste para ti muchos dias, ni vida de largos años, ni riquezas, ni las animas de tus enemigos para te en señorear dellos para les poder quitar la vida y matar: mas demandaste sabiduria para ti, para discernir el juyzio, lo bueno y lo malo, para administrar y hazer justicia. Mira que te he dado lo q̃ me demandas, y he hecho contigo segũ tu peticion y demanda. Mira que te di coraçõ fabio y entendido, en tanto grado q̃ ninguno ante de ti sea semejante a ti, ni despues de ti le aya de levantar otro alguno. Esto que aqui dixõ Dios, se ha de entender, respecto de los reyes, que fueron antes del, y despues del. De los otros hombres, muchos fuerõ muy mas sabios q̃ Salomon. Como Adam que fue criado con plenitud de sabiduria. Y Moyses, al qual hablaua Dios tan familiarmente, como fue le hablar el hombre a su amigo. Y san Pablo Apostol, y los otros sagrados Apostoles y Euangelistas, y san Iuan Euangelista que escriuiõ el Apocalypsi: los quales todos fueron muy mas aluibrados, que algunos en el viejo testamento. Y dixõle mas. Las cosas que no demandaste te he dado y concedido, conuiene saber, riquezas y gloria, de tal modo y manera, que

en ninguno de todos los reyes del tiempo antepassado, aya sido semejante a ti. En el segundo libro del Paralipomenon esta escripto, que le dixõ el señor, subltancia y gloria te dare de tal modo y manera que ninguno en los reyes ante ni despues de ti sea semejante a ti. Esto q̃ aqui dize la sagrada escriptura, se ha de entender, que concurren en las tres cosas juntamente, conuiene saber, sabiduria, gloria, y riquezas. Porque algunos vuo mas poderosos y mas gloriosos que el rey Salomõ, como el grã Alexandre, y otros muchos Emperadores Romanos que en señorearõ y mandaron a todo el mundo. Y así mesmo algunos vuo mas ricos que el, como fue Octauiano y Cefus, mas desfallcian y faltauan y no eran yguales con Salomõ en la sabiduria. Procediendo el señor en su habla y colloquio con Salomon, aadiõ mas, diziendo: Si anduuieres en mis caminos y carreras, y guardares mis preceptos y mandamientos, como anduuo tu padre, yo hare largos tus dias y años. Despertando Salomon del sueño, entendio y percibio que auia sido el sueño, esto es, entendio que era lo que significaua, y lo que por el se daua a entender, y que era verdadero. De aqui parece que mas propriamente fue vision o reuelacion diuina (la qual muchas vezes se haze en sueños, segun parece en muchos y diuersos lugares de la sagrada escriptura) que simplemente sueño. Queriendo Salomon dar gracias a Dios por las mercedes tan crecidas y señaladas que le auia hecho y prometido, vino a Hierusalem delante la arca del señor, y offrecio holocaustos y pacificas offrendas y oblaciones, y hizo vn muy solenne y gran combite y sala real, a todos sus criados y continos de su casa y palacio real,

2. Para 1.

9.5.
Como se ha de eniẽder lo que Dios dize a Salomõ que antes del, &c.

CAPITVLO. X. QUE TRATA de vn muy señalado juyzio que el rey Salomon hizo, en el qual mostro su gran sabiduria.

III. PARTE DEL ESPEJO



Neste tiempo (passadas estas cosas como auemos relatado y cõta do) dos mugeres meretrices de no mejor fama que otras, las quales por vil y baxo precio dauan sus cuerpos y personas a illicitos feos y torpes ayuntamientos carnales, vinieron a Salomon y presentaronle delante del, las quales como estuuiessien en su presencia y acatamiento hablando vna dellas, dixo al rey. Ruegote señor mio que me oyas. Yo y esta muger morauamos en vna casa de vna puerta a dentro solas, que ninguno moraua con nosotras. Fue assi que yo pari cerca della en mi retraymiento y camara donde yo dormia, despues de tres dias que yo pari, assi nuelmo pario esta. Estauamos y morauamos juntamente y(como tengo dicho) ninguno estaua en casa con nosotras, mas estauamos solas, acontecio q̃ fue muerto el hijo desta de noche, porque con verdad ella durmiendo opremiẽdo le mato: la qual leuantandose a la media noche y en secreto silencio, tomome y quitome a mi hijo de mi lado, estando esta tu sierva durmiendo, y colocale y pusele en su seno, y a su hijo q̃ estaua muerto pusele en el mio. Como yo me leuantafse para dar leche y de mamara mi hijo, aparecio el muerto, al qual como yo con clara luz y con mucha diligencia mirasse, comprehendi que no era el mio q̃ yo auia parido y engendrado. A cuya peticion y demanda respondio la otra, diciendo y negando. No es assi como tu dizes, mas tu hijo es muerto y el mio viue. Por el contrario afirmaua y decia la otra. Mientes, y no dizes verdad porque cõ verdad mi hijo viue y el tuyo es muerto. Deste modo y manera contendian delante del rey Salomon. La vna decia. Mio es el viuo, y el muerto es tuyo. La otra por el contrario decia. El muerto es el tuyo, y el mio es viuo. Entõhces el rey Salomon (no cõpe que esio alumbamiento y illustracion de Dios) vista la peticion y demanda de cada vna dellas dixo. Esta dize, mi hijo viue y el tuyo es muerto: Esta otra dize y refpõde, no, mas tu hijo es muerto el mio vi

ue. Traedme vn cuchillo, vna espada desnuda. Como letraxessen la espada desnuda y se la pusiessen delante, dixo. Partid el infante viuo en dos partes, y dad la mitad a la vna, y la otra mitad a la otra. Como la madre cuyo era el hijo viuo oyessse la sentençia, en la qual mandaua Salomon matar y diuidir el infante en dos partes, commouieron se sus entrañas, sobre su hijo, y dixo al rey Salomon. Suplico os señor dalde a ella el infante viuo y no querays matalle, porque por mejor tengo viuido el niño carecer de su vista y presencia, q̃ muerto tomar parte alguna del, dadlele a ella viuo y no le querays matar. La otra (como aquella que no tenia parte en el) por el contrario decia. No sea assi, ni se de a ti ni a mi viuo, sano y saluo, sino partase por medio. El rey Salomon viendo la natural compassion y piedad q̃ las madres tienen a sus propios hijos, y que la vna decia que se le diessem viuo, entero, sano y saluo a la otra, porque no le matassen y viendo que la otra era tan agena de piedad y compassion la qual decia que le partiessen por medio dando sentençia, dixo. A esta que se afficiona y compadesce del infante, dalde a ella el infante viuo, porque esta es su madre. Dio esta sentençia el rey Salomon juzgando muy sabia y rectamente, dando el infante a la propria madre, la qual conocio por el natural amor y compassion que las madres tienen a sus propios hijos. Oyo todo Israel el juyzio que auia hecho, y la sentençia que auia dado el rey Salomon y temieron al rey, viendo que la sabiduria de Dios estaua en el, para hazer juyzio y juzgar sobre los otros hombres, porque le era dada la sabiduria diuinalmente.

CAPITULO XI. QV E tracta de la paz que el rey Salomon tenia en todo su reyno sin contradicion alguna.



Espues destas cosas assi passadas, dize la sagrada escriptura, hablando de la paz del rey Salomon. Tenia el rey Salomon

9.6;

Como se
do Israel
vio el juy
zio de Sa
lomon y la
temieron;

paz en su circuyto de toda parte, sin guerra ni contradiccion alguna sino en mucho sosiego, paz y reposo, teniendo todos los reynos consigo, desde el rio de los Philisteos, hasta el termino de Egypto, los quales le ofrecian dones, dauan parias y tributos y le seruian. Estando en esta quietud, paz y sosiego, y con este reposo y descanso (como auemos dicho) amo el rey Salomon y enamoro se de las mugeres alienigenas y estrañas de su nacion aficionandose a muchas dellas, tomandolas por mugeres y casandose con ellas. Tomo (lo primero) a la hija del rey Pharaon y despues a las Moabitidas, y a las

9.1.

Como Salomon tomo por mugeres alienigenas.

Amonitidas, y a las Ydumeas, y a las Sydonias, y a las Etheas de los gentiles, de las quales mando Dios a los hijos de Israel, diziendo. No entrareys a ellas ni dellas entraran a vosotros, porque sin duda alguna y certissimamente, bolueran y trañoraran vuestros coraçones, para que si gayss, honreyss, y reueren cieys, y acateys, sus dioses. Este mandamieto estaua dado, y este vedamiento y prohibicion estaua

Deut. 7.

puesta en el Deuteronomio donde mando Dios diziendo. Quando tu señor Dios te introduxere en la tierra que has de poseer, y anduuieres por ella, y destruyere y assolare el señor muchas gentes delante de ti, conuiene saber al Etheo y al Sergeteo, y al Amorreo, y al Chanaaneco, y al Phereceo, y al Eueo, y al Gebuseo, siete gentes mucho mayores en numero que tu eres, y mas robustos que tu, y te, las entregate tu señor Dios de tal manera que te enseñorees dellas, hasta dallas la muerte y matallas. No hagas cōfederació, pacto ni concierto alguno con ellas, ni auras misericordia dellas, ni te acompañaras, ni juntaras con ellas por via de matrimonio. No daras tu hija a su hijo por muger, ni tomaras su hija para muger de tu hijo, porque engañara a tu hijo para que no nie siga, ni sirua, mas para que sirua y honre a los dioses estraños, y ayrarlo ha el furor del señor contra ti y destruyrte ha y assolarte ha muy presto. Mas lo que hareys y porreys por obra, sin faltar en cosa alguna, se

ra esto. Destruy reys sus altares, y quebrantareys sus estatuas, y quemareys sus bōques que estā plantados cabe los templos, para exercitarse en torpedad de vicios carnales, y quemareys sus idolos de madera, porque seays pueblo sancto a nuestro señor Dios, apartado y segregado de los otros pueblos dedicado y deputado al culto y honra diuina. A estas alienigenas mugeres y de estrañas naciones y asi vedadas y prohibidas, se junto el rey Salomon, cuyos ayuntamientos matrimoniales (como esta dicho) eran prohibidos y vedados de Dios. Allegose a ellas con muy ardentissimo amor, tomandolas por mugeres y casandose cō ellas. En este hecho que el rey Salomon hizo peco muy graue mēte, en tres maneras. La primera porque las amo con muy excessiuo y ardentissimo amor. La segunda porque tomo por mugeres en matrimoniolas mugeres alienigenas y de estrañas naciones contra el mandamiento de la ley que esta escripto en el Deuteronomio: donde especial esta mandado, prohibido y vedado al rey, q̄ no tome ni tenga muchas mugeres, porque no prouocassen su anima para atraerle a si mesmas con delectacion torpe y carnal. Tomando pues el rey Salomō por mugeres alas aliēigenas, a la hija del rey Pharaon, y a las Moabitidas, y a las Amonitaras, y a las Ydumeas, y a las Sidonicas, y a las Etheas de la gentilidad, apartaron su coraçon del amor de Dios, y de la obseruancia y guarda de sus preceptos y mandamientos diuinos. Como ya fuesse vicio las mugeres corrompieron y muy malamente destruyeron su coraçon para que siguiess y honrassse, y reuerçialse y acatasse a los dioses estraños y idolos de las gentes y estrañas naciones. ni era su coraçon perfecto con su señor Dios, como lo auia sido el coraçō de su padre David. Esto que aqui dixola sagrada escriptura (como fuesse viejo el rey Salomon) se ha de entender, como dize Nicolao de Lyra (saluo meliori iudicio) siendo de edad de cinquenta años. en los quales podia ser llamado viejo. La razon desto es, porque

Exod. 33.
Deut. 17.

Nicolao
sup. 15. o.
3. Regum
Numer. 8.
los

III. PARTE DEL ESPEJO

los Leuitas cumplido el año quinquagesimo cessauan de seruir en el tabernaculo, como ya viejos, segun parece en el libro de los cuentos, y en este numero de años es dicho Salomon viejo, y aue las mugeres peruertido y trastornado su coraçon.

§. 2.
*Como se
entiende q
Salomon
siendo vie
jo las mu
geres per
uertieron
su coraço.*

Como vn mal pocas vezes o nunca venga solo mas comunmente acompañado, no solo el rey Salomon adora a los dioses y idolos de los gentiles, mas aulo que no es menor mal, culpa y pecado (que an tedicho) edifico templos y puso altares dō de idolatrasen, por cuya causa y razon d zela sagrada escriptura. Salomon reuerenciaba, honraua y acataua a Astarthen diosa de los Sydonicos, y a Chamos Dios de los Moabitas, y a Moloch idolo de los Amonitas. Hizo y puso por obra lo que no era licito ni agradable delante del señor Dios suyo, como Dauid su padre lo auia hecho. Entonces edifico Salomō vn templo a Chamos idolo de Moab en el monte que estaua enfrente de Hieru salem, conuiene saber, en el monte Oiuete, de donde la veneracion, honra y culto de la idolatria podia ser visita de toda la ciudad de Hierusalem. Este era vn no pequeño mal, porque siendo asì publica y manifestamente vista, era muy gran incitamento para prouocar a los otros a idolatrar y a la idolatria, la qual el pueblo Israelitico era muy prono y inclinado. Edifico asì mismo vn templo a Moloch idolo de los hijos de Amon, y de este modo y manera hizo a todos los idolos que adorauan, seruian y acatauan sus mugeres gentlicas y de estrañas naciones, las quales quemauan encienso y immolauan y sacrificauan a sus dioses en ellos. Esto que aqui se dize, que de este modo y manera hizo con todas sus mugeres, en la edificacion de los templos para sus idolos, no se ha de entender, que a cada vna dellas ay a hecho vn templo, mas a todas las que eran de vn ritu, culto y idolatria y que reuerenciabā vn idolo, hizo vn templo para aquel idolo de todas ellas. Y a las que eran de otro ritu y adorauan otro idolo, otro templo, y de este modo y manera se vno con todas

sus mugeres, haziendo templos para sus idolos donde idolatrasen, offrendiendo encienso y sacrificando a sus dioses. Como Dios sea atalaya que todo lo contempla y vee, no solo esterior, mas aulo muy intimo y interior de los coraçones de los hombres como viesse los males (y tan grā des males) que auia hecho Salomō ayrofe contra el por sus culpas y pecados, y por los grandes males que auia hecho y perpetrado.

CAPITULO .XII, QUE
manifiesta como Dios nuestro señor
se ayro contra el rey Salomon.



Epues destas cosas asì passadas (como auemos relatado y contado) dize la sagrada escriptura. Ayrose el señor cōtra Sa-

lomon por causa y razon que su anima se auia apartado del señor Dios de Israel, el qual le auia aparecido la segunda vez. Dize que le aparecio la segunda vez porque la primera v z que le aparecio fue en Gaboon, y la segunda despues que auia edificado el templo para honra de Dios, y le auia mandado, que no siguiesse los dioses estraños de las otras naciones y no guardo lo que le mando el señor Dios de Israel. Dixo pues que asì es el señor a Salomon. Porque tuuiste esto acerca de ti, y no guardaste mi pacto ni mis preceptos y mandamientos que yo te mande: rompiendo yo rompere y partire tu reyno y le dare a tu sieruo. Esto que tengo dicho, con verdad yo no lo hare en tus dias ni viuiedo tu, por amor de Dauid tu padre. La causa y razón porque Dios, dilato esta pugnacion y castigo, diuision y partimiento del reyno, para despues de la muerte de Salomon fue, porque en su vida y viuiedo el rey Dauid su padre, auia instituydo a su hijo Salomō en rey de Israel, de donde si el reyno fuera partido y diuidido en tiempo de Salomon, pareciera q redundaua esto en culpa de Dauid, y asì mismo en oprobrio y deshonor suyo, porque su memoria aun estaua muy rezie

§. 3.
*Como Sa
lomon edi
ficio templos
a los dios
es de sus
mugeres.*

te y fresca, que no se auia apartado de la memoria de los hombres. Con esta pena, pugnacion y castigo q̄ dio el señor Dios a Salomon, le dio otro, porque leuanto contra el tres enemigos capitales, los qua les siempre le dieron muy crudas y mortales guerras, y le perseguieron hasta la muerte. Estos fueron Adad y dumeo, el qual era de la profapia y generacion real, y tenia su asiento y estaua en Edon. El otro fue Araçon hijo de Esadán. Y el tercero Hieroboam, hijo de Nabath Ephra teo de Sareda, cuya madre era biuda, la qual se llamaua Serua. Este Hieroboam, era siervo y criado del rey Salomon, en el qual se cumplio todo lo que el señor Dios le auia dicho de la diuision y parti miento del reyno de Salomō, que se auia de dara su siervo. Estos tres enemigos die ron a Salomon muy crudas y mortales guerras hasta la muerte mouidos incita dos de Dios nuestro señor. Con muy ju sta causa y razon. fue esto hecho asy, para que aquel que con mucha paz y quietud, descanso y reposo auia offendido a Dios con guerra y persecucion se acordasse del y le siruiesse, o alomenos le destruiesse, ni hiziesse, tantos, tales ni tan gr̄des y enor mes males como hazia, en dar lugar a la nephanda y abominable idolatria, reue renciando y acatando a los dioses y ido los de las estrañas naciones. Despues que Salomon reyno quarenta años sobre el pueblo de Israel, en el año vltimo que te nia guerra cō los antedichos, murio y fue enterrado en la ciudad de su padre el rey Dauid.

CAPITVLO. XIII. DE LOS

muchos y muy grandes males que de la paz de Salomon procedie ron.



Os males que de la paz de Salomon se siguierō, son tales y tan tos y tan abominables y feos, q̄ en parte seria mejor callarlos q̄ (copilandolos y coligiendolos en vno) publicallos, mas porque estamos obliga

dos a ello, por auer escogido mas la guer ra de Iosue, que la paz de Salomon, dire mos algunos dellos callando otros mu chos por donde claro se conofca y paten temente vea, ser buena y justa mi electiō. Siguiose lo primero muy gran ingratitud la qual tuuo, no considerando ni se acor dando que Dios nuestro señor le auia su blimado y leuanto en rey, dexando a su hermano Adonias que era mayor que el, al qual por razon del mayorazgo y pri mogenitura le era deuido el reyno, mas porq̄ la ordenaciō diuina preualece y es muy mas poderosa que toda primogeni tura, dexando Adonias, por ordenacion diuina fue tomado Salomon y vngido en rey por donde Salomon desamparan do a Dios y offendiendole, pecco como muy ingrato y desconocido de tanto be neficio. Porque mejor conſte y se manifi ste la grauedad deste peccado de Salomon se deue considerar que con estas mercedes antedichas que recibio de Dios nuestro señor, recibio otras muchas, las quales no son de menor precio, elima y valor, que las que ante auemos relatado y contado. Que mayores? Que puso Dios nuestro señor su boca por su medida, para que pi diesse y demandasse todo lo que quisiere se y por bien tuuiesse, y le dio lo que le pi dio y demandó, que fue tanta y tan gran sabiduria y sciencia, que ante del ni des pues del aya auido otro como el, segun y como lo declaramos. Parece asy mismo ser muy grande este peccado de la ingra titud de Salomō, porq̄ mostrandose Dios nro señor muy magnifico y largo dador cō el, no tan solamente le dio lo q̄ deman do: mas mucho mas que le demandó, con uiene saber, riquezas y gloria en tãto gra do que ante del, ningun rey aya sido como el: Donde la sagrada escriptura hablã do del dize. Fue magnificado el rey Salomon sobre todos los reyes de la tierra en riquezas y sabiduria, y toda la tierra des seaua ver a Salomon y oyr su sabiduria, la qual Dios le auia dado y puesto en su coraçon. De la abundancia de las rique zas de oro y de plata se dize, que hizo q̄ fuesse

IIII. PARTE DEL ESPEJO

fuesse tanta la abundancia de la plata en Hierusalem quanta aua de piedras, en iãto grado que la plata no era tenida en estimacion ni precio, porque era de baxo valor respecto de la muy grande abundancia que tenia de oro, por donde los vasos de la casa de Salomon todos eran de oro muy fino de gran estima y valor. Mas Salomon, hecho ingrato y desconocido, hechado todas estas mercedes a parte y alas espaldas, y poniendolas en oluido y apartandolas de su memoria, auiedo de corresponden co seruios, correspondiendo con injurias y graues offensas. Siguiose lo segundo, otro no pequeño ni menor mal que el antedicho que con ardentissimo amor, amo a las mugeres estrañas y ajenas de su nacion tomandolas por mugeres contra el precepto y mandamiento diuino. Siguiose de aqui lo tercero, otro muy peormal, que las mugeres peruerrieron y trastornaron su coraçon le apartaron de Dios, para que no fuesse recto delante del. Siguiose lo quarto, que edifico templos a los dioses y idolos, que seruiian sus mugeres, lo qual era contra el mandamiento diuino, el qual auia mandado, no tan solamente que no edificassen templos a los dioses y idolos de las gētes, mas que destruyessen y assolaassen los edificados, lo qual todo hizo Salomon al contrario, porque no destruyo los edificados mas aun de nuevo edifico templos a los dioses y idolos, como arriba declaramos y mas largamente vimos. Siguiose lo quinto, que edificando (como edifico) templo a Chamos idolos de Moab en el mote Oliete, donde podia ser visto de toda la ciudad de Hierusalem, con menoscabo del culto diuino y aumento de la idolatria, porque aquel pueblo Hebreo como fuesse muy inclinado y prompto a idolatrar, por ventura muchos dellos dexado y desamparando la honra y culto diuino, incitados y mouidos con tal exemplo idolatraron, mayormente como no uiesse castigo para ello, por ser (como era el rey Salomon de aquella mesma opinion, culto y honra. Siguiose lo sexto, que mas y

mas es de temer que por todas estas culpas y pecados se ayto el señor Dios contra Salomon, por donde leuanto aquellos tres morales y capitales enemigos suyos, los quales le hazian muy crudas y mortales guerras, sin que le diessen descanso ni reposo alguno, todos los dias de su vida hasta la muerte. Todos estos males con otros muchos que callo (los quales dexo para el sollicito lector y curioso inuestigador) sucedieron de la paz descanso y reposo, que de toda parte tenia el rey Salomon, los quales por ventura no hiziera si tuuiera quien le contristara, peitubara y guerrear, lo qual podemos dezir así, porque después que tuuo aquellas crudas y mortales guerras, no se le que adorasse honrasse ni acatasse a los idolos, ni qido latrasse como de antes lo hazia, quando estava en paz, descanso y reposo y sin perturbacion de enemigos. Considerando yo todas estas cosas, y vido los muchos y muy grādes bienes que de la guerra de Iosue auian procedido, y considerando los muchos y muy grandes males, que de la paz de Salomon auian sucedido digo que querria mas la guerra de Iosue que la paz de Salomon.

¶ No es razon ni seria cosa justa, donde eran altos y incumbrados misterios se encierran, y tan saludables en señamientos y documentos se muestran y manifiestan pasarllos sin declararlos, y manifestallos, para saludables y muy prouechosas doctrinas de las animas de los fieles Christianos porque este es nuestro primero y principal intento, dar consolacion a los atribulados y tristes y juntamente remedio para saluacion de las animas.

CAPI TVLO. XIII. Q V E manifiesta como el pecado de vno solo haze muy gran daño a toda vna republica.



Van gran daño haga, como en pezca dañe y perjudique el pecado de vna sola persona a toda vna republica, villa o ciudad y reyno

9.5.
Quantas
y quã grã
des ayau
sido las
quezas de
Salomon.

9.6.
Porque
Dios nro
sro señor
dio guer
ras a Sa
lomon.

Y reyno la sagrada escriptura en muchos y diuersos lugares, da testimonio dellos y lo muestra y manifesta. Por el peccado del rey de Israel estuuó tres años y seys meses que no lloúio por donde el israelítico pueblo padeció muy gran sed y hambre y muchos dellos murieron por esta causa, segun parece en el tercero libro de los Reyes. Por el peccado del rey Senacherib (de vna sola blasfemia que dixo, que no podia ser librado el pueblo de Israel de sus manos) en vna noche fueron muertos de su real exercito, por el angel del señor, ciento y ochenta y cinco mil hombres de armas y hechos poluo y ceniza. Por el peccado de la soberuia del rey Dauid, de la numeracion y cuento del pueblo que mādó contar y numerar, fueron muertos del reyno de Israel setenta mil hombres, todos de veynte años arriba, sin los q̄ fueron muertos de veynte años a baxo, y las mugeres y los niños y niñas, que estos no entran en cuenta, segun el estílo modo y manera de contar de la sagrada escriptura. Esto que aqui auemos con mucha breuedad y quasi en summa contado del rey Dauid, porque por ventura alguno querrá ser informado mas cumplidamēte y saber como aya pasado, para correspondē con su desseo, digo que passo el caso desta manera. El rey Dauid viendo se rey y señor vniuersal de toda Israel y de Iudea, leuantado en el aſtō altiuez y soberuia, quiso certificar y saber de quantos subditos y vasallos era señor, para lo qual mouido por Sathanas (como se dize en el Paralipomenon) hablando con Ioab su capitán general dixole. Ve y cuenta a toda Israel y a toda Iudea. Anda todos los tribus de Israel, dende Dan hasta Bersabe, y cuenta a todo el pueblo, para que yo sepa y sea certificado de su numero y cuento. Esta numeracion y cuento, mandó el rey Dauid que fuesse hecho para manifestacion del gran poder y excelencia de su persona, que era rey y señor de tantos millares de belicosos caualleros Como el capitā Ioab viese que el rey Dauid en aquella numeracion y cuento del

pueblo, se mouia por el aſtō, altiuez y soberuia, queriála impedir si pudiera, por donde hablando con el rey Dauid, le dixo. Acreeſte tu señor Dios a tu pueblo tãto q̄ sea cō el doble, mas delo q̄ agora es, y despues lo torne a augmentar ciento mas en presencia de mi señor el rey, para que lo vea y goze y juntamente possē. Que quiere mi señor el rey sacar de aqui en esto que al presente manda de la numeracion y cuento del pueblo. Mas no obstante el buen desseo, intenció y palabras del capitā preualeció el mandamieto del rey Dauid, lo vno, porque era superior señor y rey, y lo otro porque era mouido y incitado de Sathanas a esta numeracion y cuento. Saliendo pues el capitā Ioab y los principales de los caualleros contaron y numeraron el pueblo de Israel en cūya numeracion y cuento, tardaron nueue meses y veynte dias, aunque dexaron alguna parte de contar, y trayendo el numero de los que auian sido contados, dió lo el capitā Ioab al rey Dauid. Despues destas cosas así passadas, reprehendio a Dauid su propria consciencia hiriēdo su coraçon, peſole del mal que auia hecho de donde hablando con Dios, dixo. Peque muy mucho y no menos grauemente, en esto que he mandado hazer, de la numeracion y cuento del pueblo, mas suplicote señor que apartes de tu sieruo la iniquidad y maldad porque yo lo hize muy insipiente y locamente con estremo grado. Dixo que auia pecado mucho y muy grauemente, y con razón. Lo vno porque auia pecado por el aſtō altiuez y soberuia, en aquella numeracion y cuento que auia mandado hazer para muestra de su persona. Lo otro, porque en esta numeracion y cuento traspassó el mandamieto diuino que acerca de la manera de cōtar auia mādado, quando se auia de numerar y contar el pueblo, segun parece en el libro del Exodo, donde mando Dios diziendo. Quando contares y tomares la summa de los hijos de Israel, dara cada vno dellos precio al señor por su anima. Porque los sacrificios hechos de aquellas expensas

1. Paral. 2

§. 2.
Como reprehendio
a dauid su
propria cō
sciencia
del mal
que auia
hecho.

Exod. 36

§. 1.
Como dauid peccó
mandando
contar el
pueblo.

aproue-

III. PARTE DEL ESPEJO

aprouecharan a las animas. Y quando de esta manera fueron contados, no aura plaga ni tribulacion, ni angustia, ni trabajo alguno en ellos. Quãto auia de ser aquel precio que en esta numeracion y cuento se auia de dar, declarolo, diziendo. Daran la mitad de vn sicle medio sicle. No querria Dios nuestro señor que el cuento general que del pueblo se auia de hazer, qual lo auia mandado hazer el rey Dauid, que fuesse hecho por cabeças, mas q̃ cada vno offreciesse al señor medio sicle, de tal manera, que ni el rico auia de dar mas ni el pobre menos, y despues eran contados los sicles, y deste modo y manera, parecia el numero del pueblo, porque era doblado al numero de los sicles. Esta numeracion y cuento que mando hazer el rey Dauid, no fue hecha desta manera mas por cabeças, por donde se siguió que embio Dios por esta culpa y pecado, muy gran plaga, pugnicio y castigo. Esto assi pasado, quando Dios nuestro señor, castigar y punir el pecado del rey Dauid, y a todo el pueblo por su culpa y por amor del, embio a Gad propheta al rey Dauid, diziendo. Ve y habla a Dauid, y dezille has de mi parte, Esto dize el señor Dios. De tres cosas te dan a escóger, que elijas y escójas la vna delas qual tu quisieres y por bien tuuieres, para que la ponga en obra contigo. O que en tu tierra, se vengan siete años de hambre. O que andes fugituo por tiempo y espacio de tres meses huyendo de tus enemigos que te perseguirã, o que aya pestilencia en tu tierra, por espacio y tiempo de tres dias. Pues que assi es delibera muy presto y determina, qual de las tres cosas eliges y escoges, para que yo buelua con respuesta al que me embio Como Dauid oyo aquellas cosas, que de parte de Dios y en su nombre le eran dichas, respondio al propheta Gad, diziendo. De toda parte me cercã dolores y angustias y esto y puesto en muy grande afrenta y trabajo porque cada vna destas tres cosas me parece dura y muy rezia de sufrir y tolerar, mas cosa muy mejor me es ami caer en las manos de mi señor

Dios (porque son muchas sus misericordias) que no en las manos de los hóbres. Pentando pues muy bien qual de aquellas cosas escogeria, escogio pestilencia de tres dias. Escogio esta plaga el rey Dauid Lo vno porque esperaba en la misericordia de Dios nuestro señor. Lo otro porque si escogiera la hambre de los siete años el y los otros ricos se proueyeran de mantenimiento y los pobres padescierã muy gran necesidad mengua y hambre, y fueran muy afligidos. Si escogiera de andar fugituo de sus enemigos y contrarios, el y los otros que fueron poderolos pudieran ser amparados y defendidos de su gente de guerra, y tuuieran refugio, amparo y socorro en las fortalezas y castillos: y los otros que poco podian fueran muy mal tratados y muertos, por dōde escogio pestilencia, q̃ era vna plaga muy ygal a todos, porq̃ la pestilencia embiada de Dios, y gualmēte podia caer sobre el rey, y sobre el cauallero, sobre el señor, y sobre el vassallo, sobre el rico y sobre el pobre, sobre el grãde, y sobre el peq̃ño. Conforme a la elecciō del rey Dauid, embio Dios nuestro señor muy gran pestilencia, dende la mañana hasta el tiempo que estaua cōstituydo, esto es, hasta la hora del sacrificio vespertino porque este tiempo estaua instituydo en la ley, segun parece en el libro del Exodo, de manera, que dende la mañana del primero dia, hasta aquella hora fueron muertos del pueblo de Israel, dende Dan hasta Bersabee setenta mil varones. De aqui sale y resulta vna dubda, porque podra alguno preguntar, y dezir. La pestilencia estaua determinada que fuesse por espacio de tres dias, como no duro ni fue sino por espacio y tiempo de vn solo dia, dende la mañana hasta la hora del sacrificio vespertino, parece que aya mudança en Dios? A esto se responde, que en Dios no huuo mudança alguna, mas que aquellos tres dias de pestilencia fueron dichos por via de comminacion y amenaza assi como fue dicho del propheta Ionas a la ciudad de Niniue, de aqui a quatro dias sera destruyda la ciudad, la qual no fue destruy-

8.4.
Como Dauid escogio pestilencia, y porq̃ sea la.

9.1.
Como fue embiado Gad propheta de parte de Dios a Dauid.

Nicolas super bñc leonm.

9.5.
Como la pestilencia que demã de Dauid duro solo vn dia.

struyda, porque aquella propheta era de amenaza, y no de cosa que hauia de passar en realidad de verdad, como en la segunda parte mas largamente declaramos, quando hablamos de la aflicción y sed del propheta Ionas, y del abundante beuer de Loth. Así a proposito de lo que entre manos tenemos los dos dias victimos de pestilencia, fuerón dichos por via de cóminacion, y amenaza mas el primero dia por via de senténia diffinitiuu, por lo qual solo en aq̃l dia tan solamente vuo pestilénia, de donde se sigue en el texto de la sagrada escriptura, q̃ como el angel estedié se su mano sobre Hierusalem para la destruyr y assolar huuo el señor misericordia sobre la aflicción tan grande, y dixo al angel q̃ heria, llagaua y mataua: Abasta ya, té tu mano queda y no pases mas adelante. Estaua el angel en reada era de Arcu na Gebuseo, esto es, abte Hierusalem. Como Dauid vio al angel que así mataua al pueblo, hablando có el señor có muy gran dolor y lagrimas dixo: Yo señor soy el q̃ pequee, yo el q̃ hize el mal, ellos q̃ son ouejas, q̃ mal hizieron? Pues q̃ así es señor, que yo soy el culpado, y ellos innocentes y sin culpa, suplicote señor q̃ se buelva tu mano contra mi, y contra la casa de mi padre, y no paguen justos por peccadores. Oyda de Dios nuestro señor la suplicación oracion y demanda de Dauid con tanta homildad hecha, luego embio al propheta Gad para que dixerle a Dauid que edificasse vn altar y ofreciesse sacrificio, porque cessasse la plaga de la pestilencia. Con forme el propheta Gad lo dixo, luego ala hora muy presto, sin dilación ni tardanza alguna fue hecho todo, y vuo el señor piedad y misericordia de la tierra, y fue quitada la plaga, pugnición y castigo de la pestilencia de Israel. Toda esta plaga y pestilencia donde tantos millares de hombres murieron, vino por el peccado y culpa del rey Dauid. Por donde consta y se manifesta quanto empecó y dañó el peccado de vna sola persona a toda vna republica o congregacion de gentes, y a vn reyno.

CAPITVLO. XV. QUE
manifiesta el mal muy grande que hizo
el peccado del latrocinio de Acham
al pueblo de Israel.



Sto mesmo que arriba autmos manifestado, por muy claros testimonios de la sagrada escriptura, agora patente y manifestamente lo hemos visto en lo que entre manos tenemos de Acham que por su peccado del latrocinio, fue perturbado el pueblo de Israel, y vencido de sus eneugos y muertos treynta y seys muy belicosos varones, y el pueblo puesto en muy gran temor y miedo, por cuya causa y razon vuiéron de ayunar, y echaron poluo sobre sus cabeças, y esluuieron en oracion desde la mañana hasta la noche, por que Dios manifestasse, quien era aquel, por el qual el pueblo auia sido puesto en tanta angustia, dolor y trabajo, y manifesta do el q̃ auia sido (como vimos) fue apedreado de todo el pueblo y muerto, porque aquel que a todos auia offendido, y sido causa de aflicción, turbación, y pena, de todos fuese offendido y muerto. Como auemos visto en el rey Achab y en el rey Dauid, y en el rey Senacherib, y en este Acham. el peccado de cada vno de ellos en particular, fue suficiente y bastante para que viniesse hambre y no llouiesse, y para que viniesse pestilencia, perturbacion del pueblo, có muerte de muchos caualleros, y gente de guerra. Y si esto es así (como lo es) que por solo vn peccado padecen tantos, que sera donde tantos, y tan graues peccados ay? Tantos blasfemias, tantos perjurios y reniegos? Tãtos homicidios, tantos hurtos y robos, tãtos adulterios y estupros? Y finalmente, tanta y tan gran multitud de peccados, como ay el dia de oy y anda por el mundo? Nos deuemos marauillar de los males que vienen al mundo, mas deuemos estar con admiracion y espantarnos de los que no vienen. La razon desta que auemos dicho es, porque la hambre, la pestilencia, la guerra, mortandad y destrucción

6.21
De la angustia que padecia el pueblo por el peccado de Acham.

9.6.
De la oracion q̃ Dauid hizo quando vio al angel q̃ mataua al pueblo.

6.21
ad ar.
h.

III. PARTE DEL ESPEJO

A gust in
ferm.
de los frutos y bienes temporales, todo viene por nuestros peccados. Donde san Augustin dize: No cesan ni faltan los açotes y castigos de Dios en los pueblos porque no cesan ni faltan los peccados de los pueblos, porque prouoca Dios a ira y saña por los peccados de los pueblos, embia sus açotes y castigos en los pueblos. Pone Ruberto Oikotā famoso doctōr, sobre el libro de la sabiduria, a este proposito dos cosas (a mi ver) dignas de memoria y muy mucho de notar. La vna dellas es, que como vna ciudad estuuiesse cercada de parte de sus mortales y capitales enemigos, y puesta en mucha affrenta, angustia y trabajo, acordarō todos los ciudadanos de embiar y embiaron a rogar y suplicar a vn muy poderoso principe y gran señor, que tuuiesse por bien de veniren su socorro, fador, ayuda y amparo: y para ganalle mas facilmente la voluntad, y atraelle para que lo vuisse de poner por obra, embiaronle a dezir y pusieronle de lātela fortaleza de la ciudad, como era muy fuerte en torres muros y antemurallas, ciertas, cauas, y barbacanas. A los quales respondiendo embio a dezir: Esta por ventura vuestra ciudad cubierta por la parte alta y por arriba de tal modo y manera que la ira de Dios no pueda descender sobre ella? Si asī esta cubierta de muy buena y prompta voluntad, y con no menor gana y re y os defendere. Mas sino esta cubierta contra la ira de Dios, que por vuestros peccados esta mouida y incitada cōtra vosotros, yo no osare pelear ni ponerme por vosotros, para os auer de defender. Con esta primera cosa que auemos contado es la segunda que pone el mesmo doctōr, el qual dize: En Inglaterra en vna tierra que se llama Norfolkia acontecio vna cosa muy espantosa y no menos de temer, y fue. Que como estuuiessen los panes y mieses muy abundantes y fertiles, y muy hermosos y de buen parecer, ya que se acercaua el tiempo para los segar, porque estauan muy aptos y dispuestos para ello, vino muy gran multitud de langostas, y

tanta, y en tanta abundancia, quē atalarō y destruyeron todos los panes, por muchas leguas de termino sin dexar cosa alguna dellas. Como algunos hombres de aquella tierra tomassen algunas de aquellas langostas, hallaron escripto y pintado en sus alas vna escriptura que dezia: La ira de Dios. En la vna ala estaua escrito: La ira. Y en la otra dezia: De dios. Por donde se manifestaua que para pugnicio y castigo de los peccados de los morados de aquella tierra, eran embiadas aquellas langostas, manifestadoras de la ira y saña de Dios, de donde se manifesto, que por demeritos de aquellos pueblos fue embiada aquella vengança de Dios. Donde conforme a esto Hieremias dize: Sembraron trigo y cogieron espigas. Y añaemas y dize: Serēys confundidos y defraudados de vuestros frutos, pensando coger en gran copia y abundancia, no cogiendo cosa alguna por la ira del señor que sobreuerna en vosotros, como vengança, pugnicio y castigo, por vuestros peccados. Pues que asī es, que tanto mal causa vn solo peccado a la republica, trabajamos de todo en todo en quanto en nosotros fuere por no peccar ni offender a Dios, porque no seamos causa, para que por nuestros peccados la republica padezca detrimento y agrauio. Donde Origēes dize: De vn solo, y por vn solo peccador, el pueblo es todo inficionado, y hecho menys limpio. Asī como de vna oueja enferma, llena de sarna y roña es inficionado todo vn rebaño. Asī de vn peccador que comete vn peccado de fornicacion, o otro qualquier peccado, todo el pueblo es inficionado y amanzillado. Luego pues que asī es, trabajemos con todas nuestras fuerças, por viuir, de tal modo y manera, que no seamos causa que los otros sean inficionados, y amanzillados con nuestros malos exemplos, vicios y peccados, por donde nos sea dado el castigo y pena doblada en el infierno como a aquellos que fueron ocasion y causa de cayda a los otros, lo qual nunca Dios permita.

f. 3.
Como en las alas de unas langostas fue baliado escripto, ira de Dios.

f. 2.
De la que responde en primer pe a vnos que lo de mandaron socorro.
de los frutos y bienes temporales, todo viene por nuestros peccados. Donde san Augustin dize: No cesan ni faltan los açotes y castigos de Dios en los pueblos porque no cesan ni faltan los peccados de los pueblos, porque prouoca Dios a ira y saña por los peccados de los pueblos, embia sus açotes y castigos en los pueblos. Pone Ruberto Oikotā famoso doctōr, sobre el libro de la sabiduria, a este proposito dos cosas (a mi ver) dignas de memoria y muy mucho de notar. La vna dellas es, que como vna ciudad estuuiesse cercada de parte de sus mortales y capitales enemigos, y puesta en mucha affrenta, angustia y trabajo, acordarō todos los ciudadanos de embiar y embiaron a rogar y suplicar a vn muy poderoso principe y gran señor, que tuuiesse por bien de veniren su socorro, fador, ayuda y amparo: y para ganalle mas facilmente la voluntad, y atraelle para que lo vuisse de poner por obra, embiaronle a dezir y pusieronle de lātela fortaleza de la ciudad, como era muy fuerte en torres muros y antemurallas, ciertas, cauas, y barbacanas. A los quales respondiendo embio a dezir: Esta por ventura vuestra ciudad cubierta por la parte alta y por arriba de tal modo y manera que la ira de Dios no pueda descender sobre ella? Si asī esta cubierta de muy buena y prompta voluntad, y con no menor gana y re y os defendere. Mas sino esta cubierta contra la ira de Dios, que por vuestros peccados esta mouida y incitada cōtra vosotros, yo no osare pelear ni ponerme por vosotros, para os auer de defender. Con esta primera cosa que auemos contado es la segunda que pone el mesmo doctōr, el qual dize: En Inglaterra en vna tierra que se llama Norfolkia acontecio vna cosa muy espantosa y no menos de temer, y fue. Que como estuuiessen los panes y mieses muy abundantes y fertiles, y muy hermosos y de buen parecer, ya que se acercaua el tiempo para los segar, porque estauan muy aptos y dispuestos para ello, vino muy gran multitud de langostas, y

Origē. sup. per Irfum Nene ho. mi 7. d.

APITVLO. XVI. DONDE
se declara moralmente, como los hijos
de Israel passaron el rio Iordan
con gran marauilla.



Cuerdome auer dicho, que seria digno de pena si dexasse de declarar estas figuratiuas historias, y los muy altos mysterios que en ellas se encierran, por ser (como son) muchos y grandes, porque aquellas guerras que el muy belicoso y no menos animoso guerrador y esforçado cauallero Iosue vencio, figura fueron y son de las que nosotros auemos de tener y vencer. La primera fue la de Hierico, donde tomo la ciudad y mato al rey della. Mas es de notar, que ante que Iosue y los hijos de Israel viniessen a conquistar a Hierico y a destruylla, primero passaron y no con pequeño milagro y marauilla, el rio Iordan. Es asi mesmo de notar y saber que ante que passassen el rio Iordan, por mandamiento de Dios, dixo Iosue al pueblo, que se aparejassen y tomassen mantenimientos para tres dias, porque despues de tres dias auian de passar el rio Iordan, como de hecho fue asi puesto por obra. Passado pues el rio Iordan en seco y a pie enxuto (porque las aguas que venian de la parte de arriba, por donde ellos auian entrado, se detuvieron en muy gran altura, a la manera de montes muy altos, y las que cornian a la parte baja, hizieron su curso hasta llegar al mar muerto sin poder ser vistas de los hijos de Israel) mando Dios que doze varones sacassen doze piedras, cada vno la suya, de en medio del rio Iordan, para dar fe y testimonio del milagro y marauilla tan grande de Dios por donde auian pasado a pie enxuto y en seco, las quales puso Iosue en el lugar de los reales donde los asentaua, y puso otras doze piedras en medio del rio Iordan en lugar de las que auian sacado, para que desta manera dentro y fuera del rio, vuisse testimonio del milagro y marauilla como autan pasado por alli los hijos de Israel el rio Iordan. Estas doze

piedras que fueron puestas en el rio Iordan, eran de muy gran quantidad y de tal manera grandes, que podian ser vistas sobre el agua, quando estaua baxa y era poca, y destas doze piedras no se dize que cada vno de los hombres lleuasse la suya como fue dicho de las otras que sacaron, mas que las puso Iosue (lo qual se ha de entender) con ayuda de otros muchos, por razon de la grandeza y pesadumbre dellas. Destas piedras communmente dicen los doctores, que san Iuan Baptista baptizando en el rio Iordan dixo: Poderoso es Dios, destas piedras (mostrandolas con el dedo) levantar hijos de Abraham. San Augustin tratando estos mysterios, con muy alto y incumbrado entendimiento dize: Iosue que era figura del señor, viniendo al Iordan dixo al pueblo: Aparejad mantenimientos para hasta el tercero dia. El dia tercero, hermanos muy amados como cemos ser el mysterio de la sanctissima Trinidad. Pues que asi es, que manjares hemos de aparejar, y que mantenimientos hemos de tener, para llegar al dia tercero? A mi me parece que por este mantenimiento y manjar, se aya de entender la fee. Con verdad en los Christianos la fee es por la qual se cree la Trinidad, y se llega al Sacramento del Baptismo. Pues que asi es, lo que en aquel tiempo Iosue dixo a aquel pueblo, agora el verdadero Iosue Iesu Christo, por sus ministros lo dize al pueblo Christiano. Que otra cosa es dezir, aparejad manjares y mantenimientos hasta llegar al tercero dia, sino (como si dixera) recibid el Sacramento de la sanctissima Trinidad? Despues desto, pasado el rio Iordan, quasi cumplido el Sacramento del Baptismo, el pueblo de Israel entra en la tierra de promission. Con verdad hermanos muy amados si alguno no passare por el sacramento del Baptismo, no vera la tierra de la verdadera repromission, esto es, la eterna bienauenturança. Asi como en aquel tiempo aparejados los bastimentos y mantenimientos para el tercero dia, vinieron al Iordan, asi agora en la yglesia catholica,

Marth. 3.
Augus. de
tempo. ser
mon. 106,

g. 3.
Como por
la fee se
cree el di-
uino myste-
rio de la
sanctissima
Trinidad.

g. 11.
Como fue
don saca-
das doze
piedras del
rio Iordán
y puestas
en las doze

IIII. PARTE DEL ESPEJO

§. 3.
Como las
piedras
están en el
rio Jordán,
son figura
de los pa-
triarchas
y las saca-
das de los
apostoles.

tomados los espirituales mantenimien-
tos de fe, esperanza y charidad, se llega
al mysterio de la sanctissima Trinidad, y
al Sacramento del Baptismo. Tomo Io-
sue doce piedras y pufolas en el rio Lor-
dan, y del rio tomo otras doze y pufolas
en el lugar de los reales, donde los hijos
de Israel asentauan sus reales. Aquellas
doze piedras que fueron puestas en el rio
Iordan, a mi parecer (dize el mesmo san
Augustin) fueron y tuvieron figura de los
Prophetas, y aquellas que fueron sacadas
del Iordan, tener figura de los Aposto-
les. Despues de la muerte de Moyses,
sepultados y enterrados los prophetas, le
uantaronse los Apostoles. De donde di-
xo David: Por tus padres (hablando en
espíritu con Christo nuestro redemptor,
conuiene saber, en lugar de tus padres los
Patriarchas, Reyes, y Prophetas, de los
quales descendio, segun la carne, porque
eran sus padres segun la naturaleza huma-
na) te nacieron hijos. Esto es los sagrados
Apostoles, y los setenta y dos discipu-
los, los quales succedieron a los Patriar-
chas y Prophetas. Y assi en lugar de las pie-
dras que se ponen, se facan otras. Y assi se
pultados los Patriarchas, se leuantan y na-
cen los Apostoles.

CAPIT VLO. XVII. DE LO
que significa la conquista de Hierico,
y su destruycion, son cosas altas y
mucho de notar.



Despues destas cosas assi passa-
das vienen Iosue y los hijos de
Israel a conquistar y dar guer-
ra a Hierico. Muchos y diuer-
sos doctores, y juntamente la Glosa, entiē-
den por Hierico ser significado el mun-
do. Segun san Ysidoro, Hierico se inter-
preta y quiere dezir, Luna, porque assi co-
mo Huelo la luna, por cada vno de los meses del
año, asi este mundo andando a mas andar y
corriendo a mas correr a la fin y acabamien-
to de los tiempos con quotidianos defe-
ctos, de cada dia cae, porque ay en el mu-

chas faltas y defectos. O quantas y quan-
tas faltas ay en el mundo? Quieres lo ver?
Si tienen el vestir, falta el calçar, y si vestir
y calçar, falta el comer. O quantas y quan-
tas vezes salen algunos muy bien vesti-
dos y calçados y por sustentar aquella hó-
ra y estado, muchas y muchas vezes co-
men pan y agua en sus casas. Y lo que mas
y mas es, que no ay alguno en este mun-
do contento perfectamente con el estado
que tiene. La razon de la falta deste con-
tentamiento es, porque no tiene cumpli-
miento de sus deseos, porque le faltan
muchas cosas, de donde el Boecio de con-
solacion, considerando esto, dize: Qual
ay en este mundo tan dichoso y bien an-
dante, que con la qualidad de su estado,
modo y manera de viuir que tiene, no ren-
ga alguna çoçobra o defabrimiento y
descontentamiento? O que cosa de tanta
congoxa y trabajo es la condicion de los
bienes humanos, que o nunca viene toda
perfecta y acabada, y si viene nunca per-
manece. Para mostrar esto que ha dicho
muy mas en especial, y particularmente
con exemplos, que de cada dia pasan en
el mundo, añade y dize: Hallareys alguno
de alto linage, cuya nobleza de sangre le
haze ser conosciado de todos, mas viendo
que le faltan los vassallos, renta, y criados
mas querria estar abscondido, donde no
fuese visto ni conosciado, por don-
de ya no esta contento, viendo la falta
que tiene. Hallareys otro que esta muy a-
bundante en riquezas, vassallos, y rentas,
mas porque le falta la nobleza y limpieza
de sangre ya no esta contento. Hallareys
otro, que tiene la nobleza de sangre y las
muchas y muy abundantes riquezas, vassal-
los y rentas, mas porque no tiene la mu-
ger tal y tan buena como el querria, ya
no esta contento. Hallareys otro que tie-
ne todo lo antedicho, y lo muger tal y tan
buena que el no la mereçia descalçar, mas
porque no tiene hijos ya no esta contēto
y tiene mayor defabrimiento que todos
los antedichos y contados. Hallareys
otro que todo junto le vino, y los hijos
con ello, mas porque no eran estables ni
perpe-

Boecius.
libr. 2. pro
sa. 4.

§. 2.
Que no ay
alguno en
el mundo q
del todo es
re contēto

Isidorus.
§. 1.
Como Huelo
fica al mū-
do.

perpetuos, quando mas pienſa gozar de los hijos, lleuaſelos de entre manos la muerte, por donde queda tan triſte, lacrimoſo, penoſo, que mas quiſiera en parte nunca los auer tenido ni auído, ſegun la laſtima, triſteza y pena que ſiente de auellos perdido. De donde concluye el Buecio diziendo: Ninguno facilmente conuerda con la qualidad de ſu eſtado, por no venir conforme a ſu deſſeo ni perfecta, cumplida ni llena, ſino con diuerſidad de falcas y defectos, y aſi eſtan ſiem-

porque en ella aſi como en arca eſtan en cerrados ſecretos y muy altos y diuinos myſterios. Eſtauan tambien alli en el exercito otros ſiete ſacerdotes que tañan con bozinas y trompetas, por los quales ſe entienden los predicadores, que predicana a los pueblos. Por las ſiete bozinas o trompetas, pueden ſer entendidas las ſiete virtudes que ſe predicana, para deſtruyr los ſiete vicios y peccados capitales y mortales, los quales ſon contrarios a las ſiete virtudes.

CAPITULO XVIII. EN EL qual ſan Auguſtin moral y figuratiua mente declara los coſas de Hierico.



An Auguſtin declarando eſtas coſas de Hierico dize: Hermanos muy amados, Hierico figura fue deſte mundo. Aſi como

Auguſt de tempo ſer ms. 106.

en aquel tiepo tocando y tañendo las trópetas luego a la hora cayeron los muros de Hierico, aſi agora conuiene que la ciudad del mundo, eſto es, la ſoberuia, con ſus muros y torres, la auaricia, inuidia, y luxuria juntamente con ſus pueblos, conuiene ſaber, con ſus deſordenadas concupiſcencias y feos deſſeos, con muy continua y aſidua predicación de los ſacerdotes, perezca y ſea deſtruyda. No cóuene pues que aſi es, que los ſacerdotes y predicadores callen ni tengan ſilencio en la ygleſia. Siete dias cercan la ciudad, y ſiete tañen, porque todo el tiempo deſta preſente vida, ſe buelue en ſiete dias, en el qual nunca deuen ceſſar de clamar contra los vicios y peccados, mas deuen y han de mirar al ſeñor que les dize: Clama no ceſſes, aſi como trompeta leuanta tu boz y anuncia a mi pueblo ſus graues crímenes y exceſſos. Pues que aſi es mandado nos eſclamar, y mucho y fuertemente clamar. Es le mãdado a Ioſue, que no perdone a alguno de Hierico, porque el no perezca y muera. Eſto es, y eſto quiſo dar a ſentir, como ſi hablando mas claramente dixera: No perdones a algun peccado de algun peccador callando, por donde

9.1. como ſe ha de deſtruir Hierico, eſto es el mundo.

Eſay. 58.

8.2. Quel pro dicador a nungun peccado ha de perdonar.

Bon. m. 1. diſ. 1. q. 2. arti 3.

9.3. De una raxon q ſe da por donde en eſta vida no podemos ſer bienauenturados.

9.4. Los ſacerdotes que bienaua el arca y los que inua, que ſignifi quen.

III. PARTE DEL ESPEJO

callando y disimulando perezcas, y por no le auergonçar y affrentar dexes de prouer y no proucas a su salud y saluacion, y a lo que pertenesce al bien de tu anima y conciencia, porque por ventura sus llagas, las quales tu pudieras cortar, curar, y sanar clamando, callando les seas causa que sean aumentadas. Y añade mas Dios nuestro señor por boca de Esayas, y dize. Asi como trompeta clama y leuanta tu boz. Ya sabey que la trompeta, no es tanto causa de delectacion, como de terror y espanto, ni da alsi delectacion y recreacion, como espanto y temor. Pues que asi es la trompeta es necessaria para los peccadores, no tan solo lamete penetre y traspasse sus orejas, mas que mueua y turbe sus coraçones, ni que deleyte con el canto, mas castigue con el oydo, y a los fuertes y elmerados varones amonesté en los bienes, y a los remissos los espante por sus culpas y peccados. Asi como en la batalla y guerra, la trompeta abate el animo del cauallero temeroso y formidoloso, alsi por el contrario anima, esfuerça, y enciende el animo del fuerte. Asi la trompeta del sacerdote la predicacion, abate y humilla el animo del peccador, y da nuevas fuerças y fortaleza al animo del varon justo, sancto y bueno. Esta es la costumbre de la trompeta de la predicacion, que destruya y asfuele las obras malas de los peccadores, y confirme y haga estables y fixos los hechos y obras de los sanctos y justos. Finalmente, los muros de Hierico que contenian dentro de si mismos al pueblo de los contrarios, con las trompetas de los sacerdotes cayeron por tierra. Donde la Glosa dize: No fue sacado algú cuchillo, o espada cõtra Hierico, nõlãça, nõ balleita ni algú tiro de poluora es puesto ni asentado contra ella, mas tan solamente con las trompetas de los sacerdotes caen sus muros. Y san Augustin dize: Los muros de Hierico que contra toda fortaleza y dureza eran inexpugnables con la sagrada boz de la trompeta cayeron por tierra. Quien ay

que no se espante, en aquel tan notable hecho ser alsi destruydas las piedras con el sonido y con el tañer de las trompetas, los fundamentos ser defechos y quebrantados, y de tal modo y manera todo destruyendo, que como los victoriosos varones no tuuiesen en sus manos, con que poder perjudicar, empecer ni dañar a los contrarios sus mortales y capitales enemigos, ninguna cosa quedasse estable ni permanente a cerca de los contrarios? Mas dado que aquellos muros ninguno llegasse a ellos, mas eran conquistados y guereados de fuera con el sonido de los juitos, y de dentro con las moradas y habitaciones de los peccadores. Asi con muy justo juyzio de Dios a los justos abrieron el camino, y a los peruersos y malos peccadores, negaron la defensa y amparo. Mas no ay que dudar, sino que todas estas cosas fueron hechas en figura. Con verdad aquellas trompetas sacerdotales de aquel tiempo, que otra cosa creemos auer prefigurado y significado, sino las sanctas predicaciones de los sacerdotes deste tiempo, por las quales no cessan con muy espantoso y terrible sonido de denunciar y publicar, el muy auttero y cruel juyzio, y predicar la muy triste y espantable cayda del infierno, y en alguna manera con vn estruendo de espantosa y terrible amenaza herir y llagar las orejas de los delinquentes y culpados peccadores? Con verdad asi como en aquel tiempo, el tañer y sonido de las trompetas, destruydos loscimientos de los muros, penetro alas cosas interiores de Hierico: alsi agora la predicacion de los sacerdotes, destruydos los malos pensamientos, passa a las cosas desnuadas del anima, y a lo mas interior y intimo de ella.

CAPITULO. XIX. QUE muestra como Origenes declara esta tomada de Hierico, declarãdo muy altos mysterios.

Origē-

Nota.

6.4. Como hierico tenia dentro y fuera guerra contra si misma.

5.3. Quelapredicacion abate a los peccadores

Glosa or. super 6. c. soluc.

Vbi supra

5.5. Que las trompetas del hierico significan la predicacion.

Origenes
Homil. 7.
super Iesū
Nauic.



Rigenes, leuantando muy mas
estos altos mysterios, y descri-
uiendo la conquista y tomada
de Hierico, dize. Hierico tiene

la forma y figura deste siglo, cuya fortale-
za, amparo y defensa vemos auer sido de-
struyda con las trompetas sacerdotales.
La firmeza y fortaleza con que este mun-
do estaua sustentado assi como con mu-
ros defendido y amparado, era la honra
y veneracion, que era hecha a los idolos,
el engaño de los adeuinos administrada
por arte del demonio de agoreros y que
adeuinauā por vista de aues y d' aquellos
que vñauan de arte magica, lo qual todo
era inuentado por arte del demonio, con
las quales cosas, assi como con muros

§. 1.
*Que firme-
za era la
de Hierico
el mundo
ante q' le-
sus uiniese*

§. 2.
*Como los
Euangeli-
stas y apo-
stoles con
sus doctri-
nas destru-
yeron a he-
rico el mū-
do.*

muy fuertes y firmes, este mundo estaua
cercado. Allende desto con diuerfas do-
ctrinas de philosophos con muy altas
afirmaciones y disputaciones, como cō
muy incumbradas y fuertes torres, era
hecho muy fuerte. Viniendo nuestro
Señor Iesu Christo, cuya venida prime-
ro auia figurado aquel hijo de Naue, em-
bio a sus sacerdotes, a sus sagrados Apo-
stoles, lleuando en sus manos trompetas
portantiles, la magnifica predicacion y ce-
lestial doctrina. Con la trompeta sacerdo-
tal, el primero que començo a tañer fue
san Matheo con su Evangelio. Tañeron
tambien sant Lucas, sant Marcos, y sant
Iuan con sus trompetas sacerdotales, ca-
da vno cō su Evangelio. Sant Pedro, fue
na y tañe con las trópetas de sus dos Epi-
stolas. Sant Iuan Euangelista añade y ta-
ñe mas con sus Epistolas y cō el Apo-
calypsi. Sant Lucas eferuiendo los actos
de los Apostoles. Viniendo a la fin y a la
poitre aquel que dixo. Yo soy el menor
de los apostoles, que no soy digno de ser
llamado apostol. Con catorze trompetas
de sus epistolas, echo por tierra y destru-
yo los muros de Hierico, toda la fuerça
dela ydolatria, y la doctrina de los Philo-
sophos. Es mandado a todo el pueblo no
tomar cosa alguna de Hierico, porq' esta
prohibida y vedada, so pena de anathe-
ma y maldicion. Donde Origenes de-

clarando este passo dize. Lo que se de-
nota y lo que en estas palabras se da a en-
tender, esto es. Mirad y guardaos, que no
tengays en vosotros alguna cosa seglar,
ni las costumbres seglares, ni la vida se-
glar, ni los pecados y vicios, ni la cōuer-
sacion del siglo y mudana, lleueys cō vo-
sotros a la yglesia. Mas toda conuersació
seglar os sea cosa de anathema y desco-
mulgada. No querays mezclar alas cosas
diuinas cosas mundanas. No querays en-
xerir y entremeter alas cosas sagradas de
la yglesia, los negocios del siglo. Esto es
lo que sant Iuan con la boz de su trom-
peta (esto es de su epistola) l'uen diziédo.
No querays amar el mundo, ni las cosas
que estan en el. Y da la razon dello añá-
diendo y diziendo. Porque todo lo que
esta en este mundo, o es concupiscencia
de la carne, o concupiscencia de los ojos,
o soberuia de la vida. Porq' como el mis-
mo sant Iuan dize. Todo el mundo esta
puesto en maligno. Esto se ha de entender
los hombres que ponen su fin en las cosas
deleytables del mundo, y assi esta el ma-
ligno fuego de la concupiscencia carnal
y mundana, por donde como de cosa des-
comulgada, se deue todo fiel Christiano
guardar de tomar nī tocar, sino seguir a
Iosue, esto es, a Iesu Christo, menor pre-
cador del mundo y delas cosas del mūdo, de
las honras del mūdo, de las riqzas del mū-
do, mandos y señorios del mundo, nacié-
do pobre, viuendo pobre, y naciendo
de madre sanctissima, aunque pobre y en
lugar pobre, y muriendo pobre y siendo
sepultado en sepulchro ageno assi como
pobre, de donde dixo. Tienen las rapo-
sas cuevas y las aues del cielo nidos, y el
hijo de la virgen (por su muy gran pobre-
za) no tiene dōde recline su cabeça. Pue-
q' assi es, demos le vn reclinatorio au-
reo, de pureza en nuestras animas
y consciencias, dexādo las co-
sas del mūdo, y al falso en-
gañador del mundo jú-
tamente con
ellas.

§. 3.
*que no he-
mos de to-
mar cosa
alguna de
hierico del
mundo.*
1. Iuan. 2.

1. Iuan. 5.

Matth. 8.

Vbi supra

IIII. PARTE DEL ESPEJO

CAPIT VLO. XX. DE LA conquista que Iosue tuuo có la ciudad de Hay declarale mystica y muy altamente.



Destruya Hierico, assolada y puesta por tierra y muertos los moradores della, no descansan Iosue ni cessan las guerras y batallas: mas es le mandado que vaya a conquistar y a tomar la ciudad de Hay. Dan e el modo, estílo, y manera que aya de tener y guardar para la tomar. Que poga celadas, que disimule y finja que huya, y que tomada la ciudad la destruya y asfuele, y a los moradores della y al rey della, que juntamente perezcan y mueran. Declarando estas figuratiuas historias, para bien de nuestras consciencias, y saluacion de nuestras animas, es de saber que Hay se interpreta y quiere dezir, confusion, por la qual se entiende el mundo, en vn sentido, porque ay en el muy gran confusion, porque no guarda orden, ni concierto, modo ni manera. Abate y pone por tierra a los buenos, sublima, levanta, y ensalça a los malos, como aya de ser al contrario. Muestrale su confusion muy a la clara y patentemente en el traje, modo y manera de vestir y calçar. Porque se calçan delo que se auian de vestir, y visten de lo que se auian de calçar. Visten de cuero, y calçan de terciopelo. Visten lo que auian de calçar, y calçan lo q se auia de vestir al reues. Acuerdome (muy conforme a este proposito) auer visto en vn palacio de vn gran señor pintado al mundo, y vn letrado que tenia sobre si escripto al reues, y la sentencia del dezir. Asi anda el mundo. Para dar a entender que asi como aquella sentencia estaua escripta al reues, que asi andaua el mundo al reues. Porque abatea los que auia de levantar y encumbrar, levanta y ensalça, a los que auia de abatir y humillar. Deshonra a los que auia de honrar, y pone en alto grado de honra a los que auia de abatir humillar y deshonrar. Vltiraja y vituperara los que auia de alabar, y alaba a los que

auia de vltirajar y vituperar. Haziendo esto y cuenta malos y viciosos peccadores y no haziendo cuenta ni caso de los virtuosos, justos, sanctos, y buenos, pervertiendo toda la orden de la justicia, de la qual dize Tulio: La justicia es la mas preciosa de las virtudes. Esta justicia (segun Francisco de Mayrones alumbrado doctor) es en dos maneras. La vna es pugnatiua, q castiga, y pugne las culpas, vicios, y peccados. La otra es premiatiua, que remunera y gualar. Jona, las obras buenas y virtuosas. La vna vitupera a los malos, la otra alaba y ensalça a los buenos. La vna persigue a los viciosos y malos, la otra ampara y defiende a los justos, sanctos y buenos. Mas el mundo andando (como anda al reues) pervertie (como auimos dicho) todo orden de justicia. De aqui se sigue muy bien, que con muy justa causa y razon, puede ser figurado y significado por la ciudad de Hay, que quiere dezir, confusion. El rey y principe della ciudad es el demonio, del qual dixo Christo nuestro redemptor. Vno el principe deste mundo, y no hallo en mi cosa alguna. Es dicho el demonio principe deste mundo, porque es principe de los hombres mundanos, no por via de recreacion sino de seducion y engaño. Este vino a tentar a Christo, y no hallo en el cosa alguna, que de peccado fuesse. Es de notar que los primeros que fueron embiados contra la ciudad de Hay, fueron vencidos y muertos dellos treynta y seys varones, de los mas belicosos y fuertes, por el peccado que cometo Atham, hurtando el capuz de grana, como arriba declaramos. Despues de puestas las celadas, y nos huyen con Iosue fingiendo couardia y temor, y los otros viniendo por las espaldas, vencen y toman la ciudad. Es muerto y crucificado en doblado madero el rey de Hay, despues de pugnido y castigado el peccado.

CAPIT VLO. XXI. COMO declara Origenes esta tomada de Hay muy encumbradamente.

Estos

§ 1.
Que el mundo es significado por Hay, y que no guarda orden.

Tulius. 2.
de officis.
Franciscus
de Mayro
nes, in. 1.
dist. 46.

6.3
Como ay
dos mane-
ras de ju-
sticia.

Joan. 14.

O rígen su
per Iesum
N auc. ho
mi 8.º



Stos altos y muy incumbrados mysterios declarandolos Orígenes, dize. Oydores de los sagrados libros, con instancia os ro-

gamos, que no querays oyr con fastidio, pesadumbre y enojo, las cosas que se leen por razon que su narracion y cuenta, parece ser menos deleytable y agradable de oyr, mas ruego os que noteys los muy altos y incumbrados mysterios que en ellas se encierran. Primeramente por los peccados somos vencidos, y aquellos que mo-

6. 3.
Que por
los pecca
dos somos
vencidos
de los de
monios.

ran en Hay, mataron a muchos de nosotros. Hay (como ya declaramos) se interpreta y quiere dezir confusion. La confusion, lugar y morada es de las contrarias virtudes infernales, de las quales el rey y y principe es el demonio. Contra este viniendo Iesus, diuidio en dos partes el pueblo, y los vnos puso en los primeros y en la delantera, y los otros puso en la reçaga y retaguarda, los quales quando mas descuydados y sin pensamiento dellos estauan los contrarios, los conquistau, hierre y matan por las espaldas. Mirad por ventura no es la primera parte del pueblo, a quella de la qual dize. No viene sino a las ouejas perdidas, de la casa del Israel? De la qual assi mesmo dize el Apostol. Gracia y paz a todo hombre que obra bien, primo-
ro al Hebreo y despues tambien al Griego, esto es, al gentil, que es posterior. Este es el pueblo que esta ordenado y puesto en los primeros y que quasi huye y echa a huyr con Iesus. El pueblo posterior es el q. se allega y junta de los gentiles los quales vinieron sin tener esperança alguna dellos. Quien tuuiera esperança, que los gentiles se auian de saluar? Mas estos muy mas rezia y cruelmente sin alguna piedad hierren a los contrarios por las espaldas, y assi el vn pueblo y el otro, tomando en medio cercada y encerrada ala mitad de los demonios, los abaten y los echan pecho por tierra y los vencen. Mas por ventura dira alguno, como pues que assi es, q. quasi huyendo se pone y enciue del pueblo primero? Y que el otro persigue con estremo grado mucho? Con verdad que

6. 4.
Como Cri
sto uincen
do contra
el demonio
diuidio su
exercito
en dos par
tes.

parece que huyen los que siguen a Christo Iesu, de las cargas de la ley y de sus preceptos y mandamientos. De la guarda del sabado, de la concupiscencia de la carne, del degollar de los animales para los sacrificios. Mas despues no huye, el que sigue a Iesu Christo la perfeccion y cumplimiento de la ley. Huye Iesus. Que pensays que significa el huyr de Iesus, y que significa su huyda, y que da a entender en ella. Vemos si por ventura aura alguna cosa, la qual huyendo della la vençamos, y si ay alguna perfecta virtud en el huyr y huyda? El Apostol (san Pablo) nos lo enseña diziendo. Huid hermanos de la fornicacion. Vey como ay vn espiritu de la fornicacion del qual auemos de huyr? Todos aquellos que quieren permanecer y perseverar con Christo, han de huyr de la fornicacion viuendo casta piadosa y limpiamente. Pues que assies, este es el huyr y huyda, que tiene salud y saluacion. Esta es huyda virtuosa, esta es huyda de la bienauenturança. Luego pues que assi es, no solo se ha de huyr del espiritu de la fornicacion y luxuria, mas de la mesma manera, oyamos que se dize a nosotros. Huid de la yra, huyd de la auaricia huyd de la embidia, huyd del odio rancor y malquerencia, huyd de las detraçiones, y de las hablas malas, de las quales no se si alguno huya, no se si alguno véga. Este tal era el exercito de la ciudad de Hay, del qual enseñaua Iesus que auian de huyr sus caualleros, y por ventura destos mandaua a sus discipulos que echassen a huyr, diziendo. Si os persiguierén en vna ciudad, huyd para otra. Quiere que echemos a huyr destos enemigos capitales y que nos apartemos muy lexos dellos y de los males que son desta manera? Si huyendo escaparemos de no ser contaminados y hechos menos limpios destos males, viendo los sanctos Angeles nuestra deuocion y el proposito de nuestra anima y que padecemos persecucion y inconstancia y seguimiento de los enemigos los demonios, viniendo empos dellos, y por las espaldas, los matan. Iesus esta co aque-

2. ad cor.
1.º

9. 5.

Como la
luxuria y
fornicacio
se vencen
huyendo
della.

8. 5.º
Quel os
pecados se
vencen hu
yendo de
ellos.

III. PARTE DEL ESPEJO

llos que huyen, mas que con aquellos que persiguen, y con gran razon, porque de leyta a Iesus estan con aquellos que huyé la soberuia, que huyen todo engaño y falsedad, que huyen toda métrica, y de todos los vicios y pecados desta qualidad y manera. Los hijos de Israel, de tal modo y manera los persiguieron, que no dexaron alguno dellos de todos los de la ciudad, q no los pasaron por el cuchillo, de tal manera que ninguno pudo huyr ni escapar. En esto se nos da a entender (segun dize

Vbi supra

*§.7.
Quando
y como
vamos a
los demonios.*

Origines) que de aquellos demonios, cuya habitacion y morada esta en la confusion y abyfmo infernal, de todo en todo no hemos de dexar alguno viuo, mas a todos los auemos de matar. Matamos a los demonios no menoscabando, ni matando su substancia, mas porque su obra y todo su estudio es este que hagan pecar a los hombres y esta es su vida dello si pecaremos, y la muerte dellos es sin duda alguna, sino pecaremos. Los sanctos pues que asi es, matan a todos los moradores de Hay y no dexan alguno viuo. Aquellos sin duda que con toda diligencia guardan su coracon, para que no salgan del malos pensamientos, y su boca, para que no salga della palabra alguna mala, esto significa no dexar alguno que pueda huyr, como palabra alguna mala pueda echar a huyr de los demonios, que la dexen de notar. Pues que asi es, matemos y mueran todos los que moran en Hay en la confusion y abyfmo infernal, y no dexemos alguno, que pueda echar a huyr ni escapar de nuestras manos, haziendo esto celebraremos vn dia y fiesta muy solen al señor, y con muy alegre solenidad: nos regozijaremos y alegraremos. Quando en la sagrada escriptura, lees las guerras de los sanctos y iustos, y las muertes de los contrarios, y que los sanctos no perdonan a alguno, y a los que perdonan, que les es reputa do por culpa y pecado (como a Saul porque guardo viuo y perdonó a Gay rey de Amalech) ha se de entender que estas guerras que se ordenan y hazen contra los vicios y pecados. Como seran ju-

stos, si guardan en si mesmos alguna cosa de pecado por pequeña que sea? De donde se dize dellos, que ni vno solo dexaró. Donde el Apostol san Pablo dize. Aun no auéis resistido al pecado, hasta derramar sangre. Vees como te es puesta guerra contra el pecado, y que hasta el derramamiento de la sangre, que no desistas hasta dar fin y acabar esta guerra y batalla? Y en otra parte manifiesta esto mesmo la sagrada escriptura, diziendo. Santificad la guerra y batalla, y pugnad y pelead la guerra y batalla del señor. Que otra cosa es santificar la batalla y guerra. sino muertos todos los enemigos de nuestra anima que son los vicios y pecados, y mortificad los miembros que estan sobre la tierra, y juntamente todos los malos deseos y cortadas y quitadas las cobdicias torpes, ser hechos sanctos en el cuerpo y en el anima. Y haziendolo asi fuertemente, venira la presencia de Dios viuo y ser coronado por la palma de la victoria de nuestro señor Iesu Christo, Cui est honor & gloria in secula seculorum.

1. Reg. 15.

Ad. he. 12

Iob. 3.

*§ 9.
Que es
madado
santificar
la guerra
como se
aya de em-
pender.*

APITVLO. XXII. DE LO que significa la muerte del rey de la ciudad de Hay, y como fuera crucificado.



O es razon q callemos la muerte del rey de la ciudad de Hay y lo que por ella es significado, pues hemos dicho y declarado la muerte de sus ciudadanos y subditos. Del rey de Hayz, dize la sagrada escriptura que fue crucificado en doblado madero, lo qual declarando Origines, dize. El rey de Hay el demonio, nos es notorio y manifestó, como aya sido muerto y crucificado en doblado madero, cosa muy cógrua y justa es que lo sepamos. La cruz de nuestro señor Iesu Christo fue doblada. Marauillosa y muy nueva palabra te parece la que te digo, q la cruz de Iesu Christo aya sido doblada. esto es que consiste en doblada razon. Porque con verdad el hijo de Dios en carne fue crucificado en

*Origenes
per Iesum
Nunc.
hom. 3.*

*§. 12.
Como son
Christo
fue cruci-
ficado el
demonio
ella*

*§. 8.
Como las
guerras
de los san-
tos son co-
tra los pe-
cados.*

ella, y inuisiblemente en la mesma cruz el demonio con sus principados y potestades fue affixado, crucificado y enclauado en ella. Por ventura no te pareciera esto verdad si te trayo por testigo al Apostol sant Pablo, el qual dize: Aquello que esta ua contra nosotros y nos era contrario, quitolo de en medio affixandolo y enclauandolo en su cruz. Despojando a los principados y potestades, a Abraham, Ysaac, y Iacob, y a los otros sanctos y justos los traduxo libremente triumphando dellos en el madero de la cruz. Dado que en algunos exemplares y escriptos este triumphando dellos en si mismo, en el Griego esta, en el madero de la cruz. Pues que asi es, doblada es la razon de la cruz de nuestro señor Iesu Christo. La una aquella de la qual dize sant Pedro. Christo crucificado, dexo a nosotros exemplo. La otra en la qual aquella cruz fue victoria y triumpho del demonio, en la qual fue crucificado, y conquisgo y alcãço del victoria y triumpho. De aqui es lo que finalmente dezia el Apostol sant Pablo. No quiera Dios que yo me glorie en otra cosa, si no en la cruz de mi señor Iesu Christo, por el qual me es a mi el mundo crucificado, y yo al mundo. Vees como aqui sant Pablo pone doblada causa y razón de la cruz de Christo, porque dos cosas contrarias dize, que ayan sido crucificadas, a si mismo que era sancto, y al mundo pecador, como diximos al mundo y al demonio. Nosotros con verdad somos crucificados al mundo, quando viniendo el principe deste mundo, no hallare en nosotros cosa alguna que sea de pecado. Y en nosotros es crucificado el mundo, quando no recibimos los torpes desseos y carnales concupiscencias del pecado. Para que mas altamente declaremos este mysterio, dezimos. En doblado madero, esto es de sciencia, de bueno y de malo, en el qual el bueno, conuiene saber Christo, y malo el demonio fue Crucificado. Mas el malo, para que de todo en todo pereciese, y el bueno para q̃ viuiese por su propia virtud, porque fue crucificado segun

la naturaleza mortal de la carne, mas viue por la virtud de Dios. Si fue crucificado segun que hombre viue por la virtud de la diuinidad, y no solo para viuir para si, mas para viuificarnos a nosotros. El es el mesmo Adam viuificante en espiritu por que da su gracia para conseguir y alcanzar la gloria.

2. Cor. 13

CAPIT. XXIII. DONDE SE declara mysticamente la guerra que tuuo Iosue con los cinco reyes, por defender a los Gabaonitas, que auia asentado paz con el.



Encido el rey de Hay con todo su exercito, crucificado y muerto no cessan las guerras ni fenececen las batallas, ni muy menos descanfa Iosue, porque se leuãta guerra y conquista de cinco reyes de los Amorreos contra los Gabaonitas, porque se auian confederado y hecho paz con Iosue, y los auia recebido en su amor y amistad. Viniendo pues los cinco reyes contra la ciudad de Gabaon y los moradores della, asentaron su real y pusieron su cerco de tal modo y manera, que los pusieron en muy gran aprieto y afrenta, mas los Gabaonitas demandan socorro, fauor y ayuda a Iosue, el qual viniendo son vencidos los cinco reyes, y muertos, como arriba mas largamente vimos y de claramos. Porque esta guerra no menos trae consigo edificacion espiritual y moral, que las antepassadas. no menos la de claramos, que la de Hierico y de Hay. Mucho se deue esta guerra notar, y a mi ver muy mas que las antepassadas, porq̃ cosas muy señaladas y nuevas se hallã en ella. El que quiere contraer amistad con Iesu (segun diz la glosa interlinial) tenga por muy aueriguado y cierto, que ha de padecer enemidades de muchos, segun aquello q̃ dize el Ecclesiastico. Hijo mio que te llegas al seruicio de Dios, apareja tu anima para la tentacion, q̃ te esta muy propinqua y cercana. La glosa ordinaria dize. Quando el anima se llega a la palam- bra de

Ecclesi. 8.

Origen.
supl. esum
Non. ho-
mi. 10.
bra de

Colo. 2.

1. Petri. 2.

Ad Gal. 6

9. 2.

Como so-
mos cruci-
ficados al
mundo.

Ioban. 14.

1. Cor. 13

III. PARTE DEL ESPEJO

bra de Dios, luego ala hora padece y tiene enemigos, aquellos que ante tenia por amigos, y no solo a los hombres, mas a vn a las contrarias virtudes, y poderios del infierno. Sepa pues que así es, que aquel que toma amistad con Iesu, que ha de sufrir con paciencia las enemidades de muchos: de donde dize el Apostol. Todos los que piadosamente quieren viuir en Christo, han de padecer persecuciones.

2. Cho. 3. Son tambien conquistados y guerreados los Gabaonitas, por la amistad que tienen con Iesu, aunque eran aguaderos y portadores de leña, porque estos officios les auia dado Iosue, y desto les auia mandado que siruiessen. En esto se da a entender y esto significa, que dado que seas el vltimo y mas baxo de mentos en la yglesia de Dios, a la hora q̄ perteneces a Iesu eres luego impugnado, guerreado y conquistado de cinco reyes. Mas los Gabao nitas, no son menospreciados ni desamparados de Iosue, ni de los capitanes y sacerdotes de los Israelitas, mas dan gran fauor y ayuda a su flaqueza y enfermedad. Esto que en aquel tiempo passaua, muy mas cumplidamente se haze en nosotros, de donde dixo el el Apostol. Con solad a los pusilanes y flacos, y sufrid flaquezas de los enfermos debiles y flacos. Así pues que así es Iesu Christo, cō sus capitanes y principes esta presente, a aquellos que por su amor y nombre son conquistados, impugnados, y guerreados de las contrarias virtudes, esto es de los demonios. Y no tan solamente da fauor y ayuda en la batalla, mas lo que mas es, prolonga el dia y los espacios de la luz, y impede y quita que no venga la noche tan presto como auia de venir. Esto fue hecho quando orando y rogando Iosue que el sol y luna no se mouiesse cōtra Gabaon. Estuviérō quedos sol y luna sin pasar adelante hasta que Iosue se vengo de sus enemigos, y los vencio. Origenes declarando este mysterio dize. Queremos si pudieremos manifestar como y en que

manera nuestro señor Iesu Christo aya prolongado el dia y le aya hecho mayor, o por salud de los hombres, o por muerte de las contrarias virtudes. Dende que vino el saluador era fin del siglo. Finalmente, el mesmo dize. Hazed penitencia, porque con verdad se os allegara el reyno de los cielos. Mas retengo y reprimio el dia de la consumacion y cabamiento. Viendo Dios padre que la salud de las gentes, que por el solamente auia de constar, se hecha y manifesta dizele. Demanda-me, y darte he gentes en heredad tuya, ha sta que sea cumplida esta promessa paternal, y palabra que ha dado el padre al hijo, y crezca la yglesia, y entre la plenitud de las gentes, y finalmente toda Ysrael sea salua, es prolongado el dia, y differido y dilatado el poner del sol, y nunca el sol se pone, mas siempre sale de nuevo, entre tanto que el sol de justicia derrama y diffunde la luz de la verdad, en los coraçones de los creyentes. Mas quando fuere cumplida la medida de los creyentes y viniere la deterior y perueria edad de la vltima generacion y creciendo la iniquidad y maldad, resfriarse ha la charidad de muchos, y hallarse ha en muy pocos la fe: en tonces abreviarse hã los dias. Esse mesmo señor sabe, pues que así es elender el dia, quando es tiempo de salud y saluacion, y abreuialle en el tiempo de la tribulacion y perdicion. Luego pues que así es quando es estendido el espacio de la luz, de tal modo y manera ordenemos nuestro viuir y vida, que en el dia andemos honesta y santamente.

Matth. 3.

Psalm. 2

Rom. 1.

Matth. 24

CAPIT. XXIII. QUE MANIFIESTA como los cinco sentidos corporales nos guerrean y como los hemos de vencer.



Nte que procedamos ni vamos mas adelante, es de saber, que por esta guerra de estos cinco reyes, que pugnauan y peleauan contra Iosue (como dize el Nicolao de Lyra) se pueden entender los

Nicolao super. 10. ca. Iosue.

cinco

9. 3.
Como los demonios persiguen a los que se llegan a Dios.

Thessa. 5.

Roma. 3.

9. 4.
Que a los que son perseguidos por Dios q̄ no falta su ayuda.

Origen. su per Iesum Natte ho. m. 10.

Gala 3.

cinco sentidos corporales, que pelean y guerrean contra el ditamen de la recta razon, que por Iosue es significado. Desta guerra y pelea dize el Apostol S. Pablo. La carne desea contra el espiritu, y el espiritu contra la carne. Estos cinco reyes ante dichos, por quatro cosas fueron guereados y conquistados, conuiene saber, por los cuchillos y espadas de los hijos de Israel, y por las piedras del granizo, y por la existencia y estar quados del sol y luna. Con estas cosas espiritualmente entendidas, son conquistados y vencidos los cinco Reyes, esto es los cinco sentidos. Por los cuchillos de los hijos de Israel, se entienden las palabras diuinas, que son vnos espirituales cuchillos, segun

Ad Epl. 6

aquello que dize el Apostol. El cuchillo del espiritu, que es la palabra de Dios. Que por estos cuchillos sean conquistados, guereados, y vencidos los cinco sentidos corporales de la carne, manifesta sant Hieronymo escriuiendo a Rustico monje diziendo. Ama el estudio y lectio de las sanctas escripturas, y no amaras los vicios dela carne. Por las piedras del granizo, se entienden los actos y obras de la penitencia, como son ayunos, vigilijs, aspereza de comer y vestir, y las disciplinas que hieren, llagan, y lastiman la carne y sus sentidos, y la restrian y domân muy mas que el estudio y lection de la sagrada escriptura, de donde se dize que fueron muy mas muertos de las piedras del granizo, que de los cuchillos y espadas. Por la asistencia del sol se entiende el fauor y ayuda de Christo nuestro Redemptor, q es sol de justicia contra las tentaciones de la carne. De aqui es lo que el Apostol S.

1. Cor. 10.

Pablo dize. Fiel es Dios el qual no permitira que seays tentados, de lo que pudieredes sufrir y sobrelleuar, y con la tentacion dara algun refrigerio y descanso, con que lo podays sufrir. Por la asistencia de la luna entiende el fauor y ayuda de la virgen nuestra señora, la qual es llamada en los cantares terrible como batalla bien ordenada de reales de gente, por la qual y por cuyo fauor y ayuda nos vie

ne conseguir y alcançar victoria de los cinco sentidos de la carne con mas glorioso triumpho. Vencidos los cinco sentidos, mando Iosue a los principes de Israel, q pusiesen sus pies sobre los cuellos dellos. En esto se da a entender y es significado, que los cinco sentidos de la carne se han de sujetar debaxo del imperio, señorio, y mando de la razon. donde Origines dize. Pluguiesse a Dios, que fuesse tu tal, q pusieses tus pies sobre las serpientes, y el corpiones, y basiliscos, que en algun tiempo reynaron en ti, y tuuo en ti reyno el pecado, para que todos ellos muertos q reynauan en ti por la obra del pecado, solo reyne en ti Iesu Christo. Vencidos los cinco reyes echan a huyr, y boluiendo las espaldas a fcondense en vna cueua. Sobre lo qual dize el Origines. Que es esto q dize, q los cinco reyes echaron a huyr y auerse abscondido en vna cueua? Doblada guerra se da a entender a los Christianos. Con verdad a los perfectos, como era sant Pablo, y los Ephesinos como el mismo dize, no es guerra ni pelea contra la carne y sangre, mas contra los principes y potestades, y contra los rectores destas tinieblas. Mas a los inferiores su guerra y pelea es contra la carne y sangre, aquellos conuiene saber, que aun toda via son impugnados y guereados de los vicios y fragilidades de la carne. Lo que tambien pienso que se de denota en este lugar, esto es. A los Gabaonitas fue hechavna guerra de parte de los cinco reyes (como ya diximos) cuya figura diximos citar en aquellos que eran imperfectos, los quales son impugnados y guereados de los cinco reyes. Los cinco reyes significan los cinco sentidos del cuerpo. La vista, el oýdo, el gusto, el tacto, y el odorato. Con verdad por alguno de estos es de necesidad, que alguno aya de caer en pecado. Son vencidos los reyes, y boluiendo las espaldas echan a huyr y escondense en vna cueua. En esto q se dize, que se abscondieron en vna cueua, se da a entender lo que diremos. La cueua es vn lugar cabado debaxo de tierra, vna

Vbi supra

§. 3.

Como los Christianos reynen en ti, dobla da guerra

Origines super Iosue sum Nauo homo. 10.

Eph. 6.

Hierony. ad Rusticu monachum.

§. 2.

Que las obras penitenciales son entendidas por las piedras del granizo.

Canti. 9.

§. 2.

Que los sentidos de la carne se han de sujetar a la razon.

§. 4.

Como por alguno de los sentidos hemos de pecar;

con

III. PARTE DEL ESPEJO

concauidad subterranea. Estos cinco sentidos que son puestos en el cuerpo, se ocupan y de todo en todo se meten en las obras y actos de la tierra y terrenales y en ninguna cosa se ocupan en las cosas de Dios, mas todo para el seruicio del cuerpo. Quando esto assi se haze y pone por obra, son dichos boluer las espaldas, y hechar a huyr a la cueua subterranea, y absconderse en ella. Son sacados por Iesu, y puestos en sendos paños, porq por la virtud y gracia de Iesu Christo nuestro Redemptor, son sacados de las cosas terrenales, y crucificados y muertos con sus vicios y concupiscencias, y leuātados a las cosas altas, celestiales, y diuinas.

CAPITULO. XXV. DE vnā guerra que de los peccados espirituales se leuanta de nuevo contra los Christianos.



Omo se publicasse y diuulgasse la fama del vencimiento de los cinco Reyes, que auia sido hecho por Iosue, y viniessse a noticia del Rey Iabin Rey Assor, embio luego sin dilacion ni tardiāca alguna, a llamar a los reyes que estauan a el sujetos, los quales le seruian y dauan parias en cada vno de los años. Al rey Arrobab, rey de Madon, y al rey de Somerō, y al rey de Achsaph, y al rey de Aquilon, los quales morauan en las montañas. Llamo assi mesmo al rey Cananeo, y al rey Amorreo, y al Etceo, y al Phereceo, y al busco, los quales morauan en las montañas. Llamo assi mesmo al rey Eueo, cuya abitaciō y morada era en las rayzes y haladas de Hermon, en la tierra de Masphat, los quales todos juntos con gran multitud de gente de guerra, como la arena q̄ esta en la ribera de la mar, y los cauallos y carros de imensa y innumerable multitud, todos juntos con vn coraçō, y de vn animo y voluntad vinieron contra Iosue. No descansa Iosue, ni cessan las guerras, mas de nuevo se leuanta cōtra el, por que de nuevo se configura y alcance nua

victoria y triumpho, y assi se liga a Iosue nuevo merito, premio y gloria. Queriendo pues Dios nro señor cōfortar y animar a Iosue, dixole. No temas, porq mañana en esta mesma hora los entregare a todos en tus manos, delante del pueblo de Israel, para que sean llagados y muertos, dejarretaras sus cauallos, y quemaras sus carros en seña de vencimiento y victoria. Conforme como Dios lo auia dicho y prometido a Iosue, assi fue hecho y puesto por obra, sin saltar en cosa alguna. Esta guerra no menos es espiritual q̄ las antepassadas, porque en ella se da a entender, y demuestra la guerra que es puesta contra aquellos que quieren seruir a Dios, porque vencidos los cinco sentidos corporales, de los quales se leuanta cōtra nosotros la guerra de la carne, que da otra guerra muy mas peligrosa y mas de temer, que guerra y pugna muy mas fuertemente, la qual es de los peccados espirituales. Esto q̄ auemos dicho desta guerra, de los peccados espirituales se significa y da a entender muy a la clara y patentemente, en el rey Iabin, que quiere dezir y se interpreta auertencia, o inteligencia. El demonio con verdad es inteligencia, porque en los demonios quedaron enteras, estables y permanentes las cosas naturales. Assi como el rey Iabin llamo y conuoco para su ayuda a los reyes que tenia sujetos y debaxo de su imperio, assi el demonio superior conuoca, llama, y despierta contra nosotros, a los demonios inferiores, porq diuersos demonios nos impugnā, conquistan, y guerrean, de diuersos vicios. Vnos de soberbia, otros de auaricia, otros de la torpedad del vicio, de la carne, y assi de los otros vicios y peccados. porq assi como son muchos y diuersos los peccados, assi son muchos y diuersos los demonios que tientan dellos, con q̄ nos impugnan conquistan y guerrean. De aqui se sigue muy bien que el rey Iabin llamo y conuoco al rey de Madon, que se interpreta y quiere dezir con tradicion y amargura. Segun la primera interpretacion, significa al demonio que

9.1.
Como vñ
cidos los
cinco senti
dos queda
otra guer
ra muy ma
yor.

Nicolau
super. 2.2.
ca. Iosue.

9.2.
Que el da
monio ma
yor llama
a los otros
para nos
dar guer
ra.

tienta

tienta de la inobediencia y reuelacion contra su superior, ora sea seglar ora Ecclesiastico, y contra Dios y contra el di-
 ctamen de la recta razon y cōtra las san-
 ctas y rectas inspiraciones, y cōtra los san-
 ctos y buenos consejos y a las otras co-
 sas semejantes a estas, desta qualidad y ma-
 nera De aqui se sigue muy bien la segun-
 da interpretacion que es amargura porq̃
 el demonio en los miserables pecadores
 pone en sus animas todas las maneras de
 aargura que se pueden hallar, esto es di-
 uersos generos de peccados que acarrea

*Origē sup
 Iesum Na
 re. hūna.
 24.*

y traen consigo amargura, de donde Ori-
 genes dize: No ay cosa mas amarga que
 el peccado, aunque algunos al principio
 parecen dulces. De aqui es lo que Salo-
 mon dize. Sus fines y cosas vltimas y po-
 strimeras, son mas amargas que el acin-
 thio ni la hiel. Estos fines son los del pec-

5.3.

*Como no
 ay cosa
 mas amar-
 ga que el
 peccado.*

cado, conuiene saber de la culpa y pena
 del mesmo peccado, porq̃ aunque al prin-
 cipio parezca tener en si alguna delecta-
 cion y dulçura, en el fin son muy amargos.
 Muy contraria cosa es esta a la orde-
 de la naturaleza, porque en el principio
 parece ser amarga, mas en el fin es mas
 dulce que la miel, quando los fructos estā
 con virtud sazoados y maduros: enton-
 ces estā muy dulces y sabrosos de comer,
 lo qual en el peccado es al cōtrario, y no
 es de marauillar pues en el no se guarda
 orden, modo, ni manera alguna. Llamo as-
 si mesmo al rey de Sumeron, que se inter-
 preta y quiere dezir espina muy pun-
 gitiua de carga, o de abrojo, o espina del que
 se duele, esto es espina q̃ da de si dolor.
 Por este rey se entiende el demonio que
 tienta del vicio de la detractiō y murmu-
 racion, la qual trae consigo materia de do-
 lor, y la da a aquel de quien detrae y mur-
 mura, y al que detrae y a aquel q̃ de bu-
 na gana recibe la detractiō.

5.4.

*Como ay
 demonios
 que tienta
 de la mur-
 muracion.
 Proue. 22.*

Con iusta
 cautela y razon da dolor a aquel de quien
 detraen, pues por la tal detractiō le es
 quitada la honra y fama, la qual vale mu-
 cho mas que muchos thesoros de gran-
 des y muy preciosas riquezas (segun di-
 ze Salomon) la qualle es quitada, por la

lengua maldicta del detractador y mur-
 mura dor. Da asi mesmo dolor, o por me-
 jor dezir deue dar dolor y no pequeño a
 aquel que detrae y murmura, pues por la
 tal detractiō y murmuracion pierde su
 animo, offendiendo a su proximo tã gra-
 uemente como le offende, en matalle, co-
 mo le mata espiritualmente, en todos aque-
 llos en los quales viuia, por la buena fa-
 ma y opinion que del tenia. Da asi mes-
 mo dolor a aquel que de buena voluntad
 y gana, y con cara alegre oye las palabras
 detractorias, porque daña su consciencia
 y pierde en su anima, dando ocasion
 para que el otro murmure y diga mal, vi-
 do que asi es oydo de tan buena gana, y
 con tan prompta voluntad, por dō de
 que detrae aña de dize, lo que por ven-
 tura no tenia p̃sado dezir ni añadir. Cō
 forma con esto lo que sanct Hieronymo
 dize, que si faltasse quien oyesse, faltaria
 quien murmurasse y maldixesse. De aqui
 a todos ellos, detractores y oyentes, se
 les sigue la espina muy punçitiua del pec-
 cado que lastima y laga sus animas, de dō
 de resultara y verna el dolor del infierno
 in secula seculorum. Llamo asi mesmo

*6.5.
 Como dize
 uersos de-
 monios tie-
 nen de di-
 uersos vici-
 os.*

uoca al rey Achisaph, que se inter-
 preta y quiere dezir fractura y quebranta-
 miento, por el qual se entiende el demo-
 nio que tienta del quebrantamiento de la
 fe dada, y del pleyto omenaje, o palabra
 promitida, juramento hecho y de aquello
 que fue prometido guardar en secreto, o
 en otra alguna manera. Tienta para que
 no se guarde fidelidad ni palabra prome-
 tida, ni se tenga ni guarde secreto, y que
 se quebrante el pleyto omenaje: y asi mes-
 mo que viole y quebrante todo juramen-
 to hecho, pervertiendo toda orden de ju-
 sticia y de republica. De tal modo y ma-
 nera tienta, que haze que el regidor sea
 transgressor y quebrantador del juramē-
 to que hizo de augmentar, acrecentar y
 mirar por bienes de la republica, y en to-
 do y por todo mirar por bien comun y
 conseruacion del. La justicia, corregido-
 res, y alcaldes lo mesmo, porque debaxo
 de aquel juramento que hazen, les es en-

comen

III. PARTE DEL ESPEJO

comendada la gouernacion y regimieto de la republica, el prouecho y conseruacion della. No tan solamente el rey Iabin llamo a los antedichos reyes, mas aun tã bien llamo al Chananeco, que se interpreta y quiere dezir, commutacion, cambio y trueco, que suele ser hecho en las mercaderias, por el qual se entiende el demonio que tienta de los fraudes y engaños, que muchas y muchas vezes se cometen en las compras y vétras, y en las mohatras que suelen hazer porque ellos se son los vendedores y compradores, que lo vno y lo otro seria muy largo de contar, y tan largo que ante faltaria tiempo para lo dezir y relatar, que faltara que dezir y relatar. quien ay q̃ pueda relatar ni dezir, ni muy menos escrivir las fraudes, cautelas, y engaños que en los ilicitos, y malos tratos se hazen y cometen? Por donde podemos muy bien dezir, que el demonio que desto tienta, que tiene tanto en que entender y en que se ocupar, que no se da a manos de llevar al infierno a los maltraçantes por ser como son muchos los que tratan illicita y malamente, y muy pocos los que licita, limpia, iusta, y sanctamente, como deuen tratar segun son obligados. Mas ay dolor, que es cosa mas para llorar que para escrivir, que si les es dicho que dexen aquella mala manera y modo que tienen de viuir, y aquel illicito y maltrato responden y dicen, que no pueden viuir sin aquel trato que tratan, a los quales y a cada vno dellos q̃ esto dize podemos preguntar. Dime yo tu luego mercader que illicita y malamente tratas, dizes que no puedes viuir sin el tal trato, si no puedes viuir sin el tal trato, como puedes viuir sin Dios? Llamo asì mismo el rey Iabin al Amorreo, que quiere dezir y se interpreta amargo, por el qual se entiende el demonio q̃ tienta de la embidia, la qual es vna amargura del anima, de la felicidad y bien ageno. El embidioso siete dolor, tristeza, y amargura, quando alguno es prosperado y bien andante en esta vida. Este vicio y peccado, mas propriamente, es vicio diabolico que humano, deste

dize Salomon. Por la embidia del demonio entro el peccado y muerte en el mundo. Son estos embidiosos como la candelita encendida que se consume y gasta en si mesma, con su mesma lumbre. Asì como la mesma embidia son consumidos dentro de si mismo los embidiosos. Conuoca y llama asì mismo al Etheo, que se interpreta y quiere dezir, hombre que se espanta, o hombre espantado. Por este se entiende el demonio que tienta del vicio, de la accidia, y pereza, que haze al hombre perezoso y espantadizo para comenzar a hazer algun bien, y el bien y obra buena que ya ha comenzado que no la lleue adelante hechos espantadizos y temerosos, temiendo donde no ay que temer, de los quales dize el Psalmista. Temieron dode no auia temor ni causa para temer. Temen de hazer penitencia los peccadores de sus culpas y peccados, y la que ya comenzaron de proseguir y lleualla adelante. Son estos a mi ver, como el Elephante, el qual es tan fuerte y poderoso, que trae sobre si vn castillo de madera con veynte o treynta hombres en las batallas para pelear, y estetan poderoso y fuerte animal teme a vna comadreja muy pequena. Asì desta mesma manera, ay muchos y muy grandes peccadores que cometen muchos y muy grandes peccados: los quales traen sobre su anima y consciencia, la carga muy pesada dellos, y han miedo de hazer penitencia casi espantados della, porque por su gran pereza, no quieren tocalla, con el dedo. Llamo tambien al Phereceo, que se interpreta y quiere dezir hombre que diuide y parte. Por este se entiende el demonio que pone diuision y discordias en los reynos, en las ciudades, en las casas y entre los parientes y amigos.

CAPITULO. XXVI. DE MUCHOS que son semejantes al demonio en poner discordias, y de siete cosas que aborrece Dios nuestro señor.

AL

§.6.

Que ay de monio que tieta de los malos tratos y mercaderias.

Sapi. 14.

Psalm. 32.

§.8.

Que los peccadores se men de hazer penitencia no ansido de que temer.

§.7.

Como ay algunos q̃ dicen q̃ no pueden viuir sin el trato y pueden viuir sin Dios.



L demonio antedicho y arriba
nóbrado, que pone discordias
y dissension, son semejantes
algunos malos, q̄ ponen dissen

sion y discordia entre marido y muger,
entre hijos y padres, y entre hermano y
hermano, lo qual es cosa muy aborreci-
ble delante de Dios, de donde Salomon
dize: Scys cosas son las que aborresce el
señor Dios y la septima con muy mas pel-
sima y abominable, con supremo grado
la aborresce, las quales son estas que se si-
guen. Los ojos leuantados y altiuis, por
señales manifestas de soberuia. La lengua
mentirosa, acostumbra da a dezir méti-
ras perniciosas y mortales. Las manos que
derraman sangre innocente y sin culpa,
con peruersa y dañada voluntad procu-
rando ellos. El coraçon que piensa pen-
samientos nociuos, dañosos y malos con-
tra su proximo, a los quales por de fuera
muestran señales de amistad. Los pies
muy veloces y ligeros para correr y obrar
mal por el vso muy continuo que tienen
que los mueue y inclina a ello, porque de
la mala costumbre que tienen de hazer
mal, son muy veloces y ligeros y corren
muy presto para qualquiera cosa mala y
pelsima. El mentiroso, que dize cosas mé-
tiosas, como el testigo falso en iuyzio,
porque entonces no solo pecca contra
el proximo, mas aun contra el bien de la
justicia publica. Mas la septima, como co-
sa mas detestable y abominable delante
de Dios, añadé y dize: Lo septimo, que
con estremo grado aborrece y tiene por
cosa muy detestable y abominable, es el
que siembra discordia y dissension entre
los hermanos. Son aqui llamados herma-
nos aquellos que no solo han de ser con-
juntos por amistad de morar devna puer-
ta adentro en vna mesma casa, o en vna
ciudad, o en vna patria y tierra, mas que
son hermanos por participacion de san-
gre, o de vna religion como son gene-
ralmente hermanos; los religiosos de
vna mesma casa o religiô, mas en especial
que no es pequeño mal, el que assi siem-
bra discordias y dissensiones entre los ta-

les hermanos, es muy aborrecido de Dios
nuestro señor. Con los antedichos reyes
llamo assi mesmo el rey Iabin al Iabuseo,
q̄ se interpreta y quiere dezir, acocedor.
Por este se entiende el demonio que tieta
de soberuia, porque el altiuis soberuio a
todos quiere acocear, supeditar y poner
debaxo de suspies, no quiere tener y qual
y muy menos superior. Llamo assi mesmo
al Eueo, que se interpreta y quiere dezir
feroz. Por este se entiende el demonio q̄
tienta de ira, que haze al hombre quasi sic-
ra pelsima y bestial, enagenandole y saca-
dole fuera de si mesmo, para que no vea
ni conozca quan pequena y poca causa
téga, para se ayar y mostrar feror y fu-
ribundo. Todos estos reyes por los qua-
les (como auemos declarado) son signifi-
cados los espiritus malignos, son venci-
dos de Iosue, porque mediante la ayuda
de Dios, son vencidos del pueblo Chri-
stiano. Mando Dios a Iosue que des-
jarretasse los cauallos, y que quemasse los
carros. Los cauallos delos demonios son
los hombres malos; que siguen su instin-
cto y voluntad. Assi como los bue-
nos hombres son cauallos de Dios, por-
que la gracia del espiritu sancto se ha con
ellos y con su libre aluedrio, como el cau-
llo que va sentado sobre el cauallo, que
le rige y lleva a vna y otra parte segun su
voluntad. Pues que assi es los cauallos del
demonio son desjarretados, quando en los
malos hombres el libre aluedrio, en su
muerte, quando passan desta vida es
hecho irreuertible, que no se puede bol-
uer al bien. El carro es lleuado de los
cauallos, assi el cuerpo humano del libre
aluedrio. Mas es quemado el carro de los
demonios con fuego, quando los cuer-
pos de los peccadores y malos, acaba-
do y fenescido el iuyzio general, seran
encerrados en el infierno, y quema-
dos y ardidos sin ningun remedio de las
sulfureas y infernales llamas in saecula se-
culorum. Sera esto hecho assi con muy ju-
sta causa y razon, porq̄ assi lo demanda-
ró sus feas y abominables obras, y su per-
ueria y mala vida; que pues no quisieron

F dar

9.12
Como los
buenos son
cauallos de
Dios y los
malos del
demonio.

Pront.6.

3.12.10

8.12.10

1.1.11

III. PARTE DEL ESPEJO

dar fin ni cabo a sus vicios y peccados, que no se le sea dado a la pena y tormento, sino que padezcan para siempre sin fin ni termino alguno.

CAPITULO. XXVII. COMO
las corporales guerras, suelen venir por
no ser pugnidos y castigados
los vicios y peccados.



QUOMO ayamos hablado de las guerras que aquel muy belicoso y gran capitán del exercito de Israel Iosue tuvo, y como en ellas se significauan y figurauan las guerras espirituales, que nosotros auamos de tener y vencer, sera bien que al presente tratemos aqui alguna cosa a cerca de las guerras corporales, mayormente dezir, porque causa y razon suelen venir. Para dar entera relacion desto que auemos propuesto declarar, es de saber que por no castigar los vicios y peccados, es quitada la paz temporal de los reynos, ciudades, villas y lugares, y trae y acarreia las guerras. Esto que auemos dicho, parece ser falso, porque muy a la clara y en descubierto se muestra que por los vicios y peccados induze Dios las guerras, hambre y mortandad, y diuerfas maneras de pestilencia. de donde dize Dios en el Levitico: El hūbre de los hijos de Israel, y de los aduene dize (esto es, de los Profelitos conuertidos de la gentilidad al Iudayfmo) si alguno de ellos diere de su generacion hijo o hija a idolo de Moloch; muera por ello. Ape drealle ha todo el pueblo de la tierra y yo poñe mi cara contra el, y le corte y destruyre de en medio de su pueblo, por razón que dio de su generacion al idolo de Moloch y contaminó mi sanctuario, y amanzillo y hizo menos limpio mi sancto nombre, atribuyendolo a Moloch idolo. Y añade mas y dize: Si el pueblo de la tierra fuere negligente, quasi menospreciando mi precepto y mandamiento, dexare sin pugnición y castigo, y no quisiere matar al hombre que dio de su generacion al idolo de Moloch

pondre mi cara sobre aquel hombre, y sobre su parentela y destruyrle he a el y a todos los que conlitiēren con el para que fornicassen con el ydolo de Moloch de en medio de su pueblo. De aqui se mantiene como dize el Nicolao de Lira que aquellos que han de castigar los vicios y peccados, si menospreciā de los pugnir y castigar y son negligentes en ello son auidos y reputados por consencientes, y incurrē en la misma pena. Y finalmente que otra cosa fueran las maldiciones de Dios que son echadas sobre los transgresores y quebrātadores de los preceptos y mandamientos del señor. Si no hambres, guerras mortādades y pestilencias? Si no porq̃ son dexados de pugnir y castigar los peccados, Como muy clara y patentemente se muestra en el Deuteronomio. De aqui es lo que S. Augustin dize. Si aq̃llas cosas en las quales muy graueamente ofendido Dios dexaremos de perseguir y vengar, pugnir y castigar, sin duda alguna prouocamos la diuina paciencia: para q̃ se aya de ayrar cōtra nosotros. Por ventura Achor hijo de Zare, traspassando el mandamiento del señor, no era vno solo, y descendio la ira del señor sobre todo el pueblo de Israel? Oxala el solo pereciera, y su culpa y pecado, mas todo el pueblo por amor del por su culpa y peccado padecio. Y San Gregorio dize. Si conocieres a algunos violadores de dōzellas, o a algunos adulteros y fornicarios, o a algunos ladrones, o a otros que se ocupan en obras peruerfas y malas daos mucha priesa a los pugnir y castigar, para que su pugnición y castigo aplaque y amāte al Dios de los dioses, para que mediāte vosotros y por vosotros nō embie el agote de las perfidas gētes, el qual vemos ser despertado para vengança de muchas gentes. Por que por ventura sino creemos que la ira de la vengança diuina, con las malas y peruerfas obras de los malos, es incitada y commouida, destruya con guerra, o pestilencia aquellos delinquentes a los quales los preceptos diuinos, no reuocā al camino de la rectitud y bondad. Y el bien-

Nico'ano
super 20.
c. lxxvii.

6. 2.
Que no
castigar
los pecca-
dos a cau-
sa de mu-
chos ma-
los.

Deuto. 27
August. 23
9. 4. 6. ca.

Isa. 8.

Grego. 23
9. 4. 6.

ubi supra

auentu

Dur. 13. auenturado san Cipriano. Dize el señor:
Cipri. 24 Si oyeredes (que en vna de las ciudades,
 9. 5. *San-*
dis. las quales el señor te diere para morar en
 ellas) que moran alli algunos que dicen,

vamos y siruamos a los dioses estraños,
 los quales dioses tu no conociste, mataras
 a muerte de cuchillo a todos los que estan
 en la ciudad, y quemaras con fuego la ciu-
 dad, y quedara sin habitaculo y morada al
 guna, y para siépre y en eterno no se tor-
 nara a reedificar. Assi agora porque Dios
 se conuierta de su ira, saña, y indignació,
 aura misericordia de ti y darte halo que
 sea vtil y prouechofo, y multiplicante ha,
 si oyeres la voz de tu señor Dios, y si guar-
 dares sus preceptos y mandamientos.
 Del vigor y fuerza de este mandamiento,
 acordandose Mathatias, mato aquel que
 se auia llegado al altar a sacrificar. Es de
 notar y considerar, que si ante del adueni-
 miento de Christo nuestro redemptor, a
 cerca del honrar al señor y menospreciar
 a los idolos, son dados estos mandamien-
 tos y guardados, quanto mas se deuen
 guardar despues del aduenimiento? Por-
 que con su venida, no tan solamente nos
 amonesta cō palabras, mas aun cō obras,

9. 3.

y hechos n. tales. Delo antedicho pare-
 ce que embalde es la defension de la gen-
 te de armas de la republica, no castigando
 ni pugnando los vicios y peccados
 della, los quales corregidos, pugnidos y
 castigados, no ay duda alguna sino que
 los peccados. Dios pugnara y peleara por nosotros.
 Porque assi como con la negligencia y
 dissimulacion de la correccion es prouoca-
 da la diuina ira y saña, assi por su deu-
 da correccion y castigo, la ira de Dios es
 mitigada y amansada. Desta manera aquel
 mas manso de los hombres Moysen, ven-
 gando, pugnando y castigando el pecca-
 do de la idolatria, muertos en el pueblo
 veynte y tres mil hombres, quito la ira y
 saña de Dios de toda la otra multitud del
 pueblo. Assi Phinees hijo de Eleazaro,
 por la vengança pugnació y castigo que
 hizo del stupro, aplaco a Dios con el pue-
 plo, y merecio alcanzar el sacerdocio, de
 donde dixo Dios a Moysen: Phinees hi-

jo de Eleazaro hijo de Aaron sacerdote,
 quito mi ira de los hijos de Israel, porque
 con mi zelo se mouio cōtra ellos, porque
 yo mesmo no destruyesse a los hijos de
 Israel en mi zelo y saña. Y ante desto se
 dize alli en el texto de la sagrada escriptu-
 ra: Ayrado el señor dixo a Moysen: To-
 ma a todos los principes del pueblo y a
 horcalos en sendas horcas contra la parte
 donde sale el Sol, para que mi furor y sa-
 ña sea quitada de Israel. Assi Mathatias
 sacerdote, queriendo congregat y jútar
 el pueblo, primeramente cō gran zelo de
 la ley y de la honra de Dios, vengo y hizo
 la vengança del señor en el Hebreo que
 auia sacrificado al idolo, y al mensagero
 del rey Antiocho que le auia prouocado
 y mouido a ello, destrócandolos y matan-
 dos a ambos a dos juntamente, en vn
 mesmo tiempo, hizo muy señalado casti-
 go en ellos: destruyo assi mesmo el altar
 donde el Hebreo auia immolado y sacrifi-
 cado al idolo. Desta mesma manera y este
 mesmo estilo tuuo Iudas Machabeo, el
 qual auiendo de hazer las guerras de Is-
 rael, siendo (como lo era) capitán del Israe-
 lito exercito, primero hizo la guerra de
 Dios, porque persiguio a los peruersos,
 iniquos y malos peccadores que pertur-
 bauan su pueblo, y que andauan por las
 ciudades de Iudea alterandolas y alboro-
 tandolas, a los quales destruyo y assoló,
 no dexando alguno dellos viuo, y assi
 quito la ira y saña de Israel. Despues de
 hecha la vengança de los peccadores, vi-
 stiose con las armas de la guerra, para pug-
 nar y pelear contra los gentiles enemigos
 suyos, por donde consigo y alcanço
 muy grandes victorias y gloriosos trium-
 phos, estando el señor asistente y presen-
 te, en su fauor, ayuda y amparo. Muchas
 cosas desta qualidad y manera se podrian
 colegir de la sagrada escriptura y traer a
 este proposito, de los libros de los Iuezes
 y de los Reyes, las quales dexo para el cu-
 rioso lector, porque alli las hallara en
 muy gran copia y abundancia, y no
 en menor proposito.

1. Mach. 2

1. Mach. 3

III. PARTE DEL ESPEJO

CAPITULO. XXVIII. Co mo primeramente se ha de hazer guer ra contra los peccados, que contra otras gentes y reynos.



Pluguiesse a Dios que las cosas
antedichas mirassen nuestros
principes y reyes, quando han
de yr a alguna guerra o batalla
(por mejor dezir, preveniendo a la guer-
ra) que con el estoque y espada de su cor-
reccion, primeramente pugniessen y casti-
gassen las tràgrefiones y quebrantamie-
tos publicos de los preceptos y manda-
mientos diuinos, cõ estatutos y leyes, las
quales lleuassen a deuida execucion. Ha-
ziendolo desta manera (con muy pocas y
por mejor dezir, con ningunas expensas
y gastos, y lo que mas y mas es, con gran
ganancia) preferuarian al pueblo a ellos
subyeto, de los vicios y peccados, de
tal modo y manera que aplacado el señor
y hecho a ellos propicio y benigno, las
guerras lasquales no se suçel hazer, sin grã
des gastos y expẽsas del pueblo y destruy-
mientos de republicas, y con grãdes estra-
gos y muertes, las euitarian que no viniẽ-
sen, siendo Dios nuestro señor su defen-
sa y amparo. Los principes que son
negligentes en pugnir y castigar los pe-
cados, con verdad no son verdaderos de-
fensores de la paz, mas con mas justa cau-
sa y razon podrian ser dichos y llamados
perturbadores de la paz, porque con la
negligencia de su correccion prouocan la
ira y sãña de Dios contra el pueblo a
ellos encomendado. No es menos de a-
borrecer, que los que han de yr a la guer-
ra, primeramente como no se reconcilian
con Dios por la sacramental confesion de
sus culpas y peccados, y por el sacra-
mento de la penitencia. Mas los muy tor-
pes soldados y gente de infanteria, y los
hombres de armas que de bondad carecẽ,
que en acto y obra sin intermision ni in-
terualo alguno con juegos, con fornicacion-
es, con adulterios, con hurtos, con
blasfemias, y con reniegos, y con otros
crimines, culpas y peccados, offendien

muy grauemẽte a Dios, no miran (y por
ventura no creen) que no en la multitud
de la gente de guerra, ni en su fortaleza,
mas tan solamente del cielo y de la mano
de Dios viene la victoria? Y si esto es ver-
dad (como lo es) como podran esperalla
del cielo, aquellos que al Dios criador de
tierra y cielo, tan grauemente offendẽ en
la tierra? Puesque asĩ es, para que los prin-
cipes seglares puedan tener la paz tempo-
ral, primeramẽte guerreen y peleen cõtra
los vicios y pecados del pueblo, a ellos en
comendado y subycto. Esto es lo que qui-
so dar a sentir Seneca, quando dixo. Ten
paz con todos, y con los vicios continua
y mortal guerra. El principal poder que
es dado a los reyes y principes, y en que
principalmente se han de ocupar es, cõ-
tra los vicios y peccados. Donde en el
Deuteronomio es dicho y mandado no
solo a los sacerdotes, mas aun a todos a-
quellos que estan constituydos en alguna
dignidad, mando y señorio. El fingidor
de sueños que quiere atraer a idolatria, o
apartar del Dios verdadero de su culto y
honra, luego sin dilacion ni tardança al-
guna sea muerto. Semejante cosa como
esta se halla en el mismo Deuteronomio,
donde es mandado que muera el hombre
o muger que vsare de idolatria, y manda
que su muerte sea apedreado. Mas a este
proposito aquel que es ministro del rey-
no de Dios, precipua y principalmente
ha de pugnir y castigar los vicios y pecca-
dos, q̃ sus subditos han cometido contra
Dios. Los reyes son ministros del reyno de
Dios, a los quales dize Salomon. Oyd re-
yes de la tierra, y entendello, aprended
juezes de los fines de la tierra. Dadme
vuestras orejas, vosotros que teneys la
multitud, y que contẽays a vosotros mes-
mos en las compaņas de las naciones que
estan subyctas a vosotros, deleytandoos
en el regimiento dellas, porque dado os
es poderio de Dios para juzgar en la tier-
ra, y la virtud del muy alto, el qual pregũ-
tara vuestras obras, y escudriņara vue-
stros pensamientos, haziendo muy gran
examinacion en ellos, hasta las muy mi-
mas

6.2.
*Que los q̃
en la tier-
ra offendẽ
a Dios no
deuen espe-
rar victo-
ria del cie-
lo.*

Seneca.

Deut. 13.

Deut. 17.

9.3.
*Como es
dado el po-
der al rey
para pug-
nar los pe-
cados.*
Sapient. 6.

9.1.
*Que los
principes
que no cas-
tigian los
peccados,
no son de-
fensores de
la paz.*

6.4.
Que los re-
yes y iusti-
cias son mi-
nistros de
Dios para
castigar
los pecca-
dos.

mas y mas pequeñas obras, aprouando las cosas bien hechas, y reprouando las malas. Y da Salomon la causa porque lo ha de hazer así Dios nuestro señor, dizien- do: Porque como fuessedes ministros de su reyno, obligados y constreñidos de derecho a seguir sus leyes, no juzgastes re- ctamente, ni guardastes la ley de justicia, mas desamparastes y dexastes sus diuinas leyes, juzgando mal y viuendo peor, ni anduixistes segun la voluntad de Dios. Mi- rese muy bien esto que aqui dize Salomó porque de aqui se collige, que no solo el poder que el rey tiene es de Dios, mas aun el reyno es del señor, y todos los re- yes y iuezes son ministros del reyno de Dios, por donde son obligados a regir y gouernar a honra de Dios y alabanza su ya, y por consiguiente a euitar en quan- to en ellos fuere las injurias y offensas de Dios, y pugnillas y calligallas.

CAPITVLO. XXIX. COMO conuiene al rey castigar los peccados, y destruyrlos de todo en todo.



Onuiene así mismo al rey dis- sipar y destruyr todo mal, toda culpa, vicio y pecado, segun aque- llo que Salomon dize: El rey que esta sentado en la silla y throno de su iuyzio, con su vista dissipa y destru ye todo mal. Y como no aya cosa alguna que se amas mala que el peccado, pues q̃ así es pertenesce al officio del rey con digna pugnición, vengança y calligo, dis- sipar y destruyr todo vicio y peccado. Alléde de lo q̃ auemos dicho, es de saber, q̃ no tiené menor iurisdiction los reyes del nueuo testamento, que los del viejo, los de la ley nueua y de gracia, que los de la vieja y de temor. A los reyes del vie- jo testamento, pertenesca pugnir y casti- gar a los idolatras y blasfemos, luego no menos pertenesce a los de la ley de gra- cia y del nueuo testamento. Del rey Asa dize la sagrada escriptura, q̃ siendo rey de Israel, hizo cosas muy rectas de ante del a- catamiento del señor, así como Dauid

su padre, y quito los effeminados de la tierra. Estos effeminados eran (segun dize el Nicolao de Lyra) vnos mancebos her- mosos y de buen parecer, puestos en lugar publico y prophano, para que con ellos vassén mal los otros hombres, segun aque- llo que se escriue de Isafon, que tomo ofadia de poner debaxo de vn castillo y fortaleza vn general y poner en el vnos mancebos muy hermosos y sin barbas pa- ra toda torpedad del vicio contra natura. A estos effeminados destruyo y echo de la tierra el rey Asa, y purgo y purifico to- das las immundicias de los idolos que auian hecho sus padres antepassados. Quito así mismo el rey Asa a su madre Maacha que no fuese princesa ni tuuiesse se primado en las cosas sagradas y consa- gradas al Dios Priapo en el lugar q̃ para el auia consagrado. Este Priapo era vn mancebo de Helisponto, el qual por la grande- za del miembroviril y muy excessiua que tenia, era a cerca de los gentiles reputa- do entre los dioses, los quales todas las cosas insolitas, creyan tener alguna cosa diuina. Era dicho este Priapo Dios de los huertos, por la fecundidad y abundancia que se significaua y figuraua en el miem- bro de la generacion, en cuya veneració y hōra los hombres y mugeres hazian co- sas carnales tan torpes y feas (andando desnudos los vnos y los otros) que aun las muy dissolutas y deshonestas meretri- ces y mundanarias mugeres, no las ha- rian. Sus sacerdotes subian por gradas al altar, y ya que estauan en lo mas alto de- llas, donde podian ser vistos de todos los circunstantes, descubrian las partes de la puridad con mucha deshonestidad. De aqui es, que en detestacion y aborreesci- miento desta idolatria, y abominacion tã grande, mando Dios nuestro señor, dize- do: No subiras por gradas a mi altar por que no sea manifestada y descubierta tu torpedad. De aqui así mismo vino el vfo de los paños que cubren la parte de la pu- ridad (que algunos llaman paños meno- res) los quales no estauan entonces en vfo, ni tampoco estauan introduzidos

Nico sup.
14 c.
3. Regum

9.1.
Quiñ fue
el dios pri-
apo y co-
mo fue de-
os de los
huertos.

Eued. 10:

Por q̃ man-
da Dios q̃
no hizeff
altar con
gradas.

III. PARTE DEL ESPEJO

entre las vestiduras sacerdotales, que des-
pues fueron juntados alas otras vestiduras
del summo sacerdote, para quando
auian deminiultar y seruir en el taberna-
culo del señor, segun parece en el libro
del Exodo. A este Priapo honrauan las
mugeres, de las quales era princesa y pre-
sidente en aquellos tiempos Maacna, ma-
dre del rey Asa, a la qual quito de aque-
lla preheminiencia, imperio y dignidad q̃
tenia. Destruyo assi mismo, vna cueua
subterranea, en la qual eran violadas y cor-
rompidas las donzellas virgines, en vene-

auenturado. Y Pelagio papa dize: Esto or-
denaró las leyes diuinas y humanas, que
los que son diuersos y apartados dela vni-
dad de la yglesia, y que mala y peruer-
samente perturbau la paz, sean comprimi-
dos, pugnidos y castigados delas potesta-
des seculares, ni cō verdad ay cosa mayor
de dōde podaysoffrecer sacrificio a Dios
nuestro señor, que si ordenays, y estable-
ceys estas cosas, conuiene saber, que aque-
llos q̃ son causa de su muerte corporal y
espiritual y de los otros, con competente
rigor de justicia, deuan ser refrenados, re-
primidos y conlreñidos. Exercitando-
se los reyes en la destruyction de los vi-
cios y peccados de sus pueblos, reynos
y señorios, luego verna la paz temporal,
porque en las batallas y guerras que en-
tre mianos tomanen, crean verdaderamen-
te que saldrán con victoria y triumpho,
vencidos sus capitales enemigos, como
lo hizo el muy belicoso y gran capitan Io-
sue, segun que arriba muy ala clara vimos
manifestamos y declaramos.

CAPITULO. XXX. DEL
muy gran bien que es la paz, y que en
esta vida es vn summo y incumbrado
bien.



Van gran bien sea el dela paz,
ha se nos manifestado en aque-
llo de los Gabaonitas, los qua-
les por razon que tenian con-
cordia, amistad, y paz con Iosue, fueron
librados dela destruyction y muerte q̃ los
cinco reyes, de los quales arriba hablamos
auian procurado de les dar, mas sobreu-
niendo Iosue (por razón de la confedera-
cion, amistad, y paz que con el auian as-
sentado y tenian) en su socorro, fauor y
ayuda, fueron desbaratados, vencidos y
muertos los cinco reyes cō su exercito,
y los Gabaonitas quedará en paz, quietud
y descanso, y sin sobrefalto alguno de ene-
migos ni contrarios. San Cipriano que,
riendo manifestar quan gr̃a bien sea el de
la paz en esta presente vida, incumbran-
dola y ensalzandola, dize: Si por ventu-
ra alguno pregunta, qual es el summo
bien

*Ciprianus in
de. 12. ad u
sionibus.
Pelagius.
23. 9. f.
quatuor.*

9.3.
Como era
dicho el
dios Priapo,
surpisi-
mo, y co-
mo le pin-
saban.

4. Reg. 10.

Destruyo tambien el simulachro muy turpis-
simo y nephando desse mesmo Priapo.
Era dicho aquel simulachro turpissimo y
abominable, porque era hecho como vn
miembro viril muy excessiuo, porque a-
quellos miembros son llamados vergon-
cosos, al qual quemo el Asa, y echo en el
rio Cedron. Desta mesma manera Hie-
rey de Israel mato a todos los falsos pro-
phetas de Baal, como parece en el quarto
libro de los Reyes. De donde se sigue,
que no menos pertenece a los reyes y prin-
cipes del nueuo testamento y ley de gra-
cia, vengar, pugnir, y castigar, las offen-
sas de Dios nuestro señor, que a los del
viejo testamento. De aqui es, que en el
Deuteronomio, es mādado, y se dize del
rey. El rey despues que se sentare en el thro-
no y folio real, escriuira para si el Deute-
ronomio de la ley en vn volumen, y leelle
ha todos los dias de su vida, para que assi
aprenda y sepa temer a su señor Dios, y
guardar sus palabras y ceremonias, que en
la ley estan mandadas. Y porque son to-
das estas cosas escriptas, sino porque sepa
que sea lo que ha de remunerar y premiar
y que pugnir y castigar, a quien honrar y
sublimar, y a quien abatir, vixuperar y des-
honrar? El rey deue refrenar los hurtos,
pugnir y castigar los adulterios, destruyr
y asolar los malos de la tierra, no permi-
tir que viuan los blasfemos, y perjuros,
que falsamente juran, no permitir ni con-
sentir a sus hijos que hagan cosa alguna
mala y fea. Esto dize Cypriano sancto biē

*Ciprianus in
minore vo
lumine.*

*Augu. ad
fauitres
ser. 2.*

bien, en esta vida presente? Muy bien se le puede respóder que el summo bien en esta presente vida es la paz. San Augustin queriendo manifestar quan gran bien sea el de la paz, y quan necessaria a todos los fieles Christianos, escriuiendo a los frayles del yermo, y endereçandolo a nosotros, dizes: Hermanos muy amados, o si fu piessedes quanta es la virtud de la paz, y quanto os es necessaria a los que morays en la soledad y yermo. Tanta es la virtud de la paz, q̃ en su dignidad escriuiendo el Apóstol S. Pablo é todas sus epístolas de zia: Paz sea a vosotros, y la gracia d̃ Dios nuestro señor. Esta forma de salutacion y de salud, primeramente nos la dio y en seño Christo nuestro redemptor diziendo: Paz sea en vosotros. Esto dexo Christo por testaméto a los Apóstoles como summo bien, sin el qual ninguno deue viuir. Así el padre celestial, ordeno los elementos y planetas, y las otras cosas inuisibles q̃ sean juntamente abraçadas cō vinculo de paz, así q̃ desta manera ordeno los gloriosos exercitos de los angeles de tal modo y por tal via, que despues de su cayda no uiessse entre ellos alguna disension ni discordia, sino paz cūplida y perfecta. Esta es aquella gloriosa paz, q̃ echa fuera los frutos de los malos pensamientos, refreua y guarda illesa al anima q̃ anda bacilando, purga y linpia la consciencia del hombre. El que no tiene paz de coraçõ, de boca y de obra, no se deuellamar Christiano. El que nõ espera en esta paz, en rebaldizo pone el pie y la vida, lanacoloça en la tempestad, lançãse en el despeñadero, y siembra la simiente y grano sobre la arena. Esta es aquella perfecta paz, que purga al anima de los vicios y peccados, y roe el gusano de la consciencia. O paz madre de los heremitas, padre de los religiosos, hermana de los mojes. Tu eres vinculo de todos los patriarchas, tu carro donde son lleuados los prôphetas, tu refugio de los sãgrados Apóstoles. Tu eres solaz de los martyres, tu escudo militar de los confesores, tu alegria y triumpho de las virgines. Tu eres espectáculo de los

*Luce. 24.
Iom. 3. 4.*

caçados, tu eres presidio y socorro de los malos, tu odio y aborrecimiento de los tyranos, tu eres horca de los ladrones. O paz, edificio de Dios, a ti no pueden destruir los muy caudalosos rios de los principes, los insultos de los demonios en ninguna cosa te pueden empecer ni dañar. Tu hazes el pobre rico, al rico tu le hazes necesitado y mendigo. Tu contenta en todas las cosas. Tu la mas rica de todos. Tu hazes a los hombres hijos de Dios. O paz, sin ti no reynã los reyes, sin ti no tienen valor ni precio los reynos. Por ventura sin ti podran nos aprouechar las oraciones, ayunos y limosnas, y los otros bienes? Nunca Dios tal quiera, permita, ni mande. O christiano ten paz en todas las cosas, porque si te ayras contra tu hermano, y si le aborreces, quando oras en la oracion dominical, a ti mismo contradiçes. Clama con verdad el Christiano y dize: Perdona nos señor nuestras deudas, así como nosotros perdonamos a nuestros deudores. O Christiano sino amas la paz, y si aborreces al proximo, con que detecho, con que pacto, o cō que rostro y cara demãdas que te perdonen, no perdonando tu el odio y rancor que tienes con tu proximo?

*9. 3.
Como sin
la paz, no
aproue-
cha los o-
tros bienes*

Math. 6.

CAPIT V L O. XXXI. EN EL
qual prosigue san Augustin, mostrando quan gran bien y prouecho sea la paz.



EN pues que así es, hermano mio, paz con todos aborreciẽdo los vicios y peccados de todos. Tened hermanos mior paz en el coraçõ, y en la boca, y en todas vuestras obras. Si el malauenturado de Caym tuuiera paz en su coraçõ, nunca se leuantara contra su hermano Abel. Si el triste de Absalon tuuiera paz en su boca, no leuantara guerra y pelea contra su proprio padre. Si el traydor de Judas tuuiera paz en la obra, nunca tomara la foga y se ahorcara. O quan bueno, o quan jocudo y alegre, o quan diuina cosa es morar los hermanos en vno, de tal modo y manera, que sea vno el coraçõ, vna la voluntad,

Gen. 4.

2. Reg. 29

Math. 17.

*9. 1.
Como el
no tiene
paz, no se
deue lla-
mar chris-
tiano.*

III. PARTE DEL ESPEJO

vna el anima de todos, vna la forma, modo y manera de viuir? Porque el demonio no puede entrar en la casa o anima, donde se enseorea la paz. Pues que assi es, o quan jocundo y alegre es morar los hermanos en vno. Tanta con verdad es la eminencia y alteza de la virtud, que della el propheta se marauillaua, ante que manifestasse que era, o que vtilidad y prouecho traya en si, quan gran admiracion en tepuso, quando dixo: Ecce, mirad. O quan admirable prouecho predico, quando añadio y dixo: Quan bueno y quan jocundo. Mas auerys de saber hermanos mios muy amados, q̄ ay vnos bienes q̄ son alegres. Otras cosas q̄ no son alegres, y q̄ no son bienes ni buenas. Desta manera, buenos son los ayunos, vigilijs, las maceraciones de la carne, y las otras cosas desta qualidad y manera. Estas cosas con verdad son bienes, mas no alegres, porque la carne en estas cosas no siente delectacion, ni se alegra con ellas, mas siente lison y pena. Alegres son las conuersaciones, banquetes, combites, y las embriaguezes, mas no son buenas. Hazjendo estas cosas alegráse los hombres que las hazen, obrando mal y regozajandose en las cosas malas y peñsimas. O Christiano a penas podras hallar en este presente siglo vna cosa juntamente sea buena y alegre. Deseas hallar aquella cosa vna, que sea alegre y jocunda. Inquiere y busca la paz, y abraçala contigo. Esta sola con verdad es virtud que tiene el bien alegría. Esta es aquella bondad que nos haze morar en vna casa de vna mesma costumbre, para que juntamente deseamos viuir y juntamente morir. O paz tu eres serenidad del anima, trãquilidad de la mente, simplicidad del coraçon, vinculo de amor, conforcio y acõpañamiento de charidad. Esta es aquella summa felicidad, que quita las discordias y dissenfiones, abate las guetras, comprime las iras, acocera a los soberuios, ama a los humildes, apazigua a los discordes, concuerda a los enemigos, a todos agradable y de todos es delicada. Mas todos los malos de aquella paz que es buena,

echan a huyr della y a aborrescẽ como la muerte. O paz, tu no sabes leuantarte ni conosciẽs ni sabes que cosa sea inflamacion y hinchamiento de soberuia. O paz, bienauenturado el que te tiene y possce, maldito el q̄ te aborresce, y aquel que te impide y quebranta entre los hombres, porque es Antichristo y hijo de perdicion. O paz, el que te tiene y possce, tenga te el que no te tiene, busquete, y el que te perdio no descanse hora ni momento, hasta que te halle, si con seruiente y ardiẽte desseo dessea ser hijo de Dios. O paz, tal y tanto bien eres en todas las cosas criadas, tan marauilloso, tan glorioso, que ninguna cosa puede ser oyda mas dulce, ni cosa mas deleytable, deseada ni cobdiciada, ni cosa mas vtil y prouechosa, possedyda de los hombres. El espiritu humano, asì como nunca viuifica, ni da vida a los miembros, (alao si estan vnidos y juntos, asì el Espirito sancto, nunca viuifica ni da vida, saluo si estamos vnidos en paz. Pregueta a todos si desean la paz (porque no ay alguno que no quiera tener paz) todos diran con vna voz. Esto amamos, esto deseamos, esto cobdiciamos, esto queremos. Pues que asì es, amemos la paz dõde tãto biẽ procede, sale y enana. Esta paz es dada de los angeles, a los hõbres de buena volutad. Por vettura a los hombres de peruersa y mala voluntad es dada paz de los angeles? Nunca Dios tal quiera. Y quien son aquellos de peruersa y mala voluntad? Aquellos son de peruersa mala voluntad que con ojo soberuio, y cõ coraçon insaciable nunca dizen a basta, los tales nunca tienen paz. Aquel finalmente con verdad tiene paz, que ninguna cosa dessea por ser del siglo. Este esta tranquilo y quieto: este se goza de todos los bienes, diziendo aquel pagano: Muy quietissima, sossegada, y repogada vida harian los hombres, si estas dos palabras, mio, y tuyo, se quitassen de entre los hõbres, y en tre su naturaleza.

6.7.
Que el q̄
quebranta
la paz,
es Antichristo.
obrisso.

8.8.
Como el
espiritu
sancto
no da
vida fino
a los que
estãn en
paz.

Lucas. 2.
9.9.
A quienes
dada la
paz de los
angelos.

9.4.
Que el
demonio
no
puede
entrar
dõde
ay paz.

Psalm. 133.

9.5.
Que ay
algunos
bienes
que no
sõ
alegres
y otros
que
sõ
alegres
y no
bienes.

9.6.
demonio
bienes
que
causa
la
paz.

CAPIT VLO. XVI. COMO
es mucho de doler, quando ay paz entre
los peruerfos y malos pecca-
dores.*Augst.
ad fratres
serm. 2.*

Egun sant Augustin dize y pre-
gunta . Por ventura dira al
gun siervo de Dios. Mirad que
veo a los ricos y a los soberuios
altiuos, impios, y malos que carecen de
toda perfecta bondad. Vna sola cosa tan
solamente parece que tienē, y es esta, que
tienen paz vnos con otros. Pues que así
es, que dire desto, o que tengo de hazer?
Por ventura tégame de alegrar de su per-
uerfa y mala concordia, o tégame de en-
tristezer? O Christiano y siervo de Dios,
sabes que así como empefca y daña mu-
cho, la discordia entre los buenos, así es
mucho de doler, en el tiempo y quando
ay paz entre los malos. Entōces son aug-
mentadas todas las cosas pessimas y ma-
las que se suelen hazer, o pensar entre los
hombres . quando los malos viuen paci-
ficamente, mas quando discordan y ay
entre ellos dissension, y entre ellos
enemistad, entonces en alguna mane-
ra el mundo es hecho tranquilo, repo-
sado y pacifico. Porque así como la con-
cordia de los malos, es contraria a la con-
cordia de los buenos, así se ha de desear
que los buenos tégan siempre paz, y que
los malos y peruerfos peccadores tengā
discordia y dissension entre si mesmos,
porque algunas vezes los malos por la
discordia son hechos muy buenos, cono-
ciendo lo que son y lo que hā de ser. Por
que quando son atribulados y sus caras
son llenas de ignominia y denuesto, algu-
nas vezes buscā el nōbre del señor Dios
lo qual en el tiempo de la paz no era cosa
quinada en su corazón. Mas es de orar, ro-
gar, y suplicar a Dios, que los buenos per-
gan paz, y manezcan y perseueren en el bien de la
paz hasta la fin, y que todos los malos seā
conuertidos, ante que vengan ala fin. V o
fotros hermanos míos tened paz vnos cō
otros y amadla, aquella paz digo que es
este mismo Dios, la qual guarde vuestros

9.1.
Que he-
mos de o-
rar que los
buenos con-
gan paz, y
los malos
discordia.

coraçones y vuestros entendimientos
para que ninguna cosa dessey, o enten-
days fuera de la paz, que es en Christo
Iesu. Y en otra parte el mismo sant Au-
gustin dize. Dichos y bienauenturados
los pacificos, porque serā llamados hijos
de Dios. El merito de la virtud charitatiua
es hecho vil en todos sino tienela vnidad
de la paz, ni viene perfectamente al voca-
blo y nombre de hijo, saluo por el nom-
bre de pacifico. La paz es la que despoja
al hombre de la seruidumbre y da nom-
bre noble, muda así mismo la condiciō
de la persona, de esclauo haze libre, de sier-
uo haze hijo, llama a Dios padre y trueca
al siervo en hijo, haze amigo de Dios,
señor bueluele en padre . Así haze y
obra el que no quiere que perezca lo
que haze. Bienandantes y bienauentu-
rados los pacificos, porque serā llamados
hijo de Dios, mirad que comienza a ser
hijo de Dios el que comienza a ser pa-
cifico. No quiere ser llamado hijo de dios
el que no quiere ser pacifico y ser hallado
pacifico. Niega tener por padre a Dios,
aquel que no quiso ser heredero de la paz.
Sentira a Dios seuero y cruel a aquel que
menosprecio tener por padre clemente y
blando. Birnauenturados los pacificos,
porque serā llamados hijos de Dios. Go-
zemonos deste nombre casi hijos y here-
deros de Dios, y coherederos con Iesu
Christo nuestro redemptor. O quantas es
la retribucion y premio desta paz, pos-
seer la heredad cō Christo, tener la substā-
cia y hazienda del padre con el hijo, pa-
rticipar el reyno celestial con el señor, y
ser admitido en el conforcio de la perpet-
uidad con el señor. La paz es concordia
de los hermanos, como esta escripto segū
lo dize el Ecclesiastico. En tres cosas se a-
grado mi espiritu, que son prouadas de la
te de Dios y de los hombres. La concor-
dia de los hermanos; el amor de los proxi-
mos; y el varon y muger quando consien-
te el vno con el otro en las cosas que son
sanctas, justas, y buenas. La concordia de
los hermanos, es la voluntad de Dios, ale-
gria de Christo, perfectiō de la sanctidad,

*Augsti.
de tempo.
serm. 169.*

9.2.
De mu-
chas cosas
que son de
chacen ala
būca de la
paz.

9.3.
Como los
pacificos
son hijos
de Dios.

Eccle. 25.

III. PARTE DEL ESPEJO

regla de justicia, materia de doctrina, guarda de las buenas costumbres y en todas las cosas una disciplina muy loable. La paz pues que así es, es madre de la delectación y amor, vínculo de concordia y indicio muy manifestado de la pura y muy limpia anima, porque demanda de Dios casi por fuerza, lo que quiere y lo recau-
nuestro seda y alcanza. La paz se ha de conseruar con los preceptos y mandamientos reales

diziendo Christo nuestro Redemptor. Mi paz os doy a vosotros, mi paz os dexo a vosotros. El que es discipulo de Christo, guardelos preceptos de Christo, Guardar el mandamiento, es en todas las cosas guardar paz: porq̃ diuidirla vnidad no es seguir al maestro, mas acocerar su maldamnteno. Mi paz os doy, y mi paz os dexo a vosotros. Partiendo Christo nuestro Redemptor, desta vida quiso dar y dio aquello que desseu hallar en todos quãdo vinielle. En paz os dexo, mirad que os halle en paz. Plantar la paz muy de rayz, obras de Dios, atrancalla de todo en todo obra es del demonio. Es de notar, segundize el Nicolao de Lyra, que ay tres maneras de paz. Paz interior, quanto a la conciencia, que no ay en ella desalfofiego alguno de algun vicio, o pecado. Paz fraterna, quanto al proximo, porque vsa con el de toda rectitud y justicia. Paz superna, porque finalmente viene a la gloria y verdadera paz. Tres cosas hazen y conseruan la paz interior. La primera, la consciencia purificada y limpia de toda culpa y pecado, de donde dize el Ecclesiastico. Los hombres que tienen su estudio en la virtud del hermoosura, pacificantes en sus casas, esto es en las consciencias proprias. La segunda es la amistad diuina, de aqui es lo que dize sant Augustin. Inquieto está señor mi coraçon, hasta que descansé en ti. Y el Psalmista dize. Mucha paz es señor a los que aman tu ley: que es ley de amor diuino. La tercera es la modestia, y remplada suficiencia, por la qual alguno esta contento con las cosas que tiene, y así en si mismo esta pacifico: del qual se puede exponer y decla-

rar lo que dize sant Matheo. Bienauentu-
rados los pacificos porque ellos seran llamados hijos de Dios. Los tales hijos de Dios có verdad son hechos en algũa manera semejantes a el, el qual no tiene necesidad de cosa alguna fuera de si mismo, mas es suficiençissimo a si mismo.

C A P I T. XXXIII. C O M O tres cosas hazen y conseruan la paz fraterna.

POr semejante modo y manera la paz fraterna, la hazen y conseruan tres cosas. La primera es la humildad verdadera, que en todo es pacifica, que haze morar pacificamente con su contrario, y esto es cosa especial en esta virtud. Porque el caído no mora pacificamente con el luxurioso, torpe y carnal. Ni el justo sancto y bueno, có el iniquo, peruerso y malo pecador, mas el humilde mora pacifica y quietamente có el soberbio, porq̃ así como el soberbio, quiere ensenorear y mãdar, así el verdadero humilde quiere ser sujeto en señoreado y mandado, y así por esta via modo y manera cada vno tiene lo que quiere y dessea, y por consiguiente descansan y tiene quietud. Donde el Psalmista dize. Con aquellos que aborrecian la paz era yo pacifico. Esto es con los soberbios, de los quales esta escripto. Entre los soberbios, siempre ay renzillas, quistiones y rebuestras. Lo segundo que conserua la paz fraterna es la equidad y ygualdad justa, sin la qual ninguna compañía puede estar pacifica. Como aun parece en la compañía de los ladrones, que son aduersarios y contrarios de la justicia, que si entre ellos justamente no diuidiessen les hurtos, robos y despojos, luego a la hora entre ellos mismos auria disensiones y discordia. De aqui es lo que dize Esayas. Será la obra de la justicia la paz. Lo tercero que conserua la paz fraterna, es el devido callar y silencio que tiene la boca cerrada para que no se desmãnde en palabras sembradoras de disension y discordia.

Donde

8.4.
Como la
concordia
y paz es la
voluntad
de Dios
nuestro
señor.

9.5.
Que plan
en la paz
es obra de
Dios.

Nicolas
sup. 13.º
Prouerb.
Eccle. 4.º
6.6.

Como ay
tres mane-
ras de paz
Ay en
la confes-
sionum.

9.5.
Como la
humildad
conserua la
paz.

Psal. 119.

Prou. 13.

Esay. 32.

Eccle. 17. Donde por el contrario esta escripto en el Ecclesiastico. El susurrador y de dobla da lengua, cō verdad que perturbo a muchos que tenían paz. De la paz superna y soberana dize Dios. Sentarse ha mi pueblo en hermojurada de paz. Dize esto por *Eccle. 27.* que la paz celestial de ninguna parte sera impedida, ni lo podra ser, ni obscurecerse por algũ tiempo ni por alguna via, modo, ni manera. Desta dize san Augustin.

Ternan los sanctos bienaueturados paz verdadera, cumplida, y llena paz, quieta paz, segura paz, donde no aura pestilencia, ni enemigo alguno que la perturbe. Aquella paz es sin de todos nuestros defectos, porque con la vista de ver a Dios, terna el hombre interior, todo quanto se puede desear, bulcar y querer, ni buscara mas, ni deseara mis, ni querra mas, mas estara contento, harto y satisfecho, y en verdadera quietud y paz. Mas deue se cōsiderar, que sin la paz interior y fraterna, no se puede conseguir ni alcançar la superna. Pablo dixo. Seguid la paz cō todos y sanctimonias, sin la qual ninguno podra ver a Dios. El Apostol sabiendo q̃ los pecados espirituales corrompē la paz quanto al proximo, y la sanctimonia quā to a Dios, dixo de lo primero. Seguid la paz con todos, guardando os de hazer alguna cosa injusta, como de alguno odio, rancor, o malquerencia contra vuestro proximo. Y de lo segundo dixo. La sanctimonia, que evita todo pecado, que es contra la diuina reuerencia. Y da la razón por que se ha de seguirla paz y sanctimonia añadiendo y diziendo. Sin la qual nin ninguno podra ver a Dios. Esto quiso dar a sentir el rey David, quando dixo.

Hebr. 12. Quien es aquel hombre que quiere la vida de la gracia, y ver los dias buenos de la gloria porque alli la noche no tiene lugar. El que esto desea ponga por obra lo que adelante se sigue. Prohibe y aparta tu lengua de todo mal, conuiene saber de contenciones, de renzillas, de detracciones y murmuraciones. Y tus labios no hablen cosa de falsedad, ni de doblez y engaño. Apartate del mal y haz biē, que son

dos partes dela comun justicia y general, sin las quales de ningun valor ni precio es apartarse el hombre del mal, si cō ello no haze y obra bien. Vn rico y hazendado no satisface q̃ no sea renouero, vsuero, ni logrero, si no es necesario que haga biē, que haga limosnas y obras pias, que haga bien. Y de ningun valor es a cerca de Dios, hazer bien, si el que lo haze no se aparta del mal, para que con ello se consiga gracia y gloria. Vn amancebado que haga muchas limosnas y otras obras pias, no satisface si no se aparta del mal, si no dexa la manceba. Y concluye David diziendo. Inquiere y busca la paz interior, fraterna y superna, y siguela perfectamente, porque sin ella ninguno podra ver a Dios. Donde el Apostol dize. Tened paz y el Dios de la paz, dador y amador de paz, estara con vosotros por gracia en este presente siglo, y en el tiempo que esta por venir por gloria. Mas noten estos viciosos, no se palse sin consideracion a los mundanos, no sin tenello en la memoria los amadores deste siglo, que dize el señor. No es paz a los malos, no es paz a los malos. No tienen paz los malos no interior, porque ay en su cōciencia guerra y contienda de vicios y pecados. Ni tienen paz exterior cō sus hermanos, porque siempre con contiendas y dissensiones, por donde por consiguiente careceran de la superna paz de la gloria. Y si parece que los malos tienen paz, no la tienen ni es paz, de dōde dize Ezechiel propheta. Paz, paz, y no auia paz. Y si athen es porque con mayor licencia se desmanden en vicios, y con mayor libertad anden por todos los peccados, como vimos en Salomon, que estando en paz y con mucha compañía de continuos y criados de su casa y palacio real, hizo tantas y tan graues culpas y peccados, y por el cōtrario Iosue en sus guerras muchos y muy grandes bienes. Considerado y todas estas cosas, dixe que queria mas la guerra de de Iosue, que la paz de Salomō por muy pacifico y acompañado que aya estado, y así con no menor voluntad que

2, Cor. 13

E/47-48 y 57.

9.2.
Que los malos no tienen paz.
Ezech. 13

9.4.
Como y cō q̃ se alcan ça la paz superna.

III. PARTE DEL ESPEJO

las cosas antepassadas he querido , de
nueuo quiero, y queriendo digo que.

*Mas querria la soledad de Aaron
Que la compañía del rey Anon.*

CAPITULO PRIMERO Y PRIN- cipal, que manifesta quien ayalido Aaron, de que profapia y genera- cion.

9.1.
*Cuyo hijo
fue Aaron*



E G V N
de la sagrada
escriptura se
colige , fue
Aaron vn va-
ron dela ge-
neracion He-
brea hijo de
Amran, hijo
de Caath y de su muger Iacabeth, de la ca-
sa y familia de Leui. Este Aaron fue muy
gran seruo y amigo de Dios, a este esco-
gio Dios por especial gracia en sacerdo-
te para su altar y sacrificio, y a sus hijos y
descendientes del, como adelante mas lar-
gamente veremos. Esto auido por cierto,
es de saber que no podemos dar entera
relacion, ni venir en claro conocimien-
to, que soledad aya sido esta de Aaron, la
qual yo escexo y quiero para mi mas que
la compañía del rey Anon, si primero no
declaremos algunas cosas que passaron
ante della, las quales son necessarias ex-
plicarse y declararse primero. Es de saber,
que vn varon dela generacion Hebrea,
que se llamaua Caath hijo de Leui tuuo qua-
tro hijos. Amrá el primogenito, y Ysuar
el segundo, y Ebion el tercero, y Ozziel el
quarto. Moysen era caudillo y capitán del
pueblo de Israel, pueblo peculiar, y fami-
liar de Dios (al qual tomo para esta dig-
nidad y officio) quando estaua guardan-
do y apascentando el ganado de su sue-
gro Ietro, como el libro del Exodo lo

manifiesta. Aaró su hermano era summo
sacerdote escogido de Dios para esta dig-
nidad del summo sacerdocio, de donde
quando le quito escoger y tomar para si
hablando a Moysen le dixo. *Aplica,* *Exod. 24.*
Junta, y llega, para ti Aaron tu hermano con
sus hijos, para que me siruan de officio de
sacerdotes. De donde hablando dellos la
sagrada escriptura, dize. Estos son los nó-
bres de los hijos de Aaró sacerdotes, los *Núm. 5.*
quales fueron vngidos, cuyas manos fue-
ron llenas y consagradas, para que sir-
uiessen en la dignidad sacerdotal Eleazar
y Ythamar delante de su padre Aaron.
Esta vnion se trata en el libro del Exo-
do, a los. 29. cap. de l. Para este effeçto y
por esta causa fueron apartados delos o-
tros, por la vnion y consagracion, para
que desta manera mas deuida y conue-
nientemente vsassen del officio sacerdo-
tal, porque en otra manera su seruicio no
fuera grato a Dios, mas antes fuera me-
nos limpio. Auia en aquel tiempo vn va-
ron de la generacion Hebrea, que se llama-
ua Chore, hijo de Ysuar, hijo de Caath,
al qual le parecio que despues de Moysen
y Aaró, auia de tener dignidad y pre-
heminencia en el pueblo, por razon que
era hijo del hijo segundo de Caath. Mouio
este Chore a desear esta dignidad y pre-
eminencia, por razon que vio q̄ Eli-
saphá q̄ era hijo de Ozziel, hijo quarto de
Caath, auia sido constituydo por capitán
y principe sobre los hijos de Caath, aun
que debaxo del mado y imperio de Elea-
zaro hijo de Aaron, de lo qual concibio
muy gran indignacion, y ra, y saña, vien-
do que el hijo del hijo menor de Caath,
estaua puesto y preferido a el y a los otros
Caathitas, y esto que auia sido por mano
de Moysen y de Aaron. Este Chore por
esta causa, mouio muy gran discordia y
dissension, y hizo no pequeño alboroto
entre los del pueblo de Israel, para q̄ fue-
sen depuestos y quitados Moysen y Aa-
ron de las dignidades que tenian, y así q̄
Moysen perdiel la dignidad de ser cau-
dillo y capitán del pueblo de Israel, y Aa-
ró la dignidad de summo sacerdote. Para

9.2.
*Como los
hijos de
Aaró erā
sacerdotes*

9.3.
*Como
Chore se
leuanto que-
riendo vsar
por la dig-
nidad sa-
cerdotal.*

Exodo. 3.

mejor

mejor Chore poder poner esto por obra tomo consejo y junto consigo a Datan y Abiron, los quales eran del tribu de Ruben, y hablandoles dixo, como a ellos pertenescia tener la dignidad y primado del pueblo por razon que eran del tribu de Ruben, que fue primogenito del patriarca Iacob, y assi que por estavia, este Chore vuisse la dignidad de summo sacerdote, y ellos el primado y gouernació del pueblo. Podian ellos (los vnos y los otros) muy facilmente tratar esto entre si mesmos por razon que los Caathitas (de los quales era Chore y el tribu de Ruben) tenian sus tiédas muy cercanas y juntas, las vnas de las otras en el asIENTO y sitio, porque los vnos y los otros, tenian sus tiédas a la parte del medio dia del tabernaculo, y porque estos eran muy valerosos y poderosos en las dos tribus, juntaron consigo muy gran parte de los mayores y mas principales del pueblo. Esto relata la sagrada escriptura, diziendo: Mirad q Chore hijo de Ysuar, hijo de Caath hijo de Leui, y Datan, y Abiron, hijo de Heliab, y assi mesmo Hon hijo de Pleleth de los hijos de Ruben, se leuataron contra Moysen, y juntaméte con ellos doceitos y cinquenta varones de los mas principales de la Synagoga, los quales por nomina eran llamados y conuocados en el tiempo del consejo.

CAPITVLO. II. DE LO que Chore Datan y Abiron dixerón a Moysen y a Aaron.

Euantados pues contra Moysen y Aaron, Chore Datan y Abiron y la otra muy gran multitud de los principales, y mas poderosos de Israel, como estuuessen de delante de Moysen y de Aaron, queriéndolos remouer y quitar de la honra en que estauan puestos, y el primado que tenian no con pequeña ira y saña dixeronles: Abasteos a vosotros que seays como los otros, y no mayores. Y dan la causa porque aya de ser assi, diziédo: Toda la mul-

titudes de los sanctos, conuiene saber escogida para su culto y honra, y porque a toda la multitud hablo el señor en el monte de Sinay. Y añadió mas diziendo. Y en ellos esta el señor, porque su tabernaculo, esta en medio de los reales. Y cómo pequeña ira reprehendiéndolos dixerón: *9.4. De las asperas palabras que Chore dijo a Moysen.* Porque os leuantays sobre el pueblo. Hablemos desta manera, como si mas claro dixeran. Por vuestra muy gran presumpción y soberuia, os leuantays sobre el pueblo tomando y vsurpando para vosotros las honras y dignidades, y no por ordenación diuina que tal aya ordenado ni mandado. Como Moysen oyesse lo que auian dicho, queriendo reprehendellos muy aspera y crudaméte y manifestar al pueblo que en esta reprehension se mouia por zelo de justicia y no con desseo de vengança dando consigo en tierra humillandose delante de Dios. oro a Dios primeramente para que por la malicia y pecados de estos, no se ayrasse contra todo el pueblo y assi lo aislasse y destruyesse. Eito hecho hablo muy charitativa y razonablemente a Chore y a toda la multitud que contra el se auia leuantado, diziendo. Mañana ante que nos desayunemos hara el señor notorio y manifestara, aquellos que pertenezcan para el, y aplicara y llegara para si los sanctos. Tentaua Moysen en quanto en el era, si por ventura entre tanto Chore Dathan y Abyron con su compañía, se apartasse de su loco atreuimiento, y por esto dixo mañana. Y dixo mas. Hara el señor notorio y manifestara, quales son aquellos que pertenezcan para el y juntara los sanctos para si, esto es, mostrara los que quiere, y es su voluntad que delante del tengán dignidad sacerdotal, y los que el escogiere llegar se han a el para su seruicio, culto y honra. Pues que assi es esto hazed y poned por obra. Tome cada vno su encensario tu Chore y todo tu concilio, y faciendo mañana fuego poned las brasas en los encensarios y encima la pasta de perfumes delante del señor, y al que escogiere aquel sera sancto, esto es de putado para las cosas diuinas en el oficio sacer-

9.4. De las asperas palabras que Chore dijo a Moysen.

9.5. De lo que responde Moysen a Chore.

III. PARTE DEL ESPEJO

sacerdotal. Mucho os levantays hijos de Leui porque no tan solamente os auays leuantado contra los hombres, mas aun contra Dios. Y tornando a hablalles, dixoles: Oy d hijos de Leui, por ventura teneys y estimays en poco, que Dios nuestro señor os aya apartado de todo el pueblo, y os aya juntado para que le siruiessedes en el tabernaculo, en su culto y honra, y que assi mismo estuuiessedes delante de la frecuencia del pueblo, y que le siruiessedes a el? Hablo Moy sen desta manera, como si mas claro dixera: No lo deuiades de tener ni estimar en poco, mas en mucho auides de estimar y preciar, los beneficios diuinos que os ha hecho y que de su mano auays recebido, mas que todos los otros. Y hablando mas particularmente y endereçando su habla a Chore, dixole: Por ventura por esta causa y razon hizo q̄ te llegassies a el y a todos tus hermanos los hijos de Leui. Para que injusta y malamente (como ingratos y desconocidos, de los beneficios recibidos) y supersedes la dignidad sacerdotal, y toda su co pañia este contra el señor? Quien es Aaron que murmurays contra el? Dixo esto

§.6.

Como Moy sen manifestaba a Aaron no aminoraba la dignidad sacerdotal.

como si por otras palabras mas claras dixera: No tanto para si el sacerdocio ni lo usurpo, mas diuinalmente solo dio y impuso el señor. Estas cosas assi passadas, queriendo Moy sen apartar y reuocar a estos ambiciosos de aquel mal desseo q̄ renia, embiolos a llamar, para hablalles delante los ancianos y viejos de Israel, esto es lo que la sagrada escriptura añade y dice: Embio pues que assi es Moy sen a llamar a Datan y a Abiron hijos de Eliab. Oyda de Datan y Abiron la embaxada y llamamiento de Moy sen, no con pequeña ira y saña, respondieron diziendo: No yremos a tu vocacion y llamamiento. En esta respuesta manifestamente mostraua, que se leuantauan contra Moy sen, y assi luego incontinentemente añadieron palabras atreuidas de denuesto y injuria, diziendo: Por ventura tienes tu en poco, el mal grado que ayas hecho a todo el pueblo, que nos sacaste de la tierra de Egypto, tierra q̄

manualeche y miel, que abundaua en todos los bienes? Loauan aquella tierra de Egypto, con estremo grado y muy mas de lo que deuan en vituperio y denuesto de Moy sen, que los auia sacado della. Y dixeron mas. Para que nos matastes en el desierto de hambre y de sed, por falta de mantenimientos y de aguas que beuer? Sino que allende desto te ayas enseñoreado de nosotros? Imponian a Moy sen que los q̄ria reducir a seruidumbre de esclauos, lo qual era falso y mentira. Y dixeron mas. Sin duda alguna nos traxiste a tierra q̄ mana arroyos de leche y miel y nos diste posesiones de campos y herdades. Enciso q̄ estos dezian, hablaua hyronicamente: para manifestar q̄ con falsas promessas auia engañado Moy sen al pueblo, prometiendo les tierra que manasse leche y miel. Y dixeron mas. O por ventura quieres nos sacar los ojos? Quisieron dezir. No vamos a tu vocacion y llamamiento, porque no nos mandas cosa alguna para nuestro bien y prouecho, sino todo para nuestro mal y daño.

§.7.
Como Chore Datan y Abiron se leuantaron contra Moy sen y contra Aaron.

CAPITULO III. DE LO que Moy sen hablando con Dios dixole, y de la oracion y suplicacion que hizo.



Omo Moy sen viesse lo q̄ auia passado, y como aquellas injurias y denuestos que le auia dicho a el, redundauan en deshonra de Dios cuyo mensajero y embaxador el era, ayrose con estremo grado mucho y hablando con el señor, dixole. No mires señor sus sacrificios, assi como no miraste al sacrificio del maligno de Cayn. Y dixo mas. Tu señor sabes que nunca yo aya tomado algũ anillo ni otra cosa alguna que menos sea, y que nunca aya afligido a alguno de ellos. Endereçando de nuevo su habla a Chore dixole. Masiana tu y toda tu congregacion y ayuntamiento estad aparte delante del señor y Aaron esta ra a otra parte apartado, tome cada vno de vosotros su encensario, y poned sobre ellos

Gen. 4.

§.1.

De lo que Moy se dixole a Chore y Datan y Abiron.

III. PARTE DEL ESPEJO

constituy a Elisapha principe sobre los Caathitas. Y para que mas claramente conociesseu ser esto verdad, añadio y dixo. Si Chore Datan y Abyron, perelciérē y murieren de muerte acostumbra da, y segū que suelen morir los hombres, y si los visitare de plaga segun que suelen ser visitados los hombres no me cambio el señor. Mas si el señor hiziere cosa nueva y no acostumbra da, que abriendo la tierra su boca los tragare, y a todas las cosas que son suyas y les pertenecen, y descendierē biuos al infierno, sabreys que ayā blasphemado del señor. Luego a la hora, que a penas auia acabado de dezir y hablar aquellas palabras se abrio la tierra debaxo de los pies de Chore, y de Dathan y de Abyron, y abriendo su boca los trago, cō sus tabernaculos y con toda su substancia. Descendieron pues que assi es viuos al infierno, cubiertos de tierra, y perecieron de enmedio de la multitud. Esto que aqui esta dicho, que descendieron viuos al infierno no se ha de entender, que esten en la pena infernal de tal modo y manera q̄ no ayā sido muertos primero de muerte corporal, porque (segun dize el Apostol) esta ordenado y estatuydo a los hombres que han de morir vna vez, para pagar la deuda de la naturaleza cayda despues de perdida la innocencia, y despues desto ha de succeder y seguirle el juyzio de la retribucion y premio, o de la pena, como a estos que fueron al infierno. Todo el pueblo de Israel que estaua en rededor (visto lo que auia succedido y passado) echo a huyr del clamor de los que perecian, diciendo. Por ventura no nos trague tambien a nosotros la tierra, como los ha tragado a ellos. Estas cosas assi passadas (como auemos relatado y contado) diuinalmente salio luego fuego, y mato dozientos y cinquenta varones, que ofreciā encienso. Este fuego segun dicen algunos (aunque fue por virtud diuina) salio de los mesmos encensarios que ellos tenian en sus manos y assi fueron abrasados y quemados, y totalmente destruydos, todos los dozientos y cinquenta varones.

Dado fin y cabo, y infernal pena, a los atiuos y ambiciosos peccadores, queriendo Dios que de ay adelante ninguno se atreuisse temerariamente querer ni procurar cosa semejante, hablo diziendo: Manda a Eleazaro hijo de Aaron sacerdote, q̄ tome los encensarios que estan echados en el lugar de la quema, donde fuérō abrasados y quemados, los docientos y cinquenta varones, y el fuego derramelo a vna y a otra parte, porque son sanctificados en la muerte de los peccadores y haga dellos vnās plāchas de metal, ypōgalas en el altar del holocausto, por razon que fue en ellos ofrecido encienso al señor, y sean sanctificados, para que los hijos de Israel los miren y vean, y les sean por señal, para que despierte su memoria, y los auise para adelante, a no desfiar ni hazer cosa semejante. Mando Dios que fuesen hechas estas cosas y puestas en señal para reprimir adelante a los otros que despues auian de venir, que no vsurpassen la dignidad sacerdotal, donde fue mandado a Eleazaro hazer esta señal mas que a Aarō, porque Eleazaro auia de succeder en el sacerdocio despues de su padre Aaron. Dixo assi mesmo Dios nro señor, q̄ los encensarios eran sanctos, en la muerte de los peccadores. Quiso dezir Dios en estas palabras, como si hablando mas clara y abieramente dixera. Por la muerte de los peccadores cuyos encensarios quedaran pendientes y colgados, apareciera a los que estan por venir q̄ la sanctidad ha de estar en los sacerdotes. Conforme al mandamiento de Dios, tomo Eleazaro sacerdote los encensarios de cobre y de metal, en los quales auia ofrecido encienso, aquellos que auian sido quemados, y que el fuego auia destruydo, y hizolos planchas y puso las en el altar de los holocaustos para que despues en el tiempo que estaua por venir, ninguno de los estraños y que no sea del linage de Aaron, se atreua a ofrecer encienso al señor, porque no padezca y muera, como padecio y murio Chore y toda su congregacion y ayuntamiento, hablando y mandādolo el señor a Moyses

9.4.
Como se
abrio la
tierra y tra
go a Chore
Datan y
Abyron.

Heb. 9.

9.5.
Como fue
ron muer
tos los de
la cōpañia
de datan y
Abyron.

9.6.
Como Eleazaro al
mandamien
to de Dios
tomo vn
encensario
y para que

fen

sen muertos (como auemos dicho) Chore, Datan, y Abiron, cō los docientos y cinquenta varones que tenían encensarios en sus manos, y offrecian encienso al señor, de la muerte arrebatada y desastrada que diximos, el día siguiente toda la multitud de los hijos de Israel (zelando por la honrade Chore y de Datan y Abiron, y de los que se auian juntado cō ellos) mur muro contra Moyſen y Aaron, diziēdo: Vosotros matasteis al pueblo del señor. En esto q̃ estos dezian, dauan a entender que eran dignos y merecedores de muerte, y como tales deuian de morir. Como se leuantassen muy grā alboroto y ruydo y se fuesse augmentado y creciendo cada hora, echaron a huyr Moyſen y Aaron al tabernaculo de la confederacion, debaxo de la guarda y amparo del señor, para q̃ los amparaſſe y defendieſſe. Como Moyſen y Aaron entraſſen en el tabernaculo cubrio vna nuue al tabernaculo, y aparecio la gloria del señor. A cerca deſta nuue dizen algunos, que eſta fue la que guiaua al pueblo de Israel, para los llevar a la tierra de promiſion, mas q̃ antes deſto ſiempre eſtaua en alto ſobre el tabernaculo, mas que entonces deſcendio, cubrio, rodeo, y cerco todo el tabernaculo de toda parte, para q̃ ninguno pudiesſe llegar a el. Otros dizen que aquella nuue no fue la que tenia de coſtūbre guiar al pueblo de Israel, mas vna pequeña nuue, en la qual el ſeñor tenia de coſtūbre hablar a Moyſen, y q̃ eſta deſcendio y cubrio el tabernaculo del ſeñor, para que ninguno ſe atreuiſſe ni oſaſſe llegar a el, y aſi que Moyſen y Aaron fueſſen alli guardados y defendidos del pueblo que los querria maltratar. Eſtas coſas aſi paſſadas, hablo Dios a Moyſen diziendo: Apartaos de en medio deſta multitud, y agora ya los deſtruyre, q̃ no aya de aqui adelante jamas memoria deſlos.

CAPITVLO. V. DE LO

que Moyſen y Aaron hizieron, oyendo lo q̃ auia dicho el ſeñor, y como eſtubo ſolo Aaron, y para que.



Omo Moyſen y Aaron, oyero lo que el ſeñor dezia, y viſta ſu indignacion, ira y ſaña que moſtraua tener contra el pueblo de Israel, dieron conſigo en tiſſira para aplacar ſu ira, la qual eſtaua leuantada contra el pueblo, por donde eran muy malamente muertos de vna muy cruel plaga. Eſta plaga era de fuego, y de muy abraſantes llamas, con que todos eran quemados, abraſados y muertos. Eſtando pues Moyſen y Aaron poſtrados pecho por tierra, rogando y orando por el pueblo, para q̃ Dios amaniſſe ſu furor, ira y ſaña, entēdio Moyſen y conoſcio por reuelacion diuina, que por los ruegos y ſuplicaciones de Aaron, y por ſus oblacones y offrendas de encienſo auia de ceſſar la plaga y pena ya començada con que eran muertos los hijos de Israel, y aſi hablando con el, le dixo: Toma vn encenſario, y ſacando fuego del altar pon encienſo encima, y ve muy preſto ſin dilacion ni tardança alguna al pueblo, para que ores y ruegues por el. Con verdad ya eſ ſalida a fuera la ira y ſaña del ſeñor, y la plaga, pugnicion y caſtigo, ſe encruelce a mas andar. Conforme al mandamiento de Moyſen, tomo Aaron vn encenſario, y poniendo en el fuego y encima encienſo, fue ſolo al medio de la multitud a la qual deſtruya el fuego y las muy abraſantes llamas, y offrecio paſtas de perfumes, y eſtādo el ſolo entre los viuos y los muertos, para detener qua no fueſſe mas adelāte la vengāça, pugnicion y caſtigo, rogo, oro y ſuplico a Dios por el pueblo, y luego a la hora ceſſo la plaga, pugnicio y caſtigo por ſus ruegos y ſuplicaciones, y por las offrendas de encienſo y de eſpecies aromaticas, las quales offrecio al ſeñor eſtādo (como eſta dicho) el ſolo entre los viuos y los muertos. Los que deſta plaga y fuego fueron heridos y muertos, fuerō ca torze mil, y ſetecientos, ſin aquellos q̃ perecieron y fueron mala y deſaſtradamēte muertos en el alboroto y rebuelta de Chore, quando ſe leuanto contra Moyſen y Aarō, queriēdo indeuida y no juſtamēte

G vſur

5.7.
Como
Moyſen y
Aarō fue-
ron huyen-
do al tem-
plo y por-
que cauſa.

5.1.
Como Aa-
ron como
vn encenſa-
rio y ſolo
poniendo en
el fuego y
encima encien-
ſo, fue ſolo
entre los vi-
uos y muert-
os.

III. PARTE DEL ESPEJO

vsurpar la dignidad sacerdotal. Despues que cesó la plaga y muerte, y fue aplacada la ira y saña del señor, boluiose Aaron a la puerta del tabernaculo de la confederación a Moyfen, el qual aun estaua orando por el pueblo que se auia levantado cóntra el, y le auia querido matar. Que riendo Dios (despues destas cosas así passadas) confirmar el sacerdocio y dignidad sacerdotal, y que la tuuiesse Aaron, hablo a Moyfen diziendo. Habla a los hijos de Israel y toma dellos varas por sus tribus, de cada vna la suya de cada vno de los principes, vna vara de tal modo y manera que sean doze varas, y el nombre de cada vno de los tribus, escrueille has so-

93.
*De lo que
dios hizo
queriendo
confirmar
el sacerdo
cio de Aa-
ron.*

bre su vara. De tal modo y manera que el nóbre de Ruben, estaua escrípto en la vara de aquel tribu, y así de los otros principes, en las varas de sus tribus. Y dixo mas el señor: El nombre de Aaron, estara escríto en el tribu de Levi. Esto dixo y mando Dios, porque en la vara que estaua por el tribu de Levi, no estaua escrípto el nombre de Levi, como de los otros principes. La razón desto fue porque la questión del sacerdocio, para saber quié auia de tener la dignidad sacerdotal, quanto a los hijos de Levi, ya estaua determinado que no auia de ser dellos, por la muerte de Chore, y de los docientos y cinquenta varones que auian ofrecido encienso, de donde del sacerdocio de Aaron, no auia questión sino quanto a las otras tribus. Y dixo mas el señor a Moyfen: Escríptos los nombres en las varas ponellas has en el tabernaculo de la confederación delante del testimonio donde te hablare a ti, y aquel que de todos estos yo escogiere, su vara dara y produzira de su fructo, y así refrenare, reprimire, y quitare las queexas de los hijos de Israel con que murmuran contra vosotros. Segun y como Dios lo auia dicho y mandado a Moyfen, así lo hablo a los hijos de Israel, y a cada vno de

siguiente tornando Moyfen al tabernaculo, hallo que la vara de Aaron en la casa de Levi auia dado fructo, y que estaua llena de hyemas y que brotauán las flores, y que dilaradas las hojas, fueron formadas y hechas almendras. Vistas de Moyfen las varas, y hallando que sola aquella de Aaron auia dado fructo, sacolas dela presencia del señor, y diolas a todos los hijos de Israel, y tomo cada vno de los principes de los tribus su vara. Reconociendo los principes las varas, hallaron que no se hauian mudado en cosa alguna, y así vieron auer quedado el sacerdocio y dignidad sacerdotal a Aaron y a sus hijos, por la señal tan maravillosa dada de Dios nuestro señor. Torno el señor de nuevo a hablar a Moyfen diziendo: Buel la vara de Aaron al tabernaculo del testimonio, para que sea guardada en señal para los hijos de Israel rebeldes, y cefsen de aqui adelante las queexas dellos de mi, porque no mueran y malaméte perezcan. Esto mando Dios a Moyfen, por que si de ay adelante algunos quiesiesen conteder sobre el sacerdocio, que fuesen reprimidos y apartados dello, por la señal y maravilla vista, que cada dia tenian delante sus ojos.

C A P I T V L O . VI. Q V E
manifiesta como y en que manera aya
sido muerto Aaron, y aya passado
de esta vidada.



Despues destas cosas así passadas (como arriba auemos relatado y contado) tuuo Aaron la dignidad sacerdotal, hasta en fin de su vida y dia de su muerte. Murio Aaron de edad de ciento y veinte y tres años. La manera de la muerte de Aaron, cuenta y relata la sagrada escriptura, que fue en esta manera. Mando Dios a Moyfen, diziendo: Toma a Aaron y a su hijo Eleazar con el, y lleuallos has al monte llamado Hor. Esto que dize aqui la sagrada escriptura que dixo Dios, toma a Aaron, se ha de entender no forçosa ni violenta

*Num. 33.
v. 20.*

93.
*Como fructo
fue de su tribu.
Tomando pues
Moyfen las
varas, como las
pusiesso delante
del señor
en el tabernaculo
del testimonio, en el dia*

n.ente

mente, sino persuadiendolo para que prontamente y sin contradiccion alguna obedezca a la diuina voluntad, a cerca de su transito y muerte, y de la sucesion de su hijo en su dignidad sacerdotal. Estas dos cosas auian de consolar Aaron a cerca de su muerte, la vna que Dios nuestro señor lo tenía por bien, y lo quería y mandaua, y la otra porq su hijo Eleazaro quedaua en su lugar, en su honra y dignidad sacerdotal. Y dixo mas Dios a Moyfen. Desnudaras Aaró de sus vestiduras sacerdotales, y como desnudares al padre de sus vestiduras, vestillas has a su hijo Eleazaro y Aaron morira alli. Conforme al mandamiento de Dios, y segun que lo auia dicho y mandado, lo hizo Moyfen y puso por obra, y subieron el y Aaron y Eleazaro, delante de toda la multitud, al monte Hor, viendolo todo el pueblo de Israel. Como Moyfen despojasse a Aaron de sus vestiduras sacerdotales, vistiólas a Eleazaro su hijo. Muerto pues Aaron en la cumbre del monte Hor, descendio Moyfen con Eleazaro. Toda la multitud del pueblo de Israel, viendo que auia sido muerto Aaron (lo qual conocieron, viendo que no descendia con Moyfen y con Eleazaro su hijo) lloraron sobre el treynta dias por todas sus familias y tribus. De aqui deste lugar de la sagrada escriptura, tomo la yglesia el estumbre de hazer memoria por los muertos y difunctos los treynta dias. Lloraron Aaron por tan largo espacio de tiempo, lo vno porque le amauan con estremo grado mucho, y lo otro por la reuerencia del officio pontifical, y dignidad sacerdotal de summo sacerdote. El modo y manera de la muerte de Aaron (segun dizen algunos, y traelo el Nicolao de Lyra) fue que subiendo al monte Moyfen y Aaron y Eleazaron su hijo, hallaron alli vna cueua aparejada de Dios nuestro señor, y en ella vna cama hecha y aparejada, y delante la cama vna lampara ardiendo, y que fue revelado a Moyfen, que era aquel el lugar dela sepultura de Aaron, y que despues hablando Moyfen a Aaron se echo Aaró en aque-

lla cama, y estendió las manos y los pies y cerro la boca y ojos, y así Dios nuestro señor tomo su espiritu en paz, por lo qual como Moyfen lo vio, desseo tal modo y manera de morir y muerte, y le fue concedida de Dios nuestro señor, segun se dize en el Deuteronomio, que hablandole Dios le dixo: Seras juntado a tus pueblos, a la manera y modo que fue muerto tu hermano Aaron. Muerto Aaron (de la manera y modo que auemos dicho) enterrole y hizo el officio de su sepultura, Eleazaro su hijo, que ya estaua electo en summo sacerdote (segun dize san Augustin) esto le fue a el espectralmente concedido por la excelencia de Aaron.

Dm. 33

CAPIT VLO. VII. DE LOS

muchos y muy grandes prouechos q
de la soledad y. de auer estado solo

Aaró entré los viuos y los muertos
toyse aya seguido.



Vantes y quantos bienes, vti-
lidades, y prouechos, se ayan se-
guido de la soledad de Aaron,
no de facil ni ligeramente los
podriamos aqui relatar ni contar, por ser
como son muchos y muy grandes, por-
que se siguió q se manifesto la muy prou-
pta obediencia, quando al mandamiento
de Moyfen tomo el encensario, y solo sin
compañia alguna se fue a poner en me-
dio de la multitud de los viuos y muer-
tos. Siguióse, que estando solo (co-
mo auemos dicho) en medio de los vi-
uos y muertos, consiguió y alcanço el so-
lo, lo q todo el pueblo juto no podia có-
seguir ni alcanzar, que fue amansar la ira
y saña de Dios, que con tanta crueldad
destruya y assolaua al pueblo. Siguió-
se la muestra de su muy gran constancia
y fortaleza, con la qual se puso a resistir al
muy encendido fuego, y alas muy abra-
santes y ardientes llamas. Siguióse que se
mostro y manifesto en el, el affecto y dese-
seo y así mesmo la gran charidad con q
oraua y rogaua a Dios, suplicandole
cessasse la plaga, pugnicion y castigo,
que era hecho de aquellos que al mismo

G a antes

6.4.
Como Aa-
ron subie
a un monte
y murio
alli.

.01

1.2
1.3
1.4
1.5
1.6
1.7
1.8
1.9
2.0
2.1
2.2
2.3
2.4
2.5
2.6
2.7
2.8
2.9
3.0
3.1
3.2
3.3
3.4
3.5
3.6
3.7
3.8
3.9
4.0
4.1
4.2
4.3
4.4
4.5
4.6
4.7
4.8
4.9
5.0
5.1
5.2
5.3
5.4
5.5
5.6
5.7
5.8
5.9
6.0
6.1
6.2
6.3
6.4
6.5
6.6
6.7
6.8
6.9
7.0
7.1
7.2
7.3
7.4
7.5
7.6
7.7
7.8
7.9
8.0
8.1
8.2
8.3
8.4
8.5
8.6
8.7
8.8
8.9
9.0
9.1
9.2
9.3
9.4
9.5
9.6
9.7
9.8
9.9
10.0
10.1
10.2
10.3
10.4
10.5
10.6
10.7
10.8
10.9
11.0
11.1
11.2
11.3
11.4
11.5
11.6
11.7
11.8
11.9
12.0
12.1
12.2
12.3
12.4
12.5
12.6
12.7
12.8
12.9
13.0
13.1
13.2
13.3
13.4
13.5
13.6
13.7
13.8
13.9
14.0
14.1
14.2
14.3
14.4
14.5
14.6
14.7
14.8
14.9
15.0
15.1
15.2
15.3
15.4
15.5
15.6
15.7
15.8
15.9
16.0
16.1
16.2
16.3
16.4
16.5
16.6
16.7
16.8
16.9
17.0
17.1
17.2
17.3
17.4
17.5
17.6
17.7
17.8
17.9
18.0
18.1
18.2
18.3
18.4
18.5
18.6
18.7
18.8
18.9
19.0
19.1
19.2
19.3
19.4
19.5
19.6
19.7
19.8
19.9
20.0
20.1
20.2
20.3
20.4
20.5
20.6
20.7
20.8
20.9
21.0
21.1
21.2
21.3
21.4
21.5
21.6
21.7
21.8
21.9
22.0
22.1
22.2
22.3
22.4
22.5
22.6
22.7
22.8
22.9
23.0
23.1
23.2
23.3
23.4
23.5
23.6
23.7
23.8
23.9
24.0
24.1
24.2
24.3
24.4
24.5
24.6
24.7
24.8
24.9
25.0
25.1
25.2
25.3
25.4
25.5
25.6
25.7
25.8
25.9
26.0
26.1
26.2
26.3
26.4
26.5
26.6
26.7
26.8
26.9
27.0
27.1
27.2
27.3
27.4
27.5
27.6
27.7
27.8
27.9
28.0
28.1
28.2
28.3
28.4
28.5
28.6
28.7
28.8
28.9
29.0
29.1
29.2
29.3
29.4
29.5
29.6
29.7
29.8
29.9
30.0
30.1
30.2
30.3
30.4
30.5
30.6
30.7
30.8
30.9
31.0
31.1
31.2
31.3
31.4
31.5
31.6
31.7
31.8
31.9
32.0
32.1
32.2
32.3
32.4
32.5
32.6
32.7
32.8
32.9
33.0
33.1
33.2
33.3
33.4
33.5
33.6
33.7
33.8
33.9
34.0
34.1
34.2
34.3
34.4
34.5
34.6
34.7
34.8
34.9
35.0
35.1
35.2
35.3
35.4
35.5
35.6
35.7
35.8
35.9
36.0
36.1
36.2
36.3
36.4
36.5
36.6
36.7
36.8
36.9
37.0
37.1
37.2
37.3
37.4
37.5
37.6
37.7
37.8
37.9
38.0
38.1
38.2
38.3
38.4
38.5
38.6
38.7
38.8
38.9
39.0
39.1
39.2
39.3
39.4
39.5
39.6
39.7
39.8
39.9
40.0
40.1
40.2
40.3
40.4
40.5
40.6
40.7
40.8
40.9
41.0
41.1
41.2
41.3
41.4
41.5
41.6
41.7
41.8
41.9
42.0
42.1
42.2
42.3
42.4
42.5
42.6
42.7
42.8
42.9
43.0
43.1
43.2
43.3
43.4
43.5
43.6
43.7
43.8
43.9
44.0
44.1
44.2
44.3
44.4
44.5
44.6
44.7
44.8
44.9
45.0
45.1
45.2
45.3
45.4
45.5
45.6
45.7
45.8
45.9
46.0
46.1
46.2
46.3
46.4
46.5
46.6
46.7
46.8
46.9
47.0
47.1
47.2
47.3
47.4
47.5
47.6
47.7
47.8
47.9
48.0
48.1
48.2
48.3
48.4
48.5
48.6
48.7
48.8
48.9
49.0
49.1
49.2
49.3
49.4
49.5
49.6
49.7
49.8
49.9
50.0
50.1
50.2
50.3
50.4
50.5
50.6
50.7
50.8
50.9
51.0
51.1
51.2
51.3
51.4
51.5
51.6
51.7
51.8
51.9
52.0
52.1
52.2
52.3
52.4
52.5
52.6
52.7
52.8
52.9
53.0
53.1
53.2
53.3
53.4
53.5
53.6
53.7
53.8
53.9
54.0
54.1
54.2
54.3
54.4
54.5
54.6
54.7
54.8
54.9
55.0
55.1
55.2
55.3
55.4
55.5
55.6
55.7
55.8
55.9
56.0
56.1
56.2
56.3
56.4
56.5
56.6
56.7
56.8
56.9
57.0
57.1
57.2
57.3
57.4
57.5
57.6
57.7
57.8
57.9
58.0
58.1
58.2
58.3
58.4
58.5
58.6
58.7
58.8
58.9
59.0
59.1
59.2
59.3
59.4
59.5
59.6
59.7
59.8
59.9
60.0
60.1
60.2
60.3
60.4
60.5
60.6
60.7
60.8
60.9
61.0
61.1
61.2
61.3
61.4
61.5
61.6
61.7
61.8
61.9
62.0
62.1
62.2
62.3
62.4
62.5
62.6
62.7
62.8
62.9
63.0
63.1
63.2
63.3
63.4
63.5
63.6
63.7
63.8
63.9
64.0
64.1
64.2
64.3
64.4
64.5
64.6
64.7
64.8
64.9
65.0
65.1
65.2
65.3
65.4
65.5
65.6
65.7
65.8
65.9
66.0
66.1
66.2
66.3
66.4
66.5
66.6
66.7
66.8
66.9
67.0
67.1
67.2
67.3
67.4
67.5
67.6
67.7
67.8
67.9
68.0
68.1
68.2
68.3
68.4
68.5
68.6
68.7
68.8
68.9
69.0
69.1
69.2
69.3
69.4
69.5
69.6
69.7
69.8
69.9
70.0
70.1
70.2
70.3
70.4
70.5
70.6
70.7
70.8
70.9
71.0
71.1
71.2
71.3
71.4
71.5
71.6
71.7
71.8
71.9
72.0
72.1
72.2
72.3
72.4
72.5
72.6
72.7
72.8
72.9
73.0
73.1
73.2
73.3
73.4
73.5
73.6
73.7
73.8
73.9
74.0
74.1
74.2
74.3
74.4
74.5
74.6
74.7
74.8
74.9
75.0
75.1
75.2
75.3
75.4
75.5
75.6
75.7
75.8
75.9
76.0
76.1
76.2
76.3
76.4
76.5
76.6
76.7
76.8
76.9
77.0
77.1
77.2
77.3
77.4
77.5
77.6
77.7
77.8
77.9
78.0
78.1
78.2
78.3
78.4
78.5
78.6
78.7
78.8
78.9
79.0
79.1
79.2
79.3
79.4
79.5
79.6
79.7
79.8
79.9
80.0
80.1
80.2
80.3
80.4
80.5
80.6
80.7
80.8
80.9
81.0
81.1
81.2
81.3
81.4
81.5
81.6
81.7
81.8
81.9
82.0
82.1
82.2
82.3
82.4
82.5
82.6
82.7
82.8
82.9
83.0
83.1
83.2
83.3
83.4
83.5
83.6
83.7
83.8
83.9
84.0
84.1
84.2
84.3
84.4
84.5
84.6
84.7
84.8
84.9
85.0
85.1
85.2
85.3
85.4
85.5
85.6
85.7
85.8
85.9
86.0
86.1
86.2
86.3
86.4
86.5
86.6
86.7
86.8
86.9
87.0
87.1
87.2
87.3
87.4
87.5
87.6
87.7
87.8
87.9
88.0
88.1
88.2
88.3
88.4
88.5
88.6
88.7
88.8
88.9
89.0
89.1
89.2
89.3
89.4
89.5
89.6
89.7
89.8
89.9
90.0
90.1
90.2
90.3
90.4
90.5
90.6
90.7
90.8
90.9
91.0
91.1
91.2
91.3
91.4
91.5
91.6
91.7
91.8
91.9
92.0
92.1
92.2
92.3
92.4
92.5
92.6
92.7
92.8
92.9
93.0
93.1
93.2
93.3
93.4
93.5
93.6
93.7
93.8
93.9
94.0
94.1
94.2
94.3
94.4
94.5
94.6
94.7
94.8
94.9
95.0
95.1
95.2
95.3
95.4
95.5
95.6
95.7
95.8
95.9
96.0
96.1
96.2
96.3
96.4
96.5
96.6
96.7
96.8
96.9
97.0
97.1
97.2
97.3
97.4
97.5
97.6
97.7
97.8
97.9
98.0
98.1
98.2
98.3
98.4
98.5
98.6
98.7
98.8
98.9
99.0
99.1
99.2
99.3
99.4
99.5
99.6
99.7
99.8
99.9

Nico. sup.
20.6. num
5.5.
El modo q
como de su
muerte
Aaron.

III. PARTE DEL ESPEJO

antes auia querido matar juntamente cō su hermano Moysen, lo qual por ventura hizieran y pusieran por obra, sino fueran (como fueron huyendo) al tabernaculo. Siguiose que aunque no oraua con la boca ni mouia sus labios, sino con el desseo y affecto (porque de palabras algunas que aya pronunciado ni dicho, no se haze mencion en la sagrada escriptura) que se amanso la saña y ira de Dios, y cello el fuego y las muy abrasantes y quemantes llamas, y la plaga y castigo que en el lsraclitico pueblo era hecho. Siguiose la conseruacion de las vidas de otros muchos del pueblo que fueran muertos (así como lo fueron los catorze mil y setecientos) si el solo no se pusiera en medio de los viuos y muertos, para resistir al fuego y ardiētes llamas. Siguiese la muy gran fce que tuvo, con la qual creyo firmemente, que podia resistir al fuego sin agua ni otra cosa alguna sin ser quemado del, ni en cosa alguna perjudicado, empecido ni dañado, como no lo fue. Siguiose la confirmacion de su muy alta y encumbrada dignidad sacerdotal de summo sacerdotē, confirmada por el tal y tan señalado milagro, como fue reuerdecer la vara seca, y dar de si hojas, flores, y frutos de muy dulces y sabrosas almendras. Fue hecha esta confirmacion, con justa causa y razon, pues así auia mirado por el bien de sus ouejas de las quales era pastor y summo sacerdote, poniendo su vida por ellas. Siguiose su muy loable muerte, digna de toda alabanza, la qual fue con tanto descanso y consolacion suya, y con tanta conformidad con la diuina voluntad. Siguiosele muy gran merito y premio de gloria, para que descansando y dormiendo en paz por sueño de muerte, tenga muy mayor paz, quietud, descanso, y reposo (sin alguna comparacion) en la celestial bienauenturança sin fin alguno, mas in secula seculorum.

¶ Visto (como auemos visto) quien aya sido Aaron, cuyo hijo, de que prosapia y generacion, quan amigo y seruo de Dios, su soledad, los muchos y muy gran

des prouechos que della se siguieron (segun y como arriba lo hemos relatado y cōtado) con otros muchos que dexamos de dezir por euitar prolixidad. Queda q̄ veamos quien aya sido Anon, cuyo hijo de que linage, generacion y parentela, la compania que tuvo, los males muchos y muy grandes que della se siguieron.

CAPITVLO. VIII. Q V E, muestra y manifesta, quē aya sido

Anon, cuyo hijo, de que linage, y prosapia, y generacion.



Ste Anon (del qual al presente entendemos hablar) fue hijo de Naas, rey de los hijos de Amō de los Amonitas. Muerto este Naas rey de los Amonitas, reyno despues del su hijo Anon sobre los Amonitas, teniendo pacifica y quietamente la gouernacion del reyno. El rey Dauid que en aquel mesmo tiempo reynaua en lsrael, como viniese a su noticia y supiesse que era muerto el rey Naas, acordóse de los beneficios y buenas obras que del hauiā recebido en el tiempo de su angustia, tribulaciō y trabajo (quando andaua ausentado y huyendo de la presencia del rey Saul, que le queria y malamente matar) dixole, hare misericordia con Anon hijo del rey Naas, así de tal modo y manera, como su padre la vso conmigo. Embio pues así es Dauid embaxadores, que de su parte y en su nombre, consolassen a Anon sobre la muerte de su padre el rey Naas, por razon de las buenas obras y señalados beneficios (que como esta dicho) auia recebido del, y de la misericordia que con el auia vso. Para dar mas entera noticia y mas claro conocimiento, que misericordia aya sido esta, q̄ el rey Naas aya viado con Dauid, por cuya causa y razon embia sus embaxadores, a consolar a su hijo el rey Anon, es de saber, que quando Dauid (como diximos) andaua ausentado y huyendo de la presencia del rey Saul, por q̄ le queria matar de embidia (segun que en la tercera parte se hallara

2. Re. 10.

9. 12
Como el
rey Dauid
embia a
consolar al
rey Anon

hallara muy mas larga y estensamente declarada estaua ascondido en vna cueua, de vn lugar que se llamaua Odallan. Estan do alli Dauid como su padre y madre y toda su parentela con toda la casa y familia de su padre, con otros muchos amigos suyos (a los quales perseguia el rey Saul por razon que eran sus amigos) fueron a Dauid y juntaronse con el. El numero y cuento de los que se juntaron con el fue (así de los parientes y propinquos, como de los no parientes) quatrocientos varones. Esto así pasado (como esta contado y relatado) partiöse Dauid de aquella cueua có toda aquella gente para Masphat de Moab, y dixo al rey Moab: Ruegote que tengas por bien que quede mi padre y madre có volotros, hasta que yo sepa, que sea lo que Dios ha de hazer conmigo, y dexolos delante la cara del rey de Moab. Nuestros expositores declarando este passo dicen communmente, que este rey fue Naas, al qual el rey Saul auia venido en vna guerra, por cuya causa y razon Dauid fue para el muy segura y pacíficamente, porque era enemigo del rey Saul. Con esto que estos dicen conforma lo que entre manos tenemos: que muérto Naas, embio Dauid a consolar a su hijo Anó, sobre la muerte de su padre por razon del buen tratamiēto y misericordia q su padre auia vsado có el, amparádole a el y su padre y madre con toda su familia y a los otros quatrocientos varones que yuan con el. Mas a esto que esta dicho, parece obuiar y contradecir lo que acerca deste Naas se dize, porque en diuersos lugares de la sagrada escriptura, Naas es dicho ser rey de Amon y no de Moab, por lo qual segun estos, conuiene que se diga que Naas era rey de Moab. Mas porque en la sagrada escriptura, comunmente el reyno de Amon y Moab, son dichos dos reynos distintos y apartados, y muy diuersos el vno del otro, dicen algunos (como lo trae Nicolao de Lyra) que este rey de Moab, al qual fue Dauid, no fue Naas, el qual era rey de los Amonitas, mas fue a el Dauid por dos causas.

La vna porque el rey Saul tenia guerra con el rey de Moab, así como la tenia có los Amonitas. La otra fue porque Dauid descendia de la profapia y generacion de Ruth Moabitida (segun que arriba de claramos) donde segura y pacíficamente fue huyendo para el, por razon de la parentela, de parte de la madre, mayormente que segun algunos doctores dizen, Ruth fue hija del rey de Moab, por lo qual aquel rey de Moab de buena gana y con pronta voluntad recibio a Dauid y a los suyos, amparandolos y defendiendolos en su reyno, y pusolos en vna fortaleza que estaua muy propinqua y cercana a la tierra y reyno del rey Saul. Estando pues en aquella fortaleza su padre y madre de Dauid, y todos aquellos que no le podian seguir, mando Dios al propheta Gaad que fuesse a Dauid, el qual en nombre de Dios le dixo: No quieras mas estar en esta fortaleza, sino vete a la tierra de Iudea. Fue esto mandado a Dauid, porque los varones que estauan con el, algunos de ellos que no eran muy constātes ni estables en la fe, por las deudas que deuian y tribulaciones en que estauan, no declinassen a la idolatria si por largo tiempo estuuiesen alli en aquella tierra que adorauan los idolos y idolatrauan. Tambien le fue mandado, porque la paciencia de Dauid, fuese mas prouada en la persecuciō de Saul. Conforme al mandamiento del propheta Gaad, que en el nombre del señor le auia dicho y mandado que se fuesse de aquella tierra. Partiöse Dauid de aquella fortaleza y tierra del rey de Moab, de cuya partida indignado el rey de Moab, mato al padre y madre de Dauid, y a algunos q echaró a huyr saluolos y librolos, amparolos y defendiolos despues de Naas rey de los Amonitas, por lo qual despues el rey Dauid sabiedo su muerte embio (como auemos dicho) sus embaxadores a su hijo Anó para auelle de consolar sobre la muerte de su padre, por esta misericordia que auia vsado con sus amigos y parientes, y esto es lo q dize la sagrada escriptura en esta manera: Embio Dauid sus mensageros y embaxa

§.2.
como Ruth
era hija d
del rey de
Moab.

§.3.
De la mis
ericordia q
su padre
del rey A
non uso có
Dauid.

1. Reg. 11.
2. Reg. 10.

Nico. sup.
22. cap. 11.
reg.

III. PARTE DEL ESPEJO

dores, para cōsolar a Anon sobre la muerte de su padre el rey Naas. Decree es que le embio a dezir muy dulces, suaves y blandas palabras y no menos consolatorias, ofreciendo su persona y reyno, su exercito y gente de guerra, para lo que perteneciese y tocasse a su vtilidad y prouecho, y para defensa y amparo de su persona.

CAPITULO. IX. DE COMO los embaxadores del rey Dauid, fueron al rey Anon, y dello que los principes y caualleros dixeron al rey Anon.

Venidos pues los embaxadores del rey Dauid, delante la presencia del rey Anon, y hablandole de parte del rey Dauid su señor conforme a su mandamiento, estava en aquel tiempo y aquella sazón con el rey Anon una mala compañía de principes y caualleros, los quales vista la embaxada del rey Dauid hablando al rey Anon dixeronle: Por ventura pienzas que Dauid te aya embiado consoladores por la honra de tu padre, y no para inuestigar y escudriñar la ciudad y mirar sus cosas flacas y menos fuertes, y sus entradas y salidas, y destruylla? Hablaró desta manera como si hablando mas claramente dixeran: No te engañes ni pientes que lo aya hecho por amor de tu padre, ni para te auer de cōsolar, mas para que debaxo de especie de amistad, contemplando, cōsiderando, y mirando (por sus embaxadores y mensajeros, las cosas flacas de la tierra y reyno) después viniendo con su gente y exercito, te tome la tierra y reyno, y por consiguiente te prenda, destruya, y mate. Como el rey Anon oyese lo que los principes, y aquella mala compañía de caualleros que tenia le dezian, creyendo que era así como ellos dezian, tomó a los mensajeros y embaxadores del rey Dauid, y affrentolos muy malamente, porque les rayó a cada vno dellos la mitad de la barba. El raser de la barba en aquel

tiempo, era muy gran affrenta, vituperio y deshonor, y aun agora lo es en aquella tierra, en la qual los hombres sin barbas eran auidos y reputados quasi como mugeres. No se contento el rey Anon con auerles rayado la mitad de las barbas, mas aun con esto añadiendo vn vituperio a otro, y vna deshonor a otra, cortoles las vestiduras hasta la parte de la puridad, de tal modo y manera que se parecian las partes vergonzosas dellos. Hecho esto, embiolos confusible y muy deshonestamente, para que así se boluiesen a su señor el rey Dauid. Como viniessen a noticia del rey Dauid, y supiesse lo que auia pasado, y la mengua y deshonor que el rey Anon auia hecho a sus embaxadores y mensajeros, y del modo y manera como los auia maltratado, embio a ellos (por que estauan los varones confundidos muy torpemente con estremo grado) diciéndole: Deteneos y quedaos en Hierico hasta que crezca vuestra barba, y después boluerays a mi. Esta Hierico, estava en principio del rey Dauid, de la parte por donde ellos venian, y mando que se detuiesen allí, porque no apareciesen entre los hombres con aquella deshonor, abatimiento y vituperio tan malamente affrentados y deshonorados. Después destas cosas así passadas (como autemos relatado y conrado) como los hijos de Anon conocieron que auian injuriado y hecho injuria a Dauid, esto conocieron, porque el rey Dauid no auia embiado los embaxadores con fraude, engaño y cautela alguna, sino de verdadera amistad y sana paz mas aunque conocieron esto, no reconocieron su culpa ni demandaron perdón de ella, mas aun allende desto aparejaronse para defender su locura y sobrado atreuimiento, para lo qual llamaron y conuocaron a otros muchos en su fauor y ayuda, lo qual notablemente agraua su hecho malo y feo, esto es lo que la sagrada escriptura dize: Embiaró a los Sirios de Roob y a los de Soba, de los quales traxeron veynte mil peones, pagandoles su acostamamiento y salario, y del rey de Maacha mil

84.
De la afrenta y injuria que el rey Anon hizo a los embaxadores del rey Dauid

9.5.
Como ju-
so el rey
Amon gen-
te para yr
contra Da-
uid,
1. Par. 19

mil varones, y de Abisob diez mil, para yr contra Dauid. Segun se dize en el primer libro del Paralipomenon, embiaron mil taléto de plata (que es vna muy gran summa de dineros) para hazer gente de Mesopotamia, y de Syria, Maacha, y de Soba carros y cavallos. Traxeron cogidos para la guerra, treynta y dos mil carros, y al rey de Maacha con su pueblo. Como viniessse a noticia de Dauid, y supiesse lo que passaua, embio a Ioab su capitán general, y todo el exercito de la gente de guerra contra ellos, y en defensa de su persona y reyno. Salieron pues los hijos de Amon, y ordenaron y endereçaron su exercito delante del. ala entrada de la puerta. Los Asirios, de Soba, y de Roob y de Hithob, y el rey Maacha, estaua apartados dellos en el campo. Eitos todos de muy buena gana, y con prompta voluntad ayudauan a los hijos de Amon, para que por esta causa y razon, fuesen libres del tributo y parias que en cada vno de los años dauan al rey Dauid, creyendo q̃ le sobrepunian y vencerian. El capitán Ioab viendo que estaua ordenada y aparejada la batalla contra el, y que de todas partes le tenian cercado delante y a las espaldas, escogio para si de los mas belicosos y escogidos varones de toda Israel, y ordeno y endereço la batalla contra los Asirios. Toda la otra parte de gente de guerra que quedaua, diola a su hermano Abisay, el qual ordeno y endereço su batalla contra los hijos de Amon, los Amonitas. Puestas todas las cosas en orden y concierto, y ordenadas las batallas, dixo Ioab a su hermano Abisay. Si preualecieren contra mi los de Syria, seras en mi fauor y ayuda, mas si los hijos de Amon preualecieren contra ti, yo sere en tu fauor y ayuda. Y dixole mas, queriendole esforçar y dar animo, y para que despidiesse toda couardia y miedo. Sey varon fuerte, y pugnemos y peleemos por nuestro pueblo y por la ciudad de Dios. El señor hara aquello que fuere grato y agradable, en su presencia y acatamiento. Auián los contrarios ordenado sus ba-

tallas, y auianlas repartido de tal modo y manera, que tomassen a los hijos de Israel en medio para que desta manera se pudiesen muy mejor enseñorear dellos, y herirlos y matarlos a su voluntad, por lo qual Ioab que era muy experto y experimentado en las cosas de la guerra, diuidio y partio el exercito en dos partes, de tal modo y manera, que cada vna de las partes de su exercito, tuuiesse a los contrarios delante de si cara a cara, para que pudiesse mas segura y libremente pugnar y pelear contra ellos, y por esta via modo y manera consiguieron y alcançaron victoria de sus mortales y capitales enemigos. Puestas pues todas las cosas en orden (como auemos dicho) començo el capitán Ioab y todo el pueblo que estaua con el la batalla contra los Asirios, los quales luego a la hora sin detenimiento ni tardança alguna, boluieron las espaldas y echaron a huyr delante la cara de Ioab y de su exercito. Los hijos de Amon los Amonitas, viendo que assi auian buuelto las espaldas y echando a huyr los Asirios huyeron ellos tambien delante la cara de Abisay y entraron en la ciudad. Cō la segunda victoria boluiose Ioab a Ierusalem con muy gran victoria y triumpho. Estas cosas assi passadas (como auemos relatarado y contado, viendo los hijos de Amon (segun dize la glosa) que los Asirios se auia acouardado, y auia buuelto las espaldas, y echado a huyr delate la cara de Israel, y assi mesmo viédo como ellos mesmos Asirios, auian sido vencidos y su muy gran confusio empachoy verguença juntaronse todos los vnos y los otros los Moabitas y los Asirios para de nuevo venir contra Dauid y para mejor poderse vengar juntaron otra muy grã multitud de gente de guerra, de dōde dize la sagrada escriptura. Embio pues q̃ assi es Adadecer, y saco a los Asirios q̃ estaua de la otra parte del rio y traxo el exercito dellos. Sobach maestro de la guerra de Adadecer, era principe y capitán dellos. Como fuesse dada relacion a Dauid y su pudiesse lo que passaua, y la gran mul-

9.2.
Como fue
vencido el
rey Amon
y su exer-
cito.

9.7.
Como el
rey Amon
junta muy
mayor nu-
mero de
gente con-
tra el rey
Dauid.

III. PARTE DEL ESPEJO

titud de gente de guerra que los contrarios trayã, recogio de todo Israel, y junto muy mayor numero y multitud de gente de la que ante auia lleuado Ioab, y vino el personalmente y pasado el rio Iordã, y vino y lleuado a Helema. Como estuuiesen cerca los reales y batallas, las vnas y las otras, ende regaron los Asirios sus batallas contra Dauid, y pugnaron y pelearon contra el y por el contrario los de Israel contra los Amonitas y Asirios. Trauada la batalla, luego a la hora boluieron las espaldas, y echãrõ a huyr los Asirios y Amonitas. Mato el rey Dauid en aquel dia setecientos carros, y quarenta mil de cavallo. Acerca destos que mato Dauid, es de saber que en el libro del Paralipome non se dize, que Dauid mato de los Asirios siete mil carros. En el libro de los Reyes se dize, que mato setecientos carros. Esta diferencia se conuerda en esta manera, que alli estauan setecientos carros tan solamente, mas en cada vno de los carros estauan diez hombres de guerra, que peleauan, y assi estauan alli siete mil hombres que peleauan en los carros, que son llamados aqui siete mil carros, esto es que peleauan en los carros. Hirio assi mesmo a Sobach, principe y capitan de la guerra, de vna herida mortal, el qual luego a la hora murio. Todos los reyes que eran en fauor y ayuda de Adadecer, viendo que eran sobrepujados y vencidos de Israel, quedaron espantados y atemorizados, y echaron a huyr cinquenta y ocho mil dellos delante la cara de Israel, y hizieron paz con Israel, prometiendo de pagar el tributo, y dar las parias que antesolian dar y pagar a Dauid, pacifica y seguramente, y que de ay adelante no fauorecerian ni daria ayuda a sus contrarios y aduersarios. Y assi temieron los varones de Syria de ay adelante, de dar fauor y ayuda a los hijos de Amon a los Amonitas.

CAPITULO X. QVE muestra y manifesta, los muchos y muy grandes males que se siguieron de la compaña del rey Anon.



Vy notorios y manifestos son, los muchos y muy grandes males, que de la compaña del rey Anon se siguieron por donde no auia mucha necesidad de los tornar aqui a repetir relatar ni contar, mas porq por vñtura alguno auiedolos leydo aura pasado algunos sin poner la atencion en ellos y sin los cõsiderar, ponellos hemos aqui debaxo de vna breue copilacion. Siguiose lo primero, aqlla muy grã falsedad y mēira, q dixerõ los principes al rey Anõ diziendo q los embaxadores del rey Dauid, no para cõsolalle sobre la muerte de su padre auia venido, sino para cõsiderar y cõtēplar las cosas fiasas y menos fuertes del reyno auian ydo, para q despues viniēdo sobre el le destruyesse y se lo tomasse y no para consolalle, lo qual era falsedad y muy grã mentira. Siguiose aqlla deshonor y muy grã vituperio y ignominia cõ que fueron affrentados y maltratados los embaxadores del rey Dauid, affeytado y rayēdoles la meytad de la barba (y como se dize en el Paralipomenõ rayendo y affeytado sus cabeças, y cortādoles las vestiduras hasta las partes vergonçosas, de tal modo y manera q se les parecia las partes de la puridad. Siguiose q viēdo y conociēdo el rey Anõ y los principes el mal q auia echo y acrecētando de nueuo vn mal sobre otro que embiaron assi el rey Anõ como todo el otro pueblo mil talentos de plata, para hazer gente y traella de Mesopotamia y de Syria Maacha y de Soba carros y cauallos. Siguiose aquel muy grande y excessiuo gaito que hizieron de aquellos mil talentos de plata, porque traxeron a su costa mension y salario treynta y dos mil carros: y al rey Maacha con todo su pueblo, para pelear contra Dauid, lo qual todo pudieran ellos muy bien euitar y escusar, sino fuera por la mala compaña, que dio aquel mal consejo al rey Anon para que assi affrentasse y maltratasse a los embaxadores del rey Dauid. Siguioseles muy gran confusion en pachito y verguença, en la primera batalla que tuuie

ron

1. Par. 19

2. Reg. 10

1. Pal. 19

8
Como de
pues fue
vencido el
rey Anon
con su
ejercito.

En con Ioab, capitan general del rey Dauid, que boluieron las espaldas no osando aguardar ni resistir al exercito de Israel de donde es de presumir, que no dexaria el capitan Ioab y su hermano Abisay, de yr en su seguimiento y alcance, hiriendo llagando y matando en ellos. Siguióse, q en la següda batalla fueron muertos por el rey Dauid, siete mil carros, y quarenta mil peones, todos gente de guerra. Siguióse, que fue muerto Sobach principe y capitan de Adadecer, en aquella mesma batalla. Siguióse aquel muy gran temor y espanto con que quedaron muy espantados y no menos atemorizados, todos los reyes que eran en fauor y ayuda de Adadecer, para que de ay adelante no dar fauor ni ayuda a los contrarios y enemigos del rey Dauid, mayormente a los hijos de Amon a los Amonitas. Siguióse que de ay adelante pagauan tributos y dauan parias, quietas y pacíficamente al rey Dauid, sin hazer ni osar poner por obra lo cótra rio, mas quedaron muy mas sujetos que antes estauan. Todos estos males (con otros muchos que callo) le siguieron de la mala compañía de Anon, por donde yo viendo los muchos y muy grâdes bienes que de la soledad de Aaron auian procedido y emanado, y los muchos y muy grâdes males q de la compañía del rey Anon se auian seguido, dixé, que querria mas la soledad de Aaron, que la compañía del rey Anon.

¶ No menos estan estas sagradas letras y figuratiuas historias, llenas de incumbrados y altos mysterios, y de doctrinas y documentos muy prouechosos y saludables que las antepassadas y arriba relatadas y contadas, por donde con justo titulo, nos podrian reprehender, sino las casamos algunos dellos a luz, mayormente como ayamos tenido este estilo y los ayamos guardado en las historias antepassadas. Pues por no dar a alguno ocasion de nos reprehender, sacaremos y declararemos aqui algunos documentos prouechosos para nuestras consciencias y saludables para nuestras animas.

CAPITVLO. XI. Q V E

manifiesta como por Aaron que estaua solo entre los viuos y muertos se entiende Christo nuestro redemptor.



AN Augustin tratando este muy alto y no menos incumbrado mysterio, como Aaron aya estado solo entre los viuos y muertos, y como por su offrenda, supplicacion y ruego aya sido amansada la ira y saña de Dios, y cesso la plaga, pugnacion y castigo del fuego, dize: Amonesta Moysen al gran pontifice Aaron, que offresca encienso en los reales, y que ore y ruegue por el pueblo, porque ya se auia comedido a destruir el pueblo. Vcy Moysen en espiritu las cosas que se hazian y passauan. Fue pues que asi es Aaron, y offrece encienso por el pueblo, y estuuo entre los viuos y muertos, y fue mitigado y amansado el furor, ira y saña de Dios. Pon derando el mismo san Augustin este mysterio dize: Si entendite la orden de la historia, y con los ojos (que asi lo quiero dezir) podiste ver al pontifice que esta entre los viuos y muertos, sube agora a los muy altos y incumbrados mysterios destas palabras, y mira y cótemplas muy bié como el verdadero summo pontifice Iesu Christo, el qual tomando el encensario de su carne humana, y sobrepuesto encima el fuego del altar, aquella anima sin duda alguna magnifica, con la qual nacio, añadio, y puesto encima el incienso, que es el espiritu sin manzilla, estuuo en medio de los viuos y muertos, y no permitio que la muerte con tanto impetu y crueldad passasse adelante, mas (como dize el Apostol) destruyo aquel que tenia el imperio y mado de la muerte, conuene saber al demonio, para que aquel que cree en esse mesmo pontifice Christo, ya no muera, mas viua en eterno y para siépre. Este pues que asi es, fue el mysterio que despues hauia de ser puesto en obra, del qual el angel q entonces destruya al pueblo se espanto. Conocia con verdad la figura del encen-

Augst. de tempo. ser mo. 89.

9. i. Que se entiende por el encensario que tomo Aarō,

Ad br. 24

III. PARTE DEL ESPEJO

fario, y del fuego y del encienso, y ante
vido qual aua de ser la hostia y sacrificio
que se aua de ofrecer, de aquel que aua
de ser constituydo y puesto en medio de
los viuos y muertos, y a aquellos saluo y
libro entonces la imagen, que era figura
de lo que estaua por venir, y a nosotros
esta mesma verdad, de la salud y saluación.

8.2.
*Perque el
angel se-
na el enci-
sario de
Aaion.*

Con verdad aquel angel que destruya al
pueblo no temiera ni uiera empacho, ni
vergüenza de las vestiduras del pontifice
texidas de escarlata, y de lana y lino muy
blanco: mas entendio que estas cosas ha-
uian de ser vestiduras de nuestro señor y
saluador, singular y grã pontifice, y acitas
dio lugar y por estas cesso, a las quales có-
verdad toda criadora era inferior. Y de-
clarando el mismo S. Augustin, muy mas
este mysterio, añade y dize: Pienso que no
tan solamente en el primero aduenimieto
se aya cúplido esta forma, mas por ventu-

8.3.
*Quien son
entendidos
por los vi-
uos y mu-
ertos, en cu-
yo medio
sopuso Aa-
ion.*

ra sera guarda la misma en el segundo ad-
uenimiento. Vendra otra vez el hijo de la
virgen, y quando viniere sin duda algu-
na hallara a vnos muertos: y a otros vi-
uos. En este lugar no sin gran conuenien-
cia: por los muertos son entendidos aque-
llos que con gran multitud de fuscultas y
peccados, se prueuan estar muertos y vi-
uos aquellos que perseveran en las obras
de la vida. Con verdad en la vna y otra
manera estara en el tiempo que esta por
venir aquel gran pontifice y nuestro salua-
dor, en medio d'los viuos y muertos. Mas
entonces con verdad se ha de dezir, que
por ventura ha de estar en medio de los
viuos y de los muertos, quando ordenara
y pondra las ouejas ala manderecha, y los
cabrones a la mano yzquierda. Por estas
ouejas son entendidos los justos, sanctos
y buenos, y por los cabrones los abomi-
nables y malos entes peccadores. Y dira

8.4.
*esmo Chri-
sto nuestro
redipior,
oñtara en-
tre los vi-
uos y mu-
ertos.*

a aquellos que estaran a la mano derecha.
Venid benditos de mi padre, y recebid el
reyno que esta aparejado, desde el origẽ
y principio del mundo. Mas dira a aque-
llos que estaran a la mano yzquierda: Y d
malditos al fuego perdurable y eterno, o-
bradores de maldad, el qual aparejo mi pa-

dre al demonio ya sus angeles, porque
os he conoçido, por via de aprouaciõ de
vuestras obras. Son con verdad muertos
aquellos que son echados en el fuego eter-
no: mas son viuos aquellos q son embia-
dos al reyno celestial, donde todos viuen
y ninguno muere, al qual reyno tẽga por
el piadoso de os llevar por su gran piedad
al qual sea honra, imperio, mando, y seño-
rio con el padre y con el espiritu sancto,
in secula seculorum. Amen.

CAPITVLO. XII. QV E
muestra y manifesta la conueniencia y
cócordãcia que ha de auer entre las hon-
ras y dignidades, y los que son honra-
dos y en dignidades consti-
tuydos.

MV Y a la clara y en descubierto
nos ha mostrado y manifesta-
do Dios nuestro señor la con-
ueniencia y cócordancia q aya
de auer entre las honras y dignidades, y
los que son honrados y en dignidades có-
stituydos, porque al malo de Chore y a
Dathan y Abiron, que querian con muy
gran ambicion tomar y usurpar para si
las dignidades ecclesiasticas y seglares (la
dignidad del summo sacerdocio, y la go-
uernacion y regimiento del pueblo (fue-
ron de Dios confundidos y destruydos,
y muy mala y desastradamente muertos,
porque viuos descendieron al inferno,
donde padecen y padeceran en los siglos
de los siglos. Mas a Moysen y a Aaron
justos, sanctos, y buenos, fuerõ dadas las
dignidades assi ecclesiasticas como segla-
res, a Aaron la dignidad del summo sacer-
docio y pontificado, y a Moysen la gouer-
nacion y regimiento del pueblo, que fues-
se governador, caudillo y regidor de todo
el pueblo de Israel. Para mejor manifestar
la conueniencia y concordancia que aya
de auer entre las honras y dignidades, y
los que son honrados y en dignidades
constituydos, es de notar que algunas ve-
zes la honra y dignidad, esta bien propor-
cionada y tiene buena conueniencia, có-
el que

el que es honrado, y en dignidad confli-
tudo. Quando la dignidad y honra es
dada al que es digno y merecedor della.
entonces ay muy buena conveniencia
y concordancia y concuerdan y conue-
nen muy bien, porque le conviene muy
bien al que así es honrado la tal digni-
dad y honra que le es dada de donde el
ecclesiastico dize. Dale honra, segun su
merecimiento. Otras vezes, la deshonor
confusion y abatimiento, es dada al ma-
lo y indigno que es merecedor de ser aba-
tido, vituperado, deshonrado y confun-
dido y entonces así mismo concuerden
y concuerdan muy bie y estan muy pro-
porcionadas la tal deshonor, confusion
y abatimiento, con el indigno malo y per-
uerso merecedor de ser abatido, deshon-
rado y confundido. Dóde el philosopho
dize. El hombre malo y peruerso, no es dig-
no ni merecedor de ser honrado. Da la ra-
zon y causa de esto, añadiendo y diziendo.

La honra, es premio y galardón de la vir-
tud, de donde segun verdad solo el buen
no deve ser honrado, y por consiguiente
el malo es digno de confusion deshonor
y abatimiento, pugnacion y castigo. De
aqui es lo que san Augullin, hablando
muy a proposito dello dize. El ladrón muy
mas hermosamente, y muy mejor parece
en la horca ahorcado, que en la cathedra
alfentado. Otras vezes es dada la digni-
dad y honra al indigno y no merecedor
della, y entonces así muy gran discorda-
cia y desconveniencia, porque esta muy
desproporcionada la honra con el que así
es honrado y sublimado, por no aver
virtudes ni buenas obras, ni meritos pa-
ra ella. Este es vn mal muy grande que an-
da en el mundo, del qual dize así Salomó

Es vn mal que vi debaxo del sol, el qual
salia quasi por error de la cara del princi-
pe. Y mostrando el mal qual se, añade y
dize. Vi puesto al loco en dignidad muy
alta y encumbrada, y a los ricos estar sen-
tados en baxo. Vi a los siervos andar a
cavallo, y a los principes que andauan
quasi como siervos y trócos de espuelas
sobre la tierra. Por el loco, que así es pue-

sto en dignidad muy alta y encumbrada,
se entiende el malo y vicioso peccador, q
es puesto y sublimado en la dignidad ec-
clesiastica o seglar, aunque por justo juy-
zio de Dios, y permitiendolo el, por los
peccados de los hombres, de donde dize
Iob: Por los peccados del pueblo haze
Dios reynar al hypocrita. Por los ricos
estan sentados en baxo, son en entendi-
dos los virtuosos, justos, sanctos y bue-
nos, ricos de buenas y sanctas obras, ri-
cos de sabiduria, ricos de virtudes, ricos
de loables y sanctas costumbres, ricos de
los dones del espíritu sancto, ricos que
tienen a Dios en sus animas, como singu-
lar thesoro suyo. Estos ricos estan senta-
dos en baxo, abatidos, menospreciados,
y en poco tenidos, y menos estimados,
no haciendo cuenta ni caso alguno dellos.

Confirmo mas Salomon lo que auia di-
cho, en lo que añadio y dixo: Vi a los sier-
uos andar a cavallo, y a los principes que
andaua por tierra como moços de espue-
las. Por estos siervos, son entendidos los
malos y peruersos peccadores, siervos de
la sensualidad, siervos de sus torpes y feos
deseos, siervos de los vicios, siervos de
los peccados. Donde Christo nuestro re-
demptor, hablando de cada vno dellos ta-
les dize: El que haze el peccado, siervo es
del peccado. Mas andan a cavallo, esto es
puestos en dignidad alta y muy incúbri-
da. Por los principes, son entendidos los
justos, sanctos, y buenos, que a la manera
y como los principes rigen y gobiernan
muy bien el reyno de su anima, subjeta-
do la sensualidad a la razon, las potencias
inferiores alas superiores, el cuerpo al ani-
ma, y el anima a Dios: así como buenos
principes que deslierran del reyno a los
malos, y pugnan y castigan a los vicios,
vn dia agotando a vno, otro dia desoreja-
do a otro, otro dia ahorcando a otro. Así
ellos echan del reyno de su anima a los
vicios y males, a los malos y torpes de-
seos, y a los malos pensamientos, castigan-
do los peccados, y d: todo en todo expe-
liendolos del reyno de su anima, para que
no la perturbén, perjudiquen, empeczan,
ni da-

Iob. 34

6.6
Quando
ay conue-
nencia en
serlo hon-
ra y el que
es honrado
Ecclesi. 10.

Philo. 14.
Erisso.

Augst.

Ecclesi. 10
9.7.
Como los
males son
honrados
y los bue-
nos abati-
dos.



Van magnifico, quan largo, y quã liberal dador sea Dios nuestro señor, de muchos lugares de la sagrada escriptura lo podemos colegir, y así mesmo manifestar y mostrar, es tan magnifico Dios nuestro señor, y tan liberal, que es la mesma magnificencia y liberalidad. Da Dios nuestro señor mas que le demandan, y si por ventura alguna vez quita, da despues mas que quito, y si promete da mucho mas de lo que promete. Estas son propiedades de Dios muy acostunbradas y puestas en uso, dar mas que le demandan, dar mas que quita, dar mas que promete. Que Dios nuestro señor de mas que le demandan, parece muy claro y la sagrada escriptura lo manifesta. Lesse en el tercero libro de los Reyes, que hablando Dios al rey Salomon le dixo: Demandalo quisiere y por bien tuuieres, para que te lo de. Oyendo Salomon lo que Dios le dezia, y como le querria hazer muy grãdes y crecidas mercedes, pues de xaua en su mano que pidiesse y demandasse lo que quisiere, respondio, y entre otras cosas dixo estas que se siguen: Tu señor Dios heziste reynar a mi tu sieruo, por mi padre Dauid y en su lugar. Yo soy mancebo pequeño que ignoto y no se mi filiada y entrada, en tan arduo negocio, como es el regimiento y gouernacion deste pueblo y tu sieruo esta en medio del pueblo que tu escogiste, pueblo infinito que con tar ni soportar no se puede, por razón de la gran multitud. Y declarando su petición y demanda, añadio y dixo: Señor pues que así es, daras a tu sieruo coraçon enseñado y alumbrado, para que pueda juzgar a tu pueblo y discernir entre lo bueno y lo malo. Quien ay que pueda juzgar a este pueblo tuyo mucho y muy grande? Con tento y agrado mucho a Dios nuestro señor la respuesta de Salomon porque auia demandado sabiduria para regir y gouernar al pueblo, y dixole el señor: Por que razon demandaste esta petición, y esta cosa, y no demandaste para ti largueza de vida de muchos dias y años, ni riquezas, o las animas de tus enemigos para te ense-

ñar a ellos, mas demandaste para ti sabiduria; para discernir y distinguir el juyzio, mira que he hecho contigo conforme a tu petición, suplicacion y demanda, y te di coraçon sabio y entendido en tanto grado, que ninguno ante de ti aya sido semejante a ti, ni despues se ha de le uantar. Esto se ha de entender, respecto de los reyes que fueron ante del y los que despues fueron, mas no de los otros hombres. Y queriendo Dios nuestro señor como magnifico y largo dador, hazelle mas auentajadas y crecidas mercedes dixole. Mas y allende dello, te he dado lo que no demandaste, conuene saber gloria y riquezas, en tanto grado que ninguno de todos los reyes antepassados, ayan sido semejantes a ti. Esto se ha de entender en quien concurren estas tres cosas juntamente, conuene saber sabiduria, gloria y riquezas. De aqui parece y muy claro se manifesta, que Dios da mas que le demandan, porque el rey Salomon no demandando mas de sabiduria: mas diole Dios la sabiduria y lo que no demandó, que fue las riquezas y gloria. Confirma esto Sanctiago, diciendo. Si alguno tiene necesidad de sabiduria, demandela a Dios, el qual da a todos muy abundante y largamente, sin ningun reproche ni denuello. Da Dios así mesmo, mas que quita. Qui to Dios al sancto Iob, siete mil ouejas y tres mil camellos, y quinientas juntas de bueyes, y quinietas bestias asnales. Quitole así mesmo siete hijos y tres hijas. Dize que se lo quito Dios, porque dado que la sagrada escriptura diga, que todo se lo quito el demonio, fue permitiendolo Dios nuestro señor. y dandole licencia para ello, porque si el no le permitiera ni le diera licencia para lo poner en obra, ninguna cosa destas pudiera hazer ni otra que menos fuera. Mas despues de passada la tribulacion, diole Dios todas las cosas dobladas, porque por siete mil cabeças de ouejas le dio catorze mil, y por tres mil camellos le dio seys mil, por quinientas juntas de bueyes le dio mil, y por quinietas bestias mil bestias asnales. Y dio

8.1.
Como da
Dios mas
que le pi-
den y de
mandan.

8.2.
Como da
Dios mas
que quita.

III. PARTE DEL ESPEJO

le así mismo siete hijos y tres hijas de muy gran beldad, en tanto grado que sin ninguna comparacion excedian alas que antes auia tenido, y de tal manera hermosas que dize dellas la sagrada escriptura: No fueron halladas mugeres tan hermosas en toda la tierra, como las hijas d' Iob. Mas por vetura querra alguno saber por que no le doblo los hijos, como las otras cosas, de tal modo y manera, que le diessé de nuevo veynte hijos y hijas. A esta questió y pregunta respondimos en la segunda parte del libro en el capitulo septimo de solistoria, en el paragrapho segundo, alli lo hallará el que lo quisiere saber, lo qual dexamos aqui de poner por evitar prolixidad, y por no repetir muchas vezes vna mesma cosa. Lo que aqui queremos colegir, prouar, y manifestar es como Dios nuestro señor quando quita, da despues mas que antes auia quitado, como parecio en el sancto Iob. Da así mismo Dios mas que promete, esto es, lo q' entre manos tenemos, y aparecio muy claro en aquella vara de Aaron seca y sin algun humor. Auia Dios prometido, que daria fructo la vara seca, y cūpliolo muy mas abundanteniente, que lo que lo auia dicho, porque dio mas que auia prometido, reuerdecio la vara seca, y dio hojas y flores y fruto de almendras, de manera q' dio quatro tanto mas q' auia prometido. S. Augustin declarando este hecho tan notable de Dios nuestro señor, y queriendo mostrar quā magnifico y largo dador sea dize: Hermanos muy amados mirad y cōsiderad con mucha diligencia, que vna sola cosa prometio Dios nuestro señor q' auia de hazer en la vara seca, mas dio muchas cosas. Verdadera cosa es hermanos. La cosa que hizo es, de su colūbre y muy visitada a cerca del mismo. Siempre da cosas mayores, que promete. Dixo, sera en la vara de aquel que yo escogiere, que daria fruto. Esto es lo que tan solamente prometio, que la vara de aquel que el escogiesse, que daria fructo, quando se vino a ver la vara, y para que lo que estaua prometido se manifestasse auerle cumplido, no tã

solamente se halla auerle hecho, lo q' esta ua prometido, mas mirad quantas cosas son añadidas. Lo prometido fue, que ha uia de fructificar la vara, mas dize q' dio ojas flores y fructo de almédras muy dulces y sabrosas. Vn sola cosa fue prometida, mas mirad quantas son añadidas, q' no solo dio fructo mas aun hojas y flores, y fucto de muy dulces y sabrosas almendras.

C M P T V L O. XIII. EN EL qual se declara este mysterio, del florecer de la vara seca y dar fructo en tanta abundancia.



L mismo san Augustin queriendo que estos muy altos y encumbrados misterios no los passemos sin consideracion y sin mirallos y remirallos muy bien, dize. Veamos lo que aqui desta vara seca que reuerdecio y dio fructo, podemos contemplar y coger. Lo primero: euidente y patentemente, conocemos el sacramento de la resurreccion de todos los muertos. La vara seca da fructo, quando el cuerpo muerto començare a reuuir. Que son estas quatro cosas, q' seran dadas al cuerpo quando resuscitare? Que sembrado y enterrado en corrupcion, se levanta con incorrupcion y sin corrompimiento alguno. Que sembrado en enfermedad, esto es en faqueza, se levante en virtud. Que sembrado en ignominia, se levante en gloria. Y sembrado cuerpo grueso y pellado, se leuante espiritual y muy ligero que pueda estar con otro cuerpo juntamente. Estas son palabras del Apostol. San Pablo, en las quales muestra y manifestta la diferencia que aura del cuerpo que resuscitara, al cuerpo muerto, quanto a los quatro dotes del cuerpo glorioso y así dixo. Siembrase cuerpo en corrupcion corruptible, y leuantarse ha en incorrupcion, conuenie saber, el cuerpo que resuscitara terna incorrupcion por el do te dela inpassibilidad. Es sembrado el cuerpo

8. 3.
Com. de
dios mat
q' promit.

Augst. de
re. ser. 97.
O. Ori. lo
mi. 9 sup.
Num.

Augst. de
re. ser. 99.

8. 4.
Como en
la vara q'
floresio se
denosa la
resurreccion
de los muertos.

Cor. 15.

el cuerpo, con innobilidad, esto es, cuerpo obscuro y vil, y resuscitara en gloria, conuiene saber, cuerpo que terna el dote de la claridad. Es sembrado en enfermedad esto es, cuerpo pesado, que có dificultad es mouido del anima, porque el cuerpo q se corrempie, agraua al anima, y resuscita ra, y leuantar se ha en virtud, conuiene saber, mouible, segun la voluntad del anima por el dote de la ligereza. Es sembrado

g. 5.
De los qua
tro dotes
que seran
dados al
cuerpo glo
rioso.

cuerpo animal, conuiene saber grueso q no puede estar có otro cuerpo no glorioso, leuantar se ha cuerpo glorioso, poderoso para poder estar con otro cuerpo no glorioso, como en su manera esta el espiritu, juntamente con su cuerpo, y esto por el dote de la subtiliza, segun que dicen algunos doctores. Otros hablando a cerca de este passo dicen que no sera por el dote de la subtilidad, mas por la asistencia de la diuina virtud que hara esto. En el estado de la resurreccion general, cessaran las operaciones y obras animales, conuiene saber, la generacion y la nutricion, aumento y acrecentamiento, y el cuerpo sin alguna fatigacion ni pesadumbre, seruira al anima en las obras espirituales, y segun esto se puede tambien dezir, que el cuerpo que agora es grueso: conuiene saber,

g. 6. wub.

hab. 2. 1.

que sirue en las obras carnales, entonces sera spiritual, esto es, siruiendo en las obras espirituales. Estas son las quatro dotes del cuerpo glorioso. El setaphico doctor san Buenaventura hablando de estos quatro dotes del cuerpo glorioso dize, q se toman segun la causa material, destama nera. Nuestro cuerpo es compuesto de los quatro elementos, y porque los elementos son imperfectos, quatro defectos tiene el cuerpo del hombre dellos. Del agua que es elemento humido y pasible, tiene la pasibilidad y corrupcion. De donde lo humido y lleno de agua cotrompe el cuerpo. De la tierra tiene la obscuridad, porque es elemento obscuro y tenebroso. Del fuego tiene la animalidad, esto es, el calor, porque el fuego continuamente consume y gasta, de donde tiene necesidad de continuo mantenimiento de manjar.

Bona in.
4. di. 49.
ar. 2. 9. 1.

g. 6.
Como se to
man los
quatro do
tes del cu
erpo glo
rioso.

Del ayre tiene la flaqueza y mutabilidad, el ayre muy facilmente se muda, y da lugar a qualquiera que le emple y resiste. Pues que asi es, porque estos quatro defectos, deuen ser remouidos y quitados por bienes opositos y contrarios, para q el cuerpo sea perfecto de perfeccion cumplida y acabada, de aqui es que los dotes del cuerpo glorioso son quatro. Contra la corrupcion, es el dote de la impasibilidad. Contra la obscuridad, es el dote de la claridad. Cóntra la corpulencia del cuerpo grueso, que no puede estar con otro cuerpo no glorioso, es el dote de la subtiliza. Esto q auemos dicho conforma con la autoridad de san Pablo, en la qual (segun que arriba relatamos) dize. Siembra se en corrupcion, resuscitara en incorrupcion. He aqui la impasibilidad. Es sembrado obscuro y tenebroso, có corpulencia de cuerpo que es grueso, leuantar se ha en gloria. He aqui la claridad. Es sembrado pesado y graue, y leuantar se ha el spiritual. He aqui la ligereza. Es sembrado fiaco y debil. Leuantar se en virtud. He aqui la subtiliza y penetrabilidad. De aqui es que el Apostol S. Pablo, toma los dotes del cuerpo glorioso, por cóparacion a aquellos quatro defectos, que se remueuen y quitan del cuerpo. En esta mesma manera los toma san Augustin diciendo. Sera quitada de nuestro cuerpo toda disformidad y fealdad, toda tardanza toda pesadumbre, toda corrupcion. Toda disformidad y fealdad, por el dote de la claridad, toda tardanza por el dote de la ligereza, toda pesadumbre, por el dote de la espiritualidad y subtiliza, toda corrupcion, por el dote de la impasibilidad. Concuerta con esto que esta dicho, y es muy conforme a razon. Los dotes del cuerpo dicen, notadas las qualidades, mas las qualidades nobles y principales, de nuevo añadidas ala naturaleza. Y por que son de nuevo añadidas a la naturaleza, deuen ser tomadas segun los naturales defectos, y estos segun las causas principales, que son los quatro elementos, segun y como esta dicho, y arriba declarado.

g. 7.
Como cor
respõderá
los dotes
a las im
perfectio
nes del
cuerpo.

Augus. 22
de ci. des.

III. PARTE DEL ESPEJO

CAPITVLO. XV. DE DON-
de es tomado este numero de los quatro
dotes del cuerpo glorioso, y de mu-
chass cosas que a cerca dellos son
dicha, dignas de notar.

*Benam: in
4. d. 49. q.
2. ar. 2. O.
Sapient. 3.*



L numero y cuento destosqua-
tro dotes (segun dize el seraphi-
co doctor san Buenaventura)
se toma de aquello que Salomó
dize en esta manera en el libro de la sabi-
duria. Resplandeceran los justos, y assi co-
mo centella discurrirá en el cañeural. En
el resplandor se noia la claridad, en la cen-
tella la impassibilidad, y en el cañeural,
porque passaran por el sin resistencia ni
embaraço alguno, la subtiliza, y en el dis-
currir y andar de vna parte a otra, la lige-
reza. La primera dote sera impassibilidad
de tal modo y manera q los cuerpos glo-
riosos seran incorruptibles, y que no po-
dran desfallecer. Seran assi mesmo impas-
sibles de toda cosa que pueda molestar,
dañar, o empecer, interior, o exteriormé-
te. De aqui se sigue que podran estar en el
fuego sin ser quemados, y en el agua sin
ser sumidos ni ahogados, y de ninguna
cosa podran ser perjudicados ni amole-
stado, ni cortados con algun cuchillo o
espada, por muy afilada y aguda que este
porque antes entrara el cuerpo glorioso
por la espada, o cuchillo, que no el cuchi-
llo o espada por el cuerpo glorioso. Enté-
derse ha esto mejor desta manera. Como
si alguno hizo hiziesse vn cuchillo o espa-
da de chrisal y quiesse con ella cortar al
rayo del sol, este no cortaria al rayo del
sol, mas antes el rayo del sol penetraria y
traspassaria el cuchillo o espada cristalina
sin sen perjudicado ni en cosa alguna em-
pecido ni dañado della, assi de la mesma
manera el cuerpo glorioso, penetrara el
cuchillo o espada, sin ser perjudicado ni
cortado della, ni empecido ni dañado de
otra alguna lesion o pena. Donde san Au-
gustin dize. No podran padecer alguna
tristeza, o afflicción, no hambre, no sed,
no calor, no frio, no sueño, ni enojo, no
debilitación o canfancio, no alguna en-

*g. 8.
Como los
cuerpos
gloriosos
no podran
padecer
alguna le-
sion ni mal
alguno.*

*August. in
sermo. de
cōsempno
mundi.*

fermedad y finalméte no muerte. Esto es
lo que sant Iuan dize en el Apocalypsi.
De ay adelante, no aurá hambre, no sed,
no calor, no frio, ni caera sobre ellos sol
para auerles de dar demasiado calor, ni
estio para los quemar. La segunda dote
sera de subtilidad, porque seran los cuer-
pos gloriosos muy subtiles de tal modo
y manera, que podrá entrar por las puer-
tas cerradas, assi como lo hizo Christo
nuestro redemptor, despues de su glorio-
sa resurrección. Ni los fuertes muros, ni
los muy grandes montes, podran impe-
dir ni esto ruar al cuerpo glorioso, para q
no passe libremente sin embaraço ni im-
pedimiento alguno dōde quisiere, y por
bien tuuiere, segun dize el seraphico do-
ctor S. Buenaventura. La tercera dote es
de ligereza, porque los cuerpos glorio-
sos seran muy ligeros y no pesados ni
graves y podran todos los bienauentu-
rados quasi en vn instante yr donde qui-
sieren, y por bien tuuieren, y no los em-
pedira la pesadūbre de sus cuerpos, por
que como esta dicho, no seran pesados
ni graves. De donde Esayas dize. Los q
esperá en el señor, mudará su fortalezar o
mará alas assi como el aguila, correran y
notrabajarā, andarā y no se cāsará, ni des-
fallecerā. Dōde S. Augustin dize. Quitā
ra Dios nuestro señor: toda la pesadum-
bre de los cuerpos de los bienauentura-
dos. De aqui es, que donde quiera q qui-
siere estar el espiritu luego a la hora esta-
ra alli el cuerpo. Diximos arriba, que qua-
si en vn instante porque no se ha de en-
tender que el anima bienaueurada, mue-
ua el cuerpo de lugar a lugar en vn instā-
te, porque esto no lo puede hazer, mas ha-
zello ha en tan breue tiempo y en tan po-
co espacio de tiempo, que quasi parezca
hazello en vn instante. La quarta dote es
de claudad, porq el cuerpo glorioso ter-
na muy gran claridad, esto es lo que di-
xo Christo nuestro redemptor, en el sa-
grado Euangelio. Resplandeceran los ju-
stos como el sol en el reyno de mi padre. In. 4. *semit*
Para muy mejor entender esto es de sa-
ber que dicen los doctores Theologos,

Apoca. 7.

Iuan. 20.

*Ben. in. 4.
di. 49. ar. 1.
3. q. 1. R.*

Esay 40.

*August. 22.
de civ. dei.*

*Math. 13.
In. 4. *semit*
di. 48.*

que

2/43.30.

que en el día del juyzio sera el sol siete vezes mas claro que agora, segun aquello que dize Efayas. Sera la luz de la luna como la luz del sol, y la luz del sol siete vezes mas que agora es, y cada vno de los bienauenturados, sera muy resplandeciente como en aquel tiempo fuere el sol, de resplandor muy intenso. Dado que los cuerpos de los bienauenturados sean en tonces asi luminosos, claros y resplandecientes, los ojos de qualquiera de los bienauenturados, penetraran aquel resplandor, y con muy gran consolacion veran aquella claridad y hermosura, y la maravillosa color de los cuerpos gloriosos. Esta claridad (segun dicen los doctores Theo

Ubi supra

logos) ternan los cuerpos gloriosos, no tan solamente de la lumbré interior que les sera dada de Dios nuestro señor, mediante el anima gloriosa, mas aun exteriormente, de la lumbré de las otras lumbreras de parayso, asi como vemos que los cuerpos bien limpios y acicalados, como el vidrio, o la plata, o el oro resplandecen de los rayos del sol, o de otro cuerpo luminoso, de donde se dize en el libro de los Machabeos: Resplandecio y reueruero el sol, en los escudos dorados, y resplandecieron los montes del resplandor dellos. Los cuerpos de los bienauenturados seran muy limpios y polidos, y asi muy resplandecientes y claros. Estos quatro dotes del cuerpo glorioso se figuraron (como dixo san Augustin y auemos declarado) en aquellas quatro cosas que hallaron en la vara seca que reuerdecio y dio fructo. Lo primero, broto en yemas. Lo segundo, en hojas. Y lo tercero, dio flores. Y lo quarto, dio fructo de muy sabrosas y dulces almendras. Tenga Dios nuestro señor por bien, que de tal modo y manera viuan todos los fieles Christianos, que merezcan conseguir y alcançar que sus cuerpos sean dotados de estos quatro dotes del cuerpo glorioso, juntamente con sus animas en la celestial bienauenturança.

An.en.

CAPITULO XVI. EN EL qual se muestra y manifesta, como los peccadores quieren escarnecer de Dios nuestro señor, y son ellos escarnecidos del, y pugnidos y castigados por su escarnecimiento



El escarnecimiento y burla q el rey Anon y su mala compañía hizieron, a los embaxadores del rey Daid, q en su nombre le yuan a consolar, quisiéremos moralmente aplicar al escarnecimiento y burla que los peccadores piensan hazer a Dios nuestro señor mayormente en la sacramental confesion no sin gran conueniencia lo podremos hazer. Dixo la sagrada escriptura (como arriba mas largamente declaramos y relatamos) que muer to su padre del rey Anon, queriendo el rey Daid consolalle sobre la muerte de su padre: embio sus embaxadores y consoladores, para que de su parte y en su nombre le consolassen, mas, en aquel tiempo estaua con Anó vna mala compañía de principes los quales le dixerón, que aquellos embaxadores no venian por aquella causa y razón q auian dicho, sino por mirar y contéplar las cosas flacas y menos fuertes de la tierra y reyno, para después venir con mucha gente de guerra y tomarle el reyno, y perfaudido de aquella mala compañía de principes: los escarnecio affeytando a cada vno dellos la meytad de la barba y cortandoles las vestiduras hasta las partes vergonçosas de tal modo y manera que parte dellas quedauan descubiertas y parte no, y asi los embio muy confusos escarnecidos y menospreciados. Aplicando esse escornecimiento (como diximos) moralmente, dezimos q ay muchos peccadores que piensan burlar y escarnecer de Dios nuestro señor en los confesiones sacramentales diuidiendo partiendo y disminuyendo sus culpas y pecados diziendo vnos y callando otros mas donde piensan burlar y escarnecer de Dios son ellos los burlados y escarnecidos: porque Dios no puede ser

H

burlado

III. PARTE DEL ESPEJO

Ad Ga. 6. burlado ni escarnecido, de donde el Apostol dize: Dios nuestro señor, no puede ser burlado ni escarnecido. Son los peccadores como las monas, las quales pensan do burlar y contrahazer a los hombres y escarnecer dellos, son ellas presas, y burladas, y escarnecidas. Suelen las monas ser presas y caçadas, desta manera: Toma el caçador vnos çapatos grandes y calçale los, y atalos muy bien a los pies a vista de las monas, que estan en los arboles, y despues tornase los a descalçar y dexalos alli y apartase algo distante, las monas luego a la hora descienden de los arboles y caçase los çapatos y atanse los muy bien, sale muy presto el caçador y como no pueden echar a huyr, correr, ni trepar por los arboles de donde pensauan burlar y escarnecer, son ellas presas, caçadas, burladas, y escarnecidas. Así los peccadores (como diximos) pensando burlar de Dios, son ellos burlados, presos, y escarnecidos, y les es dada pena infernal y eterna, por su escarnecimiento. Esto se nos dio a entender en la figura antedicha, y q̃ entre manos tenemos. Por Auon que se interpreta y quiere dezir, cargado, se entiende el peccador, cargado de la carga de los vicios y peccados muy pesada y graue. Desta carga y de su pesadumbre se sentia muy agrauado y cargado el Psalmista y rey David quando dezia: Mis iniquidades y maldades, mis vicios y peccados sobrepusieron a mi cabeça, y como carga muy pesada, se hizieron muy graues y pesados sobre mi. Muere su padre, esto es, el libre aluedrio, con el qual obraua y merecia, ayudado de la gracia diuina. Dezimos ser muerto el libre aluedrio por el peccado mortal, porque le falta la vida de la gracia, con la qual obraua obras meritorias de vida eterna. Mas David queriendole consolar, embia sus mensajeros y embaxadores. Por David, q̃ se interpreta y quiere dezir, hombre de mano fuerte y muy poderoso, se entiende Christo nuestro redemptor, muy poderoso y tan fuerte de manos, que todo lo sustenta con su manotenencia, de donde el Apostol dize: To-

das las cosas sustentas con la palabra de su virtud. Y san Gregorio dize: Todas las cosas se anichilarian, y desfallecerian, y tornarian a no nada, si la mano del criador q̃ las hizo y crio no las tuuiese y sustentase. Este verdadero David Christo, embia sus embaxadores al peccador para auelle de consolar. Por estos embaxadores, se entienden las diuinas inspiraciones, y los sanctos amonestamientos, y la memoria de los culpas y peccados. De estas amonestaciones y sanctas inspiraciones, dezia el sancto Job. A mi me ha sido dicha vna palabra, callada, secreta, y escondida. Secreta, callada, y escondidamente habla Dios al peccador, quando le da saludables y secretas inspiraciones, y quando le reduce a la memoria sus culpas y peccados, para q̃ vea el peligro muy grande en q̃ esta, quan propinquo y cercano al infierno, quan lexos de Dios, y quan apartado de la gloria, para q̃ emiende su vida mala antepassada, confiesse sus culpas y peccados sobre nuevo animo y fuerças, para salir de la grauedad de sus culpas. Mas esta cosa este Auon (con el peccador) vna mala, abominable y peruerfa compañía, que le persuade y amonesta que escarnezca a los embaxadores de David, que menosprecie y tenga en poco las diuinas inspiraciones, y saludables amonestamientos. La mala compañía, son, la vergüenza en la confesion. El temor de la satisfaccion. El amor de la delestacion. La vergüenza hablando con el peccador le dize: Mira peccador, que tus peccados son muchos y tantos q̃ por su multitud, no se pueden contar ni numerar. Son muy graues, son muy enormes y feos, son muy grandes y abominables, dezillos, relarallos, y confisallos, es cosa muy difficultosa y rezia, si dizes la verdad y los confiesas todos, tener te han por muy mal hombre, les que hasta agora te tenia por sancto. Hablado a cada vna de las mugeres le dize: A ti muger tener te han por mala, que te tenian por otra sancta Catherine, no lo hagas, corta las vestiduras hasta las partes vergençosas, q̃ parezca la mitad de los peccados, y la otra

*Ad He. 1.
Es Grego.*

*9.2.
como dias
embia a co
solar al pe
ccador.*

*3.
donna ma
la cõpañia
que esta co
el peccador*

psalm. 37.

la otra mitad no, di los libianos y ligeros los mas pesados y graues no los digas ni confieses, di los ventales y calla los mortales, calla y no digas los enormes y feos, sino los ligeros y pequeños. El temor dela satisfacion le dize: Guarda no confieses, que has auido, o adquirido alguna cosa mal ganada por vsura, o por renueuo, o por logro, o por otra via, todo, y maneraillicita, porque te sera forçado restituyr y boluer a su dueño lo que vuieres auido y tomado. Y añade mas el temor dela satisfacion y dize: Mira que tienes muger, y casa que fu tentar y mantener, mira que tienes hijas de casar y hijos que poner en estado, mira que eres muy honrado y en mucho tenido y estimado, y si restituyes quedaras a puertas mendigo y necessitado, y ferte ha cosa de gran confusion y affrenta, pues que asi es muestre que eres bueno, sancto, y iusto, rae la mitad de la barba, di parte de los peccados y calla los otros. El amor de la delectacion le dize: Guarda no confieses este peccado, no digas que estas embuelto en torpedad de vicios carnales, no digas que tienes manceba, ni digas los muchos y largos años que ha que estas con ella, ni los hijos que has auido della, porque te sera necessario, dexallo todo y apartarte della: porque te lo mandara el confessor, y no podras hazer otra cosa para tu saluacion, y asi perderas la torpe delectacion y carceras de tus deleytes, recreaciones y passatiempos, feos y carnales, muestre que eres bueno, sancto y iusto, no lo confieses, rae la mitad de la barba, y corta la mitad de las vestiduras, de tal manera que parezca la mitad de los peccados, y la mitad no, di los ligeros, guarda los abominables y feos, di los veniales, y guarda los graues y mortales. Asi esta mala cõpania amonesta a Anon, al peccador q̃ diuida, parte y disminuya su confesion, diziendo parte de los peccados y parte no, por dõ de el mezquino y miserable peccador, pẽfundo escarnecer de Dios, es el mismo escarneci lo del y pugnido, y castigado, y juntamente del ruydo y myerto por ello

de muerte eterna para siempre en el infierno, de donde en el sagrado euangelio mada y dize Christo nuestro redemptor a los demonios executores dela justicia diuinal. Atado de pies y de manos dad con el en las tinieblas exteriores del infierno, y alli aura lloro y muy gran ruydo de dientes, apretandolos y regañandolos. Las tinieblas interiores, son las tinieblas mentales del anima: las quales tan solamente tienē agora los peccadores. Mas las tinieblas exteriores son tinieblas corporales, las quales con las antedichas las ternan despues de la muerte, quando por la diuinal justicia seran encerrados en el infierno para siempre. Ternan asi mesmo lloro, y ruydo de dientes, en lo qual se denotan y dan a entender, dos maneras de peccados q̃ ternan los peccadores en el infierno la vna de parte del anima, conuiene saber muy excessiua y gran tristeza, la qual se significa y da a entender por el lloro, la otra de parte del cuerpo, q̃ sera muy grande, que se denota por el ruydo y regañamiento de los dientes. Todos estos males vendran sobre los peccadores, por razon que en sus sacramentales confesiones rayeron la mitad de la barba, y cortaron las vestiduras hasta la parte de la impuridad diuidiendo y partiendo sus confesiones diziendo los ligeros y veniales, callando los graues y mortales, fingiendo ser sanctos, buenos y justos, siendo torpes, infernales y abominables peccadores.

CAPITULO XVII. EN EL qual se da consejo a Anon, esto es al peccador, por dõ de no deue creer a aquella mala cõpañia, ni diuidir la confesion.



A razon por donde Anon el peccador, no deue creer a la mala cõpañia, ni diuidir ni partir su confesion, es lo primero, porque Dios nuestro señor no da el perdon partido, porq̃ no perdona vnos peccados y otros no, no perdona parte y dexa parte a perdonar, todos los perdona o ninguno

6.4.
dolo que le
dize al pec
cador la
mala com
pañia.

9.9.
de los ma
neras de pe
na que ter
nan los pe
cadores en
el infierno

III. PARTE DEL ESPEJO

*Señal q
de. 15 q. 1
§. 1.*

*Que Dios
no perdo-
na parte d
peccados.
Aurust. de
fals. & ve-
ra peniten-
cia.*

perdona. Para mas evidente declaracion desto que auemos dicho, lea esta conclusion, la qual es del doctor subtil Scoto, q dize: No puede algun peccador, que esta embuelto en muchos y diuersos peccados mortales, hazer penitencia de vnos y de otros no, y no juntamente de todos. Y aña mas el mesmo Scoto, y dize: Imposible cosa es, alguno ser reconciliado con Dios, y quedar impenitente de algú peccado mortal. Prueua esto q ha dicho, por san Augustin que dize: Se que Dios es enemigo de todo peccador malo y peruerso. Como o en qué manera el que retiene y guarda para si la culpa y peccado, alcançara perdon de otro alguno? Sin el amor de Dios hallara indulgencia y perdó, sin el qual ningúo en algú tiepo hallo gracia? Enemigo es, quando có perseverancia peca, vna manera de maldad, de infidelidad es (de aquel q es la mesma justicia) esperar, conseguir, y alcançar perdó partido, y la mitad de la remission de la culpa y peccado. Puede se au esto manifestar porque no puede ser perdonado vn peccado en aquel que tiene muchos, sin q todos le sean perdonados. La razon desto es, porque implica contradiccion, segun la ley que esta puesta, alcançar perdó de vn peccado mortal y no de otro, porque se figuria vn gran inconueniente, que vn peccador por vn mesmo tiempo estuuiese en gracia y en peccado, y que fuese amigo y enemigo de Dios, y que estuuiese apartado del y llegado a el, y que fuese ordenado para el cielo, y ordenado para el infierno. Consta y parece esto muy claro. Tomemos vn peccador, que tuuiese diez o veynte peccados mortales, y el confesasse parte dellos, y parte dellos dexasse de confessar, si Dios le perdonasse los q confesso y no los q no confesso, seguirse ya muy bien. A este le son perdonados los peccados, luego esta en gracia, por que la gracia se opone, cótradize y repugna al peccado, a este no le son perdonados los peccados, luego no esta en gracia sino en peccado. A este le son perdonados los peccados, luego es amigo de Dios,

a este no le son perdonados los peccados luego es enemigo de Dios. A este le son perdonados los peccados, luego esta cercano y muy propinquo d Dios, a este no le son perdonados los peccados, luego esta muy lexos y apartado d Dios. Acerte le son perdonados los peccados luego esta ordenado para el cielo, a este no le lo perdonados, luego, esta ordenado para el infierno. Por donde parece implicar contradicció, alcançar perdon de Dios de vnos, y no de otros. De aqui asimismo parece q la penitencia y confesion ha de ser de todos los peccados mortales. Esto que auemos dicho, respóndemos al primer mal consejero q es la verguença, la qual aconseja q se dixessen y confesassen parte, y q parte se callassen, y q no se dixessen ni confesassen. Al segundo mal consejero que es el temor de la satisfacion, respóndemos diziendo: El peccador reliente lo mal auido, y peor ganado, porque en otra manera, no se podra salvar, salvo sino restituysse pudiendo restituyr y luego. Sentencia es de doctores theologos, especialmente del doctor subtil Scoto, que dicen, que la restitution de las cosas tomadas y injustamente auidas, regularmente se ha de hazer luego, y no se ha de differir ni dilatar porq es muy necessaria para la saluacion. Que lea necessaria, parecelo primero, porque todo lo que es precepto, es de necesidad de la saluacion, segun aquello que esta escrito, si quieres entrar en la vida eterna, guarda los mandamientos. La restitution es precepto, la qual parece por aquello que esta mandado, no hurtaras, el qual precepto y mandamiento, es prohibida y vedada toda vsurpacion de alguna cosa agena, en la qual es damnificado y perjudicado el proximo. Que se aya de hazer luego la restitution parece, porq de necesidad de la saluacion es no peccar mortalmente, retener lo q mala y indeuidamente es tomado cótra voluntad de su dueño, es peccado mortal, de dóde parece ser muy necessario no lo retener. Mas porq asimismo como peccado mortal tomar lo ageno (porq es cótra el precepto

*Señal q
de. 15 q. 4*

*§. 3.
Como la re-
stition es
necessaria
al pecca-
dor.*

*§. 2.
Que se fi-
guarían
gran vicio
nuestro si
Dios per-
donase
parte de los
peccados,
3 parte no.*

cepto, no hurtaras) así retenerlo así tomado es peccado mortal. Mas porq̃ luego sin dilacion ni tardança alguna hemos de cessar del peccado mortal, retenerlo injustamente auido y tomado, es peccado mortal, luego sin dilacion ni tardança alguna hemos de cessar y restituyr. Mas parece esto, porq̃ mayor injuria y daño haze a su proximo en retenerlo ageno q̃ en tomallo. Mas es de necesidad de la saluacion el perdun de la culpa y peccado después de cometido, luego aquello sin lo qual no se perdona el peccado, y sin la restitucion no se perdona el peccado, segú aquello q̃ S. Augustin dize: No se perdona el peccado, sino se buelue y restituyo lo mal auido y peor tomado. De donde parece muy clara y euidentemente ser necesaria para la saluacion, la restitucion, y que sea hecha luego sin dilacion ni tardança alguna. Al tercero consejo, que es el amor de la torpe delectacion, respóndemos diziendo: Es necessario que el peccador tenga firme proposito, de dexar el vicio y peccado en que esta embuelto, echar, expeler, y alçar la manceba y que de hecho la dexe, alance y expela de si: porque sino tuuiese el tal proposito no valdria cosa alguna su penitencia y confesion, de donde dize el doctor subtil Scoto. Imposible cosa es, satisfazer a Dios, devno de muchos peccados mortales, quedando actualmente impenitente, de otro algun peccado mortal, sino que de todos se ha de hazer penitencia.

Quiere Dios nuestro señor q̃ no parezcamos delate del, disformes, ni feos, la media barba affeyrada y rayda, y la otra media no: ni quiere que nuestras vestiduras esten deshonestamente corradas: quiero dezir en esto, que quiere Dios que nuestra penitencia y confesion sea entera, y nuestra satisfacion entera, para que así parezcamos delante del, bien compustus y adornados de virtudes, que por las vestiduras son entendidas, las quales han de ser buelta en pies, esto es con perseverancia hasta el fin y cabo de la vida, para que así parezcamos en la verdadera His

rusalem de la gloria, delante el verdadero David Christo nuestro redemptor, en os siglos de los siglos Amen.

CAPIT V LO. XVIII. Q V E muestra y manifiesta, como empee y dañala mala compañía de los malos.



Vanto empeeza, perjudiqué y dañe, y quanto mal haga la mala compañía, muy a la clara y en descubierta lo hemos visto en el rey Anon, el qual romando el consejo de los principes, affrento y maltrato a los embaxadores del rey David, por cuya causa y razon, le succedieron tantos y tan grâdes males como arriba relaramos y contamos. Empee y dañe tanto la mala compañía aun en las cosas corporales que riene verdad y se halla ser muy aueriguada y cierta, la comun sentencia y refrañ q̃ se suele dezir, como lo trae Plutarco: Si moxares cabo el coxo aprenderas a coxear con el coxo. Tambien así mesmo tiene verdad y se cumple aquello que Ouidio dize: Quando miran los ojos sanos a los enfermos, inficionados y dañados, son ellos hechos inficionados, enfermos y dañados. De aqui es lo que se suele dezir, que se pega el mal de los ojos y su enfermedad. Suele esto acontecer, segun dize el philosopho, porq̃ aquella parte del cuerpo es muy mas delicada y blanda que otra alguna. por dóde es muy mas presto inficionada y damnificada. Parece esto mesmo en la farna, por razon q̃ esta en la superficie y sobre haz de la carne, y que es humor muy pegadizo, que el que comunica con el farnoso y leproso, se le suele luego pegar, y pega la farna y lepra, porque muy ligera y facilmente pásala de vno en otro. De aqui es q̃ vna oueja farnosa y llena de roña, inficiona, empee y dañe a todo vn rebaño de ganado y le haze farnoso y lleno de roña. Finalmente todas las enfermedades, que nascen, proceden y emanan de espirito corrupto, así como en la pestilencia muy

Plutarco de li. educandis.

6.11. Como dañe la compañía en las cosas corporales.

facilmente paffan de vno en otro. La causa y razon que para esto se da es, porque ay vna secreta y oculta conueniēcia y vn oculto y secreto consentimiento de naturaleza, de donde viene q̄ quando vno ve a otro orinar, se prouoque el mismo a orinar, y quando ve a otro bocezar, q̄ el tambien boceze con el. De donde dize Alexandre Aphrodiseo. El q̄ esta continuamente con el tartamudo, aprēde a tartamudear, dōde Plutarcho dize: Tiene tāta fuerça, y es tā poderosa, la asidua y cōtinua conuersacion y cōpañia, que careciendo de prudencia imitemos y remedemos y seamos imitadores y remedadores de los vicios de los malos, con quien viuimos, conuersamos y comunicamos. Los familiares de Platon por razon que el era corcobado, todos erā corcobados. Los amigos de Aristoteles hablaban tartamudeando, asī como el mismo Aristoteles que era tartamudo, y hablaua tartamudeando. Los familiares del rey Alexandre rey de Macedonia andauā derechos y sus cuellos levantados, y su voz era gruessa, rezia, aspera, sonorosa, y abultada, porque asī tenia lo vno y lo otro, y todo junto el gran rey Alexandre, y de la gran familiaridad y continua cōpañia y conuersacion que tenian con el rey, hauian remedado, imitado, y tomado del todas aquellas cosas. O quanto enpecio y daño a Amon hijo del rey Dauid la amistad, conuersacion y cōpañia de Ionadab el qual le dio el cōsejo, modo y manera, como vno a Thamar su hermana y la violo, por dōde despues murio d̄ mala y defausta muerte a puñaladas. O quanto perjudico y daño la cōpañia de Achitofel a Absalon hijo del mismo rey Dauid, el qual le aconsejo que se leuante contra su proprio padre, y le echasse de su casa y palacio real, y a vista de todo el pueblo dormisse (como dormio) con las mugeres de su padre, y lo que muy peores, que amasse muy gran exercito y siguiessse a su padre para le prender y matar, por donde cō iusto iuyzio de Dios, despues ahorcado de sus propios cabellos, mu-

rio alanceado, como adelante muy mas largamente se vera en esta quarta parte deste presente libro. Y si esto es verdad (como lo es) que tanto empece y daña la cōpañia y conuersacion de los malos en las cosas corporales, quanto mayor daña y quanto mas perjudica, empece y daña en las cosas espirituales, y del anima y cōsciencia, la viciosa y mala cōpañia y conuersacion de los malos? De la yerua con que suelen matar los venados, he oydo dezir a muy experimentados caçadores, que por muy fina y buena que sea, si la ponen cabe vn membrillo que solo su olor la corrompe y menoscaba y quita la virtud: de tal modo y manera, q̄ ninguna cosa vale ni prēde en el venado aun q̄ sea herido y llagado con ella. El q̄ comunica con el vicioso y malo, de su mala cōpañia y conuersacion, es menoscabado su honra, virtud y fama, y lo que peores (que muchas y muchas vezes) es hecho vicioso, malo y peruerso, con el malo y peruerso. Esto quiso dar a sentir el propheta y rey Dauid, quando dixo. Con el sancto seras sancto, y con el peruerso seras peruertido y malo. Por cuya causa y razon, se deve mucho euitar la mala cōpañia, pues tanto perjudica y daña, y hazetantos males como auemos visto auerse causado de la mala cōpañia del rey Anon. Porque mas se conozca quāto enpezca y dañe en las cosas espirituales del anima y cōsciencia, ponerlo hemos aqui en algunos capitulos.

CAPITULO XIX. QUE muestra y manifesta quanto se deuan aborrecer y apartar las malas cōpañias.



Vanto se deuan euitar, quanto aborrecer, y apartar las malas cōpañias y conuersaciones de los peruersos, viciosos y malos hombres, por razon de los muchos y muy grandes males q̄ delas tales cōpañias luceden y acontecen, muy a la clara nos lo ha mostrado la sagrada escriptura y por

Plutarco
in commi
sario de
ratione co
gnoscentis
verū aut
cum ab a.
dulatore.

6.2.
dando se
ponen ex
ples como
daña la
mala cōp
pañia.

Reg. 13.

Reg. 19.

9.3.
Como la
yerua del
caçador
pierde la
virtud si
esta acom
pañada cō
el mem
brillo.

psalm. 139.

por experiencialo vimos en la compañía del rey Anon (segun que ya auemos declarado) que por la mala compañía hizo tantos males. Por exemplo de lo antedicho y relatado, se deue con muy justa causa y razon) euitar y apartar la mala compañía de los malos, de tal modo y manera, que no tengan conuersacion ni compañía los malos con los justos, sanctos y buenos. Deue euitar la compañía de los malos, porque muy perfecto y acabado varon ha de ser aquel, al qual la frequēte conuersacion y compañía de los malos, no inficionare y corrompiere, de don

uerfa con los viciosos y malos de necesidad se le ha de pagar alguna cosa de los malos, que el mal hablar, q̄ el bláspemar y renegar, que los vanaos trajes y mundanas vestiduras, que los vicios y pecados en que el otro anda embuelto. De los hijos de Israel (por razon que conuersauan y tenian compañía con los gentiles) dize el propheta y rey David. Mezclaronse entre los gentiles y aprendierō sus obras y adoraron a los ydolos de Chanaam, y offrecieron y sacrificaron sus hijos y hijas a los demonios. San Pedro el qual en tre la lagrada cōpañia y en medio de los apostoles, confello y dixo: ser Christo nuestro redemptor, hijo de Dios viuo natural y consubstancial con el padre segū la diuinidad, en la compañía de los malos que perseguian a esse mesmo Christo y le atormentauan y tratauā la muerte, le nego y cō juramento y echando maldiciones sobre si, asfirmo y dixo que no le conocia ni sabia quien era. Donde sant

1 Jo. 105.

Math. 16

8.5.
Quanto
mal haga
la mala cō
pañia.

Vbi supra

Eccle. 13.

Chrisosto.
super Ma.

8.4.
De los ma
les que cau
sa la mala
compañia

de el Ecclesiastico dize: El que tocare y tratare la pez, sera inficionado y amanzillado della. Así los buenos, sanctos, y justos, son corrompidos y inficionados, de la compañía de los malos. Donde san Chrysostomo considerando, quanto mal haze la conuersacion y compañía del malo con el bueno dize: El vino si se mezcla con el vinagre, el vino no corrōpe al vinagre ni le haze vino, mas el vinagre corrompe al vino, y le haze vinagre. Poderosa es vna cantara de vinagre para corromper a diez de vino, y hazello vinagre, y diez cantaras de vino no son poderosas ni bastantes para a vna de vinagre hazella vino. El vinagre son los malos peccadores, cuyas obras son azedas y desabridas a Dios y a su diuino gusto. El vino bueno y puro, son los justos, sanctos y buenos, los quales por la bondad su vida, sanctidad de consciencia y limpieza de anima, alegran a Dios nuestro señor, y son sus obras muy dulces y suaves a su diuino gusto, y así mesmo por la buena relacion y fama de sus personas dando buen exemplo, edifican al proximo. De aqui es lo que esta escripto en el libro de los Iuezes, q̄ dixo la vid: Por ventura puedo yo dexar y desamparar mi vi

no, q̄ alegra a Dios y a los hombres? Imposible cosa es que el que conuersa en Italia y se acompaña con los de Italia, no se le pegue algo de los de Italia. O que el hablar, o que el andar, o que el calçar, o que el vestir y traje de Italia. El que con-

uersa con los viciosos y malos de necesidad se le ha de pagar alguna cosa de los malos, que el mal hablar, q̄ el bláspemar y renegar, que los vanaos trajes y mundanas vestiduras, que los vicios y pecados en que el otro anda embuelto. De los hijos de Israel (por razon que conuersauan y tenian compañía con los gentiles) dize el propheta y rey David. Mezclaronse entre los gentiles y aprendierō sus obras y adoraron a los ydolos de Chanaam, y offrecieron y sacrificaron sus hijos y hijas a los demonios. San Pedro el qual en tre la lagrada cōpañia y en medio de los apostoles, confello y dixo: ser Christo nuestro redemptor, hijo de Dios viuo natural y consubstancial con el padre segū la diuinidad, en la compañía de los malos que perseguian a esse mesmo Christo y le atormentauan y tratauā la muerte, le nego y cō juramento y echando maldiciones sobre si, asfirmo y dixo que no le conocia ni sabia quien era. Donde sant Chrysostomo dize, la harina cernida muy acendrada, si se mezcla con el lodo, no inficiona ni haze inmūdo y menos limpio al lodo, mas por el contrario el lodo inficiona y amanzilla a la muy pura y acendrada harina. Los sanctos, y los justos y buenos son harina muy pura y limpia, los quales cō las dos muelas de amor y temor de Dios, son quebrantados y molidos, de donde facan la blancura de su cōraçon, limpieza de anima y pureza de cōsciencia: con que son hechos pan suauissimo para la mesa de Dios. El lodo inmūdo y menos limpio delante de Dios, son los abominables, malos y peruersos peccadores, los quales son de muy mal olor y feos, en su presencia y diuino acatamiento los quales han de ser (así como lodo) hollados y acocceados de los demonios en el centro infernal. Quando los buenos son mezclados y se acompañan con los malos y tienen su conuersacion y se jūt cō ellos, muchas y muchas vezes son inficionados y amanzillados en la hora, en la fama, en la consciencia y en el anima. De donde el apostol san Pablo dize.

1. Ad. 6.4.

Ind. 9.

III. PARTE DEL ESPEJO

1. ad ch. 9 vna poca de leuadura corrompe toda la
 6. 6. s
*Quela cõ
 pañia del
 malo cor-
 rompe al
 bueno.*

Diogenes

masa del pan. Y assi se sigue lo que el mes-
 mo san Pablo adelante dize: Las malas y
 torpes palabras, corrompen las buenas,
 loables y sanctas costumbres. Y si es ver-
 dad (como lo es) que las malas palabras
 corrompen las loables, buenas y sanctas
 costumbres que haran las malas y peruer-
 sas obras, de los malos. Con dificultad se
 podria explicar ni dezir, los muchos y
 grandes daños que causan. Diogenes
 Philosopho aborrecia con extremo gra-
 do, a los hombres, assi a los buenos como
 a los malos, assi a los virtuosos como a
 los viciosos, assi a los justos y sanctos, co-
 a los viciosos y peccadores, y fue pregun-
 tado, que porque causa y razon aborrecia
 a los hombres? Respondio diziendo:
 Aborrezco a los malos por su mala vida.
 Y aborrezco a los buenos porque viuen
 tratan, conuersan, y tienen compaña cõ
 los malos. Conforme a este dicho de Dio-
 genes philosopho, con razon se deuen
 euitar los malos y su conuersacion y com-
 pañia. El muy fino y resplandeciente
 oro, si se mezcla con la plata, la plata sube
 y se leuanta, y el oro baxa, porque baxa
 en resplandor, menoscabandose su clari-
 dad. Oro muy fino y no menos resplande-
 ciente, puro y acendrado, son los justos,
 sanctos y buenos, resplandecientes en la
 fama y preciosidad de su buena vida, los
 quales mezclandose con los malos, pier-
 den su resplandor y buen parecer, por-
 que en parte se menoscaba su fama, hon-
 ra y renombre, por donde con justa cau-
 sa, se deue euitar la tal compaña, pues
 empece, perjudica y daña. Mas por ven-
 tura dira alguno que assi se acompaña y
 tiene conuersacion con algun vicioso y
 malo. Bien se yo que hulano es vicioso
 5. 7
*De lo que
 responden
 los que tie-
 nen malas
 compaņas.*

bien: mas aunque conuerso y tengo com-
 pañia con el ninguna cosa destas que te-
 go dicho se me pega de todos sus vicios
 ni de su cõpañia y cõuersaciõ Quereys-
 lo ver? Si el es tahur y jugador, yo no se
 q cosa es tomar na ype en la mano. Si el
 es renegador y blasphemador yo no se
 ni aũ jurar vn juramẽto simple, ni se q co-
 sa sea abrir la boca, para dezir mala Dios
 Si el es gloton, destemplado y borracho,
 yo vso de mucha templança en mi comer
 y no quebrantare vn dia de ayuno por el
 mundo todo, y aũ no beuo vino. Si el es
 torpe carnal y amancebado, yo no se que
 cosa es conõscer muger, saluo ala mia
 propria, guardando toda castidad con-
 jugal, por donde (como tengo dicho) nin-
 guna cosa se me pega de su compaña y
 conuersacion, ni eniece, perjudica, ni
 daña a mi persona. A esta respuesta que
 este da, y a esto que este tal dize, le po-
 demos responder y dezimos que vno de
 los grandes males que enesto ay, y
 esta aqui encerrado y encubierto (el qual
 es mas para llorar que para escriuir, que
 el que assi conuersa con el malo que lo
 que esta dicho da por respuesta, no sentir
 el mal y daño muy excessiuo y grande
 que le haze, la compaña y conuersacion
 con el malo y vicioso. Mira, mira tu que
 tienes compaña con el vicioso y malo,
 el muy gran daño que te haze, porque
 escurece tu fama, ennegrece tu nombre,
 y menoscava y afeate tu honra, para que
 no seas estimado, ni tenido en aquello
 que estimar y tener te deuen. Entendello
 has desta manera. La candela encendi-
 da que la pegan a la pared de cal y canto
 dado que no la queme ahumala, ennegres-
 cela y afeate, quitandola el lustre y buen
 parecer que ante tenia. Assi de la misma
 manera el malo y vicioso, el torpe y car-
 nal, el jugador, blasphemador y renega-
 dor dado que en lo interior del anima y
 consciencia, no empezca, perjudiqa ni da-
 ña al justo, sancto y bueno, porque no
 le peruierte ni muda para que sea otro
 tal como el vicioso y malo, mas escurece
 le la honra y afeate en la fama y menos-
 caba

9. 8.
*de lo que
 se respon-
 de a los q
 t enen ma-
 las compa-
 ñias que
 se escusau*

9.9.
Que quis
que la ma
la compa
ña no da
se la con
ciencia da
na la fa
ma.
Yron.6.

caba su nombre y estima, porque no sea
así nombrado, ni estimado como lo era
antes que tuviere aquella mala compañía.
Aqui muy a la clara se verifica y cumple
el comun hablar, y la comun senténia que
dezir se suele. Dime con quien tratas y
dirte he lo que hablas. El que conuersa y
tiene compañía con el tahur y jugador, q̃
espera sino que le haga otro tal como el.
Y sino lo fuere, que sea auido y reputado
por tal? Donde dize Salomon: Por ventu
ra podra alguno esconder el fuego en su
seno, y que no sean quemadas sus vestidu
ras? Hablo desta manera, como si mas da
ro dixera: En ninguna manera lo podra
hazer. Aquel esconde el fuego en el seno,
que tiene la conuersació y compañía del
malo y vicioso, el qual con mucha diffi
cultad podra guardar, que no seã quema
das sus vestiduras, esto es, no ser peruer
tido y hecho mal conel, o alomenos (co
mo esta dicho) escurecida su fama, y me
noscabada y affeada su honra. Así el ju
sto, sancto y bueno, con mucha diffi
cultad podra conseruar su sanctidad y bon
dad de su vida, conuersando y tenien
do compañía con el vicioso, y malo, sin
que padezca detrimento su honra y escu
recida y affeada su fama.

CAPITVLO. XX. EN EL
qual se ponen quatro males muy gran
des que euita el que se aparta de la
mala compañía.



Omo Dios nuestro señor quie
ra y mæde que sea euitada la ma
la compañía, y conuersació de
los malos, parece muy a la clara
en aquello q̃ por boca del propheta Hie
remias manda, diziendo: Pueblo mio sa
lid de en medio de Babylonia, para que
cada vno salue su anima, de la ira y furor
y saña del señor, porque por ventura no
se haga muelle y blando vuestro coraçon
y venga en vosotros temos y temays el
oydo muy espantoso que se ha de oyr en
la tierra. En estas palabras y mandamien
to de Dios, se muestran y manifestã qua

Hier. 15

tro males muy excessimos y grandes, que
euita el que se aparta de la mala compañía
y conuersación de los malos y viciosos
pecadores. El primer mal q̃ euita es, la dā
nacion eterna, y por esta causa dixo: Sa
lid de en medio de Babylonia, esto es de
la confusión de los vicios y peccados, y
de la compañía de los viciosos y malos.
La segūda causa y razón porq̃ lo deuan ha
zer, manifestala añadiendo y diziendo:
Porque salueys vuestras animas, y cada
vno en particular y en especial la suya. El
segundo mal (y no pequeño) que euita el
que se aparta de la mala compañía es, la
indignación diuina, porq̃ Dios es la muy
ayrado y indignado contra los que tienē
malas compañías, y andan en ayuntamie
to y conuersación de los viciosos y ma
los, y por esto añadio y dixo, del furor
de la saña del señor. El tercero mal de que
es hecho libre, el que se aparta de las ma
las compañías, es, infamia de su persona,
menoscabo de su honra, y de muy gran
ignominia y denuello que no sea auido
reputado, ni tenido por bueno y vir
tuoso, lo qual acontesce a los que conuer
san y tienen su compañía con los vicio
sos y malos, por dōde añadio y dixo: Por
que por ventura no se haga muelle y blā
do vuestro coraçon, por los vicios y pec
cados. Hablo desta manera el propheta
Hieremias, porque los viciosos y malos
vnos a otros se mueuen a cosas muelles,
blandas y affeminadas, mas los buenos
por el contrario, a cosas fuertes, rezias y
altas. Donde Salomon dize: Vn hierro
se adelgaza y aguza cō otro hierro. Euita
lo quarto, el que se aparta de la mala com
pañia, el mayor de todos los males, que
no oyra aquella senténia tan terrible que
se pronunciara, el dia muy espantoso del
juyzio quando Christo nuestro redemp
tor dira con boz muy espantosa y menos
terrible. Malditos, apartaos de mi y d al
fuego perdurable, que esta aparejado pa
ra el demonio y para sus angeles. Deuse
y con mucha razon euitar la compañía de
los viciosos y malos, y mayormēte lo de
uen hazer los flacos y imperfectos, porq̃

Yron. 27

Mat. 26.

H 5 no sean

Prone. 2. no sean corrompidos dellos. Donde Salomon dize: No quieras ser amigo del varón ayrado, furioso y iracundo, porque por ventura no aprendas sus caminos y carreras, y tomes escandalo para tu anima. La glosa declarando estas palabras, di-

Glo. Ord. ze: Generalmente así como los perfectos varones no deuen huyr de los viciosos, imperfectos y malos, porque muchas y muchas vezes, los atraen y traen a bien, y así mesmo los prouocã para biẽ obrar, y a buenas, virtuosas y sanctas obras, no

S. 1. *Que los imperfectos se han de apartar de malas compañías.* siendo ellos en si mesmos pervertidos ni en cosa alguna perjudicados ni inficionados de los viciosos y malos, así por el contrario (dize la mesma glosa) los enfermos y flacos en la virtud, deuen huyr de la compañía y conuersacion de los malos, por

razon que los males que muchas vezes y que cada dia venen, no pudiendolos corregir ni castigar, los comiencen a imitar, remedar y poner por obra, haziendose semejantes a ellos. Donde el Psalmista dize:

Psal. 7. Con el sancto seras hecho sancto, y cõ el peruerso seras pervertido. Considerar se deue, que dado que en lo interior del anima y consciencia, ningun perjuizio ni agrauio padezca el bueno de la compañía del vicioso y malo, muchas vezes sufre gran detrimento y daño de temporales penas, angustias y trabajos. Et auia

Gen. 14. Loth justo, sancto y bueno en la compañía de los peísimos, nephandos y abominables Sodomitas, y conuersaua y moraua con ellos, acontescio y fue así, que se juntaron ciertos reyes contra los Sodomitas (segun que en la segunda parte deste libro mas largo declaramos) y vençen a los Sodomitas y despojanlos de todas sus cosas, dando facomano a la ciudad y juntamente lleuaron preso al sancto Loth y a su muger y familia, por razon que esta uia en compañía y moraua con los Sodomitas, robaron y metierõ a facomano todas sus cosas. Todos estos detrimientos y todos estos males padeçio Loth su muger y familia, porque moraua con los malos Sodomitas, los quales no padeciera sino estuuiera en su compañía y moraua entre

ellos. Donde la glosa interlinial, hablando en este proposito, dize. Muchas vezes de la compañía de los malos y de su ayuntamiento, los justos, sanctos y buenos su fren y padeçen muchas penas temporales. Por esta causa y razon (ya que no sea por la infamia y menoscabo de su honra, que es bueno recibe de la compañía y conuersacion del vicioso y malo, no por el daño y perjuizio que en su consciencia y anima padece, ni por la gravedad de la offensa de que Dios es offendido) solo por euitar las tales penas temporales, aunque no fuesse por otra cosa ni por otra causa alguna, se deuia euitar la mala compañía de los viciosos y malos, y el varon que quiere seruir a Dios, y ser perfecto, los deue apartar, expeler y alçar de si. Que se aya de euitar la compañía mala, empecible y dañosa a los viciosos y malos, diolo Christo nuestro redemptor a entender quando dixo: Si tu mano, o tu pie te escandaliza cortalo y echalo de ti, porq̃ muy mejor cosa te sera a ti, coxo y manco entrar en la gloria y vida eterna, que no teniendo dos pies y dos manos, ser echado en el fuego eterno del infierno. Y añade mas, y dize: Si tu ojo te escandaliza, sacalo y echalo de ti, porque cosa muy mejor mas vtil y prouechosa te sera a ti, con vn ojo tuerto entrar en la vida eterna de la gloria, que no teniendo dos ojos ser echado en el fuego del infierno. Estas palabras de Christo nuestro redemptor (segun dize el Nicolao de Lyra) no se han de enten

f. 2.
Que los malos y justos por las malas compañías padecen penas corporales.

Mar. 18.

Nico sup.
Mark.

ellos

9.3. *Que auia*
que sea ne
cessaria la
compañia con
añã se
de euitar
at.

atos se deve euitar, y la deve el hombre
expeler y alçar muy lexos de si, por muy
vtil, prouechosa, y necessaria que sea, quã
do le es ocasion de cayda en las cosas es-
pirituales, o de caer en alguna culpa mor-
tal, porq̃ en tal caso mas vale coxo, tuer-
to y manco, esto es, solo y sin la tal com-
pañia entrar en la vida eterna, q̃ con dos
manos y con dos pies y ojos, conue ne
saber, mal acompañado entrar en el infier-
no, y ser bechado en el fuego perdurable
para siempre. O quanto mejor le fuera a
Anon estar solo, que tan mal acompaña-
do, Por donde yo considerando los mu-
chos y grandes males que dela compañía
del rey Anon se auia seguido, y visto los
muchos y muy grandes bienes que de la
soledad de Aaron auian procedido, dixe
que querria mas la soledad de Aaron, que
la compañía del rey Anon. Porque con
el solo, atribulado, lachrymoso y triste
esta Dios. Y assi de nueue quiero y que-
niendo digo que.

Mas querria el llorar y lagrimas de Ana
Que el baylar de la donzella Herodiana.

CAPITULO
PRIMERO Y PRIN-
cipal, que muestra y manifiesta,
quien aya sido Ana, de la
qual entédemos hablar.



PORQUE alguno no caya en error pensando que las lagrimas ylloran que yo escojo y elijo y quiero para mi, sean las de Ana muger del sancto varon Thobias, la qual lloro muy lastimera y dolorosamente, con lagrimas no de facil remediables, por razon q su hijo Thobias, se detenia y tardaua, y no boluia a la ciudad de Rages, ciudad de

los Medos, don de le auian embiado a co
brar cierta summa de marauedis que el an
ciano padre auia prestado. De donde ha
blando la sagrada escriptura destas lagry
mas de Ana y de sollorar dize. Lloraua
Ana con lagrymas no de facil remedia
bles y con muy lastimeras palabras, dizié
do. Ay de mi, hijo mio donde te embia
mos para que anduuiessés peregrino for
bre la tierra, lumbre de nuestros ojos, ba
culo de nuestra senectud y vejez, refrige
rio, solaz y descansado de nuestra vida es
perança de nuestra posteridad y vejez,
la qual en ninguna manera se podia ale
grar ni confular. O que por ventura sean
las lagrymas y lloro de Ana la muger de
Raguel de la qual esta escrito, que quan
do vio a Thobias el mancebo en su casa,
y sabiendo y conociendo que era su pa
riente lloró sobre el de piedad y de muy
gran compasión, y a vn de plazer y ale
gria. Digo que de ninguna destas hon
radas matronas y sanctas mugeres es mi
intento, hablar ni querer sus lagrymas
y lloros, mas ellorar y lagrymas que yo.
Elijo y quiero para mi, mas que el baylar
de la donzella Herodiana son las de Ana
madre de Samuel. Para venir en mas claro
conoscimiento como, quando y en q
manera, y porque causa aya llorado, el
primer libro de los reyes lo manifesta di
ciendo: Fue vn varon de Ramathaim So
phin, que se llamaua Helcana hijo de Hie
roboam el qual tuuo dos mugeres, la vna
se llamaua Ana y la otra Pheneca, era fec
til en la generacion y parir de hijos. Ana
era esteril y no tenia hijos. Tenia de co
nsumbre este varon Helcana los dias que
estauan estatuydos, ordenados y manda
dos por la ley (como era la fiesta de Pas
cua y de Pentecostes, y de los tabernacu
los) subir de su ciudad a adorar y sacrifi
car en Silo al señor de los exercitos y ha
tallas. Este Silo, era vna ciudad que esta
ua asentada en el tribu de Ephraym: don
de estuuu la arca del testaméto y el taber
naculo, del señor, dende el tiempo de lo
sue, hasta el tiempo de Samuel. Vino vn
dia (de los antedichos) en el qual Helca
na

de las mu-
geres que
en el vir-
reynado
to se lla-
maron de
se nombre
Ana.

The. 52

I. Reg.

२५३

III. PARTE DEL ESPEJO

8.2. na offrecio y immolo hostias pacificas, al
Como Hel señor Dios de Israel, por hazimiento de
enarepar gracias de los beneficios y mercedes que
via el sacri del auia recebido, y que de cada dia rece
ficio, y dio bia. Esta oblation y offreda, se diuidia en
del a sus diuerfas partes, porque vna parte della,
mugeres era encendida y quemada sobre el altar,
Ana y He como era la grossura del animal immola
uena. do y sacrificado. Otra parte era del sacer
dote, como era el pescueço y la espalda
derecha, y las otras carnes que quedauan
restantes, eran del que offrecia el sacri
ficio. De la parte que quedo a Helcana, di
ze así la sagrada escriptura. Immolo Hel
cana y offrecio sacrificio, y dio a su mu
ger Phenena y todos sus hijos partes, co
mo de cosa sagrada, y porque Ana no te
nia hijos y amaua mucho, diole vna par
te triste, y así la causa dela tristeza de Hel
cana, era no porque le daua aquella parte,
mas porque carecia de generacion y de
hijos, para dalle mas partes, como a Phe
nena auia dado. Siendo pues Ana esteril
affligiala la embidiosa y mala de Phenena
diziendole palabras pungitiuas y muy la
stimeras en tanto grado q̃ le traya a la me
moría por improprio y denuello su este
rilidad y carencia de hijos. No se conten
tua esta Phenena de hazer esto vna sola
vez, o en vn año, mas en cada vno de los
años, todas las vezes que subian al téplo
del señor, para auer de sacrificar hazia lo
mismo, maltratando y assi giendo a Ana
con sus lastimeras palabras. Ana viendo
se así affligida, no hazia sino llorar por
razón de la gran tristeza, improprios y
denuellos que le eran dichos de Phenena
y no comia ni beuia, esto es, tanto como
la necesidad lo requeria y demandaua,
porque tomaua muy poco mantenimien
to, y lo que es poco casi es reputado y
auído por no nada, segun dize el Philo
sopho. Como Helcana la viesse tan lasti
mera y lachrymoso, y que no comia ni be
uia, dixole: Ana porq̃ lloras y porq̃ no co
mes? y porq̃ causá y razón te afflige tanto
y lo roraq̃? Y queriendola cōsolar anadio di
ziendo: Por ventura no soy yo para ti me
jor que diez hijos? Esto que aqui dixo

Helcana se expone y declara desta man
era. Por ventura no soy yo mejor para ti
que diez hijos? Como si dixera hablan
do mas claramente. En tanto grado te
amo, que yo solo soy mejor para ti, que
los diez hijos de Phenena para su madre
Estas cosas así passadas, despues q̃ Ana
auia comido, leuantose para yr al lugar de
la oracion, para orar cerca del tabernacu
lo. Orando pues Ana cerca del taberna
culo al señor en aquel tiempo era summo
sacerdote Heli, el qual despues del muy
fuerte Sanfon (segun dize la glosa) rigio
al pueblo de Israel por espacio de quarē
ta años. Estaua Heli summo sacerdote en
tado en vna silla muy grande, y no me
nos honorosa, delante las puertas del ta
bernaculo. Orando pues Ana al señor có
muy gran tristeza, y llorando muy larga
mente de sus ojos, hizo voto juntamente
al señor, diziendo. Señor Dios de los
exercitos y cauallerias del pueblo de Is
rael, si mirando cō ojos de piedad y mi
sericordia vieres la affliccion de tu sierua
y esclaua, y te acordares y no te oluida
res de la tu sierua y dieres a tu esclaua
y sierua hijo varon, dallo he al señor Dios
para su seruicio todos los dias de su vida
y no subira naua, a sobre su cabeça. En
esto que aquí prometia Ana, daua a en
tender, que el hijo q̃ della naciesse, auia
de guardar el rito y costumbre de los Na
zareos acontecio y fue así, que estando
Ana orando y multiplicando su oracion
preces, y ruegos, con continuas lagry
mas, el sacerdote Heli estaua aguardando
y mirando su boca, para ver si podia en
tender alguna palabra y si por ventura la
explicaua y declaraua o si cessaria del mo
uimiento de sus labios. Con verdad Ana
hablaua y oraua en su coraçon, y tan so
lamente mouia sus labios, mas de todo
en todo no se podia oyr voz alguna. Co
mo el summo sacerdote Heli la viesse de
aquella manera, juzgo y penso que esta
ua embriaga, a la qual dixo. Hasta quan
do estaras embriaga? Digire vn poco el
vino de que estas llena. Hablo desta ma
nera como si mas claro dixera. Ve prime

Glo. inter.
8.4.
Como Ana
na era lle
rando y
del voto q̃
bizo.

8.3.
De como
Ana no co
saua dello
por.

1. P. 15.

ro a dormir y digere el vino que has beuido y despues vendras a orar, porque agora no estas en disposicion para ello. Al qual có no pequeña humildad ni menor angustia, respondió Ana diziédo: Señor mio en ninguna manera es como tu pien-
 9.6. *de lo que Ana respondió al summo sacerdote Helic.*
 sas, mas yo soy vna muger sin ventura y desdichada có estremo grado. Dixo esto, lo vno por razon de la esterilidad y caré-
 cia de hijos, y lo otro por los improprios y desnuestos (de q era im roperada y denostada) que Phenena de cada dia le dezia. Y añadió y dixo mas: Vino ni otro cosa alguna q pueda embriagar, yo no he beuido en este dia, mas he derramado y y puesto por tierra mi anima, en el acatamiento y presencia del señor. Ni señor

miq repues, ni tengas a tu sierva en estimacio que sea hija del demonio, porque si he hablado desta manera, ha sido por la grandeza de mi dolor, de que hasta la hora en que agora estoy, estoy cercada y ro-
 deada. Entonces el summo sacerdote Helio yendo lo que Ana dezia, y vistas sus lagrimas y tristeza, queriendola consolar dixo: Veen paz y el d. os de Israel te cù-
 pla tu peticion y demandas, por la qual le rogaste y suplicaste. Al qual con mucha humildad respondió Ana, diziendo: Pluguiese a Dios que yo hallasse gracia en tus ojos y en tu vista y acatamiento, para q pudieses orar y rogar por mi al señor. Estas cosas así passadas fuese Ana su ca-
 mino para su casa, y de ay adelante nunca mas se mudo su rostro, en diuersidad de colores. La razon desto fue, porque las passiones de ira, o de tristeza que mudan el rostro en diuersas colores se auian ya apartado della. Este apartamiento, auia causado, lo vno, la consolacion exterior de las palabras que Heli summo sacerdote le auia dicho. Lo otro, la consolacion interior de la gracia diuina que interiormente le auia consolado en el anima. Des-
 pues desto así passado, levantaronse de mañana, Helcana y sus mugeres y hijos, y adoraron al señor, y boluieronse a su casa en Ramatha, donde tenian su habitacion y morada.

C A P T I V L O . I I . C O M O
 Helcana conosció a su muger Ana de co-
 nocimiento matrimonial y concu-
 bio y parió vn hijo.

B V lto (como auemos dicho)
 Helcana a su casa conosció a
 Ana su muger & conosciéto
 matrimonial, la qual concubio y
 parió vn hijo cúplido el tiempo del parto
 al qual puso nombre y llamo Samuel. por
 razon que con oraciones y lagrymas le
 auia demandado y alcanzado del señor.
 Púsole este nombre Samuel, porque se
 interpreta y quiere dezir, demandado
 del señor. Helcana su marido segun lo te-
 nia de muy loable costumbre subió a Si-
 lo con toda su ca'a, para inmolara y sacri-
 ficar al señor, hostia y sacrificio muy so-
 len y así mesmo cumplir su voto y pro-
 messa, y Ana no subió con el, al qual di-
 xo. No subire ni yre al templo, hasta que
 el infante sea destetado y le lleue conmi-
 go, para que permanesca delante del se-
 ñor y en su presencia y acatamiento, y
 juntamente quede alla para su seruicio,
 conforme al voto y promessa que yo hi-
 ze. Segun dize el Nycolao de Lyra, dos
 maneras ay de destetar. La vna es quan-
 do el niño es destetado, de los pechos y
 leche de su madre y esto se haze cerca del
 principio del tercero año o poco menos.
 La otra manera de destetar es, quando el
 mocho es apartado de la leche de la
 puercia, quando comienza a vsar de los
 otros manjarés comunes, y no cura mas
 de ay adelante de cosas de leche, y esta se
 haze cerca del dozeno año, o casi y desta
 manera de destetar hablo aqui Ana la ma-
 dre de Samuel, y así lo entiendo la sagra-
 da escriptura, porq ante del dozeno año
 o poco menos, los mochos no son ap-
 tos ni dispuestos para hazer algun serui-
 cio en el templo del señor mas dende ay
 adelante, puedé hazer algunos seruicios
 pequeños como encender las lamparas,
 y otras cosas desta qualidad y manera, al
 si poco a poco acostumarle a otras co-
 sas de mayor entidat y mayores. Como
 Helcana

Nicolao
 sup. x. c. 1.
 Regum.

9.1.
 Como se
 entiendo
 lo que di-
 xo Anna
 a cerca de
 destetar
 al infante

Helcana oyo lo que su muger Anna dezia, respondiole diziendo: Haz lo que te parece que es justo, sancto, y bueno, y quedate y no subas con nosotros, hasta que deslletes al infante, y ruego al señor q se cumpla su palabra en el mochocho, esto es, que viva hasta que le puedas presentar en el templo, y pueda servir y ministrar en el, lo qual rogaua Helcana al señor. Quedose Anna y no subio al templo, y dio de mamar a su hijo hasta que le deste to. Destetado Samuel lleuole su madre

9.2.
Como fue destetado Samuel, y lleuole su madre al destetado al templo.

Anna consigo a la casa del señor en Silo y offrecio tres bezerritos y tres modios de harina, muy pura y acedrada, y vn vaso de vino, por offrenda, por razon que como le dexaron debaxo del cuydado y mando del summo sacerdote Heli. Y el otro bezerrillo offrecieron en sacrificio al señor, por donde hablando de Samuel la sagrada escriptura dize: El mochocho aun toda via era infante y de tierna edad, y sus padres sacrificaron vn bezerrillo, y offrecieron el mochocho a Heli, para que quedasse y siépre permaneciese en el seruicio del señor, siruiendo en el templo. Anna hablando con el summo sacerdote Heli, dixole: Ruegote señor miouietu anima. Quiso dezir Anna en estas palabras que dixo a Heli, como si hablando mas claramente dixera. Así como tu señor mio viues, ruegote que te acuerdes, y traygas a la memoria y sepas, que yo soy aquella muger que estuué aqui delante de ti orando rogando, y llorando, y suplicando al señor que me diese este mochocho. Ore, y oyo el señor mi oracion, y diomelo que te demande, conforme a mi petition, suplicacion y demanda. Pues que así es, por esta causa y razon, le he presentado aqui y offrecido y dedicado al señor, para que permanezca y quede siempre en su seruicio, todos los dias de su vida. Estas cosas así passadas (como auemos relatado y contado) Helcana y Anna su muger adoraron alli al señor, dádole gracias por

las mercedes recebidas. El hazimiento de gracias es vna especie de oracion segun aquello que san Pablo escriuiendo a Timotheo dize: Ruego es pues que así es, que ante de todas cosas, sean hechas a Dios obsecraciones, oraciones, postulaciones, y hazimiento de gracias. Anna adorando y dando gracias a Dios nuestro señor canto vn cantar en alabanga del mesmo señor diziendo. Alegrese mi coraçon en el señor, y lo mas intimo y mouimiento de mi coraçon, se alegro en mi Dios. Segun dize el Nicolao de Lyra hablando propiamente, gozo es delectacion del apetito intelectual de dentro, del bien conleguido y alcançado y que esta presente mas quando resulta y sale en señales exteriores, entonçes se dize exultacion, y dizele exultacion, quasi saltar de fuera en plaçer y alegria, que estaua dentro en el coraçon. Anna totalmè se gozaua del beneficio que auia recebido de Dios, segun aquello que dize el Psalmista. Mi coraçon y mi carne, se alegraron en Dios vno. Prosiguiendo Anna su cántico y hazimiento de gracias añadio diziendo. Dilatado y estendido se ha mi boca abierta y magnificamente, para alabar a Dios mi señor por el beneficio y merced que me ha hecho en darme hijo. Y porque Phenena y sus hijos, eran atormentados y recebian pena dello, añadio y dixo. Sobre mis enemigos. Llamolos enemigos, porq aborrecia en ellos la maldad culpa y pecado, mas amaua la naturaleza segun la forma de la charidad. Y dixomas. No ay sancto así como es el señor, porque solo es el sancto por essencia y los otros que son llamados sanctos son por via de participacion. Y con las palabras relatadas, dixo otras muchas en loor y alabanga de Dios que seria muy largo de contar y relatar, las quales dexo por evitar prolixidad. Estas cosas así passadas partiose Helcana para su casa en Ramatha. El mochocho Samuel era ministro y seruia y ministraba en el acatamiento del señor, y delate la cara y presencia del summo Sacerdote Heli. El mochocho Samuel

1. Th. 1. 3.
del cam.
co que A.
na l' uad
do gratias
a dios por
le h' y q
le auula
co.

9. 4.
Como Sa-
muel ser-
uia en el te-
plo del se-
ñor.

muel ceñido de vna vestidura blanca de lino, dela qual vsauan los leuitas, quando ministrauan en sus officios, seruia y ministraua en el templo. Anna madre de Samuel, le hazia vna tunica pequeña, la qual le lleuaua quando subia con su marido Helcana al templo, en los dias que estaua constituydos para las solemnidades, quando auian de immolar y sacrificar hostia follen, y cumplir su voto. Heli summo sacerdote bendixo a Helcana y a su muger, diciendo: Bueluete a tu casa, y el señor te de generacion desta muger por el don que le has ofrecido y dedicado para su seruiicio: Recebida la bendicion partiose Helcana para su casa, y fue magnificado el mocho Samuel a cerca del señor, en lo qual se muestra y manifiesta el aumento y acrecentamiento de su gran bondad y virtud, de donde dize la sagrada escriptura. El mocho Samuel aprouechaua y crecía en edad y virtud, y agradaua assi a Dios como a los hombres, porque era cosa necessaria, que aquel sobre el qual Dios auia derramado su gracia (y tanta gracia que fuesse amado de todos. Despues de la muerte del gran sacerdote Heli, juzgo Samuel al pueblo de Israel todos los dias de su vida. hasta la eleccion de Saul primero rey de Israel, lo qual fue por espacio de quarenta años, con mucha rectitud y justicia: por dóde hablado có todo Israel le dixó: Yo y a soy viejo y lleno de canas. Pues q̃ así es, yo he conuersado con vosotros, desde mi adolescencia, hasta el dia de oy. Mirad que muy presto y aparejado estoy, hablad de mi delante del señor, y de su Christo. Por este Christo que quiere dezir, vngido, entendia al rey Saul que de nuevo auia si. lo vn gido en rey, por cuya causa y razon queria ser juzgado delante del. Y así añadio y dixo: Si por ventura aya yo tomado al gun buey de alguno poniendolo en mi obra? O algún aino, añadio conuolando en el de vna parte a otra, y de vn lugar a otro. O si aya calumniado a alguno injusta y malamente, trayendolo a iuyzio. O si apremie a alguno, haziedole algun daño

9. 5.
Como Sa-
muel agre-
dada a di-
os y a los
hombres.

1. Reg. 12.

9. 6.
de lo que
a -uel di-
o hablan-
o con ro-
el pue-
o.

o injuria. O si recebi algun dō o presente de alguno, para hazer justicia y iuyzio justo, yo lo restituyre y no lo reterne ni guardare para mi. Mis hijos con verdad estan aqui con vosotros, los quales quedaran por mi en rehenes para satisfazer, si deuo alguno alguna cosa, que yo no la pueda satisfazer y pagar. Oyendo el pueblo de Israel, lo q̃ auia dicho Samuel respondieron testificando, y dando testimonio de su innocencia, diciendo. No nos has columniado, ni nos has apremiado ni tomaste de mano de alguno de nosotros, cosa alguna injusta y malamente. La sagrada escriptura hablando de Samuel y de las cosas que Dios nuestro señor hizo, mediante sus ruegos, oraciones y suplicas, dize. Todos los dias de Samuel fue hecha la mano del señor sobre los Philiteos enemigos capitales de Israel, y fueron restituydas y tornadas a Israel las ciudades que auian tomado los Philiteos desde a Charon hasta Geth, y todos sus terrminos. Libro así mesmo a Israel, y auia paz entre Israel y los Amorreos, porque dauan tributo y parias a Israel, luego Samuel todos los dias de su vida a Israel, para lo qual en cada vno de los años, cereaua todas las ciudades del reyno, y despues boluase a Ramatha dō de tenia su casa, habitacion y morada. El Eclesiastico hablando muchas y muy señaladas cosas, en loor y alabanza de Samuel, dize. Amado de su señor Dios Samuel propheta del señor. Donde dize la sagrada escriptura, Conocio todo Israel desde Dan, hasta Bersabee que Samuel aya sido muy fiel propheta del señor. Y dize mas el Eclesiastico, continuando su habla y dando relacion de las cosas de Samuel. Renouo el imprio de mandamiento del señor, traspassando el reyno y imperio real, el tribu de Benjamin al tribu de Iuda. Vngio los principes para su jente conuene saber, al rey Saul en primero rey de Israel y a Dauid que fue el legundo rey de Israel juzgo conforme a la ley de señor la congregacion y pueblo de Israel. Vio al Dios de Iacob: esto es cono-

9. 7.
Como en
todas las
dias de Sa-
muel dio
a los villo-
ros a Is-
rael.

Ecles. 46

1. Reg. 3

1. Reg. 16,
10.

9. 8
de los co-
sas que Sa-
muel hizo
en Israel.

ciolo

III. PARTE DEL ESPEJO

ciolo en reuelacion prophetica, y oyole muchas y muchas vezes quando hablaua con el. En su fidelidad fue propheta muy prouado, porque sus palabras fueron cúplidas, sin faltar en cosa alguna dellas. Peleando con los enemigos que de toda parte le cercauan, llamo y inuoco al señor todo poderoso. En la oblation y offrenda del inuolable varon, hizo el señor muy gran sonido, y que fuese oyda su voz, y quebranto a todos los principes de los fuertes, y a los belicosos capitanes de los Philisteos. Es llamado aqui Samuel inuolable varó, porque ni por auaricia, ni por otro vicio alguno, nunca se aparto de la rectitud de la verdadera iusticia. Era tan amado Samuel de Dios nuestro señor, que como el propheta Hieremias rogasse por el pueblo de Israel, le respondió diziendo: Sino esluuere de late de mi en mi presencia y acatamiento, Moysen y Samuel (que son mis especiales amigos) para rogar por este pueblo, no es mi anima con el pueblo, esto es mi voluntad para le perdonar. San Gregorio ponderando estas palabras de Dios, haze vna piadosa cuestion y pregunta, diziendo: Que es esto? que solo Moysen y Samuel son preferidos y antepechos, en su petition, supplicacion y demanda, a todos los otros padres del viejo testamento, así patriarchas como prophetas? Y respondiendo el mismo san Gregorio, dize: La causa y razon desto, no es otra, sino porque en toda la sagrada escriptura del viejo testamento, estos dos tan solamente se halla auer ora do y rogado por sus enemigos y perseguidores. El vno, que fue Moysen, es apedreado de Dios, y ora y ruega por los que le apedrean. El otro que fue Samuel (del qual al presente hablamos) es expellido del principado y de la gouernacion y mando que sobre el Israelitico pueblo tenia, y dize: Aparte Dios esta culpa y peccado de mi, que de xeyo de orar y rogar por vosotros. Esto que aqui auemos traydo ala memoria, no es pequeño loor y alabanza de Samuel, que el tan solamente con Moysen (dexados todos los otros sanctos padres) sea

nombrado como amigo especial de Dios y por tal auido y tenido.

CAPITULO III. DE LOS muchos y grandes bienes, que del llorar y lagrimas de Anna procedieron.



OS muchos y muy grandes bienes que del llorar y lagrimas de Anna madre de Samuel procedieron y se siguieron, no de facil los podriamos contar ni relatar, mas porque mejor se retengan en la memoria ponerlos hemos aqui debaxo de vnabreue copilacion. Siguiose lo primero, que Dios nuestro señor oyó su oracion, petition, y demanda que con tanta abundancia de lagrimas, y tan lagamente derramadas hizo. Siguiose lo segundo, el cumplimiento de su deseo, peticióy demãda dandole hijo y tal hijo como le dio. Siguiose lo tercero, que fue della quitrado el imperio y denuesto de la esterilidad, con el nuevo hijo que tuuo, despues del qual huuo otros muchos. Siguiose lo quarto, la vengança que vuo de su enemiga Pheneas, la qual tan malamente en cada vno de los años la impropereaua, denostaua y affligia, por donde le couierla las fiellas en luto, y las solennidades en lagrimas, en talto grado, q̃ ni comia ni beuia Anna, tanto como la necesidad natural lo requeria y demandaua. Siguiose lo quinto, que nacido el infante Samuel, le presento en el templo su madre Anna, dexandole alli para siempre en el seruicio del señor. Siguiose lo sexto, que el summo y gran sacerdote Heli, echo muy larga bendicion a Helcana y a Anna rogado a Dios le diessse mas abundancia de hijos, de su muger Anna, como se los dio. Lo septimo que se siguió fue que despues de la muerte del summo sacerdote Heli, quedo Samuel por juez, gouernador, y regidor del Israelitico pueblo, al qual rigio y gouerno por espacio de quarçeta años. Siguiose lo octauo, que mediante las oraciones de Samuel, los hijos de Israel consiguieron muy grandes victorias

1. Re. 27.

Hic. 15.

Gr. go. li.
2. mor. c.
32.

9.
Quarçeta
ga delante
de Dios el
que ruega
por sus ene
migos.

CAPITULO. III. QVEMVE

stra quien aya sido Herodias, cuya
hija era la donzella Herodiana.



Ara dar noticia y claro conosci-
miento de quien aya sido esta do-
zella Herodiana, dela qual al pre-
sente entendemos tractar, y de
su baylar y dançar, y los males que dello
se siguieron, es de saber que se lee en la
historia escolastica, que Herodes Anti-
pas hijo de Herodes el viejo, que fue llama-
do Herodes Ascalonita yua vna vez a
Roma, y passo por casa de su hermano que
se llamaua Philipo y enamoro se de su mu-
ger la qual se llamaua Herodias. Esta He-
rodias (segun dize Iosepho) era herma-
na de Herodes Agripa. Herodes Anti-
pas hablando con Herodias aparte y se-
cretamente trato y concerto con ella, que
quando boluiesse de Roma, expelera y
desfearia a su muger de si, y se casaria
con ella y la tomara por muger, de lo qual
plugo mucho a Herodias y tuuolo por
bueno. Sabiendo la muger de Herodes
Antipas, todo lo que su marido auia pas-
sado con Herodias, y lo que dexaua con-
certado, la qual era hija del rey Arethar
de Damasco, fuese a casa de su padre el
rey, ante que su marido viniesse, por no
se ver confusiblemente expelida y des-
honrada. Boluiendo pues Herodes An-
tipas de Roma, torno por casa de su
hermano Philipo, y tomo a su muger He-
rodias, segun que antes lo auia concerta-
do con ella. Por esta causa y razon se mo-
uieron contra el, con muy gran yra y saña
el rey Arethar de Damasco y Herodes
Agripa. Este hecho tan feo y nephando, co-
mo viniesse a noticia de sant Iuan Bap-
tista, que en aquel tiempo predicaua, ar-
guya y increpaua a Herodes, dizen-
do. No te conuiene Herodes, ni es cosa
licita antes muy fea y abominable y mala,
que tengas la muger de tu hermano por
manceba, viuiendo como viue el, con tan-
to escandalo del pueblo y en offensa de
Dios. Segun dize Iosepho, esta Hero-
dias era hija de Aristobolo y hermana de

Hist. scol.
li. 1. c. 133

Ioseph. li.
18. de an-
tiquitati-
bus.

§. 1.
De como
fue toma-
da Hero-
dias a su
marido.

Math. 24.
Marc. 6.

Ioseph. li.
18. anti.

victorias y señalados triumphos de sus
mortales y capitales enemigos los Philis-
teos, hasta hazellos tributarios y seruido-
res de Israel. Lo nono que se siguió fue,
aquella restauración y recobramiento de
las ciudades que los Philisteos tenian vsur-
padas de Israel. Siguióse lo decimo, aque-
llo que en loor y alabanza de Samuel di-
ze la sagrada escriptura. Fue magnificado
Samuel delante del señor, en lo qual se da
a entender, muestra, y manifesta, el aug-
mento y acrecentamiento muy grande de
su bondad, y que sea dicho y llamado, có-
mo pequeño loor y alabanza suya, inuio-
lable varón. Siguióse lo vndecimo, aquel
muy singular y no menor y señalado can-
tico que hizo Anna en hazimiento de gra-
cias, y donde alabo y dio gracias a Dios
por las mercedes muy grandes q̄ dela uia
recibido, en dalle hijo y tal hijo, y quitar
della el improperio y de nuestro de la este-
ridad. Siguióse lo duodecimo, el cumpli-
miento del voto que Anna auia hecho
quando dixo, que si el señor le daua hijo
que no subiria nauaja sobre su cabeça, ni
affeytaria sus cabellos mas que le dedica-
ria y offreceria al seruicio del señor, co-
mo lo hizo y cumplió despues de desfer-
do el muchacho, para cumplimiento de su
voto. Estos bienes y otros muchos (y no
menores que los antedichos) se siguieron
del llorar y lagrimas de Anna, los quales
dexo de relatar y contar, por evitar proli-
xidad y no dar fastidio y pena a los le-
ctores,
§. VIII. (como buenos visto) quien aya si-
do Anna, su muy largollorar y lagrimas
y la causa dellas, y los muchos y muy grã-
des prouechos que dellas se ayan seguido.
queda ver quien aya sido la donzella He-
rodiana, dela qual al presente hablamos.
rodiana, y los males que dello
se siguieron por donde clara y patente-
mente se conozca, ser mi election, y que-
rer muy bueno y justa y santa voluntad,
en elegir y escoger antes las lagrimas y lle-
rar de Anna, que el baylar y dançar dela
donzella Herodiana.

§. 10.
de las ciu-
dades que
fueron re-
stauradas
a Israel
en el tem-
po de Sa-
mul.

§. 11.
Del cumpli-
miento del
voto q̄ An-
na hizo.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

Herodes Agripa y nieta del mismo Herodes y de Philipo su hermano y fue conjunta en matrimonio cō Philipo hermano de Herodes, porque en aquel tiempo era esto tolerable y licito segun la ley. A esta Herodias (como auemos dicho) amo Herodes Antipas de amor illicito, malo y carnal, por lo qual con fraude y engaño, aunque con consentimiento de la misma Herodias la tomo a su hermano Philipo y la tenia por mancha, lo qual era cosa illicita y ne phanda viuiendo su hermano, S. Ioā Baptista como era varon sancto, justo y bueno y le increpaua, arguya y reprehedia de ello como de cosa fea y abominable, queriale matar Herodes: mas dexaualo por temor del pueblo temiendo por ventura no se leuantasse contra el porq̃ tenian a san Iuan en estimacion y reputacion assi como propheta, mas mandole prender y poner en la carcel en vn castillo que se llama uamacheron. Herodias no tenia menor voluntad y desseo de matar a san Ioan q̃ Herodes por cuya causa y razon le ponía muchas allechanças no le pudiendo matar como ella desleaua. Temia esta Herodias por ventura Herodes por la predicacion de san Ioan hiziesse penitencia y se arrepintiesse de su culpa y peccado y la dexasse y boluiesse a su marido Philippo, y por consiguiente estuuiesse en muy gran peligro de su persona y vida con su marido, que auia dexado y desamparado, por lo qual penso como porque modo, via y manera, fuesse san Ioan muerto sin que el pueblo se leuantasse contra Herodes, desto todo fue sabidor Herodes, y con su consentimiento se trato y ordeno la muerte de san Iuan, la qual fue hecha en esta manera. Era costumbre antigua a cerca de los principes celebrar, festejar y solennizar el dia de su natiuidad y nacimiento, y el dia quando eran coronados los emperadores, que tambien llamauan nacimiento en el imperio. Acontecio y fue assi, que vino el dia del nacimiento y natiuidad de Herodes, en el qual hizo vn muy solen y señalado combite y vna muy gran cena y vanquete a los principes y tribunos, y

a todos los mas principales de Galilea. Herodes y Herodias tenian concertado entre si mismos, que acabado el combite vanquete y cena, entrasse a baylar y dançar vna hija de Herodias donzella y que baylasse saltasse y dançasse delante dellos, y que Herodes le prometiesse darle todo lo que demandasse, y que ella en precio y premio de su baylar, saltar y dançar, demandasse la cabeça de san Iuan. Acabada la cena y vanquete (assi como lo tenian concertado) entro la donzella Herodiana hija de Herodias, y baylo salto y danço delante de Herodes y de los combidados, y contento y agrado lo baylar y dançar a Herodes y juntamente a todos los combidados, que estauan a la mesa, por donde le dixo el rey demanda todo lo que quisieres, que yote lo dare. Y juro de dalle todo lo que demandasse, aunque demandasse la mitad de su reyno. Como la donzella oyo lo que le era dicho, y con juramento confirmado, salio muy prestamente fuera a su madre, y preguntole diziendo. Que demandare y pediré? Que sera mi peticion y demanda? Respondio la madre informandola de lo que auia de pedir y demandar, diziendo. Demanda la cabeça de Iuan Baptista, y ninguna otra cosa pidas ni demandes. La donzella oyendo lo que su madre le auia dicho, tornado a entrar con mucha presteza y festinacion, dixo al rey lo que yo de mando y pido y lo que yo quiero es, que luego a la hora, sin dilacion ni tardança alguna, me des en vn plato la cabeça de Iuan Baptista. Como el rey Herodes oyese su peticion y demanda entristeciose, por el juramento que auia hecho, y juntamente por amor de los combidados, que estauan presentes. El venerable Beda hablando desta tristeza de Herodes dize, Dado caso que se mostraua triste en el rostro y a parencia de fuera, alegraua se en el corazón y de dentro. Y no queriendo entristecer a la Herodiana donzella embio luego a la hora vn verdugo al castillo donde san Iuan estaua preso al qual mando cortar la cabeça y la traxesse en vn plato y la

6.2.
Como san
Iuan Baptista
reprensaba
a Herodias

6.3.
Como Herodias
certificaba
a Herodes
como mariana
sant Iuan
Baptista

6.4.
Como la
donzella
Herodiana
baylo y danço
en precio
demanda
la cabeça
de san Iuan

Beda sup.
mar chm.

dióse a la Herodiana donzella. Confor-
me al mandamiento de Herodes, fue el
verdugo al castigo, y degollando a san
Iuan, traxo la cabeça en vn plato, y dio-
la a la donzella Herodiana, y ella diola
a su madre. Los Apostoles de san Iuan
como oyessen su descabecamiêto y muer-
te, tomaron su sancto cuerpo y pulieron
lo muy honradamente (como era mucha
razon) en vn monumento.

CAPITVLO. V. DE LOS
muchos y grandes males que del bay-
lar de la donzella Herodiana
succedieron.



OS muchos y muy grâdes ma-
les que del baylar y dançar de
la donzella Herodiana, se ayan
seguido, notorios y manifestos

son, mas para que mejor se conozcan, y
mas claramente se vean, sera bien que se-
pamos quien es este, cuya cabeça es dada
en precio y remuneracion de vn dissolu-
to baylar y dançar. San Chrysostomo ha-
blando deste tan abominable crimen, cul-
pa y peccado dize: Quando se relata y
cuenta la virtud de san Iuan Baptista, y la
muy gran crueldad de Herodes, mueren
se y turbanse los corazones, las entrañas
temen y tiemblan, la vista se ha escureci-
do, el entendimiento ha desallecido y se
ha ofuscado, el oydio se ha perdido, y to-
do aquello que es notorio y manifesto
estar en los sentidos humanos, se ha me-
noscabado y quasi de todo en todo pere-
cido, quando la grandeza de los crimi-
nes culpas y peccados, destruyo la grandeza
de las virtudes. Y quereys saber porque
he dicho esto, y quien es san Iuan el que
padece y es degollado? San Iuan escuela
de las virtudes, magisterio de la vida, de-
chado de toda sanctidad, regla de toda ju-
ricia, espejo de virginidad, titulo y sobre
de pudicia, exemplo de castidad, cami-
no de penitencia, perdon de los peccados,
disciplina y niuel de la fe, que los q con
el se reglan, no pueden errar. Y quereys q
os diga quien es san Iuan? San Iuan ma-

yor que hombre, y igual a los angeles, sum-
ma de toda ley, firmeza y fundamento
del Euangelio, silencio de los prophetas,
voz de los apostoles, que ençados del
predicaron, lumbrera resplandeciente q
alumbro a todo el mudo obscuro y tene-
bregoso, precursor y adelantado del purz
medianero de Christo, que no quiso ve-
nir ni ser conocido en el mudo sino por
medio de san Iuan, testigo del señor, cõ
el qual se atestiguo y autorizo la doctrina
euangelical, y finalmente es san Iuan me-
dio de toda la sanctissima trinidad. San
Augustin assi mesmo hablando de san
Iuan dize. San Iuan mayor q hombre y
igual a los angeles, trõpeta del cielo, pre-
gonero de Christo, secreto del padre n-
sajero y embaxador del hijo alferéz del
superno rey perdo de los peccados, corre-
ctio de la gente Hebrea, vocacion y llama-
miento de los gentiles. Y por hablar
mas verdaderamente, san Iuan es cinta y
hevilla con q se junto y ciñio la ley y la
gracia. Este tal y tan grâde y de tãta santi-
dad (dize el mesmo san Chrysostomo) en-
preso encarcelado y degollado, dado y
entregado a vna muger publica peccadora
a vna muger notoria adultera, a vna
muger fornicatia y a vna donzella dissol-
uta y prophana y juglarea, por donde
con iusta causa y razon se rompen las en-
trañas y quebrantan los corazones, vi-
sto tan abominable crimen y tan neptan
do espectáculo. El mesmo S. Chrysosto-
mo dize en otra parte. ho. 49. super Ma-
theû. O combite diabolico, espectáculo
de Sathanas, o iniquo perverso y ma-
lo dâgar y baylar, y muy y mas iniqua per-
uersa y mala merced, premio y galardõ
que se da por el tal dançar, saltar y baylar.
Como en este mal tan grande quasi se en-
cierre todos los males, no ay necesidad
alguna de numerar ni contarlos en parti-
cular: pues aqui estan sumados, epilõ-
gados y encerrados que del baylar y dan-
çar succedieron. No callare (pues callar
no se deuen) los males que a este mesmo
Herodes y a Herodias cõn la donzella
Herodiana feles figueron, porque no

Augusto
San. fe. 20

Vbi supra

1. 1.
de la santa
dad de san
Iua Bapti-
sta.

III. PARTE DEL ESPEJO

63. Quedo sin pena y castigo Herodes, mas fue quitado y privado del primado y señorio que tenia, y desterrado en vna ciudad de Francia que se llama Leon de sola Roma, y alli acabo su vida muy desastrada y miserablemente, con mucho abatimiento y deshonra. Pusso el caso desta manera. Como Herodes Agripa hermano de Herodias fuesse varon noble y muy pobre, entro se en vna torre con desesperación por matarse alli de hambre. Herodias su hermana como supiesse esto, rogo con mucha importunacion a su marido Herodes, que embiasse por el y lo tuuiesse alli consigo. Herodes oyda la peticion y demanda de Herodias, fue personalmente por el, y traxole consigo, y comia con el cada dia a su mesa. Despues de algunos dias passados, en vn dia Herodes caheiente y encendido del mucho beuer y vi-
 De como Herodias importunó a su marido a que fuesse a Roma y por que causa.
 no que auia beuido, començo a çaherir a Herodes Agripa los beneficios y buen tratamiento que le auia hecho. Herodes Agripa viendo y oyendo lo que le era dicho, vuo dello gran empacho, verguença y tristeza, y no lo pudiendo sufrir fuesse a Roma. En aquel tiempo era Gayo emperador Romano, el qual le recibio con mucho plazer, gozo, y alegría, y hizole rey de Iudea, y puso corona de rey en su cabeça, y diole dos primados y señorios, conuiene saber, de la tierra de Litanía y el de Abilina. Como Herodias viesse q su hermano Herodes Agripa auia alcan-
 64. Como fue desterrado Herodias y primado del primado q tenia.
 65. Como Herodias y Herodes se casaron y se casaron en el destierro.
 gado nombre y primado de rey, importu-
 no mucho a Herodes Antipas su marido para que fuesse a Roma y trabajasse por
 alcançar nóbre de rey. Herodes Antipas viendo que tenia muchas y muy grandes riquezas, y que le era cosa mas delectable y segura bolgar y repasar, que auer honra-
 çon trabajo, no queria hazer lo que le ro-
 gava Herodias su muger, mas al fin vuo-
 lo de hazer por los muchas, muy continuas y grandes importunaciones de su muger Herodias. Sabriendo Herodes Agripa, q fusse Herodes Antipas yua a Roma, y temiendo que yua por su mal y da-
 ño, escriuió vna carta al emperador Ga-

yo, en la qual le embiaua a dezir, que He-
 rodes Antipas tenia echa amistad con el
 rey de Parthia, y que se queria alçar con-
 tra el imperio Romano, y juntamente co-
 la carta (porque el emperador Romano
 creyese ser verdad lo que escriuia) embio
 le a dezir que Herodes Antipas tenia tan-
 tas armas en sus ciudades, que auia para
 armar setenta mil caualleros. Recebida la
 carta del emperador, como llegaste Hero-
 des Antipas, preguntole el emperador
 del estado de su tierra, y si era verdad que
 tenia en sus ciudades tantas armas como
 el auia oydo dezir. Al qual respondio He-
 rodes Antipas diziendo, que era verdad
 que tenia tantas armas que podia có ellas
 armas setenta mil caualleros. El empera-
 dor Gayo viendo esto y creyendo ser ver-
 dad lo q le auia escripto y embiado a de-
 zir Herodes Agripa, mando desterrar a
 Herodes Antipas, y serpuado del man-
 do y señorio q tenia: y porque Herodias
 era hermana de Herodes Agripa, diole li-
 cencia para que se boluiesse a su tierra si
 quisiesse ella viendo este mal tan grande,
 escogio antes ser desterrada con su mari-
 do, que tornarse, porque fuesse compañe-
 ra con el en los males, como lo auia sido
 en los bienes. Fue desterrado Herodes An-
 tipas (como esta dicho) en vna ciudad de
 Francia que se llama Leon de sola Roma,
 y alli fenecio y acabo su vida muy desas-
 trada, desastrada y miserablemente con He-
 rodias su muger para que aquella que ha-
 uia sido participe en su culpa y peccado
 del neophando crimen y abominable ho-
 micidio del glorioso san Iuan, lo fuesse
 en la pena, affliction y castigo.

No menos prouechosas y saludables
 doctrinas y altus mystérios podemos co-
 legir destas historias y sagradas letras que
 de las ante passadas, por donde pienso se-
 ria digno de culpa y no menos de pena,
 sino los manifestasse y sacasse a luz,
 mas para carecer dello vno y euitar
 lo otro, declarallos hemos aquí
 con el ayuda de Dios.

CAPITULO VI. DE COMO Christo nuestro redemptor es significado por Helcana, y que significan sus dos mugeres.

Alegoricamentetratando y declarando este mysterio de aquel varon Helcana y de sus dos mugeres Phenena y Anna, con las otras cosas que arriba relaiamos y que del diximos, dezimos ser entendido por

Luc. 24. Helcana, Christo nuestro redemptor. Dize la sagrada escriptura de Helcana que era varon vno, Christo nuestro redemptor es varon perfecto, del qual dize el Euangelio, que era varon poderoso en palabras y en obras. Es dicho y llamado vno (y con razon) porque ninguno otro varon fue, ni era, ni sera Dios y hombre juntamente en vna persona. Era Helcana de Ramathaim Sophim, que se interpreta y quiere dezir, de las altas especulaciones, porque en Christo nuestro redemptor ay dos maneras de especulacion, conueniente saber, diuina y humana, y qualquiera de las, es muy alta y muy encumbrada, cõ la especulacion diuina, perfectissimamente conoce a si mesmo y todas las cosas echas, y que se haran y que son posibles hazerle. Con la especulacion humana, conõce todas las cosas que Dios conõce con la noticia de su vista y visio. Llamauase aquel varon Helcana, que se interpreta y quiere dezir, possessio de Dios, porque el hombre Christo, es todo deificado y possessio de Dios. Tuuo dos mugeres, por las quales se significan y son entendidas, la Synagoga y la Yglesia. O la generacion Hebrea y la gentilidad. Phenena tuuo abundancia y fertilidad de hijos, por la qual se entien de la generacion Hebrea, que tuuo hijos, esto es, a los prophetas y legisperitos sabios en la ley, y escribas. Anna era estéril y carecia de hijos, por la quales se significada la gentilidad la qual no tuuo ley diuina, ni prophetas como la Hebrea. Dõde el propheta dize: No hizo cosa semejante a otra alguna nacion, y sus uyzijs no los manifesto, co-

mo ala generacion Hebrea. Dio a Phenena su muger y a sus hijos partes. Porq Dios padre hizo muchas y muy señaladas gracias y mercedes a los reyes y sacerdotes de los Hebreos. Anna, esto es la gentilidad diole vna parte muy hermosa segun dize los Hebreos por la qual se puede entender el Apostol san Pablo da do de Christo nuestro redemptor por doctor de las gentes. Lloraua Ana y no comia ni beuia. Porq los genules conuertidos a la fee de Christo nuestro redemptor por los peccados cometidos en la gentilidad mayormente de la adoracio de los ydolos llorauan ayunauan y hazian penitencia. Los conuerti los del judaismo no tenian tal ocasion de l'orar ni de ayunar, porq no auian sido ydolatreas: mas honrradores de vn verdadero Dios. Concebio Anna y pario. Por este concebir y parir de Anna, es significado y se da a entender, que la gentilidad conuertida fructifico en buenas y santas obras las quales puede ser dichas y llamadas sus hijas porq procedẽ del libre aluedrio, amonç, siendolo el Espiritu santo, asi como procede la generacio del viere materno. Podemos a si mesmo declarar este mysterio moralmente en esta manera Helcana significa al buẽ perlado, seglar o religioso. Las dos mugeres significan y por ellas se da a entender, la vida actiua y la contemplacion, a las quales paga el debito conijugal quando vaca y se occupa en cada vna dellas en tiempo congruo, y apto y competente. Donde san Gregorio dize: Sea el perlado muy precioso en la obra y vida actiua, y sea sobre todos susfeso y elevado co la cõtemplatiua. La vida actiua es significada y figurada por Phenena y la cõtemplatiua por Anna. Dio Helcana a Phenena y sus hijos partes. Por esto los hijos se entienden las obras de misericordia, a las quales corresponden muchos y muy grandes meritos, y premios de gloria. A Anna dio vna parte hermo sa y de buen parecer, por la qual se entien de la cõtemplacion de Dios nuestro se ñor q tiene consigo anexa hermosura y

Como Anna muger de Christo que no comia ni beuia que significa.

8. 4. Con qual buẽ perlado es significado por Helcana y que significa.

6. 1. como Christo nuestro redemptor es llamado varon.

6. 2. como Christo nuestro redemptor al goziaba con Phenena y con Anna.

9. 147

muy gran suauidad. En la vida actiua, de los negocios mundanos, se mezcla al animo mucho poluo, q̄ elsurce su rostro, y buen parecer, en figura desto se dize en el Genesis q̄ Lia (por la qual se entiede la vida actiua) era lagañosa. Y Rachel muy hermosa y de buen parecer, que por ella se denota la vida contemplatiua. Afugia, atribulaua y ponía en mucha angustia a Anna, la embidiososa de Phenena. En esto se da a entender la disension y quetion, que la vida actiua tiene con la contemplatiua. La charidad de Dios atrae al buen perlado, a los actos y obras de la vida contemplatiua, mas la necesidad del proximo lo retrae y aparta de la contemplatiua, para que se ocupe y entienda en las obras de la vida actiua. Dize la sagrada escriptura de Anna, que lloraua muy abundante y largamente de sus ojos. Porque la vida actual ahora y le duele, de la dilacion y prolongacion de la gloria, porque no le es dada tan presto como ella desea y quiere, en cuya vista es summa, perfecta y acabada la contemplacion. Dize así mismo, q̄ no comia ni beua. En esto se significa y da a entender, la muy admirable abstinencia de los contemplatiuos. Lee se en las colaciones de los padres del hiermo, que algunos dellos (por razón que se ocupauan y vacauan en la contemplacion) se passaua tres y quatro dias, no solo sin mantenimiento corporal, mas aun sin ningun acuerdo, ni memoria del. En lo que se dize que es dado hijo a Anna, a cuya cabeça no auia de llegar na uaja, se significa y da a entender, el acto y obra de la predicacion, procediente de la contemplacion interior, a cuya cabeça esto es, a la intencion, no ha de tocar nauaja de vanagloria por apeto y desseo de alabanza humana.

CAPITULO VII. COMO Anna madre de Samuel nos manifesto en que manera auíamos de cumplir nuestros votos hechos a Dios, y a los sanctos.



A muy honrada y no menos venerable matrona Anna nos ha manifestado como y en que manera auemos de cumplir nuestras promessas, y votos hechos a Dios nuestro señor y a sus sanctos, en aquello q̄ ella hizo, q̄ desleuado el infante Samuel le lleuo al templo y le presento y offrecio a Dios dexándole para su seruiucio todos los dias de su vida conforme al voto q̄ auia hecho, y promessa que auia prometido. Como esta materia de los votos, sea no menos provechosa al anima q̄ dulce de oyr las orejas tratarse mos aqui a cerca della cinco cosas. La primera q̄ cosa sea voto, y que se requiera para que sea voto. La segunda, quā meritoria cosa sea hazer voto. La tercera la necesidad que trae consigo la guarda y cumplimiento del voto. La quarta, quē sea aquellos, que no pueden hazer voto. La quinta y final, si es licito hazer voto con codiciō. Quāto a lo primero, voto (segū el maestro de las sentencias) es vna testificacion de promissio hecha de buena voluntad, la qual se ha de hazer a Dios nuestro señor, y de aquellas cosas q̄ propriamente son de Dios. Santo Thomas y el Ricardo da otra manera de definiciō del voto diziendo. Voto es vn concebimiento de mejor proposito, firmado cō deliberaciō del anima: mediante la qual deliberacion alguno se obliga a Dios, a hazer, o dexar de hazer alguna cosa. De esta definicion se coligen muchas condiciones que ha de tener alguna promessa, para que se pueda llamar voto y para que sea deuidamente hecho. ¶ La primera, que sea con deliberacion del anima, esto es q̄ se haga con voluntad determinada, porque como dize el seraphico doctor San Buenauentura, el voto ha de tener tres compañeros, los quales tiene el juramento que son, verdad, iuyzio y justicia. Y así que aya en el voto iuyzio, conuiene saber, que el que hiziere voto le haga cō determinacion de la vóluntad: y no con arrebatamiento y sin mirar ni considerarlo que promete y haze. Donde el Ricardo

Magister
in de. 38.
q̄ 2.
Que cosa
sea voto.
S. Thom.
22. q. 38.

bona. in 4.
dist. 38. q. 1.

Ricard. in
4 dif. 38.

§. 2.

Como el
voto se ha
de hazer
con volun
tad deter
minada.

§. 3. pre
sens.

§. 3.
Como el
voto se ha
za en dos
maneras.

§. 4.
Quando se
requiere
expresio
de pala
bras en el
voto.

Ricardo dize: Voto es dicho a volendo, que quiere dezir: querer, y ay dos maneras de querer. Vn querer ay que es determinado y lleno, y otro que no es del todo lleno, sino con alguna oculta subjecion, y assi el voto se haze en dos maneras. La vna con determinada voluntad, y entonces es el voto firme, y tiene en si la razon de voto, porque segun verdad muy averiguada, no ay bien alguno, sino es aquel que es voluntario. La otra manera en que se haze el voto, es con alguna oculta subjecion, sin deliberacion determinada de la voluntad, y en esta manera no tiene razon de voto, ni se puede propriamente llamar voto, ni obliga a su guarda y cumplimiento. ¶ La segunda condicion que ha de tener el voto, es el prometimiento, de donde el seraphico doctor san Buena-ventura dize. Dos cosas son de esencia del voto, la vna el prometimiento, y la otra la intencion de se obligar a la guarda del tal prometimiento. Parece esto ser assi porque como el voto sea vna nueva obligacion y voluntaria, porque es de nueva añadida, es necessaria la promission, porque solo el proposito, o pensamiento de hazer algun bien aunque por muy largo tiempo lo piense y tenga el tal proposito y lo quiera, no haze voto. Mas quando el tal proposito es cófirmado con prometimiento, aunque la tal promission sea hecha con solo el coraçon sin expresion de vocales palabras, es obligatorio hecha la promission, y en el foro dela consciencia basta la testificacion del coraçon sin la expresion de la boca y sin testigos, lo qual todo se requiere en el voto que es hecho solennemente, y assi la promission quanto a la palabra para manifestar el pensamiento interior y detenninacion de la voluntad, no es de necesidad del voto simple que obliga quanto a Dios, el qual mira el coraçon, mas la promission quanto a las palabras exteriores y señal, es de necesidad del voto solen. ¶ La tercera condicion que se requiere que tenga el voto es, que sea hecho ordenada y deuidamente, esto es, que sea ordenado y

endereçado en Dios, y sea hecho a Dios. Desta condicion se sigue que si vno prometiese a vn su amigo dádole la mano no diziendo. Si vos señor entraredes en religion yo os prometí de entrar yo también en religion, la tal promessa no es voto, salvo si el tal dixesse o entendielle de hazer aquel voto a Dios porque en tal caso seria obligatoria la guarda del. ¶ La quarta condicion que se requiere. que tenga el voto es que sea de superograciones conuiene saber de cosas que sean de voluntaria perfeccion. Pone se esta condicion, porque el voto se deue y ha de hazer del bien, al qual no tiene obligacion alguna, porque al bien necessario es cada vno obligado sin voto especial como son, a aquellas cosas q prometimos en el Baptismo y a los diez mandamientos dóde el maestro de las sentencias distingue entre las maneras q ay de votos, diziendo. Ay voto común, y ay otro voto singular y particular. Voto común es aquel q todos los Christianos hazen en el baptismo dóde hazé voto y prometé de renunciar al demonio y a sus pópas. El voto singular y particular es de aquellas cosas alas quales no esta alguno obligado por alguna otra via, o parte, como de guardar virginidad, o de yr alguna romeria, o de orar, o de ayunar, o de otra qualquiera cosa ala qual no estaua ni era obligado, por otra via o parte, de donde el seraphico doctor S. Buena Ventura, dize Simple y propriamente el voto, es de aquellas cosas que prouocan y mueuen a la saluacion del anima allende del estado comun assi es del bien excelente, al qual no es hóbre obligado. ¶ La quinta condicion del voto es que sea el voto discretamente hecho, porque los votos que son hechos indifcretos son prohibidos. Son estos como quando alguno haze voto, de hazer algunas cosas muy graues a la flaqueza de la naturaleza humana y sin razón alguna como son los muchos ayunos, y ayunar a pan y agua, por donde viene a desfallecer la naturaleza y perder el hombre el seso y juyzio. Y assi mesmo como

manifest. in
4, dif. 38.

§. 5.
Como ay
voto común
y voto singular.

§. 6.
Como los
votos han
de ser discretos, y
como ay
votos locos.

III. PARTE DEL ESPEJO

son las muchas disciplinas y vigiliass echas indiferaméte, porque las tales cosas no caen debaxo de voto, sino en quanto son obras buenas de virtud, y hechas con discrecion. Esto es lo que el Apostol S. Pablo, escriuiendo a los Romanos (después q̄ auia dicho, dad ydedicad vuestros cuerpos a Dios, como hostia viua, sancta, y agradable)añadio diziendo: Sea vuestro seruicio razonable. No solos estos votos, mas otros muchos ay, que son dichos y llamados, votos locos, o de locos. De aquies lo que el Maestro de las sentencias dize: Ay algunos votos locos, y de locos los quales no se han de guardar: mas antes quebrantar. Son estos, como de no comer cabeza de cosa alguna por amor de san Iuan Baptista que fue decabeçado. O cosa que llegue a fuego, por amor de san Llorente que fue asado. O de no comer riñones por amor de san Zuyl. O de no peynarse los viernes, los quales votos no son gratos ni agradables a Dios nuestro señor. Donde el Ecclesiastico dize: Desagrada y desplace a Dios el infel y loco prometimiéto. De aqui es lo q̄ S. Thomas dize: Los tales votos mas deuen ser elcar necidos que guardados, y quando se hazen en honra de los sanctos, no se deuen guardar, mas deuenlos comurar en otros bienes mejores, q̄ La sexta condicion q̄ el voto ha de tener es, que el voto sea honesto, porque no se deve hazer sino de cosa honesta y para buen fin, de donde dize Ysidoro: En las malas promessas quebranta la fee, y en el torpe voto, muda el decreto. Lo que incautamente prometiste no lo cumplas ni pongas por obra, porq̄ muy mala es la promessia que cō peccado y maldad se cumple, porque como dize sancto Thomas: Ninguna obra es accepta delante de Dios, sino es virtuosa. Así mismo por consiguiente de ninguna cosa illicita o indiferéte se deve hazer voto. De aqui se sigue, que los votos que al parecer primeramente parecen ser buenos, mas son de acacimientos dubdosos, de bien y mal, porque pueden acacer indiferentemente, quando acascen y succe-

den en bien, se deuen guardar, y quando succeden en mal, no se deuen guardar ni cumplir.

CAPITULO. VIII. QVE manifesta como Iepte fue elegido por capitán de los de Galaad y de vn voto que hizo.



Onforme a lo que hauemos dicho fue el voto de Iepte indiferentemente hecho, y passo el caso en esta manera. Lee se en

el libro de los juezes, q̄ como Iepte fue se elegido y tomado de los de Galaad por capitán general de su exercito cótra los Amonitas, al tiépo q̄ quiso entrar en la batalla, hizo vn voto, diziédo. Señor Dios si yo saliere con victoria de la guerra y batalla, y si entregares a los hijos de Amon en mis manos, yo prometo y hago voto, que la primera cosa que de mi casa me saliere a recebir, quando yo boluiere có victoria, de te la offrecer en holocausto. Esta offréda de holocausto era vna manera de sacrificio en la qual todo lo que se offrecia se auia de quemar hasta hazer se poluo y ceniza. Acontecio y fue así, que boluiendo Iepte con victoria de la batalla vencido el rey de los Amonitas con todo su exercito ya que se boluia a su casa, saliole a recebir primero que otro alguno vna sola y vnica hija suya q̄ tenia, la qual oyda la victoria de su padre, venia con otra gran multitud de dōzellas cántando en coros y danças tañédo, dāçando y baylādo, solénizādo y regozijando la victoria de su padre y vencimiento de los capitales enemigos. Como el padre vio a su vnica y sola hija a la qual el tanto amaua algo sus vestiduras y segun dize la letra Hebreá, dixole. Ay de mi hija mia, turbado me has y tu tambien has sido turbada. Dixo esto Iepte y hablo desta manera lo vno porq̄ creya que la auia de sacrificar y offrecer en holocausto, conforme al voto que auia hecho lo otro porque no tenia otros hijos ni hijas. Y añadio diziendo. abri mi boca al señor haziedo voto, y no

g. 1.
Como Iepte
se acuerda
a una hija
suja a los
otros hijos ni hijas.
su vestiduras,

pedre

Roman. 1.

Vbi supra

Eccle. 5.

Ysido. 22.
qua. 2. in.
ma. promiss.

podre hazer otra cosa sino auerlo de cumplir. Al qual la hija como verdadera hija y muy obediente a su padre, respondio diziendo: Padre mio, si abriste tu boca al señor haziendo voto y promessa, pues te es concedida vengança y victoria de tus enemigos, haz de mi todo lo que promette, mas vna sola cosa te suplico y ruego que me concedas, y es, que por espacio de dos meses me dexes q̃ con mis cópañeras las donzellas, yo cerque los montes y lleue mi virginidad. Hablo esta hija de Iepte en esta manera, porque en aquel tiempo era oprobrio y denuesto morir sin dexar generaciõ matrimonial. Como Iepte oyese la demanda y suplicaciõ de su hija, correspondiendo a su peticiõ, y concediendole lo que pedia y mandaua, respondiole diziendo: Ve y pon por obra lo que pides y demandas, y dexola por espacio de dos meses. Tomada la donzella, la licencia del padre, partiose con sus compañeras las donzellas virgines, y lloraua su virginidad en los montes. Acabo de dos meses, boluiose a su padre, y el hizo della segun y como lo auia prometido matandola y ofreciendola en sacrificio a Dios nuestro señor. Esta dõzella (como esta dicho) era donzella virgen que no auia conocido varon alguno. El texto de la sagrada escriptura relatando este hecho dize: Dẽ de entonces fue costumbre en Israel, y muy guardada, que cada año se juntẽ los hijos de Israel y lloren a la hija de Iepte Galaadita, por espacio de quatro dias continuos. El therapeutic doctor san Buenauentura, hablando deste voto de Iepte, dize: porque Iepte hizo voto, segun toda manera de acaescimiẽto, su voto fue indifferente hecho, mas fue mouido por la fee y deuociõ, de donde dos cosas vuo en el hazer de su voto. Vna cosa digna de ser alabada: y otra digna de ser vituperada. Asì mismo por semejante manera dos cosas vuo en el cumplimiento de su voto. La vna la figura, y la otra el hecho obra. El hecho obra, fue abortecida, y la figura alabada. Quanto a las cosas diuerças que vuo en el voto de Iepte, se responde que

es alabado de san Hieronymo, y del Apostol san Pablo, quanto a la fee, y deuociõ con que hizo el voto. Mas quanto a la indifferenciã en el prometer, y crueldad en el cumplir, es vituperado de san Augustin el qual dize: Fue loco Iepte, en el prometer, y malo y peruerso en el cumplir. Lo dicho pone san Buenauentura. Sancto Thomas hablando deste voto de Iepte, dize: Ay algunas cosas que en toda manera de acaescimiẽto son buenas, como son las obras de virtud, y otras cosas buenas que absolutamente pueden caer, debaxo de voto. Ay otras cosas que en toda manera de acaescimiẽto son malas, como son aquellas cosas, que segun que ellas son en si mesmas, son malas y peccado, y estas en ninguna manera caen debaxo de voto. Ay otras cosas que ellas consideradas en si mesmas son buenas y segun que buenas pueden caer debaxo de voto, mas pueden tener mal acaescimiẽto, en el qual no se deuen cumplir ni guardar, como acaescio en el voto de Iepte, segun que arriba contamos la manera del voto. Este voto de Iepte pudiera succeder y acaescir en mal acaescimiẽto si le ocurriera primero que otra alguna cosa algun animal immundo, el qual era prohibido y vedado en la ley, que no fuesse immolado ni sacrificado al señor, como algun asno, o hombre, como de hecho acontecio, quando su hija le salio a recebir primero que otro alguno. Donde san Hieronymo dize: En el hazer del voto Iepte fue loco, porque no tuuo discreciõ, y en el cumplimiẽto del fue malo y peruerso. Mas en el texto de la sagrada escriptura, ante q̃ Iepte hiziese el voto dize, que fue hecho sobre el espiritu del señor. Dize esto la sagrada escriptura porq̃ la fee y deuociõ, por la qual se mouio Iepte a hazer el voto, fue del espiritu sancto, por donde es puesto en el cathalogos y numero de los sanctos, y asì mismo por la victoria que vuo de sus capitales enemigos, segun que lo pone san Pablo escriuiendo a los Hebreos. Es cosa asì mismo probable, que hizo penitencia de la obra mala que hizo, en la muerte de su

S. Th. 2.2.
q. 88. ar. 2
ad. 2. arg.

Heb 12.

B. n. in. 4.
de 38 q. 2.
9.2.
De lo que
los dõzella.
res dize a
cerca del
voto de
Iepte.

III. PARTE DEL ESPEJO

9.3.
Como 47
diversos
o aniones
a cerca del
voto de
Iepte fino
to a su hi-
ja no.

vnica hija, la qual figuraua bien que esta-
ua por venir. Lo susodicho es de sancto
Thomas. Porque a cerca del cumplimen-
to deste voto de Iepte, ay diuersidad de
opiniones, traere aqui algunas dellas, se-
gun que son diuersos los que las tienen,
como las pone el Nicolao de Lyra sobre
este passo, el qual dize: Los doctores y ex-
positores catholicos, hablando de este voto
de Iepte, y declarando este passo, dicen
lo que ya auemos dicho y arriba relatado
que sacifico a su hija matandola y quemã
dola en holocausto, segun el rexto de la
sagrada escriptura suena. Los Hebreos a-
bierta y claramente dicen q̃ no la sacrifi-
co, mas que fue relaxado su voto por Phi-
nees, y otros algunos dicen que fue inter-
pretado por los sabios, que no deuia cum-
plir el voto matando a su hija innocente
y sin culpa, de donde vna glosa Hebreã
(sobre aquello que ella dixo: Dexame q̃
llore mi virginidad en los montes) dize:
Que flores en los montes, conuiene sa-
ber, en los sabios de la ley, porque por vé-
tura hallaran algun modo, o manera, co-
mo se pueda relaxar tu voto.

CAPÍTULO. IX. EN EL qual es declarado este voto de Iepte, se- gun lo declara el Nicolao de Lyra.



Ablando (a cerca deste voto de
Iepte) el Nicolao de Lyra, cu-
yas palabras son dignas de no-
tar, dize: Sin perjuizio y asser-
cion alguna por manera de sermon, o
colacion se puede dezir, q̃ la hija de Iepte
no fue sacrificada ni inmolada al señor
por muerte corporal, mas por muerte ce-
lual o espiritual de la manera y modo que
los religiosos son dichos muertos al mun-
do, en quanto son apartados de los nego-
cios y tratos mundanos, y son totalmente
dados en siervos de Dios, y dedicados a
su diuino culto y honra, y deste modo y
manera la hija de Iepte fue sacrificada al
señor Dios por la guarda de la virginidad
y uiuendo y occupanduse en oraciones,

ayunos, y obras pias. Esto que el Nicolao
de Lyra dize, parece conformarse, y sonar
de vn mesmo modo y manera a aquello q̃
en el Leuitico se dize. Toda consagración
que al señor es ofrecida del hombre, no
seria redemida, mas morira muerte. Y co-
mo y en que manera aya de ser, añade y
dize, que podia ser consagrado al señor,
el campo, el qual no es capaz de muerte,
ni podia morir, mas era dicho mortifica-
do, porque passaua al derecho y jurisdic-
cion del summo sacerdote o del templo.
Asi como los bienes de la yglesia son di-
chos y llamados mortificados. En el mes-
mo capitulo del Leuitico, asi mesmo se
dize: que podia el hombre ser consagra-
do al señor, mas por esto no era muerto
de muerte corporal, mas era deputado pa-
ra el seruicio de los sacerdotes y del tem-
plo. Y asi desta mesma manera se puede
dezir, que la hija de Iepte fue consagrada
o sacrificada al señor, porque fue deputa-
da para los seruicios diuinos en la mane-
ra antedicha. Mas arriba fue dicho q̃ fue
hecho el espiritu del señor sobre Iepte, có-
uiene saber, para pugnar y pelear contra
los hijos de Amon, y entonces hizo el vo-
to arriba contado y relatado, el qual aun-
que fue hecho indiscretamente, no se auia
de enender, sino que se auia de cumplir,
por modo y manera licita, sancta, y bue-
na, porque el espiritu del señor no infliga,
ni inspira, sino siempre para bien, y no
para mal alguno. Mas en la letra de la sa-
grada escriptura se dize, que concedio y
limito Iepte a su hija, tiempo y espacio de
dos meses, para que llorasse su virginidad
en los montes con las otras donzellas sus
compañeras. Pues como Iepte fuesse hó-
bre prudente y juez del pueblo de Israel,
no es de creer que en aquel medio de tie-
po, no hablasse con los sabios de la ley a
cerca de su voto, guarda y cumplimiento
del, mayormente como ya su voto hauia
sido diuulgado, no auria alguno que le a-
consejasse que no le cumpliesse matando
a su propria hija innocente y sin culpa,
como esto directa y manifestamente fue-
se contra el precepto de la ley, segun pare-

9.3.
Como ya
que muer-
ra se auia
de cumplir
el voto de
Iepte.

Exod. 20 ce en el Exodo y Leuitico, y ya auemos dicho y relatado. De aqui es de creer que le fue dicho de los sabios, que cumpliellé su voto, por la manera dicha, sacrificando su hija a Dios, conuiene saber, depurandola y dedicandola a su diuino culto honra y seruicio. Mas y aliende desto que esta dicho, lepte es puesto en el cathalogog, matrícula, y numero de los sanctos, segun lo pone el Apóstol san Pablo escriuendo a los Hebreos, de donde vná obra

Heb. 11.

0.2.

Como lepte es puesto en el cathalogog de los sanctos

tan enorme y feo hecho, como el suyo, no parece auer sido affirmado del como de bueno, si de la sagrada escriptura expresa mente no se hallasse. Mas por ventura dira alguno (como comunmente se dize) que la sagrada escriptura relata y cuenta esto exprellamente, cōuiene saber. Voluio a su padre lepte, y hizo cō ella, y della asy como lo auia prometido. A a esto se responde, q̄ la sagrada escriptura no dize que la mato, sino que cumplió su voto, lo qual se ha de entender, por manera y modo licito, sancto y bueno, segun que ya auemos declarado. Por mejor y mas verdaderamente hablar, dezimos, que si la matara en ninguna manera cumplia su voto. La razon de esto es, porque el prometer del voto, no se ha de hazer de cosa que no sea sancta, justa y buena, y por consiguiente el cumplimiento de donde el argumento puesto, mas parece ser al contrario de lo que por el quiere arguyr y prouar. Mas si por ventura aun arguyes, diziendo: La sagrada escriptura dize, y en ella esta escripto,

9.3.10
Quisita
pie mata
ra a su hi
ja no cu
pliera el
voto.

que dixo la hija de lepte a su padre, dexame que llore mi virginidad, y siguese mas adelante. Costumbre fue muy guardada en Israel, q̄ despues de la buelta del año, conuegan los hijos de Israel y lloren ala hija de lepte, por donde parece auer sido muerta. A esto se puede dezir, que en el principio creyo q̄ su hija auia de ser muerta, y ella asy mesmo lo penso y creyo, oyda la voz de su padre, y por esta causa dixo, dexame que llore mi virginidad, mas antes que boluiese a su padre lepte, el padre mudo el proposito, de consenir de los sabios de la ley. Y a lo que despues

se sigue, que fue costumbre guardada en Israel de llorar ala hija de lepte, se responde, que esta costumbre fue instituyda y hecha, con muy justa causa y razō, en memoria de la hija de lepte, la qual estubo prompta y aparejada para obedecer a su padre, hasta la muerte corporal, y tambien le obedecio hasta la muerte civil o espiritual, para que por este exemplo las otras hijas de Israel fuesen en señadas a obedecer a sus padres y madres. Mas aun por ventura arguyendo añadira alguno diziendo: La sacrificacion del innocente, es muy accepta y agradable a Dios nuestro señor, segun parece en el Genesis, dō de Abraham es alabado, porque quiso sacrificar a su hijo Isaac innocente y sin culpa. A esto se responde, que no es semejante lo vno cō lo otro, porque el patriarcha Abraham tuuo para ello mandamiento diuino, segun alli parece. Todo hombre por muy innocente que sea, es deudor de muerte a esse mesmo Dios por el peccado de los primeros padres, la qual deuda puede demandar quādo quisiere y como quisiere, y por bien tuuiere. De aqui es q̄ Abraham hizo bien, queriendo obedecer a Dios en la immolacion y sacrificio de su hijo Isaac. Mas que alguno por voto q̄ aya hecho, de su voluntad, quiera matar al innocente, es cosa illicita y sin razō, como era el voto de lepte. Mas aun toda via arguyr a alguno diziendo: Mandado y escripto esta en el Genesis, que fue dicho a Noe y a sus hijos y nueras: Cresced y multiplicad sobre la tierra. Y en el Deuteronomio asy mesmo dize Dios nuestro señor: No aura a cerca de ti elstril, asy de hombre como de muger. La guarda de la virginidad excluye la multiplicaciō de la generacion, luego parece ser illicita en el tiempo de la vieja ley, por lo qual asy mesmo parece inconueniente auer sido dicho que la hija de lepte aya sido consagrada y dedicada a Dios, por la guarda de su virginidad. A esto se responde que aquel precepto, cresced y multiplicad, fue dado a Noe a la salida del arca despues del diluuiο, quando no auia sino tan solamente ocho

Forq. 1. r
hijos de Is
rael llo
ran cada
año ala hi
ja de le

Genes. 22.

Deus. 17.

Genes. 9.

III. PARTE DEL ESPEJO

6.9. Como se
ensien de a
qñ precep
to cres, et
, multipli
cad.

ocho personas humanas, quatro hombres y quatro mugeres, y en aquel tiempo el genero humano tenia necesidad de ser multiplicado y augmentado por carnal generacion, endereçada para la honra y culto diuino, de dōde multiplicado el genero humano, cesso y se concluyo y acabo aquel precepto en las personas particulares, por que en la comunidad del genero humano ay muchos pronos para la tal generacion, por los quales se cumple el precepto dado a la comunidad. A lo del Deuteronomio que dize, no aura acerca de ti esteril, assi de hombre como de muger, se responde que aquel no es precepto, segun parece en el texto de la sagrada escriptura a aquel que lo quisiere bien mirar, mas es vn prometimiento hecho a los q guardassen la ley del matrimonio, que serian muy feriles y abastados en generacion. A si como en la ley euangelica y de gracia, a las personas que estan en matrimonio la multiplicacion de la generacion es auida y reputada por diuino beneficio, mas por esto no excluye q la guarda de la virginidad no sea mas grata y agradable a Dios, la qual se halla en muy pocas personas, por lo qual dixo Christo nuestro redemptor en el sagrado euangelio. Ay algunos eunucos que se castraro por el reyno de los cielos, el que lo pudiere comprehender y alcanzar, comprehendalo y alcançelo. Como si mas claramente dixera: Muy pocos se hallan que sean tales. Que la guarda de la virginidad, no

Mat. 19

9.6.

Quela guardade la virgindad en todo tiempo fue, y es grata a Dios, segun el texto de la escriptura. He lias propheta, q fuevaró muy perfecto, y no menos acepto a Dios guardo virginidad, segun se colige de las palabras de S. Gregorio, en vna homilia. Rasiastan. 19. hie esalabado en el segudo libro de los Ma. 2. Mac. 14. e haheos, porque tuuon proposito de guardar continencia. La virgen nuestra señora hizo voto de virginidad, y el sancto Ioseph el polo suyo, juntamente con ella, se

gun lo tienen los doctores catholicos. lo qual aun era en el estado del viejo testamento. San Pablo Apostol que fue muy gran zelador y amador de la vieja ley, y perseguidor del Euangelio (segun lo tiene la comun opinion) guardo virginidad. Por dō de parece muy a la clara, que la guarda de la virginidad en el tiempo de la vieja ley, fue grata y muy agradable a Dios nuestro señor. Y assi la hija de lepte, pudo muy bien ser dedicada y consagrada a Dios en perpetua virginidad, y desta manera, y por esta via y modo se cumplido el voto de lepte, matado a su hija de muerte civil o espiritual. Lo susodicho es de Nicolao de Lyra. Lo que de todo lo arriba dicho hazemas a nuestro proposito y sirve a la condic. 6. sexta; que ha de tener el voto, es, que no se haga indiscretamente. De aqui se sigue, que si alguno por via de humildad hiziesse voto de nūca tomar perlasia ni cargo de animas, buena cosa haria, mas si despues viesse que era en detrimento de la salud y saluacion de muchos, o de la yglesia, o de la república, no auia de guardar el tal voto. Mas en otra manera (segun dize san Buenauentura) en lo que fuesse bueno lo deue en todo y por todo guardar.

Bonina. 4. 362

CAPITULO V. DONDE

se pone vna question y pregunta, que les cosas son mas meritorias las que se hazen con voto, o las que se hazen sin el.



Ves hemos visto y declarado, que cosa sea voto, y que se requiera para q sea voto por las condiciones antedichas, puestas y declaradas, queda ver y declarar lo segundo y principal, quan meritoria cosa sea hazer voto, y como las cosas hechas por voto, sean de mejor merito, que las q son hechas sin voto. Para mejor declaracion de lo que auemos propuesto, y respuesta desta pregunta, sea nueva question y pregunta. Quales cosas son mas meritorias, las que son hechas con voto, o las q son

son hechas sin algú voto. Desta manera: Vno ayuna vn dia de viernes, porque hizo voto de ayunar; otro le ayuna de su mera y prompta voluntad, es la questíon qual destos merece mas delante de Dios. Acerca desta questíon y pregunta vuo algunos doctores que dixeron ser mas meritorias las cosas hechas sin voto, que no las que son hechas con voto. La razón que para ello dan es esta. El hombre que haze alguna cosa sin voto hazela de su mera, prompta y libre voluntad, mas el q la haze por voto, hazela forçadamete por la obligació que para ello tiene por el voto que hizo. La libertad es vn gran bien (según veremos) de donde parece que es muy mejor hazer las cosas sin voto q hallas con obligacion de voto. Confirmase esto, por aquella que san Pablo escriuiendo a los de Corinthio dize. Cada vno de la manera que deliberó, determino y assen- to en su coraçon, no por tristeza, o de necesidad, al alegre dador ana a Dios. Ay algunos que las cosas que prometió de las quales hizieron voto, las hazen có tristeza, lo qual parece proceder de necesidad que el voto trae consigo, porque como dize el philosopho, la necesidad en tristeza. De dóde parece ser mejor hazer las cosas sin voto, q con el. Al contrario desto se manifiesta, porque (según esta dicho) la virgen nuestra señora y el sancto Ioseph, hizieron voto de virginidad. Los sagrados Apostoles asimismo quando dexaron todas las cosas, se entien de aver hecho voto de mas alta perfection (según dize S. Thomas) y así merecieron mucho mas por la perfection del voto q no sin el voto. A esta questíon y pregunta respondí S. Thomas y el Ricardo, diziendo: Hazer alguna cosa con voto, es cosa mas lóable y meritoria q hazella sin voto, lo qual se muestra y manifiesta, por muchas razones. La primera es por razon de mayor obligacion y offrenda, porque el que haze alguna cosa por voto, muy mas offresce a Dios có la buena obra que haze, que no el que la haze sin voto; porque juntamente con la obra que haze le offresce la

mesma libertad que es de gran estimació y mérito a cerca de Dios, porque es sobre todos los otros bienes, de donde hablando san Bernardo, de la libertad del libre aluedrio, dize. La libertad del libre aluedrio es vna cosa diuina en el anima en la qual resplandece así como piedra preciosa en el aullio de oro de gran estima y valor. El Ricardo habláo así mesmo del libre aluedrio dize. Entre todos los bienes de la creación, no ay cosa en el hombre mas alta, ni mas digna, ni mejor que el libre aluedrio. Ni ay cosa mas saludable que su consejo conuene saber, si es ofrecido a dios en la buena obra. De quanta estima sea la libertad, parece por exemplo porque todas las cosas delectan libertad, porque los brutos animales y aues, por muy mansas y domesticas que esteny por muy bien que sean tratadas y recreadas, estándo encerradas en las jaulas y retraymientos, a la hora que se hallan libres luego buelan y huyen buscando libertad. Es tan gran bien el de la libertad que segun pone el poeta no se puede bié vender, por quatro oro y plata ay en Arabia, ni ay cosa digna en su recompensa, ni que tanto valga. Esta libertad de tanta estima y valor offrecella a Dios es cosa de gran mérito y ella en sí muy grande, de lo qual pone por obra aquel que haze voto, porque con la obra offrece juntamente su libertad: lo qual no haze el q ha hecho voto: por dóde es cosa mas meritoria hazer la obra de virtud con voto que no sin voto. La segunda razón es por causa del bien doblado. El voto es una obra buena y de la más noble virtud, conuene saber latria, que es del culto y honra que es deuido a solo Dios, y es muy meritoria que el ayuno, la castidad, ni virginidad. Dóde san Agustín dize. Ni es la virginidad, porque es virginidad es honrada, mas porque es de cada y consagrada a Dios la qual abtiga, conserua y guarda la continencia de piedad. De aquí se sigue que el que haze alguna cosa por voto, haze doblado bien. El vno el bien del voto; y el otro el bien que

2. Ad Cor.
rinth. 9.

3. Merop.
S. Th. 22.
q. 88.
Ricard. in
4. d. 38.
S. Th. 22.
q. 83. ar. 6

6. c.
Comast.
zar a guis
coja con
lo et nar
meritoria
que p. c.
her. in
1. ar. 22.

6. c.
1. ar. 22.

6. c.
Que es do
blado bié
hazer al-
guna cosa
con voto.
Augusti-
li. de vir-
ginitate.

que

IIII. PARTE DEL ESPEJO

que haze, conuene saber, el ayuno, o la castidad, o virginidad, por donde parezca ser cosa muy mas excelente hazer la obra de virtud con voto, que no sin voto. La tercera razon es, por la confirmacion de la voluntad en el bien, porq̃ por el voto la voluntad se confirmaria inuariablenete, y sin se mouer, en el bien y obra sancta y buena. Hazer alguna cosa con firme voluntad en el bien, pertenece a la perfección de la virtud, segun dize el Philosopho. Asi si como, por el contrario, peccar con voluntad obstinada en el mal, agraua la culpa y peccado, y es dicho peccado en el efecto sancto. A si la voluntad con voto es mas firme en el bien que no sin el tal voto, de dó le sigue que es mas meritorio hazer la obra de virtud con voto que sin voto. La quarta razon es, por el especial seruicio que en ello se haze a Dios nuestro señor, porque acepta la obra segun la rendicion, del que la haze, y tanto mas acepta alguna obra, quanto aquel que la haze, esta mas especialmente dedicado y deputado para Dios. Ellando pues todas las cosas yguales, mas especialmente es el hombre dedicado y deputado al seruicio de Dios con voto, que no sin voto. Luego sigue que vale mas hazer la obra de virtud, buena y sancta, con voto que no sin voto. Para mas euidente declaracion dello que auemos dicho, pone san Anselmo vna semejança o comparacion, comparado al seglar y al religioso, al que no haze voto, y al que haze voto; a dos criados de algun gran señor, diziendo: Pongase caso que el vno dixesse a su señor. Señor de este modo y manera te quiero seruir de todo mi coraçon y voluntad, mas no quiero prometer de te guardar fidelidad, porque si despues te offendiere y pecare contra ti, no tomes de mi muy mas grato y cruel vengança, mas juzgarme como aquel que no te prometio fidelidad, el otro seruo dixelle al mesmo señor: Señor yo te amo mucho de todo mi coraçon y voluntad, y te quiero seruir, y prometo de te guardar fidelidad, por que si te offendiere y peccare contra ti,

me juzgues como a proprio seruo tuyo, y no como a extraño y no conocido, porque te prometí fidelidad. Si estos dos seruos, por los quales son entendidos, el seglar y el religioso, despues peccassen contra su señor, diria el señor al primero: Por esto tu no me prometiste fidelidad, por poder mas libremente peccar y offendir me, y asi yo hare contigo y contra ti, no como contra algun seruo o criado mio, mas como contra extraño, castigandote muy graue y cruelmente. Mas al otro que le prometio fidelidad, y despues le offendio dira el señor. Aunque no me guardaste fidelidad segun que me auias prometido, de tal modo y manera tomare de ti la vengança y castigo con misericordia como de cosa mia. De aqui infiere y colige san Anselmo, que el religioso, o el que haze voto que despues peccare y hiziere penitencia, que mayor misericordia alcançara de Dios, que no el seglar que no hizo voto, siendo todas las cosas yguales. Mas si no quiere hazer penitencia sera muy mas grauemente pugnido y castigado, que no el seglar que no hizo voto. Lo mesmo se ha de entender, sentir y tener del Christiano, y del infiel Gentil, ludio, Pagano, y Moro. Otra semejança pone el mismo san Anselmo muy a proposito, hablando a cerca desta materia, y diziendo: El seglar o el que no haze voto, y haze alguna obra buena de virtud, es semejante a aquel que teniendo vn arbol, da cada año a su señor el fructo del arbol y quanto del quiere, mas no le da el arbol. El religioso, o el que haze voto, es comparado a aquel que en cada vno de los años, da a su señor no solamente la fructa del arbol, mas aun juntamente con la fructa da tambien el arbol. Y asi es cosa muy aueriguada y cierta, que mas grato, acepto y agradable es al señor el segundo que no el primero, y asi el que haze la cosa con voto, que el que la haze sin voto, porque el primero ofrece el arbol y fructa, y el segundo sola la fructa a su señor, por dóde merece mucho mas el primero que el segundo.

Ansel. in lib. de similitudinibus.

*9.3. Que el q
pes ca cen
tra el vno
que e hizo si
de q̃ pueba
ze peniten
cia q̃ alia
guir me.
por misri
cordia de
lanto de
dios:
9.4. A quon
son compa
rados los
que hazen
voto, y los
que no lo
hacen.*

CAPITVLO. XI, COMO LA guarda del votoes de necesidad y que cae en grandes y graues peligros, los que quebrantan los votos,



A tercera cosa que diximos que auiamos de dezir y declarar acerca del voto es la necesidad que trae consigo la obseruancia y guarda del voto, para lo qual mejor declarar sea esta conclusion. Todo voto licito, hecho de persona que lo podia hazer, no es impedida, ni con ella dispensada ni el voto comutado por algun superior de aq̃l que hizo el voto, la guarda y cumplimiento del tal voto es de necesidad para la saluacion del que lo hizo y prometio, y la violacion y quebrantamiento del es de trimento de su saluacion. Esta conclusion y lo por ella dicho se manifesta y parece, por los muchos y grandes peligros en q̃ incurrer y caen, los tales violadores y quebrantadores de los votos. El primer peligro en que incurrir y caer el que quebranta el voto que hizo, es que tal violador y quebrantador del voto, quebranta la ley diuina, que manda que se cumplan y guarden los votos echos segun parece en el deuteronomio: donde Dios nuestro señor manda y dize. Quando hizieres voto a tu señor Dios no tardes en lo cumplir. El profeta y rey Dauid asy mesmo dize. Hazed voto a vuestro señor Dios y cumplid lo. Sobre las quales palabras, dize, san Augustin. Hazer el voto es de voluntad, porque lo podra hazer o dexar de hazer, mas despues de hecho, es de necesidad de saluacion la guarda y cumplimiento del tal voto. Esto mesmo tienen los canonistas donde manifestan ser voluntario el hazer del voto, mas su cumplimiento y guarda ser de necesidad, lo qual asy mesmo tienen y afirman los juristas. Dexado esto a parte, segun toda ley es hauido y juzgado por infiel, aquel que no guarda lo que promete. El segundo peligro en que cae es, que los tales violadores y quebrantadores de los votos, son comunmente muy afligidos y atribulados, porque conti-

nuamente estan en maldicion de Dios, y embueltos en vinculo de pecado mortal con justo iuyzio de Dios, por esta causa son de muchas tribulaciones affigidos au estando en esta vida presente, segun que muchas y muchas vezes se ha visto y vec por experiencia en aquellos que auian hecho voto de castidad que despues se casaron, los quales pocas vezes o nunca tienen paz ni consiego asy exterior como interior, ni puede permanecer pacifica y quietamente, de donde dize Salomon. Cayda muy grande es al hombre hazer voto a los santos y despues no cõplillo ni guardallo. ¶ El tercero peligro en que incurrir el que quebranta el voto que hizo es, de multiplicacion y aumentacion de pecados, mayormente si alguno hizo voto de religion o de castidad aunque el voto sea simple. Si despues se quiere casar, luego peca mortalmente, y asy mesmo quando jura de tomar la esposa y asy el tal quebrantador de los votos nunca haze sino acrecentar pecados a pecados. Y si el que hizo voto de religion o de castidad, si se casa siempre queda ligado q̃ no puede demandar el debito con iugal, y si lo demanda peca mortalmente, otra cosa seria si forçosamente lo da, y para que el tal se salue ha de tener firme proposito que despues de la muerte de la muger de nunca se casar, mas de guardar la castidad que prometio, y deve hazer penitencia del quebrantamiento y violacion del voto que auia hecho antes que se casase. Mas si el voto que asy hizo fue solen (el qual se haze por recibimiento de sacros ordenes, o por profesion de religion) si despues se casa no vale el matrimonio, mas es de necesidad que se aparten, y que dexe la muger al marido y el marido a la muger porque no son marido ni muger, y impropriamente son llamados marido y muger, lo qual es sentencia asy de los doctores theologos, como de los canonistas. Donde san Hieronimo dize a los que haré voto mayormente si el tal voto es de continencia o castidad) no solo casarse es cosa condenable, mas aun el querer se casar. El quarto peligro es la con demnacion eterna,

Pran. 10.

§.1.

Que los que quebrantan los votos hechos aun enan muchos peccados.

Deut. 23.

Psal. 75.

Augus. in quinquagesima.

Extra de voto & uis rede. c. magne.

Hiero. 17

q. 1. v. 11. ubi.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

na por que los tales por la mayor parte siépre acaban mal, có vnas muertes de sastradas y subitas, y lo que mas y mas peores, que mueren de muerte eterna. De aqui es lo q̄ sant Gregorio dize. Digno es de tormento y suplicio eterno, aquel q̄ apartan dose del voto que hizo, sea apartado de Dios. Todo lo dicho parece en Anania, en el qual mismo S. Gregorio pone exemplo. Este Anania (segū parece en los actos de los Apostoles) porque no guardo el voto que auia hecho, guardando y reservando para si, cierta suma de maravedis de vna heredad que auia vécido, por esta causa y razon el y su muger, murieron su bita y deastradamente, có muerte de culpa, y assi mismo del infierno. Donde san Augustin dize. Av algūas cosas a las quales somos obligados guardar sin hazer voto dellas, como son generalmente todas aq̄llas cosas; sin las quales el hōbre no se puede salvar. Ay otras cosas a la guarda de las quales no somos obligados, si hizieremos voto de ponellas en obra, como son guardar virginidad, continencia, y castidad, mas despues que las prometemos por voto, es de necesidad la guarda dellas saluo, si el tal voto depende de la voluntad agena.

¶ CAPITVLO. XII. DONDE se pone vna question y pregunta, quien sean aquellos que no pueden hazer voto, por dóde no se deue cumplir ni guardar,



Omo ayamos dicho ser d̄ obligacion la guarda del voto hecho, saluo si el tal voto depende de voluntad agena, porque esto mejor se puede comprehender y mas claramente conocer, veremos aqui, quien son aquellos, que no pueden hazer voto, y si lo hazē como no son obligados a los cumplir ni guardar, que sera lo quarto q̄ ante relatamos que auiamos de dezir y de clarar a cerca del voto.

¶ Lo primero, no pueden hazer voto los Obispos y superiores perlados de la ygle

sia, por el qual sea desatado el vínculo y ayuntamiento que tienen con su esposa la yglesia, sin licencia del Papa, o por el qual por algun largo tiempo aya de estar ausente de su yglesia, segun lo traen los Canonistas. Mas si el tal Obispo, perlado hizo voto de alguna romeria, o peregrinacion deue dar en limosna todo aq̄llo que gastaria en yr, estar y beluer en la tal romeria, y el trabajo que lleuara en el camino de uelo recompensar con ayunos, vigiliias y oraciones, y assi que valga y sea firme el voto que hizo en perjuizio suyo y no de la yglesia, porque no puede hazer voto, por el qual venga graue perjuizio y daño a su yglesia. O quanto deuen esto notar, mirar y considerar, los Obispos y perlados, que estan por muchos y largas años ausentes d̄ sus yglesias, vnos en cortes reales, otros en cortes imperiales, y otros en corte Romana, dexando a su esposa la yglesia, sola, biuda, y desamparada. Si el voto hecho del Obispo, o perlado, donde se espera ausencia de largos dias, no vale aunque la obra sea justa sancta y buena, y deue recompensar el trabajo y gasto (como diximos) quanto me nos les valdra, y quanto mas seran obligados, si estā ausentes, y lo que peor y mas peor es gastando el patrimonio de Iesu Christo y de esta mesma yglesia, en gastos illicitos, malos y profanos.

¶ Lo segundo no pueden assi mismo hazer voto, los clerigos beneficiados (cuyos beneficios requieren actual residēcia) de muchos q̄ larga peregrinacion, o de romeria, sin licencia de sus obispos, mas segun que diximos de los Obispos, si hizierē el tal voto hā de pagar las espensas y gastos, y redimir el trabajo.

¶ Lo tercero, los religiosos ningun voto puedan hazer, por la alteza de su profesion, porque anſi lo tiene ordenado el derecho Canonico, el qual dize. Al monje no le es licito hazer voto, sin licēcia y consentimiento de su Abad, y si hiziere algū voto no es obligatorio, ante lo deue dexar de cumplir, porque no fue de algun vigor ni fuerza, saluo si el tal voto fuesse de co

22. q. 40. Monacho.

¶ Lo primero, no pueden hazer voto los Obispos y superiores perlados de la ygle

de cosa que ningun perjuizio hazia alper lado, o a la religion y vida seglar.

18. q. 2. ab
bates.

¶ Lo quarto, todos los abades y perlados de religiosos, no pueden hazer voto por el qual venga perjuizio a su officio, sin licencia de sus superiores perlados mas de otras cosas bien pueden hazer voto.

¶ Lo quinto el hijo familiar que esta debajo de la tutela y gouernacion de su padre, no puede hazer voto, que sea en perjuizio del a casa o familia sin licencia de su padre salvo el voto de religion, el qual podra hazer sin licencia de su padre. Podra assi mesmo hazer otro qualquier voto, que no derogue al regimiento, gouernacion y cuydado de la casa y familia, y assi mesmo de aquellas cosas q̄ propriamete son suyas porque en tal caso como este, tiene derecho para lo poder hazer.

¶ Lo sexto no pueden hazer voto los que son impubes, que son dichos aquellos q̄ estan en la edad de la primera barba, que es en el varon a los catorze años, y en la donzella a los doze. Estos no pueden hazer voto alguno, ni de religion, aunque el padre consienta en el tal voto, y si lo hiziere no es obligado a la guarda y cumplimiento del tal voto, aunque despues pafese de los catorze años, y la donzella de los doze. Otros votos podran hazer segun fue dicho de los hijos familiares y de mestizcos aunq̄ ianct̄o Thomas parezca tener

f. Tho. 22
q. vi. ar.
12.
Angelus
in summa
votum el.
22.

opiniō contraria, el angelen su summa, tiene opiniō ante dicha, dando prueuas y razones, por donde no se deua tener la contraria opiniō, conformandose en esto co la opiniō y sentençia de los canonistas donde assi mesmo declara como los tutores y curadores pueden anular los votos de aquellos cuyas tutelas y curadorias tienen a cargo, hasta que ayan veynte y cinco años: podra ver esto el que quisiere ser estuudiofo en lo saber.

¶ Lo septimo, no pueden hazer voto, los siervos y esclauos de las obras temporales y corporales, en perjuizio de su señor, mas de las cosas espirituales, como de dezoraciones, y las cosas de esta manera que ningun perjuizio hazē al

señor, biē pueden los esclauos hazer voto ¶ Lo octauo, no pueden hazer voto de castidad, el varon ni la muger que son casados, sin consentimiento de ambos. que jū tamen teconsientan en el voto de castidad porque en este caso, igual esta la muger con su marido, segun aquello que dize el Apostol, que el varon no tiene poderio sobre su cuerpo. y lo mesmo la muger, porque esta en poderio el vno del otro. Mas es de notar que si alguno de estos casados hizo voto de castidad que este tal no podra de mandar el debito matrimonial, aunque el sea (como lo es) obligado a dalle todas las vezes q̄ le fuere demandado, guardandolo que guardarse deue En las otras cosas que pertenecen al regimiento y gouernacion de la casa, la muger es subjeta al marido y no el marido a la muger, y asisidestas cosas no puede la muger hazer voto. No puede assi mesmo la muger casada hazer voto de hazer limosna de las cosas de su marido, mas en las cosas en las quales ningun perjuizio es hecho al marido, biē podra lamuger hazer voto, mas si el marido no consiente ni quiere que se cumpla el tal voto deue

1. Ad co.
sol. q. 2. el varon no tiene poderio sobre su cuerpo. y lo mesmo la muger, porque esta en poderio el vno del otro.

Como el marido y muger no pueden hazer voto.

lo, dexat de cumplir. Con esto que auemos dicho, conformalo que manda Dios en el libro de los cuentos, diziendō. Si la muger hiziere voto alguno, y le confirmare con juramento conuiene saber, por ayuno o por abstinencia, o de otras algunas cosas affidigar su anima, el cumplimiento del tal voto quedara y sera en aluedrio de su marido, que lo cumpla o dexede cumplir. El marido assi mesmo no puede hazer voto, que venga y redūde en perjuizio de su muger, quanto a la paga y redito del debito matrimonial, porque (como esta dicho) quanto a esto son iguales el marido y la muger. Es assi mesmo de notar, que si la muger hizo voto, de hazer limosna de alguna cosa propia suya, en la qual el marido ningun derecho ni acciōn tiene, que es obligada (segun dicen los doctores theologos) a cūplir y guardar el tal voto, aunque el marido no quiera ni cōfiera en ello porq̄ a el ningun perjuizio se le sigue. Esto q̄ aqui auemos dicho sea y se tome por via d̄ Jotrina

IIII. PARTE DEL ESPEJO

moral, segun la via, modo y manera arriba declarada, y q si por vettura hizieremos algũ voto lo guardemos y cúplamos a exẽplo desta hõrada matrona Ana madre de Samuel, la qual cúplio su voto y promessa offtreciendo su hijo Samuel para seruicio del tẽplo de Dios. Porq muchos hazen lo contrario desto q auemos dicho y declarado, los quales hazen voto y promessa, quando se vœ en alguna necesidad, o angustia, o en alguna tribulacion, o enfermedad, y salidos y librados de la affrenta, o tribulaciõ en q estauã pueitos, no cúplen ni guardã cosa algũa, de quãto antes auia prometido. Es de saber, q ay voto puro, y absoluto, q es sin alguna condicion y voto condicional, o con condiciõ. Voto cõdi-

6.4. *que ay voto puro, y voto cõ condiciõ, y si es licito hazer voto con condiciõ.*
 cional, o cõ condiciõ, es como quãdo alguno estãdo enfermo, o atribulado haze voto, diziẽdo, Si Dios nuestro Señor me diere salud, o me diere hijos, o me librare desta angustia y tribulaciõ en q elloy, yo le prometo y hago voto, de hazer tal, o tal cosa, no estãdo la tal condiciõ, no obliga el tal voto, mas puesta en efftecto y cumplida la tal condiciõ, sera la guarda y cumplimiento del voto obligatoria. Saluo si no se sigue alguna impotencia, o imposibilidad, de la qual el que asì hizo el voto no tiene culpa, mas si tiene culpa, sera obligado al cumplimiento del voto q hizo, pues por su culpa vino aquella impotencia, e imposibilidad.

¶ Mas muetase aqui vna muy prouechosa question y pregunta (q es lo quinto q diximos q auiamos de declarar a cerca del voto) si es licito hazer voto cõ condiciõ? A esta question y pregunta se responde, que vno algunos como fue Innocencio y otros que le siguieron, los quales dixerõ, que no conuenia hazer voto con condiciõ, porque el tal voto seria symoniaco, porque quiere comprar de Dios la sanidad corporal, por cosa temporal. El Angel en su summa dize, cuyas palabras son estas. Y o creo que no es cosa illicita hazer voto con condiciõ, porque con Dios no se puede cometer symonia. Como quiere q lo espiritual y temporal todo es suyo.

y lo puede dar como el quisiere y porbiẽ tuuiere. Asì que sea licito hazer voto de baxo de condiciõ, lo qual viniẽdo y succediendo, como se puso y assento, se deue guardar el voto y promessa hecha segun y como lo auemos dicho y declarado en este presente capitulo.

¶ CAPITVLO. XIII. DE LOS males que del baylar y dançar se suelen seguir, que no son pequeños ni pocos si muchos y muy grãdes.

Porque del baylar, saltar y dançar de la donzella Herodiana se siguieron muchos, y muy grandes males, porque en nosotros no se hallen aquellos ni otros semejantes a ellos veremos aqui sea licito, o no, exercitarle el hombre en sen ejantes exercicios? Quiero dezir, si sera licito, o no, saltar, dançar, y baylar, y quando sera cõ peccado mortal, y quando sin el? Sant Chrysostomo hablando en este proposito dize. Donde estan los saltos, bayles, y danças, alli esta el demonio y muy precipuamente en los dias de las fiestas. Con verdad no nos dio Dios los pies para q con ellos saltassemos como camellos, mas para que con los Angeles hagamos coros y danças de espiritual alegria. En las danças y coros profanos, alegranse los demonios, y regozijanse sus ministros. Para mayor declaracion desto que entre manos tenemos, y a cerca desta materia de baylar, saltar, y dançar pôdremos aqui tres cosas. La primera, la condiciõ de las danças y bayles. La segunda, como se ayan de euitar. La tercera, como de todo en todo se ayan de aborrecer y desettar. Quanto a lo primero, para que el baylar, saltar, y danzar se haga sin peccado y sin culpa alguna, le requiere que tenga muchas condiciones.

¶ La primera condiciõ es de parte de la persona que bayla, salta y danza, que sea persona seglar, porq a los clerigos y religiosos es prohibido el baylar, saltar y dan-

Christoph. super Math. 23. 46.

9.1. Que don de baylar esta el demonio, y quando se ra licito.

46. di. ca. clericum. Et de co sacra d. 5. ca. nullus prabyterus.

Angel. in summa dize, 10 pri.

33. q. 2. c.
admonere
Et de uita
et honesti
ta. cleric.
c. clerici.

gar como los sacros canones se la prohiben y vedã. De aquí lo sigue (segun algunos doctores dicen) q̃ los clérigos y reli-
giolos q̃ en semejantes corros, bayles, y danças se ocupan, pecan mortalmente, saluo si la poq̃dad y qualidad del tal exercicio los escusasse, cõuene. saber q̃ se haze en secreto y no dissoluta ni profanamente, sino connesta y moderadamente. Es así mismo prohibido el baylar, saltar, dâçar a los q̃ hazê penitencia sullen de sus culpas y pecados, porq̃ aq̃llos que estan dedicados a Dios, no deue estar presentes a los vanos espectáculos del siglo. Mas q̃ diremos de algunos clérigos y religiosos, q̃ quando cantan missa nueua, hazen grandes bayles, danças y juegos en las yglesias y monesterios, visitandose de vestidos estrañas, y usando maxcaras, corriendo sortija, jugado cañas, y otros juegos no muy honestos, para lo qual vnos se visten como mugeres, otros como pastores, otros como caualletos, y lo q̃ peor y muy mas peores, q̃ aq̃l q̃ en semejantes actos es mas dissoluto y profano, aq̃i pienfa q̃ lo ha hecho mejor. Representan así mismo farsas profanas, cantado cantares libidinosos, lo qual todo es prohibido y vedado, y con extremo grado muy condenado en las personas eclesiasticas, y vituperable a su estado y condiciõ. Porq̃ mejor me creã las personas eclesiasticas, mirẽ cõ ateciõ y guarden cõ diligencia, lo q̃ en los sacros canones les es mãdado diziẽdo. Los presbyteros diaconos y subdiaconos, y los otros a los quales no les es dada licencia de se casar y tomar mugeres, euitẽ así mismo los combites de las bodas de los otros, ni se mezclen cõ semejantes compaõias y ayuntamientos de gentes, donde se cantan cântares de amores y torpes conuouiementos dissolutos y deshonestos, y q̃ con dâças y bayles son lleuados, y esto porque por veniuta la vista y oyo que estan dipurados a los sagrados mysterios, no seã maculados y hechos menos limpios con contagio y contaminaciõ de espectáculos, y de palabras malas y torpes.

5.2.
Quen son
prohibi-
das las ba-
yas. 34. d.
cap. praf-
bitus.

5.3.
De los q̃
baylan en
las missas
nueuas.

¶ La segunda condiciõ q̃ han de tener los bayles y danças para q̃ seã hechas sin grauodad de culpa mortales q̃ se hagã cõ sana, sancta y buena intencion, y no para incitar y prouocar a si mismos, o a otros algunos a cõcupiscencias carnales. Cõuene así mismo, q̃ se hagan, no por prouocar a otro algũmal, allende del antedicho, o que no lo hagã por via de vanagloria, o por otro algũ fin malo nephando, peruerso, e illicito, que en si sea peccado mortal, porque si por semejante fin lo haze, peccaria (el que así baylase, saltase, y dançasse) mortalmente. La intencion (como dize san Ambrosio) pone nombre a la obra. Todas las cosas, son injustamente nõbradas y nomindas del fin. Donde la obra indifereentemente, es dicha buena, o mala, segun la intencion con que se haze. Si alguno baylase, o dâçasse por algũ luuiandã, o soberuia, o de por vanagloria, si su intenciõ fuesse de peccado mortal, así mismo la obra seria mortal, mas si fuesse de venial seria venial. Para que esto mejor se entienda, vanagloria venial digo ser apeto de la gloria deste mudo, salua la integridad y obseruancia de la ley diuina. ¶ La tercera condiciõ es, q̃ los tales bayles y dâças no se hagã en tiẽpo q̃ es deputado para deuociõ, oraciõ y penitencia necessaria, de dõde tiene el maestro de las sentencias y refierelo el Ricardo, q̃ baylar saltar y dançar, en los dias de las fiestas, es peccado mortal, por lo q̃ dize S. Augustin. Mejor haria las hijas de los Hebreos si hilassen lana, q̃ si todo el dia en sus fiestas, saltassen y impudicamente baylassen. Esto q̃ aqui se dize creo ser verdad quãdo si por ocuparse en semejantes cosas dexassen de por la missa, o la predicaciõ, o vi-
peras, o por notãble espacio de tiẽpo, cõviene saber, por la mayor parte del dia se ocupassen en semejantes exercicios, mas en otra manera, no peccarian mortalmente, segũ y como lo dize el Angel en su suma. ¶ La quarta condiciõ que han de tener los bayles y danças, para que se hagan sin peccado es, q̃ seã el modo y manera honesta, y que no se hagan vana y dissoluta.

5.4.
De la segũda
condiciõ
q̃ ha
de tener
los bayles
para q̃ seã
licitos.
Ambrosio.
in libr. de
officijs.

5.5.
Ricard. in
3. dif. 37.
art. 2. q. 2.
Augustin.

5.6.
Quen bũ
de baylar
en el dia
de la fiesta

Angelus
in summa
ca. 3. b. 2.

mente: mas si se hazen có modos y maneras dehoneitas y dissolutas, conuiene saber có gellos y menos dissolutos, prouocadores y incitadores a libidinofos y torpes deseos, es pecado mortal. Así mismo es pecado mortal, si los tales bayles y danças se hazen có rãtos impedicos y menos castos, y có ornamentos y vestiduras deshoneitas prouocadoras a torpedad de vicios y cãtando cantares torpes y defonestos. Con lo q̄ auemos dicho conforman los juristas, diziendo, Quien ay q̄ pueda llamar juegos, aquellos de los quales salen procedé y emanã, graues crimines, culpas y pecados? La quinta condicion q̄ han de tener los bayles y danças, para q̄ se hagã licitãmète ha de ser que sea el lugar apro y dispuesto para ello. conuiene saber que se hagã en lugar seglar y prophanoy no en la iglesia ni e orro lugar q̄ sea sagrado o rehgioso, porq̄ en los tales lugares no se deuẽ ni han de hazer las tales cosas. Donde Christo nuestro redẽptor dize. Mi casa es casa de oraciõ. De donde parece ser pecado mortal, baylar, saltar y dãnçar en lugar sagrado. Muy a proposito desto dize los sacros canones El oratorio para esto tan solamète sea para q̄ en el ninguna otra cosa se a hecha ni se haga, salvo aq̄llas q̄ pertenezcan y cõuegan a las alabanças diuinas

in pte. ff. vete. illud vero s. 6.

Que no ha de baylar en la iglesia.

42. di. 272. v. 17. m.

CAPITVLO .XIIII. DONDE se ponen vnos exemplos muy espantolos para los que baylan y dançan, y de otras algunas condiciones que han de tener los bayles,



Ara q̄ lo q̄ auemos dicho, mejor se poga por obra y se guarde de no baylar, saltar ni dançar en las iglesias y lugares sagrados y dedicados para el culto y bõra diuina traere algunos exẽplos muy espãtosos y no menos terribles de temer, por dõ se se vea clara y patremète conõzcamo no se deua baylar saltar ni dãnçar en los lugares sagrados. En el tẽpo del emperador Herico, en vna villa de Saxonia de la diocesi Magdeburgasi dõ se estaua la iglesiade. S. Magno acõtecio y fue así, q̄ vn sacerdote celebra

Cronica magna. f. 137.

ua missa è la vigilia de la natiuidad de nuestro redẽptor Iesu Christo. Diez y ochobres jutamète có quinze mugeres dãncauã baylauã y saltauan en el cuerpo de la iglesia dõ se estaua el sacerdote celebrãdo missa los quales baylãdo y dãnçando cãtauan en alta voz, de tal modo y manera q̄ impedizã al sacerdote q̄ estaua celebrãdo. El sacerdote viendo q̄ así era impedido de su celebraciõ, embioles a dezir y mãdar q̄ callasen o se fuesen de alli, porq̄ impedian la celebraciõ de la missa. Como byessenlo q̄ el sacerdote les ebiaua a dezir y mãdar burlando y escarneciẽdo de sus palabras no quisiero desistir nidejar de baylar saltar ni dançar. El sacerdote con muy grã pena q̄ tenia vista su dissoluciõ y menoscupio de su ruego y mãdamiẽto rogãdo a Dios y a. S. Magno dixo. Tãga dios porbiẽ y S. Magno q̄ así tanẽdo, cantando y baylando, perseuereys y permanezcays por espacio de todo vn año entero. Cosa marauillosa, q̄ oyẽdo Dios la imprecacion del sacerdote, succedio y fue hecho así q̄ por espacio de todo vn año entero sin cessar ni descansar, permaneciẽ baylando, saltãdo y cãtãdo Cosa digna de muy grã admiracion y no de menor temor y espanto, q̄ por todo aquel espacio de tẽpo, nõca llouiu ni cayo agua, ni rocio del cielo sobre alguno dello. Nũca sus vestiduras se enuejecieron ni sus çapatos se rompieron, ni nunca sintieron cansancio, ni hambre ni sed, ni fuerõ asfugidos dellas. Passando el año el arçobispo Horeberto en cuya Diocesi acontecio este milagro y marauilla visitando su arçobispado y veniẽdo aq̄ll lugar dõ se aq̄llos estauã baylando, saltãdo y dãnçando, tanẽdo y cãtando los desato y absoluió de aq̄ll vinculo en q̄ estauã có q̄ el sacerdote los auia ligado y arado, y recõciolos delãte del altar de S. Magno. Su fin acabamiento y muerte dellos fue en esta manera. Entre ellos, auia vna hija de vn sacerdote, la qual luego ala hora murio con dos dellos. Otros algunos dellos, en las tres noches siguientes. Otros con temblor de sus miembros por largo tiempo, padeciendo muy graue pe-

9.1. Donde se ponen dos exemplos muy espantolos de vnos que baylan.

Cronicas magna in sexta a. 17.

na de su culpa y peccado murieron despues de algunos dias. Otro exemplo no menos terrible y espantoso que el antedicho acontecio en la ciudad de Traiecto y fue en esta manera. Como sobre la puente de vn rio de la antedicha ciudad, mas de docecientos hombres y mugeres baylassen saltassen y dancassen y se occupasen en vanos y dissolutos plazerese acontecio que passo por alli vn sacerdote lleuando el sanctissimo sacramento a vn enfermo, ellos desacordados de la reuerencia que auian de hazer a tan sanctissimo sacramento, ninguna reuerencia ni acatamiento le hizieron, ni dexaron de baylar saltar y danzar, sino como antes perseverando en sus dissolutos plazerese baylauan, saltauan y dancauan, Cosa marauillosa, de muy gran espanto y de no menor admiracion, que luego a la hora subitamente, se quebranto la puente por medio, y aquellos mas de diezientos hombres y mugeres cayeron en el rio, donde fueron luego hundidos y ahogados y defastrada y malamente muertos. La sexta condicion (con las antedichas en el capitulo precedente) que se requiere que tengan los bayles y danzas es, que se hagan de tarde en tarde. Donde Rodorensis doctor famoso dize. Aquel que trae y tiene de costumbre el baylar saltar y danzar, peca mortalmente. Mas el que de tarde en tarde bayla, salta y danza, no oso dezir destotal que peca mortalmente, no siendo la intencion dañada, mala y corrupta, ni oso asimismo excusarlos de peccado mortal, como se pongan en peligro de prouocar a sus proprias personas y a los otros, a libidinuosos y torpes desseo, y actos, y a hazer cosas semejantes. Dado que la costumbre y frecuencia de alguna cosa, que ella en si mesma de si no es pecado mortal, no la haga mortal (como dize el Ricardosmas segun la opinion de este doctor en tal caso) le parece a el que sea mortal por razon del peligro: a que se pone por tanta frecuencia, q parece ser casi cosa imposible, no incurrir y caer en pecado mortal. La septima condicion que han de tener los bayles y danças es, estabilidad y firmeza

en el q bayla y danza, porq es flaco y enfermo en la virtud, esto es no tan firme esto ni constante en la virtud, dado q comienza con buena y sancta intencion a dançar, saltar y baylar, no tarda de descaer exercicio sin q sea prouocado a libidinosos torpedad y mortaly el q se mezcla a los tales bayles y danças, teniendo o en imperfeccion en si mismo, ya q tiene larga esperiencia dello, peca mortalmente. Dóde el ecclesiastico dize. El que ama el peligro, perecera en el. De aquí es lo q san Hieronimo dize No creo al varo, q dixere q ha escapado illeso y libre de los tales espectaculos, como el rey David, a la hora q vio a Bersabe fue prouocado a libidinoso y torpe desseo el qual despues lo puso en obra y en efecto. Dado caso q segun los doctores antedichos, en algunos casos (como auemos visto y declarado) sea licito y permitido el baylar saltar y dançar, mas porq induze a diuersos muchos y muy grandes y no menos graues culpas y peccados, cada qual co todas sus fuerças los deue euitar y apartarse dello, porq no aparezca canino y abra la puerta al demonio para entrar a las animas, co sus engaños y torpes deleytes para q sea conde nadas. Dado q el hombre sea muy duro y fuerte como el hierro, naturalmente frio como la piedra: blanco como muro blanco y de alguna ciudad o villa no deue confiar de su fortaleza, ni de su frialdad, ni de su blancura y sanctidad. Cō verdad el hierro puello en el fuego se haze muelle y blando y regala y derriba. Asi de la mesma manera los hombres fuertes y firmes en su sancto y buen proposito, el fuego de la concupiscencia carnal los haze muelles y blandos de dōde. S. Hieronimo dize Las animas de hierro y muy fuertes, el torpe deleyte las doma. De las muy frias piedras, fregado y hirido y nas co otras tales y salta fuego. Asi de la mesma manera los hombres fuertes y frios de la grande y muy continua comunicacion de las mugeres, dando q al principio parezcan frios, mas despues por la concupiscencia carnal resulta el fuego de la luxuria, y son infamados de ardor torpe, feo y carnal. Quic ay que

6.3.

Como el que bayla ha de tener firmeza en la virtud.

Ecclesi. 3. Fiero in homil,

8.3.12

8.3.12
8.3.12
8.3.12

9.2
Que los bayles sean de ser de tarde en tarde.

8.12.12

Ricardus in.4.d.16

8.12.12

IIII. PARTE DEL ESPEJO

CAPITULO .XV. COMO

son muchas cosas las que nos incitan y prouocan a dexar los bayles y danças, deuen se notar.

Grego. m.
dialo. 50.

pueda ser mas frio que aquel que en el tráce y agonía de la muerte está puesto en extremis, trabajando y agonizando? Mas sant Gregorio cuenta y dize. Vn sacerdote estando ya in extremis la candelá en la mano y agonizando para espirar, como vna muger llegasse fu rostro al fuyo para ver si auia ya espirado el sacerdote con la boz q̄ pudo, clamado dixo. Apartate muger, apartate quita la paja, q̄ aun toda via ay fuego. El muró fuerte bláqueado dado q̄ no sea quemado de la candelá, es empero ahumado, ennegrecido y afeado della. Así dado caso que algunos, no sean que mados ni abrasados de la carnal cócupiscencia, mas son escurecidos y afeados en la fama y en alguna manera en la cóncien cia, de la mucha y muy frequente familiaridad de las mugeres. Dóde el ecclesiástico dize. Cō la muger saltadora, que bayla salta y dança, no estes muy continuamente con ella, ni le des oydos, ni la oyas, por que por ventura no perezcas en la efficia della. Dize esto el ecclesiástico, porq̄ la estension y derramamiento de los miembros de las mugeres, prouocan y incitan el apetito a torpedad de luxuria. Para sacar esta materia de que auemos hablado mas en limpio, es de saber y notar, que si los tales regozijos bayles, cho ros y danças (segun que podemos co legir de lo antedicho y arriba relatado y declarado) se hazen de personas ec clesiásticas y reliģiosas, mayormente si es en publico con mugeres, o si se hazen en tiempos no concedidos ni licitos, en lugares sagrados y reliģiosos dedicados a Dios, o si se hazen con modos y mane ras dissolutas, deshonestas y libidinofas, cō cantares y fonidos que incitan a torpe dad de carnales vicios o con intención da ñada y corrupta, por via de jactancia y vanagloria, o por manifestación de su perso na, o por algun torpe deleyte y dēssē feo y carnal no se puede hazer sin culpa y pe cado, y muy menos se puede exercitar ni frequentar en estos nuestros tiempos, por dóde cō muy justa causa y razón se deuen euitar, y de todo en todo desamparar.



O segundo y principal que acer ca del baylar saltar y dançar y de los bayles y danças, que pro simos que declarariamos es, co mo y en que manera se ayā de euitar por que muchas y diuerfas cosas son las que para esto nos han de mouer, que son las que se siguen. La primera cosa que nos ha de mouer para las auer de euitar es la consideración del lugar donde estamos y moramos, porque estamos en destierro, desterrados de nuestra propria patria el cielo por cuya causa y razón auemos de llorar y no cantar ni tener regozijo, pla zer, ni alegría y muy menos haylar, saltar ni dançar. Dóde. s. Augustin dize: Toda mundana alegría en este valle de miseria, nos deue ser importuna penosa y pesada habla o patria. Y el ecclesiástico dize. La musica en el luto y tristeza es vna impor tuna narración. Los hijos de Israel, como se viessen desterrados de su propria patria y captiuos en Babilonia y les dixessen q̄ cantassen, respondieron diziendo. Como cantaremos estando en tierra agena y pue stos en destierro. Cō muy justa causa y ra zón respondieron desta manera, porque los q̄ están desterrados mucha mayor cau sa tienen, de tener dolor angustia y triste za q̄ no de cātār baylar y dançar así lo sen tia el propheta y rey Dauid quando gi miēdo dezia. Ay de mi, porq̄ mi destierro se ha dilatado y prologado. De aqui se si gue, q̄ si tenemos esta consideración, luego ala hora apartaremos de nosotros todo pla zer, gozo y alegría vana, y dissoluta, profana y menos buena, que no es segun Dios como hombres que están desterra dos de su propria tierra y patria.

La segunda causa por que deuenos euitar tales placeres es, la consideración del tiempo desta presente vida, que no es otra cosa (como dize Sant Bernar do) si no vna carrera para la muerte.

9.1.
Que no
hemos de
cantar en
esta vida.

Eclesia.
tiem. 22.

Psal. 131.

Psal. 119.

unb.
de la p.

Bernar. 9
Iob. 19.

6.4.
Donde se
pone vna
copilación
quantos
bayles son
licitos.
S. Thom.
2.2. q. 168
ar. 3.

De donde el santo Iob dize. Mis dias pasaron para la muerte, mas velozes que pasa el correo para negociar sus causas y negocios, mayormente si son de gran importancia y arduos. Dixo muy bien Iob, que fueron sus dias muy mas velozes que el correo, la razón d'ello es, porque el correo por muy arduo que sea el negocio, y por muy gran presteza que lleue se detiene algun poco de tiempo, o a comer, o a dormir por poco espacio que sea, mas el hombre comiendo, durmiendo y reposando, siempre con muy gran velocidad y presteza, y sin parar ni descansar camina y corre para la muerte, por donde teniendo consideración al tiempo desta presente vida valle de lagrimas y de miseria no nos deueamos desmandar en plazer vanos y mundanos.

9.2.
Que esta vida no es sino vncorreo para la muerte

La tercera cosa que nos ha de apartar de los plazer, bayles y danças es la consideración de nuestro estado, doloroso y muy peligroso, porque donde quiera que nos boluemos y acada parte que nos rodeamos, hallamos peligro y dolor. La causa de tanto dolor y pena es, porque hemos de dar muy estrecha cuenta a Dios nuestro señor el dia de la muerte y iuyzio de todo vano plazer y dissoluta alegría. Lee se (a este proposito) en las vidas de los padres de Egipto que vn abad viejo y anciano dixo, a vn mancebo que vana y dissolutamente se reya. Hemos de dar cuenta y muy estrecha cuenta del vano plazer y alegría, y tu estaste riendo? Las danças bayles y corros del mundo, lleuan a las danças y corros del infierno. Dóde sant Augustin dize. Cada vno de los saltos que haze el que bayla, salta y dança, es vn salto para lo mas profundo del infierno. La razón que para esto se da es, porque así como los deuotos siervos y amigos de Dios nuestro señor, entran en las iglesias y adoraa christo nuestro redemptor, el qual salta muy alto, dende la tierra a la sancta cruz, al qual adoran con humildad de corazón puestas las rodillas en tierra, porque padeció y murio por todos ellos. A

9.3.
Como hemos de dar muy estrecha cuenta del vano plazer
Augustin

si los que baylan saltan y dançan, escarnecen de Christo, que por ellos salto (como esta dicho) de la tierra a la sancta cruz. Los deuotos juntan y leuantan sus manos alabando a Christo nuestro redemptor, los que baylan, saltan y dançan, dan palmadas y estien den sus brazos, escarneciendo de Christo, que por ellos estendió sus sanctissimos brazos y manos en la sancta cruz. Los deuotos desnudan y descubren sus cabezas con mucha humildad orando, las inclinan y abaxan a christo nuestro redemptor. Los que baylan, saltan y dançan, ponen coronas y guirnaldas en sus cabezas, por escarnecer de Christo, el qual por amor dellos fue coronado de espinas por donde de todo en todo se deuen apartar de semejantes cosas, porque no sean vistos ser escarnecedores de Christo nuestro redemptor. Así lo hazia aquel venerable Tobias el qual dize. Nunca me junte con los que baylan, jugauan y saltauan, ni fuy participante de aquellos que audauan en lujurias. Los que se deleytan en semejantes corros y danças son priuados de los corros y danças del cielo, de las quales hablado la iglesia con Christo nuestro redemptor, le dize. Tu que te apacientes entre los lilios rodeado y cercado de corros y danças, de virgines sanctas,

9.4.
Como los que baylan escarnecen de christo

Tob. 3.

CAPITVLO. XVI. COMO son pugnidos y castigados, los que baylan y danzan de pena eterna, para siempre y sin fin ni termino alguno, mas in seculum seculorum.

El quarto porque se han de euitarlos bayles y danças desta presente vida es por razón de la pugnición y castigo que por ellas es hecho lo qual parece en esta manera. Todo aquello que es pugnido y castigado de pena eterna el pecado mortal, el desordenado y dissoluto gozo, plazer y alegría, es pugnido de pena eterna, luego deue euitar y de todo en todo dexar y desamparar. Esto es lo que Salomon

Prover. 31.

K 4 dize

IIII. PARTE DEL ESPEJO

dize. La risa sera mezclada con dolor y los fines y extremo del gozo, los ocupa el luto, lloro y tristeza. Sobre lo qual dize la glosa. Ocupa los el lloro y luto perpetuo y para siempre. En las danças corros y bayles, ay risas, gozos y plazer es dissolutos y menos honestos, por donde son pugnidos de pena eterna por razon del peccado mortal que en ellas se comete. Esta es sententia de sancto Thomas. De notar es segundize Alexander de Alex) que ay muchas y diuersas maneras de risa gozo, plazer y alegria. Vna manera de gozo, plazer y alegria ay, que procede de la serenidad, de la buena conciencia y sancta anima, y dulcedumbre del espiritu sancto y la tal manera de gozo plazer y alegria, no solo es sin peccado mas a vn pertenece al fructo del espiritu sancto, segun dize el Apostol san Pablo escriuiendo a los Galathas. Otra manera ay de gozo, plazer y alegria, que succede en premio y remuneracion de gloria, de la qual dize Salomon. Reyrc ha y gozarse ha, en el dia ultimo y nquissimo. Donde la glosa dize. Gozarse ha y reyrc ha en el dia ultimo, esto es, gozarse ha en la tribulacion y premio del reyno celestial, aquel que se dolia en la pelea desta vida presente. Otro gozo y risa ay, que prouiene de la mansedumbre de la de la mesma naturaleza, que determina el bien de la naturaleza que ni tiene matito ni demerito, porque como dize el philosopho en aquellas cosas que son naturales, ni somos dignos de ser alabados ni vituperados. Otra manera de gozo y risa ay que prouiene de liuiandad y locura, de la qual dize el ecclesiastico. El loco en la risa leuanta su boz, mas el varon sabio con mucha dificultad y a penas y calladamente se reyrc. Muy a la clara es esto, contra aquellos que dan tan grandes risadas y con tan grandes voces que todo el mundo los oye, de tal manera que parece que quieren assonbrara los otros alli donde estan, por donde muy en manifesto es conocida su liuiandad y poco saber. De aqui es, lo que el mismo ecclesiastico dize. Las vestiduras

del cuerpo dissolutas y mal compuestas, y la risa de los dientes, en la qual son manifestados y mostrados los dientes, es señal de liuiandad y locura, y el andar del hombre liuiano y inclinado a luxuria, manifestan quien es cada vno, mostrando su locura y poco saber y liuiandad. Otra manera ay de gozo, plazer alegria y risa, la qual procede de vna alegria sin modo ni manera alguna, y esta es peccado, de la qual se entiende lo que arriba diximos conforme a la sententia de sancto Thomas. Desta manera de risa plazer alegria y gozo vano, dize sanctiago. Vuestra risa se conuertira en luto, lloro y tristeza. Y en los Prouerbios hablando Salomon de los pecadores dize. La risa de ellos en delictos de peccado. Sera la tal risa peccado mortal o venial segun el exceso, como dizen sancto Thomas y Alexander de Alex. De donde dize Christo nuestro redemptor. Ay y guay de vosotros que agora os reys, porque despues llorareys. Declarando este passo el Nicolao de lyra. dize. Ay de vosotros que os reys, de vana y dissoluta risa que declina a peccado mortal, segun lo que esta escripto ale granse quando han hecho mal y tienen plazer, gozo y alegria en las cosas malas y pessimas porque llorareys y gemireys en el infierno. De aqui se sigue, que el varon sabio y cuerdo, se aparta de los semejantes plazer es lo que no haze el loco insipiente y menos sabio. Donde el ecclesiastes, dize. El coraçon del sabio, donde esta la tristeza, mas el coraçon del loco, donde esta la vana alegria. ¶ Lo sexto porque se han de euitar los bayles, saltos y danças, por razon del muy gran peligro a que se pone el que bayla, falta y dança. Sententia es, del seraphico doctor sant Buenaventura, y del doctor subtil Scoto, que dize. Todo aquel que pone a si mismo o a su proximo en alguna cosa, de la qual prouable y evidentemente se podra seguir peligro de muerte corporal, a la qual se pone sin necesidad, peca mortalmente. Pues q̄ así es como el anima sea (sin comparacion) muy

Eccles. 19
9.2
Como la
risa men
fiesta qual
sea el hom
bre de dē
s. o.

Iacob 4

Prover. 17

2. Thom.
Vbi supra

Luca. 6.

Eccle.

Don. i. v. 2.
ds. 7 ar. 1
q. vltima
Sec. 28. 4.
ds. 15. q. 2.

mas

Alex. in 2
p. summa
moralium
de diuisione
nibus, pec
catis.
Vbi agit
de iocula
toribus.
ar. 1.
Ad Gal. 5.
Prouer. 31

9.2.
Que ay
muchas
maneras
de plazer
y risa Phi
los. 2.
E lica.
Eccle. 17

mas preciosa que el cuerpo y muy mas notable, mucho mas graueamente peca mortalmente, que qu alquierque se pone a peligro de muerte espiritual y del anima, esto es a peligro de peccado mortal, por el qual el anima es muerta. En las danças corros y bayles no ay duda alguna (al que sanamente lo quisiere considerar) sino que quando dança salta y bayla, mira a los q baylã saltã y dançan, q se pone a peligro de pecar. La razon y causa desto es, porque alli concurren las donzellas y casadas y otras moças y criadas, muy adornadas y compuestas y no tan honestamente quanto deuia, mas adornadas y compuestas para enlazar y caçar las animas, luego sigue se que peca el que no desiste y dexa, las tales danças y bayles y se aparta dellos. Dado caso (según dize Alexander de Alex) que el cantar, saltar y baylar, ello de si no sea malo, es empero malo por razon de las que concurren al tal acto y obra que son las siguientes. La intencion de prouocamiento a torpedad de carnales vicios. Incitacion y prouocamento a deleyte y gala dissoluta. Impedimento del culto y honra de Dios. La inobediencia de la guarda del dia de la fiesta y otras cosas desta qualidad y manera, las quales seria muy largo de contar, por donde son hechas malas y dignas de ser euitadas. Donde sant Augustin dize. El q quiere conseguir y alcançar la gracia de la remission de sus culpas y pecados, apartase de los juegos y bayles, de las danças y espectaculos deste siglo.

CAPITVLO .XVII. DONDE

se pone vna question y pregunta quie
ra y a sido el inuentor de los bay
les y danças,



Alguno por ventura querra saber
quien fue el inuentor de las danças
y bayles dissolutos y malos?
A esta question y pregunta res-
ponde san Chrysostomo diziendo. El de-
monio padre y capitán de todos los ma-

les, fue el inuentor de las danças, corros y
bayles para que mas apta y facilmente, pu-
diessse traer a los hombres a las obras de
la carne. Allí esta el tiempo apto y dispue-
sto y juntamente aparejado para hablar. ^{f. 1.}
Porque el baylar y dançar es
malo y quien in-
uenta el baylar.
lo vnos a los otros, desflecto y palpar,
y de hazer otras cosas que por la honesti-
dad dexo de dezir, que por no lo ser ellas
las callo, y passo debaxo de secreto silen-
cio. Allí se hallan muchas cosas, que incitan
y mueuen a muy torpes y feos desleos
Allí se hazen los matrimonios clandestinos,
con injuria de sus padres y sin su sabi-
duria. De allí resultan las fornicaciones,
de allí los adulterios, de allí las infamias de
las personas, de allí otros muchos y muy
grandes males que seria largo de contar y
nunca acabar. Por los bayles y danças, fue
ien algunas vezes ser destruydas muchas
ciudades y assoladas muchas villas, fami-
lias fortalezas y castillos, prouincias y rey-
nos. segun que muchos coronistas lo mue-
stran y manifiestan en sus coronicas. Pon-
ne vn famoso doctor vn muy notable ex-
plo acerca del mal de las danças y bayles y
es este. El demonio tomando forma huma-
na queriendo buscar algun descanso para
su persona, fuesse a morar a la corte Roma-
na y alegrauase allí mucho porque via
muchos y muy grãdes males que allí se ha-
zian como en tan descubierto y sin ningun
temor, andaua el pecado de la symonia, el
trocar y cambiar de las dignidades eclesia-
sticas, el vender de las calongias y benefi-
cios eclesiasticos y cosas espirituales, los
muchos sacrilegios que se cometian y con
estos otros muchos males, que a cada pa-
so se hazian y cometian, por donde moro
allí con mucha alegria, por algun interua-
lo de tiempo. Mas por otra parte, viendo q
se hazia y celebraua muy bien el officio di-
uino y otras buenas obras, no lo pudiendo
sufrir acor-do de se partir, y partiolo allí pa-
ra buscar descanso y holganza para su per-
sona Partido pues el demonio de la corte
Romana fuesse a la corte de vn gran empe-
rador donde estuuó por largo tiempo, y
alegrauase mucho, viendo que allí auia tan

Nota.
§. 2.
Que el de-
monio no
baila des-
canso sino
donde bay-
lan y dan-
çan.

Alexãder
m. 4. pre-
summe in
trahit, ac-
cuseba.

et non

Chrys. su-
per Mat-
homi. 38,

IIII. PARTE DEL ESPEJO

tas blasphemias, tantos reniegos, tãto del creer de Dios, tanto jurar y perjurar, tantas opresiones de biudas, de huerfanos y pobres, y como muchos los perseguian y hazian contra ellos, y ninguno por ellos (y assi como esta dicho estuuu alli por largo tiempo, mas por otra parte viendo que auia mucha justicia, y que iusticiauan oy a vno y mañana a otro, y que oy desoreja uan a vno y otro dia açotauan a otro, y otro dia sacauan a ahorcar, y otro dia a arrastrar y desquartizar a otro, no lo pudiendo sufrir partiose de la corte del emperador. Partido (como auemos dicho) de la corte imperial fuele a casa de vn grã mercader y viendo sus contractos saltos, sus vsuras y renueuos, sus mohatras que ello vendia compraua sin salir de su casa, sus mentiras y engaños, su mentira trampear y trasagar, moro alli por muy largo tiempo, cõ mucho plazer, gozo y alegria, mas viendo por otra parte que hazia algunas limosnas y obras pias, no lo pudiendo sufrir determino de dexarla posada. Dexada la casa del mercader fuele el demonio avn molino y acena, donde estuuu cõ mucho plazer y alegria viendo los hurtos que hazia el molinero, como tomaua mas maquila que deuia y como huiraua el trigo y harina, y como se hazian alli otros muchos males y feos hechos, y assi persevero alli por largo tiempo, mas por otra parte viendo que el molinero, cada dia se encomendaua a Dios y rezaua el pater noster y aue Maria, no lo pudiendo sufrir acordó de desamparar la posada y partiose de alli. Partido el demonio del molino y acena, fuele donde baylauan, saltauan y dançauan y juntamente cantauan con instrumentos musicales, y viendo que no auia alli alguno cosa buena, sino todo malo, y que Dios nuestro señor ninguna parte tenia alli mas que todo era suyo, con muy grã plazer y alegria dixo. Hæc est requies mea in sæculum sæculi, hic habitabo quoniam elegi eam. Que quiere dezir. Esta es toda mi holgaza y descanso en el siglo de los siglos, aqui morare porque la escogi para mi casa y morada. Donde el demonio

se quedo sin passar mas adelante, y donde le hallaran todas las vezes que le quisiere buscar. Considera das todas las cosas ante dichas y arriba relatadas, con muy justa causa y razon, deuen ser euitadas estas dâças, gozos y plazerres mundanos y vanos pues traen y acarrean tantos males y penas como son las del infierno, del qual tenga Dios nuestro señor por bien de nos librar. Amen.

CAPITVLO. XVIII. COMO la ley diuina canonica y ciuil nos manifiestan como auemos de aborrecerlos bayles, saltos y danças.

DO tercero y principal que nos proferimos que auiamos de dezir acerca desta materia del baylar y dançares, como de todo en todo se han de aborrecer y detestar segun toda ley assi diuina como humana (porque todas vedan y prohiben las danças y bayles y baylar saltar y dançar. La ley ceuil y el emperador manda, y dize. Los dias de las fiestas dedicados a la diuina magestad no queremos que sean ocupados en deleytes ni en plazerres, ni en torpedad de vicios. Ninguna cosa adquiera ni tome para la muy cruel silla del theatro, ni el circense torneio y peleas, ni los espectaculos lastimosos de las fieras. Nombro aqui el emperador dos lugares, theatro y circense, por razon que alli se representauan los autos y farlas, y alli baylauan y dançauan, hazian torneos y otros exercicios de armas, e solamente por ocuparse y exercitarse en vanidades y mundanos plazerres. Ponese, assi mesmo la pena de que ha de ser punido el q lo contrario hiziere, hiziendo. Aquel que en algun tiempo, en el dia de la fiesta se ocupare en semejâtes espectaculos, pierda la caualleria, y su patrimonio sea al precripto y confiscado. Y aquel que estas cosas q por nos estan estauydas, mandadas y ordenadas por nuestra ley con loca ofadiaz y sobrado atreuimiento quebrantare, sea sujeto a las mesmas penas. Donde se muestra y manifesta, sea prohibidos y vedados

*In lege di
es festi
c. la semp*

*§. 1.
De la pena
que pone
al q bayla
en el dia
de la fiesta*

dados por ley imperial, los vanos placeres de danças y bayles. No menos la ley canónica las prohibey veda y desien de juntaméte muestra ser dignas de aborrecimiento, diziendo. Las mugeres no conuiene ni es cosa licita que anden vaguando ni discutiendo de vna parte a otra, ni que se mezclen có las compañías de los hombres. Luego pues que así es, si

*Extra de
ind. c. fi. 6.
mulieres.*

gue se que segun esto muy menos se han de ocupar ni frequentar las danças y bayles donde se suelen juntar muy malas compañías, y los vnos cóuocan a los otros para baylar, saltar y dançar, de los quales dize Salomon. Dixerón los malos acerca de si mesmos, no rectamente pensando. Venid y gozemos de los bienes que son, hin chamonos de vino precioso y de vnguentos y no se nos passe la flor de nuestra juventud y tiempo. Coronémonos de rosas antes que se paren marchitas. No aya prado de deleyte, el qual no passe nuestra luxuria, y en toda parte dexemos rastros y señales de nuestra alegría porque esta es nuestra parte y remuneracion. O quan engañados venian estos (bien parece auerlos cegado su malicia) pues ponian su fin y bienauenturança en las cosas transitorias y deleytables del mundo, por donde y có razon perdieron las eternas de las quales no menos careceran, los que se ocupan en dissolutas danzas, saltos y bayles, saluó si como vanos caducos y mométaneos placeres, los rechazaua y apartan de si. No solo por la ley ciuill y canonica, es manifestado y amonestado desamparar los placeres mundanos de danzas y bayles mas aún por la ley diuina y prophetica, de donde por la boca de Esayas propheta dize Dios. Por razon que las hijas de Sion, se leuántaron y anduiciron con cuello erguido, leuantado, y estendido, que es indicio y señal de interior leuantamiento y soberbia, y hazen señas y vizcan con sus ojos; mirando desonestamente. Y con los pies dauan zapateras dissolutamente danzando y baylando. Y anduiciron muy adornadas compuestas y atauadas con gran curiosidad. Siguese la pena de todos estos

males, añadiendo y diziendo. Pondra el señor caluas en sus cabezas, quitando el natural ornámento de los cabellos, los quales la naturaleza les dio para su ornamento y composura. Y descubriera el señor los cabellos dellas. Dize esto por las bellezras y lados agenos, que se suelen poner las mugeres para su composura y ornamento. Y dize mas. Y quitara el señor el ornamento de sus pies y sus calzados. Habla en esta manera, por aquellas mugeres que vñan de calzados curiosos y costosos, y mas que conuiene a su estado. Y añade mas y dize. Y quitar los collares, manillas arracadas, axorcas, anillos zarcillos, y todas las otras cosas preciosas, así de oro como de plata, de sobre sus personas. Y con esto así mismo quitara, los muy preciosos olores de algalia, almizcre, ambar, el toraque, y menjui y todas las cosas odoríferas, que de si dan fragancia y buen olor. Y sucedera por el buen olor y suaua fragancia, hedor y muy abominable olor. Y en lugar de la cinta de oro, le sera dada foga muy aspera para su cintura. Y por los cabellos retorcidjos y por gala compuestos y crespados sucedera calua que afecia cabeza. Y por la faja de sus pechos, se figura cilicio muy aspero y estaran tristes y solas sentadas en tierra y lloraran para que así desic modo y manera corresponsen a la culpa en el desmãdamiento del baylar saltar y dançar. El Ezechiel, y por mejor dezir el señor por boca de Ezechiel, a cada vno de los q baylan saltan y danzan dize. Por razon que dauas palmadas con tus manos y zapateras có los pies y te gozaste y alegraste sobre la tierra, con toda voluntad y effecto baylando y danzando, estendere yo mi mano sobre ti, y te potne en escarnio, derision, y cosa de burla a todas las gentes, y destruyrte he de la tierra, de tal modo y manera que no aya memoria alguna de ti. Y el mismo señor por boca de sophonias propheta dize. Yo visitare a todos aquellos que estan vestidos de vestidura estraña y peregrina. Estos es, a aquellos que baylan, saltan y danzan los quales para su gala y composura, vñan

§.3.
*De la pena
que se da
ra en el
fierno a
los que
baylan y
dançan.*

§.2.
*Como la
ley diuina
condena
los bayles
y danças.
Esay. 3.*

§.4.
*De lo que
Dios dira
el dia del
juizio a
los q aca
baylaron
y dançaron*

le recibio con no menor gozo plazery alegria, que el dolor, tristeza y pena con que antes le hauia llorado. O dichosos lloros, o dichasos y bienauenturadas lagrimas, que tan graciosas y agradables soys a Dios nuestro señor. Por vosotras se alcança perdó de las culpas y indulgencia de los pecados Por vosotras se cõsigue prológaciõ de la vida cõ acrecẽtamiento de dias y años. Por vosotras se recobra la vida, y los muertos son resucitados por donde cõ muy justa causa y razon, os deuemos abraçar y tener siempre con nosotros mismos. Es de notar que segun dize la glosa muchos son los generos de los lloros y muchas las diferencias de las lagrimas. De vna manera lloramos nuestros propios daños y infortunios, y de otra los ajenos. De vna manera lloramos por el dolor del coraçõ, de otra por compasiõ y piedad de las necesidades de nuestros proximos. De vna manera lloramos por desseo de conseguir y alcanzar la gloria, y de otra por la grauedad de nuestras culpas y pecados. De vna manera lloramos por la perdida de la hazienda y honrra, y de otra por hauer perdido a Dios y su gloria. Mas aydo loy, y otra vez digo ay dolor, que son muchos los que lloran mas por la perdida de la honrra y hazienda que por hauer perdido a Dios y la gloria. La razõ desto es por que apracian y estiman y tienen en mas, las cosas del mundo, que las del cielo, las de la tierra, que las de la gloria, las del suelo que a Dios nuestro señor, lo qual es no pequeño error y engaño que se enseeñorea y reyna en los mundanos, llorando y afigiendose, por lo que no auian de llorar ni se auian de afigir. No tan solamente los bienes antedichos que arriba declaramos, se consiguen alcançar por el llorar y lagrimas, mas lo que mas y mas es, es se mismo Dios los publica por bienauenturados y les promete consolacion, diziendo. Bienauenturados los que lloran, porque ellos seran consolados. De aqui parece que Dios nuestro señor mide los lloros, con la consolacion del gozo perdurable. Mas no auemos de llorar por los da-

ños temporales, mas por los detrimientos y daños espirituales. Seran pues que asies consolados aqui y en el otro siglo, los que lloran. Aqui con verdad los que lloran y hazen penitencia, reciben consolaciones espirituales, consolandolos el espiritu sancto el qual se llama consolador. Y tambien seran consolados quando seran puestos en la gloria donde podran gozo perdurable, e donde san Christo me dize. El lloro que en esta vida se parece mide el señor y pesa, con la consolacion del gozo perdurable porque muy razonable y digna cosa es que lloremos y q nuestras lagrimas sean verdaderas por todo el tiempo de nuestra vida, en el qual vemos que se acrecientan de cada dia tantas inmundicias y vascosidades de males y tantas desonestidades y torpezas que si los hombres la quisiessen cõsiderar en particular, nunca harian sino llorar, ni les sería posible abstenerse de las lagrimas. Es de saber que cinco son las causas del llorar y lagrimas, de las quales las dos dellas miran y tienen acatamiento a nuestra propia culpa y a la agena. Las otras dos a la pena presente, y a la eterna. La quinta mira y tiene acatamiento a la gloria celestial. Pusi luego llorar deuemos en esta vida. Lo primero por los pecados y miserias propias. Lo segundo por los pecados ajenos. Lo tercero, porque viuimos y moramos en el desierto deste miserable mudo. Lo quarto, por el peligro y por la duda que demos tener, si padeceremos la pena de la muerte perdurable. Lo quinto, porque se nos dilata y alexa la entrada de la gloria, y por esta causa y razon bienauenturados los que lloran, porque ellos seran consolados en la gloria en toda perfeccion, contra estas cinco maneras de lloros. Contra la primera causa de llorar, que es por los pecados propios y ya passados seran cõsolados con el perdon muy cumplido dellos. Contra la segunda que es por las culpas y miserias de nuestros hermanos, seran consolados por la salud y perfecta gloria que recibiran, y con la condennacion de los malos. Contra la tercera que es por

Christo.
sup. Matt

Glosa.
sup. prolo.
go libro
trm.

9.2.
Que son
muchos los
generos
de los llo-
ros.

9.3.
Que son
cinco las
causas de l
loro y la-
grimas.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

el prolixo destierro desta vida, seran consolados en verse librados para siempre de este valle de miseria en perfectissima libertad del cuerpo y del animo. Contra la qual manera que es por la dilacion y alexamiento del reyno de la gloria, seran consolados en ver que (como hijos de Dios por gracia) seran pueitlos en la posesion perdurable de la gloria, como legitimos herederos de su padre celestial; y entonces dieran con el propheta, Segun la multitud de mis dolores los quales yo padeci dentro de mi mesmo en mi coracon, tus consolaciones señor alegraron mi anima. Cō esta sentençia antedicha conuerda san Gregorio diciendo. Quatro son las cosas por las quales el coracon del varon justo, es cōpungido mouido y prouecado a llorar. La primera es quando se acuerda de sus culpas y pecados, considerando, en quan peligroso estado estuuio. La segunda quando tiene la sentençia del muy espantoso iuyzio de Dios, y todo pensauio, hablando consigo y preguntando alsi mesmo esta pensando a donde y ra, o que fin sera el suyo despues desta vida. La tercera es quando con diligencia contempla los males de esta presente vida y mira cō muchos llores y lagrimas en quanto destierro esta. La quarta es, quando contempla los bienes de la gloria soberana, los quales cobdicia como ayn no los posee, llorando por estar a donde no esta. Asy que con assaz conueniencia a los que lloran es prometida la perdurable consolacion, porque los que padecieron tribulaciones y se entristecieron y lloraron en la vida presente, se gozen en el reyno aduenidero y los que dexarō el gozo, plazer y alegria temporal vsen de la alegria y consolacion eterna y para siempre sin fin alguno duradera. Yo considerado y con atencion mirando los males que del baylar de la donzella Herodiana procedieron, y los muchos y grandes bienes q̄ del llorar y lagrimas de Anna succedieron, dixi que querria, mas el llorar de Anna que el baylar de la donzella Herodiana. Asy mesmo viendo quan buenas, quan viles y prouechosas sean las tribula-

ciones y trabajos desta presente vida y como los justos de la tristeza desta vida pasan al gozo y alegria de la gloria, y del trabajo al descanso, y del temor y sobrecalto a la perpetua seguridad y quietud, con no menor voluntad que en las cosas antepasadas de nueuo digo que.

Mas querria el temor del rey Ioram. que la ofadia y atreuimiento del rey Benadad.

CAPITULO I. Y PRINCIPAL. QUE MUESTRA Y MANIFIESTA quien aya sido el rey Ioram de que prosapia y generacion.



O podemos dar en tera y cumplida relación del temor del rey Ioram si juntamente no declaramos la ofadia y atreuimiento del rey Benadad, porque del atreuimiento y

ofadia del vno procedio y emano el temor del otro. Mas antes que venamos a declarar esto que auemos propuesto de dezirle ra bien saber quien aya sido cada vno de estos dos reyes, su prosapia y generacion de donde decendieron. El rey Ioram (segun la sagrada escriptura manifesta) fue hijo del rey Achab rey de Israel, y de la mala y iniqua de Iezabel. Este rey Ioram reyno doze años en el reyno de Israel, despues de la muerte del rey Ochozias su hermano el qual no tuuo hijos por cuya causa y razon reyno y sucedio el en el reyno despues de la muerte de su hermano. Es de saber que en aquel tiempo reynaua en Moab, el rey Mesa este rey Mesa rey de Moab cria ua muy gran abundancia de ganado, porq̄ en aquella tierra de Moab ay muy grandes dehesas y copia de pastos muy fertiles para los ganados. Este rey de Moab, se

auia

Psal. 93

*Gregori.
in mora.*

*6.4.
De otras
quatro co
sas q̄ me
uen a llo
rar.*

4. Reg. 3.

*9.1.
Quien fue
Ioram y
cuyo hijo.*

auia obligado, y con juramento y a todo su reyno de seruir al rey de Israel debaxo de tributo y de dalle parias, y así daua al rey de Achab rey de Israel padre del rey Ioram en tributo y parias en cada vn año cien mil carneros y otros cien mil corderos con sus vellones y lana, de tal manera que si venian trefquilados y sin vellones, no eran tomados en cuenta. Muerto el rey Achab rey de Israel el qual era belicoso y esforçado rey, que consiguió y alcanço muy notables y señaladas victorias, y por esta causa en su tiempo, no se leuanto ni rebelo el rey Messa rey de Moab contra Israel mas reynado despues del rey Achab y el rey Ochozias su hijo, siendo muy pusilnime y enfermo leuanto y rebelose el rey Messa contra Israel, no queriendo pagar el tributo y parias de los cien mil carneros y de los otros cien mil corderos, q̄ solia pagar al rey de Israel, segun y como lo tenia asentado y jurado. Reynando pues el rey Ioram en Israel junto y armo muy gran exercito, contra el rey Messa, al qual vencio destruyendole sus ciudades, villas y lugares y talandole todos los campos y tierras poniendole en muy gr̄a aprieto angustia y trabajo, por donde es de creer q̄ le sujeto debaxo del señorio y mando, del rey de Israel para que así mismo pagase el tributo y parias de los cien mil carneros y de los cien mil corderos, como lo auia asentado y jurado, antes que se leuantesse y rebelasse contra Israel, segun que los solia pagar a su padre el rey Achab. Ya q̄ emos sabido quien aya sido el rey Ioram, cuyo hijo es de que prosapia y generacion, sera bien sepamos quié ayafido el rey Benadab, cuyo hijo y de que parentela y generacion? A esta question y pregunta respondió dñdo (segun y como la lagrada escriptura, patente y claramere da noticia dello) de Zimos que Benadab fue hijo de Thabremon hijo de Eció rey de Siria, el qual tenía su habitacion y morada en Damasco esto auido por cierto, es de saber q̄ este

ra, pugnaua y peleaua con el pueblo de Israel, pueblo peculiar de Dios, debaxo de cuyo amparo y protection estaua amparado y defendido, para esta guerra tomo cósejo có sus continos y capitanes de la guerra y queriendo vlar de vna cautela y ardid de guerra dixoles. En aquel y aquel lugar pongamos celadas y assechanças. para que así nos podamos enseñorear dellos y matarlos. En este tiempo que esto passaua, estaua en aquella tierra Heliseo propheta el qual conociendo por inspiració diuina lo que passaua y las celadas que el rey Benadab auia puesto embio a auisar al rey de Israel y a defenagñalle diziendo. Guardate no pases por aquel y aquel lugar porque alli estan los Asirios puestos en celadas para te prender destruir y matar. Como el rey Ioram rey de Israel, oyo lo q̄ el propheta le dezia, y sabido por relacion cierta lo que passaua, embio luego muy presta mente, sin dilacion ni tardança alguna, gente de guerra en muy gran abundancia, y prendio a los Asirios que estauan puestos en las celadas, y esto no vna ni dos, mas muchas y muchas vezes, porque tantas quantas vezes eran puestas y en cueros sus lugares tantas y tantas vezes descubria y manifestaua el propheta todo lo que passaua.

CAPITVLO. II. DE LO QUE

el rey Benadab dixo a sus criados
viendo que así eran descubiertas sus celadas.



Stas cosas así passadas (como auemos relatado y contado) como el rey Benadab rey de Siria, viesse que así eran descubiertas sus celadas y assechanças, y presos los que auia puesto en ellas, contrubose su coraçón por esta causa y razon pensando que alguno de sus criados y de los continos de su casa y palacio real las descubria y auisaua al rey de Israel, y assillamando a sus criados dixoles. porque no me mostrays y manifestays quien es el traydor, que me trae vendido acerca del rey de Israel? Como

los

¶ Quien fue
Benadab
y cuyo hijo
rey Benadab rey de Siria, con muy gran
oladia y con no menor arreuiamiento, jun-
tando muy gran exercito de gente de guer

III. PARTE DEL ESPEIO

los criados del rey Benadab oyessen lo q̄
deza respondió vno de los aīr y diziē-
do. En ninguna manera señor es así co-
mo tu piensas. Mas Heliseo propheta, el
qual esta en Israel. descubre las celadas y
manifiesta al rey todas quātas palabras ha-
blas en tu recamaray y en lo mas secreto de
tu casa y palacio real Oyendo Benadab lo
que le auia dicho aquel su criado, hablan-
do con todos ellos, dixoles. Y d, ved y sa-
bed donde esta y donde tiene su habita-
ciō y morada para que le embie a prender
Vista la voluntad del rey Benadab queriē-
do dalle nōtia donde estaua el propheta
dixeronle. en Dothaim esta y alli tienepor
agora su habitacion y morada. Sabido del
rey Benadab, como el propheta Heliseo
estaua en Dothaim, embio luego muy pre-
stamente, carros y cauallos y la fuerça de
su exercito para que prendiessen a Heli-
seo propheta, los quales como vinieron de
noche cercaron la ciudad, para q̄ por nin-
guna parte se pudiesse ir nescapar de sus
manos. El sieruo y criado de Heliseo, co-
mo se leuantaſse muy de mañana, saliendo
fuera vio el exercito y los cauallos y car-
ros que tenian cercada la ciudad, y dio no-
ticia dello a su señor el propheta Heliseo,
diziendo. Ay ay señor de nosotros que ha-
remos que sera de nosotros ? Hablo desta
manera, pensando que no podriā escapar
de sus manos sin ser presos y muertos de-
llos porque por las señales de las armas co-
nocio que eran de los Asirios, enemigos
capitales de los Israelitas. Como el prophe-
ta Heliseo oyo lo que sucriado dezia res-
pondiolo diziēdo. No quieras temer. Mu-
chos m. estan con nosotros q̄ conellos.
Dixo esto el propheta, porque sabia por
reuelacion del espiritu sancto, que auia ve-
nido en su defensa y amparo la guarda an-
gelical, cuyo poder qualis incomparablemē-
te es muy mayor que toda ayuda humana
Queriendo el propheta Heliseo, que su
criado viesse, que era verdad lo que le auia
dicho orando y suplicando a Dios dixo.
Señor abre los ojos deste moço. Quiso el
propheta Heliseo dezir en su oraciō y de-

manda, como si mas claro dixera. Señor da
le virtud para que vea claramente aquellas
cosas que no se pueden ver naturalmente.
Cōforme a la petucion del propheta abrio
el señor los ojos del moço, dādole virtud
para que pudiesse ver aquellas cosas que
naturalmente no se pueden ver, y apareci-
cio vn monte lleno de cauallos y de car-
ros de fuego enrededor de Heliseo pro-
pheta que de toda parte le tenian cercado
y rodeado. Fue hecha aquella representa-
cion por vision imaginaria o por forma-
cion delas tales especies en el ayre a la vi-
sta exterior, porque en la vna y otra mane-
ra se pudo hazer, para demostrar y manife-
star la guarda que tenia Heliseo propheta.
Los enemigos y contrarios descendieron
al propheta Heliseo, con intencion de prē-
delle y lleualle así preso a su señor el rey
Benadab, segun que ſelo auia dicho y mā-
dado. Con verdad el propheta Heliseo oro
el señor diziendo. Suplicote señor q̄ hie-
ras a esta gente con ceguedad. Aqui se to-
ma esta manera de ceguedad por acrisia,
que es vna passion mediante la qual el hom-
bre no percibe ni juzga las cosas que ve,
segun verdad, y en la manera que las deue
juzgar y desta manera de ceguedad fuerō
todos estos heridos aqui del señor Dios,
conforme a la peticion, oracion y deman-
da del propheta Heliseo. Estādopues ellos
así ciegos dixoles Heliseo no es este el ca-
mino, ni es esta la ciudad, conuiene saber
donde mora el propheta Heliseo que vo-
sotros buscays. Hablo el propheta desta ma-
nera porque dado que auian venido a Do-
thaim donde estaua en aquel tiempo el pro-
pheta, no auia venido alli para morar en-
ella por largo tiempo, mas su habitacion y
morada mas continua y por mas largo tie-
po eran en la ciudad de Samaria, por don-
de parece que el propheta Heliseo les di-
xo la verdad, y así añadio diziē-
do. Seguidme, y mostraros he al varō que
vosotros buscays, y lleuo los a la ciudad
de Samaria. Como los tuuiesse dentro de
la ciudad oro a Dios, diziendo. Abre se-
ñor los ojos deſtos remouiendo y quitando

8.4.
Como el
rey Bena-
dab è oro
a prender
Heliseo.

8.4.
De como
fueron he-
chos ciegos
los q̄nua
prender a
Heliseo
por man-
damiento
de Bena-
dab.

8.5.
como fue-
ron llena-
dos a Sa-
maria los
q̄por man-
damiento
de Bena-
dab queriā
prender a
Heliseo.

do de ellos el impedimento que les impide que no puedan ver, para que clara y patentemente vean. Abrió el señor los ojos de ellos quitando el impedimento antedicho, y vieron que estauan en medio de la ciudad de Samaria. Como el rey Ioram rey de Israel los vio, dixo a Heliseo. Padre mio por tu estructura herillos he y matarlos he, o no? Respondiolo el propheta, diciendo. No los heriras ni mataras, porque es verdad no los tomaste tu con tu espada y arco, para que los ayas de herir y matar. Queriendo el propheta benigna y piadosamente librarlos, no solo dixo al rey que no los matasse, mas que les proueyese de mantenimiento, diciendo. Pon pan y agua delante de ellos, para q coman y beuan y se busloan a su señor. Conforme a lo que auia dicho el propheta, fue puesta delante de ellos muy gran abundancia de manjares, y comieron y beuierón, y dexaron al rey Benadab su señor, contando-le lo que les auia acontecido.

CAPITULO. III. DE COMO el rey Benadab cerco la ciudad de Samaria, y la puso en muy gran necesidad y afrenta.



Después destas cosas así passadas, el rey Benadab rey de Syria jnto su exercito y subio y cerco la ciudad de Samaria, a la qual puso en muy gran aprieto y necesidad, y fue hecha muy grã hambre en Samaria. Estuvo cercada la ciudad por largo tiempo, de donde sobrevino en ella muy gran hambre y fueran grande, que por la grande hambre que auia en ella, se venia vna cabeça de vn asno por ochenta reales, y la quarta parte de los granos del pago de vna paloma, por cinco reales. Hazia se esto desta manera. Los cozineros de los ricos y poderosos y grandes señores, siendo (como sta) tanta y tan grande la hambre, guardaban los papos de las palomas y vendian los granos de ellos al pueblo, y vna pequeña medida de

aquellos granos vendian en cinco reales. Deste cerco y gran necesidad y afrenta en que estauan, vino muy gran temor al rey Ioram, y tanto quanto mas crecia el cerco, tanto mas era acrecentada y crecia la hambre, y así mesmo el temor pensando ser perdido y muerto. En este tiempo desta tan gran hambre, acóscio y fue así que passaua el rey Ioram rey de Israel por el muro de la ciudad, al qual dando bozes vna muger dixo. Saluame señor mio rey. A la qual con no pequeña ira y saña, respondió el rey diciendo. No te salue el señor. Hablo el rey desta manera, porque penso que le demandaua refugio de manenimiento conueniente, o de beuer, por donde turbado respondió de aquella manera, y así añadió y dixo. De dónde te puedo saluar, de la hera o del lagar? Y preguntando lo que era lo que queria dixe. Que es lo que quieres? Respondio la muger diciendo. Señore esta muger me dixo. Daca tu hijo para q lo comamos oy, y mañana comeremos al mio. Cozimos a mi hijo, y comimoslo, y otro dia adelante dixe. Daca tu hijo para q le comamos la qual le tiene abscondido, y no le quiere dar para que le comamos. Como el rey Ioram oyó lo que la muger le auia dicho, sin dalle respuesta alguna, rasgo sus vestiduras, portazo que el pueblo estaua puesto en tanta aflicción, necesidad y angustia. Rasgadas las vestiduras passo por el muro adelante, y vio todo el pueblo el cilicio que el rey Ioram traya vestido interiormente a rayz de las carnes. Este cilicio le auia vestido el rey Ioram para affligir su carne, porq por esta via mas fácil y ligeramete pudiese conseguir y alcagar la diuina misericordia. Y hablando el rey Iorã dixo. Estas cosas haga el señor dios conmigo, y estas me sean añadidas del. Quiso dezir en estas palabras, como si hablando mas claramente dixera. Muy mayores males de los que agora padezco me végan de Dios, si estuviere oy la cabeça de Heliseo hijo de Saphat sobre sus ombros. Ello es sino le cortare la cabeça para que muera. El rey Ioram

9. r.
De como
cô la grã
hambre co-
mian los
hijos.

62.
De como
el rey Ior-
am embia
a cortar
la cabeza
del pro-
pheta He-
liseo.

ram rey de Israel imponia esta afliccion al propheta Heliseo, por raxon que no le quitaua con sus oraciones y ruegos, por que tenia el que era eficaz y muy agradable delante de Dios nuestro Señor, para alcanzar aquello y librar al pueblo de Israel de la gran afliccion en que estauan mas el propheta Heliseo aguardaua tiempo congruo y conueniente segun la ordenacion de la voluntad diuina, la qual el sabia por reuelacion del espiritu santo estaua el propheta Heliseo sentado en su casa y estauan con el sentados los viejos de la ciudad de Samaria, y como en espíritu supiese lo que passaua, y como el rey Ioram auia ya embiado vn criado suyo para que le matase ante que llegasse el mensajero dixo a los viejos que estauan con el: Por ventura no sabays como el hijo del hombre cida ha embiado aca, para que me sea cortada la cabeza? Llámole hijo del homicida, porque era hijo del rey Achab por cuya voluntad y de su sabiduria fue ra muerto aquel muy noble cavallero de la casa de Israel innocete y sin culpa Naboth. Y añadió mas el propheta Heliseo y dixo. Mirad muy bien pues que así es que quando viniere el mensajero cerrad la puerta, y no le permitays entrar en casa. Y dala causa y raxon por donde no le deuan dexar entrar en casa añadiendo y diciendo. Mirad que el sentido de los pies de su señor viene en pos de él. Dixo esto el propheta Heliseo porque despues que se auia partido el mesa, esto de la presencia del rey Ioram para yr a matar al propheta Heliseo, pesole al rey de lo que auia mandado, por donde y a tiempos del, para renovar el mandamiento que le auia dado, porque Heliseo no fuesse muerto. Llegando pues el rey Ioram a la casa donde estaua Heliseo, con muy gran temor que touo de morir, y todo el pueblo juntamente con él dixo. Mirad qué este mal tanto y tan grande, viene del señor, que mas es temer del señor. Para declaracion destas palabras del rey Ioram, es de saber que entre las maldiciones que denunció y ante dixo Moyses al pueblo de Israel que auia

de venir sobre el sino siruiessen a Dios y fiele apartassen de sus diuinos preceptos y mandamientos (que la vna a dezilles y denunciasses que auian de ser perseguidos y cercados de sus enemigos y puestos en tanta necesidad y hambre que comieran sus propios hijos de hambre. Esto es lo que hablando con ellos les dixo en el Deuteronomio. Sino quisierdes oyr la voz de tu señor Dios para que guardes y pongas por obra todos sus mandamientos y ceremonias las quales temando oyr. Vendran sobre ti todas estas maldiciones Seras maldicto en la ciudad y maldicto en el campo. Embiara el señor sobre ti hambre y sed hasta que te quebrate y destruya. Y despues de puestas otras muchas maldiciones, las quales seria largo de contar, añade y dize. Estaras cercado de tus puertas adentro, en toda tu tierra que el señor Dios tuyo te dara de tal modo y manera que no puedas dar fuor ni ayuda a los otros tus hermanos, ni ellos te la puedan dar a ti, ni con armas ni con vituallas y mantenimiento. De donde añade y dize. Comerás el fruto de tu vientre, las carnes de tus hijos y hijas, que el señor Dios tuyo te diere, y esto sera en angustia y destrucción con qualte apremiara tu enemigo. El rey Ioram en sus palabras quiso decir, como si hablado mas claramente dixera. Ya soy pugnido y castigado de la vltima pena y castigo, que fue antedicha de Moyses del comer de los propios hijos, estando cercados, y así no resta ni queda otra cosa alguna sino que todos muramos, o nos entreguemos en manos de nuestros enemigos, salvo si acerca de Dios viniere el tiempo de misericordia sobre su pueblo. Todas estas cosas dixo el rey Ioram, con muy gran temor que tenia de ser entregado en manos de sus capitales enemigos o de morir de hambre con su pueblo en aquel cerco que el rey Benadab tenia cercada la ciudad de Samaria.

Deut. 1

63.
De lo que
el rey Ior-
am embia
a cortar
la cabeza
del pro-
pheta He-
liseo.

CAPITULO III. DE COMO

el propheta Heliseo de hucio al rey. lo-
ra la muy abundancia que auia de
venir luego el dialigiente de el

mantenimientos,

El pñes de las cosas así, pas-
das) como auemos relatado y
contado) así como por la cul-
pa y pecado ca injungida y da-
da la pena, y así por la penitencia se re-
mueue y quita, de donde se sigue, q̄ des-
pues de la gran hambre, la qual auia, veni-
do por los pecados del rey. Ioram, y del
pueblo, vino por la penitencia muy gr̄a
abundancia y copia de mantenimientos
lo quantante diziendo y propheta dize el
propheta Heliseo dize. Oy d la palabra
del señor. Elto dize el señor, el qual es la
misma verdad por esencia y que men-
tir no puede. Mañana en este mismo tie-
po, y en esta misma hora, aura muy gran
abundancia de harina y de ceuada en tan-
to grado, que valga por muy baxo pre-
cio, por razon de la muy gran abun-
dancia. Vnos de los caualleros sobre
cuya mano se fulte nraua dize y tenien-
do por imposible lo que el propheta He-
liseo decia, respecto de la gran necesi-
dad y falta on que estauan dixo al varon
de Dios. Si el señor hiziere abrir las cata-
racts del cielo, esto es, si hiziere llouet
muy abundantemente harina y ceuada,
poruentura podra ser lo que tu al pre-
te dizes? Hablo desta manera como si ha-
blando mas claramete dixera. No podra
ser lo que tu dizes. Y porque este caualle-
ro por su incredulidad contradixo al po-
der diuino, de aqui sucedio que luego a
la hora le fue antedicha la pena de mu-
rte de que auia de morir, y así respondi-
do el propheta Heliseo a sus palabras di-
xo. Vello has con tus propios ojos, y
no comeras dello. Esto sucedio así co-
mo el propheta lo auia dicho, porque el
dia siguiente fue muerto en medio de la
puerta de la ciudad de Samaria, segun y
como lo veremos luego. En este tiempo
que estas cosas passauan, quatro varones
leprosos, estauan fuera de la ciud. d. junc.

to cabela pñetra, porque por mandamie-
to de Dios, los leprosos auian de morar
fuera de la ciudad, como parece en el le-
uitico. Ellos quatro varones leproso, ali-
zen algunos que eran Geezi y tres hijos
suyos. Ellos hablando entre si mismos
vno con otros dixeron. Si quisiéremos
entrar en la ciudad moriremos de ham-
bre, si moráremos aqui hemos de morir.
Para que queremos estar aqui hasta que
muramos de hambre. Dado que segun la
ley, auia de morar fuera de la ciudad, mas
en caso de tanta necesidad bien podian
entrar para buscar mantenimiento para
sus personas si le pudiesen hallar, mas
conocian ellos, que dentro de la ciudad
no lo podian hallar, por donde añadi-
ron y dixeron. Dad acá venid y passe-
mos a los reales de los Asirios, si nos per-
donaren compaciendose de nuestra en-
fermedad y hambre viuiremos, y si nos qui-
siere matar así como así auíamos de mo-
rir de hambre, auenturemos nuestras per-
sonas y vamos alla a sus reales. Leanta-
rósse pues que así es los quatro leproso
a la tarde para ir a los reales de los Asi-
rios. Como llegasen al principio de los
reales de los Asirios, ninguno hallaron
alli. La causa porque no hallaró alli algu-
no, da la sagrada escriptura, diziendo co-
verdaz que el señor hizo que fuesse oydo
en los reales de los Asirios. muy gran
ruydo de carros y de cauallos y de mu-
chos exercitos. Esta ymaginacion ruydo
y sonido fue hecho por virtud diuina en
las orejas de los Asirios del qual se les
figuio muy gran temor, y echaron todos
a huyr dexando y desamparando todas
quantas cosas alli tenían así de oro co-
mo de plata, carros y cauallos y otras mu-
chas cosas de gran estima y valor, esto hi-
zieron por razon de la gran presteza y
velocidad con que buyan por salvar sus
animas y así dixerón los Asirios vnos
a otros. Mirad que el rey de Israel, con sa-
lario y acostamiento ha ayuntado y lla-
mado contra nosotros, a los reyes de
los Etheos y Eypcios, y han veni-
do sobre nosotros. Levantaronse pues

IIII. PARTE DEL ESPEJO

que así es de noche los Assyrios y dexaron todas las cosas; las tiendas y los cauallos y los asnos en los reales y echaron a huyr, desfilando tan solamete saluar sus personas y animas. Vinieron pues que así es los leprosos como diximos al principio de los reales, y entraron en vna tienda y comieron y beuieron y tomaron de allí oro y plata y vestiduras y boluieron se y abicódiéronlo todo. Tornaron otra vez a otra tienda, y tomado así mismo muchas cosas de oro y plata y vestiduras

9.6. así mismo ascódiéronlo todo; como auia

Como los leprosos denunciaron al rey Ioram que auian hecho a huyr los Assyrios.
echo lo que ante auian llevado. Despues destas cosas así passadas, hablando ellos mismos vnos con otros dixeron. No lo hazemos bien ni rectamente. Este dia es dia de muy buenas nuevas. Si callaremos y lo quisiéremos denunciar y manifestar hasta la mañana seremos redarguydos de culpa y pecado delante de Dios, sabiendo la afición de nuestro pueblo, que esta cercado y encerrado en la ciudad y así mismo acerca del rey como traydores del bien publico y comun. Venid pues que así es y vamos y demos dello noticia y manifestémoslo en el palacio real. Como viniesen los leprosos a la puerta de la ciudad, contaron y dieronles relacion de lo que passaua diziendo. Fuyamos a los reales de los Assyrios y no hallamos allí hombre alguno, saluo cauallos y asnos atados y puestas y asentadas las tiendas. Como los porteros que guardauan las puertas de la ciudad oyeron lo que los leprosos dezian dieron luego noticia dello en lo interior de la casa y palacio del rey Ioram.

CAPITULO V. DE LO QUE

el rey Ioram dixo y hizo oydas las buenas nuevas que auian dicho los leprosos.



Omo viniese a noticia del rey Ioram y oyese lo que passaua, aun no lo creya, por el gran temor que tenia, por donde levantandose de noche y hablando con

sus criados y conuinos de su casa y palacio real dixoles. Digo os lo que con nosotros con cautela y engaño auian yldo los Assyrios, Saben ellos que estamos fatigados de hambre, y por esta causa y razon han se salido de los reales y estan escondidos en los campos, diziendo. Quando fueren salidos de la ciudad, tomallos emos prendellos hemos, y viuos, y entonces podremos entrar en la ciudad, quiso dezir el rey Ioram (como si hablando mas claramente dixera). Dizen tomallos hemos viuos y así podremos usar de sus personas y tenellos sujetos y debaxo de seruidumbre. Mas y allé de desto podremos libremente entrar en la ciudad, porque no aura alguno que nos resista ni que se poga en nos la defender y desta manera ternemos y tomaremos todos sus bienes, juntamente con las personas. Los criados del rey Ioram, oyendo lo que dezia respondio vno dellos diziendo. Tomemos cinco cauallos que ha que dado en la ciudad; porque estos cinco rã solamete ay de toda la multitud de Israel, porque todos los otros son consumidos y acabados, y embiados los podremos cõtemplar y saber que passa. Traxerõ pues que así es dos cauallos, y embio el rey Ioram dos caballeros de los suyos diziendo. Yd y ved lo que passa para que nos deys las nuevas dello. Conforme al mandamiento del rey luego a la hora se partieron los dos cauallos y fueron en seguimiento de los Assyrios hasta el rio Iordam, y hallaron todo el camino lleno de vasos y vestiduras que auian dexado los Assyrios como yuan turbados, queriendo tan solamente saluar sus personas y animas. Dando pues la buelta los mensajeros dieron noticia dello al rey, dándole entera relacion de todo lo que passaua. Oydas tan buenas y alegres nuevas en la ciudad, sin deteniimiento ni tardança alguna salio luego el pueblo, y fueron a los reales de los Assyrios y pusieron a sacomano y despojaron todos los reales de los Assyrios, cogiendo y tomando dellos muy grandes riquezas y cosas de gran estima y valor, así de oro

como

9.2.
Como salió todo el pueblo,

como de plata. Vuo en aquel diatanta
abundancia de harina y de euada, q grã
topia della era dada por vil y baxo pre-
cio, segun que lo auia antedicho y pro-
phetizado el prophetas Heliseo. Con ve-

como de plata. Vuo en aquel dia tanta abundancia de harina y de cevada, q̃ gr̃a topia della era dada por vil y baxo precio, segun que lo auia antedicho y prophetizado el propheta Heliseo. Con verdad el rey Ioram mando a aquel cauallero sobre el qual yua recoitado, que estuuiesse a la puerta de la ciudad, al qual acocao y hollo el pueblo a la entrada de la ciudad en medio de la puerta, y alli fue muerto de mala y desastrada muerte segun que le lo auia prophetizado Heliseo quando le dixo que lo veria con sus ojos mas q̃ no como era dello, como de hecho fue assi. Despuës destas cosas assi passadas

2. Reg. 8. fuesse el propheta Heliseo a Damasco. En este tiempo enfermó el rey Benadab, de una grave enfermedad. La causa que se

9.3. vna grave enfermedad. La causa que le
Como en da de la enfermedad deste rey fue, segun
fermo el dize Iosepho, porque como conotio que
rey Benadab y de la causa de su en-
fermedad fermentado sobre la ciudad de Sama-
 ria, y el daño y perdida muy grande que
 alli auia recebido y assi mesmo que nin-
 gun enemigo le auia acometido ni pe-
 do contra el, para que assi vuisse de dex-
 ar ni leuantar el cerco y echar a buyr,
 lo vno por lo mucho que alli auia perdi-
 do, y lo otro por la gran affrenta q̃ auia
 recebido, cayo en muy gr. ue enfermed-
 dad. Estando pues en ermo, Achael cria-
 do suyo tomado vn paño de diuersas co-
 lores y de muy buen parecer, tomando al
 si mismo agua eiltendiole sobre el rostro
 del rey Benadab. Acerca d̃le poner d̃ pa-
 ño y echar del agua sobre el rostro del
 rey Benadab dizen algunos que lo hizo,
 por dar algun refrigerio y descanso al rey,
 qual estaua asfiado y congoxado del
 gran calor que tenia. Otros dizen, y mas
 conforme a verdad q̃to hizo para le ahog-
 ar secretamente. De dōde dize Iosepho
 que con el gran desseo que este Achael
 tenia de reynar, que ahogo al rey Bena-
 dab, por donde murio muy defaltada y
 malamente ahogado con muy justa cau-
 sa y razón, porque aho el que queria mar-
 tar a los otros quasi ahogados de sed y

hambre, que el así mismo justaméte fue
le ahogado y muerto, de mala y c'elastira
da muerte.

CAPITVLO. VI. DE LOS

bienes que procedieron del temor
del rey Ioram.



Como las antepassadas histo-
rias ayan y do acompañadas y
juntas, y así las ayamos conta-
do y relatado, por ventura algu-
no aura así podido colegir los muchos
y muy grandes bienes que del temor del
rey Ioram se hayan seguido, mas porque
no se dexen de conocer, poner los he-
mos aquí debaxo de vna breue copilación
y summa, porque se siguió lo primero,
aquel temor muy grande que vuo (quan-
do se vio cercado) le ser presto y muerto
y todo su pueblo juntamente con el. Si-
guiose lo segundo aquel rasgar de veli-
duras en señal de dolor y tristeza, quan-
do oyo dezir que de hambre la popria
dure aura comido a su hijo coezido, con la
otra fu vezina. Siguiose lo tercero q̃ vió
dole có gran temor de perderla ciudad y
lo q̃ mas y mas era jutamente la vida la pe-
nitencia q̃ hizo, no pr̃q̃namẽtẽ aper-
vestiẽdo a rayz de sus muy delicadas car-
nes en un alpero cilicio para aplicarla gra-
y saña de Dios, y cõleguir y alcaçar mas
facily ligeramente su diuina misericor-
dia. Siguiose lo quarto, aql conociẽto
q̃ tuuo de sus culpas y pecados, quando
dixo y cõfesso, q̃ el mal de la asficio que
padecia, que venia de mano de Dios. Si-
guiose lo quinto, aquellas buenas nueuas
que el propheta Heliseo denuncio y pro-
phetizo (en nombre de Dios) al rey y to-
do el pueblo de la muy gran abundancia
que auia de auer de harina, y como auian
de ser librados de aquella angustia y tra-
bajo en que estauan puestos. Siguiose lo
sexto q̃ luego se cùplio lo que el propheta
auia prophetizado, y vino gran abunda-
cia, y bastança de harina diuinalmente
hecha de tal modo y manera, que era
tanto q̃ que no haia quien la pudiera

dezir ni aú pensar, que auia de ser así como lo fue. Siguióse lo septimo, que quando Dios marau losamente, muy grã ruydo en los reales delos Assyrios, echaron todos a huyr, por donde saliendo el rey loram y todo el pueblo, pusieron a sacomanar a todos los reales delos Assyrios, donde cogieron muy grandes riquezas así de oro como de plata, y cosas de gran estima y valor. Siguióse lo octauo, la muestra diuina que Dios mostro de su gran misericordia, en socorrer defendiendo a los que así estauan afligidos y atribulados. Siguióse lo nono el gran plazer gozo y alegría que todos recibieron así grandes como pequeños, de verse libres de tanta angustia, aflicción y trabajo en que estauan puestos del qual diuinamente fueron librados como auemos visto y la sagrada escriptura lo ha contado y relatado.

¶ CAPITULO. VII. DE LOS muchos y muy grandes males que de la osadía y atreuimiento del rey Benadab succedieron.

Misto como auemos visto los muchos y muy grãdes bienes que se siguieron del temor del rey loram, segun q̃ el capítulo precedente nos los ha manifestado, queda que veamos al presente los muy crecidos y grãdes males, que de la sobrada osadía y loco atreuimiento del rey Benadab succedieron: porque se siguió lo primero, que con aquella osadía y loco atreuimiento, pugnaua y guerreaua cótra: el pueblo de Israel, pueblo peculiar y familiar de Dios por el qual auia hecho muchas y muy grandes marauillas. Siguióse lo segundo aquel poner que puso de assechanças y celadas; para tomar prender y matar a los israelitas; Siguióse lo tercero q̃ descubiertas las celadas por el propheta Heliseo, fueron presas de los israelitas no vna, ni dos, ni muchas y muchas vezes. Siguióse lo quarto, que embio a prender al propheta Heliseo para le matar si pudie

ra, porque descubria y manifestaua donde estaua las celadas puestas. Siguióse lo quinto, que fuerõ hechos ciegos los que le querian prender, lleuados a Samaria y puestos en muy gran peligro de muerte en manos de sus enemigos, a los quales pudiera matar el rey loram, si el propheta Heliseo no se lo estoruara y fuerã ala mano. Siguióse lo sexto, aquella gran necesidad y hambre, en que puso a la ciudad de Samaria, que viniessse a tanta y tan extrema necesidad y hambre que comiesesen los propios hijos, como lo comio cõzido la otra con su vezina. Siguióse lo septimo, aquel muy gran miedo y espanto que los del rey Benadab uieron, quando oyeron en sus reales muy gran ruydo de carros y de cauallos y de muchos exercitos. Siguióse lo octauo, que con el muy gran miedo que uieron echaron a huyr desamparando sus reales y tiendas, cõ todas quantas cosas tenían así de oro como de plata, cauallos y carros y cosas muy preciosas de gran estima y valor. Siguióse lo nono, la muy graue enfermedad en que cayo, la qual le succedió, por auer tenido cercada la ciudad de Samaria, y de la afrenta que alli recibio de hauer echado a huyr de solo miedo, sin que algun enemigo peleasse, ni fuesse contra el ni cótra su exercito y reales. Siguióse lo decimo el ultimo mal de todos los males q̃ murio muy destruida y malamente ahogado, y así de la cama fue a dar consigo en el infierno, dõde tenia hãbre y sed y intolerables tormetos, y esto con iusto iuyzio de Dios, porque aquel q̃ injusta y malamente queria matar a los otros: de hãbre y sed (teniendo los cercados y en tan extrema necesidad) que comia a sus propios hijos de hãbre (que el justamente muera de hãbre y sed, estando cercado de intolerables tormentos, donde padecese y padeciera in secula seculorum.

¶ Mucho con verdad es lo que deuemos a Dios (y tanto q̃ más lo podremos pagar ni feruir) por nos auer dado la sagrada escriptura tal llena de misterios y doctrinas muy saludables y fue nos necesario

4. Reg. 8.

recebir de Dios la señalada merced, por
que si ellos no fuera como dice Elaysa si
el señor de los exercitos, no nos dexara
tal gran y firme, fueramos como los
de Sodoma y semejantes a los de Gomo-
ra, esto es, destruydos sin poder ser reme-
diados ni reparados asi como las ciuda-
des de Sodoma y Gomorra fueron de-
struydas y asoladas con otras cosas sin po-
der ser remediadas ni reparadas. Por esta
causa y razon, le debemos dar muchas
gracias, por la sagrada escritura (como
aueinos dicho) esta llena de muy altos mi-
sterios y encubiertos sacramentos, de los al-
tos misterios no carece las sagradas histo-
rias que entre manos tenemos mas aun, ja-
tamente con esto como se tiene en simbo-
chos y muy saludables documentos, y de
los quales manifestaremos aqui algunos
por breues para nuestras conciencias,
y saludables para nuestras animas.

CAPITULO VIII. EN EL
qual se declaran moralmente las cosas del
rey Benadab, que vio contra el po-
blo de Israel, y contra la ciu-
dad de Samaria.

Diximos (si bien se miro) quando
tratamos las historias del rey
Ioram y del rey Benadab, que
el rey de Syria tenia guerra y
pugnava contra Israel, para lo qual fuero-
pueltas de su parte celados y assechanças
las cosas de Rubria y manifestaua el pro-
pheta Heliseo, por donde le embio a pre-
dicar para le matar si pudiera, mas sus ceta-
das y assechanças fueron para mayor
confusion del rey de Syria. Tractando
estos misterios moral y mysticamente, de-
zimos, que por este rey de Syria, se enti-
de el demonio, Syria se interpreta y quie-
re dezir subime y muy alto el demonio es
rey sobre todos los altos peccadores.
Esto es lo que dize el sancto Iob hablan-
do del demonio. Elea rey sobre todos los
hijos de soberuia. Son dichos los pecca-
dores hijos de soberuia, soberuios y con
razon, porque hies gran soberuia el fieruo

levantarse contra su señor, y el hijo contra
el padre, y el vassallo contra su rey, quan-
to mayor soberuia, es la ciuita levantar
se contra su criador, y el polvo y ceniza
contra su Dios. Donde S. Bernardo, ha-
blando de cada vno de los soberuios pe-
ccadores dize. Que te ensoberueces, pol-
uo y ceniza, cuya concepcion es con cub-
pa, cuyo nacer es con misericordia, cuyo vi-
uir es pena, y el morir angustia. Llama al de-
monio (el sancto Iob) rey de soberuia. *Ioan. 8.*
porque este es su titulo, asi como el titu-
lo de Christo es la humildad, asi el titulo
del demonio es la soberuia. y por estas
insignias son conocidos los exercitos de
Christo y del demonio segun dize la glo-
ria. Tambien le llama rey, porque asi como
el rey trata a sus subditos y vassallos de-
baxo de su señal y mudo, asi el dem-
onio trae a sus subditos los peccadores
por el que haze el pecado si el es del pe-
cado su mudo y debaxo de su imperio y
señorio, por que en todo y por todo los pe-
ccadores sigue su voluntad ocupados en
vicios enormes y en abominables peca-
dos. Pugna y pelea contra los fieles Chri-
stianos los quales son significados por
Israel porque Israel se interpreta y quie-
re dezir varen que vee a Dios, este es el
verdadero christiano, el qual ve a Dios,
aqui por se en el sacramento del altar y en
el cielo le ha de ver por clara y patente vi-
sion. Destas dos maneras de vision y ver
dize el Apostol. Vemos agora (conui-
ne saber) a Dios, por espejo debaxo de
y magen obscura mas entoces, esto es, en
el cielo y patria celestial, cara a cara, por
que clara desnuda y pacientemente vero-
mos la diuina essencia. Y apade mas el
Apostol y dize. Agora conozco a Dios
en parte obscura y imperfectamente mas
entonces conocere como soy conocido
de Dios. Asi como conoce Dios nues-
tra essencia, asi nosotros conoceremos la
suya. Mas es de notar que aquella palabra
asi como no trae ni importa y gualdad
de conocimiento mas tan solamente
vna semejança remota y que esta muy
lexos, quiero dezir, que no comprendo

Esai. 1.

7. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

Esai. 1.

remos su essencia, como el en la nuestra. Cóntra ellos verdaderos Iralitps pelea y pone sus assechças del demonio, por que nunca viene en descubierta ni a o-
 jos vistas, mas en cubierto. Quiero dezir, que quando tienda, no tien en descubier-
 to ni a la clara, porq̃ no descubre, ni dize el mal muy grande q̃ ay en el peccador. No dize como por el es offendido o Dios.
 No dize como por el es el nõbre priua-
 do de la gloria. No dize como por el ha-
 de y rel hombre al infierno para siẽpre. No dize aq̃lla pena q̃ el peccador trae cõ-
 sigo mesmo despues de cometido el peca-
 do, aquel desahumiento, aquel descontẽ-
 tamiento, aquella pena y trabajo que trae cõsigo otro de si mesmo. No dize algu-
 na destas cosas, no viene en descubierta mas pone celadas y assechças debaxo y fo especie de algun bie, o de alguna co-
 sa deleytable. Hase el demonio (segun di-
 ze el seraphico doctõr sant Buenuentu-
 ra) como el malo y falso mercader de pa-
 ños, q̃ quando vende el paño no mani-
 fiesta el medio del paño, ni el fin del paño, sino el principio de la muestra, y aq̃lla
 muy bie tundida y frusada. Asĩ el demonio, no muestra el medio del peccado, aq̃l
 remordimiento de consciencia y trabajo q̃ el peccador trae consigo despues q̃ ha pe-
 cado, ni el fin del pecado, que es lleuar al fua-
 go y penas perdurables del infierno, mas al principio alguna torpe delecta-
 cion, o alguna temporal ganancia, por donde el miserable peccadores engaña-
 do y vencido. Mas estas celadas descubre Heliseo, esto es, el predicador, quan-
 do por el son descubiertos sus engaños, y falsedades para que se guarden dellos. En una manera quando les dize con el

caua para le prendery matar: se signi-
 fica, que muchas y muchas vezes se ay-
 ra y ensaña el demonio contra el predi-
 cador de la verdad, y trabaja por le em-
 pecer y dañar. O quantas vezes incita, y mueue a personas particulares, con-
 tra los predicadores porque predicen la verdad. Quantas a los Reyes, Princi-
 pes y grandes Señores, por donde vnas
 vezes son suspensados de la predicacio-
 nes, y otras totalmente privados. Quan-
 tas les procuran la muerte. Yo conozco y muy bien he conofcido a vn predica-
 dor, que porque predicando las verda-
 des, reprehendia los vicios, le queria ma-
 tar, y muchas vezes le buscaren para este
 effecto hasta salir a los caminos, y en to-
 das le libro Dios de sus manos, al qual
 sea honra y gloria en los siglos de los si-
 glos. Amẽ. Y lo que en este caso no pue-
 de hazer el demonio por sus satellites el
 mesmo trabaja de lo poner por obra, pro-
 curande matar a los predicadores de la
 verdad, viendo que asĩ son descubier-
 tas sus celadas, engaños y falsedades cõ
 que procura derrocar y matar de culpa
 mortal a los peccadores. Desio que auie-
 mos dicho tenemos vn exemplo muy no-
 table. Lese del glorioso y bienauentura-
 do padre sant Antonio de Padua de la
 orde de los Menores, q̃ como predica-
 se vna quaresma, diziendo la verdad asĩ a
 los grandes como a los pequeños, asĩ a
 los ricos como a los pobres, asĩ a los
 señores como a los vassallos, y finalmen-
 te a todos vniuersal y generalmente sin
 accepcion de personas, por donde ha-
 zia muy gran truxto, auiedo dillo em-
 bidia el demonio, vna noche le quito
 ahogar, y lo puso por obra en quan-
 to en el fue, mas asĩ como las celadas
 del Rey de Syria contra Helisen fueron
 mas para su confusio, que para conse-
 guir y alcançar lo que le desleaua, por-
 que fueron lleuados a Samaria los que
 le querian prender, asĩ el demonio que
 queria ahogar al bienauenturado padre
 sant Antonio fue expelido y alancado
 muy torpe y confusiblemente por la vir-

*Ben, in la
 dize salu
 de diuino
 nibus pec
 cati.*

*9.4.
 Como el
 demonio
 pronoca
 algunas co-
 tra los pre-
 dicadores*

Ephes. 4 Apositol sant Pablo. No querays dar lu-
 gar al demonio. En otra, quando dize cõ

Iacobi. 4 Santiago. Resistid al demonio y echa-
 ra a huyr de vosotros. En otra, quando

1. Petri. 1, los dize con san Pedro. Vuestro aduer-
 sario el demonio, anda rolando, bus-
 cando a quien trague. En aquello que la
 sagrada escriptura dize, que se turbo el
 Rey de Syna contra Heliseo, y le bus-

*9.4.
 como el di-
 monio pro-
 uoca a al-
 gunos con
 tra los pre-
 dicadores*

*9.5.
 como el di-
 monio tra-
 baja por
 ahogar a
 los predi-
 cadores.*

gen nuestra señora, y librado el glorioso padre. Tenia Benadab rey de Siria cerca de la ciudad de Samaria, y puesta en tanta gran necesidad y hambre que (como diximos) comian sus propios hijos de hambre por Samaria a la qual cerca el demonio; es entendida la iglesia militante, porque Samaria se interpreta y quiere decir, guarda del señor, porque es el que la guarda ampara y defiende de los hereges y falsos Christianos y de las asechanças del demonio. En esta ciudad trabaja el demonio de echar hambre no quito al defecto y falta del pan material, sino del espiritual, de la palabra diuina, y del sacrosancto sacramento de la Eucharistia, para que assi por esta via les tome por hambre. Mas por la promesa de nuestro redetor significado por Heliseo, es hecha muy gran abundancia en la iglesia, de Dios de don de el mismo dize. Mirad que estoy con vosotros hasta la consumacion y acabamiento del siglo. Y el es palabra del padre, y de es dado el sacramento de la Eucharistia pan vivo que es incendio del cielo para sustentacion espiritual de los fieles Christianos.

CAPITULO .IX. EN EL qual se ponen muy señaladas cosas, acerca del temor y de muchas diferencias que ay de temor.



Como arriba ayamos dicho y declarado, los muchos y muy grandes bienes q̄ del temor se le ayã seguido al rey Ioram, sera bien tratar aqui alguna cosa acerca del temor. Para mejor sacar esto a luz y dar mas clareza y entera noticia dello, es de saber que segun ponen los doctores Theologos especialmente el maestro de las sentencias, seys maneras ay de temor (conviene saber) Temor humano, Temor mundano, Temor natural, Temor seruil, Temor principiante, Temor filial o casto. Las dos primeras maneras de temores (conviene saber) temor humano y mundano, son viciosos y imperfectos. Las dos maneras

postimeras y vltimas, esto es el temor principiante y filial y casto, son virtuosos y buenos. Las otras dos maneras de temor seruil, ni son viciosos ni virtuosos. El temor humano es aquel, por el qual alguno se aparta del biẽ y se allega al mal por librarle de algũ peligro corporal, como san Pedro del qual dize sant Gregorio que temiendo la muerte, nego la vida esto hizo san Pedro liecho olvidadizo de lo que auia oydo de la boca de su maestro quando dixo. No querays temer de los q̄ maran el cuerpo porque no pueden matar el anima. Temor mundano es aquel por el qual a guño se aparta y deluia del bien y se allega al mal, por apartar y deluiar de si alguna petida o daño temporal. En esta manera lo hizo Herodes que por no perder el reyno temporal mato a los innocẽtes y sin culpa infantes de pocos dias nacidos, de dos años abaxo temiendo y padeciẽdo temor donde no auia que temer, porque no auia causa alguna para auer miedo. El temor natural es aquel, por el qual todo hombre ha naturalmente miedo de la pena y de la muerte, y teme el daño de su propia naturaleza, como Chrluo nuestro redemptor la temo del qual se lece, que començo a auer miedo y a congoxarle y a entristicẽse y a angustiarle en el lugar de Getsemani, quando ora al padre, el temor fue en la parte sensual. El temor seruil es aquel por el qual alguno teme pecar por temor del infierno, y no dexa de pecar por amor de la virtud de la charidad ni por acatamiento de la bõdad diuinamas por el miedo de la pena refrena la mano del vicio y peca.

La sabiduria es el temor del señor, y da

Gr. in. f. apost.

Luc. 21. 6.

Que ayte mor mundano y hu mano.

Mat. 2.

f. 3. Que ayte mor natural seruil

f. 4. Como ay temor inicial y filial

Psal. 111.

Dios

f. 6. Como el demonio trabaja q̄ ayta falta de la palabra de dios en la yglesia. Act. 13.

f. 1. Como ay seys maneras de tem.

Dios buen entendimiento a los que así lo hazen y ponen por obra. Todos estos amores, lo son imperfectos, porque (como dicho es) la perfecta charidad fuera expulsa y alanca al temor. El temor filial o el temor casto es a quel por el qual alguno encondido por amor del bien y de la bondad, teme pura y limpiamente ofender a dios o de ser apartado del y apartarse del mal solamente por ser justo.

CAPITULO X. EN EL QUAL se pone vna no pequeña diferencia que ay entre el temor seruil y el filial casto y bueno.

An qu in epist. 109. r. c. 11. g. C. D. E. Mag. in 3 dist. 34. c. no potes.

SAnt Augustin declarando la diferencia que ay entre estos dos temores seruil y filial y casto, y traslo el maestro de las sentencias, dize San Juan dize, el temor no es el amor y caridad, mas la perfecta devocion y charidad, expulsa y alanca y echa fuera el temor porque el temor tiene pena y tormento. La conciencia de los pecados, atormenta al coraçõ porque a vn no es hecha la justificacion. Toda via ay all algo que estimula y que pelea y incita a mal. Estimula el temor, mas no quiere temer porq entra la charidad la qual sana, lo que ha llagado el temor. El temor del señor, así blaga como el hierro del medico con el qual da el cauterio de fuego, quita la podredumbre, y quasi parece que abrecenta la llaga. Mirad que quando la podredumbre estaua en el cuerpo, la llaga era menor mas muy peligrosa. Llego el cauterio del medico menos dolia aquella llaga que duele agora quando es cauterizada, duele muy mas quando es curada q sino la curara. Mas por esto duele mas quando llega la medicina, porque no duele despues sucediendo la sanidad y salud. Ocupe pues que así es el temor tu coraçon, y entroduzida la charidad, succeda la llaga del cauterio del medico. Tal es el medico que sabe tambien curar que no dexa castro ni señal de la llaga, subyete debajo de su mano derecha. Porque

si estas sin temor no podras ser justificado. Sentencia es de la sagrada escriptura. El que esta sin temor, no podra ser justificado. Necesaria cosa es que entre prime ro el temor, por el qual venga y succeda la charidad. El temor, el medicamento y medicina es la charidad la sanidad. El que teme no esta perfecto en el amor? Porque no esta perfecto? Porque el temor tiene pena y tormento, como el cauterio del medico tiene pena y tormento. Ay otra sentencia, que parece ser contraria a esta, si no tiene piadoso entendedor que la pueda bien entender. Dize en el Psalmo. El temor del señor casto, permanece en el siglo del siglo. Manifiesta nos auer vn temor eterno mas casto. Que el propheta y rey David, nos aya manifestado auer vn temor eterno por ventura contradizele la epistola que dize. El temor no es en charidad, mas la perfecta charidad expulsa, alanca y echa fuera al temor. Preguntemos a ambos a dos las palabras de dios. El espiritu es vno aunque los libros sean dos y las bocas dos, y las lenguas dos. Esto es dicho por san Iuã, y aquello otro por el propheta y rey David. Mas nõ quays pensar, que sea otro el espiritu. Si vn mismo flato y ayre haze sonar dos flautas, por ventura nõ podrá vn mismo espiritu hinchir dos coraçones y mouer dos lenguas? Si con vn espiritu, esto es, con vn solo flato y ayre llenas dos flautas, luenas juntamente sin dissonancia alguna, llenas dos lenguas del espiritu de Dios por ventura pueden dissonar? Esta pues que así es alli vna singular concordancia mas dessea oydor. Mirad que el espíritu de Dios inspire y hinchio dos coraçones, dos bocas y mouio dos lenguas. Oymos de la vna lengua. El temor del señor no es en charidad, mas la perfecta charidad echa fuera el temor. Oymos de la otra lengua. El temor del señor casto, permanece en el siglo del siglo. Que es esto? Quasi disluenan por ventura? No disluenan ni ay en ellas discordancia alguna. Sacude las orejas, entienda la melodía. No fin en usa alli añadiendo flato y aca

Ecdi. 1.

2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

8. 9. De la diferencia q ay entre el temor seruil y filial.

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

201

la

lla no lo añadio sino porq̃ ay vn temor que se llama casto, y ay otro que no se llama casto. Discernemos y distinguimos pues que así estos dos temores, y entenderemos la consonancia de las dos sueltas. Como lo entenderemos y como lo discerniremos. Este atenta vuestra charidad. Ay algunos hombres los quales por esto temen, porque no sean echados en el fuego infernal, porque por ventura no ardan con el demonio en el fuego eterno. Aquel es el temor que introduce a la charidad, mas de tal manera viene para q̃ salga. Con verdad si vn temes a Dios por amor de la pena, a vn no amas aquel q̃ así temes. No desees los bienes mas cuantos los males, mas porque te guarda, de los males, corrigiſte y comieças a del ſearlos bienes. Quando comieças a del ſearlos bienes eſta en ti el temor caſto, q̃ temor caſto? No pierdas eſtos bienes. En tended hermanos muy amados vna coſa es temer porque no de continuo ſe aparte de ti. Aquel temor con el qual temes a Dios porque no ſeas echado en el inferno con el demonio, a vn no es caſto. Cō verdad q̃ no viene ni procede de amor de Dios mas de temor de la pena. Mas quando temes a Dios porque ſu preſencia no re dexa ni deſampare, abraças y deſſeas ſuyr del. No ſe puede mejor explicar ni declarar que diferencia ay entre eſtos dos temores, vno al qual echa fuera la charidad, otro caſto q̃ permanece en el ſiglo, del ſiglo ſaluo poniendo dos mugeres caſadas, de las quales la vna q̃ quiere comer adultero y deleytarle cō la maldad y pecado: mas que teme no ſea condenada de ſu marido, herida y maltratada. Teme al marido, mas porque aun ro via ama la torredad del vicio, por eſſo teme al marido. A eſta tal no le es grata ni agradable la preſencia de ſu marido, mas muy cargosa y penosa. Y ſi viue torpe y malamente, teme por ventura no venga el marido. Tales ſon los que temen, por ventura no venga el dia del iuyzio. La otra muger que ama a ſu marido y le da muy caſtos abraços, y que no ſe enfuzia

con alguna manzila de adulterio, deſſea eſta tal la preſencia de ſu marido y teme no ſe aparte della y la dexa. Vea como y en que manera ſe diſciernen y diferencian eſtos dos temores? Teme la vna y teme la otra. Preguntales y quali reſpōder te han vna meſma coſa, y de vn a meſma manera. Pregunta a la vna, temes a tu marido? Reſponde. Temo. Pregunta a la otra temes a tu marido. Reſponde. Temo vna meſma bozes, mas diuerſos ſon los animos. Preguntales porque temen? La vna dize. Temo a mi marido por ventura no ſe aparte de mi y ſe vaya. La otra dize. Temo por ventura no me condene. La otra dize. Temo por ventura no me dexa y deſampare. Pon eſto en el animo de los chriſtianos y hallaras el temor al qual echa fuera la charidad, y el otro temor caſto y permanente en el ſiglo del ſiglo. Vea como en las palabras antedichas manifeſta ſan Auguſtin, qual ſea el temor caſto, y qual el teruſi, y como y en que manera diſcieran la perfecta charidad alaça el temor. Que diremos de aquel que comenſa a temer el dia del iuyzio? Si viera en el perfecta charidad no temiera. La perfecta charidad, hiziera perfecta juſticia y no tuuiera de que ni porque temer, y por mejor dezir tuuiera porque deſſeara que paſſe la maldad y pecado, y que venga el reyno de Dios. Luego pues que ſi es, el temor no eſta en la charidad. Mas en q̃ charidad? No en la començada. Pues en qual charidad. La perfecta charidad, alaça y echa fuera al temor. Pues que aſi comienca el temor porque el principio de la ſabiduria es el temor del ſeñor. Quando començare la charidad a morar en el anima expelle el temor, el qual le auia a ella aparejado el lugar. Quanto ella mas crece tanto el mas deſcrece. Y quanto ella es hecha mas interior y intima, el temor es expellido y alaçado fuera. Mayor charidad, menor temor. Menor charidad, mayor temor. Mas ſi no ay algun temor no ay porque parte ni por donde entre la charidad. Aſi como vemos por la cerda ſer introduzido el hilo de cañamo, y por la

9.7.
Donde ſe
pone vn
exemplo
para coñe
cer la di
ſcrecia
deſtos dos
temores.

Ecleſi. 1.

9.8.
Como la
charidad
echa fue
ra al te
mor.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

la aguja el hilo de sirgo. Quando se este alguna cosa, primeramente entra la la cerda y la aguja, mas sino sale fuera no podra fuceder el hilo. Asist el temor primeramente ocupa el anima, mas no queda alli el temor porque por esto entro, porque entrasse la charidad. Y a cchala se geritud en el anima, q gozo ternemos a qui, o en el siglo q esta por venir? Y en este siglo quien nos podra empecer, perjudicar ni dañar, estando llenos de charidad? Mirad como se alegrava el Apostol de la charidad que estaua en el. Dize quie nos podra apartar la charidad de Christo Por ventura la tribulacion, o la angustia

Ad Ro. 8.

1. Petri. 3.

Mat. 3. 12. 14. ca. non por f.

Esai. 63.

Psal. 112.

o la persecucion, o la desnudez, o el peligro, o el cuchillo. Hablo desta manera como si hablando mas claramente, dixera. Ninguna cosa destas, nos podra apartar de la charidad de Chritto Iesu. Y san Pedro dize. Quien os podra empecer ni dañar, si fuerdes buenos amadores. Como si dixera. Ninguno os podra empecer ni dañar, si tuuietedes perfecta charidad. Aqui como dize el maestro de las sentencias las palabras arriba dichas, muestra si. Augustin, el temor, nicial o principia te el qual ni del todo es seruil ni del todo casto, mas es como medio que tiene algo del temor seruil, y algo del casto. Haze co verdad semir parte por temor a la pena y parte por amor de la justicia. Por quien tememos f. r pugnidos y castigados, a q l xecn. mos, offeder. Este temor esta e la charidad començada, no en la perfecta. Y quanto ctece la charidad (como esta dicho) tanto decrece este temor quanto al miedo de la pena, esto es, aquello que haze temer la pena y quanto al tormento y afliccion de la conciencia. Porque quanto mas amamos tanto menos tememos. Este temor se nuto en las palabras de san Augustin, donde no niega que no aya a temer en la charidad començada mas en la perfecta. lo qual no se puede dezir del temor seruil, porque como el mesmo san Augustin dixo, el temor seruil, no q da sobreuieniendo la charidad, ni entra

la charidad sin que primero salga a quel re mor ni por a quel temor alguno ctece en Dios, ni haze bien que se pueda dezir merito de la gloria, dado que sea bueno lo q haze por amor sino por el temor. No por amor de la justicia y de Dios, hgo por temor de la pena y del fuego infernal que teme.

CAPITVLO .XI. EN EL qual se declaran cosas muy notables acerca del temor seruil, y del gratuito.

M Vechas y muy notables son las cosas, que el seraphico doctor san Buenauentura dize acerca del temor seruil, porq pone quetiones y preguntas muy provechosas acerca deste temor seruil, porq lo primero pregunta, si el temor seruil, si es don del espiritu sancto. Lo segundo si el vso del temor seruil, si es bueno o malo. Preguntalo tercero, si el temor gratuito si quedara en la gloria, o si sera quitado de los sanctos. Respondiendo a la primera quetion y pregunta dize. Sin duda alguna el temor seruil, es don del espiritu sancto. La razon de esto es. Porque assi como el don de Dios, saber o creer que ha de auer penas y que estan por venir, por razon que ay alli vn alumbramiento del coracon y endereciamento del anima, Así es don de Dios, huyr de aquellas penas eternas y temellas, por razon que del tal don ay vn ablandamiento o molificacion restricion del deleznamiento de la concupiscencia carnal y sea y en esto vna rectificacion, Que aya alli molificacion y ablandamiento muy bien lo manifesta el propheta Esayas, hablado con Dios y diziendo. Endutecite señor nuestro coracon para que no te temiessemos, Que este alli restricion del deleznamiento de la carnal concupiscencia, manifestalo el propheta y rey David, hablo lo co Dios y diziendo. Penetra y enclaua señor mis carnes con tu temor. Esto con verdad no

Pror. m. 3. dis. 3. 4. 1. 1. 9. 1.

1. 1. Camoel temor es don del, q piritu sancto.

se haze tan solamente con el temor casto mas aun con el seruil, por el qual se temen los tormentos y penas eternas, y se teme la diuina justicia, y por estos tormentos cessa el hombre de peccar y de hazer mal, dado que no del todo cesse de la voluntad (como dize la glosa) lo qual todo es dō de Dios nuestro señor. Pone el mismo seraphico doctor san Buenauentura

Vbi supra
q. 2.

la segunda question y pregunta, si el vso del temor seruil, si es bueno o malo. Para declaracion desta question y pregunta dize. Es de notar, que quando digo temor seruil, dos cosas digo, conuiene saber la costumbre o el habito mediante el qual el anima se dispone para temer a Dios, como aq̃l q̃ pugne, agota y castiga a los malos y peruersos pecadores que traspassan su diuina ley. Allende desto, debaxo deste nombre de seruidumbre se denota la deformidad del pecado, la qual es anexa

q. 2.

Si el vso del temor si es bueno o malo.

a aquel habito o costumbre en vn mismo hombre, por cuya causa y razon aquel hombre es dicho seruo del pecado, y el temor que esta en el, es dicho temor seruil. Asi mismo de la misma manera, quando digo temer alguno seruilmente, dos cosas digo conuiene saber el acto y obra q̃ sale de aquel habito y costumbre, y la seruidumbre o deformidad de la voluntad que acompaṇan al tal acto. Mas es de considerar, que esto puede ser en dos maneras. O de tal manera, que aquella deformidad de la voluntad acompaṇe quanto al habito y costumbre, o quanto al acto. Si tan solamente acompaṇa quanto al habito y costumbre, asi podra ser que alguno no tema seruilmente, y que en aquel movimiento no peq̃ porq̃ por el pensamiento y recogitacion de las penas, y alguno aborrece offender a Dios, y esto puede ser fuera de todo pecado. Mas si aquella deformidad acompaṇa en el acto, dado que este temer de si no sea malo, mas por razon de la deformidad actualmēte anexa es deprauado. De esta manera. Como si alguno que teme las penas, y temiendose duele y le pesa q̃ tales penas se den por la culpa y asi mismo desea en acto pecar

fino viuiesse aquella pena, en esta manera temer seruilmente, es pecado y malo, y esto no es siempre, quando alguno se mueue por temor seruil, porque en otra manera por el vso de aquel don mas se alongaria y apartaria el hombre de la gracia, que se aparejaria, lo qual es manifestamente falso. De donde se ha de conceder y dezir, que el vso del temor seruil puede ser bueno dado que no sea bueno de bōdad de merito mas de bondad que apareja, dispone y ordena para el merito, la qual esta juntamente con pecado. Mueue asi mismo el mismo doctor, la tercera question

y pregunta. Si el temor gratuito, si quedara en la gloria: o si sera quitado de los sanctos y bienauenturados? Respondiendo a esta question y pregunta, dize. Al temor pertenece mirar tres cosas, conuiene saber, la pena para huir la offensa para euitalla y guardarse della. La summa magestad de Dios nuestro señor para estar sujeto a ella, dandole reuerencia y acatamiento. Y segun esto ay tres diferencias o maneras de don del temor. Vno que principalmente mira la pena, y este es seruil. Otro que vn ojo tiene puesto en la pena y otro ojo para principalmente euitar la offensa, y este es inicial o principiante. El tercero que uene vn ojo puesto al respecto de euitar la offensa y otro al respecto de la reuerencia que se deue dar, y este es filial. Y si al vn vso pertenezca huir, por ventura no sea el hombre apartado de Dios, el otro es mas precioso y excelente, reuerenciando la diuina magestad del señor, considerando el hombre su propria flaqueza y pequenez. Y este vso fue en Christo nuestro redemptor, y esta en los sanctos angeles, y estara en todos los bienauenturados y quanto a este ojo con que mira esto y quanto a este vso queda el don del temor en la patria bienauenturada del cielo. Mas quanto a los otros vfos inferiores cessa porque ellos le pertenecen y competen segun el estado de imperfeccion. Mas porque le queda el vso mas principal, de aqui es que no se dize ser euc uado ni cessar, mas ser mas

q. 3.

El temor si q̃da en la gloria.

Non in. 3. ds. 34. ar. 2. q. 3. in corpo.

q. 4.

Que ay tres diferencias del don del temor.

per-

Prouer 3 perfeccionado. Del temor dize assi Salomon. El temor del señor, aborrece todo mal. Esto se ha de entender del temor filial el qual huye de todo mal de culpa y pecado, huyendo del por la offensa que es hecha a Dios nuestro señor, no tan solamente por la pena, lo qual haze el temor seruil. Y en el mesmo libro dize mas Salomon.

Proue. 14 El sabio apartase del mal del pecado, mas el loco passa corriendo muy facilmente de pecado en pecado, y confia que no sera pugnido ni castigado por ello. Y el ecclesiastico dize. El temor del señor expele y alanca el pecado. El temor conuiene saber inicial y filial alanca el pecado, porque propia cosa es del hijo que verdaderamente ama quitarla offensa de su padre. El que esta sin temor de Dios no podra ser justificado. Dize esto el ecclesiastico porque lo primero q̄ pertenece a la justicia es estar sujeto a Dios, lo qual haze el temor como a su superior. Y dize mas. El temor del señor, es gloria y gloriacion y alegria y corona de exultacion y gozo: Es dicho aqui el temor gloria, por q̄ por el merece alguno la gloria. Y dize aqui gloria por el habito de la gloria y gloriacion por su acto y alegria, por su derramamiento a las fuerzas inferiores del anima, lo qual sera en la reduccion, entonces con verdad la gloria del anima reducida al cuerpo y por consiguiente a las fuerzas sensitivas que son de todo el conjunto de anima y cuerpo. Dixo corona de exultacion y gozo, por el perfecto triunfo que alcanzara de sus aduersarios y capitales enemigos. Y añade y dize mas. El temor del señor dara deleyte al coraçon, y dara alegria en largueza de dias y años. Dize que dara deleyte al coraçon y alegria meritoriamente, porque por el conseguira la fruyciõ bienauenturada. Dize que dara alegria y gozo. Dize gozo por la gloria del anima, y alegria por su reduccion al cuerpo segun que esta dicho. En largueza de dias y años, sin fin ni termino alguno en el siglo de los siglos.

CAPITULO. XII. QV
trata como y en que manera nos ayamos de auer con nuestros enẽmigos y como los hemos de tratar.



Omo y en que manera nos ayamos de auer con nuestros enẽmigos, y como los ayamos de tratar y vsar con ellos de humanidad, muy a la clara nos lo mostraron y manifestaron el propheta Heliseo y el rey Ioram. Dixo dellos la sagrada escriptura que llevando el propheta Heliseo a los caualleros y exercito del rey Benadab sus capitales enẽmigos que le auian ydo a prender a la ciudad de Samaria, y entregandolos en manos del rey Ioram, que no solo no los mataron, mas por mandamiento del rey les fue dada muy gran abundancia de bastimentos, y les fue hecho un banquete real, y despues de ser refecionados y auer comido, fueron dexados y libres y en paz, para su señorel rey Benadab. Acerca de lo que ausmos propuesto como nos ayamos de auer con nuestros enẽmigos, tres cosas diremos. La primera como se ayan de amar los enẽmigos. La segunda, como nos ayamos de auer con ellos. Y la tercera, como sea cosa muy ligera y facil de cumplir amar a los enẽmigos. Ante que vengamos a declarar la primera destas cosas q̄ auemos dicho es de notar que dos cosas son las que desleñan los hombres saber en esta vida, y aun es bien que se tegan, La primera qual es la señal mas aueriguada y cierta en que se conocera ser vno verdadero christiano siervo y amigo de Dios. La segunda qual sera el seruicio mas serualado, q̄ podra vnq̄ haze a Dios. De lo primero digoque vna de las señales mas ciertas y de las mas ciertas la mas principal, en q̄ vno se conocer ser verdadero christiano siervo y amigo de Dios es, en el amor y charidad, si ama a Dios sobre todas las cosas, por solo quẽ el es, y por el merio de su sola persona, y al proximo como a si mesmo en Dios, y por

96.
De dize
sar quẽ
hombres
desseñala
ber enq̄
veda.

por amor de Dios. Esto manifesto nuestro redemptor, hablando a sus sagrados Apóstoles, diciendo: A esto conoceran que soyis mis discípulos si os amareis vnos a otros. Podríamos preguntar con humildad a nuestro Dios y decir: Dized gran Dios, no lo conoceran en el hazer de los milagros y maravillas, en el resucitar de las muertos, en alumbrar los ciegos, en sanar los coxos y mocos? No. No se conocera en el habito religioso del frayle? No. En el velo de la monja? No. En la coga que lleva el monje? No. Pues en que se conocera? Si os amareis vnos a otros. Y así añadio y dixo. Estas cosas os mando, que os ameyis vnos a otros. Este es mi precepto y mandamiento, que os ameyis vnos a otros. No se hallara en todos los mandamientos Christo, que con tanta muestra de voluntad y nota, los aya dicho y mandado como en este. Estas cosas os mando. Este es mi precepto y mandamiento, que os ameyis vnos a otros. Ponderando san Gregorio estas palabras de Christo dize. Como todas las palabras sagradas, estan llenas de preceptos y mandamientos del señor; que es esto que de sola dilección y amor, como de singular mandamiento dize, este es mi precepto y mandamiento que os ameyis vnos a otros sino porque todo mandamiento de sola la dilección y amor es, y todos los mandamientos son vn precepto, porque todo lo que se manda en sola la charidad es hecho solido y firme. Con verdad que así como los muchos ramos de vn arbol salen de vn arayz, así muchas virtudes son engendradas de vn charidad. No tiene alguna cosa de verdura y buen parecer el ramo de la buena obra, sino permaneciendo en la rayz de la charidad. Y esta es la mas cierta señal, que vno sea verdadero Christiano, siervo y amigo de Dios. Esto que auemos dicho, confirmalo san Augustin diziendo. Sola la dilección y charidad, distingue entre los hijos de Dios, y los hijos del demonio. Entre los hijos del reyno y los hijos de perdición Baptizense todos, entren todos en la igle-

sia, fabriquen las paredes de los templos y casas de Dios, signense todos con la cruz de Jesu Christo, canten los vnos alleluya, respondan los otros amen, no se distinguen los hijos de Dios de los hijos del demonio, los hijos del reyno de los del infierno, sino en sola la dilección y charidad. Si estan en amor y charidad hijos de Dios, si tienen odio rancor y malquerencia hijos del demonio. A lo segundo que se desea saber, qual sea el seruicio mas señalado y mas grato; que podamos hazer a Dios. A esto se responde y dize que es estar en amor y charidad con nuestros proximos porque sin este de ningun precio son todas nuestras obras y seruicios, y muy menos aceptables que podemos hazer sin este solo de ningun valor y precio, y este sin los otros basta y es muy suficiente (mayormente quando no se pueden poner por obra) de aqui es lo que dixo el apostol escriuiendo a los de Corinto. Si ha-

bare colenguas de angeles. Si distribuyere y repartiere todas mis facultades debien temporales, en mantener, vestir y calzar a los pobres. Si entregare mi cuerpo de tal manera que sea quemado y ardido y no tuviere charidad ninguna, cosa me aprovecha todo quanto esta dicho. La razón de esto es, porque todas estas cosas se pueden hazer sin charidad, por lo de no consiste en ellas la perfección de la virtud, mas en ella misma charidad. De donde en las colaciones de los padres se dize. Los ayunos las vigillas, la desnudez de las cosas del mundo, la meditación de las escripturas no son perfecciones, mas instrumento de perfección: conuiene saber en quanto disponen para la charidad. Mas sola la charidad basta y es suficiente por si mesma muestra el mismo apostol, diziendo. Muy mas excelente camino os muestro y manifesto, para y a Dios conuenir: saber la charidad, como dize la gloria. De aqui es lo que dixo nuestro redemptor. Si ofrecieres tu don al altar y te acordares alli, que tu hermano tiene alguna cosa contra ti, dexa alli tu don y ofren-

A. 1. 1.

1. Cor. 13.

Colo. 3.

Ad. 13.

Mat. 5.

Augus. in
Epistola
Iuan tra-
cta. 5. d

da y ve y reconciliate primeramente con tu hermano, y despues veniendo ofrecerás tu don y ofrenda. Et Nicolao de Lyra declarando este p. lo dize. El don y ofrenda q. se ofrece a Dios, no aprovecha al que le ofrece sino esta en charidad. Y no tiene charidad salvo si quisiere satisfacer al proximo que ofendió, y que del fue dañado y perjudicado; y por esto dize, si ofrecieres tu don primero y reconciliate con tu hermano.

La causa dello es, porque a Dios ninguna cosa le es grata, agradable ni la acepta si primero la persona no le es grata ni agradable. Miro Dios a Abel (dize la sagrada escriptura) y despues a sus dones y ofrendas. Primero mira Dios al que ofrece, y despues lo que se le ofrece.

Gene. 4.

4.7.
Como Dios
primero
mira al q.
ofrece y
despues
que se le
ofrece.

La razón dello es, porque Dios no tiene necesidad de nuestros bienes. Y en muestra y señal dello a la ofrenda de Abel embio fuego, que abraso, quemó y consumió los cordontos que le ofreció. Muy al contrario de nosotros se ha Dios nuestro Señor, porque nosotros por la necesidad que tenemos y por el provecho y utilidad que se nos sigue, holgamos de recibir ora sea amigo ora enemigo, ora grato o no, aquel de quien recibimos y nos da alguna cosa; mas Dios no es así, porque no tiene necesidad alguna, ni se le sigue utilidad ni provecho de lo que le ofrecemos. Porque dixo Christo nuestro redemptor, que se dexasse el don delante el altar, y fuesse a reconciliarse con su hermano. Decimos que esto se puede entender en vna de dos maneras. La vna que, vaya con los pasos corporales, y esto se debe hazer si buenamente puede ser hauidi la presencia del ofendido. La otra, si no puede ser habida la presencia del ofendido y injuriado, de manera que no puede ir a velle con los pasos corporales, que vaya con los pies del alma, esto se haze quando tiene propósito de satisfacer al proximo ofendido, en lugar y tiempo competente. Mucho se debe esto notar pues nos va tanto en ello, que es nuestra propia saluacion. Ya que hemos de-

clarado, las dos cosas que los hombres de se in saber en esta vida, y auiendo concluydo, como sea amar se vnos a otros, y estar en amor y charidad, podra porventura alguno de nuevo preguntar y decir Yo querria tener esse amor y charidad, q. haueys dicho, mas querria saber con quíe lo tengo de tener? A esta pregunta respondetemos luego en el capitulo siguiente.

CAPITULO XIII. EN EL qual se muestra quien ay de ser amados, y como los amigos y los enemigos.



Nel fin del precedente capitulo se pregunto con quien se ha de tener amor, y a quien se ha de amar para que tengamos verdadera charidad y amistad. A esta question y pregunta respondelan Gregorio diziendo. Aquel verdaderamente tiene charidad, que ama al amigo en Dios, y al enemigo por amor de Dios. Del amor q. se aya de tener al enemigo dize nuestro redemptor. Amad a vuestros enemigos, y hazed bien a aquellos que os aborrecen, y orad y rogad por los que os persiguen y falsamente acusan y calunian. El doctor sutil Scotto queriendo mostrar y manifestar, como se aya de entender este precepto y mandamiento de Christo, dando su declaration dize. El enemigo se puede considerar en vna de dos maneras. O por si en quanto enemigo, o por a iden- te, en quanto este hombre. Si en quanto enemigo, digo que el enemigo no es tan solamente malo por priuacion del bien, porq. carece, se bien de la charidad, mas por la costumbre mala puesta del vicio q. esta en el. Así como injusto es llamado no tan solamente aquel que carece de la virtud de justicia, mas porque tiene costumbre mala contraria a la justicia, causada de muchos actos de injusticia. Y en esta manera, como el amor y amistad mire al bien de la virtud en aquel que ha de ser amado porque

S. Grego.
hemiida.
27.

Math. 5.

Scotus in
3. di. 30. q.
unica. l.

porque esto conuiene al acto de la virtud en el que ama. Y la enemistad mire el mal que ella en el enemigo disconueniente al bien, el enemigo en quanto es tal malo vicioso, en ninguna manera es assi de ser amado. Desta manera aborrecia el propheta y rey David a los malos y peruerfos pecadores quando dezia. Desfallezcã los pecadores de la tierra y los iniquos y malos de tal modo que no sean. conuiene saber, malos, porque esta dicho en el libro de los Prouerbios. Conuierte los impios y malos y no seran malos. Habiendo del enemigo por accidente, en quanto este hombre que agora es enemigo. Quanto a esto hemos de hablar del enemigo en dos maneras, opositivamente por manera de acto que si aya de hazer y poner por obra, o por prohibicion y vedamiento que no es hecho a nute-ner acto contrario al amor del enemigo, y esto es mas necessario porque los preceptos affirmatiuos, mas obligan a que no sean hechos actos contrarios a lo que ellos mandan, que no a que sean hechos actos y obras conformes a lo q mandan. Quanto a esta manera tomando amar por no aborrecer. Dos maneras de bienes puede vno aborrecer en el proximo o el bien espiritual por el qual a conseguir y alcançado o podra conseguir y alcançara Dios, o otro bien indiferente, por el qual puede ser ordenado para aquel bien espiritual, o para su opposito y contrario. De lo primero como es el tal proximo amar a Dios con amor de amistad segun que es bien honesto, desfiar para si a Dios segun que es bien vtil y prouechoso oyr misla con essarse, oyr las correcciones que le son hechas y en señamientos q le son dados, y las cosas semejantes a estas por las quales se conuierte para amar. Exemplo de lo segundo, q viua vida corporal, q este sano, fuerte rico hórado y en mucho tenido y estimado, y las otras cosas desta qualidad y manera. Quanto a la primera manera de bienes no pude alguno aborrecellos o no qrer que los tenga su proximo, porque esto no

esta ni puede estar con perfectamente amara Dios, conuiene saber que no sea Dios amado del otro con amistad no le consta a el que le desagrada y descontenta. Por la mesma razon, no esta ni puede estar con perfectamente amar a Dios, no querer al otro aquellas cosas por las quales sea induzido y prouocado a amar a Dios juntamente con el. Quanto a la otra manera de bienes indiferentes, como son los bienes del cuerpo y los bienes de la fortuna como sanidad, fortaleza, hermosura, riquezas, y bienes temporales, honras, mandos y señorios. Estos bienes puede vno, no amarlos, ni querellos en el enemigo. Para cito que esta dicho se dan dos causas y razones. La vna por q todas aqllas cosas q ordenadamente puedo dexar d qrer para mi las puedo dexar de qrer para mi proximo, y assi para mi émigo. La otra causa y razón es, por q el mismo proximo, qniendo ordenadamente las podra dexar de qrer para si. Todas estas cosas puedo yo dexar de qrer é mi enemigo, porque yo puedo dexar de qrer para mi riquezas, possecciones y heredes menospreciandolas, como lo hazen los pobres de espiritu, o que Dios me haga pobre por mis culpas y peccados. O si me da algun mal o enfermedad, acceptalla, y gozarte de los males y enfermedades que me ha dado. Y assi de la mesma manera puede alguno querer todas estas cosas para su enemigo como es la pobreza voluntaria y q le sean dado males (enfermedades de honras, y abatimiento, si cree que por los tales prouechos, riquezas y hórns añadira pecados a pecados) porque se enmiende o se buelua a Dios y se salue. Y assi de los otros bienes del cuerpo y de fortuna. Mas quanto a la vida corporal (como dize el mismo Scoto no puede alguno querer absolutamente la muerte a su proximo, o no le qrer la vida porque despues de la muerte no ay lugar de penitencia, segun que es obligado, ni para se cõuertir para amar a Dios, como es de la priuaciõ de las riquezas y de las honras y de la sanidad corporal, por-

9.3.
Que puede
de vno li-
estamente
no querer
los bienes
de fortuna
y naturales
en su ene-
migo.

9.4.
Como es
mas neces-
sario no se-
ner alioc-
sario al
amor del
enemigo.

M que

que(por mejor dezir) algunas vezes la priuación de las tales cosas, es causa de llegar se el hombre a Dios lo que no es en la priuación de la vida por que por ella se exclu ye de la posibilidad de poder amar a Dios. Mas no obstante lo que esta dicho puede vno a otro ordenadamente desleale la muerte con condicion, si cree que finalmente ha de acabar malo, o por que lugar a aquellos q quieren seruir a Dios y a los sanctos a los quales impide, o por que no añada peccados a peccados, por los quales despues de la muerte sea muy aspera y cruelmente atormentado. Estas causas se obligen de la leyenda de sancta Anaſtasia, la qual escriuio a ſant Griso- gono de su marido Publio, q si Dios via q hauia de permanecer en su infidelidad le lleuasse desta vida, porque diessse lugar a los sanctos que le querian seruir. Y si- guese mas adelante quanto a lo segundo, porque muy mejor cosa le es a el, que par- ta desta vida y muera, que no blasfemar del hijo de Dios.

CAPITULO. XIII. EN EL qual inuy mas en particular se declara co- mo se aya de amar el enemigo.



Ablando quanto al acto positi- uo de amar al enemigo, se pue- le dezir, que no es alguno obli- gado a amar a su enemigo ni producir acto de amor acerca del, como no sea obligado a pensar en el, conuiene saber, si alguno estuuiesse de tal manera ocupado acerca de la contemplacion de Dios que nunca con cumplida delibera- cion pensasse de su proximo, y si pensare no ay necesidad de producir algũ acto de amor a cerca del porque sin esto pue- de tener actos ordenados acerca del fin, y acerca de aquellas cosas q son necessarias para alcanzar el fin q es la gloria, y si no es obligado a esto; mucho menos es obliga- do a producir acto de amor acerca de le- nmigo, porq ni aun a pensar en el. Mas moderando lo ſulo dicho, se puede dezir q si aparezca euidente necesidad, que su enemigo sin el no puede tener las cosas necessarias para conseguir y alcanzar el

amor de Dios, conuiene saber si es infiel^{a. querer el bien el. piritual para ſue- nemigo.} y sin su doctrina no se pueda conuertir a la verdad, o si es malo y sin su correccion no se puede conuertir al bien lo qual por ven- tura no acontecera) entonces en tal ca- so como este, es obligado cada vno de q- rer el bien espiritual y final de su proximo y así quanto a los bienes espirituales no solo con voluntad y acto interior, mas aun con acto y obra exterior, es obliga- do a ponello en obra con efficacia, espe- cialmente si ay facultad para ello, quanto a esto que cada vno es obligado a rogar y orar a Dios por si, y por toda la yglesia y es obligado a querer que su oracion valga y aproueche, así al bueno como al malo para bien espiritual ſuyo. Así co- mo no seria buen el ſuſtento a quel, q no quisiessse que su ſuſtentacion y manteni- miento aprouecharse a la ſuſtentacion de la mano y al pie y a todo el cuerpo, al si no seria bueno en la yglesia de Dios, aquel que no quisiessse que su buena obra limosna y oracion, aprouecharse a todos los miembros de ella, por los quales Dios la accepta, y en qnto puede aprouechar a si mesmo y a los otros. Nunca alguno es obligado a querer aquello ſimplemen- te cuyo opoſito, contrario dello puede bien no querer. El ſeraphico doctor ſan Buenaventura, hablando acerca deſta ma- teria dize. A no abortecer al enemigo, y a no holgar con ſus males, infortunios y trabajos, todos ſon obligados. Eſto es lo que esta eſcrito en el libro de los Prouer- bios, dōde Salomō dize. Quando cayere tu enemigo, no te gozes de ſu cayda. Y el Ecclesiastico dize. No te quieras alegrar, de la muerte de tu enemigo. Amar al ene- migo quanto a eſſeſto interior y exter- rior deſſeandole los bienes terrenos y temporales, eſto es de voluntaria perfe- ction como ſon todas aquellas cosas q en el ſagrado Euāgelio se contienen, así como hazer biē a los q nos hazen mal, orar y rogar por los q nos perſiguen y ſalmē- te a q ſan, y amar a los que no ſaborrecen. Quanto a los bienes eternos amar al ene- migo, eſto es de neceſſidad y precepto y eſto

62.
Como ca-
da vno es
obligado

Bon in 3.
di. 30. q. 2

Eccle. 9

§ 6.
Que es ne-
cesidad q
ver los bñe
neceserlos
para el ene-
migo.

Y esto todos son obligados, así los perfectos como los imperfectos. Luego pues que así es amemos a nuestros enemigos porque no nos podran perseguir en el cuerpo, sin que a si mesmos se persiga en el animá. No quitarnos la vida corporal, sin que a si mesmos se quiten la vida espiritual. Mas es de notar, que se halla el dia d'oy cupido en algunos, lo q' la sacrosanta madre yglesia (hablando de los clavos y de la cruz y lança con que Christo estuvo enclauado en la cruz y traspassado su diuino costado) dice. Dulce el madero de la santa cruz, dulces los clavos, mas muy cruel la lança. Estas palabras dichas de la santa yglesia, son mucho de poderar, la causa y razon desto es porque el dolor de los clavos, y el tormento de la cruz sintiolo Christo nuestro redemptor, porque estaua viuo el golpe de la lança no siendo ni de dolio, porque quando le fue dado y roto su diuino costado, estaua ya muerto como llama la yglesia a los clavos y a la cruz dulces, y a la lança cruel. Respondiendo a esta pregunta digo que fue muy dura y cruel la lança, porque a vn despues de muerto, no dexauá de perseguir a Christo. Y así digo que es muy gran crueldad maltractar y perseguir al enemigo que esta muerto, por la culpa y pecado mortal. A moro muerto, gran lançada. Amemos pues que así es a nuestros enemigos, y oremos y roguemos por los que nos persiguen y fallamente acusan.

C A P I T V L O . X V . C O M O es cosa muy ligera y facil de cumplir este mandamiento de amar a los enemigos, y como ninguno se puede excusar de su cumplimiento.



Stan facil y ligero de cumplir este mandamiento de amar a los enemigos que ninguno aura que se podrá excusar por ser (como es) muy facil y ligero de cumplir al que quisiere vsar de las considera-

ciones que se siguen. La razon de lo que auemos dicho es, porque para auello de cumplir y entender, no tiene necesidad de los estudios de los philosophos ni de buscar vniuersidades de Paris, ni de Bolognia, ni de Salamanca, donde estude ni de abrir los libros, ni de passar la mar ni de subir al cielo para entendelle, porque en su coraçon le podra cada vno facilméte hallar, impresso y escripto, del qual se puede dezir aquello que esta escripto en el Deuteronomio. Este mandamieto que yo te mando el dia de oy no esta encima de ti, ni puesto muy lexos, ni asertado en el cielo para que puedas dezir qual será tan poderoso que pueda subir al cielo y traelle de alta a nosotros, para que le oya mos y pongamos por obra? Ni esta puesto ni situado de la otra parte de la mar para que te sea causa q' puedas dezir. Qual ay que pueda nauegar y passar la mar y traelle aca a nosotros, para que podamos oyr y poner por obra, lo que esta mandado? Mas mucho acerca de ti, esta la palabra en tu boca, y en tu coraçon, para que lo pongamos por obra. Es dicho estar este mandamiento en el coraçon, porque los preceptos y mandamientos del decalogo son como vnas primeras conclusiones de los principios en las cosas que se han de poner por obra, que son amor de Dios y del proximo. Los otros preceptos y mandamientos, son vnas conclusiones secundarias sacadas de los principios antedichos, mediánte los preceptos del decalogo. Y así consta y es notorio y manifesto, que todos los preceptos y mandamientos de la ley, son del dictame del derecho natural, y por consiguiente en alguna manera son escriptos en los coraçones humanos, segun aquello que dize san Pablo. Como las gentes que no tienen ley, naturalmente hazen y ponen por obra, aquellas cosas que son de la ley que esta escripta en sus coraçones. Y por esto dixó muy cerca esta de ti la palabra en tu coraçon porque alli esta escripto este mandamiento, por el modo y manera que haue- mos dicho. De aqui se sigue muy bien

Dente. 30

§. 1.

Que es este mandamieto d'amar al enemigo es dicho estar en el coraçon.

M s que

estado ha sido muy prospero, dichoso y bien andante y muy glorioso. Tégo muchos hijos y hijas, tengo esclavos y esclavas, y muchas y muy grandes riquezas, y siempre he tenido todas las cosas conformes a mi voluntad y deseo, y al sabor de mi paladar, y hasta el dia de oy, nunca me ha sucedido cosa alguna aduersa, ni contraria, ni que me aya dado pena ni peladumbre, ni de labrimiento alguno. Como sant Ambrosio oyó lo que el huésped le auia dicho y la relacion que le auia dado espantose con extremo grado mucho, y dixo a sus discipulos. Levantaos luego sin determinimento ni tardança alguna, y vamos de aqui, porque no esta Dios en este lugar. Daos mucha priessa y no os detengays, porque por ventura no nos tome y comprehenda aqui la vengança, y ra y la ira de Dios. saliendo pues muy prestamente de aquella posada sant Ambrosio y sus discipulos como se apartassen de la casa vn poco alejados della o cosa marauillosa, que luego a la hora lupitamente se abrio la tierra y trago aquel hombre con todas sus cosas, de tal modo y manera, que ningun rastro ni señal quedo de todo quanto antes solia estar alli como san Ambrosio vio cosa tan marauillosa y de tanto temor y espanto dixo. O quan peligrosa, empecible y dañosa, es la prosperidad y bienandança mundana. Esto que auemos dicho de la felicidad y prosperidad mundana manifesta sant Gregorio segun que en parte arriba diximos quando tractamos de los egtores de Eleazaro y honrra de Heliodoro por vna similitud o comparacion diziendo. Quando vn medico tiene dos enfermos a cargo que los cura, y del vno dellos tiene esperança, que no ha de sanar de la enfermedad, ni escapar de la muerte, dale licencia para que coma de todo conforme a su deseo y voluntad. Mas al otro que espera que sanara y, escapara de a muerte es la cosa de de las reglas de medicina no le dexa comer ni beuer a su voluntad mas dale dieta, vn caldo de lentejas vnas acelgas, xaraues sangrias y purga, y vna con el de otras cosas muy con-

trarias a su voluntad, con las quales cobra la salud y sanidad. Así nuestro señor Dios sea con los obstinados pecadores, los quales ves, sabe y conoce que no han de escapar de la muerte eterna del infierno, ni conseguir la sanidad espiritual del anima, permiten que sean prosperados y bienandantes en esta vida, en honrras muchos señorios y muy abundantes riquezas, y que así mesmo tengan otras muchas y muy diuersas cosas, conforme a su deseo y voluntad, en pago y remuneracion de algunos bienes que por ventura hizierón, estando en estado de pecado mortal, porque con verdad no son mercedores de la vida eterna de la gloria. Por el contrario a los buenos santos y justos, a los quales entienda dar la perpetua vida y celestial bienauenturança, a figelos con muchas y diuersas enfermedades, angustias, y tribulaciones, y trabajos, para que con las tales medicinas sea echos sanos de las enfermedades y llagas espirituales del anima, de los vicios y pecados son las tribulaciones, así como vnas medicinas muy deslabridas, azedas y amargas, que purifican y sanan las animas. De aqui es que el sancto viejo Thobias de la tribulacion de la ceguedad que auia recebido, bendezia y daua gracias a Dios, diziendo. Bendigete señor Dios de Israel y hagote innumerables gracias, porque tu señor me castigaste y sanaste. Y dixo. Gracia de eres señor eterno, porque tu a coras, libras y taluas. Por este provecho y vtilidad muy grande dispuso y ordeno Dios nuestro señor (segun dize Seneca) que *Seneca in li. de providencia.* ningun dia deste siglo palse sin trabajo, angustia, ni tribulacion. No quiere Dios que su ley se quebrante en la qual dispuso y ordeno, que los hombres estuuiessen sujetos a trabajos, angustias y tribulaciones, porque despues no sean pugnidos y castigados y atormentados en el infierno. Así como las medicinas azedas, amargas y deslabridas que son contrarias al apetito sensitivo del gusto, purgan y purifican el cuerpo, de las enfermedades corporales, así

Thob. 11.

67.

Que la tribulacion es como medicina que purifica al anima.

Greg. li. 6
mor. c. 3.

9.2.

Que es
muy peligrosa
la prosperidad mundana.

de la mesma manera con los muy azedos y desahogados trabajos de angustias y tribulaciones, es purificada y purgada el anima de las enfermedades espirituales de los vicios y peccados. De aqui se sigue y muy bié que los buenos sanctos y justos es necesario que padezcan en esta vida muchas angustias y tribulaciones, porq después no sean aromentados y: padezcan penas en purgatorio: de donde dize el propheta. Muchas son las tribulaciones de los justos y el señor los librara de todas ellas.

*Magt. in
2. di. 19. o*

*9.4.
Como
obras bié
y padecer
mal es ca-
minopara
la gloria.*

Que por la tolerancia y sufrimiento de las tribulaciones y trabajos deste siglo, ayamos de conseguir y alcançar la vida eterna y celestial bienaventurança. manifestalo el maestro de las sentencias, diziédo. No se consigue ni alcãça la vida eterna, sino por la tolerancia, y sufrimiento de las pasciones temporales, conuiene saber, de los trabajos angustias y tribulaciones desta presente vida. Obrar y hazer bien, y padecer males angustias y trabajos en esta miserable vida, es muy recto y infalible camino (tal y tan bueno que dezir no se puede) para yr a la vida eterna y celestial bienauenturança. Si bien se ha mirado aqui se han relatades dos cosas. La vna el mal muy grande que causa la prosperidad mundana. La otra el bien no pequeño que trae consigo la aduersidad y tribulacion desta presente vida, por dō de con razon aborreciendo la prosperidad, hemos de amar la aduersidad y tribulacion, pues tanto bien por ella se consigue y alcança. Yo considerando (y no con pequeña consideracion pefando) las utilidades y prouechos tantos y tan grandes que de las tribulaciones procedian, y emanauan, y los extremados bienes de gloria que por ellas se conseguian y alcançauan, dixé que querria mas el temor del rey Ioram, que la osadia y atreuimiento del rey Benadab. Y así mesmo considerando como se consigue y alcãça por la pobreza la riqueza. Como por el trabajo el descanso. Como por la tristeza el placer y alegría. Como por el temor, la seguri-

dad. Como por la ygnominia, la gloria. Como por la muertela vida. No me apartando de la mesma consideracion y queriendo de nuevo digo que.

*Des querria la muerte de Sanson
que la vida de Absalon.*

CAPITULO I. Y PRINCIPAL QUE MANIFIESTA QUIEN AYA SIDO

Sanson de que profapia y generacion, y como fue concebido.



Quien aya sido Sanson, y cuyo hijo de que profapia y generacion, la *Indic. 13* lagrada escriptura nos da muy larga y clara relacō y no *Como va* angel apa- *recio a su* ticia delle, di- *madre de* *Sanson.*

ziendo. Aua vn varon noble, de vn lugar que se llamaua. Saraa, de la generacion y parentela de Dan el qual se llamaua. Manne. Este varon Manne tenia vna muger la qual era esteril y mañera. A esta muger de Manne esteril y mañera aparecio el angel del señor y dandole muy buenas nuevas, y denunciandole que auia de parir, le dixo. Esteril eres mañera y sin hijos, mas mira que concibiras y pariras vn hijo. Pues que así es, que esto sera así como te lo tēgo dicho y denunciado, guardate qno beuas vino, ni cosa alguna q pueda embriagar ni comas cosa alguna inmūda y no limpia, esto es de aquí las cosas q son llamadas inmūdas y no limpias prohibidas y vedadas portales para comer q segū la ley estā vedadas y prohibidas a los Nazareos q no las comā ni aun lleguē a ellas, de notares q la ley d los Nazareos fue dada a dios esta manera. Habló dios a Moysē diziédo. Hablaras a los hijos de Israel y dezilles has. El varon o muger

*Leui. 1.
Num. 21.
Num. 6.*

que hiziere voto, para que sean sanctificados y se quisieren consagrar al señor, para que por deuocion sean especialmente aplicados al culto diuino y oración absteniense han de vino y de todo aquello que puede embriagar, y del vinagre que sale del vino, y de otra qualquiera cosa que sale de el y no comera vvas rezientes ni secas, esto es no comera agraz, ni de las vvas que le suelen guardar para adelante. Todo aquello que puede ser de vvas de las vvas passadas, hasta los granitos interiores de las no los comera, y esto todos los dias que son consagrados al señor. Y dixole mas. Todo el tiempo de su apartamiento no passara nauija sobre su cabeza ni afeytara sus cabellos ni barba, hasta el cumplimiento del dia en el qual esto consagrado al señor. Es de saber que la razón por que mandaua Dios, que los Nazareos no afeytassen sus cabellos ni barba, y que no subiesse nauija sobre su cabeza para aborrecimiento de la idolatria, culto y honra de los y dolos, donde sus sacerdotes tenjan afeytadas y raydas sus cabeças. De donde Baruch propheta, hablan-

do de ellos dize. Los sacerdotes estan sentados, teniendo las tunicas partidas y las cabeças y barbas raydas y afeytadas. Por esta causa y razon fue mandado a los sacerdotes de la vieja ley que no rayessen sus cabeças ni afeytassen sus barbas, segun que el libro del iuitico lo manifiesta. Por la mesma razon el Nazareo no afeytara su cabeza ni rayara su barba en el tiempo de su consagracion, porque en todo aquel tiempo estaua dedra lo y consagrado a Dios, y deputado para el culto diuino. Es así mismo de saber que los Nazareos fueron en dos maneras y en dos diferencias de personas, para que unos fueran Nazareos por esta causa, y todos el tiempo de su vida, como se lee de Samuel y de Sanson del qual al presente hablamos y que entre manos tenemos. Otros Nazareos vno por tiempo limitado que hazian voto del puro de cuy o cumplimiento sebolui en a vida comun. Los primeros de estos fueran figura de los religiosos de la nueva ley de gracia cuyo voto obliga por todo el tiempo de su vida. Los segundos fueron figura de aquellos que hazen voto de alguna cosa de voluntaria perfeccion a la qual no estan obligados, como ir en romeria a Santiago, o a nuestra señora de Guadalupe, o a Roma, o a Hierusalem, o de otra obra pia, y porque en aquel tiempo deuen viuir religiosamente y castamente, es mandado que le guarden de no beber vino, y de todo aquello que podia embriagar, y por consiguiente de todos los otros vicios. Sanson auia de ser de los Nazareos perpetuos, y por todos los dias de su vida consagrado al señor, y por esto añadio el angel que hablaua a su madre. Con verdad el muchacho sera Nazareo de Dios, desde infancia y viere de su madre, hasta el dia de su muerte. Dixole que concibirta aun que estee y manera ayudando la gracia a la naturaleza. Dixole así mismo que sobre la cabeza del muchacho no subiera nauija, que no se afeytaria ni cortaria los cabellos, porque segun auemos declarado los Nazareos en todo el tiempo de su consagracion, no se podian afeytar ni haze la barba. No se ha de entender por esta cosa la gracia, que aya sido Sanson sanctificado en el vientre de su madre como las Juan Baptista y Hieremias, porque de los tales así sanctificados se tiene que no pecaron materialmente, mas esta consagracion se ha de entender por el dō de la fuerza que fue y na gracia dada graciosamente a Sanson, la qual puede estar con pecado mortal, así como el dōn de la propheta. Elle dō de la fortaleza fue dado a Sanson, para consolacion del pueblo de Israel, por donde añadio el angel y dixomas. El comenzara a librar a Israel de mano de los Philisteos. Dixo que comenzara, porque no dio fin ni cabo a su libramiento, ni los libros cumplida ni perfectamente.

CAPITULO. II. DE LO QUE LA MUGER DE MANUE DIXO A SU MARIDO, OYDO LO QUE EL ANGEL LE AVIA DICHO.

M 4 Como

9.2.
De la ley
delos Na
zareos.

9.5.
Que el na
zareo no
auia de be
ber vino
ni afeytar
su cabeza

Baruch. 6

Leuit. 11.

9.4.
Que los
Nazareos
auian de
maueras
de personas.
1. Reg. 1.
Judic. 13

9.5.
De como
fue donen
cada del
angel la
recepçion
de Sanson.



Omo la muger de Manue oyo lo que el angel le auia dicho, y las muy buenas nuevas que le daua, con no pequeño plazer, gozo y alegría fue luego sin dilacion ni tardança alguna a su marido, y dióle noticia de todo lo que el angel le auia dicho diziendo. Vino a mi vn varon de Dios. esto es el angel en especie de varon porque no sabia la muger que verdaderamente fuese angel, aunque creya que auia sido embiado de Dios y por ello lellamo varon de Dios, y añadio y dixo tenia su bulto angelico y có extremo grado muy terrible de tal modo y manera, q̄ era muy resplandeciente. Era así mismo allende toda costumbre de los hombres, muy venerable y ruerendo. Iuntamente con esso dióle relacion de todo lo que le auia dicho acerca del concebimiento del infante y como pariria, y de las cosas de q̄ se auia de guardar. Como Manue oyó lo que su muger dezia, rogo y oro a Dios diziendo. Suplícote señor tégas por bien que el varon que embiasse y hablo a mi muger, venga otra vez y nos enseñe, que féalo que ayamos de hazer del infante q̄ ha de nacer. Hablo Manue desta manera, porque dado caso que el angel vuisse dicho a la madre lo que se auia de hazer, y de que se auia de guardar así quãto al comer como quanto al beuer: mas no lo auia dicho del infante: que auia de nacer, mas tan solamente de la madre que le auia de concebir y parir. Oyó el señor el ruego y suplicación de Manue, y torno otra vez el angel a apareçer a su muger que estaua sentada en el cápo no estando presente su marido. Como ella vio al angel, con muy gran presteza corrió a donde su marido estaua, y dióle. El varon que ante me apareció y vi fíto otra vez me ha aparecido. Como Manue lo oyo leuantose muy prestamente y siguió a su muger, y vino a donde estaua el varon de Dios, al qual preguntando dixo. Eres tu el varon q̄ hablaste a mi muger. Respondió el angel diziendo. Yo soy así q̄ hable a tu muger. Al qual preguntó

Manue, diziendo. Quãdo se pusiere por obra y fuere cumplido lo que tu has dicho y hablado, que quieress q̄ haga el mochocho, o de que cosas se ha de guardar? Respondió el angel a Manue diziendo. De todas aquellas cosas que dixe a tu muger que se guardasse, se guarde. De todo aquello que nace de la uirgin no coma, ni beua vino, ni sidra ni cosa alguna q̄ pueda embriagar, no coma cosa alguna imunda y no lin pia y todo lo que le man de lo cumpla y ponga por obra. Esta obediencia era impuesta a la madre por razon del niño, por donde con muy justa causa el mochocho se auia de absteney guardar de las tales cosas, mas de otra manera y por otra via y modo que la madre, porque conio era Nazareo por todo el tiempo de su vida auia de guardar la ley de los Nazareos, la madre tan solamente entre tanto que estaua preñada hasta la natiuidad del infante. Como Manue vió fíto que el varó de Dios le dezia, creyendo que era honbre quiso le hazer vn seruicio, y así dalle de comer para lo qual le rogo diziendo. Ruegote que condesciendas a nuestros ruegos, y corresponsas a nuestras suplicaciones, que tengas por bien que te apareemos vn cabrito para que comas con lo demás que fuere necesario. Oyendo el angel el ruego y suplicación de Manue respondióle diziendo. Porque no tengo necesidad de comer ni de mantenimiento alguno y aun q̄ me fuerdes, no comere tus panes: mas si lo tienes por bien todas estas cosas que tienes aparejadas, ofrecerlas en holocausto al señor lo quẽ deus hazer por la merced y beneficio tan grande que de su parte he denunciado. Conforme al consejo del angel, tomando Manue el cabrito cõ todas las otras cosas, que auia aparejado para dar de comer al angel pusolas al señor que haze maravillas. Luego a la hora que Manue ofreció aquellas cosas sobre la piedra salio luego de la mesma piedra fuego, que quemo y consumio todo el holocausto en señal de diuina aceptación. Como Manue y su muger estuuiel-

§ 6.
De lo que
Manue di-
xo al an-
gel que le
aparecio

sen mirando, y subiesse la llama del altar, subia juntamente có la llama el angel del señor para certificacion de sus palabras: y de todo quanto auia dicho y denunciado. Como Manue y su muger lo viesien cayeron prostrados pecho por tierra, y ay adelante no les aparecio mas el angel del señor, porque luego entendió Manue en aquello que auia visto, que era el angel del señor el que les auia denunciado la concepcion del hijo y q conellos auia hablado tan familiar y amigablemente, porque ante le tenia por algun propheta de Dios con aquella embaxada. Como Manue y su muger viesien al angel, dixo la muger a su marido Manue. Da nos por muertos, porq hemos visto al señor. Esto dixo y habio desta manera a su marido, porque esta escripto en el Exodo q dixo Dios a Moyses, no me vera hombre que viva, delo qual se auia levantado vna opinion entre los vulgares simples y de poco saber de los Hebreos, que el hombre que viesse a Dios o al angel que le apareciesse en alguna especie sensible, q auia de morir muy presto, lo qual no era cierto ni verdadero, por donde respódió Manue a su muger, diziendo. Si el señor nos quisiera matar, no recibira ni accepta de nuestras manos el sacrificio y holo cauto, ni nos manifestara todas estas cosas, ni muy menos dixeralas que estaua por venir, como nos hã sido dichas y manifestadas.

9.2.
Porq dixo
su madre
de Sanson
que mori-
rian por
auer visto
a Dios.
Exo 32.

fieron nombre y llamaron Sanson. Crecio el mocho y echole el señor la bendicion, dandole el don de la fortaleza, y por ventura el don de la gracia gratificante, y que haze al hombre grato a Dios: donde se sigue que dize de la sagrada escriptura. Començo el espíntu del señor a eitar en Sanson en los reales de Dan entre Saraa y Estahol, porque en aquel tiempo, aquella tribu moraua en tiendas y en tabernáculos. Despues deitas cosas así pasadas, descendio Sanson en Thana esta Tanata de q habla aqui la sagrada escriptura, era vna villa de los filisteos, a los quales seruiã los Hebreos d' baxo d' tributó, por cuya causa y razon podia muy libremente y sin contradiccion alguna yr a ella Sanson (como fue) a ver las fiestas q hazian los Philisteos. Viendo pues Sanson alli vna muger del linaje y nació de los Philisteos, como le contéssse y agradasse a sus ojos, vista y acatamiento y se enamorasse della, dio noticia dello a su padre, y madre diziendo. Vi vna muger d' las hijas d' los filisteos, me agradado mucho della, ruego os que la tomeys para mi, y me la deys por muger. para que me case con ella. Como el padre y madre de Sanson viesien su peticion y demanda respódiéronle diziendo. Por ventura no ay muger en las hijas de tus hermanos en tu pueblo, para que puedas tomar para ti por muger y casarte con ella y quieres tomar muger de de los Philisteos incircuncisos y ydolatrax. Hablaron y respondieron desta manera porque segun parece en el libro del Deuteronomio era prohibido y vedado a los Hebreos tomar por mugeres a las estrañas y d' naciones alienigenas. No obstante la respuesta que le auia sido dada a Sanson, tornandose a cõfirmar en su peticion y demanda, dixo a su padre. Toma y dame por muger esta q te he dicho, porque ha agradado mucho a mis ojos, vista y acatamiéto. El padre y madre de Sanson, no sabian q esto se hazia y ordenaua por disposicion y ordena- ción diuina. Destas palabras q está dichas parece la sagrada escriptura excluyr al

9.2.1

9.1.2
Como son
son demã
do a su pa-
dre le des-
se por mu-
ger una
donzella
de los Phi-
listeos.

C A P I T U L O . I I I . D E C O -
mo concibio la muger de Manue y pario
vn hijo al qual llamaron Sanson, el qual
descendio a vna ciudad de los Philisteos
llamada Thanata, y se enamoró de
vna donzella que yio alli,



Stas cosas así pasadas (como
auemos relarado y contado)
concibio la muger de Mannue
y pario vn hijo, al qual pu-

padre y madre de Sanſon, deſta noticia y conocimiento, y aſſi meſmo parece q̃ Sanſon ayá ſabido por reuelació la voluntad diuina, acerca de cauſa y negocio, porque en otra manera pecara Sanſon to mando muger eſtraña de ſu nacion, ſaluo ſino ſupiera la voluntad de Dios nue ſtro ſeñor, el qual podia diſpenſar en el precepto, y mandamiento que el auia da do. Mas parece que ſu padre y madre hi zieron mal en demandar (como demanda ron ſegun veremos) aqueſta por muger pa ra ſu hijo Sanſon, porque eſto eſteua pro hibido por mandamieto de Dios, el qual hablando de los gentiles y alienigenas, mando a los Hebreos y Iſraelitico pue blo, diziendo, Su hija (conuiene ſaber, del alienigena y de eſtraña nacion) no la to maras para muger de tu hijo. A eſto ſe re ſponde que ſu hijo Sanſon les reuol la vo luntad de Dios, dado que no eſte eſcrip to, ni la ſagrada eſcritura lo diga. El pa dre y madre de Sanſon erañ deutos, y no es coſa de creer ni verifiſimile, que hizie ran coſa alguna contra el diuino manda miento, ſi ſu hiſo Sanſon no ſe lo viera dicho y reuelado q̃ era voluntad de dios al qual hauián bien de creer por razon q̃ auia ſido denunciado del angel y marauil loſamente nacido. Como, no ſabian los padres de Sanſon que aquel caſamiento era hecho por diuina ordenacion, tam po ſabian que buſcava Dios ocaſion con tra los Philiteos para los deſtruyr, matar y aſſolar, Sanſon ſabia muy bien lo vno y lo otro porque ſabia en general por diui na reuelacion que aquel contraſto de aq̃ matrimonio auia de ſer cauſa de rebelarſe los Hebreos de los Philiteos dado q̃ aũ ſe. Sanſon ygnoraua y no ſabia en particu lar, el modo y la manera como auia de ſer de las, preguntafe aqui vna queſtion y es, Porque ſe buſcava para eſto ocaſion, co mo los Philiteos moraffen en la tierra prometida a los Hebreos. Para con firmacion deſta pregunta es de ſaber, que auia Dios mandado a los hijos de Iſ rael, que a los que moraffen en tier ras ſemejantes de todo en todos echaf

ſen de la tierra, y que ſin ninguna piedad y miſericordia los mataſſen y aſſolaſſen, por donde parece que no auia neceſſidad de buſcar otra alguna ocaſion ſuf ficientely bien baſtante, para los de ſtruyr y aſſolar, como a gente que vſurpa ua la tierra agena, y de aquellos a qui era deuida. A eſto ſedize y reſponde que por los peccados de los Hebreos Dios auia permitido a los Philiteos que por algun tiempo, ſe enſeñoraffe n de los Hebreos y entre ellos hauiá algunos pactos y con ciertos hechos firmes y con jurameto fir mados, lo qual era licito a los Hebreos ha zer en tal caſo, por cuya cauſa y razón, no era licito por entonces proceder contra ellos, ni tomar alguna guerra o queſtion ſin nueva ocaſiõ y cauſa legitima, la qual fue el matrimonio de Sanſon con la hija de los Philiteos, los quales en aquel tiem po ſe enſeñoreauan de los hijos de Iſrael por la via y modo antedicho. Querien do pues Sanſon tomar por muger aque lla que tanto le auia agradado y conten tado, deſcendio con ſu padre, y madre a la villa de Thanata. Como fueſſen por el camino llegaffeſſen cerca de las viñas de la villa, apartoſe Sanſon de ſu padre y madre por alguna neceſſidad corporal, y aparecio vn muy cruel y bravo Leon bra mando, el qual le ſalio al enuetro. Como Sanſon vieſſe al Leon tan feroz y bravo ſobreuino en el eſpiritu de ſeñor Dios eſto es, aquel eſpiritu de la foraleza y afie do y tomando al Leon deſgarrole y diui diole en muchas y diuerſas partes, como ſi deſgataſe y hiziera pedaços a vn cor de ro manſo, lo qual hizo no teniendo co ſa alguna en ſus manos de todo eſto no dixo coſa alguna a ſu padre y madre. Aq̃ la foraleza de Sãſon no eſtaua en el por via de la cóplexiõ, o por alguna virtud na tural porq̃ ſi aſi fuera, no ſe apartara del en algũ tipo (como ſe aparto ſegũ adicte veremos) mas aq̃lla foraleza era vna gra cia datis datã, la qual no ſiepre eſta en el hombre, como el eſpiritu de la prophe cia, que no ſiempre eſtaua en los pro phetas, mas quando conuenia y era

Dante. 7.

Num. 33

Dante. 7.

ſe. 3.

Como ſe

entiende

co el ma

trimonio

de Sãſon

buſcava

Dios ocaſion

ſon cõtra

los Phil

iteos.

ſe. 4.
Como ſe
ſon mario
en leon.

necesario según la diuina ordenacion y deste modo y manera parece que se deue dezir de la fortaleza de Sanfon, por lo qual ocurriendole el Leon y saliendo al encuentro, se dize que sobreuino en el el espíritu del señor, esto es el mouimiento de aquella fortaleza y así mato al León, sin lança ni cuchillo, ni espada: nias sin cosa alguna tener en sus manos. Passando adelante descendio Sanfon a la villa de Thanata, y hablando aquella muger que auia agrorado, a sus ojos, y le auia parecido bien desposose con ella comãdola en matrimonio por su legitima muger: estas cosas así passadas, boluiose Sanfon a sus padres. Despues de algunos dias passados descendio otra vez Sanfon a la villa de Thanata, para tomar y juntarse con su esposa en ayuntamiento matrimonial, y como llegalle cabelas viñas donde auia muerto al León apartose del camino para ver el cuerpo muerto del León, y halló en el vn enxambre de auerjas y vn panal de miel. Como Sãlõ vio el panal de miel tomole en sus manos y yua comiendo del por el camino, y llegado a su padre y madre dioles del panal de miel, los quales así mismo comieron del, mas no les quiso dezir cosa alguna ni dar noticia como a via tomado aq̃l panal del cuerpo del León. Decedio pues q̃ así es su padre y madre de Sãlõ como auemos dicho a la villa de Thanata dõde estaua su esposa de Sãlõ, y para celebracion y solennidad de las bodas hizierõ vn muy gran cõbire, según la costũbre de aquella tierra. Como los ciudadanos viesseñ a Sanfon tan grande, tã robuto y fuerte, dieronle treynta mancebos que anduiesseñ siempre con el en su compaña. Estos treynta mancebos le fueron dados, para que si Sanfon quisiessse hazer alguna cosa contra ellos, le resistiesseñ y fuesseñ a la mano, mas dieronse los por cõpañeros debaxo de especie de cõpañamiento, y por honra de las bodas, aunque con verdad su principal intento y causa porquelo auian hecho, era la antedicha. Sanfon queriẽdo que entre ellos uiesseñ dissensiõ y rebuolta, hablo

les diziendo, Proponeros he vna proposiciõ obscura, vn que cosa y cosa, y si me le declarades dẽtro de los siete dias del combite y solennidad de las bodas, y oes dare treynta vestiduras de lienço, y mas otras tantas tunicas, mas si vosotros no me la pudierdes declarar, q̃ me deys vosotros a mi otras tantas. Oydo lo que Sanfon auia dicho respondieron diziendo. Propon el que cosa y cosa y la proposicion que has dicho, que tienes de proponer.

9.6.
Como fueron dados a Sanfon treynta mancebos que anduiesseñ pre con el

CAPITULO. III. EN EL qual Sanfon propone a los mancebos de los Philisteos vn que cosa y cosa.



Onforme al pacto y concierto que entre Sanfon y los mancebos de los Philisteos, estaua asentado, propuso Sãlõ su pregunta y que cosa y cosa diziendo. Que cosa y cosa, del que como salio el manjar y del fuerte la dulçura? Estas palabras propuso Sanfon obscuramente, porque auia allado la miel en el cuerpo del Leon muerto, porque la miel es dulce y el Leon es el mas fuerte de los animales, y en aquella parte del Leon halló la miel, que es cosa para comer en la boca del Leon que es instrumento con que comemos. Como los mancebos oyeron la proposicion y el que cosa y cosa, dado que por espacio de tres dias los vnos y los otros pensassen en ella nunca le pudieron alcançar ni declarar. Como se llegasse el dia septimo, no se ha de entender aqui que fuese el dia septimo del combite y solennidad de las bodas, porque nõ era sino el quarto dia; mas es llamado septimo, porque era el dia del Sabado que acerca dellos era festiual, el qual ocurrio entre los siete dias de la fiesta y solennidad de las bodas, viendo que no podian declarar el que cosa y cosa, dixeron los mancebos a la muger de Sãlõ. Habla a tu marido y dile palabras amoro

6.5.
Como halló Sanfon en el cuerpo muerto del León vn panal de miel.

pues desto ayzado Sanfon con extremo grado contra su muger y contra los Philisteos fuesse a casa de su padre apartando se por algun espacio de tiempo de su muger, por el enojo que contra ella auia concebido, porque auia reuelado y manifestado, lo que el le auia dicho en secreto. Como la muger de Sanfon viesse que su marido la auia dexado y que auia algunos dias que no venia, tomo otro marido, vno de los que eran de la parte de Sanfon, y amigo suyo.

CAPITVLO.V. DE COMO

Sanfon fue a visitar a su muger y como tomo trezientas raposas, y de lo que hizo con ellas.



Stas cosas assi passadas y assi mesmo passado algun poco de tiempo como ya fuesse tiempo de segar las mieses del trigo, las quales estauan secas, aptas y dispuestas para segar, fue Sanfon a visitar a su muger lleuandola vn cabrito; porque no pareciesse que yua man vazio, y que no lleuaua alguna cosa a su esposa y aun en señal de amor. Llegando pues a casa de su muger donde ella tenia su habitacion y morada, y como quisiesse entrar en su camara y secreto retraymiento con aquel affecto marital, segun lo tenia de costumbre, vedole y prohibiole el padre impediendole la entrada, diziendo. Pense q la auias aborrecido y que no la amauas ni querias bien, por cuya causa y razo la di por muger a vn amigo tuyo, mas tengo otra su hermana, que es menor y mas hermosa que ella, seate a ti en lugar, della, por muger. En esto que su padre de la muger de Sanfon hizo, fue ech a Sanfon muy gra injuria y agrauio. Lo vno, porque el no auia reputado ni desechado a su muger, mas tan solamente se auia apartado della por algun breue espacio de tiẽpo, lo qual le era a el licito, por donde le fue hecha injuria. Lo otro porque no le hizieron saber cosa alguna, ni le preguntaron ni re-

quirieron sobre aquel cosa, y assi mesmo la dieron por muger a otro, por donde con muy justa causa y razon respondio sanfon al padre de su muger diziendo. Dẽ de este dia en adelante no aura en mi culpa ni pecado alguno, tractando mal y asperamente a los Philisteos por las infidelidades que cõ migo han vñado y me han echo. Dixo esto sanfon, porque el angel del señor auia dicho que auia de comenzar a librar de las manos de los Philisteos al pueblo de Irael, por donde añadiendo dixo. Hazeros he de aqui adelante todos los males y daños que pudiere. Que riendo pues Sanfon poner por obra lo que auia dicho fue y caço trezientas raposas. No se ha de entender aqui que sanfon las aya tomado todas sin ayuda de otros algunos porque dado caso que Sanfon fuesse muy fuerte y no menos ligero para correr, cosa varisimile es que aquellas trezientas raposas, que las tomara cõ ayuda de otros algunos. Toma tãtas por que en aquella tierra y prouincia abundauan y auia muchas raposas, y con redes lazos y otros ingenios, pudierõ muy presto ser tomadas en tan gra quantidad y multitud como aun aca en nuestra tierra con redes y vriones y otros ingenios para caçar se pueden tomar trezientos conejos, mayormente de hombres ingeniosos y que saben mucho de caça. Tomadas pues Sanfon las trezientas raposas, junto las colas dellas vnas con otras, y ato en medio dellas vnos hazes de pajas, a los quales poniendo fuego solto las para que fuesen discurriendo de vna parte a otra de aca para aculla, y assi a diuersas partes. Esto que aqui esta dicho que ato las raposas se ha de entender, con algunas ataduras y lazos, aptos y aparejados para aquello. Ato las colas de las raposas vnas con otras, y las ataduras eran largas de tal modo y manera que en medio se podian atar los hazes ardiendo, que no de facil se pudieffen uarar, ni perjudicar a las raposas que tenia atadas. Como Sanfon soltasse las raposas assi atadas, cõ el fuego que estaua entre ellas, luego a la

9.2.
De q ma-
nera san-
fon tomo
trezientas
raposas.

6.1.
De la in-
jurias q hi-
xo sanfon
el padre
de su mu-
ger.

hora

del mal y daño que nos ha hecho. Dado caso que estos Philisteos principalmente auian venido a prender a Sansón, así mesmo por ocasión y por su causa auia venido contra todo el pueblo de Israel, sino les fuesse entregado Sansón en sus manos preso, y a buer recaudo lo qual les concedieron los del tribu de Iuda. Conforme a este ofrecimiento, y concessión y para prender a Sansón y entregalle en manos de los Philisteos segun y como en tre ellos estava concertado y assentado, descendieron tres mil varones de Iudea a la cueua de Eban, donde estava Sansón, al qual hablando dixerón. Por ventura no sabes que los Philisteos nos enseñorean y mandan a los quales damos tributos y parias porque has hecho estas cosas tan malas contra ellos? Respondiòles Sansón diziendo, segun que ellos lo hizieron conmigo, así lo hize yo con ellos. Tornándole a hablar los varones de Iudea dixerónle. Mira que te venimos a prender y atar, a los quales dixo Sansón. Hazme juramēto, y juradme y dadme vuestra palabra y prometeme que no me matareys. Queria Sansón en este hecho sacisfazer a los Israelitas, y hazer de tal modo y manera, que por su causa ellos no fuesen muertos del ni de los Philisteos, por que si Sansón se pusiera en resistir y en defenderse, de necesidad matara algunos dellos, y para tener ocasión de matar a los Philisteos, que le venian a matar a el, demandoles que le jurassen y prometessen que no le matarian. Oydo lo que Sansón les demandaua, que le jurassen y prometessen, respondieronle diziendo. No te mataremos, mas preso, ligado y atado te entregaremos en sus manos. Prendieron pues que así es y ataron a Sansón con dos sogas nuevas y lleuaronle de la cueua de Eban. Preso y atado Sansón (como auemos dicho) llegando con el a vn lugar que se llama de la quixada o maxilla como los philisteos le vieron con muy grandes bozes salieronle a recebir y legaró do de estaua el lugar antedicho. Como Sansón estuuiessse atado de laze de ellos, sobre-

uino en el el espíritu del señor este es el don de la fortaleza para romper las ataduras y prisiones con que era lleuado preso, y así mesmo sobreuino en el el espíritu del señor para pelear con los philisteos sus capitales enemigos.

CAPITULO. VI. COMO Sansón quebrantando vnas sogas có que yua atado y preso con vna quixada de vn año mato mil de los Philisteos que le lleuauan preso.



Obreuiuo en Sansón el espíritu del señor (como auemos dicho) así como con el gran calor y ardor del fuego fuele ser consumida la leña y maderos, así de la mesma manera fuerón destruydas y desatadas las prisiones, con que lleuauan preso y atado a Sansón. Desatado Sansón de las prisiones hallando allí vn quixada de vn año que estava en tierra tomándola y arrebatandola mato con ella mil varones de los Philisteos. De aqui se sigue que mira cuíola y marauillosamente era guardada aquella maxilla o quixada, de no ser que brada con tantos y tan rezios golpes como có ella daua en varones armados de muy fuertes armas. Muertos mil varones Philisteos, y libre Sansón de los que le lleuauan preso, qriendo dar gracias a Dios por la merced que le auia hecho, y por la victoria que le auia concedido y tan marauillosamente dado compuso vn cantico por hazimiento de gracias. Costumbre era muy frequentada y guardada acerca de los Hebreos, en las victorias que por Dios les eran concedidas y dadas, componer y cantar canticos, por hazimiento de gracias. Esto que auemos dicho parece en el cantico que canto Moysen después que fue ahogado Pharaon rey de Egypto con todo su exercito, en el mar bermejo. Parece así mismo en el cantico, que canto Delhora, después de vn nacimiento del rey babilonico Chanaam y de su capitán general Syfara, como parece en el libro

f. 6.
De como se juntaró tres mil varones del tribu de Iuda para prender a Sansón.

f. 7.
Como los de Iuda juraron a Sansón que no le mataban.

bro de los jüezes. Sanſon en eſta victoria que le auia ſido concedida, y diuinalmente dada, compulſo y canto cantico comiendo a cantar en eſta manera. En la maxilla del aſno, en la quixada del pollino de las aſnas, los deſtruy y mate mil varones. Como diſſe fin a ſu cantico y cantando acabáſſe de dezir eſtas palaſoras, echo la maxilla y quixada que tenia en ſu mano en tierra, y llamo aquel lugar Ramathelechí, que ſe interpreta y quiere dezir leuantamiento de maxilla, lo qual fue muy congruente y con mucha conueniencia pueſto porque coſa muy inſolita y no acouſtrada y no menos maravilloſa fue que con vna quixada de vn aſno hizieſſe coſa tan grandioſa y tan ſeñalada. Que eſto aya ſi lo hecho diuinalmente parece, por el milagro que luego ſucedio, porque como Sanſon echáſſe de ſi la quixada ſobre uino luego en el vna muy gran ſed, de tal modo y manera, q de todo en todo ſe moria de ſed por dolo de clamo y llamo al ſeñor diziendo tu ſeñor diſte en maro de tu ſeruo. eſta ſalud y ſaluacion tan grande, con muy ſeñalada y gran victoria, agora ſeñor mira que muero de ſed y caere en manos deſtos incircuncifos. Queriendo Dios proouer a Sanſon y remedialle en ſu gran ſed, abrio vna muela de la maxilla y quixada del aſno y ſalteron deſta muy abudates aguas de las quales beuio Sanſon y ſe refreſco, y cobro las fuerças que en alguna manera defallecian en el por la muy gran ſed y fue llamado aquel lugar haſta el dia de oy fuente del que llamo, que ſalio de la maxilla o quixada. Deſpues deſtas coſas aſi paſſadas como auemos relatado y cotado fue Sanſon a vna ciudad de los Philiteos que ſe llamaua Gaza y vio alli vna muger no de mejor fama que otra que le gan el tenor de la letra, era mudanaria, y de las que por otro nombre llamian de ſeſguida que por vil y baxo precio dan y entregã ſus perſonas a toda torpedad de vicijs carnales. Entrando pues Sanſon a ella aſi para hoſpedarſe en ſu caſa como

para tener ayuntamiento carnal con ella, porque por vettura por la vna y otra cauſa entro en ſu poſada. Como ſe diuulgã ſe la fama de ſu entrada, y lo oy eſſen los Philiteos, cercaronle, pueſtas guardas a la puerta de la ciudad, los quales eſtauieron con mucho ſilencio y callando toda la noche aguardando a la mañana quando ſalielle para matalle. Mas por ventura preguntara alguno y querra ſaber, que fue la cauſa y razon porque no le acometieron dentro de la poſada donde eſtaua apoſentado? Para declaracion deſta pregunta, deſaber ſegun dize el Nicolao de Lyra) que donde nueſtra letra tiene hablando de aquella muger, a la qual entro Sanſon que no era de buena fama, la letra Hebrea tiene eſte nombre hoſpedera porque en Hebreo eſta eſcripto con tales letras y vocablo que ſignifica lo vno y lo otro y por razon deſta ſegunda ſignificacion no le acometierõ alli los Philiteos, porque ſegun la coſtumbre de la tierra el que ſe apoſentaua en algun lugar o caſa, auia de tener ſeguridad porrazo del hoſpicio, mas (como eſta dicho) puſieron aſecheanças y guardas que guardaſſen a la puerta de la ciudad, para quando ſalielle a matalle. Durmio Sanſon haſta la media noche y leuantandole de alli, como a otras las puertas de la ciudad de Gaza con ſus poſtes y humbrales juntamente con las cerraduras y cerrojos y pueſtas ſobre ſus ombros lleuolas y puſolas ſobre la cubre de lo mas alto del monte que mira a la parte de Hebron. Deſte modo y manera dexo Sanſon burilados ſus capitales y mortales enemigos los Philiteos, ſin que en coſa alguna le pudieſſen perjudicar, empecer ni dañar.

CAPITULO. VII. DE COMO

Sanſon ſe enamoro de vna muger que ſe llamaua Dalida y de lo que con ella paſſo y le acontecio.

6.1.
Como Sanſon deſpues de ſu victoria ſe moria de ſed.

6.2.
De como Sanſon fue a la ciudad de Gaza y por que cauſa.

De como Sanſon fue a la ciudad de Gaza y por que cauſa.

Deſ-



Después destas cosas así passadas, descendio Sanson a vn valle que se llamaua Soreth y enamorose de vna muger que moraua allí, la qual le llamaua Dalida. Esta muger, si aya sido Hebrea o de la nacion de los Philisteos, no se halia en el testo de la sagrada escriptura, mas parece muy mas que aya sido de la nación de los Philisteos, que no de la generacion Hebrea, por razon de la gran sollicitud y cuydado que tomo de engañar a Sanson, segun y como adelate veremos. Llamauale esta muger Dalida y así dize el Nicolao de Lyra que se ha de llamar y nombrar y escreuir y pronunciar: mas porque el vulgo la llama Dalida (no obstante lo que dize el Nicolao de Lyra) porque mejor se comprehenda, lo que de Sanson dixere mos que conella le aya acontecido vsaremos deste nombre Dalida no dexando de conocer, que auemos de escreuir y pronunciar Dalida. Como los Philisteos supiesen, que Sanson amaua y estaua enamorado de Dalida, queriendo préder con engaño y frau de aquel que no podian sobrepugar ni vencer con sus fuerças, fueron a ella los principales de los Philisteos y dixerónle. Engaña a Sanson y sabe del, en q̄ tiene tanta fortaleza y como y en que manera le podremos sobrepugar y vencer y como nos podremos enseñar del y prenderle y asigirle cóforme a nuestro desseo y voluntad. Para que Dalida tomasse el negocio a cargo y lo que le rogauan lo hiziesse con mayor voluntad prometieronle muy gran copia de dineros diziendo. Si hizieres lo que te demandamos y rogamos que hagas, darte ha cada vno de nosotros, mil y cien argentos que era muy gran suma de marauedis. Oyda de Dalida la demanda de los principes de los philisteos, y vista la gran suma de los marauedis que le auian prometido, queriendo poner por obra lo que le auian rogado, hablando có Sanson preguntóle, diziendo. Ruegote que me digas en que esta tu muy gran fortaleza, y q̄ sea

aq̄llo, q̄ atado con ello no puedas desfatar rōper ni q̄brantar? Respondiendo Sanson a Dalida dixo. Si yo fuere atado có siete togas de nieruos que a vn esten, rezizies, humidos y frescos fere hecho flaco y enfermo como los otros hombres. Como Dalida oyó lo que le dixo Sanson creyendo que era verdad y cierto lo que le auia dicho, luego a la hora dio noticia dello a los philisteos. Los satrapas de los philisteos sin dilacion ni tardança alguna, le traxeron las siete togas, conformes como lo auia dicho. Dalida tomó las togas, ato conellas a Sanson, teniendo los philisteos encerrados en funa la fortaleza, los quales estauan aguardando el fin de la cosa en que auia de parar, esto hazian los philisteos porque no oiauan acometer a Sanson hasta que viesse que no podia desfatar los vínculos y ataduras con que estuuiesse atado. Tomo Dalida las togas de nieruos y ato muy bien y fuertemente a Sanson, y como le tuuiesse atado llamando bozes y diziendo Mira Sanson que estan sobre ti los philisteos. El qual leuantandose muy prestamente rompio las ataduras y vinculos con que estaua atado, como si rompiera vn hilo de estopa torcido con saluaquado recibe el ardor del fuego, lo qual hecho ni de Dalida ni de los philisteos fue conocido ni alcançado, donde tenia la fortaleza, al qual dixo Dalida. Mira como me has engañado: y me hablaste con falsedad y mentira. A lo menos pues q̄ así es dime agora y manifestame, con q̄ ayas de ser atado, que no lo puedas rōper ni desfatar ni muy menos quebrantar. Fingia esta muger que por el gran amor que tenia a Sanson, desleaua saber la condición de su fortaleza así como el q̄ verdaderamente ama dessea saber las cosas intimas, occultas y muy secretas de su amigo y por esta causa le importunaua para q̄ le dixesse dōde tenia la fortaleza, y có q̄ siendo atado y ligado, no lo podria rōper ni q̄brar. A la qual respondió Sanson, diziendo, si fuere yo atado y ligado con fogas nucas, que nunca fueron vsadas ni anduieron en alguna obra,

N luego.

91.
De lo que
los Philisteos
dixeron a
Dalida.

92.
De como
Dalida
tomó a Sanson
dixese
de lo que
fue la fortaleza.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

luego fere hecho enfermo, flaco y sin fuerças como los otros hombres. Añadio Sanfon esta condicion, que fuesfen nueuas a la primera respuesta, de tal modo y manera, q las fogas no tan solamente fuesfen neuuios, mas aunq con fer de neuuios, fuesse de todo en todo nueuas, esto dezia Sanfon para colorar su mentira y ficion. Tomando pues Dalida otras fogas cóforme a lo q Sanfon le auia dicho atole muy bien atado, y clamado y dando voces dixo. Sãfon los Philisteos estã sobre ti en la recamara, q te tienẽ aparejadas assechanças, el qual leuantandose, asì rópio las ataduras y vinculos, como si rompiera vnòs hilos de vna tela. Como Dalida vio q asì la auia burlado Sã

63.
Como Sanfon atado son atado, tres veces, y engañar, y no me has de dezir la ver de Dalida. Manifiestame có que has de fer atado y ligado? Respondio Sanfon dizen- do. Si texieres siete crines de mis cabellos con hilo muy fuertemente, y atados ellos al rededor de vn clauo, y lo hincares en tierra, fere hecho enfermo y flaco y sin fuerças. Sanfon dixo esto, porq se gun se dice, trayã la copa de sus cabellos diuididos y repartidos en siete vedi- jas retorcidos, los quales erã muy largos. Luego a la hora q dalida oyolo q San- ton le auia dicho lo puso por obra, y clamo y llamo, diziendo. Sanfon sobre ti es- tan los Philisteos. El qual leuantandose del sueño, arranco el clauo con los cabellos, y lo con que estauan textidos, viedo Dalida, q tãtas y tãtas vezes la auia burlado y engañado. Sanfon, quexandose del dixo. Como dizes q me amas como tu animo y voluntad no este con migos? Quiso dezir Dalida a Sãfon en estas pa- labras, como si hablando mas claramen- te le dixera. Tu dizes que me amas, mas verdadera mente, ello no es asì como tu dizes, porq cosa propia es de los q bien fe quieren y aman, reuelar y manifestar sus secretos a los vnòs a los otros, tu por tres vezes me has burlado y engañado y no me quieres dezir ni manifestar, en q esta tu gran fortaleza, por dõde manifi- estamente se muestra q dizes vno y hazes otro, y q no me amas ni quieres bien.

flamente se muestra q dizes vno y hazes otro, y q no me amas ni quieres bien.

CAPIT. VIII. COMO SANFON MANIFESTO A DALIDA, DONDE TENIA LA FUERÇA. Y DE COMO FUE PRESO, DE LOS PHILISTEOS, Y DE OTROS MUCHOS MALIS Q DE ALLI LE VINIERON.



Otro Dalida, de cada dia fuefse muy importuna y molesta a Sanfon, sobre que le declarasse donde tenia su fuerça, y por muchos y muchos dias fuefle a el muy molesta, penosa y enojosa, no le dando descanso, repouo, ni folsiego alguno, ni para comer ni dormir, no lo pudiendo sufrir, desfallecio su anima, y fue hecha flaca hasta la muerte, por la molestia y enojo que la muger importuna le hazia con su peticion y demanda, abrio y descubrio (que no deuiera) y dixo dondete nia su fortaleza, lo qual hizo para su fin y muerte, diziendo. Nunca subio nauaja ni cosa de hierro sobre mi cabeça, porq soy Nazareo y consagrado al Señor den de el vientre de mi madre, si fuere mi cabeça afeytada y rayda, y priuada de los cabellos apartarse ha de mi la fuerça y desfallecere, y fere como los otros hombres. Esta fuerça de Sanfon (como arriba declaramos) no era por via de la complexion, o por via de la naturaleza, mas era vn don dado graciosamente de Dios, el qual estubo en Sanfon en las cosas necessarias, y que eran conuenientes para el, todo el tiempo que guardo el ritu, ley y modo de los Nazareos, por dõde violado y traspallado del tal ritu y modo, por la rasura de su cabeça, y afeytamiento de sus cabellos, luego se aparto del el don de la fortaleza. Mas contra esto que auemos dicho, por ventura dira alguno. El voto de los Nazareos era violado y traspallado (segun parece en el libro de los Cuentos) por tocar y aun por mirar alguna cosa muerta, luego no se violaua por la rasura de la cabeça y afeytamiento de los

64.
Decomo Dalida se labra, como si hablando mas claramen- te le dixera. Tu dizes que me amas, mas verdadera mente, ello no es asì como tu dizes, porq cosa propia es de los q bien fe quieren y aman, reuelar y manifestar sus secretos a los vnòs a los otros, tu por tres vezes me has burlado y engañado y no me quieres dezir ni manifestar, en q esta tu gran fortaleza, por dõde manifi-

de los cabellos? Ante desto Sanfon auia muerto muchos Philisteos como arriba auemos visto y manifestado, luego parece que no quebranto la ley de los Nazareos de nuevo en ser afeytada la cabeza y cortados sus cabellos? A esto se responde, que no es cosa semejante de Sanfon, y de los otros Nazareos que eran consagrados por algun tiempo, para auer de vacar a la oracion, y a las otras obras pias y buenas. Sanfon fue consagrado para toda su vida y su consagracion esta ua ordenada para otras algunas obras, conuicne saber, para librar al pueblo de Israel de mano de los Philisteos, por dō de matando a los Philisteos, no violaua su consagracion, mas antes la cūpliamuy mas y la ponía en effeço y por obra pues para que el sino auia sido consagrado mas violola en la rasura de sus cabellos, por donde perdio el don de la fortaleza, y fue hecho tan fiaco en fuerças, como los otros hombres, segun y como se vera luego. No con pequeña alegria viēdo Dalida, que le auia dicho y confesado la verdad y descubierto el secreto de su coraçon y de toda su anima, embio sus mensajeros a los principales de los Philisteos y mando que de su parte les le dixen. Subid agora esta sola vez, por que ya me ha abierto y manifestado su coraçon. Conocio Dalida que era verdad lo que entonces Sanfon le auia dicho, porque auia nombrado el nombre del señor quando dixo que era consagrado al señor, porque en ninguna manera nombrara el nombre del señor si niētierra en ello, por donde conocida la verdad, embio luego a llamar a los Philisteos. De aqui se manifesta que los Philisteos antes auian estado en casa de Dalida abscondidos y secretos para le auer de prender, mas viendo su gran fortaleza en el rompimiento de sus vinculos y ataduras, no le acomitieron ni osaron poner las manos en el, mas oculta y secretamente se fueron a sus proprios lugares y casas donde morauan, y por esta causa Sāfon se engaño, reuelando su secreto a Da-

lida, no sabiendo que le ponía afección, y le tractaua la muerte. Los principales de los Philisteos como viesse la embaxada de Dalida, no con pequeño placer gozo y alegría, por el grā desseo que tenian de prender y matar a Sāfon, subieron muy prestamente, llevando asimismo los dineros y pecunia que auian prometido a Dalida que le darian. No descuydo Dalida de poner en obra lo que auia prometido a los Philisteos, hizo dormir a Sanfon sobre su regaço y recino su cabeza sobre su pecho lo qual hizo para que el barbero muy mejor lo pudiesse afeytar los cabellos y raser su cabeza, que si estuviera en la cama. Llamando pues Dalida al barbero, rayo la cabeza de Sanfon y afeytole la copa de sus cabellos (que como diximos estaua dividida en siete partes y vedijas retorcidas) del qual luego a la hora se aparto su fortaleza y despues començo Dalida a hechalle de si, y expelelle de su regaço y clamor diciendo, sobre ti Sanfon estan los Philisteos dixo esto Dalida porque queria experimentar, asimismo como las otras vezes auia hecho, si se auia apartado del la fuerza, o no. Sanfon como se leuantasse del suño, dixo en su anima. Saldré asimismo ante de agora lo he hecho y sacarme he de las ataduras lo qual dixo, porque no sabia q se auia apartado del señor, y porque Dalida le tenia atado asimismo como antes para conocer por experiencia cierta, si rayda la cabeza, podria quebrantar las ataduras, lo qual no pudo hacer Sanfon segun q antes lo solia hacer.

C A P I T V L O . I X . C O M O los Philisteos prendiendo a Sāfon, y le sacaron los ojos y le pusieron en vna carcel.



Os Philisteos que estauan esperando ver en que auia de parar el negocio, si auia dicho y descubierto la verdad a Dalida o no, viendo que no auia podido quebrantar las ataduras saliendo muy prestamente y dando sobre el, prendieronle y luego a la hora le sacaron los

§. 2.
De como
Dalida hizo
zu dormir
a Sāfon en
su regaço.

§. 3.
Como Sanfon
perdió la fuerza.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

ojos, porque si por ventura se soltasse y escapasse de sus manos no les hiziesse otros mayores males que los antepasados, y por esta causa arado con cadenas y sacados los ojos, le lleuaron a la ciudad de Gaza, y puesto y encerrado en vna carcel, hizieron le moler, esto es gra uemente trabajar, porque no comiesse el pan embalde y ociosamente, sin que primero lomercieffe. Algunos declarã este passo (segun dize el Nicolao de Lyra) di ziendo que esta manera de moler era que le hazian tener ayuntamiento carnal con las mugeres de gran estatura, las quales trayan los Philiteos, porque de alli naciesen grandes y muy robustos

*§.1.
Como se
entienda
q los Phi
liteos ha
xian mo
ler a San
son.*

*§.2.
Como los
Philiteos
mandaron
eraer a Sa
son para
burlar del*

caçado de los muchos golpes y caydas q auia dado, dixo al muchacho q le guia ua. Dexame para que llegue a las colum nas sobre que se sustentan toda la casa, pa ra que delecten vn poco y me recline, porque estoy muy cansado. Estaua toda la sala y tēplo lleno de hombres y mugeres y estauã alli todos los principes de los Philiteos, y dēde el tercero cenacu to y cumbre del tēplo estauã quasi tres mil personas, asì de hombres como de mugeres q estauã mirãdo a Sanson, co mo jugaua y caya a vna y otra parte bur lãdo y escarniẽdo del. Como el mu chacho q guiaua a Sãson, le llegasse a las columnas segun se lo auia dicho, no solo para descãsar (como ya diximos) mas aũ para q cõ la ayuda de Dios en la qual el confiau derrocasse las columnas y asì hiziesse caer y derribasse la casa y tēplo sobre toda aquella gran multitud de gen te q alli estaua mirando, alegrando y re gozijandose. Estando pues Sanson cabe las columnas, orãdo y llamando al señor dixo. Señor Dios mio acuerdate de mi y buelue me ago ra la fuerza primera, Dios mio para q me vengas de mis enemigos y por la perdida de dos lumbreras, con uie ne saber por la vista de mis ojos, los qua les ellos me sacaron, reciba yo delos vna vengança. Hablo Sanson desta manera, porque vió que su escarnecimiento y burla que del hazian, redundaua en opro brio y denuẽsto de Dios, y de su diuino honor y reuerencia, por razõ que su pri sion la atribuyan a los ydolos, y que por esta causa y razon eran alabados y reuerenciados de los ydolatras. Lo que asì mismo dixo Sãson, conuiene saber, para q me vengas de mis enemigos, no se ha de entender auello dicho con desseo de se vengar, sino cõ zelode justicia y de honrra del nõbre diuino, de tal modo y manera que los Philiteos que blas phe mauan de Dios, alabando a sus dioses y ydolos fuesen por ello tuertos. Pues co mo Sãson estuuiessse en medio de las co lumnas, tomando la vna con la mano de techa, y la otra con la yzquierda (porque

*§.3.
De la ora
cion que
hizo San
son a Dios*

*§.4.
De como
Sãson der roca todo
el templo
sobre si y
sobre aro.*

sobre

sobre estas columnas, se sustentaua todo el edificio de la casa y templo) dixo. Mue-
ra mi anima con los Philisteos, y sacudie-
do muy fuertemente las columnas. Cayo
la casa y todo el edificio del templo. Iq-
bre todos los principes de los Philisteos
y de toda la otra gran multitud de gente
que alli estaua junta, Enciso q̄ dixo. San-
son muera mi anima con los Philisteos,
aqui tomase anima por todo el compue-
sto el qual es corruptible, dado que el ani-
ma sea immortal. Sanseon con verdad no
entendia de se matar por si, sino por aco-
dente, porque podia matar a los blasphe-
madores del nombre de Dios, si assi q̄-
mo no se marea en lo qual no pecco y
assi mato muchos mas muriendo, que
antes hauia muerto viuiendo. Muerto
Sanseon como auemos dicho descendie-
do sus hermanos al lugar donde estaua
muerto y juntamente todos sus parien-
tes, tomaron su cuerpo y enterraronle en
el sepulchro de su padre Manue entre Sa-
rra y Estahol, luzgo Sanseon a Israel por
tiempo y espacio de veynte años, en los
quales hizo muy grandes males y daños
a los Philisteos, y matando sin ninguna
piedad a muchos dellos por honra de
Dios y en loor y alabanga de su sancto
nombre.

CAPITULO X. DE LOS
muchos y muy grandes bienes que se si-
guieron de la muerte de Sanseon.

Muchos y muy grandes bienes
son, los que se siguieron de la
muerte de Sanseon y dignos de
ser contados y relatados, por
que se siguió lo primero, muy gran meri-
to para su persona porque murio por
defender la honra y reuerencia diuina.
Siguióse lo segundo, que mostro el abor-
recimiento muy gran de que tenia de la
offensa muy grande que a Dios era he-
cha de aquellos blasphemadores de su
sancto nombre, porque viendo q̄ no po-
dia vengar la injuria de Dios, pugnir ni
castigar ni matar a aquellos nebandos
y dolatras, sino matandose a si mismo co-
mo

muy prisa, voluntad y animo alegre
se mató como la muerte co sus manos
por matar (como maro) a los Philisteos
blasphemadores del diuino nombre, que
viendo alli juntamente con ellos. Siguió
se lo tercero que do lo matado se le
muy gran premio porque en todo y por
todo se compensa con la diuina vultu-
rati. Este tan notable hecho que auemos
contado y relatado, que ayando confes-
me a la diuina voluntad, parte de el q̄
miracoloia y maravillosamente, le fue re-
stituyda y tornada la fortaleza, para q̄
lla obrare ffecto. Siguióse lo quarto, q̄
tenor alabanga que dentro de su muer-
te, que se le auia seguido de su vida y gra-
des y señalados letuicos que en el auia
hecho a Dios, pues la empleo en su ser-
uicio mostrando y manifestando el gra-
zelo y amor que tenia de su honra. Si-
guióse lo quinto aquella prompta obe-
diencia, que tuvo obedeciendo a Dios,
con muy gran voluntad dandole la vi-
da quando le la demando. Cada vno es deu-
dor de muerte y la deuda Dios, y la
deuda la puede demandar cada vno quan-
do que quisiere y por bien quisiere y co-
mo quisiere de dode Sanseon no solo no
pecco matandose a si mismo con los mar-
tircios Philisteos conforme al instin-
cto y voluntad diuina, mas aun es dig-
no de ser alabado, remunerado y glori-
ficado. De Creer es que de los peccados
antepassados hizo penitencia, y que a de-
lla muerte que accepto por la qual rogó a
Dios fue pena de sus peccados. Siguióse
lo sexto, que de las cosas antedichas re-
sulta y se colige que es puesto en el cá-
tholico y martilogio de los sanctos se-
gún le pone el Apóstol san Pablo, el qual
despues que auia contado muchos san-
ctos padres del vicio testamento, y las gra-
des y muy maravillosas hazañas y los
grados milagros, q̄ auia echo mediante
ta se, dize, Que dire mas? Con verdad q̄
me falta tiempo, para lo poder cótar y re-
latar de Gedeó, de Baruch, de Sanchido
David, de Samuél y de los otros prophe-
tasy assi parece ser puesto y cótado en el

9.1.
Que San-
son mata-
dose hizo
conforme
a la volun-
tad diuina

9.2.
Que San-
son hizo
penitencia
de los pec-
cados an-
tepassa-
dos.

cosas así passadas después que Dauid se consoló sobre la muerte de su hijo primogenito Amnon rebolviendo en su memoria como con muy justa causa y razón auia sido muerto, por el pecado muy grave y enorme de la violacion de Thamar que auia cometido: que por justo iuyzio de Dios le auia sido injungida y dada aquella pena y muerte, sospiraua por su hijo Abiálon.

CAPITULO V. LIBRO XII. DE COMO IOAB CAPITAN GENERAL DEL REY DAUID ENBIO A VNA VILLA QUE SE LLAMABA THECUIA POR VNA MUJER, Y PARA QUE ENBIO POR ELLA.

QUO IOAB HIJO DE SARBIA CAPITAN GENERAL DEL REY DAUID ENTENDIO QUE EL EORACION DEL REY DAUID ERA YA BUELTO A ABIALON, PORQUE VIA QUE SOSPIRABA POR ENBIO A VNA VILLA QUE SE LLAMABA THECUIA Y TRAXO DE ALLI VNA MUJER, MUY SABIA Y PRUDENTE Y MUY EFICAZ EN SU MANERA DE HABLAR, A LA QUAL DIXO: Finge que estas triste llorosa, lastimera y llena de dolor y angustia, y viérete de luto y tristezza y no te vntes con olio de tal modo y manera que parezcas como muger de largos dias y años biuida y que ha mucho que lora a su marido muerto. Entraras al rey Dauid y habiéndole has desta manera, y puso IOAB en la boca de la muger todo lo que auia de decir y hablar al rey. Entrando pues la muger THECUIA al rey cayó sobre su rostro delante del pecho por tierra y adorándole dixo: Librame y saluame rey. Hublo desta manera como si hablado por otras palabras dixera, Yo me reputo y tengo por muerta: si tu no me ayudas ámpirás y deshonrarás. A la qual preguntado el rey dixo: Que es la causa y razón de tu quexa y temor y que es lo que pides y temes? Respondió la muger THECUIA diciendo: Ay de mi que soy vna muger biuida. Murió mi marido y yo tenia dos hijos los quales riñendo en el campo no auia quien los pudiese despartir, el mayor me impelle y hurteó y malamente llagando el vno al otro me

tole: Mira señor que agora leuantándose toda la parécela contra tu sierva, dize: Dáenos y entreganos en nuestras manos áquel homicida, que mato a su hermano para que le matemos y muera, por el animo de su hermano que el mato, y asfólemos y destruyamos al heredero para que no aya memoria alguna del. Hablo en esta manera: esta muger como si hablando mas claramente dixera: No quieren estos hazer esto, por zelo y amor de la justicia, ni se han oido por esta causa y razón, mas mouidos por codicia de heredar para que desahumada muerta el heredero venga a ellos por que son parientes propiicos y muy cercanos, y así quieren amatar esta centella que me ha quedado; para que no quede a mi marido nombre ni reliquias sobre la tierra, para que aya memoria del. Como el rey Dauid oyo lo que la muger decia, respondióle, diciendo: Vete a tu casa que yo mandare y dare la sentencia por ti y en tu fuor para que no muera tu hijo: supuesto que digas verdad en todo lo que has relatado y contado, y esto era cosa justa, por que su hijo de aquella muger era conuecido del homicidio, por notoria evidencia de la obra ni por testigos, como ellos solos estuuiesen en el campo, ni por conuincimiento y confesión propia de donde le aia de dexar al iuyzio diuino dado, que fue se en verdad. La muger no contenta con la respuesta del rey, dixole: En mi te castigaré la iniquidad y maldad señor rey mio, y en la casa de mi padre el rey y tu throno real sea inocente y sin culpa. Quiso decir esta hora la muger en estas palabras: Señor rey mio, por los muchos negocios grandes y muy arduos que tienes, podra ser que te oluides deste negocio, entoces en mi y en mi causa sera esta iniquidad, y leuante muerto mi hijo de aqellos que buelcan su sangre y le quierén matar y tu seras inotéte por que se hará contra tu intención y voluntad como si auí dixera esta buena dueña. Te porbié de afirmar esto y librar a mi hijo. A la qual de nuevo respondió el rey, y dixo: El que contradixere queriendo la sangre de tu hijo, traenlo acá, por-

N 4 que

6.1.
De lo que
una mu-
ger The-
cuias di-
xo a Da-
uid.

6.2.
De lo que
respondió
ala mu-
ger The-
cuias Da-
uid.

que yo le repímiré y resfrenaré para que no lo haga ni ose poner las manos en tu hijo. La Thecuíta aun no contenta con la respuesta del rey, tornóle hablar dizié-

6.3.
De lo que
tornó a ha-
blar la mu-
ger The-
cuíta a
David.

do. Acuerdese el rey de su señor Dios, porque no sean multiplicados los parientes de la sangre para hazer vengança y así mataran a mi hijo. El entendimiento de lo que esta hora da muger quiso dezir en sus palabras es este. Los parientes q̄ quise ren y buscan la vengança de mi hijo son muchos, y no los podría yo a todos juntar para traxellos a si mi señor rey, porque si traygo y no o dos los otros entre tanto mataran a mi hijo. Por donde acuerdese el rey de su señor Dios esto es haga firme su palabra con juramento, jurando por Dios y por publicacion deste juramento de tal modo y manera sera que ninguno ose acometer ni llegar a mi hijo, q̄niendo el rey y correfpondiera su peticion y demanda, jurando dixo. Vive el señor quiso dezir, yo juro por Dios vivo, que vive y reyna que no caiga cabello alguno de la cabeça de tu hijo sobre la tierra.

6.4.
Como ju-
ro David
q̄ no mora-
ra el hijo
de la mu-
ger The-
cuíta.

Esto es de tal modo y manera sera guardado y reseruado que no solo de la muerte sera reseruado y guardado, mas así de qualquiera otra lecion, por muy pequeña que sea. Despues dello así pasado como auemos relatado y copiado queriendo la muger Thecuíta, applicar la parabola que auia propuesto y fiction que auia fingido, por persuasion de loab, y induzida por el, para que Absalon fuese reduzido y traydo a la casa y palacio real de su padre el rey David, dixo al rey. Hable esta tu sierva a mi señor el rey vna sola palabra. A la qual dixo el rey, Habla lo que quisieres y por bien tuviere des. Dada a la muger la licencia para hablar dixo. Porque señor has pensando, tal cosa contra el pueblo de Dios y ha hablado el rey esta palabra para que peque, que no mande boluer al que ha tantos dias y años q̄ esta desterrado y ausente de la casa y palacio real? Quiso dezir en estas palabras esta Thecuíta, como si dixera. No lo deues señor hazer desta manera, mas man-

dalle boluer a tu casa y palacio real, porque muchos dias ha que esta ausente.

CAPITULO XIII. EN EL

qual por tres razones prueva esta muger al rey David, que deue mandar boluer a Absalon.



Nte que passemos mas adelante, veamos como esta muger Thecuíta quiere prouar por algunas razones que el rey David auia de dar licencia, para que boluiese Absalon a la casa y palacio real, y por consiguiente a la presencia del rey, para lo qual auia endereçado su parabola, cuya interpretacion y declaracion es esta. Por la muger se entiende aqui este mismo rey David, por los dos hijos de la muger a los dos hijos del rey David Amnon y Absalon, por los parientes del difunto se entiende en los amigos de Amnon, los quales buscaban la vengança de la muerte. Y despues desto concluye que así como el rey auia sentenciado en fauor de su hijo para que no muriese, que así auia de sentenciar por Absalon, para q̄ fuese traydo y resucado del destierro, q̄ es vna muerte ceul. Para que esto aya de ser así y ponerse por obra, segun lo auia dicho la muger, antepone y da tres razones que induzen a usar de misericordia con Absalon. La primera se toma por razon de euitar otro mayor mal porque Absalon y los que estauan con el, estaua fugitiuos en tierra de ydolatras, donde adrauan los ydolos, por lo qual estauan en muy gran peligro de declinar a ydolatría, por la induzio de aquellos entre los quales morauan para euitar vn mal tan grande auian de ser reducidos y reuocados a la tierra de Israel, en la qual era hórrado, acarado y reuerenciado Dios verdadero. Esta razón antedicha muestra esta muger en lo que dixo, porque péfate tal cosa como esta contra el pueblo de Israel. Y ha hablado el rey esta palabra que

La segun-
da razon.

no manda boluer al que esta desterrado, para que peque en ello, dandoles ocasiõ y dlatrar, por razon que no los dexa boluer al lugar donde esta el culto y honrra de Dios. La segunda razon on se toma, de parte del defuncto, el qual no puede ser reuocado ala vida, por muy perseguido que sea Absalon. y esta razon toca diziẽdo. Todos nos morimos, y assi como agua que se vierte, la qual no se puede tornar a coger, somos resualadizos. Hablo en esta manera, como si mas claro dixera. Pues non puedes reuocar ni tornar a la vida al difunto, torna al viuo que esta desterrado. La tercera razon se toma de parte de Dios cuya propiedad es perdonar y auer misericordia, y esta toca diziẽdo. No quiere Dios que perezca el anima del pecador, aunque le aya ofendido, mas retrãta y deshaze lo hecho, con cediendo tiempo al pecador, para que en el haga penitencia, porque de todo en todo no perezca el vilme. nopreciado y desechado para muerte del infierno, porq es menospreciado, y desechado por la culpa y pecado mortal. Quiso dezir esta muger como si dixera. Tu estas quasi en lugar de Dios, en el regimiento y gouernacion del pueblo, por lo qual en la misericordia y piedad te deues conformar con el. Esto assi pasado procede esta muger para aplacar el negocio, conforme a su primero y principal intento, diziendo. Agora pues que assi es ven conmigo para que yo hable cõ mi señor el rey vna palabra, y esto que tengo de hablar que este presente todo el pueblo, para que la sentençia dada por mi y en mi fauor y de mi hije, y confirmada por tu juramento, sea publicada delante todo el pueblo, para que tenga la mesma efficacia y fuerza en ti y en tu hijo, y la sentençia dada en su fauor y por el sea a Dios muy agradable, como sacrificio muy grato. David como oyeste todas estas cosas, y las razones que auia dicho la muger Thecuitadi- xole. No me escondas palabra ni cosa alguna de lo que te quiero preguntar mas dime la verdad de todo ello. Respondiẽ-

La tercera
razaõ.

do la muger al rey dixole. Habla mi señor rey y dilo que mandares y por bien tuuieres que en cosa alguna no te alcon, de esta verdad de todo ello. A la qual preguntó el rey, y dixõ, por ventura es loab, el que te mando venir, y dezir, y hazer todas estas cosas? La qual como respondiẽse que loab se lo auia mandado, y que el auia puesto en su boca lo que auia hablado, el rey hablando con loab, dixole. Mira que he correspondido con tu peticion y demanda y he tenido por bien que se cumpla y ponga por obra como tu lo demandas. Dixo el rey David esto a loab y hablo con el en esta manera, porque por su induzion y industria era hecha la peticion de la muger. Y asistãse y dize mas a loab. Ve trae y torna aca al muchacho Absalon. Oyendo loab lo que el rey dezia cayendo y derrocandose pecho por tierra adoro le y bendixole diziẽdo. Oy he hallado y conocido en esta merced que me has hecho, que he hallado gracia en tus ojos mi señor rey.

CAPITULO .VIII. DE COMO loab capitan general del rey David fue por Absalon y le traxo de Gessur.



Adala licencia del rey: para q. fuese traydo Absalon de donde de estaua desterrado, leuantandose muy prestamente loab partiõse para Gessur y traxo de alla Absalon a Hierusalem. Como David supo que era venido Absalon, no queriendo reducir ni traer a la memoria la muerte del primogenito Amnon si viera a Absalon, mando y dixo. Bueluase a su casa, y no vea mi cara, ni este en mi presencia. Como Absalon esto oyó, se fue a su casa, y no viola cara del rey su padre, y estuvo dos años en Hierusalem, en los quales no entro en el palacio real, ni vio la cara del rey su padre. Ni pareciõ delante de su presencia.

visla

vista y acatamiento. Viendo Absalon q̄ tanto se dilataua su entrada en palacio, y delante la p̄s. ncia del rey y su padre, teniendo y reputádolo por cosa muy gr̄te, y mas penosa y grave que estar delier r̄do donde antes estaua en Gessur, embio a llamar a Ioab para embialle a que rogase al rey por el, el qual no quiso venir, como Absalon vuestre embiado a llamar a Ioab y el no quisiere venir embio otra segunda vez a llamarle, el qual así mismo no quiso venir. Visto de Absalon que así lo embiado a llamar a Ioab una y otra vez y el menospreciando su llamamiento no auia querido venir dixo a sus criados. Sabeys por ventura el campo y hera de Ioab, que esta junto cabe la mia en la qual tienelas mieses de euada para trillar? Como los criados de Absalon le respondiesen que muy bien lo sabian mandoles diziendo. Yd muy prestamente y quemadles con muy gran fuego, de tal modo y manera que ningun cosa quede de toda ella, que no sea abrasada y quemada. Conforme al mandamiento de Absalon fueron muy prestamente sus criados y quemaron toda la mies de Ioab sin dexar cosa alguna della, por quemar y abrasar. Los siervos y criados de Ioab viendo el daño tan grande, que auian hecho los criados de Absalon, rasgaron sus vestiduras y dieron dello noticia a su señor Ioab. Como Ioab vió el gran daño que le auia sido hecho, leuantose muy presto por saber que auia sido la causa de tanto mal y daño y fue a casa de Absalon y dixole. Porque causa y razón que maron tus siervos y criados mis mieses? Al qual respondió Absalon, diziendo. Embiete a llamar rogándole que viniese donde yo estaua, para embiarle al rey y que le dixesses de mi parte, veni mi nombre. Pero q̄ viene de Gessur? Dixo estas palabras Absalon como si h̄blado mas claramente dixera. Ninguna cosa me aprovecha auer venido de Gessur, pues no puedo ver la cara del rey, ni entrar delante de su presencia y acatamiento, por donde me fuera muy mejor no auer venido

de alla, porque estando ausente no me era causa alguna de affrenta, confusion y verguença, no ver la cara del rey ni padre, mas como yo este aquí en la mesma ciudad con el y desde de ella, es me causa de muy gran confusion, abatimiento y deshonra no entrar en palacio ni ver la cara del rey. Pues que así es ruegote q̄ vea yo la cara del rey. Y dixo mas Absalon a Ioab. Y si por ventura toda via tiene en la memoria mi culpa y pecado no me queriendo ver, que yo le vea, mate me. Esto que aquí dixo Absalon lo dixo para inclinar el corazón del rey su padre, fingiendo que le amaua tanto, que tenia por muy mejor y mas tolerable el morir, que ser apartado por largo tiempo de su presencia, villa y acatamiento. Ioab oyendo lo que dezia Absalon y como juntamente le rogaua y suplicaua hablase por el, entró luego al rey David y relatóle todo lo que auia pasado y todo lo que Absalon dezia. Como el rey David oyó lo que de parte de su hijo Absalon le auia dicho Ioab, mandó que le llamasen, el qual entrando donde estaua el rey su padre, adorole prostrado pecho por tierra, al qual tomándole su padre por la mano leuántole, y en señal verdadera reconciliacion, amor y paz dióle beso de paz abraçándole consigo, quedando en la casa y palacio real, como antes lo tenia de costumbre.

CAPITULO XV. DE COMO Absalon hizo para si carros y caualllos y cinquenta varones que fuesen delante del y porque causa.



Después destas cosas así pasadas, conuiene saber de pues de a reconciliacion que Absalon tuvo con su padre con fiando de la benignidad del padre y de la familiaridad y amistad de Ioab, y leuántando se en loberuia por su muy gran hermosu

6.2. 2
Como los
criados de
Absalon
quemaron
las mies
de Ioab

6.3. 2
Después que
dixo Absalon
a Ioab

ra, y por que entre los hijos del rey que auian que dado era el mayor, hizo para si carros y caballos y cinquenta h6bres que fusien delante del. To das estas cosas hazia Absalon quasi pronosticando, que auia de reynar despues de su padre, mas reynando en ella ambicion tã to perũsilecio. En el que quisio expeler a su padre el rey Dauid del reyno, como adelante veremos. Conforme a su gran

*De la manera q̃ re-
ma Absa-
lon para
g-narla
vol. i. de
de los del
pueblo.*

deseo, y no menor ambicion que tenia de reynar y mandar para este effecto, trabajaua por atraer los coraçones del pueblo y illegallos a si, para lo qual leuantando se muy de mañana, ante que alguno entrasse al rey eilaua de lantela puerta del palacio en el camino: de tal modo y manera que todos los q̃ y uan a entrar al rey por alguna causa o negocio a uia de necesidad de pasar cabe el lugar d6 de eilaua Absalon. Y a todos los varones que venian al rey para ser juzgados del, de sus causas, ora fusiesen ricos, ora fusiesen pobres para colorar su fingimiento llamaualos Absalon, y preguntauales, y acada vno dellos, diziendo. De q̃ ciudad eres tu? El qual respondia. De vna delas tribus de Israel soy yo fusieruo. Iuntamente con esto daua le relaci6 y cuenta de la causa porque venia, y el negocio que traya para auer sentençia del rey. Respondiendo Absalon dezia. Muy bien me parece lo que dizes, y que tienes razon y iusticia, de tal modo y manera que luego se auia de oyr tu petici6 y demandã, y asy mesmo despachalla sin dilacion ni tardança alguna, mas ay vn no pequeño inconueniente, que no ay quien te oya constituydo de parte del rey para hazerte iusticia y darte lo q̃ de mandas por ser como es iusta tu peticion y de manda. Quiso dezir en esto Absalon, como si hablando mas clara y abierta mente dixera. El rey es ya viejo y muy anciano, por donde competentemente no puede entender en semejantes negocios y causas de donde se sigue que es muy gran daño, que no aya otro alguno el qual tenga zelo de la comunidad y del

bien comun, que sea constituydo para de spichar estas causas y negocios. Y aña dia mas, diziendolo. Quien me constituyase por juez sobre la tierra para que viniessen a mi todos los que contessen algun negocio para que los juzgasse recta y iustamente. En estas palabras que Absalon dezia, mostraua que tenia sabiduria y suficiencia para tractar los negocios del reyno, y notaua a su padre el rey Dauid de insipiente, y falto de labor para ello como si hablando mas clara mente dixera. No por otra causa alguna y otomaria esta carga y trabajo. Saluo por la necesidad grãde del pueblo, que en esto padece grã detrimeto y agrauio. Como los varones que venian a iuycio y cada vno le salu dassen como a hijo del rey, llegando se a el Absalon estendiã, su mano en seña de familiaridad, y beia uale e seña y muestra de gran condescendencia a su peticion y de manda. Desta manera hazia Absalon a todo Israel y a cada vno dellos de aquellos que venian a iuyzio, para ser oydos del rey, deste modo y de manera, solicitaua y atraya los coraçones de los varones de Ysrael, a su querer y voluntad. La letra Hebrea acerca deste passo (segun pone el Nicolã de Lyra) dize, que hurtaua los coraçones de los varones de Israel. Muy bien dize esta letra, porque por las fectiõ nes fingidas y falsas, injusta y malamente erraya para si los coraçones de los h6bres para que por esta via se juntasen con el contra su proprio padre, porq̃ por estas cosas que hazia y que con ellos vsaua, juzgauan que era digno del reyno y de reynar y mandar. Despues destas cosas asy passadas, dixo Absalon al rey su padre fingiendo deuocion acerca de Dios, por el sacrificio que queria offrecer en Ebron y reã Ebron y pagare mis votos que prometì. Ebron (como aun en la primera parte deste libro diximos) era vn lugar auido y reputado por santo, por rãzon q̃ estauan alli nterrados quatro patriarchas y Eua, Abraham y Sarra, Ysaac y Rebecca, Iacob y Lia por donde Absalon fingia de yr alla por causa de deuocion. De

*Nicolãus
supra. a
Regum,*

*h. 2.
Como se
tenda q̃
Absalon
hurtaua
los cora-
çones de los
Israelitas.*

IIII. PARTE DEL ESPEJO

mando Absalon eitalicécia y dixo estas cosas a su padre, para cubrir y pelear: la maldad muy grande que tenia pensada y concebida en su corazón mas principalmente entendia conspirar y levantar se contra su proprio padre y fue a etelugar de Ebron, porque estaua lexos de Hierusalem diez y teys millas. Y añadio, y dixo mas Absalon al rey Dauid su padre. Yo sienuo tuyo, quando estaua destruido y fugitivo en Gethur hize voto diziendo. Si me buluere el señor a Hierusalem sacrificar y offrecere sacrificio al señor en Ebron. Como Dauid vio lo que su hijo Absalon dezia, creyódo fuele verdad y que era así como lo dezia, dándole licencia para que fuese, dixo. Ve en paz y cumple tu voto como y en la manera que lo prometiste. Dada la licencia y partido Absalon, de Hierusalé y de la presencia del rey Dauid su padre fueron con el de Hierusalén dozientos varones, a los quales llamo Absaló y fueron con el con mucha simplicza de corazón y de todo en todo y ignorantes y no sabidores de la causa, porque eran conuocados y llamados, llamo absaló a estos dozientos caualleros, por razón que que dassen muy pocos con el rey Dauid su padre, y para que parecisse que aquellos que eran de la ciudad real le dauan fauor y ayuda, porque con sola la multitud de los otros que le fauorecian, no osaua Absalon levantarse contra su proprio padre. Con Absalon así mesmo se junto Architophel Gilonita, con sejero de su padre el rey Dauid. Por consejo de sta Architophel y incitado por el, Absaló auia tomado aquel negocio entre manos de conspirar y levantar se contra su proprio padre. Allegose este Architophel a Absalon porque los otros que lo viesse mas facilmente se juntassen con Absalon, viendo que el principal del consejo real se juntaua a el, y siguió su opinión y vando. Estando pues Absaló en Ebron, offrecidos sus sacrificios y offrendas de los animales, fue echa vna muy firme y valida conuoracion contra Dauid, por-

que los que estauan alli, para mayor confirmación de la conspiracion y leuanto miento contra su padre juraron de estar y permanecer siempre con Absalon y de nunca jamas le desamparar ni dexar.

CAPITULO. XVI. DE COMO Absalon se leuanto contra su proprio padre el rey Dauid, y del modo y manera que tubo para lo poner por obra y en effecto,



Sto así pasado, como auemos relatado y contado, embiados Absalon mensajeros y embaxadores a todas las ciudades principales de todos los tribus de Israel de tal modo y manera que a todas las ciudades mas principales eran embiados muchos mensajeros de parte de Absalon, de los quales vno dellos tenia vna trompeta con la qual en la mesma hora qñen libron clamasse y dixesse rey no Absalon, en la mesma manera aquel mensajero de Absalon hizi se lo mesmo, cada vno en cada vna de las ciudades notables, tañiendo y tocando la trompeta y los otros que anduuiesse por las plazas y calles, discutiendo y corriendose vna parte a otra, clamando y diziendo. Reyno Absalon en Ebron, diuulgando y dando noticia que estaua alli vngido en rey. Mando Absalon que fuese esto hecho en esta manera, para que los principales de las ciudades de toda Israel se diessen presa y con gran festinacion fuesse a Ebron, para hazerle aquella reuerencia y acatamiento que le era devido como a aquel que estaua vngido en rey y señor suyo, por donde concurriese el pueblo que se juntaua con Absaló era muy aumentado y crecido el numero de los que le seguian, acatándole y teniendole por rey y señor. Todas estas cosas eran hechas sin sabiduria del rey Dauid su padre: y sin que dellas supiesse cosa alguna por cuya causa y razon vino yn mensajero a Dauid que le dixo.

Todo

9.3.
Como Absalon fingia deuocion y piedad que.

9.4.
De como se juntó con Absalon Architophel

Todo Israel de todo corazón sigue a Absalon. Este mensajero no vino tan presto a David, que no se detuviese por algun tiempo, porque Absalon mandaua guardar los caminos, para que esta conspiracion y levantamiento no fuese notorio al rey David su padre, hasta que tuuiese consigo tan gran multitud de gente, que segun su estimacion y pensamiento, no le pudiesse resistir el rey David su padre. Como el rey David oyó lo que el mensajero dezia, y las nueuas que le daua de lo que aura pasado, dixo a Naufi sus criados que estauan con él en Hierusalem. Levántaos muy presto y huyamos, porque no ternemos refugio ni amparo alguno delante la cara de Absalon, daos prisa a salir, porque por ventura veniendo, no nos ocupe y impida la salida, y venga sobre nosotros muy gran mal y cayda, y maté a todos los que está en la ciudad. Hablo desta manera y dixo esto el rey David, porque como fuese muy experto y experimentado en las cosas de la guerra y muy osado y esluuiese en lugar muy fuerte como lo era Hierusalem, y tuuiese consigo muchos y muy fuertes cauallos y no menos belicosos guerrreadores, no se partio de la ciudad principalmente por temor de Absalon sino por temor de Dios al qual sabia que antes auia offendido, y que por esta causa por sentençia suya de esse mismo Dios se venia aquel mal y tribulacion tan grande, segun se lo auia antedicho el propheta Nathan, de parte de Dios quando le dixo. Yo levantaré sobre ti, de tu mesma casa vn mal muy grande de donde parece que para aplacar la sana y ira de Dios se quiso humillar delate del el qual oyelas oraciones ruegos y suplicas de los humildes. Esta humildad de David parecia, en la confusable salida de Hierusalem, quando dixo. Huyamos delante la cara de Absalon, no tanto por su gran poder y virtud, sino por que era agote y castigo de Dios para punicion y castigo de David. Parece lo segundo la humildad de David en la ma-

nera y modo del salir como salio de Hierusalem de la qual dize la sagrada escriptura. Salio pues David de Hierusalem y todos los suyos con el y estuuieron lexos de su casa y palacio real fuera de la ciudad para hazer que todo el pueblo pasasse adelante para ponerse en el mayor peligro, si Absalon le siguiese y fuese tras él. De tal modo y manera como salio dize asimismo la sagrada escriptura. Salio David de Hierusalem a pie y los pies descalços aunque pudiera salir caualgando en algun cavallo o mula, lo qual hizo para mayor humildad. Dexo David en Hierusalem diez mugeres suyas para guardar la casa y palacio real, porque sabia no las matarian. Yua pues que asi es David en la retaguarda, lo qual hizo por razon que el solo era el que estava en culpa y el culpado, segun auemos dicho, y porque los otros padecian por amor del y por su causa. Yua delante del rey David seys cientos varones Certheos y Etheos varones muy belicosos y muy grandes guerrreadores. Todos juntamente con voz muy alta y no menos lastimera llorauan compadeciéndose del rey David, y para prouocar a Dios a misericordia y piedad. Con verdad David subia por vna cresta arriba dode estaua vnas olmas, y subiendo lloraua cubierta su cabeça, porque vn varon de tanta auctoridad como él, no fuese visto llorar, Subia asi mismo el pueblo que estava con el cubiertas sus cabeças y llorando muy lastimera y amargamete de sus ojos. Fue le dada relacion y noticia al rey David, como en aquella conjuracion y levantamiento de Absalon contra el estava Architophel, al qual temiendo David por que era muy astuto y sagaz para todo mal (por donde auia mas razon de ser temido) rogado y suplicando a Dios destruyesse sus consejos dixo. Suplicote señior, hagais invalidos sin ninguna vtilidad ni prouecho, mas anichila y destruye los consejos de Architophel. Como David subiese a lo mas alto del monte de las Olmas dode auia de adorar al señior por que

S. T.
Como David oyó de zair q rey. Naufi. hi sus criados que estauan con él en Hierusalem. Levántaos muy presto y huyamos.

S. 2.
En q manera julio David buydo de la presencia d Absalo

CAPITULO XVII. DE COMO Architophel dio vn mal consejo a Absalon, que entrasse a las mugeres de su padre:



Es pues destas cosas assi passadas dixo Absalon a Architophel. Toma consejo que sea lo que ayamos de hazer. Respondio Architophel, dar.dole vn peruerso y mal consejo diziendo. Entra a las mugeres de tu padre, para tener ayuntamiento carnal con ellas las quales dexopara guardar la casa y palacio real. Y da Architophel la causa y razon porque lo deua hazer, diziendo. Porque oyendo todo Israel el mal tan grande que has hecho, y que assi no limpiamente ayas tractado las cosas de tu padre, sean hechas sus manos muy robustas ettables y firmes, contigo en tu fauor y ayuda. La causa y razón por que Architophel dio este tan abominable y feo consejo que Absalon entrasse a tener ayuntamiento illicito, torpe y nequissimo con las mugeres de su padre Dauid fue: porque auia conocido que muchos de los que estauan con Absalón, estauan vacilando temiendo por vtrera, no se reconciliaran padre y hijo, y que assi desta manera fuesen hechos odiosos y enemigos del padre y del hijo por razon que auian fauorecido a Absalon en lo malo, de lo qual temian ser despues pugnidos y castigados grauemente. Architophel para quitar dellos esta vacilacion y temor, dio consejo a Absalon que publica y manifestamete hiziesse aquel hecho tan feo y abominable a vista de todo el pueblo para que por el tal vituperio hecho contra Dauid su padre, fuesse creydo del pueblo, no se poder reconciliar Absalon con su padre, y assi firmemente estuuiessen y permaneciesssen con Absalon. Este consejo de Architophel dado que fuesse ordenado para malo y peruerso fin, mas era muy prouechoso, conforme al fin que entendia sacar del, que era que el pueblo y los que seguian a Absalon,

se llegassen con firmeza de animo y entera voluntad a Absalon. Oydo de Absalon el peruerso y mal consejo que Architophel le auia dado, queriendo poner por obra y en efecto pusieron vn tabernaculo en la casa y palacio real y a vista de todo el pueblo entro a las mugeres de su proprio padre, conociendolas carnalmente. Despues destas cosas assi passadas, queriendo Architophel prender a Dauid y tomalle las manos si pudiera, dixo a Absalón. Escogere doze mil varones robustos y belicosos guerreros aptos y dispuestos para la guerra. No bro tan solamente doze mil porque estos le parecio que eran suficientes y bastantes, para destruir y vencer a Dauid con todo su exercito, por razon que ya de huyda, y que estaua espantados del subito mal, que tan repentinamente y sin preuision, les auia venido, por donde añadio y dixo. Y leuantandome perseguire a Dauid en esta noche, ante que pueda entrar en alguna ciudad castillo o fortaleza fuerte, y recoger al pueblo que le sigue y que es de su vando y valia y assi desta manera sobreuieniendo inopitamente y dando sobreciellos de noche, porque con verdad estan cansados y fatigados de temor y desamparados de fuerzas, heritlos he y como todo el pueblo echare a huyr dexando solo y desamparando a Dauid herille he y matalle, he como a hombre que muy facilmente puede ser vécido y muerto y entonces reduzire y traere a ti todo el pueblo, para que te aya de obedecer y estar sujeto debaxo de tu imperio ma-
do y señorio, en tanta concordia y paz como quando fuele dar la buelta vn teño-
varon. Y dixo mas, hablando con Absalon. Tu a vn solo varon buscas, a Dauid tu padre el qual muerto. todo el pueblo te obedecera pacifica y quietamente. Oydo el consejo de Architophel contento mucho a Absalon y a los principales de Israel, porque dado que fuesse malo (como lo era) para el fin que ellos pretendia era muy conueniente y prouechoso. No obstante que (como esta dicho) conten-
tasse

§ 11
Como Ab
sion dur
mo co las
mugeres
de su pa-
dre Dauid

§ 22
De erro
consejo q
dio Archi-
tophel con-
tra Dauid

tasie el consejo de Architophel a Absalon y a los principales caualeros de Israel, mandando Absalon llamara Chusai diciendo: Llamad a Chusai y veamos que es lo que dize, y que consejo da sobre este negocio. Venido pues Chusai delante de Absalon, relatole todo lo que auia dicho Architophel y el consejo que auia dado y preguntole diziendo. Deuemos de ponelle por obra o no? Que es tu parecer que consejo das tu? Al qual respondo Chusai, diziendo. No es bueno el consejo que esta vez ha dado Architophel. Dixo esto, como si hablando mas claramente dixerá. Dado caso que sea sabio varon y aco lumbrado en dar muy buenos consejos, mas en esta vez ha faltado. Hablo Chusai en esta manera porque no parecia que se mouia por embidia contra Architophel de donde dado que le auia alabado en general de sabio, en este caso y consejo que al presente auia dado dixo no auer acertado ni ser buenco sejo el que daua.

63.
Como Absalon mandó llamar a Chusai para ver que consejo daua.

CAPITVLO. XVIII. EN EL qual muestra Chusai como el consejo q auia dado Architophel no erabueno, y esto prouea por tres razones.



Viendo dicho Chusai como el consejo de Architophel no era bueno fino malo, da la causa y razon por dode no erabueno, lo qual prouea por tres razones. La primera es por razon de la gran fortaleza de Dauid y voluntad que tenia de se vengar, y asi mesmo de los otros q estan con el, por donde dixo. Tu conoces a tu padre y a los varones que estan con el, ser muy fuertes y belicosos y que estan muy llenos de amargura y tristeza asi como si la olla tomados sus cachorrillos y hijuelos, estuuiesse en la montaña echá muy braua y cruel. Hablo en esta manera como si dixerá. Cosa muy peligrosa es, auella agora de acometer, ma-

yormente estando (como esta) tan lleno de amargura, porque todo lo pospondrá por se vengar de sus enemigos y contrarios. La segunda razon con que prouea el consejo de Architophel, no se bueno la toma de la prudencia de Dauid su padre acerca de la guerra, la qual tenia de muchas experiencias de guerras y batallas en que se auia visto y exercitado, lo qual se da a entender en lo que adelante manifesto diziendo. Tu padre es varon belicoso, y muy gran guerrero, y no estara en la compania del pueblo, y por ventura esta agora abscondido en alguna cueua, o en otro algun lugar oculto y secreto. Esto que aqui dixo Chusai lo dixo porque es costumbre de los capitanes de los exercitos, q estando los otros reposando y durmiendo, quando teme la guerra y persecucion personal (mayormente quando temen ser entregados por via de traycion de los suyos propios) de se absentar con algunos pocos de los suyos. Porque dezia Chusai que prouablemente tenia Dauid de ser entregado de los suyos, para que por aquella via alcançassen gracia y priuanga con Absalon como si mas claramente dixerá. Así lo hara tu padre, que no estara con ellos de donde dado que sea herido llagado y maltractado todo el pueblo no conseguirá tu intento, ni alcançaras lo que tanto desleas, porque como esta dicho, no estara ni morara con ellos, en los reales y huestes, mas en otra parte, para q despues de nueuo se torne a juntar con el pueblo, y siempre tenga nueuo exercito y tu causa de mouer nueua guerra. La tercera razon toma de parte de los varones que estauan con Absalon, porque comunmente en los tales acometimientos suelen caer algunos de los que asi acometen de vna pagita hazen vna gran viga, y de vn pequeño mosquito vn gran Elephante, porque de vna pequeña laga se haze muy gran murmur de muerte al teracion en el exercito, porque siendo vno tan solamente el que ha caydo y ha

La segunda razon.

La tercera razon.

sido herido y llagado, dicen ser todos muertos, por cuya causa y razon se espanta de temor y aterrorizados se acorradon los que siguen, y son debastados y derramados y echan a huyr, y por el todo x. A la hora q̄ alguno oyere en el principio, y oylo ha el que lo oyere, esto es, retencello a en si, y dira. Hecha es gr̄a plaga y muerte en el pueblo q̄ seguia a Absalon y cada vno de los mas fuertes, cuyo coraçõ es como de vn muy fuerte leõ, se delatara y desta leuera de temor. Y aũdio y torno de nuevo a dezir. Sabe todo el pueblo de Israel que tu padre es varõ muy fuerte, y todos los q̄ estã cõ el muy robustos y dispuestos y apros para la guerra por dõde no le deue hazer lo que agora a dicho y el cõsejo q̄ ha dado Architophel. Queriendo pues Chusai (ya que ha cõtradicho el cõsejo de Architophel) dar

8.4. Del cõsejo que da Chusai a Absalon
 su cõsejo dize. Sea cõgregado y juntese para ti y con tu persona real todo Israel dẽde Dã hasta Bersabã, casi como la arena del mar q̄ no se puede contar, esto es en tan gran multitud, que ninguno te pueda resistir, y tu estaras en medio de ellos como rey muy poderoso y no menos glorioso y assi desta manera sera a ti atribuyda la vitoria, y no a Architophel ni a otro alguno embiado para esto. Y aũdio y dixo. Y assi desta manera cercalle hemos, de tal modo y manera q̄ no se pueda escapar ni defender de nosotros. Y si echando a huyr entrare en alguna ciudad, cercalla ha toda Israel, y de tal modo y manera destruyremos la ciudad q̄no aya resistencia ni contradiccion alguna por donde con sigas tu principal intento y alcãces lo que desleas. Acabado de hablar Chusai y dezir y dar su cõsejo, dixo Absalon y todos los varones de Israel. Me oyes el cõsejo de Chusai Archita, que el cõsejo de Architophel. Deste modo y manera fue destruydo el cõsejo de Architophel que auia dado. Esta destruycion y dissipacion del cõsejo de Architophel fue hecha diuinalmente, porq̄ Dios auia mirado con ojos de misericordia la humiliacion, abatimie

to y paciencia de Dauid, y quẽria dar a Absalon la pena de su malicia y pecado y assi que fuese auido por muy saludable y no menos bueno y prouechoso el cõsejo de Chusai.

CAPITVLO .XIX. DE COMO Chusai embio a Dauid para dalle noticia de todo lo que auia pasado.

Q Veriendo Chusai dar noticia y hazer saber al rey Dauid todo quanto auia pasado para que assi tuuiese tiempo y lugar de se recoger en algun castillo. o lugar fuerte para juntar cõsigo al pueblo que era de su valia y le seguia y assi mesmo para ordenalle para la guerra y batalla contra Absalon dixo a Sadoch y a Abiathar sacerdotes. En esta y en esta manera dio cõsejo Architophel a Absalon y a los mas principales de Israel, y yo di tal cõsejo. Pues que assi es embiado prestamente sin dilucion ni tardança alguna, y dad noticia dello a Dauid diziendole. No te detẽgas en esta noche en los campos del desierto, mas sin alguna dilacion ni tardança passa adelante. Dixo esto Chusai, temiendo porvẽtura en su ausencia, Architophel persuadiesse y incitasse a Absalon para que su cõsejo fuese puesto en execuciõ y assi fuese el rey Dauid tomado a manos presso y muerto. Sadoch y Abiathar sacerdotes, embiaron luego a dezirlo con vna criada suya a Ionathas y a Achimaas, que estauan jũta cerca de la fuente de Rogel fuera de la ciudad. para saber lo q̄ se dezia y hazia en la casa de Absalon, los quales estauan de tal modo y manera abscondidos que no podian ser vistos ni entrar en la ciudad. Fue embiada la criada, para q̄ les diese relaciõ de lo que passaua, porq̄ fuese mas oculto y secreto el negocio como que yua a lauar paños a aquella fuente. Denuncia da pues dela criada la relaciõ de lo q̄ passaua y partidos Ionathas y Achimaas para lo dezir a Dauid, al tiempo de la partida violos vn moçacho, hijo de la mesma criada y dio noticia dello a

O Absalon

IIII. PARTE DEL ESPEJO

a Absalon. Sabido por cierta relacion, como era verdad lo q̃ el mochocho auia dicho y sabiendo que así mismo eran del vando de Dauid su padre, y que esta uan conjuntos con el embio luego prestamente empos dellos en su seguimien to y alcance para que los prendiesse y matassen mas ellos dandole mucha priesa entraron en casa de vn varon en Bahurín en la qual tenia vn pozo en el por tal donde entraron para se absconder en el, la muger tomando muy prestamente vn paño de lino, cubrió la boca del pozo como que se caua ceuada de corteza, con la qual hazian vn manjar muy apto para los viejos, que carecian de dientes, como harinas o hormigos o almidon, y desta manera fue oculta la cosa, porque como llegassen los mensajeros de Absalon (que yua en su seguimien to y alcan ce) a la casa de aquella muger preguntaronle diciendo. Donde estan Achimaas y Ionathas? Respondió la muger dizien do. Con mucha priesa, passaron adelante, gustando que gustaró vn poco de agua. Los que yua en su seguimien to y alcance como no los hallasen, dieron la buelta y boluieron a Hierusalem. Como se partiesse aquellos mensajeros de Absalon, para se boluer a Hierusalem, sa liendo Ionathas y Achimaas del pozo fueron con mucha priesa a Dauid, y dieronle noticia de todo lo que auia pas sado, y del cósejo que Architophel auia dado y dixeronle. Levantate muy presto sin dilacion, ni tardança alguna, y passa el rio Iordan, porque desta manera dio el consejo contra vosotros Architophel. Como Dauid oyo lo que le era embiado a dezir, y el auiso que le era dado, leuan tose muy prestamente sin tardança algu na y juntamente todo el pueblo que esta ua con el y passaron el rio Iordan, ante que amaneciese ni se supiesse cosa algu na, y no vno alguno que quedasse y no passasse el rio Iordan. El malo y puerfo de Architophel, viendo que no auian to mado su cósejo, en sillado su calgadura se fue para su casa y ciudad y ordená

do y disponiéndole de su casa y familia to mado yna loga se ahorco, el qual fue en terrado en el sepulchro de su padre, este Architophel por su grã maldad y iniqui dad fue peruitido de Dios, se matasse así mismo de muerte tan deshórada, y de rã ta y gnominia lo qual hizo indignado, porq̃ auia sido aprouado y auído por me jor el consejo de Chusai q̃ el suyo, tenien dole por no bueno y reprobadole como mal cósejo diuidiéndole y repartiendo sus bienes a sus hijos y familia se ahorco. Es to hizo no tã solamete por la indigna ció q̃ auemos dicho, mas auí porq̃ via la muy grã locura de Absaló y del pueblo q̃ le seguia, por donde firmemente tenia y creya que Dauid auia de preualecer y boluer a su silla y trono real por cuy cau sa temia que Dauid le auia de mandar matar de muerte muy ygnominiosa, de fastrada y fea, por donde quiso anteu nir su muerte por otra via y manera, que fue la que esta dicha, ahorcando y matan dose a si mismo, aunque no sin gran ygnominia y deshonra, de la qual pena ua euadir y escapar. Passando pues Dauid el rio Iordan con todo su pueblo, vi no a vn lugar muy fuerte ampara do y guardado, que se llamaua Mana im, que se interpreta y quiere dezir re ales y gente de guerra, el qual era llama do así por raxon de su muy gran fortaleza. Llegado allí Dauid recogio su gente y al pueblo que venia con el, y fuese en orden y concierto para resistir a su hi jo Absalon. Por el contrario Absaló pas sando el rio Iordan, y todos los varones de Israel, untan ente con el con inten cion de prender al rey Dauid su padre con fiando de la muy grã multitud de gé te que estava con el, para lo qual constitu yó por capitan general en lugar de Ioab, a Amassa, de dō se pareçe q̃ Absaló entendiã matara Ioab cō su padre Dauid. Despues destas cosas así passadas cō siderado Dauid su pueblo, gente y exerci to q̃ tenia, porq̃ segū Vrgenio los pocos bieordenados y coñtates, son de pequeños y aptos para la guerra y para cóseguir y

8.3.
Com. se
ahorco
Architophel
desbon.
radamir

Vergenio
dove mull
tara.

y aicã

y alcanzat victoria, mas la muy grã multitud desordenada, no es lino co no oueja que quieren degollary aparejada para la muerte: por esta causa el rey Dauid que era muy experimentado en las cosas de la guerra, ordeno su gente y pueblo con mucha diligencia, aunque era muy poca en comparacion de la gran multitud, q̃

f. 6.

Como Dauid orde- no su gente contra su hijo Absalon.
 Dauid con su hijo Absalon. Ordeno Dauid su pueblo y exercito, poniendo tribunos, esto es capitanes, que tuuiesen cargo de mil hombres cada vno dellos y centuriones que cada vno tuuiese cargo de cien hombres, haziedo treshuestes y batallas toda su gente y exercito y diuidiendolo en tres partes, de las quales la vna dio a Ioab su capitan general, y la otra a Abisai hijo de Sarua hermano de Ioab y la otra tercera parte dio a Ethai q̃ era de Geth, el qual se piensa ser hijo de A-his, con el qual Dauid hizo amistad. Diuidido el exercito (como auemos dicho) porq̃ Dauid queria ser de los primeros en los trabajos y peligros, dixo al pueblo. Salde yo alsí mesmo con vosotros a la batalla y pelea. Como el pueblo oyolo que el rey Dauid dezia, respõdido diziendo. En ninguna manera saldras con nosotros. Y dan la razon porque en ninguna manera, deuiesalir con ellos a la batalla, diziendo. Ora echemos a huyr, ora perezca la mitad de todo el pueblo, no lo ternan en mucho, ni pensaran que hã hecho cosa alguna, porq̃ a ti solo bufcan y quieren, porque tu solo eres auido y repitado por diez mil. Pues que asies mucho mejor cosa es, que quedes en la ciudad, para que si fuereamos vencidos y desbaratados podamos alli hallar, amparo, socorro, y refugio, y para que si fuere menester se pueda de nuevo juntar y cõgregar ay el exercito. Oyendo Dauid lo que el pueblo le dezia respondiõles diziendo. Todo lo que a vosotros os pareciere, que es cosa buena y recta aquello

haze yo y porne por obra

CAPITVLO. XX. DE COMO Dauid mando a los Capitanes y a todo el pueblo, q̃ le guardassen viuo a Absalõ.



El tiempo que la gente de guerra salia a la batalla, estava Dauid a la puerta de la ciudad, para ver como salian en orde para los animar y esforçar, y para que peleassen varonil y fuertemente. Saliendo el pueblo de la ciudad muy en orde, de ciento en ciento, y de mil en mil, mando el Rey a los capitanes q̃ le guardassen a Absalon diziendo. Guardame viuo al muchacho Absalõ. Llamo aqui Dauid a su hijo Absalõ muchacho, no por falta de edad que tuuiese, sino por la falta de feso q̃ tenia, y por la grã maldad y tã abũdãte q̃ en el estava. Mandoles se lo guardassen viuo, lo qual hazia porq̃ Absalõ su hijo no muriese en pecado mortal, perseguido como perseguia a su padre, alsí fuese pa siẽpre cõdenado en el infierno. Este mãdamiento q̃ Dauid dio a los capitanes, oyalo todo el pueblo y exercito, lo qual hazia Dauid porq̃ ningũo se atreuisse a le matar. Salio pues el exercito a vn cãpo muy grande cõtra absalõ, y contra Israel y los que le seguian, fue trauada la batalla en el mõte de Ephraim, en el cãpo muy grande y llano, q̃ estava junto aq̃el bosque y mõte de Ephraim. Preualeciendo los del exercito de Dauid contra Absalon y su gente, y contra Israel, fueron muertos muchos de los de Israel, y fue hecha vna muy gran plaga y matança en aquel dia, donde murieron veynte y quatro mil varones, y fue desbaratado, y derramado el pueblo de Israel, yendo huyendo, no quedando hombre con hombre, y fueron muchos mas muertos en el monte, que auian sido muertos del exercito de Dauid por fuerça de armas y a cuchillo. Para esta muerte se dan dos causas, la vna, porque en aquel monte y bosque auia muy grãdes hoyas, èlas quales caydo los q̃ ya huyẽdo en ellas, erã malamente muertos. La otra por razõ de su muy grã elpesura.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

y asperiza, y de las fieras y bestias siluestres y muy crueldes que estaua en el que los mataban, por dode los que yuan huyendo de la batalla no tenian amparo ni defenſa ni refugio alguno en el monte, mas alli (como esta dicho) fueró muy mas muertos, q los ante auian ſido muertos del exercito de Dauid. Abſalon yendo huyendo de la batalla por huyr de los contrarios vino a encontrarſe con ellos, como muchas vezes fuele acontecer a los que van huyendo de alguna batalla, q van huyendo ſin ſaber donde, ni tener certidumbre donde han de yr a parar, y aſi deſta manera van a encontrar có ſus enemigos y le fue len meter entre ellos Aſi deſta miſma manera acuntecio a Abſalon el qual yua cauallero ſobre vn macho, o mulo. Como entraſſe el mulo debaxo de vna enſina muy grande y no menos eſpella en ramos y hojas colgoſe de ſus proprios cabellos, donde quedo ahorcado, paſſandole el mulo adelante. Abſalon viendo vencido ſu exercito y gente de guerra q traya, querrió huyr mas libremente, quito y echo de ſi el ymo que tenia en ſu cabeza, y aſi yendo corriendo leuantole el ayre los cabellos que eran muchos y fue detenido y ahorcado deſlos, que dando ſu lpenſo en el ayre entre el cielo y la tierra. Como vno de los del exercito de Dauid le vieſſe eſtar aſi colgado y ahorcado, dio noticia deſto a loab capitá general de todo el exercito, diſiendo, V a Abſalon que eſtaua colgado y ahorcado de ſus proprios cabellos de vna enſina. Al qual reſpondio loab diſiendo. Si lo viſte, porque no le enclauaſte con vna lança con la tierra y yo te diera por premio y gualardó diez ſiclos de plata, y vn cinto militar. El qual reſpondio a loab, diſiendo. Si me puſieſas en mi mano mil ſiclos d plata, en ninguna manera eſtódiera mi mano en el hijo del rey. Oyendolo todo el pueblo te mando el rey a ti Abiſai, y a Ethai, diſiendo: guardame el muchacho Abſalon, ſi yo tuuiera eſta ſemejante con ſobrado aueramiento y loca oſadia contra mi

anima, en ninguna maneãa pudiera ſer oculta al Rey, y tu fueras el primero que eſtunieras contra mi, y me acufaras deſto. Al qual dixo loab. No ſera como tu quiſieſes que ſea guardado Abſalon viuo, mas delanteros ojos, y en tu preſencia lo herir e matare. Tomando luego loab tres lanças, las tiro a Abſalon y le traſpaſſo el coraçon con ellas, y como aun toda via eſtaua viuo y palpitando corrieron diez mancebos y pajes de la lança de loab, y hiriendo a Abſaló muy crueldes y mortales heridas, le acabaron de matar. Muerto Abſalon tomaronle y echaronle en vna hoya muy grande y alta que eſtaua en aquel monte echaron ſobre el vn muy gran montó de piedras en exceſſiua manera. Hizieron eſto con ſorme al mandamiento de la ley diuina, la qual mandaua, que el hijo contumaz y rebelde contra ſu padre ſea apedreado del pueblo. Eſte Abſalon no ſolo era có tumaz y rebelde: mas aun en deſcubierto y manifiſtamente perſeguió a ſu padre por dode era me recordor de ſer muerto, no ſolo a cuchillo (como fue) mas aun de ſer apedreado. Muerto Abſalon todo Iſraeſ (eſto es los que eſcaparon viuos) echaron a huyr a ſus tabernaculos. Venido el exercito de Abſalon y muerto como eſta dicho Abſalon, como fueſſe vn correo a Dauid para dale las nuevas y relacion de todo lo que auia paſſado, y Dauid lo oyelle, echo muy trſte y laſtimero, ſubióle a vn lugar ſecreto y apartado de los ſuyos, y alli lloraua muy amargamente de ſus ojos la muerte de ſu hijo Abſaló, y llorando decia, hijo mio Abſaló, Abſaló hijo mio. Lloraua ſu muy deſtrada muerte, porque moria en pecado mortal, perſeguiendo a ſu padre a diuina te, por dode ſeys vezes ſe pone en ſu lloro eſta palabra, Abſaló hijo mio hije mio Abſaló porq Dauid cubierta ſu cabeza clamaua a voz é grito diſiendo. Hijo mio Abſaló, Abſalon hijo mio. En eſtas ſeys vezes que ſe replica eſta palabra, ſe denotan y dan a entende, ſeys condiciones de las penas del inferno. La primera, la

9.1.
Como Ab
ſalon fue
ahorcado
de ſus pro
prios cabe
llos.

9.1.
como lo ab
moro a ab
ſalon a la
cadde.

Don. 12

9.3.
Como Da
uid llora
a la mu
erte de ab
ſalon.

pena

9.4.
De las pe-
nas q̄ Ab-
salon pade-
ce en el in-
fierno.

pena del daño, que es carecer para siem-
pre de la vision diuina. La segunda, la
pena del sentimiento del fuego o frio o
otra alguna pena de q̄ son atormentados
los dañados. La tercera, el ruydo y rega-
ñar de los dientes. La quarta el lloro que
ternã sin cessar ni jamas acabar. La quin-
ta las exteriores tinieblas y obscuridad.
La sexta, la duracion y perpetuidad de
todas estas penas, que sera sin fin ni ter-
mino alguno, mas in sæcula sæculorum.
Dezia mas David en su lastimero lloro.
O quien me hiziera a mi esta merced tan
señalada que muriera yo por ti, hijo mio
Absalon, Absalon hijo mio.

CAPITVLO. XXI. DE LOS muchos y grandes males que del biuir y vida de Absalon succedieron.

Q Vantos y quan grandes ma-
les se ayan seguido de la vida
y viuir de Absalon los q̄ bien
han mirado y considerado lo
que aqui con breuedad como relatado y
contado, muy facilmente lo podran cõ-
prender, mas porque mejor se puedan
retener y conseruar en la memoria, po-
ner los hemos aqui debaxo de vna bre-
ue copilacion, porque se siguió lo prime-
ro aquel engaño y traycion con que cõ-
bido a su padre quando esquilmaua fuga-
nado para que fuese a su fiesta, al combi-
te y banquete que tenia aparejado, au-
nque otro era su proposito y principal in-
tento de matar a su hermano carnal Am-
non (como le mato a puñaladas) en el cõ-
bite. Viendo Absalon que no queria yr
su padre el rey por mucho que se lo su-
plicaua y rogaua a su combite, rogele y
suplicole con mucha instãcia y muy afe-
ctuosamente que tuuiese por biẽ q̄ fue-
sen alla sus hermanos y como su padre el
rey David no quisiere dar licencia para
ello cõ tanta instancia y importunaciõ se
lo ruego y suplico, q̄ se lo concedio y dio
licencia para que fuesen alla sus herma-
nos, de dõde se siguió el segũdo mal, q̄

como estadicho) mato a puñaladas a su
hermano Amnon el combite ya q̄ esta-
ua borracho, por dõde su muerte fue cor-
pural y espiritual del cuerpo y de ani-
ma. Siguióse lo tercero la tristesza, dolor y an-
gustia muy grãde q̄ dio a su padre el rey
en la muerte de su primogenito y muy
amado hijo Amnon, al qual lloro por lar-
gos dias y años, sin poder recibir conse-
lacion ni descanso alguno. Siguióse lo
quarto, el destierro que esse mesmo Absa-
lon estuuó desterrado en Gethur por es-
pacio de dos años, sin entrar en Hierusa-
lem, y ya que vino, otros dos años estuuó
sin osar parecer delante la presençia
de su padre, ni entrar en palacio y casa
real. Siguióse lo quinto, q̄ como embias-
se a llamar a loab, para q̄ entrando al rey
su padre rogasse por el, le perdonasse y le
diessse licencia para entrar delante su pro-
pencia y acimiento, y loab dilataste su
venida, y no quisiere venir donde Absa-
lon estaua, porque loab auia ante alcã-
çado del rey q̄ Absalon viniessse en Hie-
rusalem, mas q̄ no pareciesse en su pre-
sencia y acatamiento, donde estuuó dos
años sin entrar en palacio ni ver la cara
del rey, mandole q̄ mar las mießes y ceua-
das, las quales estauã muy dispuestas pa-
ra trilladas que no fue pequeño mal, ha-
zer tan gran mal y daño a aq̄l de quien
tanto y tan señalado bien auia recebido
pues por su industria y intercessiõ auia
sido traydo del destierro (donde por vñ
tura estuuiera por mas largo tiempo de
dias y años que estuuó) tornado a
su ciudad y casa de Hierusalem. Siguió-
se lo sexto, aquel muy gran fraude y en-
gaño con que hablaua a los que venian
a pedir justicia, notando a su padre el
rey David de incapaz y menos idoneo
para ello, y assi mismo de no muy sabio
y suficiente para juzgar recta y justame-
te, aunque otro era su principal intento
como despues parecio por la obra, quã-
do se leuanto cõtra su proprio padre. Si-
guióse lo septimio, q̄ para leuãtarse cõtra
su proprio padre, fingin fãtidad y deuo-
ciõ diziendo q̄ auia hecho voto a Dios,

IIII. PARTE DEL ESPEJO

Hierony.

*Quel infan
g da san-
ta, tal, es
a b a n a -
maldad.*

el qual queria ya a cumplir en Ebron, lo qual era falso y muy gran mal, porque (como dize san Hieronymo,) la fingida sanctidad, es doblada maldad, la qual tu uo Absalon, porque debaxo de especie de sanctidad, tenia gran trayció y maldad encubierta y encerrada en sus entrañas. Siguiosele lo octauo, que puesto en Ebron, hizo conuración muy fuerte y valida, leuantandose cótra su proprio padre el Rey David, usurpando la silla y Throno Real, y assi mismo tomando para sí la gouernación del reyno, y llamandose Rey en todo Israel, viuendo como viuia su proprio padre. Como vn mal pocas vezes, o nunca venga solo. Siguiose lo nono, que su padre el rey vió do la trayción de su hijo, y como se auia leuanta lo cótra él, q̄ desamparo y dixo su casa y palacio real, sal endole de Hierusalé descalço y a pie tierra, llorando muy amargamente de sus ojos, y con el todo el pueblo, que no menos yua llorando amarga y lastimeramente. Siguiose lo de cimo, aquel juntar que junto de exercito y gente de guerra contra su padre, con voluntad de le prender y matar si pudiera, para lo qual tomo consejo con el malo de Architophel, y por ventura sucediera assi, salvo si Dios no lo estorua, y remediara destruyendo como destruyo el conçe, o de Architophel. Siguiose lo vndecimo, aquel muy abominable, ne phando y infamial mal, culpa y pecado que cometo, entiendo a las mugeres de su proprio padre David, duimiendo có ellas con ne phando y pessimo ayuntamiento carnal, lo que peor y mas peor es (q̄ no pequenamente agraua la culpa y pecado,) a vista de todo el pueblo, con muy gran escandalo de todos los que lo vieron, siendo como era cosa fea y mala, no para dezir ni meter, y muy menos para poner en obra. Siguiose lo duodecimo, que juntó a los exercitos de la vna y otra parte, fueron muertos de la parte de Absalón y de los de su vando y valia, veinte y quatro mil hombres, sin los muchos q̄ murieron en el monte de Ephraim

segun arriba declaramos. Siguiose lo tercio decimo, su muy desastrada muerte ahorcando de sus propios cabellos alacreado y apedreado, careciédo de la acostumbrada sepultura, que era ser sepultados en el sepulchro de sus antepasados, porque Absalon fue sepultado desta manera, sino que fue echado en vna gran hoya, y cubierto de piedras. Siguiose lo quarto decimo, el gran lloro lagrimas y gemidos, con que su padre el rey David le lloraua, y llorando dezia, Absalon hijo mio, hijo mio Absalon, o quié me hiziera esta merced que muriera yo por tí y en tu lugar, y q̄ tu viueras Absalon hijo mio, hijo mio Absalon. Siguiose lo quinto decimo, el vltimo y mas terrible de todos los males, que es carecer de la beatifica vision y fruición, y sufrir y padecer penas eternas en el infierno, sin fin ni termino alguno duraderes. Por donde yo considerando y no cómo queña consideración, los muchos y muy grandes males y muy excelsivos crímenes, que de la vida y viuir de Absalon se auian seguido, y las muy grandes y graues penas, que hasta el día de oy padece y padecera para siempre en el infierno. Y assi mismo no dexando de considerar y pensar, y juntamente viédo los muchos y grandes bienes (que no de facil se podrian relatar ni contar,) q̄ de la muerte de Sanson auian sucedido, y el muy gran merito y no menor premio q̄ por ella auia conseguido y alcanzado, dixese que quena mas la muerte de Sanson, que la vida y viuir de Absalon.

CAPITVLO. XXII. COMO
la sagrada escriptura tiene quatro maneras de senüdos, en que se suele exponer y declarar.



O auria alguno que sin legitima causa te condenasse y culpasse, pues el yerro y culpa son notorio, publico y manifestos, si dexasse de declarar, estas tan grandes figurauas hyllatorias, en senüdes muy mili-

millicos y morales, por donde los que las leyeren saquen no vno mas muchos y muchos frutos, y muy grandes prouechos para sus animas y muy viles y saludables para sus consciencias, declaran dolos por los sentidos, que la sagrada escriptura declarar se suele. Para comprehénder esto que auemos dicho y venir en mas claro conocimiento es de saber que

*Nicolans
super epis
to. ad gal.*

segun dize el Nicolao de Lyra, la sagrada escriptura tiene quatro maneras de sentidos, en que se declara y expone, cómo viene saber. Historial, el qual es significado, y se da a entender por las bozes. Milítico por el qual se entiende la cosa signficada, por el literal sentido, y este es en tres maneras. Sentido moral quando se entien delo que se aya de hazer y poner por obra, vul y saludable y muy prouehoso para el anima y conciencia. Sentido allegorico que quando se significan y dan a entender las cosas que se aya de creer, mayormente todo aquello que se comprehende en los articulos de la fee y la sacrosancta madre yglesia cree y tiene. Anagogico sentido es, quando por el se da a entender y es significado lo q' emos de esperar en la soberana patria del cielo. Todo lo que auemos dicho para que mejor se conozcasse halla en este nombre Hierusalem en sentido literal, significa vna ciudad de Iudea Metropolitana en la qual padecio Christo nuestro redemptor. En sentido moral, significa a la anima fiel, de cada vno de los viuentes en Christo. En el sentido allegorico, significa la yglesia militante, y que esta en continua guerra de los que moran en la tierra. En el sentido anagogico, significa la yglesia triumphante que esta en el cielo, donde los bienauenturados estan en paz y quietud descanso y reposo, gozando de Dios por beatifica vision y fruyció. Para qua mejor se tengan en la memoria todos estos sentidos, para el que se quiere aprouehar dellos, se pone vn verso que los comprehende todos que dize. Littera gesta docet. Quid credas allegoria, Moralís quid agas. Quo tendas anago-

gia. Cõforme a estos sentidos (como esta dicho) entiendo (ayudandome la gracia diuina) declarar estas figuratiuas historias.

CAPITVLO. XXIII. Q V E muestra como es illicito y malo matarse el hombre a si mesmo, y muy gran crueldad tomar el hombre la muerte có sus manos.



Ntè qué venga a declarar estas sagradas figuratiuas y millicas historias, quiero responder a vna tacita question y pregunta que alguno nie podria poner (y aun no sin alguna causa y razon) y es esta, que como Sanfon se aya matado a si mesmo y tomado la muerte con sus proprias manos, usando de tanta crueldad, y así mesmo sea precepto y mandamiento diuino dado por Dios, que ninguno mate a otro, y muy menos a si mesmo como yo dexando de elegir la vida de A! saló, aya escogido la muerte de Sanfon? Para que esta pregunta y question, y lo que a ella se ha de responder mejor se conozca y mas claramente vea, es de notar que dize sancto Thomas. De todo en todo es illicito y malo, matarse el hombre a si mesmo y ser homicida de si mesmo, por tres causas y razones. La primera porque naturalmente cada vna de las cosas se ama a si mesma, y a esto pertenece que cada vna se, conserva en su proprio ser, y en quanto puede resiste a las cosas que le pueden causar y causan corrupcion y corrópimiéto para que dexé el ser quetiene: de aqui se sigue que si alguno se matasse a si mesmo haria contra la inclinació natural y cótra la charidad, mediante la qual cada vno es obligado a amarse a si mesmo, porque es contra la ley natural y contra la ley de charidad. Lo segundo porque ninguno se deue matar a si mesmo es, porque la parte es del todo, de que es parte. Todo

S. Th. 2.2

q. 6.4. a. 5.

§ 1:

Que es

guan mal

matarse

el hombre a

si mesmo

III. PARTE DEL ESPEJO

hombre es parte de la comunidad, de tal modo y manera que es de aquel todo de la comunidad, de donde en esto q' alguno mata a si mismo, haze injuria a la comunidad seg' muestra el philosopho, en el .5. delas Ethicas . Lo tercero porq' ninguno se deue matar a si mismo es, porq' la vida es vn don singular diuinalmente atribuydo y dado al hombre y sujeto a su poderio y potestad diuina (el qual da lo que es la vida y mata. De aqui se sigue, que el q' se priva de la vida y le mata a si mesmo peca mortalmente cōtra Dios, y es Dios como el q' mata al siervo y esclauo de algū señor que peca en el señor y cōtra el señor, cuyo siervo era, assi como peca el que usurpa para si el iuyzio de la causa q' no le es cometida ni encomendada . A solo Dios con verdad pertenece y le es deuido el iuyzio de muerte y de vida

Denre. 32.

f. Vne pauc
sur in. 3.
d. 17. in. 9.
circa lue-
ram.

Aug. 1. de
citra. dei
Vbi supra

Въ, supra

temporal para el hombre, segun parece en el Genesi. Asi el hombre en matar a si mismo se muestra ser muy cruel, y peca (como esta dicho) muy grauemente. Mas por ventura no obstante lo que esta dicho arguya alguno como auan sancto Thomas arguye diciendo. Cosa licita es a cada vno que de su voluntad le suelte y padezca algun peligro menor, por euitar otro mayor, assi como es cosa licita cortarle algun miembro podrido, porque se salue todo el cuerpo. Algunas vezes alguno por matarse a si mismo, euita otro mayor mal, o la miserable vida, o otra alguna torpedad de algun pecado, luego figuese que es licito a alguno matarse a si mismo. A esto responde el mismo sancto Thomas, diciendo. El hombre es constituydo señor de si mismo por el libre aluedrio, de donde licitamente puede el hombre disponer de si mismo, quanto a aquellas cosas que pertenecen a esta presente vida, que es regida por el aluedrio del hombre, mas quanto a la muerte y passatiempo desta vida a la otra mas bienauenturada, no esta sujecto al libre aluedrio del hombre fino al poder de Dios. De aqui se sigue que no es licito al hombre matarse a si mismo, para passar a vida mas felix y bienauenturada. Por semejante manera no se daue matar, por euitar y euadir qualquiera miseria desta presente vida, porque el vltimo de todos los males desta vida, y con estremo grado muy terrible es la muerte, segun dize el Philospho, por donde alguno darse a si mismo la muerte, por euadir las miserias y trabajos desta vida, es tomar mayor mal, y assi no es licito a alguno matarse.

Genesis. 9.

Vbi supra

*fTbo nbi
sup ad. 3-
art.*

5.3.
Como nin-
guem se ba-
de matar
por evitar
qualquer
mal.

2. *Erhice*

CAPITVLO. XXIII. QVE
muestra como ninguno deue matar a si
mismo por pecado alguno que aya
hecho, ni que deue otro aya de
hazer.



S I mēsmo por senieñte ma-
nera (segun dize sancto Tho-
mas) no es licito a alguno ma-
tar se a si mesmo, por algun pe-

*S Tho. 2.
q. 64. ar. 5
ad. 3. arg.*

cado que aya acometido por graue enor-
me y feo que sea para ello se dā dos cau-
sas. La vna porque en matarse a si mes-
mo empee y dagnifica mucho a si mes-
mo porque se priua y quita el tiēpo que
le era muy necessario para hazer penitē-
cia. La otra porque matar al mal hechor,
no es licito saluo por mano de juez, que
tiene el iuzio y autoridad publica. Por
senieñte manera, no es licito a alguna
muger matarse a si mesma, por no ser con-
rompida ni violada de algun varon por
que no deue cometer en si mesma crimi-
en y pecado muy grande (como es el
homicidio y muerte de si mesma) por eui-
tar menor crimen y pecado ageno. Con-
verdad que no es crimen ni culpa de la
muger, que por violencia y forçusamen-
tes violada y forçada si no ay consenti-
miento en la voluntad en la tal violaciō,
porque no es coinquinado ni ageno de
limpieza el cuerpo sino por el consenti-
miento del anima como lo dixo sancta
Lucia al juez Paschasio. Consta, y mani-
fiesta cosa es, ser menor pecado la forni-
cacion o adulterio, que el homicidio y
mayormente quando alguno se mata a si
mesmo, el qual es muy grauisimo, por
razon que empee y daña a si mesmo y
quien deue muy gran amor. Es asì mes-
mo muy peligrosissimo, porque no le q̃
da tiēpo alguno, para limpiarse de aque-
lla culpa y tan grauisimo pecado, por la
penitencia. Asì mesmo a ninguno es li-
cito matarse a si mesmo por temor de
no consentir en algun pecado, porque
no se han de hazer males, porque de alli
salgan y sucedan bienes algunos, o sean
euitados otros algunos males, mayor-
mente mayores males y menos ciertos.

Cosa cierta es que alguno en el tiempo
venidero que esta por venir, no con-
sienta en algun pecado, porque podero-
so es Dios de librar al hombre del pe-
cado, aunque sobreuenga alguna tenta-

cion, por graue que sea. Por donde saca-
do en limpio lo que auemos dicho, muy
a la clara se sigue, que a ninguno es li-
cito matar a si mesmo y que en hazer lo op-
posito y contrario desto pecca mortal-
mente. Y asì con justa causa y razō po-
ne la question el que pregunta porque yo
aya elegido la muerte de Sançon, mas
que la vida de Absalon, como Sançon se
aya muerto a si mesmo. Respondiendo
a esta racita question y pregunta no me
apartando de lo que arriba dize, de nue-
uo digo. Sançon (segun san Augustin di-
ze) no por otra causa y razon es escusa-
do de culpa y pecado por auerse a si mes-
mo, con sus capitales enemigos oprimi-
do y muerto derrocando toda la fabrica
del templo sobre si mismo y sobre los
otros, sino porque occulta y se cretamen-
te le auia sido mandado del espiritu san-
cto inspirandose lo diuinalmente el qual
hazia en el milagros y maravillas, de ma-
nera que su muerte fue como esta dicho,
mandada y inspirada del espiritu sancto
al qual era obligado a obedecer en todo
y por todo, como obedecio para gran
premio de gloria, por donde el apostol
san Pablo le cuenta y pone en el cathalo-
go de los sanctos, escriuiendo a los He-
breos. De aqui podra colegir y compren-
der el sabio inquisidor, que la causa
de mi eleccion aya sido justa y mi moti-
uo sancto y bueno, en escoger mas la
muerte de Sançon, que la vida de Absa-
lon, pues el vno con la muerte fue al cie-
lo, y el otro con la vida merecio yr al in-
fierno a padecer para siempre.

*Augusti,
de ciuit di*

*Ad he. 12.
v. 2.*

*De la can-
sa porque
se escoge
la muerte
de Sançon*

CAVITVLO. XXV. E NEL
qual se muestra como Sançon es fi-
gura de Christo nuestro
redemptor.



N O con pequeña congruencia,
por Sançon es figurado y seda
a entender Christo nuestro re-
demptor, porque Sançon se in-
terpreta y quiere dezir sol de losa si Chri-
sto nuestro redemptor es dicho sol de lu-

O 5 Lucia.

*g. 1.
Que es
grauiissi-
ma culpa
matarse
el hombre a
si mesmo.*

IIII. PARTE DEL ESPEJO

Malac. 4. nacia Donde el propheta Malachias ha
5-3. blando en nombre de Dios dize. A vo-
Como lotros que temeys mi nombre, saldra el
Christo sol de justicia. La sancta madre yglesia
es llama blando con la sobe ana virgen, dize. De
do sol y vos reyna soberana con verdad salio el
porque sol de justicia. Con justa causa y razon
causa. Christo es dicho sol salido del vietre vir-
 ginal, porque así como el rayo del sol,
 passando por la vidriera, no quebrata ni
 menoscaba la integridad dela vidriera:
 mas es echa muy mas resplandeciente, así
 nuestro redemptor, saliendo del vientre
 virginal, no menoscabo ni violola inte-
 gridad y pureza virginal, por donde co-
 razon es dicho y se llama sol, figurando
 en Sanfon. Así como la concepció, na-
 tuidad y vida de Sanfon fue del angel
 denunciada a sus padres, así fue denun-
 ciada del angel a la virgen soberana. y al
 sancto Ioseph, la concepcion y natiui-
 dad y vida de nuestro redemptor, segun
 los sagrados Euangelistas lo relatan y
 cuentan. En aquello que Sanfon, no to-
 mo muger de las hijas del Israel sino de la
 gentilidad, fue figurado y significado q̃
 nuestro redemptor auia de tomar por el
 posa a la yglesia procedente de la genti-
 lidad dexados los Israelitas, sacados
 vnos pocos que escogio, y que se junta-
 ron con el, y lo que es poco muchas ve-
 zes es auido y reputado por nada. Iusto
 configo esta yglesia por fee, dexado (co-
 mo esta dicho) por la mayor parte a Iu-
 dea incredula, de donde dixerón los sa-
 grados apostoles a los Hebreos. A volo-
 tros conuenia primeramente ser predica-
 da la palabra de Dios mas porque la ex-
 peceys y alacéys y os purgays indignos
 de la vida eterna, mirad que nos conuer-
 timos a los gentiles, porque así có ver-
 dad nos lo mando Dios. Al tiempo que
 Sanfon yua a tomarla muger, aparecio
 vn leó bramando, al qual desgarro y ma-
 to. en cuya calabera y en la boca della
 fue hallado vn panal de miel. Por este leó
 muy brauo y cruel se entiende el apo-
 stol San Pablo, el qual impugnaua y con-
 uincia a nuestro redemptor, por don-

dele dixo, Saulo, Saulo porque me per-
 gues? En aquello que con sola la palabra
 de Christo fue derrocado y postrado
 por tierra así como muerto, se manifiesta
 ita que le pudiera desgarrar, hazer peda-
 gos y matar así como Sanfon al leon q̃
 le lallo al camino. En aquello que en la
 boca del leon fue hallado vn panal de
 miel estando muerto el leon, fue significa-
 da la muy melisua doctrina de san Pa-
 blo muerto al mundo, el qual dize. Nun-
 ca Dios lo quiera, permita ni mande. q̃
 yo me glorie en otra cosa, saluo é la cruz
 de mi Señor Iesu Christo: por el qual el
 mundo es a mi crucificado, y yo al mun-
 do. El mundo muerto a mi, y yo al mun-
 do. En aquello que nunca pudo ser decla-
 rado el problema y que cosa y cosa, del q̃
 come sale el manjar, y del fuerte la dulce-
 ra saluo por la muger de Sanfon, fue figu-
 rado y significado, que la mutacion de
 Saulo en Paulo, de perseguidor muy ama-
 go y dellabrado en muy labroso y dulce
 doctor de la yglesia, no pudo ser enten-
 dido este misterio saluo por sola la ygle-
 sia esposa de Christo, la qual conoce la
 virtud del esposo, el qual es poderoso pa-
 ra hazer de perseguidor defensor, y de
 lobo pastor, como muy a la clara se ma-
 nifiesta en el mesmo Pablo el qual de
 lobo robador, fue hecho manso con Jero-
 y de perseguidor gran defensor de la
 yglesia hasta poner su vida y morir por
 defensa de la fe. Quiere sanfon y auer
 y visitar a su muger y entrar a ella mas es
 prohibido del padre de la muger. En esto
 se figura, que los emperadores Roma-
 nos de la gentilidad, en la primitiua ygle-
 sia en quanto en ellos era, prohibiã el tor-
 uauan y vedauan la conuencion y ayun-
 tamiento de Christo con la yglesia con-
 gregada y ayunada de los gentiles.

CAPIT V LO. XXVI. COMO
 por las raposas que tomo Sanfon, son
 figurados los predicadores de
 la yglesia.

Enojado

4-4.
Como
por el leon
q̃ mato Sa
fon se en
tiende el
apostol
San Pablo
Al m 9.

Ad ga. 6.

9-9.
Que la
mutacion
de sanfon
Paulo la
entendia
la yglesia.



Enojado Sanfon de la afrenta que el padre de su muger le auia dicho, tomo trezientas raposas y juntas colas con colas quemolas mieles de los Philisteos, lo qual no carece de misterio y figura. Por que assi como Sanfon por la combinacion y juntamiento de las raposas, quemolos panes de los Philisteos, assi Christo nuestro redemptor por los predicadores combinados y juntos por la charidad encendio con fee formada con claridad los coracones de los gentiles, en tanto grado que muchos dellos estauan muy prompts y apreyados para recibir martirio, y algunos dellos le recibieron en obra por Christo. De este fue godi xo nuestro redemptor. Fuego vine yo a derriuar en la tierra, y que quiero yo, si no que arda, abraze y queme? Que por las raposas puedan ser entendidos los predicadores, manifestalo la gordura y vnto de las raposas, el qual es muy medicinal contra las quebraduras de los huesos y nervos que estan amortiguados. Porque muchos predicadores, a los que estauan quebrantados, con trechos y coxos, leuantaron y dió sanidad, como lo hizieron san Pedro y san Iuan, segun parecen en aquel coxo que sanaron que auia nacido coxo, y con trecho de dentro del vientre de su madre, al qual en el nób de Iesu le dieron entera y perfecta sanidad. Otras colas muchas semejantes a estas hizieron los otros sagrados apóstoles. Y no solo dieron sanidad a los que estauan quebrantados corporalmente, mas aun a los que espiritualmente, estauan quebrantados con vicios y pecados y endurecidos en ellos, y a los entorpecidos por tibieza, los leuantaron y hizieron levantar en el camino de las muy loables y santas costumbres, y en el recto camino y via de la gloria. En aquello que Sanfon fue preso y atado, muy a la clara se significa la prision y ligadura de Christo quando fue preso, ligado y atado en el huerto, y assi lleuado a Annas y a Cayphas. En aquello que en la manana

lla o quixada del bruto animal, vencio Sanfon a los Philisteos y mató mil de ellos se denota y da a entender, que el verdadero sãio Christo, en sãda Pedro por la predicaciõ del Euãglio, maro a los Crẽtles y los encorporo en la yglesia, assi como le auia sido dicho en la conuersion de Cornelio y de los otros Gẽtles quando le fue dicho y mãdado, leuãtate Pedro mata y come. Por la quixada es denotada y significada la predicacion, porque assi como con la quixada son quebrantados y molidos los corporales manjares, que dan nutrimento al cuerpo. Assi en la predicacion, son quebrantadas y molidas las sagradas escripturas, que son nutrimento de la anima, que espiritualmente mantienen y dan vigor y fuerza, segun lo que esta escripto en el Deuteronomio. No en solo pã viuẽ el hombre, mas en toda palabra, que procede de la boca de Dios. Por el agua que salio de la quixada maraviosamente, fue figurada y se da a entender, el agua saludable de la sabiduria, la qual salio de la boca del bienauenturado san Pedro, para conuersiõ de las gentes. Descendio Sãfon a la ciudad de Gaza, y entro en casa de vna muger mesonera a hospedar, y cercasõle sus amigos con voluntad de le prender y matar, leuantose Sanfon a la media noche y tomando sobre sus ombros entrãmbas puertas de la ciudad con sus vmbrales, cerraduras y cerrojos, pulclãs sobre lo mas alto de vn monte. Por este descendimiento de Sanfon en Gaza, se entiende y figura, el descendimiento del verdadero Sanfon Christo al limbo, donde estauan los padres santos, el qual có mucha congruẽcia es significado por la muger mesonera o hospedera, porque los santos padres estauan en el limbo hospedados por algun tiempo hasta la muerte y descendimiento de Christo a los infernos, y hasta el recibimiento de su bienauenturança de la qual ya tenian cerridũbre y estauan ceruifados. Durmiõ Sanfon hasta la media noche y despues leuãtole. En lo qual se denota y figura la resurreccion

f. 1.
Que e'a
preson de
Sanfon si
gura la de
Christo.

f. 2.
Que por
la quixa-
da es que
sãjan ma-
ra mil ph-
listes se
entendõ
la predi-
cacion.

f. 3.
En el as-
cendimẽ-
to sanjon
al ac Chri-
sto al lim-
bo es figu-
rada y ju-
regrecciõ

III. PARTE DEL ESPEJO

surrección de Christo, la qual fue hecha (segun la comun opinion de los doctores) en la aurora o al auia, y asi en la segunda mitad de la noche, porque el dia siguiente comienza dende que sale el sol. Tomo Sanfon ambas las puertas y puso las sobre lo mas alto del monte. Asi nue-

Gr. bo. 11

64.

Como son declarados las cosas de Sanfon a Christo.

stro redemptor recusitando quebranto el infierno, y despues y saco a los santos padres que estauan alli detenidos, y los lleuo a lo muy alto del monte de la patria celestial y reyno de los cielos, san Gregorio declarando este mismo dize: Quien en este tan notable hecho de Sanfon es figurado, sino Christo nuestro redemptor? Que se entiende por la ciudad de Gaza, sino el infierno? Y que se da a entender por los Philisteos que tienen cercada la ciudad sino la perdida obliuion de los Hebreos? Los quales como viesien muerto al señor pulierón guardas al sepulchro donde estaua el cuerpo, y alegrauanse, que auian preso, retenido y encerrado con las puertas del infierno, al hazer de la vida, como a Sanfon en Gaza. Mas Sanfon a la media noche no solo salio libre mas aun tomo las puertas. Porque nuestro redemptor recusitado y leuata dose ante de la luz del dia no solo salio libre del infierno, mas lo que mas es destruyo los clauitros encerramientos del infierno y lleuo las puertas consigo, sobre lo mas alto del monte porque destruyo el infierno y subiendo a los cielos penetro los reynos celestiales lleuando consigo los santos padres que estauan alli detenidos. De donde dize el

Psalm 67 Psalmista. Subiendo Christo en lo alto (conuiene saber del cielo empireo y de la gloria) lleuo captiua la captiuidad, de los santos padres que estauan captiuos y detenidos en el limbo. Muere Sanfon derrocando todo el templo sobre si y mata muchos mas de los Philisteos muniendo, que auia antes muerto biuiendo. En este lugar (como dize el mismo san Gregorio) assi como en los antepassados es figurado Christo nuestro redemptor. Porque nuestro redemptor Iesu Christo ti-

niendo y predicando, aunque la doctrina era muy alta y no menos saludable para las animas, muy poquitos de los Hebreos creyeron en el mas muriendo els innumerables (y sin numero) niendo ai guño de los Gentiles, creyeron y siguieron el camino de la verdadera salud y saluacion. Estando Christo nuestro redemptor viuo y passible, viuiendo entre los hombres sufrio y tolero a los soberbios y altiuos mas muerto y echo inpassible derroclos y poitrollos pecho por tierra. A este verdadero Sanfon Christo la figura le declaro, el qual viuiendo mato a muy pocos, mas trahornando y derrocando el templo de su cuerpo muriendo auia muerto, porque nuestro redemptor Iesu Christo viuiendo, muy pocos aparto de la elacion y soberuia y de su inflamada altuez mas quando fue desatado el templo de su cuerpo mato muchos mas que antes auia muerto, porque los escogidos de los Gentiles a los quales biuiendo sufrio y tolero, muriendo juntamente los abatio y poitro y haziedolos sujetos al yugo de su santa fee catholica y a sus diuinos preceptos y mandamientos, para que de xala gentilidad, y adoracion de los ydolos, no busquen ni quieran otra cosa alguna, salvo a Christo nuestro redemptor, y a este crucificado y puesto en la cruz.

8.50
Que en la muerte de Sanfon es figura de la de Christo.
Huere. 3:

CAPITULO. XXVII. EN EL
qual moralmente se declaran las cosas de Sanfon, de cada vno de los peccadores que mortalmente peccan.



O que alegoricamente hemos declarado de Christo nuestro redemptor, figurado en el muy fuerte Sanfon, lo podemos declarar (no sin gran congruencia ni menor conueniencia) moralmente de cada vno de los peccadores, en especial de aquellos, que no vna vez sola mas muchas y muchas vezes, despues de se auer leuanto de la culpa y peccado que antes auia cometido hechos ingratos y desconoci-

dos

Grego. in mo. li. 26. cap. 7.

dos del beneficio del perdón, y indulgencia, dado de Dios por diuina gracia, tornã de nuevo a recaer y reeduar en las culpas antepassadas, o en otras de nuevo cometidas. Sançon como ya diximos quiere dezir y se interpreta sol fuerte, por el qual se entienda el espíritu, o anima del pecador, la qual es dicha sol fuerte por razon de la libertad del libre aluedrio y voluntad. Es tan fuerte y libre nuestra voluntad, que dize del a el doctor subtil Escoto, que no puede compeler, forçada ni violentada de alguna criatura. De aqui se sigue y muy breue, que aunque se junte todo el exercito infernal de los demonios, y toda la artilleria y municion de todos los malos pensamientos y feos deseos carnales y del mundo, no son suficientes ni bastantes para compeler y forçar a la voluntad para que consienta en el pecado mortal por ser como es muy fuerte, y no puede ser violentada ni forçada, el seraphico doctor san Buenauentura mueue vna question que haze mucho a nuestro proposito de lo que entre manos tenemos, y es esta. Si poruentura el libre aluedrio dexado en puros naturales, desamparado de toda gracia si podra resistir a las tentaciones del demonio? Dexadas a parte algunas opiniones no buenas ni catholicas que el mismo doctor trae y cuenta alli, respondiẽdo dize. El libre aluedrio, que no es otra cosa sino la voluntad libre, desamparado de toda gracia, no puede resistir a todas las tentaciones, ni tampoco es de necesidad que sea vencido y caya en todas. Digo que no podra el libre aluedrio resistir por su incõstancia, inestabilidad y flaqueza, segun aquello que dize Hieremias. Pecco pecado Hierusalem, por cuy causa y razon es hecha inestable y inconstante. Y la glõsa sobre las palabras del mismo propheta, conuiene saber por la misericordia del señor no somos consumidos y anihilados dize. No puede el hombre por largo tiempo estar con talos insultos y tentaciones del demonio, sino es fauorecido y ayudado de la misericor-

dia del señor. De donde se sigue que si acontezca al hombre resistir alguna tentacion por algun espacio o interualo de tiempo, tanto podria ser augmentada y multiplicada, que si le faltasse la ayuda y fauor de Dios, seria necesario que cayesse en pecado. Parece esto muy claro y manifestamente en los agujeros de la nao, que dado que cierran vn resquicio o agujero, para que no entrẽ el agua en la nao, siempre ay otro resquicio o agujero por donde entre, de dõde no de todo en todo pueden euitar que no entre agua en la nao. Parece esto asimismo en los que pelean vno por vno qe cubriendo se por vna parte contra el golpe del espada de su contrario se descubre por otra, de tal modo y manera, que del mas diestro y exercitado en las armas, es malamente lagado y herido. Asfi de la misma manera el demonio peleando contra nosotros a los que no puede vencer con vn vicio y pecado porque los hallamos fuertes y constantes, y que varonilmente resisten aõmete y impugna con otro vicio y pecado. Al que no puede vencer con lobernia, vence con auaricia, y al que no puede con auaricia, vence cõ luxuria y al que no con luxuria vence con gula, y al que no con gula vence cõ embidia y al que no con embidia, vence con ira rancor y malquerencia. Desta manera no puede el que asi se tenta de de todo en todo euitar que no caya en alguna tentacion, por su inestabilidad y falta de firmeza y constancia. Mas ayudada la voluntad y libre aluedrio con el don de la gracia, podra resistir al demonio y a sus tentaciones porque es muy fuerte, otro Sançon sol fuerte porque (como esta dicho) ni el demonio ni otra alguna criatura la podra forçar ni compeler a pecar, si ella no quiere cõsentir. Esto que Sançon mediante su amiga Dalida fue entregado en manos de sus capitales enemigos los Philisteos y fue de llataado quatro vezes augmentando sãprelas ataduras y vinculos yẽdo de mal en peor, porque en la segunda vez fue

9.7.
Como el
hombre no
puede res-
istir a to-
das las ten-
taciones
sin la gra-
cia de
Dios.

Sec. ir. 4.
di. 4. q. 4.
9.1.
Como la
voluntad
del hom-
bre es muy
libre.

Bon. in. 1.
di. 28. ar.
2. q. 2.

Tr. 3.

Gl. ordi.

9.3.
Que el do-
monio al
q̃ no pue-
de vencer
con vn vi-
cio traba-
japoriẽvẽ
cer cõmo

ES de notar, y no con pequeña consideracion considerar que todo el tiempo que Sanfon tuuo los cabellos en su cabeza, muy facilmente rompía y quebrataua todas las ataduras por muy fuertes que fuesen, con que era ligado y atado mas a la hora que perdio los cabellos, y fue priuado dellos fue hecho flaco y sin fuerças para podellas quebrantar, pordó de fue preso de los Philisteos y le sacó los ojos haziendole moler como arriba declaramos. Por los cabellos que son ornamento y composura de la cabeza, los quales cubren toda torpedad y fealdad della se entiende y significa la virtud de la verguença, q̄ es vn ornamento y muy gran velamen y cobertura del hombre, y de su vida y biuir: porque por la verguença y empacho que suele auer el hombre, se retrae y aparta de grandes torpedades de vicios y pecados, porque dado quel hombre peque y por mucho que peque, y por muy graues pecados que aya cometido, sino ha perdido la verguença ni viene a tales meritos que fra hecho cara sin verguença, mas ha empacho confusio y verguença de su culpa y pecado y de cometello en publico y manifestamente, no se parece tanto ni se manifiesta la torpedad de su culpa y pecado, lo qual no es pequeño bién en el pecador. En lo que Sanfon hizo en el tiempo que tuuo los cabellos que con mucha facilidad y muy ligeramente rompio los vitulos y ataduras con que estaua ligado y atado se da a entender, que el pecado del hombre vergonçoso, y que tiene empacho y verguença, muy presto es desatado quitado y perdonado de Dios: mas del pecador que no tiene verguença ni empacho alguno de Dios ni de las gentes no es así quitado ni con tanta facilidad perdonado. En aquello que Sanfon despues de perdidos los cabellos, fue preso con cadenas de hierro, y le sacó los ojos, y le pusieron en vna muy estrecha carcel se denota y da a entender, q̄ despues que el hombre pierde la verguença

a Dios y alas gentes, y es hecho cara sin verguença, entoces esta en tã mal estado, y su vida tan empeorada, q̄ se verifica de lo, que dize Hieronias propheta. Has fi do hecho cara sin verguença, porque tu frente es hecha como muger mūdñaria, y desuergonçada, por dō de no quessite tener empacho ni verguença alguna. De aqui se sigue que los demonios entendidos por los Philisteos le sacan los ojos. Sacarle el ojo derecho, esto es, quitarle la vista con que miraua las cosas del cielo, y la bienauenturança, y gloria de los sanctos bienauenturados, que es tanta y tan grande que sentir y gozar se puede, y dezir y explicar no se puede. Sacale el ojo yzquierdo con que mira a lo baxo del infierno, y aquellos penas infernales que jamas feneceran ni se acabaran, sino que seran para siempre, donde no ay ni aura radempcion alguna. Es preso cō cadenas de hierro, esto es cō la dureza, obstinacion y pertinacia en el pecado, del qual dize el sancto Iob. Su coraçon sera endurecido así como piedra. Ponle en la carcel de la mala y peruersa costumbre de pecar. Hazenle moler y andar al rededor, porque segun el Psalmista, los pecadores andan en rededor de vn pecado en otro, de vn vicio en otro, devn mal en otro, de la soberuia en la auaricia, de la auaricia en la luxuria, de la luxuria en la gula, de la gula en la ira, odio, rancor y malquerencia, y en otros muchos y diuersos vicios y pecados. Sanfon así encadenado y circōmato, a si mismo, y a los Philisteos que estauan juntos cō el. En esto se da a entender y significa, que el pecador ciego espiritual y naturalmente, y encadenado con la dureza del pecado y obstinacion de la culpa: finalmente cae en desesperacion y muere de muerte infernal, cō los demonios para siempre.

CAPITULO XXIX. EN EL qual san Ysidoro declara este mysterio de Sanfon.

SAN Ysidoro declarando este mysterio de Sanfon, y lo que con Valda le acó

Hiere. 3.

8.1.
Que es muy gran mal en el pecador perder la verguença

Iob. 4. 12.

Psal. 112.
9.2.
Como el cador mata a si mismo.

Ysidoro, & Valda, & Valda le acó

IIII. PARTE DEL ESPELO

le acontecio dize. Quela muger fraudalenta y engañosa, rayo afeyto la cabeça de Sanfon y le entrego en naños de los Philiteos, para que builassen y escarneciesen del, el qual fue preso y cegado y puesto a la muela a moler. Quien son figurados en esto sino aquellos que tan solamente se glorian del nombre de Christo y de llamarse Christianos y por otra parte estan embueltos juntamente en vicios y pecados? Por el vaton esto es por Sanfon, se denota y da a entender el espíritu racional la muger, cóuene saber, Dalida significa y por ella se da entender la carne. Si a la muger, esto es a la carne y a los halagos de la sapientia de fordenados, y sensuales, o las otras obras de la mesma carne cōsinturemos, seremos priuados de la gracia del espíritu sancto, q se denota y da a entender por los cabellos del Nazareo Sanfon y assi de esta manera somos engañados. Con verdad (dize el mismo Sal. y Sidoru) de la misma manera y modo que Sanfon perdidos los cabellos fue escarnecido, assi son los soberbios pecadores perdidos la gracia del espíritu sancto, escarnecidos de los demonios, y engañados cellos. Mas si a alguno haziendo penitencia de sus vicios y peccados, buelua la copa de los cabellos esto es, tornádo a resflorecer en el la gracia para la virtud, y destruydas las columnas de la luxuria y torpe desseo carnal, derrueca y postra por tierra a los enemigos y acabada la batalla, muy fortissimamente consigue victoria y triumpho, de los capitales enemigos los demonios. El Nicolao de Lyra assi mismo declarando este alto misterio moralmente dize.

Sanfon Nazareo dedicado y consagrado al señores el hombre dedicado y cōsagrado a Dios por el Baptismo. Dalida que se interpreta y quiere dezir, vaso có que se saca agua, es la sensualidad, por la qual la torpeza del deleite carnal quasi con vaso es sacada. Por este Sanfon es engañado, por que algunas vizes por la sensualidad es derrocado de la gracia re-

cebida. Es affeytado y priuado de las siete crines de sus cabellos, porq es despojado de los siete dones del espíritu sancto. Es priuado de los ojos y vista por la ceguedad del anima. Es ligado, y atado, y preso, por la mala costumbre de pecar. Es puesto y encerrado en la carcel, por obstinacion en la culpa y pecado, mas entonces tornan de nuevo a renacer sus cabellos, quando con la vista diuina que le inspira, comienza a hazer penitencia. Muriendo consigue victoria y triumpho de sus enemigos, por muriendo al peccado, consigue victoria y muy glorioso triumpho de sus enemigos los demonios, por donde alcanca gran remuneracion y premio de gloria.

CAPITULO. XXX. QUE
muestra quien son aquellos que có
justa causa y razon deuan ser
llorados.



Vien sean aquellos que con justa causa y razon deuan ser llorados, porq son los q el grā rey Dauid, en el llanto muy grande y no menos lastimero que hizo por su hijo Absalon, quando supo su desgracia do fin y muerte, para lo qual tomo lugar solitario y secreto, y llorando muy dolorosa y amargamente de sus ojos dezia. Hijo mio Absalon, Absalon hijo mio. O quien me hiziera ella merced tan señalada, que muriera yo por ti Absalon hijo mio, h jo mio Absalon. Lloraua el rey Dauid tan dolorosa y amargamente la muerte de su hijo Absalon, porque moria en peccado mortal por dōde era muerto de muerte espiritual aualmente persiguiendo a su padre, por cuya causa y razon estaua aposentado en el infierno. En esto se nos da a entender quien sean aquellos que con justa causa y razon deuan ser llorados, y porquien se ayan de derramar lagrimas. Para que esto mejor se vea y mas claramente conozca, es de notar que el rey Dauid tuuo dos hijos (entre otros) por los quales derramo muchas

f. 3.
Que los q
se gloriam
de vobres
de christia
nos sin o
bras son si
gnificados
por Sanfon

Nico. sup.
16. ca. 7u.

f. 4.
Como San
fon se en
tiende el bñ
bre dedi
cado a Di
os nuestro
señor.

chas lagrymas, lloro muy amargamente y hizo muy gran penitencia. El primero de estos fue, aquel que primeramente fue cócebido y engendrado por via de adulterio de Berfabe, muger de aquel muy noble y esforçado cauallero Vrias Etheus. Deste dixo Nathan propheta al rey Dauid. El mochocho que te ha nascido, morirá y no viuira. Como Dauid oyo lo que Nathan propheta dezia may omen te porque lo dezia de parte de Dios. apartandose de los suyos a vn lugar solitario dando consigo en tierra ayunaua lloraua y oraua rogando a Dios tuuiesse, por bien de su lo dexar y dele dar vida. Esto que hazia el rey Dauid lo hazia porque no sabia, si lo que le auia sido dicho del propheta Nathan, y lo que del mochocho auia dicho acerca de su muerte si era dicho por sententia difinitiuo o no. Por que si supiera que era sententia difinitiuo, en tal caso no rogara ni orara por su salud y vida mas porque no sabia si era palabra cominatoria y amenaza que le era hecha, así como fue hecha ala ciudad de Niníue, por esto oraua rogaua y suplicaua a Dios nuestro señor tuuiesse por bien de dale sanidad y vida, y de se lo dexar. Conforme a la sententia del propheta Nathan, enfermo el mochocho de vna muy graue enfermedad, de todo en todo incurable segun via humana, por cuya causa (segun auemos dicho) se affligia el rey Dauid y ayunaua y oraua. Estas cosas así passadas, vinieron al rey Dauid los mas ancianos de su casa y palacio real forçandole que se leuantasse de tierra donde estaua prostrado, el qual no lo quiso hazer ni comer con ellos cosa alguna. Acontecio y passo así, que al dia septimo murio el infante. Muerto el infante los criados del rey Dauid temieron de dale noticia dello, ni dezille ninguna cosa de lo que passaua, mas hablando vnos con otros, dezian. Mirad y cósidarad, quando el infante era viuo le hablauamos, y no nos hablaua ni qria dar respuesta alguna, quanto mas agora si le dezimos y denunciámos que es muerto el in-

fante su hijo, mucho mas se affligirá? Con estas cosas traxassen entre si mesmos los criados del rey Dauid y las oyessse Dauid entedió q era muerto el mochocho. Absaló, y preguntó, diziedo. Por ventura es muerto el infante? Respondieron sus criados diziendo. Señor muerto es el infante. Como el rey Dauid oyó que era el infante muerto, leuantose luego de tierra y lauóse y vngiose, y mudada la vestidura entro en la casa del señor, para dale gracias por todo lo que el tenia por bien de hazer, conformandose con la diuina voluntad en la muerte de su hijo, y dende la casa del señor vino a su casa y palacio real y mando a sus criados y seruidores que le pusiesse la mesa, y le traxessen de comer, el qual comio sin alguna señal y muestra de dolor ni tristeza. Los criados del rey, vista vna cosa de tanta nouedad y espanto, preguntaronle diziendo. Que es esto que has hecho esta nouedad tan nueva? acerca de las cosas del infante muerto? Quando era viuo y viuia, ayunauas y llorauas y te affligias, con extremo grado, y agora muerto el infante te leuantaste de tierra y comiste y beuiste y te has mostrado sin tristeza alguna? A los quales respondió el rey Dauid diziendo. Quando el infante era viuo y viuia ayunaua yo y lloraua y dezia en mi coraçon, quien sabe si por ventura le dexe y de nuevo me le conceda el señor, y viuia el infante?

Mas agora que ya es muerto, para que tengo de ayunar y llorar? Por ventura, podrele yo reuocar y tornar de muerte a vida de aqui adelante? Antes yre yo a el, que el buelua ni venga para mi. De notar es, que el rey Dauid, viuó muy gran diferencia en su lloro, porque por este infante, llora quando esta viuo y despues de muerto no llora y por Absaló no llora quando viue, sino despues de su desastrada y mala muerte. La razón y causa de la diferencia deste llorar del rey Dauid fue, porq aquí infante dado q moria de muerte corporal, de la qual ninguno se podria librar, viuia en el lim-

52.
De vna prouida q hizo a Dauid sus criados.

53.
Porq Dauid lloraua a Absaló en su liço.

bo de los padres sanctos, de donde des-
pues auia de salir y relucitar para viuir
de vida de gloria, mas el infante Abla-
ló era muerto de muerte espiritual y del
infierno para nunca jamás viuir, por dó
de con justa causa y razon le lloraua tã
amargamente con derramamiento, detã
ta abundãcia de lagrimas. En este hecho
tan notable del rey David se da a enten-
der que aquellos que vieremos que estã
rembueltos en vicios y peccados, aunque
no sea sino en vn solo vicio y peccado,
mortal, que los deuemos llorar, y muy
amargamente llorar como aquellos que
estãn espiritualmente muertos, y q̃ si no
ponen la enmienda en la vida han de yr a
morir perpetuamente en el infierno para
siempre, y así muy mas que a los que
son muertos tan solamente de muerte
corporal los deuemos llorar, porque tan-
to quanto mas excede el anima al cuer-
po y lo espiritual alo corporal, tanto
mas grauẽ es la muerte del anima que la
del cuerpo por donde con justa causa y
razon deue ser llorado el peccador muer-
to espiritualmente.

CAPITVLO. XXXI. QVE
muestra y manifiesta como vega la muer-
te sin pensarse por donde deue cada
vno estar aparejado, para quã
do viniere.



Omo la muerte venga quan-
do estãn mas descuydados y
sin acuerdo della y sin ningún
pensamiento de su venida vi-
moslo en los philistõs, los quales quan-
do estauan en mucho plazer, regozijo y
alegría y sin ningún pensamiento ni acuer-
do de la muerte, supita y repentinamen-
te, vino de tal manera que cayendo to-
da la fabrica del templo sobre ellos supi-
tamente fueron trocados sin escapar al-
guno dellos como la sagrada escriptura
nos lo ha mostrado y manifestado. Con-
siderando pues que en si es, quanta certi-
dumbre tengamos de morir, y quan in-
cierta nos sea la venida de la muerte, do

uemos siempre estar aparejados para la
auer de recibir. Este aparejo deuemos
hazer con limpieza de conciencia, san-
ctidad de vida y anima y así estar muy
aparejados para quando viniere, esto
nos quiso dar a entender y esto nos nã
do Christo nuestro redemptor quando
dixó. Velad, porque no sabeys quan-
do ha de venir el señor. Si por ventura ver-
na a la tarde, o si vendra a la media no-
che o si vendra quando canta el gallo, o si
vendra a la mañana. Porque por ventura
veniendo repentina y inopinadamente os
halle durmiendo, y lo que a vosotros di-
go, a todos lo digo, velad. Esto que aqui
nos dize y manda Christo nuestro re-
demptor, se declara en esta manera. Por
la mañana se entiende la yuuentud del
hombre, por la media noche la senectud
y vejez, por la tarde la decrepita edad,
por el canto del gallo la prosperidad de
la vida presente, quando el mundo da to-
das las cosas al labor del paladar honras
deleytes, plazer y recreaciones. Y por
que en todas estas edades de yuuentud, y
de edad varonil y senectud y decrepita
edad, y quando el mundo se rie, regozi-
ja y alegra con el hombre, no se sabe quã-
do el señor aya de venir, emos de velar
y estar muy sobre auiso, para que en la
muerte le recibamos con cara muy ale-
gre y con prompta voluntad. Y dixo
Christo nuestro redemptor que lo que
dezia, que a todos lo dezia que velaßen
siempre que es bien general y no parti-
cular, por donde todos deuen estar
sobre auiso y velar, porque no saben
quando ha de venir la muerte. Donde
Sant Bernardo dize. No ay cosa mas
cierta que el morir y muerte, ni cosa mas
incierta que el quãdo y hora de la muer-
te. Velen pues que así es todos; y
estãn aparejados. Vele el papa, y este
aparejado. Vele el emperador y este apa-
rejado. Vele el cardenal, el archiebispo
el obispo hasta el mas baxo sacristã Vele
el Rey el Duque el Marques el Conde
hasta el mas baxo azenilero del mudo y
estãn

En q̃ se de-
clara lo que
mudo Chri-
sto nuestro
redemptor
quando al-
xo, velad.

Benç.

En q̃
que todos
deuen estar
aparejados
para la
muerte.

estén aparejados, porque todos son mortales y ninguno dellos es immortal. Con razon a todos dize christo nuestro redemptor, y a todos conuiene que velen y estén aparejados para la hora de la muerte porque no saben quando ni como han de morir. No en que año, no en qué mes no en que semana, no en que día ni hora, ni como han de morir. Deue cada vno pñes que así es, viuir de tal manera con tanta limpieza de conciencia de anima y vida, como si supiesse por cosa muy averiguada y cierta que en aquel día auia de morir. Cosa es por cierto de gran admiracion y de no menos maravilla es (segun dize Apuleyo philosopho) (que como los hombres deseen viuir muy bien y sepan ellos no tener vida ni viuir sino mediante el anima, y que no puedan biuir sino adornando el anima con virtudes, viuen tan descuydadamente, no haziendo caso ni curando del anima, ni adornandola de gracia y virtudes como si nunca tuuiesen anima. Los ojos (como dize el mesmo philosopho) se han de curar, para que vean mas subtil y perpicazmente. Los pies se han de curar para que corran mas ligera y velozmente. Los brazos se han de curar, para que peleen, guerreen y pugnen mas fuertemente. El anima se ha de adornar y componer con multitud de virtudes, para bien viuir. Todas las sciencias se pueden dexar de saber y ygnorar sin verguença, empacho ni confusion alguna, como la theologia, porque no todos han de ser theologos, la philosophia, porque no están todos obligados a ser philosophos, La logica, retorica y gramaica, porque no todos han de ser logicos, retóricos ni gramaticos. Así mesmo de las artes mechanicas, sin verguença, empacho ni ignominia alguna se pueden dexar de saber, como el arte de pintar, contar, escreuir, imprimir, las quales el varon santo justo y bueno, sin alguna confusion ni verguença, las puede dexar de saber, y aun las puede menospreciar, y tener en muy poco, mas no saber bien viuir, ninguno

en algun tiempo lo osara dezir, sin empacho y verguença muy grande de su persona y añade y dize mas el mesmo philosopho. Así y igualmente de la mesma manera deuemos mirar a los hombres, que a los cauallos quando los queremos comprar. El mismo modo y manera que tenemos quando queremos comprar vn cauallo es que no miramos en el como esta enjaezado, ni la silla, ni en el freno, ni las riendas, ni la cabeçada, ni las otras cosas de que esta adornado y compuesto mas tan solamente miramos al cauallo desnudo, si es fino y de buen parecer si es veloz y ligero en su correr, si fuere y reziro para sufrir la carga de la guerra y para pelear, por donde se pueda conseguir y alcançar victoria. Así en la consideracion y contemplacion de los hombres del mundo y mortales quando queremos mirar y contemplar alguno de ellos no entos de estimar, ni apreciar en ellos ni tenellos en mucho por las riquezas que tienen ni porque abunda en ellos la prosperidad en esta vida presente mas a este mesmo hombre felo y desnudo de todas aquellas cosas, emos de mirar y contemplar, porque aquellas cosas todas son ajenas como el yaez al cauallo. Cosas ajenas llama Apuleyo las que los padres y patientes dexaron al hombre y aquellas de que la fortuna le hizo merced. Lo que aqui sacado en limpio se colige es, que se deue mirar a la vida del hombre, y no a la hacienda, a la consciencia y no a la renta, a la buena anima, y no a la gran fama de rico. A la Buena vida, y no a la gran familia de continuos y criados, y esto se deue hazer así: por razon que es cosa muy vergonçosa y de grande ygnominia y de nuestro no saber el hombre bien viuir, sabiendo que auemos todos de morir vna vez, sin saber el quando ni como, ni donde, ni en que año, ni en qué mes día y hora vamos de morir.

§. 1.
Como auemos de mirar a los hombres.

Apuleyo,
philosofo.

§. 2.
Que es cosa muy vergonçosa no saber bien viuir.

P. 2. CAPIT.

III. PARTE DEL ESPEJO

CAPITULO. XXXII. QUE muestra y manifesta que sea la causa por que Dios nuestro señor quiso que la hora de la muerte nos fuese incierta.



Or ventura preguntara alguno (y aun parece que ternara zon y algun color y causa paralo preguntar) que sea la causa y razon, porque quiere Dios y lo tiene por bien, que siendo la muerte muy cierta que el dia y hora de la muerte, quando auia de venir fuese incierta, y que no sepamos quando auemos de morir, porque parece que seria mejor sabello y tener ceru dumbre d'ello, porque sabiendo el hombre en que año, o en que mes, o en que dia y hora auia de morir, se aparejaria mejor pondria enmienda en su vida, confesaria sus culpas, haria penitencia de sus pecados y vida mala antepasada y boluerse ya a Dios de toda su anima y coraçon. La razón dello es, porque de los peligros que sabemos, muy mejor nos libramos y mas cautelosamente nos auemos con ellos, por donde parece que seria mejor, que pues el morir es cierto, que juntamente la hora y el quando auemos de morir fuese cierto y no dudoso y incierto S. Gregorio muere la mesma questió y haze la mesma pregunta y respondiendo a ella dize. Nuestro señor por esto quiso y ordeno que la hora vltima y postrimera de la muerte, nos fuese ignota y incierta para que siempre tuuiéssimos sospecha della, porq' viédo que no la podemos ante ver ni saber quando ha de venir, sin algun interualo ni interposicion nos apartamos para ella porque no nos tome descuydados, y sin alguna preparacion y aparejo. Añade mas san Gregorio y dize. Pues que assi es hermanos, que la hora de la muerte es incierta y no sabemos el quando ni como auemos de morir, poned y afilad los ojos de vuestra anima, y aparejaos, para quando ha de venir el juez y hora de la muerte, cólloros y lamenta

ciones, y esto no solo por vn dia mas de cada dia. Y como la cierta muerte amonestase a todos vniuersalmente y generalmente no querays pensar de la incierta prouidencia de la vida temporal. La gloria conformandose con san Gregorio dize. La vltima y final hora de la muerte, quiso nuestro señor que siempre fuese ignorada y no sabida, para que siempre fuese de nosotros auida por sospechosa y que para ella siempre ay a aparejo. Sobre aquellas palabras que dize Christo nuestro redemptor velad porque no sabey el dia ni la hora, dize el bienauenturado sant Gregorio. Siempre se ha de mirar aquella hora desta nuestra partida y salida desta miserable vida en que viui esoj para la vida y esta admonicion y admonestamiento, en la qual dize, velad, porque no sabey el dia ni la hora, ponella siempre delante los ojos de nuestra anima. Con muy justa causa y razon Dios nuestro señor ordeno y tuuo por bien que la hora en que auemos de morir y fenescer nuestra triste vida nos fuese incierta, dudosa y no sabidays que no supiessemos el como ni quando auiamos de morir porque nosotros mas vil y prouechoso no lo sabr. Esto auemos dicho parece ser assi por algunas causas y razones, que para ello se dan, dando que del todo no demuestren, en alguna manera persuasão, para que se conozca ser mejor cosa no saber quando auemos de morir. La negligencia es madre de la tibieza y de la tibieza nace el poco cuydado, de las cosas de Dios nuestro señor, y del poco cuydado, viene el hóbre a qbrártalos mādamiétos y ley diuina, y perder la cóciencia y anima. Si supiese vno de aqui a cinquenta años tégó de viuir, y en fin dellos tengo de morir los quatro y nueue viuirga negligente, descuydada y tibiamente, sin ningun acuerdo de Dios, ni de su anima, y al postrero año de su vida haria penitencia, y por ventura con mucha dificultad, porque auirido hecho callos en los vicios y costumbre mala de pecar por la larga costum-

Gre. h. 1.

Gre. h. 1.
Que no
emo de opo
rejo para la
vita.
Glo. ordi.
Gregorio
Vbi lo 12

Man. 1.

Gregor.
Rom. 12

Gre. h. 1.
Que es ro
sa mejor no
saber q' no
do auemos
de morir
s' sabello.

Gre. h. 1.

Gre. h. 1.
Que si el
hóbre supiese
en q' año
de morir

bre, con mucha pena haria la tal penitencia, porque cosa muy dificultosa es dexar las cosas que por largo tiempo estan puestas en uso y costumbre, porque como la común sentència dize, mudar costumbre es apartar de muerte. Delo dicho se sigue que sabiendo quando auian los hombres de morir, los buenos serian tibios y negligentes y los malos muy malisimos y abominables luego buenos es, no lo saber porque siempre sea el hombre diligente, solícito y muy cuydado en el seruicio de Dios y en aparejarse para la hora de la muerte. El temor es muy buen ayo para los tibios y que poco aman a Dios y afalta de amor bueno es temor mayormente si el temor es filial. Sabiendo el hombre que si muere en pecado mortal que antes que la sangre se enfrie en el cuerpo, ardera su anima en el infierno, y que estara alli in secula seculorum y no sabiendo quando ha de venir la muerte, muy mejor huyalos pecados y los aborrezca y viva con mayor cautela en los hazer, diziédo. No quiero pecar, porque no se si me morire pecando y yre al infierno para siempre.

CAPITVLO. XXXIII. QUE

manifiesta como la muerte no tardara, por donde cada vno deve ser aparejado para quando viniere.



Ant Augustin escriuiendo a los frayles del yermo, dize. Lee en las letras diuinas, diuinalmente inspiradas. Hijo

no diffieras ni dilates de te conuerti al señor porque no sabes que te parira el dia que esta por venir. El que se tarda y dilata en conuerti, haze muy gran peligro a su anima, porque la muerte no se deterna ni tardara, la qual si hallare a al gueno que tardamente se conuierde, lleuala a los eternos tormentos. Pensar de la conuersión de mañana y menospreciar la del dia de oy, dissoluto y paralitico peccado es. Porq causa y razón tu peccador dissimulas de te conuerti, y no temes que

por vterala repentina y no pensada muerte de cada te, te arrebate el dia de tu conuersión. Por vno de los hombres muchas y muchas veces no mueren supita y repentinamente. Si es buena cosa (como lo es) dexarlos pecados y conuerti a Dios, pongase luego por obra, y sin dilacion alguna luego se haga. Dios nuestro señor que conuirtiendote tu de tus pecados, te prometio indulgencia y perdon dellos, no te prometio seguridad de viuir por largos dias y años. Porque así es, conuirtase cada vno muy prestamente al señor y dexa el malos culpas y pecados y su camino malo y peruerso. Si supita y repentinamente entre el dia vltimo y postrimero, entonces perece la dilacion y prolongacion de la vida, y entra la damnacion eterna, porque peresciendo la dilacion no resta sino la condemnation y damnacion. No quieres perecer, bueluate y viuiras. No quieras confiar del perdono de los pecados ni de la vida mas larga. Pues que así es, conuirtete y haz penitencia. Mas por ventura diras. Mañana me conuerti. Pregunto te. Porque no oy? Mas diras. Que mal digo, si digo mañana? Y que mal digo yo, si digo que sea oy tu conuersión? Por ventura diras. Mi vida sera muy larga porque viuire largos años. A esto respondo y digo, que si fuere larga que sea buena y si breve que así mismo sea buena. La refecion y comida yantar y cena, si fuere larga no quieres que sea mala, y la vida larga quieres tener mala? Compras vna villa y desseas que sea buena, quiereste casar y buscas buena muger desseas que te nazcan hijos, y que sean buenos, Y quierro hablar mas claramente aun de las cosas muy viles y baxas.

Pues q así es porque quieres y amas la vida mala, entre todas tus cosas buenas, quieres tu solo ser malo? Cóforme a esto q aqui pone san Augustin de los malos que queriendo tener todas las cosas buenas son ellos malos, podriamos vñr con ellos lo que Diogenes vfo con vn hombre muy feo y no menos rico, e l

Que el p...
que quie...
te tener...
que es co...
es bue...
y ser malo.

Diogenes
philoso.

Angustad
franceses.
Lectes.

Como la
muerte no
tardara por

○ maravillosa y admirable infelicidad. Mirad que el marido muy amado, de la mujer muy amada es desamparado, el hijo es echado y espelido fuera de su propia madre, y el padre de los propios hijos y los hijos son enterrados y puestos: ^{81.} debaxo de tierra de su propio padre. Solo es dexado y desamparado y cada vno se buelue a su propia casa, y muy presto puesto en oluido, assi como muerto al coraçon. Mirad hermanos la amistad del mundo, qual y quanta sea. No ay alguno que ame tanto a su amigo o pariente, que por sola vna noche deslee estar con el despues de muerto. Mira o hombre qual es amigos tienes, por los quales pierdes tu anima y offendes a Dios. Todos te dexarán, todos te desampararán, todos se absconderán, todos muy presto echarán a huyr de ti y en vna hoya y de pultura de tres braços te colocarán. Y dize mas el mesmo S. Augustin q. cómo estuuielle en Roma fue lleuado a ver el cuerpo de Cesar que estaua en el sepulchro, del qual dize. Vi que de todo en todo estaua adornado de vna color negra, cer-

^{82.} De lo que S. Augustin dize q. vio en el cuerpo muerto de Cesar.

cado de podredumbre, su vientre rasgado, y vi que passauan por el grandes compañías de gusanos, y dos muy hambrientos sapos se apacentauan en las hoyas de sus ojos, sus cabellos no estauan conjuntos con su cabeça, mas apartados y sobre si sus dientes estauan patentes, consumidos sus labios, y estaua el fundamento de sus narizes notorio, patente y manifestado y mirando a mi madre Christianissima dixe. Donde esta porventura el cuerpo precioso de Cesar, donde esta la grandeza de las riquezas, donde esta el gran aparato de los delictes, donde la multitud de los señores donde la compañía de los varones, dónde las hazes y huestes de los caualleros, donde los petros de caça, donde los muy ligeros cauállos, donde las aues que cantauan, donde el thalamo pintado, donde la cama de marfil, donde el throno real, donde el throno imperial, donde la diuertidad de las vestiduras para

mudar, donde los cabellos como el sol resplandecientes donde la cara hermosa y de buen parecer, donde todas las cosas que estan debaxo del cielo. Y endereçando su habla san Augustin a Cesar dixo. A ti con verdad reuerenciaba y acatauan los hombres, a ti temian los principes, a ti honrauan las ciudades, a ti temian todos. Ruegote me digas dónde están todas estas cosas de quien se apartó tanta iustancia? Donde fue tu magnificencia? A todas estas cosas me respondió mirándore llena de piedad, diciendole. Hejor todas las cosas le faltaron quando faltó y desfallecio su espíritu, y dexaronse capnuiro en el sepulchro de presbrachos llenos de podredumbre y de mal olor. E hermanos fieles en Christo, considerad que somos pensad muy bien a que venimos mirad lo que ya somos hazed penitencia ante que la muerte mortal enemiga, viniendo repentinamente hallándonos desfacordados o acometidos. O quan bien ha dicho san Augustin, diziendo que emos de estar aparejados, porque no sabemos quando verná el señor ni quando la muerte. Esto nos manda Christo nuestro redemptor, diziendo. Sed vosotros semejantes a los hombres que estan aguardando, quando verná su señor. Quando los pajes esperan a su señor y no saben quando ha de salir, estan despiertos, y las hachas en las manos, los pauiños encendidos, y todo apunto para que en diziendo pajes hombres, luego acudan y vayan a el, primero que el venga a ellos. Mas si supieslen que aia de jugar hasta las doce, descuydarian y dormirse yan, y otros les hurtarian las hachas y gorras por donde los ternian y reputarian por descuydados y mal mirados. Assi no sepamos la hora de la muerte, porque cada vez q. nos llamare estemos despiertos y aparejados. Donde deste aparejo dize San Augustin. Hazed penitencia hermanos muy amados, ante que la muerte sobreniniendo sin pensar en ella os tome desapercebidos y sin estar aparejados. Constituyed y ordenad para voso-

Nota.

Luc. 2.

83.
Que para esperar la muerte he-
mos de ser
como los
pajes.

Y 129.
Augustin d.
frase 34

III. PARTE DEL ESPEJO

tros simple, humilde, prouechosa, secreta, frecuente prompta, amarga, lachrymosa y festina confesión, como de todo ygnoremos y no sepamos el día de la muerte, quando aya de ser, porque quando estuuiere des en la postrera y extrema enfermedad, o quan por ventura de la vida, o quan duro, o quan penoso, o quan lloroso sera a vosotros hazer penitencia. Porque causa y razon sera esto sino porque alli esta captiua la intencion del anima, donde esta toda la fuerza del dolor? Muchos y muy grandes impedimentos en aquel tiempo ocurren al coraçon del hombre. El cuerpo duele, la pena afflige porque se allega, y acerca la muerte. Ven entrar a los hijos a los qua-

54.
En quantas tribulaciones esta el que esta propicio a su muerte.

les los padres amaron con extremo grado, por los quales piensan que han de ser condemnados, miran los con ojo tenebroso y obscuro, consideran alas mugeres que ya estan llorando, el mundo aun toda via les da confianza, el demonio les da gran fee, porque nese duelen de sus culpas y pecados y tiene esperança y confianza, q̃ su carne no ha de desfallecer con sus enfermedades los medicos los confortan, los parientes los lloran y muestrã falsa alegria, desahaziendo su enfermedad y diziendo que no es nada, y que presto sanaran y se leuantaran, los sacerdotes le traen con delectacion, y assi los miserables ricos, mueren para el infierno. O hombre viste lo que he dicho y hablado? Cree de todo en todo, que muy presto de todas las cosas ternas dellas muy larga y cumplida experiencia, y pasaran por ti. Ruegote pues que ansi es, que ante que seas agauado con la enfermedad hagas penitencia y ordenes de tu casa. Haz lo que se ha de hazer. Haz testamento entre tanto q̃

55.
Que deve el hombre hazer testamento quando estuuiere enfermo, de todo en todo, ora por amenazas, ora por halagos seras lleuado dode tu no querras. O hombre quando eres mancebo y eslos en tu juvenil edad, ordena y dispon de tu casa,

haz penitencia, ama a Dios, no solo con palabra, mas con obra y verdad. Si ofendiste a tu proximo con palabra aplacale con palabra, y si le offendiste con obra, aplacale con obra, porque por la mesma medida nos perdonaran que perdonaremos a los otros. O hombre haz penitencia, trae a la memoria tus cosas vltimas y postrimeras para que en eterno no peques. Vuélvete a ti mismo, trayendo a la memoria que fuyste vna cosas inmunda y menos limpia que agora eres vna vaso de estiercol, y que has de ser manjar de gusanos. Estas cosas son las vltimas y postrimeras, que cada dia ha de pensar el que es fiel Christiano.

1. Ioa. 3.

Ecc. 1. 7.

CAPITULO XXXV. COMO despues de la muerte naceran gusanos, es de notar este capitulo.



Hombre, acuerdate de tus cosas vltimas y postrimeras, porque despues de la muerte naceran de tu lengua vn gusano por el pecado de la lengua, del estomago por el pecado de la gula, de las renes y lomos, por el pecado de la luxuria naceran escorpiones, del cerebro grandes sapos por el pecado de la soberbia. O mancebo que floridamente andas cercando y rodeando y leuantada la cabeza andas menospreciando todas las cosas que son de Dios, acuerdate de tus cosas vltimas y postrimeras porque eres tierra y te has de conuertir en tierra. acuerdate de tus cosas vltimas: porque eres concebido en culpa, nascido en pena, viuiendo en miseria, y de necesidad has de morir con angustia. O hombre, porque te jactas de la fortaleza? Mira que no despues de muy breue tiempo eres hecho enfermo y desfallereras. Por que te hinchas con la sabiduria del mundo? Mira que es locura y la has de perder y tu prudencia reprouare dize el señor, porq̃ te hinchas con conciencia? Por vltura no fue escurecido el coraçon de los Philosophos y desuaneçierõ en sus

1. Co. 13.

penla

penfamietos: Por ventura no fueron tray-
dos en reprovado feudo? Porq̃ te jactas
de la nobleza de linaje, por ventura no
es vna la condició de todos los que son
nacidos y por nacer? Por ventura no es
vna la conclusion del morir? Qual de
los nobles por ventura en algunt tiempo
nacio sin ser amanzillado con sangre?
Por ventura el noble y el pobre, no pas-
san por vn mesmo camino quando na-
cen? De la regla de la muerte, por ventu-
ra perdonase al rico? Por que te jactas y
glorias de las riquezas? Ellas con verdad
te son mas assechanças de enemigos que
no amigas, porque nunca es bucardo el
pobre para ser muerto ni le son puestas
assechanças, mas al rico siempre le andá
assechand. O hombre que de cada dia
andas comiendo esplendidamente acuer-
date de tus cosas vltimas y postrimeras,
como veniste desnudo del vientre de tu
madre y has de boluer desnudo a la tier-
ra. Y dize mas san Augustin. O mance-
bos y poderosos, yendo vosotros a los

51.
Como se ha
de tener me-
morias de la
muerte.

sepulchros de vuestros padres y antepa-
sados, considerad que fueron y que son.
Abramos sus monumentos y veamos
quien es señor y quien es vassallo y sier-
uo, quien hermoso y quien feo, quien al-
to y quien baxo, en su estatura y cuer-
po, y quien entre ellos aya sido colorado
o quien negro o blanco? Abramos los
ojos del anima y del cuerpo, y no seamos
tibios ni nos pese de considerar muchas
vezes nuestra gran miseria. Entremos en
los sepulchros y aprendamos, de lo que
hallaremos en ellos. Que, o que cosas ha-
llaremos hermanos míos? Si bien mirare-
mos y remiraremos hallaremos cabeças de
muertos, sus renes y vientre lleno de gus-
tas. Cosa verdadera y indubitable me ver-
dad a creedme a mi como a experto q̃ en
las cabeças hallareys aporos que andá sal-
tando engendrados del cerebro. En las
renes serpientes engendradas, que andá
en los lomos. En el vientre gusanos que
bullen y hieruen engendrados de las en-
trañas. Mirad y considerad lo que somos
y que seremos despues, y mirad en que

52.
Como sur-
ten muchos gen-
tanos en el
cuerpo
muerte.

despues nos hemos de resolver. O si se có-
siderassen todas estas cosas, como
serian menospreciadas las cosas del mun-
do, los deleites y plazer del mundo,
las riquezas del mundo, el mando y se-
ñorio del mundo, el tener y valer del mun-
do, pues todo se consume y acaba con
la muerte.

CAITV LO. XXXVI. Q V E

que muestrá y manifiesta que cosa
sea la muerte.



Adriano Emperador, en mu-
chas y muy singulares y seña-
ladas preguntas, que preguntó
a Segundo philosopho llama-

a. Pílof.

do así por nombre fue la vna que le pre-
guntó que cosa era la muerte; el qual res-
pondió diziendo. La muerte es vn fue-
ño eterno, vn desatamiento y dissolu-
cion de los cuerpos, espanto de los ricos
desseo de los pobres, vna cosa q̃ no pue-
de dexar de venir, ni se puede euitar, pe-
regrinacion incierta, padre del sueño,
huyda de la vida, engaño y bur-
la de los viuos, resolucion y consu-
macion de todos. Entre las cosas q̃ este
phi osopho hablo de la muerte dixo que
era vna cosa que sin saltar haia de venir
y que no se podia euitar ni escusar. Tu-
uo razon en dezir esto, porque no ay co-
sas ciertas que la muerte, ni cosa mas
incierta que el quando, dia y hora de la
muerte. Donde san Augustin dize todos
los otros bienes y males nuestros son in-
ciertos, sola la muerte es cierta. Que es
lo que digo. Es concebido el infante en
el vientre de su madre y por veta naci-
era, o no nacera por ventura mal pari-
ralo q̃ lo engendra, o no mal parira. Y es
cierto que es nacido el infante por ven-
tura creciera, o por ventura no creciera.
Por ventura llegara a viejo o no, por ven-
tura sera rico o por ventura sera pobre,
por ventura honrado o no. Por ventura
terna hijos, o por ventura no los terna.
Por ventura tomara muger, o se casara.
o por ventura no la tomara ni se casara.
Qualquiera cosa que no nombrates en los

Augustin
fia ser...

53.
Que sola la
muerte es
cierta y co-
mo se ha de
tener me-
morias de la
muerte.

III. PARTE DEL ESPEJO

bientes todo es incierto. Mira así mismo en los males. Por ventura enfermara, o no. Por ventura sera herido y malamentellagado de alguna serpiente, o no. Por ventura sera muerto de alguna bestia fiera, o no. Mira todos los males en cada vno de los, esta, por ventura sera, o por ventura no sera. Por ventura podra dezir alguno de otro, o de si mismo? Por ventura morira. No sin duda alguna. Pues q así es, entre tanto que vivimos devemos velar y escoger aquellas cosas que tengamos despues, que partamos de este siglo. Lo que de lo antedicho se colige es, que pues la muerte es cierto, que ha de venir y que así mismo es inévitable que la ordenemos y enderecemos a ser vicio y hora de Dios como lo hizo San don que ordeno y endereço su muerte para gloria de Dios tomandola con sus proprias manos, inspirado del espíritu Santo. Y si Homero poeta así mismo se mato, por no poder comprehender ni alcançar vna respuesta que le fue dada a vna pregunta que el mismo haúa hecho a vnos pescadores, quanto mejor es morir por honra de Dios. Y porque se sepa como aya sido esto de Homero passo el caso en esta manera. Como Homero vn dia se saliese a pasear y espaciar por la ribera del mar, mirando al cielo y leuando en la consideracion de las estrellas y planetas, como le viesse vnos pescadores, y con muy gran dissolution burlassen y escarneciesen del y hablan do vnos con otros fe nyessen del, llegando a ellos Homero preguntoles diziendo. Ques es lo que teneyes? Los quales respondiendo dixeron. Los que tomamos no tenemos. Respondieron en esta manera, porque estauan espulgando sus vestiduras y los piojos que hauian tomado y muerto y a no los tenian, y los que no auian tomado tenian. Homero ende regando esta respuesta y entendiendo la de los peces no la pudiendo alcançar, pefando como pudiesse ser, que los que ha uian tomado no tenian, y los que no ha uian tomado tenian, vno tan gran ver-

guenza y empacho) porqué era muy vergonzoso) de no haver podido alcançar aquella respuesta que le heuia sido dada a su pregunta, que como si con lança de mortal herida fuera llagado y entoxicado de cófuso djo el espíritu y animay así murio. Algunos dize q viedo Homero q no aua podido alcançar aquella respuesta le tomo tãgrã tristeza y amargura de coraçon que perdio el feso, por donde vino a se ahorcar y murio. Y si muchos y grandes philosophos creyendo fer el anima immortal, se mataron a si mismos, por gozar de la immortalidad del anima: quanto más deue el hombre temer la muerte por Christo y gloria suya? No digo que alguno se mate a si mismo, porque a ninguno es licito. De Theobrotó discipulo de Platon cuenta Sen Augustin, que como leyese vn libro, que aua compuesto su maestro Platon, de la immortalidad del anima, se mato a si mismo có deseo de conseguir y alcançar aquella vida immortal. De Chripsipo philosopho cuenta Valerio, que entendiendo la immortalidad del anima y su eternidad se mato a si mismo por gozar de aquella immortalidad pensando que aua de passara los cielos. De Zenon philosopho, cuenta Seneca que se mato a si mismo, con deseo de gozar de la immortalidad del anima. Lo que de lo antedicho auemos de colegir es (no el exeplo de los philosophos para q por semejança manera nos matemos porque en ello pecariamos) mas que si estos philosophos se mataron a si mismos creyendo auer immortalidad del anima, q auemos nosotros de hazer pues creemos fer immortales y que despues de esta vida nos esta aparejada aquella gloria soberanal de tales y tantos bienes, de los quales dize el apollo, que nunca oyo ni oreja oyo, ni en coraçon humano subiolo que Dios tiene aparejados para aquellos que fiel y lealmente le sirven y aman por ser tales y tan grandes q no ay quíe los pueda dezir ni explicar. Nuea los sanctos martyres, padecieran tales y tan grandes

Homero poeta.

Augustinus.

Valerius.

Seneca ad Luciliam.

Seneca. Como muchos philosophos se mataron creyendo de la immortalidad del anima.

g. i. Como Homero murió porq no pudo entender vna respuesta.

grandes tormentos ni los santos confesores ni heremitas aflagiaban con tanta aspera penitencia sus carnes, sino creyeron que muerto el cuerpo, no moria el anima, y que juntamente con anima y cuerpo auian de conseguir y alcançar otra remuneracion y premio incomparablemente muy mayor y mejor. De donde tan Maximo hablando de los santos martyres y de los muy grandes y crudos tormentos dize. Nunca los santos martyres con tanta constancia dieran ni pusieran su vida al tablero y a morir por Christo, y sus cuerpos a los muy crueles tormentos estando viuendo en este siglo sino creyeran y con perfecta disfinicion sintieran, y tuuieran por aueriguado y cierto, auer orra vida incomparablemente, mas bien auenturada. Tuuieron mucha y muy gran razon los santos martyres y fue muy justa su causa, en dar y emplear su vida por amor de Dios y por cō seguir y alcançar la vida eterna de la gloria. Que aya sido justa su causa parece lo vno porque hablando san Gregorio de la vida temporal dize. La vida temporal comparada a la vida eterna, mas verdaderamente, y con mas justa causa y razon se puede llamar muerte que no vida. Lo otro por el grã premio que cōsiguieron del morir por Christo nuestro redēdor. Donde el seraphico doctor san Buenauentura dize. Aquello que en vna manera es deuda y se due como es la muerte si se haze por la charidad puede ser hecho muy gran yto y meritorio. Los santos martyres, porque sufrieron la muerte de su propria voluntad, la qual pudieran euitar si quistieran, mas a vn lo q mas es se ofrecieron a ella por amor de Christo ante de tiepo, la muerte que por otra via les succediera les fue a ellos muy menor porq Dios nuestro señor la esti-

ma y repura permuy meritoria, de aqui es lo que dixo el prophetay rey David preciosa y de muy gran valor y precio es en la presencia y acatamiento del señor, la muerte de los santos. Con muy justa causa y razon dize esto el propheta, porque muy bien se muestra y manifestta ser preciosa y de gran estima y valor en presencia de Dios, pues por ella se da la vida eterna llena de tanto gozo llena de tanto plazer y alegria, llena de tanto descanso y finalmente llena de tantos bienes, que dezir ni pensar no se pueden por ser (como es) vida a la qual no se cederia enfermedad ni muerte alguna. Pues que asi es: duemonos a alegrar y mucho alegrar, quando en esta vida somos aflagidos y atribulados, y padecemos angustias y rrabajos y emplear nuestra vida en seruicio de Christo nuestro redēdor. Porque del trajo y remos al descanso, y de la tribulacion y angustia algozo plazer y alegria, y de la muerte a la vida de la eternal gloria, a la qual tenga Dios nuestro señor por bien de lleuar a todos los fieles Chriitianos. Per Christo dominum nostrum.

A M E N,

Gloria Deo per immensa secula,
Sit tibi nate decus & impennum.
Honor potestas sanctorum, spiritui,
Sit tibi uniti salus indiuidua,
Per infinita seculorum secula.

A M E N.

A gloria de Dios nuestro señor haze fin el libro llamado quarta parte del Espejo de Consolacion.

Maximo in
ser. marty.

Greg. 37.

Bae. 1. di.
11. le q. cir-
ca let. ram94.
Que la m a
erie de los
santos es
preciosa
lga de dios

PORQUE LOS QUE LA PRESEN-
te obra leyeren puedan mas facilmente hallar lo que qui-
 sieren buscar, y las sentencias dignas de ser encomendadas a la memoria, ponele
 aqui tabla de todas ellas, es a saber los capitulos y los paragraphos sacados
 en la margen, con el numero de las hojas. V a por orden alphabetico.

Aaron.



Vien fue Aaron de que pro-
 sapia y generacion. 46
 Como los hijos de Aaron erã
 sacerdotes. 46

Como Moysen manifesto que Aaron
 no auia usurpado la dignidad sacerdo-
 tal. 47

De lo que Moysen y Aaron hizieron
 para aplacar la ira de Dios. 47

Como Dios oyó la oracion de Moy-
 sen y de Aaron. 48

De como Moysen y Aaron fueron hu-
 yendo al tabernaculo. 49

De como Aaron tomó vn encensario
 y estuvo solo entre los viuos y muer-
 tos. 49

De lo que Dios hizo queriendo con-
 firmar el sacerdocio de Aaron. 49

Como y en que manera murio Aaron.
 fol. 49

De como Aaron subió a vn monte y
 murio alli. 50

El modo que Aaron tuuo en su muer-
 te. 50

Que por Aaron es entendido Christo
 nuestro redemptor. 53

Que se entiende por el encensario que
 tuuo Aaron. 53

Abfalon.

Cuyo hijo aya sido Abfalon y de que
 generacion. 99

Como no auia en todo Israel varon tã
 hermoso como Abfalon. 99

De la hermosura de los cabellos de Ab-
 falon. 99

Como Ioab fué por Abfalon y le tra-
 xo del desierto. 101

Como los criados de Abfalon quemaron
 las mieses de Ioab. 101

De lo que Ioab quando se dixo a Abfa-
 lon. 101

Como Ioab rogo al rey por Abfalon.
 fol. 101

De como Abfalon hizo para si carros
 y cauallos. 101

De la manera que tenia Abfalon para
 ganar las voluntades de los del pueblo.
 fol. 102

Como se entienda Abfalon hurtar los
 coraçones. 102

De como Abfalon fingio deuocion, y
 para que. 102

De como se leuanto contra su padre.
 fol. 102

De como David huyo de la presencia
 de Abfalon. 103

Como Abfalon publicamente durmio
 con las mugeres de su padre. 104

Como David mando a los capitanes
 que le guardassen viuo a Abfalon. 106

De como Abfalon fue ahorcado de
 sus proprios cabellos. 106

Como Ioab mató a lançadas a Abfa-
 lon. 106

De como David lloro la muerte de su hi-
 jo Abfalon. 106

Acham.

De lo que Iosue dixo a Acham viendo
 que auia sido tomado en el pecado del
 anathema. 24

Como Acham fue apedreado y quemado.
 24

Como Acham pecó en dos maneras,
 y assi le fue dada la pena doblada. 24

Achitophel.

Como Achitophel se junto con Abfa-
 lon. 102

De como David rogo a Dios destruy-
 esse los

T A B L A.

yeffe los conſejos de Architoſel. 103

De como Achitoſel dio vn mal conſejo a Abſelon. 104

De otro conſejo que dio Achitophel contra Dauid. 104

Como ſe ahorco Achitophely muio des honradamente. 105

Amor y amar.

Como ſe entiende amar a Dios, por las mercedes que nos haze. 12

Que emos de amar al amigo en Dios y al enemigo por amor de Dios. 12

Angel.

De como apareſcio vn Angel en vn cauſallo y hirió a Heliodoro. 5

Como dos Angeles agotaron a Heliodoro. 5

Porque dixo el Angel a Iofue que ſe deſcalcaſſe los çapatos. 22

De lo que el Angel hablana con Iofue le dixo acerca de tomarla ciudad de Hierico. 22

A quien es dada la paz de los Angeles. 44

Porque el angel temio el cenſionario de Aaron. 53

Como apareſcio vn Angel a ſu madre de Sapfon. 91

La conception de Sanſon como fue denunciada del angel. 92

Anna madre de

Samuel.

De las mugeres que en el viejo teſtamento tuuieron eſte nombre, Anna, 62

Como Helcana dio a ſu muger Anna parte de vn ſacrificio. 62

Como Anna oro llorando. Y de vn voto que hizo. 62

Heli ſummo ſacerdote de lo que dixo a Anna quando la vio orar y llorar. 63

Como Helcana conoſcio a ſu muger Anna de conoſcimiento matrimonial. fol. 63

Lo que dixo Anna acerca de deſteñar al infante Samuel como ſe entiende. fol. 65

Del cantico que Anna compuſo dà do gracias a Dios. 63

El no comer ni beuer de Anna que ſig

niſique.

Como Anna madre de Samuel nos manifeſto como auemos de cumplir nueſtros votos. 67

Anima.

El anima pecadora como mediante la carne es ligada de los vicios. 111

Del temor muy grande que terna el anima a la hora de la muerte. 67

Como a la hora de la muerte no podran librar al anima los deleytes. 67

Muchos philoſophos ſe mataron creyendo la immortalidad del anima. 50

Anon.

Quien aya ſido Anon. 50

Como el Rey Dauid embio a conſolar al rey Anon. 50

De la muliericordia que ſu padre del rey Anon uſo con Danit. 51

Como vnos embaxadores del rey Dauid fueron al rey Anon. 51

De la injuria y aſſrenta que el rey Anon hizo a los embaxadores de Dauid. 51

El rey Anon como junto gente para yr contra Dauid. 52

De como fue vencido el rey Anon. 52

De como de nuevo junto muy mayor numero de gente contra Dauid. fol. 52

El rey Anon como fue otra vez vencido. 52

De los muchos y muy grandes males que de la compaña del rey Anon ſe ſiguieron. 52

Baylar y dançar.

De los muchos males que del baylar de la donzella Hierodiana ſuccedieron. fol. 66

Que del baylar ſe ſuele ſeguir muchos males. 73

Como donde baylan y dançan etia el demonio. 73

A quien es prohibido el baylar. 74

De las condiciones que han de tener los bayles. 74

Pontife

TABLA.

Ponense dos exemplos muy espantosos
para los que baylan. 74

De muchas cosas que prouocan a de-
xarel baylar. 75

Que los que baylan escarnecē de Chri-
sto. eodem

Como son punidos de pena eterna los
que baylan. eodem

Quien inuento el baylar, y como el
demonio se halla donde baylan. 77

Como por ley diuina es prohibido el
baylar. 77

De la pena que se declara a los
que baylan. 77

Benadab rey.

Quien fue Benadab y cuyo hijo.
fol. 80

De lo que Benadab dixo a sus criados
viendo que eran descubiertas sus ceta-
das. 80

Como el rey Benadab embio a prender
al propheta Heliſeo. 80

De como fueron hechos ciegos los q̃
yuan a prender al propheta. 80

Como fueron lleuados a Samaria los
criados de Benadab. eodem

El rey Benadab como cerco la ciudad
de Samaria. 81

De como por la gran hambre q̃ auia
en la ciudad comian los propios hijos.
fol. 81

Quatro leproſos como fueron a los rea-
les del rey Benadab. 82

Como fue hecho muy grande estruen-
do en los reales del rey Benadab y echa-
ron todos a huyr. 82

El rey Benadab como enfermo y mu-
rio. 83

Las cosas del rey Benadab se declaran
moralmente. 83

Bienauentura.

De vna razon que se da por donde en
esta vida no podemos ser bienauentura-
dos. 35

Bienes.

Que ay algunos bienes que son ale-
gres y otros que son alegres, y no bie-
nes. 44

Christo nuestro re-
demptor.

Como christo nuestro redemptor rue-
ga por nosotros. 21

Que christo es medianero entre el pa-
dre celestial y nosotros. 21

Como christo es abogado nuestro.
fol. 21

Como christo viniendo contra el de-
monio diuido en dos partes su exerci-
to. 37

Que con christo fue crucificado el de-
monio. 37

Como christo nuestro redemptor esta-
ra entre los viuos y muertos. 53

Como christo es llamado varon y vno.
67

Como christo alegori camente hablando
tuuo dos mugeres. 67

De como Sanſon es figura de christo
nuestro redemptor. 105

Que es dicho y llamado Sol. 109

Como son aplicadas y declaradas las
cosas de Sanſon a christo. 109

Chore.

Como chore se leuanto queriendo vsar
par la dignidad sacerdotal. 46

De lo que Chore Datan y Abiron dix-
ron a Moysen y a Aaron. 47

Las asperas palabras que dixo a Moy-
ſen. 47

Que Chore Datan y Abiron se leua-
ron contra Moysen. 47

De lo que Moysen dixo a chore y a Da-
tan y Abiron. 47

Como se abrio la tierra y trago a Chore
y a Datan y Abiron. 48

Compañia.

De vna

De vna mala compañía que esta con el pecador. 57

De lo q̄ la mala cōpañia dice al pecador. 58

Quanto empece la mala compañía. fol. 59

Como aun en las cosas corporales empece la mala compañía. 60

Ponente exemplos como daña la mala compañía. 59

Que la yerua del caçador pierde la virtud, si esta acompañada con el membrillo. 59

Quanto se deuen aborrescer las malas compañías. 59

De los males que causa la mala compañía. 60

Quanto mal haga la mala compañía. fol. 60

Que la compañía del malo corrompe al bueno. 60

De lo que responden los que tienen malas compañías que se escusan. 60

Que aunque la mala compañía no daña la consciencia daña la fama. 61

De quatro males que evita el q̄ se aparta de la mala compañía. 61

Como los imperfectos se han de apartar de las malas compañías. 61

Como los santos por las malas compañías padecen penas temporales. 61

Que aunque sea necesaria la mala compañía se ha de dexar. 62

Cuerpo. 62

De los quatro dotes que seran dados al cuerpo glorioso. 56

Como se toman los quatro dotes del cuerpo glorioso. 56

Los dotes como corresponden a las imperfecciones del cuerpo. 56

De donde es tomado este numero de los quatro dotes del cuerpo glorioso fol. 56

Como los cuerpos gloriosos no padran padecer alguna lesion. 56

56

56

56

56

56

56

56

56

56

56

Dalida.

Como Dalida rogó a Sanson le dixel se donde tenia la fuerza. 67

Como Sanson atado tres vezes de Dalida, quebranto las ataduras. 67

Como le queixaua Dalida de Sanson que la auia engañado. 67

Como Sanson manifestó a Dalida donde tenia la fuerza. 67

Dalida como se alegró quando Sanson le dixo donde tenia la fuerza. 68

De como Dalida hizo dormir a Sanson en su regazo. 68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

68

David.

Como peccó David, mandando contrar el pueblo. 32

David como le reprehendio su propia consciencia. 32

Gad profeta como fue enviado de parte de Dios a David. 32

Como David escogio pestilencia y por que causa. 32

Que la pestilencia duro solo vn dia fol. 32

La oracion que David hizo quando vio el angel que mataua al pueblo. 33

Demonio.

Quando matamos a los demonios fol. 37

Como con Christo fue crucificado el demonio. 37

Como los demonios persiguen a los q̄ se llegan a Dios. 38

Que ay demonio que tienta de la murmuracion. 40

Diuersos demonios como tientan de diuersos vicios. 40

Que ay demonio que tienta de los malos tractos. 40

Muchos que son semejantes al demonio en mezclar discordias. 40

Los buenos que son cauallos de Dios los malos del demonio. 41

No puede entrar el demonio donde ay piz. 44

Como el demonio es rey, sobre todos los

los

los

los

los

los

los

TABLA.

| | | | |
|---|-----|--|----------------|
| los pecadores. | 84 | fol. | 42 |
| Que el demonio pelea cōtra los Chri-
stianos, | 84 | Porque mando Dios que no hizicssen
altar con gradas. | 43 |
| El demonio como nunca tienta en des-
cubierto. | 84 | De lo que Moysen hablando cō Dios
dixo y de la adoracion y suplicacion q̃
hizo. | 47 |
| Que el demonio prouoca a algunos
contra los pecadores. | 84 | Eleazaro por mandamiento de Dios
como tomo vn en censario y para que le
tomo. | 48 |
| El demonio como trabaja por ahogar
a los predicadores. | 85 | Quan magnifico y largo dader sea
Dios nuestro señor. | 54 |
| Como trabaja el demonio porque aya
falta de la palabra de Dios en la yglesia,
fol. | 85 | Como da Dios mas que le piden.
fol. | 55 |
| El demonio al que no puede vencer cō
vn vicio trabaja por le vencer con otro
fol. | 111 | Como da Dios mas que quita.
Como da Dios mas que promete.
fol. | 55
55
55 |
| Dios. | | Como Dios no perdona parte de los
pecados. | 58 |
| Como el templo de Dios era honrado
de los gentiles. | 37 | Que se siguiera muy gran in conue-
niente si perdonasse parte dellos y par-
te no. | 58 |
| Porque permite Dios, que los malos
sean prosperados y los buenos abatidos
fol. | 9 | Que primero mira Dios al que offrese
y despues lo que se le offrece. | 58 |
| Como Dios nuestro señor se ha como
buen medico. | 9 | Eleazaro. | |
| Que paga Dios a los pecadores en esta
vida el bien que hazen. | 10 | Quien fue Eleazaro. | 1 |
| En que se declara porque permite Dios,
que los malos persiguen a los buenos. | 11 | A Eleazaro como le compelian a co-
mer carne de puerco. | 2 |
| Los juyzios de Dios como son en dos
maneras. | 11 | Los que atormentauan a Eleazaro como
se compadesciad del. | 2 |
| Como Dios guarda a los sanctos y ju-
stos. | 16 | Porque es dicha iniqua la piedad que
vsan con Eleazaro. | 2 |
| Como Dios nuestro señor nunca qui-
ta sus diuinas inspiraciones de los peca-
dores. | 17 | De lo que Eleazaro respodio a los ver-
dugos. | 2 |
| Que es bueno algunas vezes apartar-
se el hombre de Dios por la reuerencia.
fol. | 20 | Eleazaro como fue muy cruelmēte ago-
tado. | 2 |
| En las alas de vnas langostas, como
fue hallado escripto ya de Dios. | 33 | De lo que dixo Eleazaro hablando cō
Dios. | 2 |
| Que los demonios persiguen a los que
se allegan a Dios. | 38 | De los muchos bienes que de los ago-
tes de Eleazaro procedieron. | 2 |
| No falta la ayuda de Dios a aquellos q̃
son perseguidos por su amor. | 38 | Enemigo. | |
| Como ay algunos que dizen q̃ no pue-
den viuir sin el tracto, y puede viuir sin
Dios. | 40 | Quanto valga delante de Dios el que
ruega por sus enemigos. | 64 |
| Los que en la tierra ofenden a Dios
no deuen esperar victoria del ciclo. | | Como nos auemos de auer con nue-
stros enemigos. | 87 |
| | | Dela manera que han de ser amados
los ene | |

| | | | |
|---|----|---|----|
| los amigos y enémos. | 88 | Como primeraméte se ha de hazer guer | |
| El enémo como se aya de amar y abor | | ra contra los pecados, que contra otras | |
| reſcer. | 88 | gentes y reynos. | 45 |
| Que es neceſſaria no tener acſo con | | Helcana. | |
| trario al amor del enémo. | 89 | Helcana como dio a ſu muger Ana | |
| Puede vno dexar de q̄er los bienes de | | parte de vn ſacrificio. | 62 |
| fortuna para ſu enémo licitaméte. | 89 | Helcana como conocio a ſu muger Ana | |
| Absolutaméte como no puede alḡno | | de conocimiento matrimonial. | 63 |
| querer la muerte de ſu enémo. | 89 | Como Chriſto nueſtro Redemptor es | |
| Como ſe aya de amar el enémo. | 89 | ſignificada por Helcana, y que ſignifi | |
| Para el enémo es cada vno obligado | | can las dos mugeres. | 67 |
| a querer el bien eſpiritual. | 89 | El buen prelado es ſignificado por | |
| Delos bienes eternos querelos para | | Helcana. 67 Heliodoro. | |
| ſu enémo es neceſſidad. | 90 | Quién fue Heliodoro. | 3 |
| Como es muy gran crueldad perſeguir | | Como fue dada noticia a Heliodoro | |
| al enémo. | 90 | de los theſoros de Hieruſalem. | 3 |
| Que es coſa facil amar al enémo | 90 | Como Heliodoro lleo a Hieruſalé, y | |
| El mandamiento de amar al enémo, | | dixo a Onias la cauſa de ſu venida. | 4 |
| es dicho eſtar en el coraçon. | 90 | Onias ſummo ſacerdote de lo que re | |
| No ay eſcuſa alguna para dexar de a | | ſpondio a Heliodoro. | 4 |
| mar al enémo. | 90 | Porq̄ dixo Onias a Heliodoro q̄ era co | |
| Exercito. | | ſa impoſſible tomar los theſoros. | 4 |
| Porque el exercito de Iſrael, era llama | | De la gran triſteza q̄ Onias y todo el | |
| do exercito del ſeñor. | 12 | pueblo ſintio quãdo ſupo la cauſa porq̄ | |
| Fe. | | Heliodoro auia venido a Hieruſalem. | 4 |
| Como por la fe ſe cree el alto miſterio | | De la triſteza de Onias por lo q̄ que | |
| de la ſanctiſſima Trinidad. | 34 | ria hazer Heliodoro. | 4 |
| Gozar plazer, y alegria. | | Por temor de Heliodoro como todos | |
| Que emos de dar cuenta del vano pla | | rogauan a Dios los libraſſe. | 4 |
| zer. | 76 | Heliodoro como con ſobrado atreu | |
| De muchas maneras que ay de gozo | | imiento entro en el templo. | 5 |
| y riſa. | 76 | Onias y todo el pueblo como diéro gra | |
| Como la riſa manifeſta qual ſea el hó | | cias a dios por el caſtigo d Heliodoro | 5 |
| bre dentro de ſi. | 76 | Como Onias rogo por Heliodoro | 5 |
| Guerra, | | Heliodoro como ſe boluio para el re y | |
| Como las guerras de los ſanctos ſon | | Antiocho. | 6 |
| contra los pecados. | 37 | De lo que dixo Heliodoro al rey An | |
| Que es mandado ſantificar la guerra | | tiocho. | 6 |
| y como ſe aya de entender. | 37 | En Heliodoro y ſus molas obras, co | |
| Los Chriſtianos como tienen guerra | | mo ſon figurados los pecados. | 11 |
| ra doblada. | 39 | Herodias, y Herodes. | |
| Miſticaméte ſe declara la guerra que | | Quien fue Herodias, cuya hija fue la | |
| tuuo Iofue con cinco reyes. | 39 | donzella Herodiana. | 65 |
| De vna guerra q̄ de los pecados eſpi | | Herodias como fue tomada a ſu mari | |
| rituales ſe levanta contra noſotros. | 39 | do. | 65 |
| El demonio mayor llama a los otros | | San Iuan Baptiſta como reprehenda | |
| para noſ dar guerra. | 39 | a Herodes. | 65 |
| Las guerras corporales como ſuelé ve | | Herodias como cócerto cō Herodes | |
| nir por no ſer caſtigados los pecados. | 41 | que mataſſen a San Iuan Baptiſta. | 65 |

TABLA.

La donzella Erodiana como baylo, y en
precio demãdo la cabeça de S. Iuã. 65
Como fue dada la cabeça a la donzella
Erodiana. 66
Herodias como importuno a su ma-
rido Herodes para q̃ fuesse a roma. 66
Herodes como fue priuado del prima-
do, y desherrado. 66
Como Herodes y Herodias murieron
en el deliçerio muy miserablemente. 66
Hierico.
De lo que significa la cõquista de Hie-
rico, y su destruycion. 34
Que Hierico significa al mundo. 34
Como se ha de destruyr Hierico, esto
es el mundo. 34
Figuratiua y moralmete declara S. Au-
gustin las cosas de Hierico. 35
Hierico como tenia dentro y fuera de
si mismo guerra. 35
Las trompetas de Hierico como signi-
ficã la predicacion. 35
Que firmeza era la de Hierico el mun-
do, ante que viniesse Iesus. 35
Los Euangelistas Apostoles, como cõ
sus scripturas destruyeron a Hierico el
mundo. 35
Que no hemos de tomar cosa alguna
de Hierico. 35 Homb. 35
De dos cosas que desleian mucho saber
los hombres en esta vida. 87
Como la voluntad del hõbre es libre. 76
Que el hõbre no puede resistir a todas
las tẽtaciones sin la gracia de Dios. 111
El hombre como deue hazer testamẽto
estando sano. 116 Honra.
De la conueniencia q̃ ha de auer entre
las honras, y los q̃ son honrados. 54
Los malos como son honrados, y los
buenos abatidos. 54
Para subir a las honras como son al-
gunos como la yedra. 54
Como honra Dios a los buenos. 54
Lepte.
Como lepte fue elegido por capitã de
los de Galaad, y de vn voto q̃ hizo. 68
Viendo lepte a su hija como rasgo sus
vellidoras. 69
Si mato lepte a su hija ay diuersas opi-

niones. 69
En que manera se hauia de entender el
voto de lepte. 69
Como lepte es puesto en el cathalogo
de los sanctos. 69
Que si lepte matara a su hija no cum-
pliera su voto. 69
Porque los hijos de Israel llorauan cada
año a la hija de lepte. 100
Iosue.
Cuyo hijo fue Iosue. 81
Como a Iosue fue dado animo y fuer-
ças en dos maneras. 21
La primera guerra que tuuo Iosue des-
puẽs de la muerte de Moysen. 22
Como Dios ensenõ a Iosue como auia
de tomar a Hierico. 22
Iosue como mandado a todo el pueblo
que callasse. 23
Como se entienda este mandamiento
de Iosue. 23
La maldicion que Iosue echo a quien
tornasse a reedificar a Hierico. 23
Iosue como embio exploradores cõ-
tra la ciudad de Hay. 23
Tres mil hõbres q̃ embio Iosue cõtra
la ciudad de Hay como fuerõ vécidos. 23
De la oracion que Iosue hizo. 23
Para conoçer quien hauia pecado co-
mo echo Iosue fuertes. 24
Que mostro Dios a Iosue como toma-
ria a Hay. 24
Los Gabaonitas como hizieron ami-
stad con Iosue. 26
Iosue como fue en lo corro de los Ga-
baonitas. 26
De la oraciõ q̃ Iosue hizo por dõde sol
y luna estuuieron sin se mouer. 26
Por mandamieto de Iosue como fuerõ
facados cinco reyes de vna cueua. 27
La cõquista que Iosue tuuo con la ciu-
dad de Hay declarase moralmente. 36
Ioram
Quien fue Ioram y cuyo hijo. 79
El rey Iorã como embio a cortar la ca-
beça al propheta Heliseo. 81
Puesto en gran temor y angustia el rey
Ioram de lo que dixo. 81
Como el propheta Heliseo denuncio
al rey

| | |
|--|--|
| al rey Ioram y a todo el pueblo la muy gran abundancia que haui de venir. 82 | muger que Dauid deuia mandar boſquet a Abſalon del deſtiero do eſtaua. 100 |
| Quatro leproſos como denunciaron al rey Ioram que auian echado a huyr los Aſſyrios. 82 | Mundo. Como ay alguno en el mundo que del todo eſte contento. 34 |
| Lo que el rey Ioram dixo oydas las buenas nuevas. 82 | El mundo es ſignificado por ciudad de Hay. 36 |
| El rey Iorã y todo el pueblo como cogieron los reales de los Aſſyrios. 83 | Muerte. y matar. |
| Iuſticia. | Que nos es mandado tener memoria de la muerte. 17 |
| Como ay dos maneras de iuſticia. 36 | El que pieſa que ha de morir ordena bien ſu vida. 17 |
| Llorar, y lagrimas. | Los ſanctos heremitas como trayan ſiepre conſigo hueſſos de muertos. 17 |
| De los muchos bienes que del llorar de Ana ſe ſiguieron. 78 | Que vale la memoria de la muerte para el proprio conoſcimiento. 18 |
| Muchas coſas que ſe alcãaron por el llorar. 78 | De donde viene eſte nõbre muerte. 18 |
| Como ſon muchos los generos de los lloros. 79 | Como la memoria de la muerte vale para no pecar. 19 |
| Que ſon cinco las cauſas del llorar y lagrimas. 79 | De vn exemplo muy notable para tener memoria de la muerte. 19 |
| Quienes cõ razõ deuã ſer llorados. 112 | De vna reprehencion que dieron vnõs Filoſofos a Alexãder, porq̃ ſiendo mortal viuia como ſi nõca auia de morir. 19 |
| Como Dauid lloro a ſu hijo Abſalon. fol. 113 | Como la muerte mueſtra ſer vanas las coſas del hombre. 19 |
| Luxuria. | Quien ſon entendidos por los viuos y muertos, en medio de los quales eſtubo Aaron. 53 |
| Que la luxuria ſe vence huyendo della fol. 37 | Como es illicito matarſe algũ a ſi miſmo. 108 |
| Martyr. | El iuyzio de vida y de muerte como pertenece a ſolo Dios. 108 |
| Como ſe requieren tres coſas para que vno ſea martyr. 7 | Mata ſe el hombre a ſi miſmo como es grauifſima culpa. 109 |
| Porque Raſas no fue martyr. 7 | La cauſa porque ſe eſcoge la muerte de Sanſon. 109 |
| Quales deuan ſer dichos martyres. 7 | La muerte como viene ſin penſar quãdo ha de venir. 113 |
| Ponenſe dos condiciones para q̃ vno ſea martyr. 7 | Porque quiſo Dios que la hora de la muerte fueſſe occulta. 114 |
| Porque cauſa Iudas Machabẽo no fue martyr. 7 | No ſaber quando hemos de morir, como es bueno. 114 |
| Que la cauſa del martirio ha de ſer juſta. 7 | Si ſupieſſe el hombre quando haui de morir, que ſeria negligente en ſu vida. 114 |
| Como morir por la ley diuina haze ha vno martyr. 7 | Que hemos de eſtar con temor de la muerte. 118 |
| En lo q̃ padecian los ſanctos martyres moſtrauã el amor q̃ tenian a Chriſto. 8 | |
| Los ſantos martyres como en la gloria poſſeeran coſas dobladas. 8 | |
| Como la aureola de los martyres es mas excelente que la de las virgines. 8 | |
| Muger. | |
| De vna crueldad muy grande que fue hecha a dos mugeres. 3 | |
| Como Ioab embio por vna muger thecuitay para que. 100 | |
| Como por tres razones prouea eſta | |

TABLA.

Como vienen los demonios a la hora de la muerte 115

A la hora de la muerte como todos de sampan. 116

De lo que dize san Augustin que vio en el cuerpo muerto de Cesar. 116

En quanta tribulacion esta el q esta propinco a la muerte. 116

Despues de la muerte como nascera guanos. 116

Segun sentençia del segundo philosofo. q cosa sea la muerte. 117

La muerte sola como es cierta siendo todas las otras cosas inciertas. 117

Homero poeta como murio porqueno pudo entender vna respuesta que le auia dado. 117

Comola muerte de los santos es preciosa. 118

Nazareo. 1

De la ley de los Nazarcos. 92

El Nazarco no auia de beuer vino ni cosa que fuesse de vnas. 92

Como eran en dos maneras los Nazarcos. 92

Obras. 1

Como ay algunas obras de tal manera malas que no pueden ser buenas. 13

Que ay obras de tal manera buenas q no pueden ser malas. 13

Como ay obras que de si no son buenas ni malas. 13

La intencion como puede ser buena y la obra mala. 13

Como ay obras meritorias. 13

Que ay obras viuas y obras muertas. 13

Vna obra a ser muerta como se diga. 13

Que ay obras mortificadas y viuificadas. 14

Acercas de las obras mortificadas se ponen cosas notables. 14

Las buenas obras como siempre viuen en la acceptacion diuina. 14

Las obras mortificadas quanto valga delante de Dios. 14

Para q aprovechan las obras buenas hechas en estado de pecado mortal. 14

Como las obras buenas hechas en estado de pecado mortal, valen para q la pena del infierno sea mas tolerable. 15

Las obras buenas hechas en pecado mortal aprovechan para otras cosas. 15

De la differencia q ay de las obras dlos justos a la de los malos pecadores. 16

Como las obras penitenciales son entendidas por las piedras. 39

q Paz. 1

Que los reyes que no castigan los pecados son destruydores de la paz. 42

Como es vn muy gran bien la paz. 43

Es vn bien la paz, sin el qual ninguno deus viuir. 43

El que no tiene paz, como no se deus llamar christiano. 44

Sin la paz, como no aprovechan los otros bienes. 44

Muestrese quã grã bie sea la paz. 44

De los muchos bienes q causa la paz. fol. 44

Como es Antichristo el que quebranta la paz. 44

El Espiritu sancto que no da vida sino a los que estan en paz. 44

Que es de doler quando ay paz entre los malos. 45

Como hemes de orar q los buenos tengan paz, y los malos discordia. 45

De muchas cosas que son dichas en alabanza de la paz. 45

Como los pacificos son hijos de Dios. 45

La concordia y paz, como es la voluntad de Dios. 45

Platar la paz como es obra de dios. 45

Como tres cosas conserua la paz. 45

Que la humildad, y el callar conserua la paz. 45

Como y con q se alcanza la paz superba. 46

Como los malos no tienen paz. 46

q Pecado y pecador, y pecar. 9

El pecador como tanto quãto mas viue mas pierde. 9

El dia de la muerte al pecador como es mejor que el del nacimiento. 9

Porque los malos pecadores son enriquecidos y sublimados. 9

Lo que pregunta Hieremias porq los malos pecadores son prosperados. 9
 Responde se a la question. 9
 pone se otra respuesta. 10
 Que es muy gran bien quando luego Dios castiga al pecador. 10
 Que ha de temer los pecadores por ver que no se pagados en esta vida. 11
 Preguntá Abacuch propheta a los pecadores porque maltratan a los buenos. 11
 Responde se a la pregunta. 12
 De doblado quebrantamiento quebranta Dios a los pecadores. 16
 El pecado de vno solo como haze mucho daño a la republica. 31
 El pecado de Acham, el mal que hizo al pueblo de Israel. 33
 El predicador como no ha de perdonar a ningun pecado. 35
 Abate a los pecadores la predicación. fol. 35
 Que por los pecados somos vencidos de los demonios. 37
 Como algunos pecados se vencen huyendo dellos. 37
 Como no ay cosa mas amarga que el pecado. 40
 Los pecadores como temen hazer penitencia no auiedo de q temer. 40
 Que no castigar los pecados es causa de muchos males. 41
 Que embalde es la gente de guerra quando no se castigados los pecados. 42
 Amara la ira de Dios castigar los pecados. 42
 Los pecadores como quieren escarnecer de Dios y son ellos escarnecidos. 57
 Que los pecadores son como las monas. 57
 Como Dios embia a consolar al pecador. 57
 De dos maneras de pena q ternan los pecadores en el infierno. 58
 La restitucion es necessaria al pecador. 58
 El pecador cor como ha de tener proposito de no pecar. 59
 Como las cosas de Sanson declaran del pecador. 110

Como el pecador mata a si mesmo. 112
 Que el pecador quiere tener todas las cosas buenas y el ser malo. 115
 Lira.
 Como fueron sacadas doze piedras del rio Iordan y puestas otras doze. 34
 De como las piedras puestas en el rio Iordan significan a los patriarchas y las que sacaron los prophetas. 34
 Priapo.
 Quien fue el Dios Priapo y como era dicho Dios de los huertos. 43
 Porque el Dios Priapo era dicho tan turpissimo y como le pintauan. 43
 Prosperidad.
 Quantos y quan grandes males haga la prosperidad. 90
 De donde se pone vn exemplo q muestra quan mala sea la prosperidad mundana. 90
 Como es muy peligrosa la prosperidad mundana. 91
 Rey y principes.
 El rey Antiocho como mado llamar a Heliodoro. 4
 Que deuen los reyes pensar que son mortales. 19
 Como el rey de Hay salio contra Iosue y su exercito. 25
 Como Iosue vencio al rey de Hay y tomo la ciudad. 25
 Como por mandamiento de Iosue fue ahorcado el rey de Hay. 26
 De las cosas que passaron despues de muerto el rey de Hay. 26
 Para destruir a los Gabonitas como se juntaron cinco reyes. 36
 Los cinco reyes como echaron a huyr y se escondieron en vna cueua. 37
 Del numero de los reyes que vencio Iosue. 37
 lo que respondio vn principe a vnos q estauan cercados que le demandaron lo corro. 33
 que es dadopoder al rey para punir los pecados. 42
 Como conuene al rey castigar los pecados y destruirlos a todo en todo. 43
 los reyes como son ministros de Dios para

TABLA.

| | | | |
|---|-----|---|-----|
| para castigar los pecados. | 43 | los otros los santos | 20 |
| Sagrada escriptura. | | En que manera y como emos de rogar a los santos. | 20 |
| Como la sagrada escriptura tienē quatro sentidos. | 107 | Porq̃ emos de llamar a los santos. | 20 |
| Salomon. | | Como los santos por dos causas ruegan y oran por nosotros. | 20 |
| De muchas cosas señaladas quē se escriuen de Salomon. | 28 | como los santos nos alcançā muchos bienes. | 20 |
| Como fue hecho firme y estable el reyno de Salomon. | 28 | De la sanctidad de S. Iuan Baptista. | 66 |
| A Salomon como dixo Dios que demandasse lo que quisiēse. | 29 | Que la sanctidad fingida es doblada malicia, | 107 |
| Lo que demandó Salomon a Dios. | 29 | Sanfon. | |
| Lo que Dios respondió a la peticion de Salomon. | 29 | Quien fue Sanfon. | 91 |
| Vn muy señalado iuyzio q̃ hizo el rey Salomon. | 29 | De lo que la madre de Sanfon dixo a su marido, | 92 |
| Todo Israel oyēdo el iuyzio de Salomon le temieron. | 29 | lo q̃ el padre de Sāfon dixo al angel. | 92 |
| Salomon como tomó por mugeres a las alienigenas. | 30 | Porq̃ dixo su madre de Sanfon q̃ moririan por auer visto a Dios. | 93 |
| Como se entienda que siēdo viejo Salomon las mugeres ayā peruertido su coraçon. | 30 | De como fue concebido Sāfon. | 93 |
| Salomon como edificó templos a los dioses de sus mugeres. | 30 | Sanfon como demandó a sus padres le diessen por muger vna donzella de los philisteos. | 93 |
| Como se ayro Dios contra Salomon. | 30 | Si peço Sanfon en tomar muger de los philisteos. | 93 |
| De. | 30 | como Sanfon mato vn leon. | 93 |
| De como Dios leuanto contra Salomō tres enemigos. | 31 | Sāfon como halló vn panal de miel en el cuerpo muerto del leon. | 94 |
| Los muchos males que de la paz de Salomō non se siguieron. | 31 | Que fueron dados a Sanfon treynta mancebos de los philisteos para que le acompañassen. | 94 |
| Quantas y quan grandes ayā sido las rrazas del rey Salomō. | 31 | Sanfon como propone a los mancebos vn que cosa y cosa. | 94 |
| Samuel. | | los mancebos como fueron a la muger de Sāfon para q̃ supiesse della la declaració del q̃ cosa y cosa. | 94 |
| Samuel como fue desterrado, y le lleuó su madre Anna al templo. | 63 | como Sāfon declaró a su mugē el que cosa y cosa. | 94 |
| Como Samuel seruia en el templo del señor. | 64 | De como Sanfon se ayro contra los philisteos. | 94 |
| Samuel como agradaua a Dios y a los hombres. | 64 | Sāfō como mato treynta philisteos. | 94 |
| De lo q̃ Samuel dixo hablando cō todo el pueblo de Israel. | 64 | Sāfō como fue a visitar a su muger, la injuria que el padre de la muger de Sanfon le hizo. | 95 |
| En todos los dias de Samuel como dio Dios victoria a Israel. | 64 | Sanfon como tomó trezientas rapos. | 95 |
| Las cosas q̃ Samuel hizo en Israel. | 64 | las raposas como quemaron los pñes viñas y oliuares de los philisteos. | 95 |
| Las ciudades que fueron restituydas a Israel en tiempo de Samuel. | 65 | los Philisteos como quemaron al padre y madre de la muger de Sanfon. | 95 |
| Santos, y sanctidad, | | Sanfon | |
| Como y en que manera ruegā por no | | | |

| | | | |
|---|----|--|-----|
| Para prender a Sanson como se juntaron muchos philisteos. | 95 | mor. | 85 |
| Como se juntaron tres mil hombres del tribu de luda. | 96 | Como a 7 seys maneras de temor. | 85 |
| Sanson como quebrato vn as fogas co que yua atado y con vna coixada de vn asno mato tres mil hombres. | 96 | Ponefela differencia que ay entre el temor seruil y filial. | 86 |
| Despues de la victoria como se moria de sed. | 96 | Muestra san Augustin la diferencia q ay entre el temor seruil y el filial. | 86 |
| Como fue a la ciudad de Gaza y por que causa. | 96 | Como ay temor eterno | 86 |
| Los philisteos como cercaron la ciudad donde estaua Sanson. | 96 | la charidad como echa fuera al temor. | 86 |
| De como Sanson lleuo las puertas de la ciudad de Gaza y las puso sobre vn monte. | 96 | fol. | 86 |
| Como Saisose enamoro de Dalida. | 96 | Como el temor seruile don del espi-ritu sancto. | 86 |
| Como Sanson perdio la fuerza. | 98 | si el vso del temor seruil si es bueno | 86 |
| Los philisteos como pradiaron a Sanson y le sacaron los ojos. | 98 | malo. | 87 |
| Los philisteos como mandaron traer a Sanson y le sacaron los ojos. | 98 | si queda en la gloria el temor. | 87 |
| Los philisteos como mandaron traer a Sanson para burlar del. | 98 | Que ay tres diferencias del don de temor. | 87 |
| De la oracion q hizo a Dios Sanson. | 98 | Verguença. | 87 |
| De como Sanson derribo el templo sobre si y se mato. | 98 | Como por los cabellos de Sanson se entendi la verguença. | 112 |
| Los hetmanos de Sanson como se juntaron y le enterraron. | 99 | Perderia verguença el pecador es vn muy gran mal. | 112 |
| Matandose Sanson a si mesmo como hizo cõforme a la voluntad de Dios. | 99 | No saber bien viuir que es cosa vergon cosa. | 112 |
| Sanson como hizo penitencia de sus pecados. | 99 | Virginidad. | 112 |
| Como es puesto Sanson en el cathalago de los santos. | 99 | Como la guarda de la virginidad en todo tiempo fue y es grata a Dios. | 70 |
| sentidos corporales. | | Voto. | |
| Como los sentidos corporales nos guet rean y como los hemos de vencer. | 38 | Que cosa sea voto. | 67 |
| los sentidos corporales como se han de sujetar a la razon. | 39 | El voto como se ha de hazer con determinada voluntad. | 68 |
| Que por alguno de los sentidos hemos de pecar. | 39 | Como el voto se haze e dos maneras. | 68 |
| Que vencidos los sentidos corporales qued a otra muy mayor guerra. | 39 | Quando el voto se requiere expreso de palabras. | 68 |
| Talento. | | Como ay voto comu y voto singular | 68 |
| Que cosa sea talento y como ay talento mayor, mediano y menor. | 4 | Ponefe vna qstio quales cosas son mas meritorias las q se haze co voto o sin el | 70 |
| Temor. | | El que peca contra el voto que hizo si despues haze penitencia alcançara mayor misericordia delante de Dios. | 71 |
| Tratanse muchas cosas acerca del temor. | | A quien son comparados los que haze voto y los que no lo hazen. | 71 |
| | | q la guarda del voto es de necesidad | 72 |
| | | Quienes son los que no pueden hazer voto. | 72 |
| | | Como los obispos no pueden hazer voto. | 72 |
| | | fol. | 72 |
| | | De otros muchos que no pueden hazer voto. | 72 |
| | | Que ay voto con condicion y si es licito hazello. | 73 |
| | | Fin de la Tabla. | |

EL PRESENTE LIBRO LLAMADO Espejo de consolacion tiene quatro partes y como sea ordenado para edificaci6n espiritual del anima, y consolaci6n de los que triste za tribulaci6n, angustia, y trabajo padecen, va compuesto casi como por fundamento, sobre las sentencias y dichos q̄e sigue,

De la primera parte.

Mas querria la ceguedad de Thobias,
Que la viiſta de Dauid.

Mas q̄rria la aflicci6n y ſed̄ de Ionas profeta
Que el abundante beuer de Loth,

Mas querria la prisi6n de Susanna;
Que la libertad de Dyna.

Mas q̄rria la falta del ſueño de Abrahã
Que el reſoſado dormir de Syſara,

Mas querria la prisi6n de Ioseph.
Que la libertad de Abimelech.

Mas querria la lepra y guſanos de Iob,
Que la ſanidad del rey Pharaon.

Mas querria la prisi6n de Daniel.
Que la libertad de Semey.

De la tercera parte.

Mas q̄rria el abatim̄to de Mardocheo,
Que la priuanga de Aman.

Mas querria el aſpero hablar de Ioseph.
Que las blandas palabras de Iuab.

Mas querria la bofetada de Micheas,
Que el combite de Amnon.

Mas querria el caſar de Moysen,
Que el hablar de Adonias.

Mas querria la hambre de Helias.
Que la hartura de Balthaſar rey.

Mas querria la triſteza de Iofaphat rey,
que el plazer del pueblo de Iſrael.

Mas querria la pobreza de Lazaro.
Que la riqueza del auariento rico,

Mas querria con Ruth andar a eſpigar,
que con Athalia, reynar y mandar,

Mas q̄rria con Amos apacentar ganado
que c6̄ Roboam rey tener el primado

Mas querria la ſiaqueza de Dauid,
Que la fuerza del gigante Goliath.

Mas querria el menosprecio de Dauid,
que el reynar de Saul.

Mas querria la biudez de Iudith,
Que el matrimonio de Iezabel.

De la quarta parte.

Mas q̄rria la eſſrmedad del rey Ezechias
Que la ſanidad del rey Senacherith.

Mas querria los aq̄otes de Eleazar,
que la honra de Heliodoro.

Mas querria la muerte de Abel,
Que la vida de Cayn.

Mas querria la guerra de Iofuc,
que la paz de Salomon.

Mas querria la ſolledad de Aaron,
que la compānia del rey Anon.

De la ſegunda parte.

Mas q̄rria la ligadura y atadura de Iſaac
Que la ſoltura de Eſau.

Mas querria el llorar y lagrimas de Ana
que el baylar de la d6̄zela Herodiana

Mas querria el temor del rey Ioram
q̄ la oſad̄ia y atreuim̄to del rey Benadab
Y finalmente.

Mas querria la ſeruidumbre de Iacob,
Que el ſeñorio de Nabuchodonosor

Mas querria la muerte de Sanſon,
que la vida de Abiſalon,

SIGVESE EL PROLOGO EN LA quinta parte del libro llamado Espe jo de Consolacion



COSA muy necessaria no es, si con voluntad, y desseo efica-
z desseamos, y queremos yr a la gloria, y celestial biena-
uenturança padecer y sufrir en esta vida valle de lagrimas
angustias trabajos, y tribulaciones. Esto que auemos dicho
lo podemos prouar por dos causas y razones. La primera por
via de comparacion, comparando vnas cosas a otras. Y la
segunda por razon del merito y premio muy excelsiuo y
grande, que por ellas se consigue y alcança. Para dar mas en

h. 5.
*Que para
yr a la glo-
ria hemos
de padef-
cer tribu-
laciones.*

tera noticia de lo que auemos propuesto y en prouea de la primera manera,
es de saber, que dize el philosopho. Si lo que mas es no puede estar a fortiori, muy
menos podra estar lo que menos es. Entenderse ha esta regla o maxima del philoso-
pho desta manera. Si vno estando muy sano robusto y fuerte, vuisse de yr a Roma
o a Hierusalem, y para auer de yr alla no pudiesse yr sino a cavallo, y no en otra ma-
nera alguna, luego siguiese, que muy menos lo podra hazer ni yr alla, el enfermo, y
flaco, y sin algunas fuerças caminando, a pie. Si vno con gran habilidad y dispo-
sicion para poder hazer alguna cosa, no la puede hazer muy menos la podra hazer
aquel que muy poca, o ninguna habilidad tuuiere. Auido este fundamēto por muy
aueriguado y cierto, como lo es dezimos desta manera. Si Christo nuestro Redem-
tor hijo de Dios vivo y verdadero, consubstancial al padre. el qual era sin alguna
manzilla de pecado, y lleno de todas las virtudes, y gracias al qual no fue dado el
Espiritu sancto por medida, que tuuo summa gracia dende el instante de su concep-
cion dado que tenia toda subsciencia y habilidad para poder entrar en la gloria y
bienauenturança, no pudo entrar en ella, segun la humana naturaleza sino median-
te el camino de los trabajos y penalidades, segun que el mesmo lo manifesto, diziē-
do. Conuenia que Christo padesciēse, y así entrasse en su gloria, quanto menos lo
podremos nosotros hazer? De notar es, ante que passemos mas adelante, acerca de
lo que esta dicho, que Christo nuestro Redemptor no pudo entrar en la gloria sino
mediante el camino de los trabajos, pafsion y muerte, que esta proposicion en algu-
na manera es conforme al lenguaje de la sagrada escriptura (segun que esta dicho)
que conuenia que Christo padeciēse, y así entrar en la gloria. Mas para mas eui-
dente declaracion, queriendola aun mas declarar porque a la verdad esta obscura:
dezimos no se poder entender de la gloria essencial del anima de Christo: la qual se
le dio (segun los mas doctores dizen graciosamente ante que padeciēse, y aun sin
tener respecto al merecimiento de la pafsion: y por esta razon, la proposicion no
ternia verdad, hablando de la gloria essencial. Mas pues que parece que dize la sa-
grada escriptura, que conuenia que Christo padeciēse, y que así entrasse en su glo-
ria, entendase de la gloria del cuerpo que la mereció por trabajos (como el maestro
de las sentencias lo afirma) tomando lo de la doctrina del apostol san Pablo, que
hablando de Christo, dize. Humillose a si mesmo hecho obediente hasta la muerte,
y muerte de cruz, por lo qual Dios le ensalço, y dióle nombre sobre todo nombre,
para que en el nombre de Iesus toda rodilla se incline, y toda lengua confiese así
angelica, como humana y diabolica que nuestro señor Iesu christo esta en la gloria
de Dios padre de donde sobre estas palabras dize el Nicolao de Lyra. Con verdad,

L. 14.

Magist. in
3. dist. 18.
ad Phil. 2.

Nicolau

A que

super. 2. c. que por su pafsion mereficio la gloria del cuerpo, y la axaltacion a los cielos, y esta
ad philip. no la gloria del anima. la qual tuuo desde el instante de su conception. Aun esta
 gloria del cuerpo propriamente hablando, no la mereficio por la pafsion : pues la
 gloria del cuerpo es redundancia de la gloria del anima. Pues entenderse ha lo que
 esta dicho, que no pudo entrar en la gloria, fino por los trabajos de la pafsion, por
Ad Heb. auello afsi Dios difpuello y ordenado en su diuino confeeio. Vn egregio doctór
2. Francis. hablando acerca de esta materia, pregunta diziendo. Como entro Christo en su gloria,
en Geor. por la pafsion, y cruz. Poruentura el apóstol hablandodel, no dize. Al qual con
glos Vene. tituyo (conuiene fíaber el padre celestial) heredero de todas las cosas. Dado có ver
rus, in ef. dad fue el reyno a Christo como a heredero, y primogenito : mas en ninguna ma
criptura nera por derecho de batalla: el qual con verdad alcançara, aunque nunca viera pa
facra pro decido, porque le pertencía por derecho de heredad, mas no entrara en el con glo
blemare. ria de victoria y triumpho de redemptor y librador, con la qual entro, para que to
2. l. 437. dos afsi como siervos redemidos le sean a el obligados, para que pues que afsi es,
 entrasse en esta gloria necessariamente donde configuio victoria, y triumpho, y afsi
 entro en su gloria. Pues que afsi es, si Christo nuestro Redemptor en lo que era pro
 prio fuyo, entro con tantos trabajos, y con tan penosa pafsion, y muerte nosotros
 miserables pecadores, que fomos muy flacos de virtudes, y llenos de dos mil defec
 tos, y faltas, de culpas y pecados, que tenemos muy poca (o por mejor dezir) nin
 guna habilidad, y fuficiencia para poder entrar en la gloria, muy menos sin ningun
 na comparacion podremos entrar en ella, fino paffando por el camino de los traba
 jos, angustias, y tribulaciones, como el mefmo Christo padefcio y fufrio. Esto es lo
Bernard. que San Bernardo dize. Si conuino y fue cofa muy congrua que Christo padef
in ferm. cielle, y q entrasse en su gloria, y en su proprio reyno, como entraríamos nosotros
 miserables pecadores en el reyno ageno, y que no es nuestro si primero no padefce
 mos trabajos y tribulaciones. Hablo S. Bernardo de esta manera, como si mas claro
 dixera, no podemos entrar en la gloria, faluo por el camino de los trabajos, angu
 stias y tribulaciones, porque este es muy cierto y derecho camino para yr alla. Don
 de el apóstol san Pedro, hablando de Christo y de su pafsion y muerte dize. Chri
 sto padefcio por nosotros, dexando os a vosotros exemplo, para que figays sus ca
 minos y pifadas. Quifo dezir aqui el apóstol, que afsi como el padefcio, que afsi vo
 sotros padefcays, y afsi como el fufrio trabajos y tribulaciones, afsi vosotros las fu
 frays porque es exemplo que os dexo. Y san Bernardo dize. No conuiene estar el
 miembro delicado debaxo de la cabeça coronada de espinas, lastimada, y llagada,
 que defila de si sangre. Cosa por cierto vergonçofa es, que estar el miembro sano
 debaxo de cabeça tan lastimada. Falta afsi mefmo de fíaber parece (y aun lo es)
 que quiera vno que su cabeça vaya por vna parte, y el cuerpo por otra. Gran falta
 por cierto de fíaber es, q quiera yr el Christiano miembro de Christo a la gloria por
 otro camino quel que fue su cabeça Iesu Christo, querer yr por el camino de los
 deleytes y recreaciones fenfuales, carnales, y feas, auiendo y do su cabeça por el ca
 mino de las tribulaciones, y de muy penosa pafsion y muerte. Conuiene pues que
 afsi es, para auer de yr a la gloria padefcer en esta vida trabajos, y tribulaciones. Es
 la tribulacion puerta muy patente, por la qual se entra a la vida eterna, y celestial
 bienauenturança. De esta puerta dize el propheta. Esta es la puerta del feñor, y los u
 stos entraran por ella, no tan solamente Christo nuestro Redemptor anduuo por el
 camino de las tribulaciones, y penalidades, y entro por esta puerta: mas aun todos
 los iuftos y fanctos del cielo, siervos y amigos de Dios. Lo primero la virgen nue
 stra feñora mas yormente en el tiempo de la pafsion de su vnigenito hijo, segú
 aquello

Bernard.
in ferm.

Pfa 127

aquello que el sancto Symeon le dixo. Cuchillo de dolor traspassara, (por compas- *Luc. 2.*
 tion) tu anima señora. Y así fue, porque sin grandísimo tormento, y dolor de ver-
 dadera madre, no pudo ver crucificar a su hijo, aun que mas esperasse que co aque-
 lla muerte avia de matarla muerte, y que avia de resuscitar, y despues vivir para síe *Hieron.*
 pre sin jamas tornar a morir. Donde san Hieronymo dize. La bienaventurada vir- *in sermo.*
 gen fue mas que martir, porque padescio en el anima que es parte impassible, y por *assumptio*
 que los dolores de los quales fue agena en el parto estos padescio do blades en el tie- *nis.*
 po de la passion de su hijo. Y san Anselmo contemplandola estar cerca de la cruz le *Anselmus*
 dize. Agora señora te demanda la terrible fuerza de naturaleza a la deuda q te selto, *in sermo-*
 quando pariste, y quiere que le pagues con logro las penas que no sentiste, las qua- *ne passio-*
 les por derecho comun eran devidas a las madres. San Iuan Baptista que entre los *nis,*
 nacidos de las mugeres no se levanto otro mayor, fue degollado. San Estevan pro-
 thomartyr de los Iudios apedreado, san Pedro y san Andres crucificados. El Apo- *Mar. 6.*
 stol san Pablo valo escogido de Dios descabeçado. San Bartholome de pies a cabe- *Mat. 7:*
 ça desollado. San Llorente en vnas parrillas assado. El sancto Iob afligido y atri- *6.3*
 bulado. Elayas con vna sierra de palo aserrado. Hieremias propheta apedreado de *De mu-*
 los Iudios en Egipto, porque les predicaua y dezta la verdad. El propheta Ezechiel *chos san-*
 atado a las colas de vnos potros no domados, y arrastrado por piedras y cardos he- *chos que*
 cho pedaços, hasta que dio el anima. Amos propheta fue traspassado con vna esta- *padecerẽ*
 ca por las sienes de partea parte, y así fue muerto. Otros muchos sanctos, y amigos *diversas*
 de Dios que por euitar prolixidad no relato padecieron muchos, muy crueles y in- *tribula-*
 humanos tormentos. Hablando pues con verdad dezimos, que todos los amigos *ciuent y*
 de Dios sufrieron en esta vida muy grãdes trabajos y tribulaciones, lo qual no per- *muertes;*
 mitiera el benignísimo señor amandolos tanto, como los amaua sino fueran las tri-
 bulaciones muy necessarias para la salud, y salvacion de los fieles Christianos. Para
 confirmacion de todo lo arriba relatado, podemos aqui traer y muy a prnpósito, lo
 que aquella honrada, y muy venerable Iudich hablando con los sacerdotes del tem-
 plo, les dixo y passo desta manera. Estando los hijos de Israel cercados en la ciu-
 dad de Bethulia, por parte de Holofernes capitan general del rey Nabuchodonosor
 teniendo los puestos en muy gran necesidad, angustia, y tribulacion, que aun
 el agua les faltaua, ya que estauan para darse, la muy honrada biud a mando llamar
 a los sacerdotes del templo, y dixoles. Vosotros que soys presbiteros, y sacerdotes
 en el pueblo de Dios, con vuestras palabras leuantad sus coraçones, para q se acuer-
 den y traygan a la memoria, como nuestros padres fueron tentados, para que fues-
 sen prouados si verdaderamente honrauan a Dios deuen se acordar y traer ala me-
 moria, como y en que manera nuestro padre Abraham aya sido tentado, y por mu-
 chas tribulaciones prouado, fue hallado ser verdadero amigo de Dios. Así Isaac,
 así Iacob, así Moysen, y todos los que agradaron a Dios, por muchas tribulacio-
 nes passaron desta vida para la otra. Conforma con esto lo que Santiago dize por
 estas palabras. Tomad hermanos exemplo de la paciencia y trabajos de los prophe-
 tas que hablaron en el nombre del señor. Mirad que beatificamos y alabamos aque-
 llas cosas que sufrieron y toleraron. Oy stes lo que padescio y tolero el sancto Iob
 y sufrimiento y visteis el fin del señor? Deuen ser las tribulaciones sufridas, y tolera-
 das con paciencia, porque en esto consiste la verdadera sabiduria. Así como el muy
 fino oro el qual entre todos los metales, es el mas noble y de mas estima y valor de
 baxo del martillo suena muy menos, que ninguno de los otros metales y tanto quã-
 to es mas tractable y suave, tanto es mas fino, así el varon justo, sancto y bueno có-
 tra el yugo de Dios no buelue atras, ni cocea, mas tanto quanto mas es martillado

PROLOGO.

Tte. 2. y golpeado con angustias, trabajos, y tribulaciones, tanto mas es incitado, premouido, y leuantado en loor y alabanza de Dios. De donde del anciano Thobias se dize. No se entristiesco contra el señor, porque le auia venido la plaga de la ceguedad: mas permanescio immouible en el temor de Dios, haziéndole gracias por todos los dias de su vida. Sabia con verdad quan viles y prouechosas sean las tribulaciones. Con verdad que por vna hora de tribulacion (aui estado en esta vida) da Dios ciento de consolacion, y por vn dia de pesar y tristeza, da vn año de gozo plazer y alegria, y muy mas sin ninguna comparacion en la gloria y celestial bienauenturança. Donde Alexander de Alex, dize. Quando estuuiéremos en la soberana gloria del parayso ternemos muy gran consolacion recordandonos de las tribulaciones que en esta vida padescimos, por los quales alcançamos los reynos celestiales y eternos. Es de considerar, que de aqui podemos muy y facilmete colegir vna cosa digna de notar, y nunca olvidar, y es, que por muy excessiuas y grandes que sean las tribulaciones, y trabajos desta vida presente, nunca hemos de desfamar ni desfeperar del socorro y misericordia diuina: mas con gran confianza y con no menor esperança dezir con el sancto Iob. Aunque me mate, siempre esperaré en el. Deuemos assi mesmo remedar y imitar a los antiguos Romanos, de los quales le lee que no tan solamente hazian sacrificios a sus dioses, quando conseguian y alcançauan victoria de sus capitales enemigos, y quando le les seguian algunas cosas prosperas y bien andantes, reputandu aueillas rescibido por gracia y voluntad de los dioses, mas aun quando eran vencidos, y les sucedian algunas cosas auersas y contrarias, luego a la hora les ofrecian sacrificios. Esto hazian ellos por dos causas. La primera por mitigar la ira de sus Dioses: la qual temian auer offendido, y incurrido por alguna culpa y pecado, y assi pensauan y creyan, que hauian sido açotados de aquella plaga o affliccion en que auian sido puebles por sus culpas y pecados, y por las offensas que hauian hecho a sus dioses. La segunda causa porque offrecián aquellos sacrificios, era para dar gracias a sus dioses por aquella tribulacion: la qual pensauan hauerles venido (por voluntad de los dioses) por menor mal de lo que ellos merecian ser pugnidos, y castigados. O que buena consideracion, si fuera dirigida en Dios nuestro señor luego pues que assi es, muy mas y con mas justa causa y razon nosotros los Chritianos deuemos dar gracias a Dios viuo, y verdadero, por las tribulaciones que permite que nos vengan pues son tan viles y prouechosas. Sin la causa antedicha y arriba relatada (por donde se muestra ser cosa necessaria padecer trabajos, y tribulaciones es otra segunda, por via del mento y premio que por ellas se consigue y alcança. Esta razon da el Seraphico doctor san Buenaventura, y por lo mismo manifestar arguyendo desta manera. Si ninguna batalla o guerra viciéssse, no auria victoria alguna, y ni ninguna victoria, por cósiguiente ningun triumpho, ni corona. La corona segun dize san Maximo da se a los victoriosos, que de sus mortales y capitales enemigos consiguen victoria, por donde les es deuido el triumpho y corona. Si pues que assi es, el hombre no fuesse affligido, y tribulado en esta vida, y no peleasse con las tentaciones, no podria alcançar la victoria de la paciencia, y por consigüente el premio y triumpho de la victoria, que es alcançar la vida eterna. Por esta causa el benignissimo señor nuestro permitio y tuuo por bien, que la vida del hombre sobre la tierra estuuiéssse en continua guerra segun lo dize el sancto. Esta razon da el seraphico doctor san Buenaventura entre otras porque Dios permitio que el primer hombre fuesse tentado, y guerroado del demonio, y declaralo desta manera. Porque ninguno es digno de ser coronado, tal uo aquel que legitima y varonilmente pelea, por esta causa conuino al soberano

Dios

Alexander de Alex, dize. Quando estuuiéremos en la soberana gloria del parayso ternemos muy gran consolacion recordandonos de las tribulaciones que en esta vida padescimos, por los quales alcançamos los reynos celestiales y eternos.

Iob. 13.

Notas. 1. Como se anian los Romanos en las tribulaciones. Es cosa de notar.

Bernardus 2. de 23. art. 1. q. 2.

Maximus in ferm.

Iob. 7. Bernardus 2. supra.

Dios examinar primero a su cauallero el hombre, en el campo de la guerra y batalla que le viese de ensalçar, y encumbraren en la gloria. Y porque la examinacion consiste en el confuſto y pelea, deuio Dios permitir, que el hombre fuesse conquistado, y guereado del demonio, para que saliendo con victoria del confuſto y pelea conseguiesse y alcançasse muy mayor triumpho y premio. De aqui es lo q̄ san Bernardo dize. El mundo, la carne y el demonio militan y tienen guerra contra nosotros con diuersas guerras y batallas contra las quales nos conuiene pelear varonil y fuertemente para que consigamos, y alcancemos la corona de la victoria. Dado que Dios sea poderoso como lo es de poder absoluto nos pudiera dar la corona de la vida eterna, sin ningun merito nuestro: esto no lo entiende hazer, mas quiere que la consigamos y alcancemos, por buenas y virtuosas obras. Esta razon da el mismo seraphico doctor san Buenauentura, diziendo. Dios nuestro señor no tanto entēde hazer todo lo que puede, quanto comunicar a la criatura lo que ella puede, y es capaz de recebir, de donde como puede dar la bienauenturança sin algunos merecimientos: mas tiene por bien y quiere, que la merezcamos primero que nos la de. Donde san Augustin dize. Aquel que fuere esſento de la paſiō de los aq̄otes y tribulaciones, sera assi mismo esſento del numero de los glorificados. De aqui se collige, que es cosa muy necessaria padecer en esta vida trabajos y tribulaciones, para hauer de conseguir el premio de la gloria soberana, y celestial bienauenturança.

Bernard.

8.5.
Quiere
Dios que
padezca-
mos tribu-
laciones

Bona in 2
dis. 12. ar.
1.9.2.

Augusti.

SIG VESE EL PROLOGO, DON- de se ponen cosas muy notables, para tole- rancia de las tribulaciones.



A tribulacion no tan solamente es necessaria por las causas y razones antedichas, y arriba relatadas, y contadas, mas porque ella limpia y purifica al anima de todas las manzillas de los vicios y pecados. Para hauer de conocer esto muy mas claramente, es de saber que dize el Ricardo doctor famoso: Ninguna puede conseguir, ni alcançar el gozo de la vida eterna, todo el tiepo que esta obligado a alguna pena. Auido esto por cierto, como ayamos cometido muchos y diuersos pecados mortales, por los quales estamos obligados a padecer muchas y diuersas penas en el infierno, es cosa muy necessaria, que sean purgadas nuestras culpas y pecados, por pugnacion y castigo, porque Dios es justo, y quiere vsar de justicia. Donde el propheta dize. El señor es justo, y ama las justicias. La justicia quiere y demanda, que los delictos, culpas y pecados, sean pugnidos, luego pues que assi es, si queremos entrar en la celestial bienauenturança, cosa muy necessaria nos es, que seamos purgados y purificados de nuestras culpas y pecados, porque cosa que carezca de limpieza no entrara en ella, mas tan solamente aquel que entra sin manzilla, innocente de manos, y limpio de coraçon. Si este limpiamiento, y purificacion no se haze en esta vida, cosa muy justa, y no menos necessaria es que sea hecha en la otra, y en el siglo aduenidero, de donde S. Bernardo dize. Aquel que en este mundo mereciere ser agotado, afligido y atribulado, y aqui no lo fuere, en el siglo aduenidero sera muy cruel y alperamente atormentado. Como pues que assi es, las purificaciones y purgaciones del otro siglo sean sin ninguna comparacion muy mas asperas y crueles que las deste siglo: cosa muy mejor es mas vtil y prouechosa, que seamos aqui purificados y purgados de todas nuestras culpas y pecados, que en el siglo aduenidero. Esta purificacion y limpiamiento no se puede mejor hazer, que es mediante la asencion, y tribulacion que

Ricardus
in 4. di. 11
art. 1. q. 1.

Bernard.

8.6.
Que es
muy neces-
saria la tri-
bulacion,
para puri-
ficar el ani-
ma.

PROLOGO.

en esta vida padescieremos. De aqui es lo que el Philosopho dize. Las cosas contrarias con cosas contrarias se curan. Parece esto de las cosas frias, porque las enfermedades que proceden de frialdad son expelidas y curadas con cosas calidas, y las que proceden de calor se curan con las frias. Como pues que assi es el pecado mortal, aya entrado en el anima mediante la delectacion, cosa necessaria es, y muy necessaria, que sea expelido y alancado por su contrario, conuiene saber, por la auargura de la afliccion, y tribulacion. De donde san Gregorio dize. Alsi como el fino oro es purificado y purgado de toda escoria y corporal manzilla assi nuestra anima es purificada y purgada de toda culpa y pecado, y de toda manzilla espiritual por la aduersidad, y tribulacion. Esto es lo que dixo el sancto Iob, hablando con Dios: prouar me has señor assi como el oro, q̄ passa por el fuego, y crisol. Lo qual declarando san Gregorio, dize. Como el oro que passa por el fuego y crisol para ser purificado, y purgado, assi son prouadas y purificadas las animas de los justos: los quales por el fuego de la tribulacion son purificadas de las manzillas, y inmunidades de los vicios y pecados, y son aumentados los merecimientos. De aqui es lo que Sarra hija de Raguel, hablando con Dios dixo. Esto tiene señor por muy aueriguado y cierto, todo aquel que te sirve y honra, que si su vida fuere puesta en tribulacion y afliccion, y perseverare en ella, que sera coronado: y si estuviere en tribulacion, sera de ti librado, porque no desfallezca. Y si estuviere en corrupcion (esto es pecando por ignorancia, o por flaqueza) le conuerna y sera licito, y venir a tu misericordia. Con verdad q̄ no te deleytas de nuestras perdidas de anima y cuerpo, o de todo junto. Tu señor que despues de la muy gran tempestad das serenidad, tranquilidad y reposo, y despues de las muchas lagrimas, y lloros infundes en nuestras animas gozo, placer, y alegria. Sea tu nombre Dios de Israel bendito en los siglos de los siglos, amen. Y dixo mas Bendito es tu sancto nombre Dios de Israel, Dios de nuestros padres, que quando fueres ayrado, haras misericordia, y en el tiempo de la tribulacion, perdonas los pecados a aquellos que te llaman con coracon, y con la boca y con las obras. Grande con verdad es el prouecho de la tribulacion. De donde el glorioso san Augustin dize. La tribulacion interior, o exterior y el aq̄ote glorifica al criado, o cumple y fuerça al que no querria a querer lo que ante no quena, ensena al ignorante, guarda la virtud, expely y alanca la enfermedad espiritual, desperta al torpe y perezoso, humilla al que se levanta en altuez, purga y limpia al penitente de los pecados, atormenta al que empecce y daña a otro, da noticia y conoscimiento de la muerte al que se ensoberuece. De aqui es lo que el sancto Iob dize. Si fuere justo no leuantare mi cabeza ensoberuiciendome, hartó de afliccion tribulacion y miseria. Y san Ysidro dize: por esta causa y razon fomos en esta vida presente quebrantados con açotes y tribulaciones, para que en el iuyzio aduenide no seamos hallados limpios, y purificados, para poder entrar en la gloria, y celestial auenturança. La razón desto es, porq̄ segun dize el glorioso san Augustin) acerca de Dios ningun mal queda sin pena, y castigo, y ningun bien sin remuneracion y premio, porque los sanctos y justos son traspassados, y passan del trabajo al descanso, de la hambre a la hartura. De la pobreza a la riqueza. De la tristeza al placer. De la enfermedad, a la sanidad. Del abatimiento, a la honrra. De la muerte, a la vida. De la ignominia, a la gloria. De la desnudez, a ser vestidos de estola de immortalidad. Por donde siendo esto assi (como lo es) digo que mas querria la desnudez de Noe, que las vestiduras de Giezi.

FIN DEL PROLOGO.

CAPITULO PRIMERO Y PRINCI

pal que muestra quien aya sido Noe, cuyo hijo de que prosapia y generacion.



Genes. 3.

O E del qual al presente enten demos de hablar fue hijo de Lamech, descendiente de Adã por linea recta segun lo relata el quinto capi-

tulo del Genesis. Dexada aparte la generacion reprouada de Cayn, comienza a contarla generacion de los escogidos, diziendo. Este es el libro de la generacion de Adam. Adam engendro a Seth. Seth engendro a Enos. Enos engendro a Caynan. Caynan engendro a Malalehel. Malalehel engendro a Iared. Iared engendro a Enoch. Enoch engendro a Mathusalem. Mathusalem engendro a Lamech. Lamech engendro a Noe. De manera q segun esta narracion y cuenta fue Noe vndecimo descendiente de Adã. Esto fue en el tiempo de la ley de naturaleza antes del diluio. Quando nacio este Noe, hablando del su padre, dixo. Este nos consolara de las obras y trabajos de nuestras manos en la tierra, a la qual mal dixo el señor. Estas palabras dichas de Noe, que dixo su padre hablado del, se exponen y declaran en diuersas maneras. Vnos dicen que le fueron dichas por razon q auia de reparar el siglo despues del diluio: lo qual era para grã consolacion de aquellos q temia, que el siglo auia totalmete de perecer y ser assolado por el diluio. Otros las declaran en otra manera, diziendo q no fueron propriamente dichas de Noe, por razon de la reparacion del siglo despues del diluio, mas porq antes del tiempo de Noe, los hõbres trabajaua mucho en la labrança de la tierra, porq por sus manos labraua, mas despues noe hallo la arte de arar,

en la qual trabajã mucho mas los brutos animales q los hõbres y por esto se dize q dio descãto a los hombres, y por ello rnadio su padre, y dixo. De los trabajos de nuestras manos porq por el arte de arar fue pueisto el trabajo sobre los brutos animales, y dixo mas. En la tierra a la qual maldixo el señor. Por esta maldiciõ la tierra no podia dar frutos ni frutificar sino era labrada con muchos y diuersos trabajos de los hõbres. Destos trabajos los consolo dandoles arte, modo y manera de arar y labrar la tierra. De aqui es q por razõ q hallo aqõla arte de arar y labrar la tierra, es llamado noe labrador, q comẽço a labrar la tierra y exercitalla, arãdo sembrãdo, y plãtãdo en ella. Este noe fue muy verdadero siervo y amigo de Dios. en tãto grado, q hablãdo cõ el el mismo Dios le dixo. A ti cõ verdad ha lle justo delãte de mi en esta generacion. El Ecclesiastico hablando de noe, dize. Noe fue hallado perfecto y justo, y en el tiempo de la ira fue hecha reconciliacion. Esto se ha de entender en el tiempo en el qual quiso Dios pugnir y castigar los pecados de los hõbres, y embio el diluio sobre la tierra, segun q luego veremos, en este tiempo fue hecho noe recõciliaciõ, esto es causa de recõciliaciõ diuina, ofreciendo holocausto muy grato y agradable a Dios, por dõde le dixo Dios. En ninguna manera de aqui adelante, maldezire la tierra. Y en el libro del Genesis se dize de el. Noe fue varõ justo y perfecto en sus generaciones. Estas palabras las podemos declarar en vna ddos maneras. La vna para disminuciõ y me noicabo de su alabança, como si dixera. Dado q noe aya sido varõ justo y perfecto en cõparaciõ de los hombres de aquel tiempo que eran malos y abominables, mas si fuere en tiempo de Abrahã, muy poco fuera en su respecto y cõparacion. O en otra manera, para augmẽto de muy gran alabança suya, porque fue varon justo y perfecto, entre aquellos pessimos hombres, lo qual es de estimar y tener en mucho los que les trabajauan cõ palabras y obras, y con malos exem-

8.2.
Cemo Noe
hallo clar
te de arar
Genes. 9.

Genes. 7.

Eccle. 4 4

8.2.
De las co
sas quison
dichas en
loor de
Noe.

Genes. 6.

8.1.
Quando
nacio Noe
de lo que
dixo del
su padre.

V. PARTE DEL ESPEJO

nos de prouocalle, y atraelle a sus nefandos vicios y abominables pecados. De aqui se sigue que fue muy mayor perficció, que si morara entre los buenos, por que morando entre los buenos, q vno sea bueno, ni grado ni gracias mas que viuiendo entre los malos sea bueno esto es de estimar, y tener en mucho, como lo, fue Noe, y así es para gran loor y alabanza suya, que entre los malos (y tã malos y nefandos) aya sido varon bueno, justo y perfeto en sus generaciones.

CAPITVLO SEG VNO, de muchas cosas que son puestas acerca de lo que dixo Dios, queriendo destruyr el mundo por sus pecados.

ES de notar què para declarar y dar perfecta noticia, de lo que hauemos propuesto en el capitulo, que en el tiempo q noe viuia, la malicia de los hombres abundaua, y estaua muy difusa y derramada sobre la tierra, porque no se hallaua alguno que no estuuiesse embuelto en torpeza de vicios y males. Queriendo pues Dios pugnir y castigar los pecados de los hombres dio dello noticia y dixolo a nos, como a su especial amigo, de donde la sagrada escriptura dize, Como se començassen los hombres a multiplicar sobre la tierra y engendrasen hijas, viêdo los hijos de Dios las hijas de los hombres que eran hermosas y de buen parecer, tomaron mugeres de todas las que auian escogido conforme a su desseo y voluntad. Tomase aqui por los hijos de Dios, los que decendian de la prosapia y generacion de Seth, los quales auian sido enseñados de su padre en la honrra y culto diuino. De donde la sagrada escriptura dize. De Seth nascio Enos, este començo a inuocar y llamar el nombre del señor, enseñado de su padre Seth. Este Enos tanto aprouecho en la honrra y culto diuino, que hallo vnas palabras deuotas para orar y rogar a Dios en el

tiempo de sus necesidades. Donde en muchos lugares alç el vicio como del nuevo Testamento, los fieles son llamados hijos de Dios. Por las hijas de los hombres, son entendiadas las mugeres descendientes de la generacõ de Cayn, las quales eran muy curiosas, e solitarias y muy promptas y apatejadas para toda torpeza de carnales vicios. Destas mugeres (de voluntad de Dios) hauiamos mandado Seth a sus hijos y descendientes del que no contraxessen matrimonio, ni se juntasen con ellas, así como mando Dios a los hijos de Israel, que no contraxessen matrimonio, ni se juntasen con las mugeres Chananicas. Los hijos de Seth andando y procediendo el tiempo adelante, hechos oluidadizos, y no curando del mandamieto de su padre Seth vencidos de la concupiscencia carnal (como dizela Glosa) tomaron para si mugeres y usaron con ellas de diuersidad de vicios y pecados. Viêdo Dios los males que por todo el mundo passauan, dixo. No permanescera mi espíritu en el hombre in eterno, porque es carne esto es muy demasiadamente embuelto en vicios sensuales y carnales. Mas para declaracion de mi justicia diferir e dilatare la execucion de mi sentençia, por que tengan lugar y tiempo de hazer penitencia. Y así añadiendo dixo. Seran sus dias de ciento y veynte años. Estos fueron (segun dize san Hieronymo) hasta el diluuiio, en los quales fue fabricada y hecha la arca. Viêdo pues Dios la mucha malicia de los hombres que estauan en la tierra, quãto a la multitud de los vicios y pecados. Viendo así mismo los pensamientos del coraçon de los hombres ser intentos para mal en todo tiempo, quanto ala continuacion de sus pecados pesole, porque hauiamos hecho al hombre. En lo que dize que vio los pensamientos del coraçon de los hombres, se manifiesta que pecauan no tanto mouidos por pascion, mas de cierta malicia, por donde dixo. Peseame. Tener pesar o dolor o las otras pasciones desta calidad

Glosa inter

ab- Hiero. in li. de Hebra. quatiensitur.

s. 4. Como en Dios no

que Dios dixo a Noe, queriendo
destruyr el mundo por el
diluuio.

*cas pesar
y como se
entienda q
le peso.*

lidad y manera, no caen ni se hallan en
Dios segun verdad mas segun modo
de pesar, dizefe auelle pesado, porque se
vuo a la manera de hombre que le pesa,
queriendo destruyrlo que antes hauia
hecho. Vn ollero que haze vn vaso de
de barro, sino sale como el queria, da
con el ala pared mostrando que le pesa
por hauerle hecho. Así nuestro Dios ta
uo este modo y manera en la destruyció
delo que hauia criado destruyendo al
hombre con todos los animales, y ser
pientes, y aues, que morauan sobre la
tierra, y así dixo. Pesame. Y proueyen
do y aguardando para adelante, y tiem
po que estaua por venir, porque no fue
sen aumentados y multiplicados los
pecados, y fueren de mal en peor. Toca
do del dolor del coraçon porque se vuo
a la manera del que se duele destruyen
do al hombre que auia criado a su yma
gen y semejança dixo. Destruyre y asola
re al hombre que crie de sobre la tierra,
para que no aya memoria del, y de tal
modo y manera los destruyre y asolar
que dede el hombre hasta todos los ani
males y serpientes y aues del cielo, no
quede cosa alguna q no perezca, y muer
a. Porque los pecados de los hombres
auian sido cometidos en la tierra, para
aborrlescimieto de la culpa y pecado fue
ron destruydos y asolados los anima
les que morauan en la tierra, y las aues q
tomauan allí su sustentacion y manteni
mieto. Noe hallo gracia delante de Dios.
pone la sagrada escriptura la causa, por
donde Noe aya hallado gracia delante
de Dios, añadiendo y diziendo. Noe
fue varon justo y perfectu en sus gene
raciones y anduuo con Dios, siguiendo
sus piadas y carreras, y siendo de edad
de quinientos años, engendro tres hi
jos, a Sem, y a Cham, y a Jafet. En este ti
po dize la sagrada escriptura, que la tier
ra estaua corrompida delante de Dios
y llena de maldad. La tierra, esto es el h
bre para el qual fueron criadas todas las
cosas, el qual pecando, todas las cosas se
dize auer se corrompido



O no (pues que así es) viesse
Dios la tierra estar corrompi
da, porque toda carne auia
corrompido su camino, dixo
a noe. Antes que declaramos que aya si
do lo que Dios dixo a noe, sera bien ma
nifestar y declarar como se entiende que
toda carne auia corrompido su camino
y manera de viuir. A esto dezimos en
vna manera, que toda carne, conuiene
saber todo hombre auia corrompido su
camino, modo y manera de viuir, porq
no solamente se auian desmandado y pe
cado pecados de fornicacion y adulte
rio, mas aun lo que peor es, de abomina
bles y nephandos pecados contra natu
ra. En la otra manera dezimos que toda
carne auia corrompido su camino y ma
nera de viuir porque aun las aues y ani
males desordenadamente se auian me
clado con aquellos que no eran de su ge
neracion y especie, viendo pues Dios ta
les y tan grandes males, dixo a noe. La
fin de toda carne (esto es, de todas las co
sas que son mortales y pueden morir) vie
ne delante de mi. Llena esta la tierra (c
uiene saber de los que moran en ella) de
iniquidad y maldad del ate su cara y pre
sencia mas yo los destruyre con la tierra
nombra y dize có la tierra, porque por
la sal de las aguas del diluuio fue la tierra
empeorada, y perdio mucha bondad
y virtud de la que antes tenia para po
der frutificar y dar fruto. Haz pues que
así es vna arca de maderos alisados, y
que esten polidos, para ti y para los
que se han de saluar contigo. Diole así
mismo la traça de toda ella, y de lo q
auia de tener. que tan alta y que tan lar
ga, y que tan ancha auia de ser. Los re
traynientos y apartamientos las cama
ras y recamaras que auia de estar en ella
Mandole así mismo que en lo alto de

§ 11
Como se
entienda
da carne
auer corrom
pido su ca
mino.

§ 12
Como ma
de Dios a
noe que hi
zieste vna
arca.

V. PARTE DEL ESPEJO

Realiziesse vna ventana, y al lado en la parte baxa que pudiesse la puerta del arca. De la ventana dixé algunos, q̄ era cristalina de tal manera q̄ facilmente pudiesse entrar la luz y claridad del sol y no agua ni ayre. Era hecha esta vérana a manera de vérana q̄ tiene vidriera por dōdeno pueda étrar agua ni ayre, étrádo la luz y claridad, Mandole que vniasse y betunasse la arca por dentro y por defuera, por razon del gran impetu de las aguas, y porque auia de estar en ella por largo tiepo por espacio de vn año entero, como lo estuuu dende el dia que entro, hasta el dia q̄ salio. Y hablando de nueue a Noe dixole. Mira que yo traere las aguas del diluuio sobrela tierra para que maten a toda carne que esta debaxo del cielo, en la qual esta el espíritu de la vida. Todas las cosas que estan debaxo del cielo será con fusión y destruydas. Y dixole mas Pondre mi pacto y pleytesia contigo de te guardar a ti y a tu familia, para reparacion del genero humano. Este pacto y pleytesia, era dado para conseruacion y guarda de Noe de los malos hombres, y de su compania de los de aquel tiempo, porque decia q̄ si le viesse entrar en el arca ellos le matarian. porque muriendo ellos en el diluuio, no quedasse el todo sano y saluo, y esto parece que da a entender la letra que lo sigue en el texto, porque le dixo Dios. Entraras tu en el arca, y tus hijos y tu muger y las mugeres de tus hijos juntamente contigo. Y mandele mas diziendo. De todas las cosas que tienen anima de toda carne meteras en el arca vn par dellas. para que viuan contigo, del masculino y femenino genero, de machos y hembras. De las aves segun su genero, y de los brutos animales segun su genero, de cuadrupedos, lagartos, viuoras, y las otras desta qualidad y manera de todas ellas entraran pareadas de dos en dos para que puedan viuir. Y dixomasi tomaras y llevaras contigo de todos los manjares acerca de ti mismo, y seran asi para ti como para ellos en mantenimiento y susten-

tacion, Oyendo Noe el diuino mandamiento, conforme y por la via y modo que Dios se lo auia mandado, assi lo puso por obra sin saltar en cosa alguna

CAPITULO III. COMO mando Dios a Noe que entrasse en el arca con toda su casa y familia,



Espués destas cosas assi passadas, queriendo el señor mandara a Noe lo que auia de hazer dixole. Entra tu y toda tu casa y familia en el arca. A ti con verdad he visto ser justo delante de mi, de toda esta generacion. De todos los animales limpios tomaras siete y siete, macho y hembra y de las aves del cielo, siete y siete, macho y hembra para que sea salua la simiente dellos sobre la tierra. De aqui a vn poco, de aqui a siete dias yo llouere sobre la tierra quarenta dias y quarenta noches, destalare toda la subilancia de sobre la tierra, la qual yo hize. Puso por obra Noe todo lo que le mando el señor sin faltar en cosa alguna. Era Noe de edad de treysientos años quando las aguas del diluuio en señorearó toda la tierra derramándose y difundiéndose sobre toda ella. Entro pues q̄ asies noe en la arca, y sus hijos y su muger, y las mugeres de sus hijos, para ser guardados y conseruados de las aguas del diluuio, porq̄ no fuesse ahogados y muertos con todo el vniuerso, con aquellos abominables y nefandos pecadores. Metio assi mismo Noe consigo de todos los generos de animales, y de las aves y serpientes segun y como le lo auia el señor mandado. En el año de seyscientos de la vida de noe (no q̄ se vuisse cúplido el año mas començado) vinieron las aguas sobre la tierra, como veremos. Deste lugar parece que la fabricacion del arca duro por espacio y tiepo de cien años. Fue de tanto largo espacio de tiempo para manifestar la grã paciencia y bōdad de Dios

*Señor
Que mas
de Dios
Noe que
mostró
señal
de su
poder
y
gracia*

*61.
Como mandó
Dios a
Noe entrar
en el arca,*

*62.
Como el
arca duró
en la
fabricación
por espa-*

que

ais de cien
años.

que aguardaua la penitencia de los abominables pecadores, amonestando y persuadiendolos para que hiciesen penitencia con la predicacion de Noe en la fabricacion del arca, la qual era como vna predicacion que les amonestaua dexar su vida mala y hazer penitencia. Pues en este año de seyscientos, comenzado el año en el mes segundo, esto es en el mes de Mayo (segun la glosa) en el decimo

Glosa inter linea.
lis.

septimo dia del mes, rompieronse todas las fuentes del gran abismo y profundidad y las nuues del cielo (por donde de cienden las aguas) le abrieron, lluyeron sobre la tierra por espacio de quaréa dias y quarenta noches. Dize la grada escriptura, que fueron rotas todas las fuentes del profundo. Hablo desta manera, para darnos a entender, que aquel diluuió no procedio de causa natural, mas sobre toda causa natural, por la ordenacion y voluntad diuina, para pugnacion y castigo de los pecados de los hombres, y fue hecho el diluuió sobre la tierra por espacio de quarenta dias y quarenta noches, y fueron multiplicadas las aguas sobre la tierra, y leuataron el arca en alto. Cre-

9.6.
De como vino el diluuió.

cieron las aguas con extremo grado mucho y hinchieron todas las cosas de la superficie y haz de la tierra. Con verdad q la arca era trayda sobre las aguas de vna parte a otra, de aca para aculla. No se ha de entender aqui, que toda el arca andaua sobre las aguas, porque gran parte de ella andaua dentro y debaxo de las aguas, mas ha se de entender que andaua sobre las aguas, quanto a la mayor parte de ella. Fueron tantas las aguas, y en tan gran superabundancia, que enseñorea son y preualecieron muy mucho con extremo grado sobre la tierra, de tal manera, que fueron cubiertos todos los

9.7.
De como las aguas del diluuió cubrian los montes.

altos montes que estauan debaxo del ciclo por todo el vniuerso mundo. Fue el agua quinze codos mas altos, que todos los muy altos montes que auia se brepujado cubierto. Fue consumida, assolada y destruyda toda carne que se mouia sobre la tierra, quanto a los

brutos animales y serpientes que andauan sobre la tierra arrastrado pecho por tierra, y de las aues del cielo, esto es, q buelan por el ayre. Todos los hombres y todas las cosas, en las quales estaua anima viuiente, de brutos animales, serpientes y aues fueron a hogados y muertos, porque todo lo auia assolado y destruydo el diluuió sin dexar cosa alguna. Quedo tan solaméte el justo Noe y sus hijos y su muger, y las mugeres de sus hijos, y todos los que estauan con el en el arca, sanos y saluos. Enseñorearon se las aguas del diluuió de la tierra por tiempo y espacio de ciento y cinquenta dias dende que comenzaron a crecer, hasta que se començó a disminuir. Estuuo Noe con sus hijos y con su muger, y las mugeres de sus hijos en el arca, por espacio de vn año entero, desde el dia que entro hasta el dia en que salio, en muy gran estrechura y aprieto. Dado q estuboiese su muger, y las mugeres de sus hijos dentro del arca, mas quanto a lo que tocaba al ayuntamiento matrimonial estauan apartados los maridos de sus mugeres, porque en todo aquel tiempo no vieron de los actos matrimoniales. Esto quiso dar a entender el señor, quando al tiempo que auian de entrar en el arca mandado dixo a Noe. Entraras en el arca y tus hijos, Sem, Cham, y Iaphet. Entrara asimismo tu muger y las mugeres de tus hijos mandoles que entrassen desta manera apartados los hombres de las mugeres, y las mugeres de los hombres, prohibiendoles y vedandoles los ayuntamientos matrimoniales, por todo espacio y tiempo que auian de estar recogidos en el arca, hasta que saliesen della, segun veremos en el siguiente capitulo.

9.8.
Como noe estuvo en el arca vn año entero

CAPITULO QUINTO DE
como mando Dios a Noe que faliel del arca, y de lo que despues sucedio.

Despues

V. PARTE DEL ESPEJO



Espect de aquell' l'ugo tiempo en el qual auia estado Noe en cerrado y recogido en el arca conforme al diuino mādamié tu segun y como se lo auia mandado, di ze agora la sagrada escriptura. Acordo se Dios de Noe y de todas las cosas que tenian anima viuiente, y de los brutos a nimales que estauan cō el en el arca. Dize que se acordo. No se ha de entender que en Dios aya oluido, mas la sagrada escriptura, casi viādo de nuestro comun lenguaje, y manera de hablar dize que le acordo no cayendo en el oluidança alguna. Dize se con verdad vno oluidarse de otro, quando pudiēdole librar de los trabajos y angustias presentes no le libra mas dize se acordarse del, quando conie ca a librarse de las angustias y tribulaciones que padece. Y por que Noe? como auemos dicho? hauiā estado por el espacio de vn año en muy gran estrechura y trabajo, queriendo que saliese y librase de aquella angustia, dize que se acordo, no cayendo en el oluido alguno. Acordandose pues Dios de noe, embio vn viento muy seco y calido sobre toda la tierra q̄ desminuyo y menoscabo las aguas, de donde se sigue. Fueron desminuydas las aguas, y fueron cerradas las nubes del cielo, y fueron prohibidas y cessaron las aguas del cielo, y porq̄ esta diminución y menoscabar de las aguas no baxara si el mar Oceano que auia salido de madre no se boluiera y retraxera a su primer lugar y madre, de aqui es lo que se sigue. Boluieronle y recogió se todas las aguas de la tierra a su lugar comenzáro las aguas a desminuyr y menoscabarse despues de ciento y cinquenta dias en los quales auian ocupado y en señoreado generamente toda la haz de la tierra por que así como por mandamiento de Dios salierō del mar Oceano y de madre, así de la misma manera, por el mismo mandamiento diuino se tornaron al mar. Descanso y reposo la arca en esseptuimo mes a veynte y siete dias del mes sobre los montes de Armenia. Mas

las aguas yuan descreciendo hasta el decimo mes, lo qual se ha de entender no que simple y totalmente se desminuyesen, y descreciesen mas tan solamente las aguas que excedian y sobrepujauan las cumbres de los montes, y así dize. En el decimo mes aparecieron las cumbres y lo mas alto de los montes en el primer dia del mes, y entonces la arca estuvo toda fuera de las aguas. Despues destas cosas así passadas (como esta dicho y passados quarenta dias, en los quales auian aparecido las cumbres de los montes y los collados, y lo mas alto dellos, abrio Noe la ventana de la arca y embio al cuervo para que descubriese tierra, y para ver si auia cessado las aguas del diluio de enseñorear y ocupar la tierra, el qual salia y no boluia, hasta que se secasen las aguas. Esto que aqui dize la sagrada escriptura del cuervo, se ha de entender desta manera: El cuervo yua y no boluia segun la intencion, porque y para que Noe le auia embiado, porque para esto le auia embiado para descubrir tierra, y para que por su buelta trouiese alguna señal, como se auian ya secado las aguas, mas porque su buelta fue segun la intencion de Noe, se dize del cuervo que no boluio, mas luego se boluio, no trayendo señal alguna, y así yua saliendo y boluiedo, y así segun esto, no se quedo ni asiento sobre los cuerpos muertos, porque aun toda via estauan las aguas sobre la tierra. Por rason que el cuervo no auia hecho su embaxada segun la intenció de Noe porque le auia embiado y así acordo embiar otro eschay y explorador del campo, y así embiado despues la paloma para ver si auia cessado las aguas d̄ sobre la tierra la qual embio como auemos dicho porq̄ el cuervo no auia hecho su embaxada, así trayendo señal algun. si auia cessado las aguas no. Embiada la paloma y no hallado dō de descalsarse su pie, luego a la hora dio la buelta y se boluio al arca porque aun toda via auia agua sobre la tierra, Esto que dize la sagrada escriptura, que

9.1.
Que en
lugar no
encalado
y como se
acorda
se acordo.

9.2.
Que la ar
ca de las
y respo
lo sobre
los montes
de Armenia
9.4.

9.5.
Como Noe
embia la
paloma, y
traxo un
palo verde.

no ha

no hallo la paloma donde descansasse su pie, se ha de entender que dado caso que la cumbre de los muy altos montes estuiesse descubierta y parente la tierra, aun toda via estaua humida y casi hecha lodo y barro, donde no de buena gana se asienta y reposa la paloma, y assi dio la buelta al arca. Buelta la paloma, estendio Noe la mano y tomandola metiola en el arca. Passadas estas cosas aguardo aun Noe otros siete dias, y torno otra vez de nuevo, y embio la paloma la qual vino a la tarde, trayendo en su pico vn ramo de Oliua cõ las hojas verdes. Por esta señal entendio Noe que ya auian cessado las aguas del diluuij sobre la tierra. Mas no obstante todo esto aguardo otros siete dias, y embio otra vez la paloma, la qual nunca mas boluio a el. Abriendo pues Noe la cumbre del arca, miro y vio como auian ya cessado las aguas de enfiorear la tierra y como estaua la sobre la haz de la tierra seca, y sin humedad de agua alguna. Despues destas cosas assi passadas como auemos relatado y contado, queriendo Dios sacar y librarlo de la estrechura del arca, hablando con el di xole. Sal del arca tu y tu muger y tus hijos y las mugeres de tus hijos, y todas las cosas que tienen anima que estan contigo de toda carne assi de las aues del cielo como de las bestias y de las serpientes que andan arrastrando pecho por tierra segun su genero y especie. Es de notar que assi como fue mandado a Noe que uiesse de entrar en el arca con toda su casa y familia, assi por con siguiente le es mandado que salga della. Mas ay vna no pequeña diferencia entre la salida y entrada, porque a la entrada le es mandado, que entre el y sus hijos juntamente con el, y su muger y las mugeres de sus hijos, apartado a los hombres de las mugeres y las mugeres de los hombres y assi dize la sagrada escriptura. Entre Noe y sus hijos y su muger, y las mugeres de sus hijos en el arca, mas al tiempo de la salida, junto al marido con la muger y a la muger con el marido, diziendo. Sal del arca tu y tu muger, y tus hijos, y las mugeres de tus hijos, contigo, lo qual no ca

rece de misterio y assi es de notar, que esto fue hecho assi segun que auemos dicho, para que en la manera del hablar, y como son mandados salir, se muestre que assi como a la entrada en el arca les fue vedado y prohibido el ayuntamiento matrimonial, q̃ assi a la salida les auia sido relaxado el tal vedamiento y dada libertad y licencia, y aun mandado que se vsasse el ayuntamiento matrimonial y por esto añadio el señor, y dixo. Creced y multiplicad sobre la tierra, y hinchida este mandamiento de la multiplicacion, no tan solamente fue dado a solos los hombres mas aun a los brutos animales, el qual antes auia sido denegado y vedado como esta dicho. Obedeciendo pues Noe al diuino mandamiento salio del arca despues de passado vn año, en el mismo dia, que auia entrado. Que ay estado vn año dentro el arca del patriarcha Noe proualo el Nicholao de Lyra, desta manera. Porque en el año de seyscientos de su vida en el segundo mes, a los diez y siete dias del mes entro en el arca, y passado el año, aquel dia fue veynte y siete del segundo mes en el qual se dize que salio, porque el año solar excede al año lunar en onze dias. Los Hebreos hazen los meses por lunas, y assi se tomã aqui. Por donde parece auer estado en el arca vn año entero dende el dia que entro, hasta el dia que salio della. Despues de salido Noe del arca, queriendo dar gracias a Dios, y reconocerla merced tan señalada y beneficio tan crecido que auia recebido de su libramiento, auiendo todo el mundo perecido, por las aguas del diluuij, no quedando sino el con su muger y hijos, y las mugeres de sus hijos sano y salvo edifico vn altar y tomando de todos los animales y aues limpias, ofrecio sacrificio y holocausto acepto y muy agradable a Dios, por cuya causa y razon añade la sagrada escriptura y dize. Olio el señor el olor muy suauo del sacrificio y holocausto. En esto que aqui se dize se muestra la acceptaciõ diuina y por con siguiente se declarã, la bondad y deuocion de Noe, porque tales ofendas y oblaciones no eran gra-

§.4.
De como
Noe embio la paloma, y
vaxo vn
ramo verde.

§.5.
Como mandò
Dios a
Noe que
saliese del
arca.

§.7.
Como
Noe hizo
vn altar
para dar
gracias a
Dios.

V. PARTE DEL ESPEJO

tas ni acéptas a Dios, sino por la fe y de uocion de los que ofrecian las tales obla- ciones y ofrendas. Porque por la grati- tud de mostrarle el hóbre grato de auer recebido algunos dones y mercedes, me- rece que le sean hechos otros nuevos be- neficios y mercedes muy mas auentaja- das y crecidas. De aqui es que despues del beneficio que auia sido hecho a Noe de su liberamiento, que auia sido barto señalado, le es dado nuevo beneficio y hecha nueva merced, de darle certidum- bre y seguridad que de ay adelante no de- struya Dios el mundo, por aguas y di- luuio, y así dixo. En ninguna manera de aqui adelante maldezira a la tierra des- truyendola y assoládola, general y vni- uersalmente con aguas y diluio por los pecados de los hóbres, y por muy gra- ues y enormes que sean. Josephu hablan- do acerca destas cosas dize. Temiendo Noe, por uirtura Dios en cada y no de los años de ay adelante echasse super abun- dancia de aguas y diluio sobre la tierra como lo auia hecho determinádo de to- do en todo assolár y destruyr el genero humano, poniendo sacrificios y en cen- diendo cosas muy odoríferas de muy suaua fragancia y olor en todos los tem- plos rogaua y suplicaua con muy gran humildad y con no menor deuocion a Dios, por el estado primero y q de ay adelante no embiasse otra semejante des- truycion y assolamiento como el em- biado, de manera que fuesse assolado y periclitasse todo el genero humano y ani- males, mas que pugnidos y castigados los males, vicios y peccados perdonasse aquellos que por la bondad hauian sido dexados, los quales auian determinado de euitar y apartarse de los males, vi- cios y peccados. Y da la razon porque ruega y suplica a Dios q tenga por bien de oyr su oracion y suplicacion añadién- do y diziendo. Porque muy mas desuén- turados y sin ventura serian hechos que los antepassados q auia sido ahogados y muertos, y con muy mayor y peor afliccion seran afligidos y condena-

dos, si enteramente y de todo en to- do no fuesse hechos libres y saluos si fuesse guardados y reseruados, para otro diluio como por experiencia uiesse visto el gran terror espanto y temor, y la gran mortandad del antepas- sado, auiendo sido ahogados y muertos para que los que despues viniessen su- friessen y padeciesen la víctima, y postre- ra perdicíó y assolamiento. Rogaua con muy grã instãcia y có no menor feruor a Dios, q siendo propicio y piadoso, tu- uiesse por bien recibir sus hostias ofren- das y sacrificios y q la tierra de ay adelan- te no recibiesse alguna ira semejante a la antepassada, para que hechos abundan- tes, y gruesos có las obras y frutos della y edificádo ciudades, de ay adelante pu- diessen tener vida bien auenturada, y q no fuesse defraudados de algunos de los bienes, de los quales antes del di- luio auian sido acrecentados y augméta- dos para q uiuiesse desta manera uinies- sen a larga senectud de dias y años. Der- ramando Noe estas suplicaciones y rue- gos, siédo el varon amado de Dios, por su bondad y justicia condescendi- con el, de llevar sus deseos y voluntad hasta la fin, diziendo que el no auia des- truydo a los que auian sido ahogados y muertos, mas que auian recebido aque- lla pena, pugnición y castigo por su propia malicia, culpa y peccado, ni auer sido hechos tales los hombres para que así fuesse destruydos, como có verdad ellos mismos conociesse su principio y orige auer sido casto y bueno, ni auer concedido vida q se deleytasse có la cor- rupció y corópmiemo. Mas por aqllas co- sas con q hizieron injuria y agrauio a la virtud y piedad có ellas mismas me forza- ró para q les uiesse de dar esta pena q les he dado. Mas có verdadde aqui adelan- te yo cessare despues desta ira, esto es des- pues desta pugnición y castigo a demádar dellos penas y castigos, por sus iniquida- des, culpas y peccados, y muy mas, porq- tu me lo ruegar. Y si en alguna cosa de aqui adelante pecaren, no ayra necesi- dad

1o sep li. 2
antis. 6. 6.

6. 6.
Dito que
Dios res-
pondio a
nos.

9. 8.
Como uue-
ga Noe a
Dios que
no oche de
ay adelante
el diluio

dad de grandeza de muchas aguas, ni mas el agua en el tiempo que esta por venir, regara ni señoreara la tierra, de la manera antepassada. Mas amonestote q̄ todos se abstēgā y guardē de muerte humana, esto es, de no matar a alguno porque sea paros y limpios de homicidio, porque tengo de castigar a los que hizieren cosa semejante. V̄lad pues así es, de todos los animales, para vuestro seruicio, sustentacion y mantenimiento, segun q̄ quisieredes, y por bien tuuiaredes, y segun el desseo y voluntad que cada vno tuuiere. Con verdad que os he hecho señores de todas las cosas terrenales y de las cosas que andan en las aguas y de las cosas que buelan y se crían en el ayre. Guardaos de la sangre en la qual esta el anima de todos. Mirad que con mi arco os doy señal de la holganza, descanso y reposo q̄ esta por venir. El arco de Dios acerca de los Hebreos piensan ser el arco del cielo. Con verdad que prometiendo y diziendo Dios estas cosas, no dixomas, ni passomas adelante en su habla. Dize aqui Iosepho que les veda y prohibio no comer de la sangre, esto la sagrada escriptura lo manifiesta muy mas claramēte, diziendo. No comereys carne con sangre. Dada la licencia a Noe y a sus hijos generalde comer de los animales, aues y peces, sacó de aquella generalidad esto solo de no comer carne con sangre. Esto se declara en vna de quatro maneras. La primera, no comereys carne con sangre, esto es, algun miembro cortado de algun animal viuo, porq̄ esto parece cosa de muy gran crueldad y inhumana. En la segunda manera, para que por esto se entienda auer prohibido y vedado lo que es degollado, o ahogado, o muerto por si mismo y las cosas desta manera, que mueren sin derramamiento de sangre. En la tercera manera, se entienda para que por esto se ha de entender ser prohibido el comer de la sangre apartada de la carne, como si dixera, no comereys carne con sangre, esto es, dado que el comer de la carne os sea concedi-

do, mas no su sangrē. En la quarta manera, se declara en el Leuitico donde se dizē, que si alguna cosa se tomasse por via de caza, así de animales como de aues, primero auia de ser derramada la sangre della que se comiessa, porque siendoles concedido el comer de las carnes es les vedado el comer de la sangre. La causa y razon porque despues del diluio les es concedido comer carnes, veremos luego en el siguiente capitulo.

CAPITULO. VI. QUE trata de las cosas que passaron despues que Noe salio del arca con su familia y les echo su bendicion.



Alido pues Noe con toda su familia del arca segun que auemos dicho y su muger y hijos, y las mugeres de sus hijos, bendixo Dios a Noe y a sus hijos, diziendo. Creced y sed multiplicados y hinchid la tie-
vuestro terror y espanto. A sobre todos los animales que andan sobre la tierra, y sobre todas las aues, con todas las cosas que semueuen y andan en las aguas. Todos los peces de la mar son entregados en vuestra mano debaxo de vso poder, señorio y mado, no se ha de entender por esto señorio y mando dado a noe y a sus hijos, que les aya sido dado tanto dominio, señorio y mando sobre los animales, como letenia Adam en el estado de la innocencia, mas porque todos los animales hechos mansos y domesticos de los hombres, naturalmente temē su vista y acatamiento, mas no q̄ se yguala con el señorio y mando de Adam. Y dixoles mas el señor. Todo lo q̄ se mueue y vive sobre la tierra, sera a vosotros en manjar, para vuestra sustentacion y mantenimiento. Entoces les dio Dios licencia y les cōcedio que pudiessen comer de los peces y carnes, lo qual ante del diluio no les era concedido ni dada la tal licencia, esto fue hecho así por dos causas y razones. La vna porque la tierra por razon de las aguas del diluio

9.2.
Como d. p
pues del
diluvio
fue con-
cedido co-
mer carne

auia

Iosephus.
li. i. ant.
ca. 7.

Leui. 17.

hauia sido desmejorada, y hecha no tan frutifera y vtil para su sustentacion humana como antes lo auia sido, mas era emportada y desmejorada, por donde las cosas que nací en de la tierra, no erā así tan nutritiuas ni de tanto mantenimiento y sustentacō como antes del diluio. La otra causa y razon fue, porque la naturaleza humana era debilitada y hecha muy fiaca en el diluio, por donde les fue concedido el mantenimiento y sustentacion muy mas largo y de mayor nutrimento, como sōn la carne y los peces, lo qual no les fue concedido antes del diluio. Y añadio el señor, y dixo. Así como cosas verdes que nacē de la tierra os entregue todas las cosas. Hablo desta manera, como si hablādo mas claro dixera. Así como concedi y diligencia al primer hombre Adam, que comiesse de todas las cosas que naciesen de la tierra. así os doy licencia y concedo a vosotros que comays de los peces y carnes, para vuestra sustentacion y mantenimiento. Y dixoles mas. Qualquiera que derramare sangre humana si de proposito y scientemente lo hiziere y no si de ministro de la justicia, sera su sangre derramada. Y añadi mas y dixo. La sangre de vuestras animas, yo lo demandare de mano de todos los brutos animales y de mano de los hombres. Esto se declara en dos maneras. La vna que el señor demandara vengança del homicidio, no tan solamente si se haze con la mano de algun hombre, mas aun si se haze mediante algun bruto animal. O de otra manera que no solamente el hombre sea pugnante y castigado por el homicidio, mas aun el bruto animal, si matare a algun hombre. Y así dixo. De mano del varon y de mano de su hermano demandare el anima del hombre. Esto se declara desta manera. Demandare de mano del varō, esto es del muy fuerte y osado y de trano del hermano por muy propinco que sea. Es dicho esto para dar a entender que el homicida no escapara de

la diuina vengança ni por fortaleza, ni por parentesco. Y da la razon porque se ha de hazer así, que es por la dignidad de la naturaleza humana, y así dixo. Cō verdad que es hecho el hombre, a la ymagen de Dios. Los hijos de Noe que salieron del arca eran tres, Sem, Cham, y Iaphet, y destes fue sembrado y multiplicado todo el genero de los hōbres sobre la tierra, Noe era labrador, y començō a labrar la tierra, el qual planto vna viña. A cerca desta plantacion es de notar, que dado caso que la vid y parra, fuesse produzida de la tierra, mas era como siluestre y montesina, dexada como cosa sin provecho, mas Noe labrola con mucha diligencia, haziendola domestica y apta para el vso humano y seruicio del hōbre. Como noe aya hallado la vid, y plātada la viña, fue desta manera. Despues que Noe salio del arca, salieron con el juntamente todos los animales, a los quales echo a pacer, como echasse al cabron a vn monte de Sicilia llamado Corrico, como alli el cabron vnas vuas montesinas y embotrachose, y así embriagado con los cuernos daua topetadas y heria a los otros animales. Como Noe vio lo que passaua, conocio la virtud de la parra montesina, y luego a la hora tomando sangre de puerco y sangre de leon, y sangre de cordero y sangre de mona, juntandolas todas planto la parra, de donde aquella que antes era siluestre ly montesina, hizo fruto muy bueno y suave, de muy fabrosas y dulces vuas, y vendimola. Traydo el vino por Noe al vso humano, sacrificando hizo vn gran comitey banquete, y beuiendo del vino, luego a la hora se emborracho, y echo como mās cordero luego fue tomado del sueño, el qual estando echado en su tabernaculo no estaua muy honestamente cubierto, porque tenia las partes de la puridad desnudas, patentes y descubiertas. Esto es lo q̄ el testō de la sagrada escriptura dizē q̄ despues que Noe plātō la viña por el modo y manera que auemos dicho beuiendo

§. 2.
Como
Noe comi
go ala
brarla
sierra.

Hec habē
tur in
Chromia
mundi in
sierra, etc

§. 3.
De como
Noe planto
la viña
y hallō el
vino.

§ 4.
Como noe
estando
echado fue
escarni-
do de su
hijo Chá.

uiendo del vino, fue embriagado, porque no sabía ni conocia la fuerza virtud y fortaleza del vino, porque aun no tenia della experiencia. Estando pues noe echado en su tabernaculo, de tal manera desnudo y descubierto que se parecian las partes secretas, vergoñosas y de la puridad. Como su hijo chanaã viesse a su padre de la manera que estava echado, desnudo y tan malamente cubierto por que (como esta dicho) tenia las partes inferiores y de la puridad desnudas y descubiertas, saliendo muy presto fuera dio dello noticia, y dixolo a los otros dos hermanos suyos, a Sem, y a Iaphet, como y en que manera estava su padre echado y quan mal cubierto. Es nombrado aqui chanaam, porque segun algunos dicen el vio primero q otro alguno como estava echado noe, y dio dello noticia a su padre cham. Segun otros dicen, es nombrado aqui chanaam. porq aqui se trata de la maldicion de cham, el qual se vuo irreuerentemente y sin acatamiento alguno con su padre, por donde se haze aqui mencion de su hijo chanaam el qual remedo y si vio las malas costumbres de su padre, y en tanto grado crecio la maleia en los descendientes de chanaam, que despues de muy largos dias y años (por mandamiento de Dios) fueron todos muertos y assolados, y su tierra dada y entregada a los hijos de Israel. Cham no ca'lando lo que auia visto dixo a sus hermanos de la manera q estava su padre echado y como desnudo y descubierto, lo qual hizo para incitillos y prouocellos que burlassen y escarneciesen del. Mas ellos como buenos hijos que desleauan la honra de su padre, por el contrario quisieronle honrar y reuerenciar (como era mucha razon que lo hiziesen) cubriendo sus partes vergoñosas. De aqui es lo que se sigue en el texto. Non verdad Sem y Iaphet, pusieron vn manto sobre sus hermanos, y andando hzia atras, cubrieron las partes vergoñosas su padre. Tenian sus rostros bueltos y no ve-

§ 5.
Como Se
y Iaphet
cubrieron
a su padre

ró las partes secretas y de la puridad de su padre. Despues de las cosas así passadas, que el hijo queria burlar de su padre y los otros honralle segun y como lo hizieron y pusieron por obra, como buenos y verdaderos hijos. Despertando noe del sueño y de la embriaguez, como supiesse por espíritu prophético (segundize la glosa) que con el auia hecho y usado, su hijo menor Chanaam, echole la maldicion, diciendo, Maldito sea el muchacho, Chanaã sera siervo de los siervos de sus hermanos. Maldixo aqui noe al padre en el hijo, porq como auemos dicho el hijo auia comenzado esta culpa y pecado tan graue. Y para q en esto se manifestasse que no tan solamente Cham auia de ser maldito en su sola persona, mas que esta maldicio auia de suceder a los descendientes de su pro sapia y generacion, como sucedio segun diximos. Así como la irreuerencia y desacato paternal merece maldicio así por el contrario la reuerencia y acato paternal merece bendicion. De donde queriendo noe echar la bendicion a los otros hijos que con el se auian auído con reuerencia y acatamiento, dixo. Bédito el señor Dios de Sem, sea Chanaam su siervo. Vio noe en espíritu, que la hora de vn solo Dios auia de quedar en los hijos de Sem, dedinando y apartandose los otros a la ydolatria, lo qual no se puede hazer sin gracia especial de Dios por donde en la bendicion de Sem bendixo al señor. Es de notar que por esto que en su bendicion prefirió y antepuso, Sem a Iaphet bendiziendo a el primero, manifesto q Sem auia sido el principal el la hora y reuerencia de su padre y atraxo y induzio a Iafet a la misma hora, acatamiento y veneracion. Echada la bendicion a Sem, bendiziendo a Iafet dixo. Dilate y estiēda Dios a Iafet, en multitud de generaciō de hijos y more en los tabernaculos de Sē, y sea chanaã su siervo. Este passo se expone y declara en dos maneras. La vna que se refiera a este mismo Dios de tal manera que sea

Glo. or.

§ 7.
Como Noe
maldixo a
su hijo chã
y bendixo
a Sem, y a
Iafet.

B el sentido

el sentido y entendiéto del este. Dado que Iaphet aya de ser dilatado y estendido en multitud de gentes que procedan del, de su prosapia y generació, mas no morara Dios en el por verdadero y especial culto y honra, mas en este mismo Sem, esto se dize porque passo así q fue hecho el tabernaculo de la confederación de sus descendientes en el tiempo de Moysen y el templo, en el tiempo del rey Salomón rey de Israel, en los quales se dize Dios auer morado y habitado en ellos. En otra manera se declara (y more en los tabernaculos de Sem) q se refiere a este mismo Iaphet, y q sea el sentido de la letra, que los descendientes de la prosapia y generacion de Iaphet, moren en los tabernaculos de Sem, esto es en el tabernaculo, y en el templo, porque en las festiuidades solemnes algunos gentiles, q decedián de la generació de Iaphet, auia de subir a Hierusalén, por razón de orar y hazer su oració en el tabernaculo y templo del señor. Estas cosas así passadas, dize agora la sagrada escriptura dando cuenta de los años q viuió noe y denunciado quando fue su muerte. Viuió noe después del diluuió trezientos y cincuenta años, y fue el cúplimieto de todos los años q viuió y de su vida, nuevecientos y cincuenta años. Y engendró muchos hijos y hijas después de auer engendrado a Sem, a Cham, y a Iaphet, y a Ionici, y vio muchas generaciones de sus hijos, y de los hijos de sus hijos. Vio hijos y nietos, y bisnietos, y murio con mucha felicidad y bienauenturança en el señor

CAPITULO OCTAVO
de los bienes que de la desnudez de
noe se siguieron.



Os bienes muchos y muy grandes q de la desnudez y falta de cobertura de noe procedierón y se siguierón, dado q a los q có atenció han leydo lo que arriba auemos relatado sean notorios y manifestos, porq por vettura algunos q no ayā mirado tãto en ellos, y dado q ayā mirado, no los ternā así en la memoria, copiallos hemos aquí aũq no todos por

euitar prolixidad, Siguióse lo primero y mas principal, q en su desnudez y persona es figurado christo nuestro redemptor segun veremos luego. Siguióse lo segundo, aquel espíritu que recibio con el qual conocio el escarnio y menoscupcio que auia hecho del su hijo Cham. Siguióse lo tercero, el temor q de aqui deuē colegir y tener los hijos de la maldiciō de sus padres, porq siendo maldito Cham, fue destruydo con todos los descendientes de su prosapia y generacion hasta no quedar alguno dellos, y dada su heredad y tierra a los hijos de Israel. Siguióse lo quarto, la bendiciō q echo a los otros dos hijos suyos a sem y Iaphet, portazon q se auian auido con el con reuerencia y acatamiēto no queriendo ver ni que uellen vistas desnudas y descubiertas las partes secretas de su padre, siguióse lo quinto la bendiciō que echo a sem, diziendo que fuesse bendito el señor Dios de sem, y q Chanaā fuesse su seruo. Siguióse lo sexto la bendiciō que echo a Iaphet diziendo. Dilate y estienda Dios a Iaphet, more en los tabernaculos de sem, y sea Chanaam su seruo. Siguióse q después destas cosas antedichas, murio noe nuy honrada mente de edad de nuevecientos y cincuenta años có cúplimieto de dias y años lo qual se dize en loor y alabāça de los justos y santos como lo era noe, y como lo dize Iosepho passando todo su tiempo de dias y años, con mucha felicidad y bienauenturança, murio con paz,

Auiendo (como auemos visto) quien aya sido noe su prosapia y generació, su desnudez y falta de cobertura, los prouechos que della se siguieron. Queda que veamos quien fue giezi sus vestiduras, y los muchos y muy grandes males que dellas se siguieron, que no fueron pocos ni pequeños, sino muchos y muy grandes.

CAPITULO VIII. Q V E
manifiesta quien aya sido Giezi, del qual al presente entendemos
tratar.

LA

18.
De los a-
ños q vi-
uió noe.

Iosephus
lib. 1. ant.
cap. 2o



A lagrada escriptura nos muestra y manifesta auer sido giezzi seruo del gran propheta heliseo, callando su profapia y generacion de donde descendia, porque no haze mencion ni cuenta quien aya sido su padre, ni quien su madre, ni quienes aya sido sus parientes, mas callando lo vno, y no diziendo lo otro, solamente dize (como esta dicho) auer sido seruo y criado del gran propheta Heliseo. Auido esto por cierto, para dar entera relacion, que vestiduras fuerón las de giezzi las quales yo menospreciando, quetromas la desnudez de noe, q las vestiduras de giezzi. Es de saber que fue vn varon el qual se llamaua naaman capitan general del exercito del rey de Syria, era varon muy grande en sus proezas y hazañas, y con ser grande, no menos priuado de su señor, bonrado, en mucho tenido y estimado. La razon que para esto se da es, porque este naaman por su gran saber y prudencia auia destruydo todos los ladrones y saltadores de caminos y cossarios de la mar, los quales molestauan y hazian muy gran mal y daño al reyno de Syria. Esto queriendo dar a entender la lagrada escriptura hablando deste naamã, dize. Por el dio el señor salud y libertad al reyno de Syria. Dize esto porq segú se dize este fue el q mato có la saeta al rey Achab rey de Israel en la batalla, como parece en el 3. lib. de los reyes. Dado caso que alli no se exprima ni declare su nóbre, ni se diga el q le mato. Dize auer dado el señor salud a Syria porq muerto el rey Achab rey de Israel fue libre el reyno de Syria, del tributo y parias q daua al rey de Israel por el pato y cõuenio q estaua asentado y hecho uel rey Benadab, con el rey de Syria, segú parece en el tercero libro de los reyes y por esta causa fue leuãtado en capitan general de toda la caualleria y exercito del rey de Syria. Era este naaman varon muy fuerte y no menos rico, mas leproso. Por esto fue herido con la plaga de la lepra, para q por su cura marauillosa (co

mo fue curado) viniessse a la uida de Dios, porque auia muerto al rey Achab y dolatra pessimo y malo. Despues de estas cosas acótecio y fue assi, q salieron ciertos ladroncillos de Syria a correr el cãpo, y lleuaron captiua de la tierra de Israel vna muchacha peqñã, la qual estaua en seruicio de la muger de naamã, viẽdo esta muchacha la enfermedad y lepra de su señor, hablando con su señora. Pluguiesse a Dios, q mi señor fuesse al propheta q esta en Samaria porq có verdad le curaria de la lepra q tiene. Esta muchacha antes que fuesse captiuada y vendida en esclaua para seruicio de la muger de naaman, estando en la tierra de Israel auia oydo las cosas my grandiosas y milagros que auia hecho Heliseo propheta y por esta causa tenia confianza y esperaua, q assi podia ser curado su señor de la lepra si fuesse alla al propheta. Como la señora oyo lo q su criada y esclaua le dezia, dio luego dello noticia a su marido naaman. Como naaman oyo la relacion que le era hecha de parte de su muger cõforme a la relació de la criada y esclaua, entrãdo a su señor el rey, dixole. Asì, y asì desta manera ha hablado la muchacha de Israel. El qual respõdio el rey de Syria, diziẽdo. Ve alla yo embiarte cõtigo mis cartas al rey de Israel sobre la causa y negocio para que vas alla. Tomada la licencia, como se partiessse lleuó consigo diez talentos de plata, y seys mil ducados, que por todo era muy gran suma de dinero. Para que esto mejor se conozca, es de saber que esto talento menor, y mediano y mayor. El talento menor era peso de cinquenta libras, y el mediano peso, de sesenta y dos libras, y el mayor era peso de ciẽto y veynte libras. Ora fuesen los talẽtos, q lleuaua de los menores, o de los medianos, o de los mayores, el lleuaua gran summa de dinero y de plata, lo qual lleuaua para gastar por el camino y para dar al propheta dones y presẽtes, por gratificaciõ, y merced a la sanidad q esperaua recebir del. Lleuaua asì mismo no. vestiduras dobladas

4. Reg. 4.

8.3.
Qui fue
naaman.

4 Reg. 5.

3. Reg. 6.

8.2.
Como naa
ma fue el
que mato
al rey
Achab
3. Reg. 10

8.3.

Como naa
ma fue al
propheta.
Heliseo.

8.4

Talento
que peso
era, y co
mo auia
tres mane
ras de ta
lentos.

V. PARTE DEL ESPEJO

para mudar. Lleuaua tambien las cartas del rey de Syria para el rey de Israel, las quales dezian desta manera. Luego a la hora que recibieres esta carta, sabe quela causa por que he embiado a ti a mi siervo nazmã, es para q̃ le sanes de la lepra y en fermedad q̃ padefca. Esto es para q̃ le has gas curar, al propheta q̃ esta en tu uerra.

CAPITULO. IX. DE LO que dixo y hizo el rey de Israel, quando leyo la carta del rey de Syria.



Omo el rey de Israel leyessse la carta del rey de Syria, luego a la hora rasgo sus vestiduras, diziendo. Por ventura soy yo Dios que pueda matar y dar vida, q̃ este aya embiado a mi, para que cure al hombre de la lepra. Este rasgar de vestiduras, la causa por que lo aya hecho se declara en dos maneras. La vna por que entendio que aquellas palabras eran de blasphemia, atribuyendole a el lo que pertenecia al poder diuino, y a su honra. Costumbre era antigua, y muy puesta en vso acerca de los Hebreos quando oyan alguna blasphemia dicha contra Dios, de rasgar sus vestiduras, en señal del grã aborrecimiento que tenían, de las blasphemias que eran dichas contra Dios. De donde el principe de los sacerdotes queriendo notar a christo nuestro Redemptor de blasphemio, a vna respuesta q̃ dio, luego rasgo sus vestiduras, diziendo. Blasphemio, auets oydo la blasphemia. Mas esta exposicion no conforma ni fueua bien cõ la letra que se sigue, en la qual sedize que el propheta Heliseo reprehendio al rey de tal rasgamiento de vestiduras, lo qual no hiziera, si fuera hecho por reuerencia del nõbre de Dios. De aqui es que se declara en otra manera, y es que rasgo sus vestiduras de impaciencia, creyendo que el rey de Syria buscava ocasion para mouer guerra contra el demandandole cosa que era a el imposible, de donde aadió y dixo el rey. Considerad y ved quantas ocasion

nes busca para mouer guerra contra mi. Como viniessse a noticia del propheta Heliseo, lo q̃ el rey auia dicho, y como auia rasgado sus vestiduras, embio a el diziendo. Porque rasgaste tus vestiduras. Venga a mi naaman y sepa por experiencia de su sanidad, que ay propheta de Dios verdadero en Israel, para que assi el rey de Syria temiesse mouer guerra contra el pueblo que tiene a Dios de tan gran poder. Con forme a lo que auia dicho el propheta. Fue pues que assi es naaman con sus cauallos y carros, y estubo delante de la puerta de la casa del propheta Heliseo. Subido del propheta Heliseo, como naaman estaua delante la puerta de su casa, embio a el vn mensajero que de su parte le dixesse. Ve y lauate siete vezes en el rio Iordan, y tu carne recibira salud y seras luego limpio. Embiole a mandar esto por vn mensajero, para que el milagro que se auia de hazer se atribuyessse al poder de Dios nuestro señor, y a su diuina virtud, por razon que el propheta no le auia hablado, ni legado a el, segun que creya y esperaua naaman que lo auia de hazer Heliseo, creyendo en el propheta auia alguna virtud, para le auer de curar. Viendo naaman que tan poco caso auia hecho del el propheta ayrandose partiofe diziendo. Pensauo que saliera a mi, y estamio conmigo, que llamara y inuocara el nombre de su señor Dios nuestro señor, y que tocara con su mano el lugar del alepra y q̃ me curara, por donde yo conseguire sanidad. Hablo desta manera, porque no tenia esperança de ser curado, por aquella manera, como los rios de Syria fuesen tan buenos, o mejores que el rio Iordan, mas dado caso que esto fuesse assi, que eran tan buenos o mejores, mas no tenían para esto aquella virtud, y assi aadió y dixo. Por ventura no son mejores Abana, y pharphar rios de Damasco, que todas las aguas de Israel, para que me lauue en ellas y sea limpio. Como indignado diessse la buelta y se fuesse, llegaron se

8.5
De lo que el propheta Heliseo embio a el rey de Israel.

8.6.
Como naaman se partio de la casa de Heliseo muy ayrado.

§.7
De como
Naaman
susauode
lalepra

a sus criados y hablaronle, diciendo. Pare si vna cosa grande y difícil te vuiera dicho el propheta ciertaméte deuieras hazer, quanto mas vna cosa tã facil que te mando , porque te dixo que te lauases, y que serias limpio? Oyendo naamã lo que sus sieruos le dezian, decédiendo del carro en que yua y lauose siete vezes en el rio Iordan, segun se lo auia mādado el propheta Heliseo, y luego a la ora fue sano y restituyda su carne como de vn muchacho pequeño y de tierna edad la qual es mas pura que en la edad varonil, o de la vejez porque la carne au mentada por el mantenimiento, quanto va mas adelante, tanto es hecha menos limpia y pura, como el vino por la mezcla del agua. Como naaman se vio así tan maruillosamente curado dio luego la buelta con toda su compañía al varon de Dios, para mostrarse grato a Dios y al propheta del beneficio del recebido en su curacion y sanidad. Viniendo pues naaman, y estando delante del propheta dixo. Verdaderaméte fue que no ay otro Dios en toda la tierra, sino tan solamente en Israel. Desta manera naaman la fe que auia recebido en su coraçon de vn verdadero Dios, la confello por la boca, segun aquello que dize san Pablo. Con el coraçon se cree para la justificacion y la confesion se haze con la boca para la saluacion. Y queriendole gratificar el beneficio y merced recebida con dones y presentes muy preciosos, y en gran cantidad dixole. Ruegote que recibas deste tu siervo estos dones y presentes que te doy y ofrezco con mucha alegria y de muy pròpta y alegre voluntad. Respondio el propheta diziendo. Viue el señor, delante de cuya presencia y acatamiento estoy, que no los tome ni reciba. Hizo esto el propheta y dexolos de recibir para mostrar que el no queria sus dones y presentes, mas tan solamente la salud de su anima y cuerpo. Como por mas que naaman le rogaua y importunaua no los quisielle tomar dixole. Hagase como tu quieres conforme a tu volun-

§.8
De lo que
Naaman
ofrecio a
Heliseo
por grati-
ficacion de
su cura.

§.9
De como
Naaman
lleno dos
azemilas
cargadas

tad. Y aadió mas y dixo. Ruegote que me concedas y des licencia a mi tu siervo, que pueda llevar dos azemilas cargadas desta tierra de Israel. Demando esta licencia y dixo esto, porque reputaua y tenia por santa la tierra de Israel, por la honra de Dios q̃ alli estaua. Tenia este naaman intenció de hazer en su casa de aquella tierra vn altar segun aquello que esta mandado en el Exodo, donde dize el señor. Hazerme heys vn altar de tierra, y alli sacrificad al Dios del cielo. De donde aadió naaman y dixo. Con verdad de aqui adelante no hara ni sacrificara tu siervo holocausto o sacrificio a los dioses estraños, saluo al señor. Como el propheta vio su intencion , peticion y demanda, concediole licencia para que pudiesse llevar la tierra de los terminos de Israel para su casa, y que se fuesse en paz.

Exo. 20

CAPITULO. X. DE LO que dixo y hizo Giezi, despues que se partio naaman para su tierra.



Despues que se partio naaman (como auemos dicho) de la presencia del propheta Heliseo y caminando para su tierra, dixo Giezi. Perdonami señor a naaman de Syria, no queriendo recibir del los dones y presentes que le traxo y ofrecia. Hablo desta manera Giezi , porque dado que los prophetas no recibiesen cosa alguna por precio de la profecia, mas porque eran pobres viuia de las cosas q̃ con deuoció y de buena gana les eran ofrecidas, por donde mouido con codicia Giezi aadió y dixo. Viue el señor q̃ correre tras el, y recibire alguna cosa del. Y edo pues giezi corriendo empos de naamã le vio, salto muy prestaméte del carro boluiendo para el, lo qual hizo por reuerencia de su señor Heliseo, y por mostrarse grato del beneficio y merced recebida y preguntole , diziendo. Por ventura son todas las cosas rectas, sanas y saluas? Respondio giezi. Rectas, sanas y saluas. Y aadió y dixo mintiendo. Mi señor me embia a ti diziendo:

§.11.
Como naa-
man salio
a recebir
a Giezi.

Agora acabaron de venir dos mancebos de los hijos de los profetas del monte de Ephraim, dales vn talento de plata, y dos pares de vestiduras. Respondio Naaman, citiendo. Mejor es que lleues dos talentos, para cada vno de los mancebos vnos. En Hebreo segun dize el nombre de Lyra esta escripto q le dixo. Iurame que tu señor, te ha embiado dos talentos, lo qual juro y asimismo Giezi. Luego a la hora naaman ato en dos costales

Nicola su
per s. ca.
4. regum.

9. a.
Como Giezi
minto
y jura falso.

dos talentos de plata, que era (como arriba diximos) muy gran suma de dinero, y dos pares de vestiduras muy buenas y preciosas, que de tarde en tarde se suele vestir por su preciosidad, no como las comunes que se visten cada dia, y puso los sobre los ombros de dos criados suyos para que los lleuassen del monte de Giezi. Como viniessen ya la tarde, como Giezi de la mano de los criados de naaman los talentos y vestiduras, y puso los en su casa. Hizo esto, porque siendo (como eran) los criados de naaman porque el propheta Heliseo no los viese y conociese que auia recebido alguna cosa de naaman los quales se boluieron para su señor. Como giezi entrasse y estuuiese delante de su señor el propheta, preguntol, diziendo. De donde vienes giezi? No lo pregunto por ignoracia, porque en espiritu auia visto lo que auia pasado mas preguntolo, para que de su respuesta le pudiese conuencer de mentira. Respondio giezi a la pregunta de su señor diziendo. No me he apartado de aqui fue tu siervo aparte alguna. Porque giezi mentia al propheta que tenia el Espiritu Santo, de aqui se siguió su muy justa pugnacion y castigo, y assi dixolo el propheta, por ventura no estava mi corazón presente, quando lo el hombre dio la buelta de su carro y te salio a recebir? Agora pues que assi es, tomaste la plata y vestiduras para comprar oliuares y viñas, ouejas y bueyes, esclauos y esclauas mas la lepra de naaman se te pagara, y a todos los que descendieren de ti paralic pre jamas. Quiso aqui dezir el propheta

Heliseo como si hablando mas claro a giezi le dixera. No tan solamente tu seras leproso mas tus hijos, y los descendientes para siempre seran leprosos. Dixo aqui el propheta, que la lepra de naama se auia de pegar a giezi, esto se ha de entender la misma especie de lepra que naaman tuuo, antes que fuesse curado. Luego a la hora que el propheta dixo estas palabras fue giezi lleno de lepra de pies a cabeza, de color blanca assi como nieue. La color blanca y trasparente, es señal de lepra segun parece en el libro del leuitico. Salto luego giezi de la presencia del propheta y apartose de toda conuersacion de los hombres, morando fuera de la ciudad, porque los leprosos están apartados por mandamiento de Dios de la conuersacion de los sanos, y de poder morar con ellos juntamente, porque no inficionassen a los otros y los corrompiesen, como parece en el mismo libro del leuitico auello Dios mandado.

9. 4.
Como Giezi fue llenado de lepra.

leui. 13.

leui. 13.

CAPITVLO. XI. DE LOS muchos y grandes males que se siguieron de las vestiduras de giezi.



Os males que destas vestiduras de giezi se siguieron son no pequeños ni pocos, sino muchos y muy grandes, y tan solamente males corporales mas espirituales, y tanto mas dañosos, quanto mas peligrosos para el anima y conciencia, porque se siguió lo primero la codicia grãde y muy desordenada que tuuo de auer las vestiduras, la qual segun dize el apostol, es rayz de todos los males. Siguióse lo segundo, la mentira que dixo a naama, quando dixo q su señor el propheta le auia embiado, para q le vnieesse de dar aquellas vestiduras, que en su nombre le demandó. Siguióse lo tercero que se perjuro, jurando falsamente, que su señor le auia embiado, lo qual (como esta dicho) era falsedad y mentira, y assi juro falsamente. Siguióse lo quarto, el hurto

Tim. 2.

que

que cometo de cosa notable, lo qual se muestra, porque despido a los criados de Naaman que auian traydo los dos talentos de plata, y las vestiduras de bladas secretamente, porque no fuesen vendidos ni conocidos del propheta Heliseo su señor. Siguióse lo quinto, la otra mentira que dixo quando fue preguntado que de donde venia y respondió que no se auia apartado ni alutado de alli ni auia ydo a parte alguna, y tãto mas graue la mentira quanto mentia a aquel que tenia en sí al espíritu sancto, como Anania y Saphira mintieron a san Pedro. Siguióse lo sexto, la pugnacion y castigo de su desordenada codicia, que fue lleno de lepra de pies a cabeça de aquella misma especie que era la de Naaman. Siguióse lo vij. que no tan solamente a el mas aun a sus descendientes vino y alcanço la plaga de la lepra para siempre in eterno. De donde se dize, que aquellos quatro leprosos que estauan fuerade la ciudad de Samaria, que denunciaron y dixerón las reyes nueuas al rey de Israel (como el rey Benadab, auia echado a huyr con todo su exercito) eran Giezi y tres hijos suyos, por donde parece, que la lepra yua cundiendo en sus hijos y de cendienes del. Siguióse lo oçauo que fue echado y expelido fuera de la conuersacion y habitacion de los hombres, conforme al diuino mandamiento que (como ella dicho) mandaua, que morasen fuera de los reales y habitaciõ de los sanos, porque por vètura no inficionasen a los otros que estauan sanos. Tratando san Augustin esto de Giezi dize. Naaman despues de auer conseguido la sanidad deseada, partiose para Syria, muy alegre y cõ mucha presteza se buelue sano para los suyos. Todos los que con el auian venido tristes se alegrã, gozãse todos aquellos que aborrecian su enfermedad y incurã lepra. Todos hablan de las cosas grandiosas de Dios, y sus virtudes las platican vnoseõ otros. Luego a la hora el moçacho del propheta (esto es Giezi habla consigo mis-

mo diciendo. No quiso mi señor tomar cosa alguna de naaman Syro, y te y lo que el no quiso recibir, tomallo he yo. No cesso de poner en execucion lo que auia pensado y dicho, canino con mucha presteza. Luego a la hora que naaman vio al moçacho para su carro, y boluio a le recibir y preguntale la causa, porque así yua a el. Aquel auariento moçacho echade si vna mentira dize que le embia a mandar el propheta, que le embie algo de plata y algunas vestiduras, para dallo a los hijos de los prophetas que auian venido a el. Luego a la hora naaman dio al moçacho, doblado de lo que demandò, lo qual el humilde naaman no pudo alcançar del propheta que lo recibiese. Puesto pues que así es el moçacho en apartado, esta presente delante Heliseo, segun lo tenia de costumbre, al qual pregunto diciẽdo. Dõde fuyste o que cosas has hecho? Respondio diciẽdo. Nunca me aparte de aqui, ni fuy a parte alguna. Entonces el sanctissimo propheta dixo. Por ventura no estuuõ cõtigo, tu coraçõ quãdo naamã te salio a recibir cõ mucha presteza? Tomaste la plata y las vestiduras y juntamente con ella la lepra. O gran merito de Heliseo. En vn mismo tiempo se muestra doblada virtud, y es demostrado doblado poder del sanctissimo propheta: Es curado naaman Syro y es lleno de lepra giezi. Al sieruo fiel Syro diole gloria, al sieruo malo y infiel diole pena. Aquel viniendo de Syria, recibio lo que auia deseado, y aqui el moçacho del profeta de su infidelidad y maldad recibio la pena. Es curado naaman en las aguas y gozase, giezi es llegado y llora. El vno a los suyos buelto sano y el otro es mostrado a todos de lepra amanzillado. Es naaman leproso, y es le quitada la lepra y buelue sano a Dios alabando, y en giezi no menos es Dios glorificado, porque así es pugnido y castigado y su auaricia y pecado, el qual es bendito en secula seculorum. Copilado y mas particularmẽte mostrã

8.5
Como san
Augustin
trata las
cosas de
Giezi.

8.6
Que fue
gran merito
de el de
Heliseo.

Augu.
de comp.
ser, 107. d

8.7. do los males y pecados que Giezi come
 Como Gie
 23 come
 110 ocho p
 cades.
 tio, dezimos que hizo ocho pecados, y
 peco en ocho maneras. Peco lo prime
 ro por auaricia injusta y malamente del

seando los dones que le eran ofrecidos
 mayormente como la causa fuesse muy
 illicita, peco lo segundo por simonia de
 mandando cosa temporal por el spiritual
 la qual el profeta Heliseo con todas sus
 fuerças auia rehusado y rechazado, por
 que Giezi la demandó y recibio. ¡Peco
 lo tercero acusando injustamente a su se
 ñor el profeta Heliseo porque el dixo
 que el auia demandado aquel dinero, y
 las vestiduras, y no lo auia demandado,
 y en esto disminuía y menoscabaua
 muy mucho su fama, porque Heliseo pa
 recio ser de gran virtud quando de los
 grandes dones que le eran ofrecidos,
 no quiso recibir ni tomar cosa alguna,
 mas agora en alguna manera ofuscada
 y menoscabada su virtud, porque no lo
 lo recebia, mas aun lo demandaua: y
 demandar, no solo no es virtud mas au
 cosa vergonzosa. Lo quarto peco por
 que dixo que los demandaua Heliseo y
 no lo demandaua. Lo quinto peco por
 que mintió, diziendo que auian veni
 do dos mancebos del monte Efraim, y
 que para ellos eran aquellos dones, mas
 era falso, porque para sí los demandaua.
 Lo sexto peco segun dicen los Hebreos
 y lo trae el Nicolao de Lyra como attri
 bu diximos porque juro falsamente, por
 que en la letra Hebrea esta escripto, que
 dixo a Naaman y a Giezi, jura y rece bi
 ras dos talentos y dobladas vestiduras,
 y el juro que su señor el profeta Heliseo
 le embiaua, lo qual no era assi. Lo septi
 mo peco, porque le mintió a su señor
 Heliseo porque le pregunto Heliseo.
 De donde vienes Giezi? Y respondio.
 No fue tu siervo a alguna parte, mas
 auia ydo a demandar los dineros y ves
 tiduras a Naaman. Lo octauo peco por
 que usurpo y tomó para sí los dineros y
 vestiduras, que en ninguna manera le
 eran deuidas, porque por ninguna cau

sa y razon le pertenecian ni eran deu
 dos los dineros y vestiduras, mas tomó
 lo todo lo vno y lo otro, y retuuelo
 para sí solo, y assi hizo muy graues culpas,
 y cometio muchos y diuersos pecados.
 Por tanto yo viendolos muchos y grã
 des bienes que de la deznudez de Noe
 se auian seguido y los males no meno
 res que de las vestiduras de Giezi se
 auia assi mismo seguido, dixi que quer
 ria mas la desnudez de Noe, que las ves
 tiduras de Giezi.

MV y llenas estan estas diuinas le
 tras de muy altos y encimbrados
 misterios, y muy acompañadas de
 saludables doctrinas y de enseñamien
 tos muy prouechosos, assi para el bien
 de la conciencia, como para saluacion
 del anima, por donde dexandolos
 de declarar seriamos redarguidos
 de culpa, y reprehendidos de
 pecado, mas para euitarlo vno, y eua
 dir del otro ayudandonos la gracia di
 uinal, declaralos heinos aqui segun me
 jor pudieremos.

CAPITULO XII, EN EL
 qual se muestra muy claramente como
 en noe es figurado Christo nuestro
 redemptor.



El bien se miro lo que dixo La
 mech, padre de noe, quando
 nacio el mismo noe, con mu
 cha mas congruencia pertene
 ce a Christo nuestro redemptor que a
 se mismo noe. noe interpreta se y quie
 re dezir holganza, o hombre justo. Quié
 con mas razon puede ser dicho y llama
 do justo, sino solo Christo, el qual nun
 ca hizo, ni tuvo mancha de pecado, ni se
 hallo engaño ni doblez en su boca? Del
 patriarcha noe, dixo su padre Lamech.
 Este nos dara descanso de las obras y tra
 bajos de nuestras manos, y de todas las
 tristezas y tribulaciones, y de la tier
 ra, a la qual maldixó el señor. Declaran
 do este alto misterio Origenes dize. Co
 mo, o en que manera sera verdad que
 aquel noe, aya dado descanso a Lamech

Origenes
 hs. 2. su
 per Gen.
 H.

su pa

su padre, y al pueblo que en aquel tiempo moraua en las tierras? O como, o en que manera, en el tiempo que noe viuia ayan cessado de las tristezas y trabajos excessiuos de sus manos? O como se ay a quitado aquella maldicion de la tierra, la qual auia dado Dios nuestro señor, a dō de se muestra y manifiesta su yra muy mayor, y se relata auer dicho el mismo Dios. Pelame de auer hecho al hombre sobre la tierra. Y aun torna a dezir. Destruyre toda carne, que esta sobre la haz de la tierra? Y sobre todas las cosas, se da indicio y señales muy euidentes, de la summa ofensa, la muerte de los viuientes. Mas si miramos a Christo nuestro redemptor, del qual se dize. Mirad el cordero de Dios, mirad el que quito la maldiciō de sobre nosotros, y el mismo por su boca, dize. Venid a mi todos los que trabajays y estays cargados que yo os rescionare, y hallareys descanso para vuestras animas. Este verdadero noe, verdaderamente dio descanso y holgāça a los hombres, y libro a la tierra de la maldiciō, de la qual el señor la auia maldito. Pues que asi es a este espiritual noe que dio descanso a los hombres, y quito el pecado del mundo, es dicho y mandado que haga vn arca, por razon del diluuiο que se esperaba que auia de venir, en el qual casi todo el mundo auia de perecer. Origenes dize. En esto se da a entender la sin yniuersal que ha de ser, dē todo el mundo en el vltimo dia del iuyzio. Asi como entonces fue dicho al patriarcha noe que fabricasse vn arca, y consigo introduxesse no tan solamente a los hijos y a sus proximos mas aun diuersos generos de animales, assi de la misma manera, a nuestro Noe que verdaderamente es solo justo, y solo el es perfecto nuestro señor Iesu Christo, en la consumacion y fin de los siglos, le es dicho de padre celestial, que haga para si vna arcade maderos quadrados, y que le daria mansiones y medidas llenas de celestiales sacramentos. Constituyo pues que asi es vna arca, y hizo en ella muchos y di-

uersos apartamientos y aposentamientos en los quales diuersos generos de animales sean recibidos. Es dado a este pueblo que es hecho saluo en la yglesia a todos aquellos que son hechos saluos en el arca, ora sean hombres, ora brutos animales. Mas con verdad, porque no es de todos vn y qual merecimiento, ni vn aprouechamiento en la fe, de aqui es q̄ en aquella arca, no da a todos vn y qual apolento y morada, mas diuersos altos y baxos para dar a entender que dado caso que en la sacrosancta madre yglesia todos sean contenidos, y esten debajo de vna rē, y que sean limpios con el sacramento del bap̄simo, no tempero es de todos vn mismo aprouechamiento, mas cada vno en su orden. Aquellos q̄ con verdad viuen por razonable sciencia, y que son idoneos, no tan solamente para regir a si mismos, mas aun para enseñar a los que no saben. Y porque se hallan muy pocos que se saluan con noe, y que por muy cercana propinquidad y parentesco se juntan con el, tienen figura de los que se llegan al espiritual noe christo, porque nuestro señor verdaderamente noe Iesu Christo nuestro redemptor tiene muy pocos proximos, pocos hijos y propinquos que sean participes de la sancta palabra, y capaces de sabiduria. Estos son los que estan puestos en el sumo grado, y son colocados en la altura del arca. La multitud de todos los otros animales irracionales y bestias fieras y indomables, esta puesta en los inferiores obscuros y baxos lugares, mayormente de aquellos cuya crueldad nunca pudo ablandarla dulçura y suauidad de la fe y doctrina de Christo nuestro redemptor. A este espiritual noe que dio descanso a los hombres, y quito el pecado del mundo se dize. Haras vn arca para ti de maderos quadrados. Veamos dize Origenes que maderos sean estos quadrados? Quadrado es aquello que por ninguna parte anda vacilando, mas a qualquiera parte que se boiuere, esta fixo y estable, sin se mouer a vna parte ni a otra

f. 1.
Quia ar
ca signifi
ca a la
yglesia.

Phisupra

Nota:

B 5 Estos

Joan. 1.

Math. 11

g.2 Estos son los maderos que sustentan y llevan toda la carga de los animales dentro, y de las tempestuosas olas defuera. Estos pienso ser yo los doctores y maestros de la sacrosanta madre yglesia y los zeladores de la santa fe catholica, los quales a los pueblos que estan dentro della, con palabras de amonestacion y con gracia de doctrina los consuelan, y a los que combaten y guerrear por defuera, esto es a los gentiles y hereges, que con olas de questiones, y con tempestades de contiendas, comueuen y alteran, estos los resisten con la virtud de la palabra diuina, y con gran sabiduria acompañada de razon. Estos sobredichos maderos son becunados por dedétro, y por defuera. Quiere con verdad nuestro soberano Dios y maestro, fabricador de la yglesia, que no seas tal quales son aquellos que defuera parecen a los hombres justos y santos, y dedentro son sepulchros de muertos llenos de toda inmunidia y maldad. Mas quiere que seas santo del cuerpo por defuera, y dedétro que seas limpio, puro y cauto contra los vicios y peccados, y que así mismo seas guardado con la virtud de la castidad y inocencia, esto es, y esto significa estar betunado por dedentro y por defuera.

CAPITVLO. XIII. EN EL qual mas en particular se declara, que significa la embriaguez y desnudez de noe y como todo es figurado en la persona de christo nuestro Redemptor.



Ant. Augustin declarando este alto y profundo misterio de la embriaguez y desnudez del patriarca noe, dice. Noe, el qual en la fabricacion y obra del arca, y que en su mismo nombre significa la holganza y descanso de Dios en sus sanctos, mayormente se representa en la figura de christo nuestro redemptor, el qual como fuesse labrador, planto vna viña y breniend vn vaso de vino, estuuvo del

nudo y no bien cubierto en su tabernaculo. Esto que passo así como esta dicho a aquel propriamente pertenece, y que con el caliz de la passion, en tanto grado fue embriagado, que fuesse desnudo del teugmento y cobertura del cuerpo por algun intervalo y espacio de tiempo y despues luego a la hora, despertando en la gloriosa resurreccion dieste a aquellos la bendicion que en mysterio reuerenciassen su passion. Mas a sus escarnecedores, digna y muy conueniente y eternal maldicion. Deste caliz dize el psalmista. Mi caliz que embriaga, quan preclaro y esclarécido y muy esmerado es. Y en el euangelio dixo christo a san Pedro El caliz que me dio mi padre, no quieres que lo beua? Y en otra parte, dize el mismo san Augustin, Noe varon labrador, como plantasse vna viña, y embriagado cō el vino se adormiesse y estuuvielle desnudo en su tabernaculo, y despertando del sueño, a su hijo que no auia cubierto las partes vergonçosas de su cuerpo, le impulso y echo la maldicion de perpetua seruidumbre a christo nuestro redemptor significa, el qual planto a su viña la yglesia, por cuyo amor embriagado cō el vaso de la passion, y desnudo del teugmento y cobertura de la carne que hauia tomado, resuscito al tercero dia de los muertos, así como el mismo lo dize en los cantares. Despojome de mi tunica como me la vestire. La glesia así mismo tratando este alto misterio, y mas largamente declarando le dize. Noe beuiendo el vino fue embriagado. christo nuestro redemptor de la misma manera, embriagado quando padecio, y estuuvo desnudo quando fue crucificado. Estuuvo en su tabernaculo, esto es entre los domesticos de su sangre entoncez fue desnuda la mortalidad de la carne a los Judios escandalo y a los gentiles cosa de locura, mas a los llamados de los Judios y gentiles, virtud de Dios, y sabiduria de dios porque lo que es auido y reputado acerca de Dios por cosa de locura, acerca de los hombres es tenido y reputado por cosa

Que significa los maderos guardados del arca.

*Psalm. 21.
1648. 13.*

*Augu. de
ren. i. i. 150.*

*Cant. 9.
Glo. ord.*

*Augu. de
temp. ser.
153.*

*g.3.
Como en
en la des-
nudez de
Noe es fi-
gurado
Christo.*

Isidoro. cosa de gran sabiduria. Como le viesse cham padre de chanaam burlo y escarnecio del, dando noticia dello a los otros sus hermanos Sem y Iaphet. Y sidoro de clarando este passo dize. Los ludios viédo la muerte de Christo, le menosprecia-ron mouiendo sus cabeças. Mas Sem y Iaphet, dos pueblos de la circuncision y prepucio, de la gentilidad, de la generacion Hebraea creyentes, bueltas las espaldas cubrieronle, y no le vieron. En alguna manera cubrimos la passion de Christo nuestro redemptor con velamento, esto es, le honrramos con sacramento y dando razon de su gran misterio, le cubrimos de las detraçiones y murmuraciones de los perfidos ludios. La vellidura significa aquel alto sacramento. Las espaldas, la memoria de las cosas passadas. La passion con verdad y es passada, y no se espera que aya de ser ni venir de nueuo. Chan viola, porque consintio en la muerte de su señor. Dio dello noticia, y denunciolo de fuera, porque por el es manifesto y notorio lo que estaua en la profecia secreto y oculto. Por esta cau-
8. 4
Como las cosas de Noe y de sus hijos se aplican a los perla- dos subdi- tos.
 sa y razon es hecho siervo y esclauo de los otros sus hermanos, porque la gente toda de los cristianos trae las escripturas, donde estan depositados los muy altos y profundos misterios de la ley y profetas para testimonio de la yglesia para que honremos por sacramento lo que aquella letra publica. Podemos asimismo declarar este misterio moralmente en esta manera. Acontece muchas y muchas vezes procurauo el demonio, permitiéndolo Dios que el buen perlado el qual es significado por noe que estaua primero entendiendo en las cosas espirituales y ocupado en ellas, es despues co- uertido ala codicia de las cosas terrenales, de donde se dice, que primero comé-ço a exercitar y labrar la tierra, y plantó vna viña, bu'cando las cosas immouib-les, como heredades casales y viñas, para mayor superabundancia, y de cuyo vino es embriagado, esto es, que fuera de toda medida de razon, es puesto para pō-

pa y usando mal con torpedad de gula y luxuria, y es desnuda y descubierta su torpedad por la infamia de sus personas. Son estos tales como la mona, que tanto quanto mas alta esta, tanto mas se parece su fealdad y torpedad, como parece de Salomon, del qual dize la sagrada escriptura. Como fuesse viejo, fue muy corrompido su coraçon por las mugeres, el qual con verdad era muy bueno en su iuuentud y mocedad, por lo qual nathan propheta le lleuo. Y dize, esto es amado del señor. Y muchas vezes acontece en diuersas personas que les sucede desta misma manera. En muchas yglesias y monesterios donde los perlados fué-ron muy buenos al principio, y contentos con pocas cosas, despues reynan las pō- pis, en caualladuras de cauillos y mulas en vasos y ornamentos preciosos en los mājares y beueres de preciosidad de vinos, callado (como llamamos) otros muchos vicios y males, que no son para es-creuir, porque no son menores que los antedichos, por ser desonestos y escandalosos a los pueblos. Como lo viesse cham padre de chanaam, dio dello noticia a sus hermanos. Por este que dio noticia de la torpedad de su padre a los otros, son significados los subditos cau- telosos, cauilloosos y maliciosos, que reclaman contra sus perlados, no para su correcion, mas para difusion y derramamie- to de su infamia y deshonor, y de su ma- ligna promocion, de donde cham có ra- zon se interpreta y quiere dezir astuto, sagaz y malicioso. Mas por Sen y Iafet q̃ eubrieron a su padre sus partes deshonestas son significados los buenos subdi- tos, que con deuida reuerencia y acata- miento, amonestan al perlado que (por flaqueza o por ignorancia se desmando y cayo en algun pecado) caritativamente antes que lo denuncien a la yglesia, co- uiene saber al perlado superior, que pue- de poner remedio en ello. Donde san gregorio dize. Aduerlar y icótradezir de lib. 10. c. 21. mos aquello que reprobamos. Que es 22. d. m. esto, que los hijos de noe las partes ver- gōsōas

2. Re. 11.

9. 5
 Como mu-
 chos perla-
 dos al prin-
 cipio son
 buenos y
 despues
 muy malos

Grein 23
 lib. 10. c. 21.
 d. m.

gōsōas

gonçofas de fu padre las cubren, pueſto el manto ſobre ſus ombros y andando hazia atras, y alas eſpaldas, ſino que aſi deſagrada a los buenos ſubditos, los males de ſus ſuperiores y perlados, que los encubren y ocultan de los otros aunque ſean notorios y manifeſtos a ellos. Lleuan la cobertura andando hazia atras, porque juzgando la obra y lo que ha ſido hecho y reuerenciando a ſu ſuperior y maſtro, no queriendo verlo que cubren y ocultan. O quan pocos ſu ditos ay que hagan eſto que ſan gregorio dize, mas antes muchas y muchas vezes hazen lo contrario, porque diuulgã y dizen los defectos, y faltas, las culpas y pecados de ſus perlados, lo qual es no pequeño mal, mas muy grande, y lo que peor es, muchas vezes con paſion dize mas de lo que es, y aun algunas lo qñon es, no teniendo conſideracion a la reuerencia que es deuida a los perlados, ni temor a Dios, en cuyo lugar eſtan y cuyas vezes tienen.

CAPITVLO. XIII. EN EL
qual ſe ponen algunas cauſas y razones
porque los antepaſſados viuian tã
largos dias y años.

Genſ 9.



E noe, ſi bié ſe miro) dixiameſ arriba como la ſagrada eſcriptura lo manifeſto; que viuio, nuevecientos y cinquenta años. No tan ſolamente noe viuio tã largo numero de dias y años. mas aũ otros muchos no menos viuieron por muy largo tiempo de dias y años, de los quales dizela ſagrada eſcriptura. Viuió Adam nuevecientos y treynta años, Viuió Seth nueue cientos y doze años. Viuió Enos nueue cientos y cinco años. Viuió caynan nueue cientos y diez años. Viuió Malabhel ochocientos y nouenta y cinco años. Viuió Jared nuevecientos y ſeſenta y dos años. Viuió Maruſalem nuevecientos y ſeſenta y nueue años. Viuió lamech, ſetecientos y ſeſenta y ſiete años, el qual engendro a noe que viuio

los dias y años que arriba diximos. Deſto que auemos aqui viſto, ſe puede mouer vna queſtion y pregũta, porque cauſa y razon los hombres de aquel tiempo viuian tan largos dias yaños? A eſta pregunta ſe reſponde poniendo algunas cauſas y razones, las quales dado caſo que no del todo, demueſtren, alomenos perſuaden para moſtrar, por razon viuian tan largos años. La primera es, porque la bondad de la complexion de los primeros padres. Auian ſido inmediatamente formados de Dios, y por conſiguiente muy bien complexionados y aſi diſpueſtos y aptos para viuir larga vida, y aquella bondad de cóplexion, vino muy mas a los hombres propincos y cercanos de aquel tiempo, que a los diſtantes y remotos deſte tiempo en que al preſente eſtamos. La ſegunda razon y cauſa es por la manera del viuir, porque viuian muy templada y moderadamente en ſu comer y beuer, y apartandose de toda glotonia, embriaguez y deſtemplança, mas agora por el contrario ſe viuie muy deſtemplada y immoderadamente. La tercera razon es, de parte de la bondad del mantenimiento, porque antes del diluio las coſas que nacia de la tierra, eran muy mejores que las deſpues del diluio porque las aguas del diluio fueron por la mayor parte del mar Oceano que ſon ſaladas y las aguas ſaladas cauſan eſterilidad de la tierra, y por conſiguiente las coſas que nacen della ſon muy peores, de las quales es abreciada la vida del hombre. La quarta razon es de parte de la ſciencia de Adam, porque fue formado con perficcion de ſciencia, dedó de conoció las virtudes de las frutas, y de las yeruas, y de las piedras, las quales coſas hazen mucho para conſeruacion de la vida, y prolongar la vida del hombre. La quinta del buen aſpecto de las eſtrellas ſobre aquella region, en la qual morauan en aquel tiempo los hombres, lo qual haze mucho para conſeruacion de larga vida mas por el mouimiento continuo del cielo fue mudado en el tiempo procediẽ

Genſ. 5.

ſ. 1.

*Demn-
chos hom-
bres que
vinieron
muy lar-
gos años*

*Nicolauſ
ſuper c. 5.
Ga.*

procediente. La sexta por la diuina disposicion y ordenacion que así lo dispuso y ordeno Dios, para que por la larga vida de los hombres pudiéssse tener experiencia del curso del cielo y de los efectos de las estrellas, y de las otras cosas las quales experiencias son principios de arte y ciencia (según dize el philosopho). Y porque por la larga vida de los hombres fuesse muy presto multiplicado y augmentado el genero humano. Mas y aliende de esto vemos gran anchura en la cantidad y grandeza en la naturaleza, porq̃ vnos son muy pequeños, como son los Pigmeos, que se dize ser ellos hombres de largura de vn codo tan solamente, otros son muy grandes: como son los Gigantes, de donde en el Deuteronomio se dize de Og rey de Basan. Muestra: su cama de hierro, la qual tenia nueue codos de largo, y quatro de ancho. Y sant Augustin dize que vio vn diente de vn Gigante, que si se partiera en diuersas partes se hizieran cien dientes de vn hombre de comun estatura. Pues que así es, si es tanto el exceso de vno a otro en la altura y cantidad corporal, no parece q̃ sea cosa agena de razon, que aya auido tanto excoello en la cantidad de la duracion en los hombres primeros, a los que agora son segun que la escriptura lo determina y manifesta. Mas aliende desto que esta dicho en la cantidad del durar del tiempo, parece muy gran largueza, porque los pigmeos se dize que en el quinto año engendran y al octauo año enuejecen de donde si los otros hombres tanto los exceden en la caüdad de la duracion del tiempo porque comunmente viuen setenta, o ochenta años no es de marauillar si los hombres de la primera edad tanto excedian a los modernos y deste tiempo. Algunos suelen dezir que los años de aquellos tiempos no eran de tantos meses ni los meses de tantos dias como son agora. A esto dezimos que no se deve ninguno marauillar como auemos dicho que los hombres de aquel tiempo viuiessen tan largos dias

y años y los años fuesseen de tantos meses y los meses de tantos dias, como al presente lo son porque segun lo afirman muchos doctores vno vn hombre que se llamaua Iuan de los tiempos, el qual viuió trezientos y setenta y vn años, y que así auia sido de la guarda de carlo Magno, murio en Francia en el año del señor de mil y ciento y treynta y seys. en tiempo del emperador córrado tercero, Ioseph, ho hablado de la muerte de noe y de los años que viuió y como los hombres de aquel tiempo viuián por tan largo tiempo de dias y años, dize. Noe despues del diluuio, como viuiéssse trezientos y cinquenta años, haziendo todo el tiempo de su vida con mucha felicidad y bien andança murio en el año de nuevecientos y cinquenta de su vida. Ninguno pues que así es, comparando la vida de los antiguos a la nuestra moderna deste tiempo, y a la breuedad de los años pienso ser cosas falsas y agenas de verdad las que dellos son dichas, por razon que la vida de agora no sea prolongada por tan largo tiempo, ni crea que no ayan ellos llegado a la largueza de la vida que dellos se relata. Aquellos con verdad como fuesseen religiosos esto es, que se ocupauan y exercitauan en las cosas que conuenian a la honra y culto q̃ pertenecia a la diuina naturaleza, y hechos deste mismo Dios, y como les estuuiessen aparejados los mantenimientos muy conuenientes y oportunos para viuir por mas largo tiempo, viuián recta y virtuosamente por circulos de tantos dias y años. Mas aliende desto por los gloriosos provechos los quales juntamente escudriñauan y procurauan alcançar, conuiene saber, por Astrologia y geometria, les dio Dios mas largos espacios de tiempo de viuir, las quales sciencias no pudieran notificar, exponer y declarar, sino viuiaran seyscientos años, por los cursos de tantos años es cumplido vn gran año. Pedro Comestor declarando esta palabra es es cumplido vn grã año, dize. Grã año es cum-

Marrinbi
florador
Galico.
9.4.
Que vn
hombre
no trece
tes y vein
te y una
años.
Iosephus
la 3. anti.
cap. 8.

62.
Que ay
hombres
de estatur
a de vn
codo.
D. mo. 3.

Angu. 16.
de ciuita.

63.
Como vn
diente de
vn gigante
se separa
ra si puede
rá hazer
cien dien
tes.

Petrus co
mestor an
tiquo, si e
plido

V. PARTE DEL ESPEJO

Be. ca. 36

plido bueltes todos los planetas y los lugares de su creacion. Añade mas Iosepho y dize. Testigos de lo que tengodicho, son todos aquellos que quisieron efcreuir la antigüedad, acerca de los griegos y Barbaros. Porque ciertamente Manethon que hizo la discripcion de los Egypcios y Berosio que desfforo la Caldayca, y Mochus, y Eiteo, y allende de estos Hieronimo Egypcio, que ordenaró a phenico, concuerdan con mis dichos. Asimismo Ysidoro, y Hecateo y Helanico y Acusilao, y entre estos Ephero, y Nicolao en sus historias hazen memoria de los antiguos que uiuieron mil años. Si bien se ha mirado desto que Iosepho dize, se colige (según mi parecer) sauo miliori iudicio) como los años de los antepassados eran como los de agora de tantos meses dias y horas, porque si fueran de menos los años de los antepassados bien pudieran por ventura correr a la par, o en alguna manera llegar los de agora a los de aquel tiempo y no uiera que cotraj vná vida a otra, ni vná edad a otra, porque no se excedieran mucho la vná a la otra, mas como el exceso sea muy grande, dize Iosepho que ninguno piente no ser verdad lo que de la largueza de la vida de aquel tiempo esta escripto, mas que lo tenga por aueriguado y cierto. Yo he traydo todas estas razones y dichos de doctores para mostrar lo q auemos propuesto, para que si vná razón si sola no fuere suficiente, tomando muchas juntas, parece que persuadenda a creer lo que tenemos dicho y relatado.

CAPITVLO. XV. EN EL qual mysticamente se declaran las cosas de Heliseo y de Giezi



Eclarando san'augustin estos muy encumbrados misterios dize. Muchas vezes enos dicho y manifestado a vuestra charidad, hermanos muy amados, como el bienaueturado propheta Heliseo, ay a

tenido figura de nuestro señor y saluador, y giezi su discipulo, no incongruamente tener figura de Iudas el traydor, o del pueblo de los ludios, así con verdad, como giezi seruia a Heliseo poder adquirir los dineros y pecunia, así Iudas el traydor por esta misma causa se auia llegado al saluador para vsar de fraude y engaño, y allegar riquezas temporales y terrenas. Finalmente así esta escripto en el euágelio. Porque era ladron y tenia las bolsas, y aquellas cosas que eran echadas las traya. O verdad giezi el qual pudiera merecer y alcançar la gracia de su maestro, así como su señor Heliseo la auia alcanzado de su maestro Helias, vencido por la codicia merced para in eternu ser lleno de a muy cruel lepra Iudas con verdad por amor del dinero perdio la gracia del apostela do, y con lazo y ahorcado fincio su vida. De aqui entedemos como todos los auarientos y codiciosos dentro de su anima está derramados y ynficionados de lepra de pecado naaman principe de la cavalleria que era leproso, el qual vino a Heliseo para ser curado, y sanar de la lepra, por induzimiento y amonestacion de vná esclaua suya, figuro al pueblo gentil. Aquella donzella que auia sido lleuada captiua de la tierra de Iudea y que dixo a su señora, que su señor naamá fuese al bienaueturado Heliseo, que recibiera salud y sanidad, tuuo có verdad y imagen de la prophesia, porque dado que en aquel tiempo, en sola la tierra de Iudea aya fiorecido la gracia de la prophesia, mas no se pudo hazer que su bienaueturada noticia dexalle de venir a los gentiles, que estauan vezinos y comarcanos a ella. Oyo naaman a la muchacha, y fue a Heliseo. Oyo el pueblo de los gentiles la prophesia y vino a christo. Naaman viniendo a Heliseo es hecho sano de la lepra, y el pueblo de los gentiles viniendo a christo es purgado de toda lepra de pecado. Puede así mismo (como ya dixi) giezi significar al pueblo de los Hebreos, el qual en aquel mismo tiempo,

ss.
Como giezi es figura de Iudas el traydor.

Aun. de
s. Jer. 28.

4. Reg. 5.

96.
Que Gri-
zi signifi-
ca al pue-
blo de los
Hebreos.

Mat. 27.

Acto. 8.

es herido y llagado de lepra, el qual el pueblo de los gentiles es librado y sano della. Finalmente, asi los sin vctura Hebreos en la pascion del señor clamaron y dixeron. Su sangre sobre nosotros, y sobre nuestros hijos. Entóces mereció q̄ fuesse sobre ellos derramada la lepra del pecado quando, cōtra el celestial medi- co con voz sacrilega, clamaron y dixe- ron. Quitanos lo de delante, quita- noslo de delante crucificalo. Pues que asi es en aqui mismo tiempo quedo en ellos la lepra, quando a los gē tiles passo la gracia del señor. Finalmen- te el apostolitan Pedro les hablo, dizen- do desta manera. A vosotros prin cipal- mente conuenia hablaros y predicaros la palabra de Dios, mas porque os, juz- gantes indignos de la vida eterna, mirad q̄ nos cōuertimos alas gētes esto e salus gētiles para les predicar y cōuertir. Quā do la doctrina d los apōstoles passo a los gē tiles, entónces q̄do en los uniterables He- breos la lepra y llaga del pecado. Vca- mos que sea lo q̄ Heliseo propheta aya mādado a naamaan Syro. Dixole. Ve y lauete siete vezes en el rio Iordan. Co- mo naamaan leproso oyo que el propheta Heliseo dezia que se lauasse siete ve- zes en el rio Iordan y que recibiria sani- dad indignose con extremo grado mu- cho, y que no queria ponello por obra, ni condescender a lo que se era dicho y mandado, mas despues tomando el con- sejo de sus amigos, consintio para se la- uar, y lauado, luego a la hora fue limpio purgado, y sano. Esto fue figura y signi- fico que el pueblo de los gentiles antes que Christo fuesse resucitado, por si mis- mo no crey a a Christo que hablaua, mas despues predicando los apōstoles final- mente vino al sacramento sñcto del bap- tismo. Naamaan despues de su sanidad y limpiamiento de la lepra, ofrecio dones al bienauenturado propheta Heliseo, y el no los quiso recibir. En esto entende- mos ser figura de la gracia de Christo, por- que es dicha y se llama gracia, porque se da graciosamente sin precio ni interes

alguno. Asi Christo nuestro redemptor hablando con sus sagrados apōstoles les dixo, segun parece en el sagrado euange- lio. Graciosamente lo recibistes y sin nin- gun interes, ni compra alguna y gracio- samente y sin interes alguno lo dad. Y porque todos los sacramentos y miste- rios de nuestro señor que estauan figura- dos en los Hebreos, vemos ser cumpli- dos en nosotros demos gracias a Dios, quantas pudieramos porque quando vi- niera el dia del juyzio seamos librados de oyr aq̄lla muy espantosa palabra. Y d malditos al fuego eterno y para siempre duradero. Y sea a nosotros en dērecado aquella voz deseada Venid bēditos de mi padre recibid el reyno que os esta aparejado desde el principio del mūdo. Al qual el señor con su guarda y ampa- ro nos lleue al qual es honra y imperio con el padre y Espiritu sancto in secula seculorum amen.

Mat. 18.

Math. 25

CAPITVLO. XVI. COMO

por Giezi leproso y su lepra, es enten- dido el pecador inficionado de lepra del pecado.



A manera que auemos de te- ner para dar clara y euidente demostracion, como por el le- proso Giezi, se entienda el pe- cador. Es de saber, que asi como la lepra es enfermedad contagiosa y que inficio- na a muchos, asi el peccado mortales muy contagioso, y que haze muy gran mal y daño a muchos inficionándolos y corrompiéndolos de donde en el Leui- tico era mandado que aquel que tocasse al leproso, por el tacto y tocamiento, fuesse auido por immundo y menos lim- pio. Para que se conozca como por el le- proso se entienda el pecador lo que man- daua Dios acerca del leproso traello te- mos aqui. Mandaua lo primero que fue el se echado y morasse fuera de los reales, apartado de la conuersacion y compa- ñia de los hombres sanos. Mandaua lo segundo, que tuuiesse las vestiduras des- ofidas. Mandaua lo tercero, que estu- uiesse

Leui. 13.

91:
Como el
peccado
mortal es
semejante
ala lepra

uiesse la cabeça descubierta sin gorra ni bonete, ni otra cobertura alguna. Mandaualo quarto que tuiesse la boca cubierta con la vellidura por razon que con su mal olor, ni inficionasse a los sanos. Lo quinto que mandaua era, que clamado publicasse y dixesse como esta ua contaminado y menos limpio. Si bié se ha mirado muy a la clara se nos ha mostrado, como por este leproso entiende el pecador. De donde la glosa dize. Cosas de burla y ridiculas son todas estas cosas, segun el sonido de la letra interpretadas. Para que expelido y alancado de los reales y conuersion de los hombres, el leproso el qual tiene mas necesidad de recreacion y misericordia, porque es miserable y mezquino? Mas el leproso, el peccador es. Es lo primero expelido y alancado fuera de los reales, porque es ageno de la participacion de los bienes de los justos, santos y buenos, y assi mismo de los bienes de la yglesia y de la vida espiritual. La charidad es vida espiritual, porque assi como el anima a todos los miembros que informa influye, y aun que esté distantes, como a la cabeça, y a los pies y el májar recebido del esto mago aprouecha a todos los miembros porque son informados de vna misma anima, assi a los fieles y justos que son vn cuerpo en christo, si tienen vn anima, esto es, vna misma charidad y gracia, lo q es hecho de vno aprouecha a todos, aunque el vno este en Roma y el otro en Hierusalem. Esto quiso dar a sentir el propheta y rey David quando dixo. Participé soy yo señor de todos los que tienen y que guarden tus preceptos y mandamientos dixo esto, porque tenia gracia y charidad. Son los que estan en charidad como los que viuen en comunidad bien ordenada, que el trabajo de cada vno en particular, a todos aprouecha. El trabajo del ropero, porque a todos viste, el del capatero, porque a todos calça, y el del cozinero, porque para to-

dos guisa de comer, y el que barre para todos barre, assi de los justos q estan en gracia y charidad. Que si el vno es justo y el otro tambien, quando el vno merece, tambien merece para el otro, y tanto se gozara de su gloria, como de la suya propia. Lo que diximos que si vno es justo y otro tambien, quando el vno merece tambien merece para el otro, ha se de entender en vna de dos maneras. La vna quanto al merito esencial de gracia gratum faciente y de gloria, y quanto a esto, no se ha de entender lo q esta dicho, mercede vno para otro, porque segun el apostol san Pablo. La gracia gratum faciente y la gloria correponde a las proprias obras de cada vno de donde dize. Cada vno recibira propria merced y galardón segun su trabajo. Que Dios perdone el pecado y infunda su gracia, no lo merece vno para otro inmediatamente, porque estas cosas corresponden a los proprios mercedimientos de cada vno. La otra manera se puede entender vno merecer para otro, rogando por el, que mueua Dios la voluntad de aquel por quien ora y son hechas las oraciones, q tenga el acto muy mas intenso, mas siempre permaneciendo la libertad de la voluntad, o que sea movida su voluntad para merecer quando va a hazer alguna obra, o le impide que no peque, quando por ventura auia de pecar y assi san Estevan y santa Monica merecieron. San Estevan para el apostol san Pablo, y santa Monica para su hijo san Augustin. Y tambien se dize q por los ruegos de los otros no luego inmediatamente, nos castiga Dios quando pecamos, y que no nos tome en mal estado, y esto es vna cosa muy grandiosa. Que sea esto assi (como esta dicho) pare

1. Cor. 13.
4. de. 93

Exo 32.

Daniel.

por

Glosa or.
super 136.
h. com.

Como el
leproso es
el peccador.

Psal. 117.
118.

por amor de tu amado Abraham y de tu siervo Isaac, y de tu sancto Iacob, a los quales tu hablaste. Y así dezimos que por los justos que oran por alguno, que Dios perdona toda la pena o parte de la que era deuida al pecado después de la penitencia. Y así mismo que concede victoria contra los enemigos. O concede bienes temporales, y aguarda buen tiempo no pugniedo ni castigando luego a la hora a los pecadores quando pecan conforma con ellos que auemos dicho lo que dixo Dios a Hieremias. Si estuuieren Moyses y Samuel delante de mi para rogar por este pueblo, no es mi voluntad de le perdonar. Tambien por los ruegos y suplicaciones de Abraham libro a Dios a Loth para que no pereciesse con los Sodomitas. Quanto a esta segunda manera de merecer vn justo para otro dezimos auerse de entender lo q̄ esta dicho, que quando vn justo merece que tambien merece para el otro justo q̄ esta en gracia, porque le merece algun prouecho, porque tantos quantos mas justos viuere en alguna compañía, tanto mas cuydado tiene Dios de les hazer mercedes, pues aun por pocos buenos haze Dios mercedes a muchos malos, como parece en las cinco ciudades de Sodoma y Gomorra, y Sebion, y Adame y Segor a las quales perdonaua (sien do tantos los malos que estauan en ellas y llenos de tan abominables peccados) por diez justos que viese en todas ellas. para que hiziesen penitencia, que no es pequeña misericordia, que reparados los justos cabian a cada vna de las ciudades tan solamente dos justos por los quales debía que perdonaria a la gran multitud de todos los otros malos que estuuiessen en cada vna de las ciudades. O gran vida la de la charidad y gracia, pues tan frutifera es, y llena de tantos bienes y gozos. Mas el mezcquino pecador leproso que esta fuera de los reales fuera de la gracia y caridad, los bienes hechos de los justos y sanctos y de la yglesia no le aproueche

Asi como la mano seca y muerta que no tiene anima, aunque este conjunta al brazo, no le aproueche lo que los otros miembros comen, porque no es informada de la misma anima, porque esta muerta, así si el pecador es muerto, porque se falta la vida espiritual no come de lo que los justos comen, porque esta fuera, porque carece de la charidad y gracia. En figura desto mando Dios que el leproso estuuiesse solo. Que consolacion, que plazer que alegria podria tener el solo, de donde Salomon dize. Ay yguay del solo. El pecador que esta solo, sin la ayuda de los santos, sin la ayuda de los justos, sin el fauor de la yglesia sin el socorro, amparo y ayuda de Dios solo. Ay yguay del solo pecador tiene lo segundo las vestiduras descosidas. Es de notar que entre las vestiduras cosidas y descosidas, ay esta diferencia, que si la vestidura no esta cosida aunque sea de muy precioso paño, haze tanto como sino la traxessen, porque ni cubre las carnes ni resiste al frio ni al calor. Mas si esta cosida, aunque no sea de tan buen paño honra, porque cubre el cuerpo y aproueche porque resiste al frio y al calor. Por esta vestidura se entiende la vestidura de las virtudes. Dónde Esayas dize. Cercome de vestiduras de justicia. A los que traen vestiduras aprouechanles para composura y buen parecer y componen y adornan al hombre. Así las virtudes cõponen y adornan al anima, sin las quales es andaria desnuda. De las vestiduras esta escrito el apocalipsi. Bienaueturado aq̄ q̄ guarda sus vestiduras, porq̄ no ande desnudo. Así como la vestidura no se haze de vn solo hilo sino de muchos porq̄ añadiendo hilos se haze el paño, de que se corta la vestidura así la perfecta virtud no se engendra de vn solo acto virtuoso, mas de muchos. Vn golondrina no haze verano, ni vn acto virtuoso hombre virtuoso. Que es tener el leproso, el peccador las vestiduras descosidas? El hilo con que las vestiduras de las virtudes se han de coser es la charidad, de la qual dize san Pablo

peccador leproso
agena de los bienes
de la yglesia
fin.

Eclesi 4.

§ 4.
Que las
virtudes
son vesti-
duras del
anima.
Esay. 6.

§ 5.
Como la
vestidura
de las vir-
tudes.

Hier. 15.

Gene. 19.

§ 3.
Como el
mezcquino

C La cha.

V. PARTE DEL ESPEJO

*se haze de
un solo aro
Cor. 13.*

La charidad es vn vínculo de perfeccion Hilo con que se cosen las virtudes, y poñen en perfeccion. La vestidura que no esta cosida no tiene forma de vestidura, hasta que esta cosida. De aqui es lo que los doctores Theologos llaman a la charidad forma de las virtudes. Asi las virtudes sin la charidad no se puedē llamar propriamente virtudes. El pecador tiene virtudes, mas son como vestiduras descosidas porque aunque tenga virtudes, sin la charidad, no vale nada. El pecador tiene virtudes, porque con verdad por el pecado mortal, no le pierde la fe, no la esperança no la justicia, &c. Mas estas virtudes quando estan sin charidad, sin amor de Dios y del proximo estan descosidas, porque ninguna cosa aprouechan para merito de gracia y gloria, de aqui es lo que el apostolol dize. Si tuuiesse tanta misericordia, q̄ distribyesle todos mis bienes para dar de co

1. Cor. 13.

*66.
Como las
virtudes
sin chari-
dad son de
ningun va-
lor.*

Ephes. 2.

mer a los pobres, y no tuuiesse caridad, ninguna cosa me aproucha. Si tuuiesse tanta fortaleza q̄ se pudiesse para ser que mado. Si tanta fe que passasse los montes de vna parte a otra sin la charidad ninguna cosa le aprouecharia porque la charidad es forma y lustre de las virtudes las quales tiene descosidas el pecador. Tienelo tercero el leproso el pecador la cabeza descubierta. Por la cabeza entenemos aqui la razon, de la qual dize el apostolol la cabeza de la muger es el varon Por la muger se entiende la sensualidad y por el varon la razon. Porque asi como la muger ha de estar subjeta y obediente a los preceptos y mandamientos del varon, asisla sensualidad ha de estar subjeta, debaxo del imperio y mando de la razon. Esta cabeza esta descubierta, porque asi como el que tiene la cabeza cubierta esta subyeto a la gorra o bonete de que esta cubierta, asi la razón ha de estar subjeta a Dios. Mas el leproso el pecador tienela cabeza descubierta, porq̄ sigue lo que la sensualidad quiere, perdida la obediencia

y subjeció q̄ deue a Dios. Y de aqui viene lo quarto, que el leproso, el pecador tiene cubierta la boca para los loores y alabças diuinas porq̄ no es de valor ni precio la alabça en la boca del pecador. Y lo q̄ peor y muy peor es q̄ da voz, y clama q̄ es immundo y cõtaminado, q̄ es lo quinto q̄ era mädado al leproso. Porq̄ los pecadores se glorian quando han hecho alguna cosa fea y mala, y se alegrā o regozijā en las cosas peßimas y abominables. O quā grāmle es este q̄ el pecador se alabe y glorie del mal q̄ hizo y q̄ el mismo sin verguença ni empacho alguno diuulgue y publiq̄ tus pecados, por dō le cō iusto titulo tiene figura del leproso, y asi es merecedor de ser espeli do de la cōpañia de los justos y ser pugnido y castigado de pena infernal in secula seculorum. Origenes tratado mystica y moralmente este mädamiento y ley por Dios acerca del leproso dize. Cō mucha cōueniēcia, son estas cosas referidas al anima, para q̄ quando alcançare y quitare de si aquellas cosas que de su naturaleza son muertas, sea dicha esta limpia. La ley que es espiritual otras cosas manda Manda que tenga las vestiduras descosidas, y la cabeza descubierta, y la boca cubierta. Por las quales cosas significa q̄ el que es leproso en el anima, esto es que al que esta malamente herido y llagado con pecados no le conuiene coser las vestiduras, ni cubrir las torpedades del pecado. Asi cō verdad como el que trae las vestiduras descosidas trae descubierta y pärece la torpedad del cuerpo. asisicuiene aq̄l q̄ esta cercado de pecados no cubrir sus males y grāues culpas con remiendos de pecados, ni con velamento de excusaciones porque no sea hecho sepulchro blanqueado, que por defuera parece a los hombres hermoso, y por de dentro esta lleno de huesos de muertos y de toda immundicia y falsa de limpieza. Quiere pues que asi es la ley diuina q̄ el pecador no solo no cosa las vestiduras, mas aun quiere que no cubra la cabe

Proner. 4.

*Orige ho-
me 8 su-
per L. 1. 1. 1.*

*67.
Como ori-
genes apli-
ca moral-
mente las co-
sas del le-
proso al pe-
cador.*

Ma. 23.

*ori homi-
8 su. 1. 1.*

Ecle 11.

ca, porque si ay algunos delictos de la cabeza, esto es, si ha cometido alguna cosa contra Dios, si es pecado en la fee, que ni estas cosas esten cubiertas, mas q seã publicadas a todos. porq el ruego y correcion de todos, se emiende y merezca perdon. Mas a este leproso le es mandado cubrir tan solamente la boca. Que es esto, que es mandado que tenga todas las partes del cuerpo desnudas y descu-

9.1.
*Que al q
esta la le-
pra del pe-
cador, o le
es dada la
cicra de
enseñar,
Esa. 49*

biertas, y la boca tan solamente es mandada cubrir? Por ventura no esta en descubierta, y parece que aquel que esta en la lepra del pecado le es vedado el hablar y cerrar la boca para que sea del excluda la confianza del hablar y la autoridad de enseñar a los otros. Al pecador dixo Dios. Porque relatas y cuetas tu mis justicias y tomas mi testamento por tu boca? Tenga pues que asì es cerrada la boca el peccador, porque aquel que a si mismo no enseño, no puede enseñar a otro, de donde es mādado cubrir su boca, al que obrando mal perdio la libertad de hablar y de enseñar. Dize el diuino mandamiento. Sera inmundo y apartado, estara sentado fuera, sera su conuersacion fuera de los reales. Cosa clara es q todo inmundo y menos limpio peccador, sera alañado de la compaña y ayuntamiento de los buenos y sera apartado del colegio congregacion de los santos y justos, y por esto dize y manda la ley, que su conuersacion sera fuera de los reales. O quanto deue temer el peccador este apartamiento (porque como arriba diximos) no podra tener con solacion alguna sino mucho dolor, angustia y tribulacion.

CAPITVLO. XVII. EN EL qual se muestra como ay quatro diferencias de hombres borrachos.



I bien se miro lo q arriba diximos quādo hablamos del modo q tuuo Noe para trasplātār y enxerir la vid, y de mōtissima y silueitre hazelle domestica y traella a humanos vfos fue, q tomo quatro diferencias de sangre. Sangre de leon, y

sangre de cordero, y sangrẽ de mona, y sangre de puercos, y todas juntas las puso con la vid quando la enxirio y trasplanto. En esta diferencia de sangres, se denotan quatro diferencias que ay de hombres borrachos. Vnos son muy brauos y rezios, y tanfuribundos y ayrados que no ay quien pueda con ellos que parece que estan endemoniados, segun las cosas que dizen y hazen. Porque vn̄as vezes messian y arrastran a la muger por los cabellos, y le dan feas y mortales heridas, como conocemos algunos auello hecho, y aun podriamos mostrar con el dedo algun hombre casado, que dio vna cuchillada a su muger por la cara estando borracho y si no se la quitaran la matara. Otras vezes las hazen viuir con el cardenal. Vnas vezes dan de palos. a los hijos otras vezes a los moços. Vnas vezes arrojan el plato, otras la escudilla, otras quiebran el jarro, que no ay diablo que pueda con ellos segun los desatinos y dẽuarios que hazen. Nunca cesan de vozear, que parece q quieren hundir la casa a voces, alborotan la vezindad, y muchas vezes rebueluen los pueblos, de donde dixo Salomon. La embriaguez es vozeadora y reboltosa. No temen peligro alguno por grande que sea. Porque muchas vezes saltan saltos muy peligrosos, que otro de sano yuzio no los osara saltar, ni aun el mismo los osaria atentar estando libre del vino, y en su seso y yuzio. No reuerencia al padre, ni tienen acatamiento a su madre, quebrantan todo parentesco y amistad, no se acordando de la consanguinidad y parentesco, muchas vezes toman cuchillos y espadas contra sus parientes, hermanos y amigos, de donde dize Esdras. Como beuicillen, no se acordaron de la amistad y fraternidad, mas despues de vn poco toman, cuchillos y espadas para empecer perjudicar y dañar. Estos participan en su beuer de la sangre del leõ q es el mas fuerte de los animales, que no teme cosa que le sea puesta delãte. Asì estos no temẽ a Dios

9.1.
*Que ay
vnos bora-
chos q son
como leõ*

Pro. 30.

9.2.
*Que algu-
nos berra-
chos hazẽ
deos mudo
samos.
Esdr. 3.
Pro. 31.*

9.3.
*Como no
temen co-
sa alguna*

V. PARTE DEL ESPEJO

ni a las gentes, porque no han miedo a la justicia que los aya de pugnir y castigar, ni a Dios que los ha de condenar. No temen la perdida de la honra, nula de la hazienda, pues toda la gasten en su destemplado comer y beuer, por donde muchas vezes vienen a mucha necesidad y pobreza. De estos tales dize el ecclesiastico. El obrero embriago nunca sera rico, dize esto porque por el mucho destemplado beuer y por la embriaguez gasta todo su jornal, y es impedido de trabaxar para adquirir y ganar las cosas necesarias para su mantenimiento y sustentación de su familia y casa. No temen los grandes males que de la embriaguez resultan, porque (segun dize la glosa) la embriaguez es auida por ligero vicio y pecado. Como sea detrimento de muchas buenas cosas y multiplicacion de males muy descomunales. Estos como auemos dicho en su beuer participan de la sangre del leon. Ay otro genero de borrachos muy diferentes de los que al presente auemos dicho que son como mansos corderos, que no saben hazer mal alguno que hareys dellos quanto quisieredes que con vn hilo de lana los lleuareys donde quisieredes y como quisieredes. Tienen estos tales las propiedades de los corderos mansos el cordero aunque lo atien de pies y manos los que le quieren esquilir, y aunque le quiten el velló no abre su boca para contradizeir y injuriar al que le esquila y quita la ropa. Aunque algunas vezes por se la quitar, le da buena cuchillada. Así ay algunos borrachos, que son como mansos corderos, que aunque los atien de pies y manos, y que el vino le quite el benete, y el otro la capa y el otro el fayo, y que el vino le desataque y el otro le quite el jubon, y el otro le descalce, y el otro le quite la camisa hasta dexalle desnudo en carnes. Y aunque le lleguen, no hablan palabra ni dizen mal alguno, mas como mansos corderos lo sufren con paciencia, no teniendo por afrenta los improperios y denuestos que les son hechos. Estos

tales participan y beuen de la sangre del cordero, que fue puesta en la plantacion de la vid. Ay otros borrachos que todo su negocio es, cantar, baylar, dançar, y saltar, y hazer dos mil monerías, y qual concierto ellos lleuan tel salud les venga. Comiençan de contar vn cosa y van a parar en otra. Pues en el baylar y dançar sino los traen, ellos no se pueden traer ni aun tener, quando han de echar el passo adelante le bueluen atras, y quando atras le echan adelante sin concierto ni orden alguna, y no es de marauillar, porque el que no supe tener concierto en su beuer, el no podra tener en su andar. Vnas vezes los vereys reyr otras llorar sin sentir quando lloran, ni quando rien. Vnas vezes el grimen, otras juegan a la pelota, y todo en seco, y otras predician y lo que peores que nunca caian. y si alguno les va a la mano le tienen por mortal enemigo. No saben guardar secreto suyo ni ageno, porque dizen lo suyo, y no callan lo ageno. De aqui es lo que dize Salomon. No ay secreto alguno, donde reyna la embriaguez. A vos cogan de otros mofan, contrahazen a vnos, y de otros burlan y escarnecen. Hazen dos mil vilajes de sus personas, vnas vezes se hazen como ciegos, otros como frayles otras como juglares ha ziendo (como esta dicho) dos mil monerías con sus personas. Representan farsas y procesiones, juegos de cañas y torneos, de lasian a vnos y amenazan a otros sin saber lo que dizen y muy menos lo que hazen. Otras muchas y muy diferentes cosas hazen que si las vuiessedes de relatar y contar, sena nunca acabar. Estos en su saber participan de la sangre de la mona, que fue puesta quando Noe planto o por mejor dezir trasplanto la vid, y la enxirio. Ay otros borrachos muy diferentes de todos los antedichos, los quales despues que han comido y beuido, se echan como puercos embueltos y rebueltos en las inmundicias que por vna y otra parte ha alcãçado y expelido de su cuerpo, porque

Eccles. 19

Glosa 17.

§ 4.
Como ay
algunos
borrachos
que son como
mansos cor-
deros.

§ 5.
Como ay
otros bor-
rachos que
son como
las monas

Prime. 31.

§ 61
Que ay
otros bor-
rachos que
son como
los puer-
cos.

porque

porqué no hazèn sino comer y beuer, y juntamète vomitar y orinar, y lo de mas que se calla por no ser cosa honesta para dezir ni aun para escreuir estan alli echados en aquellas immundicias como puer-
cos que se rebuelcan en el lodo y cieno. Muchas vezes se caè dormidos debaxo de las mesas donde comieron y beuierò que ni veen ni oyen ni sienten absorui-
dos del vino, priuados del vfo de la razón porque así como el sueño tiene ligados y atados los sentidos, así la embriaguez a la razón. A estos tales borrachos, dize el propheta Iohel. Despertad borra-
chos, llorad y dad ahullidos todos los que beueys vino en dulçura, porque pre-
recera vuestra boca. Despertad, conside-
rad el peligro y mal muy grande que os
esta muy propinquo y cercano, porque
os faltara la dulçura del vino, y se os cõ-
uertira en amargura eternal en el infier-
no. Donde Salomen. A quien es dado
el guay de la eterna dannacion y la mal-
dicion y infortunio del infierno? A cu-
yo padres es dado el guay y maldicion
diuina? Dize esto porque el mal del hijo
redunda en el padre. A quien son las ba-
rajas, contiendas y discordias. A quien
las hoyas de los vicios y las carceles de-
baxo de tierra? A quien son dadas las
cruces y mortiferas llagas, sin causa al-
guna, esto es, sin cuchillo ni espada, sino
que ellos mismos mortalmente se hirierò
y llagaron. A quien es la debilitacion y
flaqueza de la vista y escurecimiento de
los ojos. Por ventura todas estas cosas y
muchas mas, que aqui no se escriuen por
euitar prolixidad no son hechas a aque-
llos que se ocupan y detienen en el vino
beuiendo superflua y desordenadamen-
te y que ponen gran estudio y eficacia
en los vafos con que han de beuer y glo-
tonear? Como si hablando mas clara-
mente dixerá. Sin duda alguna todas
estas cosas y males les suceden a los bor-
rachos y beuedores. Ellos tales consu-
men y gastan los bienes de fortuna, y
los de naturaleza y los de gracia, por
que la embriaguez prouoca a muchos vi-

cios y pecados, mayormète de la abo-
minable y torpe luxuria. Estos en su be-
uer participan de la sangre del puerco, q
fue puesta quando fue enxerida la vid.

CAPITVLO. XVIII. QVE muestra en que manera los hijos ayan de honrar, y reuerenciar y acatar a sus padres.



Vanto de uen ser estimados, y
en quanta reuerencia y acata-
miento tenidos los padres de
sus propios y legitimos hi-
jos, muy a la clara nos lo ha mostrado
la sagrada escritura, en lo que nos ha pue-
sto delante de los tres hijos de Noe, Chã,
Sen y Iaphet. A Cham porq̃ burlo y ef-
carnecio a su padre le fue echada la mal-
dicion la qual comprehendio y cundio
tanto (como diximos) que alcanço a sus
hijos, y a los nietos y bisnietos, hasta ser
destruido el tribu de Cham, con toda su
prosapia y generacion. Por el contrario
a Sen, y a Iaphet, por averse auido con
reuerencia y acatamiento con su padre,
les echo largas bendiciones, segun arri-
balas relatamos y declaramos. Lo que
aqui se deue colegir es, que cada vno de
ue escarmentar en cabeça agena, y q̃ ef-
carmetado sea artero, lagaz y muy astuto
y honrar a sus padres y mayores, por-
que no se le siga semejante maldicion q̃
a Cham, o a otra de mayor ignomina y
desonra. Que los hijos ayan de honrar
a sus padres, danse para esto muchas cau-
sas y razones, que si yo las vui. lle de
traer aqui todas seria nunca acabar, por
que no faltando causas y razones que
traer, faltaria el tiempo para las poner
todas a la larga y estensamente escre-
uir y declarar. Mas no me eximiendo
del todo deste trabajo, tracre aqui algu-
nas, por donde a la clara conozcan
los hijos, la gran obligacion que tie-
nen de honrar a sus padres. Lo prime-
ro son obligados los hijos a sus propios
padres, por razon de los muchos y
grandes

Iohel. 1.

Prover. 13

§ 7.
De los na-
les que a
los borra-
chos suce-
deran.

§. 7.
Como se
dan mu-
chas razi-
ones por dõ
de los hi-
jos han de
hõrar a sus
padres.

V. PARTE DE LESPEIO

grandes beneficios que dellos han recibido. Segun sentencia del philosopho el qual recibio algun beneficio de otro es obligado por ley de gratitud a se lo agradecer y a correspondier y pagar con semejante seruicio o beneficio. Donde sancto Thomas dize. En muchas y diuersas maneras es hecho el hombre deudor a otros algunos o segun la diuersidad de su excelencia, o segun los diuersos y grãdes beneficios, que dellos ha recebido en lo vno y en lo otro, nuestro Dios tiene el mas supremo y encubrado lugar, porque es muy excelentissimo y porque del todos auemos recebido y tenemos el ser y es el principio de nuestro ser, origin y generacion. Secundariamente los principios de nuestro ser y generacion son nuestros proprios padres tambien la patria y tierra donde nacimos, y somos criados y mantenidos. De aqui se sigue, que despues de Dios deve el hombre mucho a sus padres y patria (como esta dicho). Donde asy mismo conueniene mucho a la virtud de la religion dar honra a Dios en sumo grado. Secundariamente pertenece a la misma virtud de la religion, honrar a los padres y a la patria donde nacimos. En la honra de los padres se encierra y incluye la honra de los consanguineos, y parientes segun lo dize el philosopho. En la honra de la propria patria y tierra donde nacimos y fuymos criados, se encierra la honra de todos los cociues amigos de la propria tierra y de aqui se sigue q̃ a estos principalmente se refiende la virtud de la religion y honra. Esto auido por cierto. Es de saber que quanto vno recibio mayores beneficios y mercedes de otro, tanto le es mas obligado por la ley de gratitud. Ninguno puede ser hallado en este mundo, que aya recebido de otros mayores beneficios que el hijo de sus proprios padres. Esto parece muy claro, lo primero porque dellos recibio el ser que tiene. De este tan señalado beneficio del ser, dize Aristoteles. Todas las cosas que son, desleian el ser, y por la conseruacion del ser, obran

todas las cosas segun su naturaleza. La razon de lo que auemos dicho es, porque este don de tener ser dado de Dios a la naturaleza, es muy grande y que asy mismo le dio a la criatura de tal manera que sin el tal don, ninguna cosa puede tener ni alcanzar el hombre. El ser con verdad es fundamento de todos los bienes temporales, corporales y espirituales. O hijo (pues que asy es) qualquiera que seas considera y piensa muy bien que no tienes vida, no virtudes, no riquezas, no hermosura, no sciencia, no la gracia de Dios, y finalmente no podrias alcanzar la vida eterna si primeramente no tuvieras ser, quoy o dō tã excelsa (despues de Dios) le recibistes de tus padres, por cuya causa y razon los deues honrar reuerenciar y acatar. La razon que para induzirta a esto quete tengo dicho, te pongo delante tus ojos, es esta. Si vno te diessse vna vestiura de brocado de gran estufa y valor, y con esto muchas y muy grandes riquezas, le auias de honrar y eras obligado a ello por la ley de gratitud, quanto mas a tus padres, de los quales tantos y tan grandes bienes has recebido? Donde el eclesiastico dize. Hónra a tu padre, y no oluides los gemidos de tu madre. acuerdate q̃ sino fuera por ellos, no tuuieras el ser, ni fueras nacido, pagales lo mucho que les deues, y que dellos as recebido, correspondiendo a sus necesidades, y supliendo sus faltas y menguas.

CAPITVLO. XIX. EN EL qual se pone como los hijos han de considerar lo mucho que han recebido de sus padres.

Muchas y muchas cosas son necesarias despues del ser, al que vive en esta vida presente porque le es necessario, para que no muera ni perezca mantenimiento y sustentacion corporal mayormente

De lo que
cho que
nuestros
ha recib
do de sus
padres.

Eccle. 7.

Echi.

S. Tho. 2.
q. 101 ar.
ti. 1.

6.
Como el
hombre es
diuersas
maneras
es deudor
a otro.

Philos.
Ethics.

Philos. 2.
de anima.

en la tierna edad. Tiene así mismo necesidad de ornamento y vestidura, para cubrir su desnudez, y tiene necesidad de otras cosas muchas que no menos son necesarias que las antedichas, que se requieren que tenga después del ser, para su conservación. Dime

De muchas cosas que los hijos an recibido de sus padres
 3.º. yo te ruego, o hijo, qual quiera que seas de qualquiera estado y condicion, quien te dio y da todas estas cosas fino tu padre y madre? Pensaste por ventura en algun tiempo, como tenias necesidad de ser criado y recreado en tu tierna y infancial edad, y que por ti mismo nolo podias alcanzar, y como ellos te lo dieron y recebiste dellos? Tu madre te dio leche de sus pechos, que no es sino sangre cozida en ellos. Piensa quantos dolores, quantos trabajos, quantos desabrimientos, quantos sin sabores, y quantos fastios sufris, por amor de ti, de tal manera, que ninguna cosa por muy sabrosa que fuese y dulce, le fue sabrosa a su gusto en el tiempo q̃ te truxo en su vientre. Quantos y quan excessiuos dolores sintio en el parto por amor de ti. Puesta a trance de muerte, y en codicion de perderla vida, como muchas la an perdido en semejante trance y parto. Piensa así mismo como después de aver nacido y salido a la luz desta vida presente, quantas vezes te empañó y embolvió en pañales limpios, y limpio tus inmundicias, porque reposases y descansases? Quantas le desuelo, porq̃ tu dormieses. Quantas malas noches y peores dias llevo, porque tu las llevases buenas? O hijo preguntote y ruegote que me digas, quien por ventura te ensenó andar y a hablar? Quié en tu tierna edad, quando eras moço lo te guardo de muchos peligros, y de todas las cosas q̃ te podian dañar y empecer? Quien te provee de comer, vestir y calçar? Quando por vêtura lloraste, que tu madre no echó los ojos a derramasse lagrymas contigo? Y si algunas vezes no las derramaua con los ojos corporales, las derramaua en su coraçon y anima. Quantas estuixiste enfermo,

que no le llegasse al anima tu enfermedad? Porque si tu la sentias en el cuerpo, con muy crecido dolor y sentimiento la sentia ella en el anima. Quien te hizo q̃ aprendieses la ciencia y arte que sabes? Quien te puso en el estudio con grandes espensas y gastos, fino tus padres? Ellos procurauan los dineros, y gastauas los tu. Desuelauanse ellos y dormias tu. Trabajauan ellos y descansauas tu. Ayunauan ellos y comias tu. Luntauan y allegauan ellos, quitâdolo de la boca y poniendolo en la bolsa por amor de ti, y para ti, y espendias lo tu con tanta largueza y prodigalidad, como si en casa de tus padres manara el oro y corriera como fuentela plata. Por ventura no hrizieron todas estas cosas tus padres por amor de ti? Oye, oye pues que así es a sancto Hieronymo que te dize. Acuerdate de tus padres, porque tal eres por cuyas manos recebiste los acrescentamientos, con otros muchos y muy crecidos beneficios. Colige de aqui, o hijo si tanto es vno deudor de otro, quanto del recibio algun beneficio, y tanto mayor deudor, quanto mayor beneficio recibio, quanta y quan grande es la tuya y la obligacion q̃ tienes para honrar a tus padres, de los quales tantos y tan señalados beneficios as recibido. Donde dize el Philosopho. A los padres no les podemos pagar, ni dar cosa equivalente a lo mucho que les debemos. Esta deuda tan conocida podremos en alguna manera pagalla, con honralllos, acatalllos y reuerenciallos, pues para ello ay tan justa causa y raxon y para que en todo y por todo los tengamos sobre nuestros ojos.

CRPITVLO. XX. EN EL
 qual se pone vna question. Qual amamas el padre al hijo, o el hijo al padre. Es de notar.

V. PARTE DEL ESPEJO



A segunda causa y razon que se da, por donde deuen los hijos honrar a sus padres, es por razon del amor, porq̃ el amor segun el philosopho dize, ha de ser reciproco, esto es, que el que es amado deca sto amor, que el asy mismo ame al que le ama. Los padres aman mucho a sus hijos, y aun aman los con tan excelsiuo amor, que los aman mas que son amados dellos. Para que esto mejor se conozca, quiero mouer aqui vna piadosa questio y pregunta, y es esta. Qual ama mas el padre al hijo, o el hijo al padre. Respondiẽdo a esta pregunta, con breuedad, dezimos q̃ ama mas el padre al hijo q̃ el hijo al padre. Para en proua de sto pòdre aqui tres causas y razones, segun que las pone el philosopho las quales son estas. La primera es y se puede llamar de antecuentr, porque el amor del padre preuene y anteciene el amor del hijo. El amor del padre acerca de sus hijos es muy antiguo y mas que el de los hijos acerca de sus padres, por donde es muy mayor y mas eficaz, y mejor, asy como el azeyte, que tanto quanto es mas antiguo, tanto es mejor y de mas eficacia y valor. Antes que fueren los hijos concebidos, y a los desleuau sus padres, y no vian la hora que tenellos. Quando son ya concebidos gozante mucho y muy mas quando ban ya nacido, y en sus natiuidades suelen hazer grandes regozijos y fiestas con ocaõ vezinos y llaman parientes y amigos en señal de gran gozo plazer y alegria que ha recebido en su nacimiento. Quando los tienen en sus brazos no menor plazer y alegria, y muy mas quando los tienen a su mesa, y muy mas sin alguna comparacion quando los veen puestos en algun estado de honra, o dignidad, lo qual tanto mas acrecienta en ellos el gozo, plazer y alegria, quanto es mayor el amor que les tenian. La segunda razon que da el philosopho, por donde el padre ama mas al hijo que el hijo al padre, es por razon de la certidumbre, porque los padres son mas ciertos que el hijo sea suyo, que no el hijo tiene cer-

tidumbre que sea su padre aquel q̃ cree que lo es. De las madres no ay duda alguna, sino que saben de cierta certidumbre, ser aquellos sus hijos y auellos ellas concebido y parido, la qual certidumbre no la tiene el hijo, salvo por lo que le fue dicho, o por algunas señales, por las quales vienen en conõcimiento que sean aquellos sus padres. Visto hemos muchas vezes quando los niños son dados a criar tener por madres proprias a las amas q̃ los crian hasta dalles noticia de la verdad, y les manifestan quien es su padre y madre. De aqui se sigue q̃ mucho mas ama el padre y madre a sus hijos, que son amados dellos. Los legistas manifestan la causa deste amor diziendo. La causa porque engendramos y procreamos hijos es, porque por la generacion y procreacio dellos, despues que partieramos desta vida, dexemos de nosotros casi perpetua memoria en el siglo aduenidero. De aqui asy mismo se sigue que quando alguno muere dexando hijo o hijos su cellor de sus riquezas y heredades, q̃ no le duele tanto de su muerte, como quando no dexa heredero ni succesor alguno. Onde el ecclesiastico dice. Muerto es su padre, y casi no es muerto porque dexo otro semejante a si, esto es, a su proprio hijo. Esta es la causa y razõ por donde los padres desean que sus hijos viuan despues dellos. S. Chrisostomo hablando del amor que los padres tiene a sus hijos y los hijos a los padres dize. El humor de la rayz sube a lo alto de las ramas mas no decide de las ramas a la rayz, asy el amor y charidad va de los padres a los hijos mas no buelue en aq̃ grado de los hijos a los padres. El padre y madre son verdad son rayz de los hijos, y los hijos son la flor y el fructo de sta rayz. La tercera razon que da el philosopho por donde aman mas los padres a sus hijos que son amados de ellos, es por razon de la participacion porque cosa muy natural es, q̃ el todo ame muy mas a la parte, que la parte al todo. El parto y lo que del nace, es parte de las entrañas segun dicen los canonistas. Dado que

philos. 8.
Epicu.

N. 114.

Philos. 2.
Epicu.

g. 4.
Qual ama mas el padre al hijo o el hijo al padre.

g. 5.
Prueba se como ama mas el padre al hijo q̃ el hijo al padre.

Inriscent-
sultuete,
liberaria
de ver. f. 2

Eccle. 30.

Chry. sup.
Ad 11. c. 9.

32 g. 5. r.
tunc. l. 1. u.
l. 1. u. de
confessio.
4. si ad m.

que el hijo tenga todo su ser del padre juntamente, mas segun el philosopho mayor porcion es la de la substancia de la madre en el cuerpo del hijo q̄ de la substancia del padre: de aqui se sigue q̄ mucho mas ama la madre al hijo q̄ el padre por que conoce que tiene mayor parte en el que el padre. Mas dado caso que esto sea

16.
*Qui ama
mas ama
dre al hi-
jo que el
padre.*

así porque el amor se contrae, y la amistad se adquiere, por razon de morar, hablar y conuersar juntamente, segun dize san Augustin. Las madres mas acostú-
● bran morar y estar, hablar y conuersar con sus hijos, que los padres por donde en ellas se engendra mayor amor y amistad. Mas y allende de lo que esta dicho,

17.
*Como por
razon de
las hijas
son ama-
das de las
madres.*

la muger naturalmēte tiene muchos mas defectos que el varon. Por donde muchas vezes serian aborrecidas de sus maridos, mas por razon de los hijos que engendran en ellas son soportadas y sobre llevadas las mugeres en sus defectos y flaquezas, y así mismo amadas y bien queridas. Por muy grande y señalado don es ouido, concebir parir, y criar la muger hijos, por cuya causa y razon es amada y biē querida de su marido. Pues como la muger conozca que el amor q̄ su marido le tiene procede por razon de los hijos, ama muy mucho mas a los hijos, y con mayor aficion se aficiona a ellos que el padre. Manifiesta esto el philosopho Aristo. mas claramente por otra razon y es, aquellas cosas por las quales trabajamos y sudamos mucho, y q̄ nos costará muy caro, muy mas las amamos que las por que no trabajamos tanto ni nos costaron tan caro. La madre muy mas trabaja y suda y mas le cuesta el hijo en traerle en su vientre, en parirle y criarle que al padre por dōde ama muy mas la madre al hijo que el padre. No obstante lo que auemos dicho no por esto se ex-
● cluye el amor por muy grande con que el padre ama a los hijos y así q̄ son amados los hijos de su padre y madre en tal grado que los aman mas que así mismos. Este amor paternal de padre a hijos se manifiesta en el gran rey David. El

18.
*Como la
madre a-
ma mas al
hijo q̄ el
padre.*

qual aunque su hijo Absalon le echo de su propia casa y palacio real y de la ciudad de Hierusalem, y le quiso priuar del reyno, por cuya causa, aymo muy gran exercito contra el y con esta afrenta otras muchas que le fueron hechas de su hijo Absalon por esta causa y razon. Muerto Absalon (como murio alanceado) y das las tristes nuevas de su padre David, y mouido de gran piedad y amor paternal, no piensa en la aleuosia de su hijo, no en la traycion, ni en la conspiracion y levantamiento con que se alço contra el.

2.º. 19.

No dixo mi hijo me queria tomar y usurpar el reyno y gouernacion real. No dixo traydor y aleuoso fue contra mi. No dixo echome de mi casa y palacio real. No dixo con enemistad capital, como si fuera mi mortal enemigo me procuraua la muerte. No dixo con razon es muerto de tan desatrada muerte alanceado, y muy biē lo merecia, castigado ha sido conforme a su culpa y pecado, quien tal haze que tal pague. No dixo niuguna de estas ni otras cosas. Mas vencido del piadoso y paternal amor fue compelido a llorar y derramar muy tristes y amargas lagrimas, y buscando lugar solitario, subio a vna sala que estaua sobre la puerta, y lloraua muy amargamente de los ojos, y llorando dezia, O hijo mio Absalon, Absalon hijo mio, quien me biziera a mi esta merced tan señalada que yo muriera por ti Absalon hijo mio, hijo mio Absalon. O hijos muy mas crueles que toda crueldad que maltratas a vuestros padres considerad la inmensidad del amor de vuestros padres quan grande sea y honradlos y temidlos, reuerenciadlos y acatadlos. Mirad lo que san Hieronimo dize a cada vno de vosotros, sea ati gratia la vida de tus padres, pues a ellos es muy grata y agradable la tuya mas que la suya propia, pagales en la misma moneda, amalos pues que te aman honralos, y acatalos con muy grã humildad y reuerencia, y no con menor su-
● jeccion y obediencia.

19.
*Que en
David se
muestra el
amor q̄ el
padre tiene
al hijo.*

hieron.
li. de bono
ran paren-
tibus.

V. PARTE DEL ESPEJO
CAPITVLO. XXI. DON-
de se prueua por muchos exemplos
que los hijos han de honrar a
sus padres.



Velos hijos ayan de honrar a
a los padre, prueuale lo terce-
ro por muchos y muy grandes
exemplos, segun se siguen. El

primero y principal es de de nuestro redemptor Iesu christo, del qual honrando a su sanctissima madre y al sancto Ioseph de quien algunos pensauan yaunque no con verdad, que era hijo, porque solamente era hijo, porque solamente era esposo de la soberana virgen, dize el euāgelista san Lucas. Descendio con ellos a Nazareth de de Hierusalem, y estava subdito y sujeto a ellos con toda reuerencia y acatamiento. Del rey Salomón dize la sagrada escriptura, que viendo que su madre Bribabe venia a donde el estava seleuanto de su silla y throno real, y la salio a recebir, ala qual adoro con mucha reuerencia y acatamiento, y mando que fuesse puesto el throno de su madre junto cabe el suyo, a su mano derecha, en el qual la hizo sentar. Sentada pues la madre dixo al hijo. Vna peticion y merced te quiero demandar, a la qual respondu el hijo diziendo. Demanda madre mia todo lo que quisieres y por bien tu vieres, porque no es cosa justa que yo buelua mi rostro de ti, ni dexé cumplir tu peticion y demanda. Otro exemplo muy digno de notar pone Eutropio coronista Romano, y puso el caso desta manera. Fue vn varon ciudadano Romano que se llamaua Coriolano, el qual como fuesse consul en Roma fue elegido de todo el senado por capitán general para las guerras y batallas que se auian leuantado contra el senado Romano. Elegido en capitán, se dio rá buena maña que vencio a los Focas y a los Coriolanos, de donde le vino llamarse Coriolano. Este Coriolano como despues de vencidas las muy reziás, mortales y crueldades, y despues de las muy loables victorias y triumphos boluiesse a Roma,

el senado Romano en lugar de gualardonarle los muy grandes trabajos y mortales guerras con señalados triumphos y honra, como lo solian y acostumbraua hazer, mostrandose ingratos y desconocidos, le deserraron de Roma a los lugares y tierras de aquellos sus capitales enenigos, a los quales auia vencido, enseñoreado y subjetado, a la publica y imperio Romano. Coriolano viendose así de seruido entre sus enemigos, viuiendo con ellos muy graciosa y amigablemente de ellos constituydo por capitán general contra los Romanos. Coriolano tomando el cargo que le era dado, conquistaua la tierra de los Romanos. El qual despues de auertomado muchas tierras y ciudades de los Romanos para los Focas, pulso y asienso su real sobre la ciudad de Roma con muy gran exercito, atalando, y destruyendo todo el campo y tierra de los Romanos, y haziendo otros muy grandes estragos y males, segund cuenta Frontino historiado. Como los Romanos se viesse puestos en tanta necesidad y afrenta, embiaron por embaxadores a Coriolano ciertos oradores de los mas principales de toda Roma para que de parte del senado le hablasen. Como los oradores fueron a Coriolano para hablalle de parte del senado, embiolos sin respueita, ni aun lesgido audiencia alguna. Visto de los Romanos como Coriolano, no auia querido dar audiencia a los oradores, acuerdan de embiar otros embaxadores, a los quales Coriolano, no dio lugar para que fuesse recibidos en los reales. Como esto viesse los Romanos embiaron por embaxadores a los sacerdotes vestidos con sus vestiduras y insignias sacerdotales los quales hizieron muy menos que los que antes dellos auian ydo. Las matronas Romanas oyendo y sabiendo todo lo que passaua (como Coriolano no auia querido dar audiencia a los embaxadores Romanos) todas juntas fueron a Veturia madre de Coriolano y a su muger Voluntia para lleuar a la madre y a la muger y a dos hijos que tenia de ella. Coriolano

Lucas.

Reg.

Fronto.
m. de re
romulaz.

Eutropio
historia
graphus.

f. 1
De vniuersi
pio muy
sabido
vno q por
hizar a su
madre de
cerco a
Roma

Valer. li 3
rubrica d
pietate
ga paron-
tes.

lano al real de los enemigos, para que con sus ruegos y suplicas librasen la ciudad de los enemigos, lo qual era cosa muy dificultosa librar con armas, como lo cuenta Valerio hystoriador Romano. Como todas juntas viniesen al real de los enemigos fue dello dada noticia a Coriolano diziendo. Sabe señor que muy gran multitud de mugeres Romanas estan junto al real. Como Coriolano oyo menospreciolas y no las tuvo en nada. Vno de sus familiares llegando se a el, le dixo. Sino me engaño y mis ojos no me mienten, tu madre y tu muger y todos tus hijos estan aqui presentes. Como Coriolano oyo dezir que esta ua a la su madre luego a la hora sin detrimiento ni tardança alguna la salio a recibir, y como la quitiesse abraçar, dixole su madre. Antes que recibas tu abraço, quiero que me digas si he venido a enemigo, o a hijo? O. si por ventura tengo de quedar cativa en los reales. Para esto me ha traydo la larga vida y senectud, para que juntamente te viesse desterrado y despues cruel enemigo. Podiste atalar y asolar esta tierra que te engendro, en la qual sayste nacido y criado? Si yo no te engendrara nunca Roma fuera guerra en cópuitada. Si yo no tuuiera hijo, libre me fuera en mi propia patria y tierra. Coriolano oydas las muy lastimeras palabras de su madre, respondiolo, diziendo. Has madremia impugnado, guerreado y vencido mi corazón, y mi muy gran ira y saña que contra los Romanos tenia concebida. Pues que asi es yo hago merced y doy la propia patria y tierra a tu vientre. Quiso dezir en estas palabras Coriolano. Por amor de ti madre mia que en tu vientre me concebiste y del me pariste, yo perdono a la patria y tierra contra la qual con justa causa y razon yo estaua ayrado. Dichas estas palabras luego a la hora Coriolano alço el real, y fue librada la ciudad y tierra de los Romanos de las armas y manos de sus capitales enemigos y contrarios. De notar es, que lo que no pudieron alcan-

carlos vnos ni los otros embaxadores que fueron embiados la primera y segun da vez, ni los sacerdotes que fueron la tercera vez vestidos de las velliduras y insignias sacerdotales, lo alcanço y acabó el amor materno, por cuya reuerencia y honra fue librada la ciudad y tierra de Roma. O Christianos si tanto valio y pudo el amor materno que por su reuerencia y acaramiento, el infiel y pagano dexó la persecucion de la ciudad Romana, a la qual con justa causa y razon perseguia, porqué vosotros no reuerenciays y honrays a vuestros padres, de los quales tales y tantos dones autys recebido y de cada dia recebis? No os mostreys pues que asi es ingratos y del conocidos.

CAPIT V LO. XXII. E NEL qual se ponen seys cosas que han de tener y guardar los hijos con sus padres.



sto que entre manos tenemos para sacar lo mas en limpio a cerca de la honra con que los hijos han de honrar a los padres quiero poner aqui vna piadosa cuestion y pregunta, y es esta. Pregunto, a que, y quales cosas especialmente son los hijos obligados a vsar con sus padres? A esta cuestion y pregunta respondiend con Alexandre de Alex dezimos, que son obligados a tener y guardar seys cosas. La primera son obligados a los amar, porque en muchos y diuersos lugares de la sagrada escriptura esta escríto y mandado amaras a tu proximo como a ti mismo. Preguntote o hijo, quien es mas tu proximo, y mas propinquo, a ti, que tu padre y madre? Sin duda alguna has de responder, que ninguno, porque el padre y el hijo son estimados auidos y reputados ser vna misma persona, segun sentencia de Iustas. Donde Hugo de santo Victore dize. Asi como sobre todas las cosas auemos de amar a Dios, asi sobre todo los hombres, so-

Alexánder
in 3. par.
super 4.
praecept.
Mathe. 4

L. f. C. m
p. b. Hn-
go in l. u.
do sacra-
mentos

mentis

92.
De como
Coriolano
abraça a
su madre
y de lo que
por amor
della hizo

V. PARTE DEL ESPEJO

mos obligados a amar a nuestros padres, y el amor de corazón muestrele co-
 obras, y para q̄ pueda dezir con Christo, *Joan. 14.* *Eccl. 31*
 aquello q̄ esta escripto en el euangelio. Por
 que conozca el mundo que amo a mi pa-
 dre. Es de notar que debaxo de este nom-
 bre, padres son entēdidos todos los acē-
 dientes, como son padre y madre: aque-
 lo y aguelo, visaguelo visaguelo, &c. De-
 baxo deste nombre hijos son entendi-
 dos, no tan solamente los hijos y hijas,
 mas aun todos los nietos, y los decendie-
 tes dellos. Mas ay dolor, y otra y otras
 vezes digo ay dolor, q̄ el dia de oy, muy
 rara se halla la piedad y amor de los hi-
 jos acerca de sus padres, y lo que pear y
 muy peor es que son hallados algunos
 tan indisciplinados y tā agenos del amor
 paterno, que vnos los maldizen, y otros
 les desleian la muerte por heredar sus ri-
 quezas y heredades, y así con lengua
 maldita vnos dicen. Quando ha ya de
 acabar y morir este viej? Otros dicen.
 Que haze aqui este viejo comiendo el
 pan de los niños q̄ mucho aya de auer
 que estuuieste debaxo de tierra? No así
 malos y peruerlos hijos, no así sino cō
 amor verdadero deueys desleir la vida
 larga de vuestros padres, así como ellos
 os la desleian a vosotros. Lo segūdo que
 han de guardar los hijos con sus padres
 es temor filial, porque escripto y manda
 do es lo Cada vno tema a su padre y ma-
 dre. Para que esto mejor se ponga por
 obra deu en los padres de tal mane a con-
 uersar con los hijos, que de su conuersa-
 cion, laquen reuerencia y acatamiento
 y temor. Deuen los padres conuersar cō
 sus hijos con grauedad y no con liciua-
 dad, con honestidad y no con dissoluc-
 cion con exempliandad, y no con vida
 mala, porque de allí laquen los hijos re-
 uerencia y temor. La razon desto q̄ aue-
 mos dicho, es porque la mucha familia-
 ridad, trae consigo menorprecio. De tal
 manera deuen conuersar los padres con
 sus hijos, y los perlados y superiores cō
 sus subditos y inferiores que no sean de
 ellos menorpreciados y en poco tenidos.

Denen pues que así es, los padres, para
 que sean temidos de sus hijos, guardar
 aquello que el eclesiastico dize. No des
 poderio a tu hijo sobre ti mismo. en toda
 tu vida y no des a los otros tu possessiō *Nola.*
 y heredad, porque por ventura de spues
 no te pefe de la auer dado, y andes men-
 digando y demandando de puerta en
 puerta. Donde san Hieronimo dize. Sea
 dado amor a los padres, mezclado con fi-
 nal temor. Son lo tercero: los hijos obli-
 gados a obedecer a sus padres en todas
 las cosas (saluo si fuesen contra Dios).
 De aqui es lo que el apostol san Pablo di-
 ze. Hijos obedeced a vuestros padres en
 el señor, porque esto con veruad es con-
 sa muy justa y razonable. De Socrates
 philosopho se escriue auer dicho. Al hi-
 jo modesto y virtuoso nunca se parece
 graue ni penoso lo que el padre le man-
 da. Donde el apostol dize. Hijos obde-
 ced a vuestros padres en todas las cosas
 Esto que el apostol dize se ha de enten-
 der (segun dize Alexander de Alex.) en
 todas las cosas que son justas, santas y
 buenas, y no en otra manera. Lo quarto,
 son los hijos obligados a honrar y reue-
 renciara sus padres. De aqui es lo que el
 philosopho dize. Los hijos deuen a sus
 padres deuda muy conocida, conuiene
 saber, honra reuerencia y acatamiento. *Solan Phi*
 Entre las leues q̄ Solon philosopho man-
 do que fuesen muy guardadas (las qua-
 les el auia dado) ue la vna, en que man-
 do y dixo Honra a Dios sobre todas las
 cosas, y ten en reuerencia y acatamiento
 a tus padres. Mas ay dolor, que el dia de
 oy casi ninguna reuerencia, ni acatamie-
 to, ni honra tienen los hijos a sus padres
 dexando de considerer, que la gloria de
 los hijos son sus padres, segun lo dize el
 eclesiastico. Donde san Ambrosio dize
 El primer grado de reuerencia y de ho-
 nor es que aquellos que Dios quiso que
 tuuiessemos por autores y padres q̄ no
 engendrassen los hombres con serui-
 cios, y que nos guardemos de los inju-
 riar, denostar y enojar. La honra que es
 deuda a los padres, ni con el rostro, ni
 con

84.
 De lo que
 as en los
 malos hi-
 jos contra
 sus padres

85.
 De lo que
 as en los
 malos hi-
 jos contra
 sus padres

86.
 De lo que
 as en los
 malos hi-
 jos contra
 sus padres

Hieron.
 vni supra
 Ephr. 6

86.
 Quoniam
 in omni
 saepe
 Socrates
 in deo
 Phi 113

Alcanti,
 vni supra

Solan Phi
 sapient.

87.
 Como los
 hijos han
 de reuer-
 encia a sus
 padres,
 Eccl. 31
 Ambros.
 de super. 12
 Eccl. 31

con señales y muy menos con palabras y obras ha de ser perjudicada en cosa alguna.

C R P I T V L O . X X I I I . E N E Z
qual se declara vna autoridad del Ecclesiastico, que pone muchas cosas q los hijos han de guardar con sus padres, son dignas de notar.

61.

Quelos hijos han de consolar a sus padres



O quinto, a que son obligados los hijos de guardar con sus padres, es, no les dar pena ni tristeza alguna. Códichos ni con hechos, ni de palabra ni de obra, ni en otra manera alguna: mas deuen siempre consolarlo en todas las angustias trabajos y tribulaciones, segun su posibilidad, de donde el Ecclesiastico dize. Hijo recibe la vejez y senectud de tu anciano y viejo padre, y no le entristezcas en su vida y si faltare en el sefo perdona le y no le menosprecies en tu virtud. Estas palabras del Ecclesiastico son mucho de notar y ponderar, porque en ellas dize cosas muy señaladas, que han de guardar los hijos con sus padres. Dize lo primero. Recibe, esto es con amoroso afecto y con beso de gozo, y abraço de alegría le consuela. Lo segundo diz, Su vejez, porque muy penosa y trabajosa es la vejez a los otros, y muy mas al que la sufre y sostiene de donde Tobias el viejo llamo a su hijo baculo de su senectud y anciana edad, dando en esto a entender, que el hijo ha de ser baculo con que sea sustentado su padre y pueda llevar las pesadumbres y desabrimientos de la vejez, O quan dulce bocado y nonibre es, padre o madre. O quan grata y agradable palabra es al padre hijo o hija. Madre y hija (dize San Hieronymo) son nómbres de piedad, vocablos de amor, vinculos de naturaleza q ligán a la madre con la hija, y a la hija con la madre. De aqui es lo que los Iuristas dicen. No ay nombre alguno mas dulce que el nombre del hijo. Lo tercero, que en la antedicha auto

Inti de lo rando pa rentibus.

Le libero rum ff de verb. sig. nifi.

ridad se dize es. Dê tu padre. Como si mas claramente dixera. Mira que no es de extraño, sino de tu padre, no de enemigo, sino de tu padre, no de esclauo, sino de aquel que te crio, engendro y sustentó, de aquel que entrañable y cordialmente ama, Sant Hieronymo, dize, Sea de ti o hijo sustentada la vejez de tus padres, y pagales en la misma moneda con obras los muy grandes beneficios que dellos has recebido. Lo quarto dize la autoridad. No los entristezcas en su vida. Quiso dezir en estas palabras el Ecclesiastico. Guardate que no los entristezcas con palabras ni con señales, y muy menos con obras, ni en otra manera alguna. Donde Sant Hieronymo dize. Ninguno con palabras ásperas y dellabridas perjudiq al paternal afecto y amor. Todo lo que las lenguas de los hijos son naren y habladen sea que deleyte a las orejas de sus padres. Añade mas lo quinto la autoridad del Ecclesiastico, y dize. Si faltare y desfalleciere en el sefo, perdona le. Quiso dezir. Si por ventura hiziere algunas cosas no tan rectamente, o si dixere algunas palabras ridiculosas, o de niño, y no tan cuerdas ni tan miradas, como auian de ser, no te rias ni burles del, ni le digas alguna inuria, con que le seas molesto y enojoso. De aqui es lo que Sant Hieronymo dize. Tiene con verdad la vejez, vna edad de infancia, Hablo desta manera, como si hablando mas claramente dixera. Trae a la memoria las cosas pueriles de tu niñez y infancia, y acuerdate de la paciencia que en ellas tuuieron contigo tus padres, en sufrirte y tolerarte. Acuerdate que quando tu llorauas, turbauas toda la casa, inquietauas a toda la familia de asfloslegauas a los que reposauan, y despertauas a los que dormian, y hazias todas estas cosas y otras semejantes a estas. La edad infantil suele ser molesta, y enojosa a sus padres, y penosa a los modesticos. Mira que ellos te halagauan y regalauan, por que no llorasses, y con mucha paciencia sufrieron y toleraron tus miserias, defe-

Ubi supra

Vbi supra

Nota.

§. 2.

Que ro han de. en ir a hacer los hijos a sus padres

Nota.

V. PARTE DE LESPEIO

tos y faltas. No quieras pues que así es, escarnecer y burlar de tus padres como Cham, el qual fue maldito de su padre Noe, porque estando durmiendo. y no muy honestamente cubierto, burlo y escarnecio del. Lo sexto concluye la autoidad sobredicha, diciendo. Y no le menosprecies en tu virtud. Con verdad, mu-

43.
*Quena ha
de menos-
preciar los
hijos a sus
padres.
Nota.*

chas virtudes naturales tiene la juventud, la qual como no tenga experiencia de los muchos y grandes males que ay en las edades, menosprecia a sus padres porque carecen de las virtudes. No quieras (pues así es, o hijo mancebo) menospreciar a tu anciano y viejo padre, porque tu estas sano, y el enfermo, tu fuerte, y el flaco, tu alegre, y el triste to que en todos tus sentidos estas muy poderoso, y el esta ciego y arrugado sin dientes y me dio ciego que carece y le falta la vista, mas dado caso que esto sea así (como lo es) honrale y sobrelleualo en su cana da vejez.

CAPIT V LO. XXIII. QVE
manifiesta como se ha de entender el mandamiento de honrar padre y madre.



O sexto en orden, de lo antedicho principal, ay son obligados los hijos de guardar a sus padres, es, socorrer, favorecer y ayudar los y seruillos en todas sus necesidades segun su posibilidad y facultad. Para qué esto mejor se pueda conocer como se aya de cumplir. Es de notar, que el precepto y mandamiento de honrar padre y madre no tan solamente se ha de entender de reuerencial acatamiento, como es de quitar el bonete o gorra, y de hincar las rodillas delante dellos, y de llamarlos padres a boca llena, mas con esto se quiere y es necesario, para que verdaderamente se cumpa el mandamiento, auellos de honrar de otra manera de honra, que es proveellos en sus necesidades segun su posibilidad y facultad. Conforme a lo que auemos dicho dize el maestro de las sentencias. Los padres

de tal manera han de ser honrados, que sean con deuida reuerencia acatados y

reuerenciados, y les sean administradas las cosas necessarias. Santo Thomas de clarando estas palabras, dize. Vna cosa de si, y propriamente con verdad le es deuido lo que conuiene al padre, otra por accidente. De si, y propriamente con verdad le es deuido, lo que conuiene al padre en quanto es padre, el qual como sea superior y casi principio del hijo, le es deuida del hijo reuerencia, acatamiento y seruido. Por accidente se le deve otra cosa al padre, segun lo que le sucede, y por accidente le acontece, conuiene saber, si esta enfermo que le visites y cure y procure que sea curado. Si pobre, que le sustentas segun su posibilidad, y las otras cosas desta calidad y manera, las quales se encierran debaxo del diuino seruido, que a los padres se ha de hazer juntamente con la honra reuerencial. O con quan justa causa y razon se deve esto poner por obra y en efeto, porque haze lo contrario, es cosa monstruosa, y tal, que si bien lo miran los hijos redundan en su deshonor, abatimiento y verguença. Pregunto que honra podra tener el hijo andando bien vestido y mejor calçado, si su padre anda roto y farrapado y descalço? Preguntote por vñtra no es cosa de muy gran verguença, que el hijo ande muy harro y el padre hambriento, famelico y muerto de hambre? Que el hijo este en grandes palacios y casas mucho a su plazer, y el padre por los hospitales sin tener dōde se allegar y aluergar. No os parece que es cosa monstruosa, y que redundan en deshonor y abatimiento del hijo? Pregunto asi mismo, que honra podra tener el hijo, si su muger tiene diuersos mantos de contray, de farga, y de tafetan, y su madre no tiene vn viejo para poder yr a misa y salir de casa? De donde concluyendo dezimos, q los padres han de ser honrados con reuerencial acatamiento. Y asi mismo han de ser proueydos en sus necesidades segun la posibilidad y facultad de los hi-

Ma. 8. 12.

S. Th. 2. 2. 9. 10. 1. 101

64.
Que los hijos ha de sustentar a sus padres.

Nota.

Hier. in
li. de bono
randis pa
rentibus.
Ambro.
super. 1.
ca.
Lxxa.

jos porque lo vno y lo otro es devido a los padres de derecho natural y diuino. Donde Sant Hieronymo dize. Hijo paga a tus padres lo mucho que les deues y si fies os porque a los padres no seles pue de pagar la muy crecida deuda y lo mucho que seles deue. Y sant Ambrosio dize. Si dieres de comer y apacentares a tu padre y a tu madre, no le pagasse los muchos dolores y tormentos que por amor de ti padecio, no los seruicios que te hizo no los mantenimientos con que te mantuvo, no la hambre, que por amor de ti sufrio dexando de comer por no comer cosa que a ti empeciesse y dañasse. Estauas tu enfermo, y tomaba ella la muy amarga purga para dartela en dulce leche, porque sanasses y cõualcieses tu. Por amor de ti muchas vezes sospiraua, gemia y lloraua, por donde si bien conlides todas estas cosas, hallaras, que no podras responder, ni pagar a tus padres lo mucho que les deues. Y en especial a la madre, de la qual al presente hablamos. A la madre deues lo q̃ tienes, de lo qual tienes lo que eres. Consideradas muy bien todas estas cosas que antedicho auemos, como deuen y son obligados los hijos de honrar a sus padres de dos maneras de honra, de honra reuerencial, y de honra sustentacion corporal, proueyendo los en quanto en ellos es, en todas sus necessidades segun su facultad y posibilidad.

CAPITVLO. XXV. DE LOS muy grandes premios que da Dios a los buenos hijos, y de los castigos que da a los malos.



Muchos y muy grandes premios son los que da Dios a los buenos hijos que son obedientes a sus padres, en aquellas cosas que son segun Dios, y que los reuerencian, acatan y honran, de aquellas dos maneras de honra, que en el capitulo precedente diximos, y por el contrario, muchos y muy grandes son los casti

gos, con que Dios castiga a los malos y inobedientes, hijos que no tratan a sus padres con aquella reuerencia y acatamiento que deuen. El primer premio y galardón es largueza de vida, de largos dias y años, dandoles vida larga y ancia na edad, lo qual no es pequeño don de Dios, porque todos desleean viuir, y aborrecen la muerte, y el morir. Donde el Filosofo, dize: Todos los hombres naturalmente huyen de la muerte, y desleean y aman la muy larga vida. Esta larga vida es dada al que honra a su padre y madre. Donde el Ecclesiastico, dize. El que honra a su padre, viuirá vida muy larga. Este premio y galardón puso Dios al pie del mandamiento, quando mando honrar padre y madre, diciendo, Honra a tu padre y madre, porq̃ viuas largos años sobre la tierra. Y en otra parte dixo: Honra a tu padre y a tu madre, porque viuas por muy largo tiempo de dias y años y te vaya muy bien, y de bien en mejor. Esta largueza de vida, de años y tiempo, que hade viuir el que honrare a su padre y madre sobre la tierra, se ha de sus padres entender no tan solamente sobre la tierra, de este mundo donde viuimos, mas aun (lo que mas y mas es) en la tierra de los viuentes, donde todos viuen, y ninguno muere. Por el contrario de los malos hijos, que deshonoran y maltratan a sus padres, es mandado de Dios, que sean a, e drechos, y muertos de muerte desastrosa. Y en el Exodo mando, oiziendo. El que pusiere las manos en su padre, o madre, muera por ello. El que maldixere a su padre o madre, muera por ello, su sangre sea sobre el. Y en el Deuteronomio, dize: Maldito sea aquel que no honrare a su padre y madre, y respondera y dira todo el pueblo. Amen. De aqui es, lo que Salomon dize. El que maldixere a su padre o madre, sea muerta su lucerna en medio de las tinieblas. Esto es, sera muerto así como esta mandado en el Leuitico, y así es muerto quanto a la lumbre desta vida presente. Y dize mas. El que quita de su padre o madre alguna cosa, dizen

Philofo 8.
Esbicor.

Eccle. 3.

Exod. 20.

Deut. 5.

Exod. 20.

Deut. 5.

Exod. 20.

Deut. 5.

Exod. 20.

Deut. 5.

Exod. 20.

Deut. 5.

Exod. 20.

Deut. 5.

Exod. 20.

Deut. 5.

Exod. 20.

Deut. 5.

Exod. 20.

Deut. 5.

Exod. 20.

Deut. 5.

Exod. 20.

Deut. 5.

Exod. 20.

Deut. 5.

Exod. 20.

Deut. 5.

Exod. 20.

Deut. 5.

Exod. 20.

V. PARTE DEL ESPEJO

diziendo que no es pecado, participe es del homicida y matador, y es t. les hijos como ellos deuen ser punidos y castigados de los juezes leglares muy aspera y cruelmente. El mal hijo terna vida muy corta y breue, como la experiencia muchas vezes lo ha mostrado y de cada dia lo muestra, y la sagrada escritura lo manifestá en Abisalon, porque en t. malos hijos se venifica lo que dize el Psalmista.

6. 2.
De la pena
que era da
da al que
no honra
a sus pa
dres.
Psalm. 54

Los varones de las sangres y en años no demediarán sus días y años. La segunda detribucion y premi que Dios da a los que honran a sus padres, es de multiplicacion y augmento de bienes temporales y lo que mas es de los espirituales. De la retribucion hablando el Ecclesiastico dize: El que honra a su padre y madre, como el que thesauriza y aumenta gran thesoro. Este aumentar de thesoro, se puede entender no tan solamente de las riquezas temporales de dineros, oro, plata, posesiones y heredades, las quales Dios da a los que honran a sus padres, mas aun se ha de entender, de los bienes corporales, como son, hermosura, sanidad, fortaleza, &c. mas con estos bienes, tan bien son dados los espirituales como son ciencia, y que tengan buen seso, juicio y entendimiento, madurez en su persona, y todas las otras virtudes. Muy por el contrario de lo que se da a los hijos que maltratan y deshonran a sus padres y madres, a los quales da Dios grandísima pobreza, mengua y necesidad. Donde el Ecclesiastico dize: La heredad de los malos hijos, por receza, y con la generacion dellos sera heredad de oprobrio y denuello. Y en otra parte dize: El hijo malo y peruerso engendrará hijo, el qual estará en summa necesidad mendiguez, y pobreza. Los sacros Canones, dan muchas causas, por las quales los malos hijos pierden la heredad paterna, y entre otras son doze principales. La primera es si p. so las manos en sus padres. La segunda, si les hizo alguna desonestidad injuria. La tercera, si los perjudica en la honra y fama. La

Eccle. 3.
6. 2.
Que son
dados mu
cho: bie
nes a los q
honran a
sus padres

Eccle. 1. 1.

Eccle. 7.
Inutili.
es comen
dar a pe
necer.
A. causus.
6. 4.
Dize can
sas por do
de los bi
por perar

cuarta si conuerso con viciosos y malos y reprehendido dello, no quiso dexar de hazer lo que su padre le prohibia y vedaba. La quinta, si es hecho maleficio y encantador. La sexta si quiere matar a su padre para lo qual pone asechanças. La septima si fue acusador en algun caso de su proprio padre o madre. La octaua, si no quiso ser fiador de su padre en alguna deuda. La nona si le quitó que no hizelle testamento al tiempo de su muerte. La decima si la hija tuuo vida prophanaluxuriosa y mala por lo qual es impedida de le casar. La yndecima, si a sus padres que estauan faltos de seso no les busco remedio y se lo dio. La duodecima y final. Si estando su padre captiuo, no traxo luego sin dilacion alguna por rescate y libralle. O gran Dios, quan pocos hijos ay el dia de oy, que sean dignos y merecedores de la heredad paterna, y quantos que merecen ser privados de ella, porque no honran a sus padres como los deuen honrar.

6. 2.
Como a
los que ha
rá a su pa
dre les
son dados
hijos.
Ecclesi. 3.

CAPITVLO. XXVI. EN EL qual se ponen otros premios que da Dios a los que honran a sus padres.

LA tercera remuneracion y galardón muy cumplido que da Dios a los que honran a sus padres es de diles hijos, porque a los t. les da Dios muy hermosa familia de hijos muy bien adornados, de loables y santas costumbres. Dale asimismo los hijos muy obedientes y humildes, que con reuerencia los acatan y tratan. De donde el ecclesiastico dize. El q. honra a su padre, recibirá gozo y alegría en sus hijos. Y el psalmista dize, al hijo que es obediente a su padre. Tus hijos estarán al rededor de tu mesa, como las nouelas plantas y pimpollos de las liuas. Quiso decir en estas palabras el propheta real David, como si hablando mas claramente dixera. Así como los pimpollos de la oluiua, cercan y rodean q. así los

Psal. 127.

los hijos del hijo obediente que obedecio a su padre y madre, estaran en rededor de su meta. Asi como Dios da la bendicion al hijo obediente, asi por el contrario al hijo inobediente y contumaz, da esterilidad y carencia de hijos. Y si por venturalos tales han hijos, o se les mueren muy presto, o son monstruosos, o faltos de seso, o viciosos, o incorregibles, y muy rebeldes a sus padres. De aqui es lo que Salomon dize. Los hijos que nacen de malos padres, testigos son de su nequicia y maldad. Sexto philosopho dixo. Dente pena, y atormentente los hijos que mal viuen, mas que los que se te mueren. La razon sobre que se funda el dicho deste philosopho es. porque los malos hijos viuiendo, tratan mal y reuerentemente a sus padres, vnas vezes, deshonrandolos, otras denostandolos, y otras injuriandolos, por donde vista la muy gran perdicion se deuen mas do ler dellos sus padres, que si les viesien muertos. Esto que asi padecen los padres de sus peruersos y malos hijos, no sin iustissima causa y razon lo padescen porque ellos quando viuian sus padres los trataban mal, deshonrarlos y vituperandolos, por donde es justo que passen por la misma ley que ellos usaron y guardaron con sus padres, lo qual todo va ordenado por diuina ordenacion que asilo ordena y dispone, para dar a cada vno segun lo que merece. La quarta retribucion y galardón que da Dios a los que honran a sus padres, es de buena relacion y fama q se tenga dellos buena opinion y fama. Sentencia es del Ecclesiastico q dize. Cada vno deue procurar por adquirir buen renombre y fama. Da la razon dello que ha dicho (hablando con cada vno de los mortales) diziendo. Porque mas te valdra que muchos thesoros grandes y preciosos. La buena fama (segun dize Salomon) engruesala los huesos. Y en otra parte dize: Mejor es y mas vale el nombre y fama buena, que las muchas riquezas. Esta buena fama y nombre bueno, tienen los hi-

jos que honran a sus padres, y los tratan bien, de donde dize el ecclesiastico. La gloria del hombre, procede de la honra de su padre. Y Salomon dize. La gloria de los hijos, son sus padres. Por el contrario, los malos hijos, son infames y sin honra ni fama alguna. De aqui es lo que dize Salomon. El hijo sabio, da alegria a su madre: el hijo loco y sin seso, deshonor y menosprecio es a su madre, y tristeza y pena. Vey como el hijo malo es auido por loco infame. De donde dando voces el ecclesiastico de los tales hijos dize. O de qua mala fama es el que desampara y dexa a su padre. Esto se ha de entender no le tractando con la reuerencia y acatamiento que deue. Con vezdad a los tales hijos los hara Dios que sean los mas deshonrados hombres del mundo manifestando a todo el mundo, quanto le desagrado el mal tratamiento, y deshonor con que trataban y deshonrauan a sus padres, a los quales auian de tener sobre sus ojos.

CAPITULO XXVIII. EN EL qual se ponen otros premios que da Dios, a los que honran a sus padres.



A quinta retribucion y premio que Dios da a los hijos q honran a sus padres, es que les fuele ser echada bendicion de Dios y de sus padres, la qual quiere Dios que tenga eficacia y vigor en ellos. Donde el ecclesiastico dize. La bendicion del padre y de la madre haze firme y estable la casa del hijo. Al padre que bendize al su hijo, dize David. Peruenistele en bendiciones de dulçura, pusiste en su cabeza corona de piedra preciosa. Y en otra parte dize. La generacion de los iustos sera bendita. O hijos pues q asi es, seruid, acatad y honrad a vuestros padres, por q os echela bendicion y seays prosperados en todos vuestros bienes, y venga sobre vosotros la bendicion que dio el gran patriarcha Isaac a su hijo Iacob diziendo. Dete Dios del rocio del cielo bendicion, y de toda la

D gordura

Ecclesi. 3.

Prou. 17.

Prou. 15.

6. 1.

Los que deshonran a sus padres son infames.

Ecclesi. 3.

Sapio. 4.

Sext. phil. soph.

Nota.

Ecclesi. 1.

6. 2.

Que el que honra a sus padres tiene buena fama.

Prou. 17.

Prou. 22.

Ecclesi. 3.

Prou. 17.

Psal. 115.

6. 4.

Que Dios bendize a los q honran a sus padres.

Gen. 17.

V. PARTE DE LESPEIO

gordura de la tierra abundancia detri-
go, y de vino y de azeite, y siruan te los
pueblos, y adorente los tribus. Sey se-
ñor de tus hermanos, encorruense de ro-
dillas delante de ti los hijos de tu madre.
El que te maldixere sea maldito y lleno
de maldiciones, y el que te bendixere
sea bendito y lleno de bendiciones.
Por el contrario de los malos y inobed-
ientes hijos esta escrito en los Prouer-
bios. El ojo de aquel que escarnece ybur-
la de su padre, y que m: no precia el par-
to de su madre, saquele y desentierren
los cuernos del arroyo, y comale los
hijos del aguilá. De aqui es lo que dize
el Señor. Maldito sea aquel que no co-
noce a su padre. Esto es que no le cono-
ce, y reconoce reuerenciandole y acatan-
dole como a su padre. Y el Ecclesiastico
dize. Maldito sea aquel que a su padre
da turbacion y pena. En summo grado
deuen temer los hijos la maldicion de
sus padres, y trabajar con todas sus fuer-
ças por no les dar ocasion alguna para
ello, porque la tal maldicion fuele mu-
cho comprehendier en pena y castigo de
los malos hijos. Muchos exemplos po-
driamos traer aqui, abaste aquel que pus-
mos en la primera parte, segun lo cuenta
sant Augustin como testigo de vista. La
sexta remuneracion y gualardon que da
Dios a los que honran a sus padres, es
de gratificaci3, porque reciben de Dios
gracia y bendicion diuina. Donde el
Ecclesiastico dize. Honra a tu padre por
que te venga la bendicion de Dios, y su
bendicion permanece siempre hasta la
fin. Quando da Dios su bendicion mul-
tiplica y aumenta muchos bienes. De
aqui es lo que el propheta dize. Bendixo
los el señor y fueron multiplicados. Sant
Augustin dize. Quando Dios nos ben-
dize, crecemos en gracia y en todos los
bienes. Por el contrario de los malos hi-
jos dize Seneca. Ya no me maravillo,
que desde nuestra niñez y puericia, nos
figan todos los males, porque hemos cre-
cido entre las maldiciones de nuestros
padres. Pedro de Rauena doctor famo-

so dize. Quitael rayo del sol, y no luzi-
ra ni resplandecera. Quitael arroyo de
la fuente, y secar se ha. Quitael ramo del
arbol y sera echado amal. Quitael mien-
bro del cuerpo, y podrecerse ha. Aparta
el hijo de la deuocion y amor paterno,
ya no es hijo sino compañero y herma-
no dellos. Miren mucho esto los hijos y
trabajen por honrar a sus padres. La
septima remuneracion y gualardon que
da Dios a los que honran a sus padres,
es de glorificacion. Los buenos hijos re-
ciben de Dios gran gloria por los serui-
cios que han hecho a sus padres. Don-
de el Apostol sant Pablo dize. La pie-
dad, esto es, la virtud de la religion y re-
uerencia a cerca de los padres, para to-
das las cosas vale, la qual tiene la pro-
mision que agora es, y la que esperamos
y que esta por venir. Por el contrario
quanto seran punidos los hijos rebeldes
a sus padres parece por aquello que mue-
stra S. Matheo, con quanta seueridad
Christo nuestro Redemptor ha de punir
y castigar a los que no se exercitaron en
las obras de caridad con los estraños.
Siendo esto assi (como lo es) que hara a
los hijos que fueron crueles, y sin ning-
una piedad con sus padres? Sin duda al-
guna con muy aspera y cruel voz, pro-
nunciara aquella sentencia muy espanto-
sa de eternal damnacion contra ellos di-
ziendo. Y d malditos al fuego perdura-
ble que esta aparejado para el demonio
y sus angeles. La Glosa sobre aqullo que
esta escrito en el Leuitico, el que maldixe-
re a su padre, o madre, muera de muerte,
dize el que maldixere a su padre o ma-
dre, muera de muerte, de eterna damna-
cion. De aqui es lo que el Ecclesiastico
dize. Hijos oyed el iuyzio del padre, y po-
ned por obra lo que os mandare, porq
seays saluos. Y el Apostol dize. Honra
a tu padre y a tu madre, el qual es el pri-
mer mandamiento en promision, por
que te suceda y vaya muy bien en la vida
presente, y seas longeuo de largos dias
y años sobre la tierra de la gloria.

Prou. 30.

Dent. 32.

S. f.
Deuen de
temerlos hi-
jos la maldi-
cion de sus
padres
p. p. c. io.
f. 100. §. 4.

Augu. 22.
de ciui. c. 8.
Psal. 105.

Eccle. 3.

August.
su. f. 16.
Seneca in e-
pist. 10.

Pedro de
Rauena.
en va ser.

§. 5.
Que Dios
da la gracia
a los que ho-
nan a sus pa-
dres.
1. Tim. 4

Mat. 23.

Leui. 20.
Glo. ord.

Eccle. 3.
Ephes. 6.

Capit.

CAPITVLO.XXVIII.ENEL

qual se ponen diuersas maneras de vestiduras de que se viiten los hombres.

9.1.
Como vn
se viiten de
sac de au
sicia.



Ixe (si bien se ha mirado) y agora de nueno lo digo, que mas querria la desnudez de Noe, que las vestiduras de Ge

Ecclesi. 6.

zi, y porque se vea que es muy justa mi election traete aqui muchas y diuersas mantras de vestiduras de que los mundanos pecadores se viiten en esta vida. Ay vnos, que estan vestidos de saco de auaricia y tenacidad, quenno hanen carrera vn ciego, segun su gra auaricia y tenacidad y aun tan auarientos y tenaces, que para si mismos lo son. Dóde Salomó dize. Es vn mal que vi debaxo del cielo, y muchas vezes frequentado acerca de los hombres. Vn varon al qual dio Dios riquezas de oro y plata, y de cosas seme jantes. Y substancia de riquezas naturales de trigo, vino y azeite. Y honra de estado honorifico, y ninguna cosa falta a su anima de las cosas artificiales q pertenecen para tener vida alegre, y no le dio poder, para q coma dellas, por su gran auaricia porq quita de la boca, para poner en la bolsa. De donde el Ecclesiastico dize. No ay cosa mas peruerfa y abominable q el auariento. Dize esto el Ecclesiastico. No porq la auaricia segun su genero sea pecado mas graue q los otros, mas porq las riquezas juntadas por auaricia dan nutrimento a los otros vicios y pecados, asi como la rayz del arbol a todas sus ramas, por lo qual dize el Apostol. La rayz de todos los males es la desordenada codicia, otros estã vestidos de purpura, de soberuia y altiuez, q a todos quieren enseñorear y traer debaxo de sus pies. Por cuya causa aborrecen, a los vnos, y murmuran de los otros, y persiguen y maltratan a los otros, y aun algunas vezes quando veen a algunos que estan en mas alto grado de honra, y que son mas estimados q ellos, mouidos cõ infernal embidia, les leuã falsos testi-

Ecclesi. 10.

1. Thim. 6.

9.1.
Como vn
se viiten de
purpura de
auaricia.

monios, y con falsos testigos trabajan por los derrocar de aq̃l estado de honra en q̃ estan. Porq̃ ellos tan solamente seã estimados y honrados. O soberuia q̃ grandes males causas no sin razon es aborrecida de Dios y de los hombres. de donde el ecclesiastico dize. Aborrecida delante de Dios y de los hombres, es la soberuia. Otros estan vestidos de brocado de vana gloria que en todas sus obras no buscan la gloria de Dios, sino la alabanza humana y transitoria, haziendo sus obras solo por ser vistos y alabados de los hombres. Sõ estos tales como las hormigas, que lo q̃ con mucho trabajo han allegado y puesto en sus troyes, suelen lo sacar y poner para que le de el sol, y vienen las aues y comenelo. Así estos tales, sus buenas obras de ayunos disciplinas y limosnas, sacanlas para que seã vistas de los hombres y dellas tomen jactancia y vanagloria, por donde vienen las aues del cielo, los demonios, y todo se lo lleuan. Donde Christo nuestro redemptor. Yo os digo de verdad que recibieron su premio y guardaron. Otros estan vestidos de pieles de ouejas, y dentro son lobos robadores, como son los ypocritas, que por defuera traen vestidura de sanctidad fingida, y dentro estan llenos de malicia y abominables pecados, lo qual es vn mal muy grande. Donde sant Hieronymo dize. La sanctidad fingida, es doblada iniquidad y maldad. Destos tales dixo Christo. Guardaos de los falsos prophetas, que vienen a vosotros en vestiduras de ouejas, y dentro son lobos robadores, por sus frutos y obras los conocereys. Otros estã vestidos de armas de yra, de zelo desordenado, zelando las cosas liuianas y ligeras, y nõ haziendo caso de las graues y pesadas las quales aun ellos no las guardan. Destos tales dize Christo nuestro redemptor. Ponen cargas muy graues y pesadas sobre los ombros de los hombres, y ellos no las quieren tocar con su dedo. Si las tales ceremonias o constituciones son quebrantadas, son mouidos contra los

Ecclesi. 10.

4.
Como vn
se viiten de
brocado de
v. n. gloria

Math. 6.

Math. 7.

Math. 23.

V. PARTE DEL ESPEJO

tales transgresores con zelo, y ira muy desordenada, como si vuisse[n] hecho otra cosa alguna muy graue, que mere iel se muy gran pena y castigo. Otros estan vestidos de vestidura torpe y no limpia de pecados carnales, ajenas de toda limpieza, y llenos de toda torpedad. Otros se visten de vestiduras desarrapadas por el mal de la embidia, que no pueden ver a alguno que sea mas sabio que ellos, ni mas virtuoso ni mas sancto, no queriendo ellos procurar ni trabajar por adquirir y haue[r] la tal sabiduria, sanctidad y virtud. Son estos (a mi ver) como el perro del hortelano, que ni quiere comer las verças, ni que los otros las comã, que ro dezir, que ni ellos quieren ser justos, buenos y virtuosos, ni que los otros lo sean. O maldita embidia, vicio descomunal y diabolico. Otros se visten de vestidura desatauiada y descompuesta por negligencia de acidia y de tibiaza, por que son muy tibios y negligentes, para las cosas que pertenecen al bien y la conciencia, y prouecho del anima, y muy solícitos y cuydadosos para las cosas del mundo, y para las que pertenecen al cutrpo. Otros se visten de vestiduras muelles y blandas, por complazer y contentar a cada vno, segun su desseo, y voluntad, dedonde proceden las lisonjas, adulaciones y mentiras hablando a cada vno al sabor de su paladar, y nunca diziendoles verdad. Otros se visten de vestiduras muy sobradas y largas, por demasiado comer y beuer por gula y glotonia desordenada, suzia y nephanda, de los quales dize el señor por el propheta Sophonias. Yo visitare con açote cruel a todos los que se visten de vestidura peregrina y estraña. Esta visitacion sera punicion y castigo de pena eterna en el infierno, donde padeceran los malos y abominables pecadores estremada desnudez, con intolerable frio y calor, sin fin ni termino alguno. Yo considerãdo los muchos y muy grandes bienes, que de la desnudez de Noe, procedieron, y vistos los no meno

res males q[ue] de las vestiduras de Giezi se fignieron, dixe, q[ue] querria mas la desnudez de Noe, que las vestiduras de Giezi. Porq[ue] poco aproueche estar bien vestido y calçado, muy harto y contento, si despues ha de yr a la desnudez y hambre del infierno, por donde es cosa muy vil y prouechosa, padecer aqui desnudez, frio y hambre por amor de Dios, para despues ir a ser vestidos de estola de imortalidad, y a ser reficionados, y hartos en la soberana hartura de la gloria, y celestial bienauenturança. Por dõde digoq[ue].

*Mas querria la hambre del prodigo hijo.
Que el banquete del Propheta Viejo.*

CAPITULO PRIMERO Y principal que muestra quien aya sido el prodigo hijo y gastador



Ste prodigo hijo, del qual al presente enten demos tratar, es aquel del Christo nuestro Redemptor, en vna parabola q[ue] puso en el sagrado Euangelio, dixodesta manera. Vn hombre singular tuuo dos hijos, y el mas manco de los dixo a su padre. Padre, dame la parte de la substancia y heredad que me pertenece. El padre, viendo la demanda del hijo, diuidiole la substancia y heredad, y dio la parte que le pertenecia al hijo menor. Recebida del hijomenor la parte de la herencia que

5.4.
Como otros
estan vesti-
dos de o-
tras diuer-
sas vestidu-
ras.

Sopho. 3.

6. 5.
Como seran
punidos los
que de las

vestiduras
dichas se ve-
stien en.

Lucas. 15.

5. 1.
Como de-
mande a su
padre la par-
te de su su-
stancia.

le

91. le pertenecia no despues de muchos dias juntando todas las cosas, partiose en peregrinacion para vna tierra y región muy lexos, y que estaua muy apartada de aquella tierra, y alli gasso y disipó toda su substancia y herencia malamente gastada y peor espenpida, viuiendo incontinente y luxuriosamente, despues que assi tan mala y prodigamente auia gastado todas sus cosas de substancia y heredad sobreuino vna muy gran hambre en aquella region y tierra, y el començo a padecer gran necesidad y muy grau hambre. Viendose en tanta necesidad y hambre, para sobrelleuar su mengua y hambre fue forçado dellegar se (como se lleugo) a vno de los ciudadanos de aquella region para le seruir el qual embio a vna villa suya para que guardasse y apacentalles vnos puercos haziendole guarda y porquero de ellos. Guardando pues los puercos era tanta la hambre que padeficia, que desseaua ser barto y hinchir su vientre de las lagumbres y yeruas que comian los puercos, y no auia alguno que se las diesse. Padeciendo este hijo prodigo tanta necesidad y hambre, tornando sobre si dixo. O quantos mercenarios y jornaleros en casa de mi padre abundan en panes, y abastança de comer y beuer, y yo aqui perezco y muero de hambre. Pues que assí es leuantarme he, y ire ami padre y dezille he, padre peque en el cielo, y delante de ti y ya no soy digno de ser llamado tu hijo, haz conmigo como con vno de tus jornaleros y paniaguados, assi como lo determino y dixo en su coraçon y acerca de si mismo. lo puso por obra, y leuantandose vino le para su padre. Como aun estuuiesse lexos, porque no auia llegado a casa, vio le su padre, y fue mouido de misericordia y corriendo con mucha presteza echole los braços en el cuello y besole, dandole beso de piz y caridad. Prostrado el hijo pecho por tierra, con muy profunda humildad, conociendo el mal muy grande que auia hecho, en auerse apartado de su casa y presencia, y assi mismo

hauer gastado toda su substancia y heredad tan prodiga y malamente gastada, dixole. Padre peque en el cielo y delante de ti y ya no soy digno de ser llamado tu hijo, haz conmigo como có vno de tus jornaleros y paniaguados.

CAPITULO II. DE LO que el padre vista la humildad de su hijo, respondió a lo que auia dicho.



Y da del padre la humilde suplicacion y demand de su hijo, endregando sus palabras a sus criados queriendo cernir poder có obras al hijo, viéndole roto y de sariapado dixoles. Traed muy prestamente la primera estola y vestidura y vestid-le, y dadle anillo en su mano, y çapatos en sus pies, y traed vn bezerrito gruesso y muy bueno, y matadle. Comamos y beuamos, alegremonos, y regozijemonos, porque este mi hijo era muerto, y a tornado a reuiuir, hauiá perecido, y es hallado. Conforme al mandamiento del padre, puestas todas las cosas por obra, començaron a comer y beuer, alegrarse, y regozijarse, con el hijo prodigo y gastador, que assi auia sido hallado, y de su buelta a casa de su padre. En el tiempo que todas estas cosas passaua el hijo mayor y anciano estaua en el campo, y como viniesse y llegasse cerca de la casa del padre, oyo los instrumentos musicales, y los cheros y dâçes que se hazian con gran regozijo, plazer y alegría no acostumbrada, y llamando vno de los criados de casa preguntole, diziendo. Que son estas cosas, esta nouedad, esta nouedad, este plazer y alegría este plazer y alegría no acostumbrada. Al qual respondió el criado, diziendo. Tu hermano ha venido agora nueuamente, y tu padre mato vn bezerrito muy gruesso, por razon que le ha cobrado sano y saluo, que pensaua nunca verle de sus ojos. Como el hermano mayor y nos anciano oyo lo que le auia dicho aq̃l criado de casa de su padre, indigno

51.
De lo q̃ el
hijo mayor
hizo quando
vio el rego-
zijo.

93.
De como se
boluio a sa-
fa de su pa-
dre y de lo
que dixo a
su padre.

V. PARTE DEL ESPEJO

66.
De lo que
dixó: may
indignado a
su padre.

nado y muy enojado dello, no queria entrar en casa. Como el padre supo que su hijo estava indignado y enojado, y que no queria entrar en casa, salio a el, y començole de rogar que entrasse. El qual respondiendo al ruego de su padre, no con pequeña indignacion, dixo. Mira que te he seruido muchos y muy largos dias y años, y nunca traspasste tu mandamiento, mas en todo y por todo le guardé y puse por obra, y con todo esto, con te auer muy bien seruido y nunca auer traspasado tu mandamiento, nunca me diste vn cordero, para que le comiesse con mis amigos, y me regozijasse y alegrasse con ellos, mas despues que vino este tu hijo, que destruyo y gasso toda la sustancia y herencia, mala y perversa, te gasta con mugeres mundanarias y meretrices has le matado bezerro muy grueso con plazer y alegria. Como el padre oyo la queixa del hijo mayor y anciano, respondiolo diziendo. Hijo mio tu siempre estas conmigo, y todos mis bienes son tuyos. Cosa muy justa y conueniente era, comer y beuer, alegrarnos y regozijarnos, porque este tu hermano, era muerto y reuiuio, y resucito, auia percido, y fue hallado sano y saluo, de lo qual tu asimismo te deues regozijar y alegrar.

67.
De lo que
el padre re-
pondio al hi-
jo anciano.

CAPITVLO III. DE LOS BIENES que de la hambre del hijo prodigo y gastador se siguieron.

EL que con atencion ha leydo, la euangelical historia, aura muy bien visto y considerado los muchos y muy grandes bienes que de la hambre deste hijo prodigo y gastador se siguieron, porque le siguió lo primero, el conocimiento q̃ tuuo del mal que auia hecho, en auerle apartado de la casa de su padre, y de su presencia y acatamiento. Siguiose lo segundo, la noticia que tuuo de auer gastado tan prodiga y malamente, su sustancia, y heredad con las no castas mugeres, viuido luxuriosamente. Siguiose lo tercero,

que la gran hambre que padecia le mostro como en casa de su padre los jornaleros y paniaguados, abundauan en panes en comer y beuer, y q̃ el moria alli de hambre. Siguiose lo quarto, la humildad muy grande conque dixo dentro de si mismo. Leuantame he y yrea a mi padre y dezille he. Peque en el cielo y contra ti, y no soy digno de ser llamado tu hijo, mas (usando conmigo de piedad paterna) haz conmigo como con vno de tus jornaleros y paniaguados. Siguiose lo quinto que así como lo dixo dentro de si mismo lo puso por obra y con toda humildad fue a su padre (confessando con la boca lo que tenia en su coraçon concebido) rogandole vsasse con el de misericordia y piedad. Siguiose lo sexto, la misericordia muy grande con la qual el padre le recibio y echolo braços al cuello, y le beso y abraço, no le diziendo palabra alguna de reprehension, de labrida ni aspera, de donde se siguió lo septimo que mando traer vestiduras con que le vistiessen y adornassen, y çapatos en sus pies, y que le pusiessen anillo en su mano para su compostura y ornamento. Siguiose lo octauo aquel combite del bezerro aquel plazer y alegria, aquellos choros y danças con que todos los de casa se alegrauan y regozijauan juntamente con su padre, porque el hijo que era muerto, auia reuiuio y resucitado, y el que auia percido era cobrado, y hallado sano y saluo.

YA que hemos visto quien aya sido el hijo prodigo y gastador, y la gran hambre que padecio, y los muchos y grandes bienes que della se siguieron. Queda que veamos quien fue el propheta viejo, y el combite y banquete q̃ hizo, y los males que del se siguieron.

CAPITVLO. II. III. QUE muestra quien aya sido el propheta viejo, de quien al presente hablamos.

Segun



Egun la glosa ordinaria, sobre el trezeno capitulo tercero libro de los Reyes, este Profeta viejo era nacido en la ciudad de Samaria, el qual auia venido a Bethel, donde el rey Hieroboam auia puesto vno de los bezerrros de oro que auia hecho para hazer y dolatrar al pueblo del Israel, como veremos adelante muy mas cumplida y largamente. Este profeta viejo era principe de los ydolos, Esto es de los sacerdotes de aquellos bezerrros y era en mucho tenido y estimado, y no menos honrado del rey Hieroboam, como si fuera diuino, y así lo acataua y honraua. Auido esto por cierto, es de la ber, que queriendo Dios reprehender al rey Hieroboam, los grandes males que bazia. Embiole vn Profeta para que le reprehendiesse y increpasse de sus culpas y pecados. Este Profeta se cree auer sido Addo Profeta que fue en aquel tiempo, segun parece en el segundo libro del Paralipomenon, aunque no aya certidumbre dello, Iosepho dize que se llama ua Iadon Profeta de Dios, el qual fue embiado para reprehender y increpar al rey Hieroboam de sus culpas y pecados.

¶ Dize agora la sagrada escritura. Vno vn varon de Dios (este como auemos dicho) era Iadon profeta de Dios de Iudea en Bethel, estando que estaua el rey Hieroboam sobre el altar que auia dedicado al bezerro, ofreciendo encienso y dolatrando a los bezerrros que auia hecho de oro. Llegando pues el varon de Dios, el profeta Addo, o Iadon, segun Iosepho leuanto su voz en el nombre del Señor, contra el altar (esto es contra los ydolatrás que allí se ocupauan en la ydolatria, y adoracion de los bezerrros) diziendo. Altar, altar, estas cosas dize el Señor. Mira que nacera vn hijo de la casa y generacion de Dauid, que sellara Iosias y sacrificara y imolara sobre ti los sacerdotes de las alturas que agora encienden en ti incienso, y quemara sobre ti los huesos de los hombres. Y en

quel mismo dia dioles señal, diziendo. Esto sera señal que el señor aya hablado estas cosas. Mirad que sera partido el altar, y derramada la ceniza que esta en el. Esto a la letra fue cumplido por el rey Iosias, segun parece en el quarto libro de los reyes. El qual en abortecimiento de la ydolatria y adoracion que era hecha a los bezerrros de oro que auia hecho el rey Hieroboam, quemo los huesos de los sacerdotes de los bezerrros, y destruyo y deshizo altar lo qual fue seruicio muy grato y agradable a Dios como singular sacrificio. Como el rey Hieroboam oyese lo que el varon de Dios dezia, en el nombre del señor el qual auia clamado en Bethel contra el altar, estendio su mano el rey Hieroboam dende el altar, donde estaua sacrificando, diziendo tenele y prédelle. Auia estendio su mano porque con mayor autoridad mandasse que prendiesse al profeta y varon de Dios. Estendida la mano que auia mouido contra Iadon profeta, luego a la hora se le seco, de tal manera que no pudo boluella ni traella para si. Esta fue dada al rey Hieroboam, de parte de Dios, para que sintiesse la pena de la diuina vengança, y para que en efecto viesse la diuision y apartamiento del altar, el qual luego a la hora se partió por medio, y fue derramada la ceniza que estaua sobre el segun que lo auia antedicho y prophetizado el varon de Dios, en el nombre del señor. El rey Hieroboam viendo que auia pasado mouido mas por temor que por amor dixo al varon de Dios. Ruega y suplica tu señor Dios, y ora por mí, para que me sea restituída mi mano, y sane de ella. Oro y rogo el varon de Dios por el rey, lo qual hizo el profeta, manifestando que no querria ni buscava vengança ni pugnacion, mas la emienda y correccion del rey y pueblo de sus malas obras antepassadas, y de la adoracion y veneracion de los bezerrros. Rogando y orado el profeta fue restituída la mano del rey sana y sin alguna lesión.

D 4 sion,

61.
Como el
Profeta c
11 honra
o de rey hie
10. oam.
2. Paral.
21. Iosep.
de antiq.
l. 1. cap. 8.
3. Reg. 13.

54.
Como ora
do el prof
ta fue san
lo man del
rey.

V. PARTE DE LESPEIO

tion, así como antes estaua. El rey visto lo que auia pasado, combidando a comer al varó de Dios, dixole. Ven conmigo a mi casa, y palacio real, para que comas conmigo, y darte he dones y presentes q̄ lleues. Quena el rey Hieroboam gratificalle la buena obra que del auia recibido en la sanidad de la mano. Respó dio el varon de Dios al rey, diziendo. Si me diesses la mitad de tu casa, de todos tus bienes y riquezas, no yte contigo, ni comere pan, ni beuere agua en este lugar, porque por ninguna cosa temporal deue alguno traspasar ni quebrantar el mandamiento del Señor, y así me ha sido mandado en la palabra del Señor q̄ lo mando. No comeras pan, ni otro algùn manjar, ni beueras agua ni otra cosa alguna q̄ sea de beuer, ni bolueras por el camino que veniste. Estas cosas así passadas como auemos relatado, partio se pues que así es el varon de Dios, y boluia por otro camino y no por el que antes auia venido a Bethel, sin comer ni beuer cosa alguna en aquel lugar.

CAPITULO V. DE LO QUE el Propheta viejo hizo para enganar al varon de Dios.



Oraua en Bethel vn Profeta falso viejo, al qual vinieron sus hijos (porque como era muy viejo empedido de la grauedad de la vejez y ancianidad no se auia hallado en la solenidad, porque no podia seruir a la honra de los bezerros y ydolos) y contaronle todas las cosas que el varon de Dios auia hecho y dicho allí en aquel dia en Bethel, y quantas cosas auia hablado al rey Hieroboam, todas vna por vna las dixerón a su padre. Oyendo el padre lo que los hijos dezian preguntóles diziendo. Porque camino fue? Mostraronle los hijos el camino, por donde yua el varon de Dios que auia venido de Iudea. Visto el camino por donde yua dixo a sus hijos. Aparejadme muy prestamente el asno. Como

sin ninguna tardança seles aparejasen, subio muy prestamente sobre el, fue en seguimiento del varon de Dios, para engañalle y hazelle pecar y para que por esto persuadiesse al rey y a todo el pueblo que su propheta era cosa de burla y de ningun valor y fuerza. Este Propheta viejo y falso temiendo por ventura, por lo que auia hablado y prophetizado el varon de Dios, se apartasse el rey dela honra y cultura de los ydolos, y a el como encantador y malefico le matasse, penso de engañar al Varon de Dios usando de gran astucia y sagacidad, por que el varon de Dios traspasando el mandamiento diuino incurriesse en la yra y saña de Dios (lo qual despues hizo el varon de Dios creyendo mas al hombre que a Dios) y por esto se mostrassen ser falsas todas las cosas que auia dicho y Profetizado al Rey, y al pueblo como despues el falso viejo lo hizo y persuadio. Yendo pues el falso Profeta en su alcance y seguimiento, con la intencion antedicha, hallole que estaua sentado debaxo de vn Terebinto (que es arbol que estuende mucho sus ramas y hazen muy gran sombra) porque estaua fatigado del camino y del ayuno. Como llegasse el falso Profeta y viejo pregunto le diziendo. Por ventura eres tu el varó de Dios que veniste de Iudea? Respondio el varon de Dios, y dixo. Yo soy. Al qual dixo el Profeta falso y viejo. Ven conmigo a mi casa para que comas y beuas que estas muy fatigado, y lo has bién menester. Al qual respondio el varon de Dios, diziendo. No puedo boluer contigo, ni yre a tu casa, ni comere ni beuere cosa alguna en este lugar, porque el Señor me ha hablado en su palabra, diziendo. No comeras pan, ni beueras agua, ni otra cosa alguna en este lugar ni bolueras por el camino que fuyste. Al qual dixo el Profeta falso y viejo. Y yo tambien soy Profeta (y aun falso Profeta) semejaute a ti, y el Angel me hablo en el nombre del Señor, diziendo. Buelue contigo a tu casa para que

s.6.
De como el Profeta viejo fue engañado por el varon de Dios, y de lo que le dixo.

s.5.
De como lo hijos del Profeta viejo le dixeron lo que auia dicho el varon de Dios.

come

coma y beua, con estas y otras palabras falsas, engañó al varon de Dios, el qual dio la buelta con el a su casa, delante del qual puso gran abundancia de manjares, haziendo vn esplendido combite y vanquete. Puestos todos los manjares delante del varon de Dios como y beuió en casa del propheta falso y viejo. No de uiera el varon de Dios creer tan ligeramente al propheta falso y viejo, porque son de prouar los espiritus, si por ventura son de Dios o no. Fue induzido el varon de Dios para auer de creer por la codicia de los manjares, porque estaua muy fatigado del ayuno, por donde justamente fue pugnido y castigado de Dios segun que luego se vera, y adelante muy cumplidamente declararemos en los capitulos siguientes. Por donde se vea quan mallo aya hecho en no obedecer al mandamiento diuino.

CAPITVLO. VI. DE LO que el propheta viejo dixo, al varon de Dios estando comiendo y como fue muerto de vn leon.



Estas cosas así passadas como estuuiessen sentados a la mesa comiendo y beuiendo, fue hecha la palabra del señor al propheta falso y viejo que auia tornado al varon de Dios del camino, y le auia engañado y combidado a comer, haziendole vn muy solenne y esplendido combite y vanquete, diziendo. Estas cosas, dizel el señor. Porque no fuyste obediente a la boca del señor, y no guardaste su mandamiento que te auia mādado tu señor Dios, y boluiste aca y comiste y beuiste en el lugar, donde te auia mandado que no comieses ni beuiesses cosa alguna, no será puesto tu cuerpo muerto ni enterrado en la sepultura y sepulchro de tus padres y antepasados. Oyda la sentencia diuina que contra el era dada, y despues que auia comido y beuido, aparejo su asno y partiose para Iudea de dó de auia venido. Partido el propheta del señor de Bethel, hallole vn leon en el ca-

po, y quebrantandole matole, y estaua el cuerpo muerto del varo de Dios echado en el camino y el asno juto con el y leon estaua así mismo junto cabe el cuerpo muerto y cabe el asno. Como passassen vnos hombres por el camino, vioró al cuerpo muerto y al leon que estaua juto cabe el. Viendo estos hombres dixeron en la ciudad dóde estaua y moraua el propheta falso y viejo, que le auia engañado. Como lo oyo aquel falso propheta dixo. El varon de Dios es, que fue inobediente a la boca de Dios a lo que le auia dicho y mandado, por cuya causa y razon le entrego el señor en poder del leon para que le matasse segun el señor lo auia hablado y antedicho. Hablando pues el propheta viejo y falso a sus hijos, dixoles. Aparejadme el asno. Como se le aparejassen, y el caminasse y fuesse para dóde estaua el varo de Dios muerto, halló el cuerpo muerto en el camino y al asno y al leon que estauan juntos cabe el cuerpo muerto. El leon no comio cosa alguna del cuerpo muerto, ni empecio ni le lleo al asno en cosa alguna que estaua alli junto cabe el. Estaua el leon junto cabe el cuerpo muerto, y cabe el asno, y esto por ordenacion diuina, para guardar lo vno y lo otro, al cuerpo muerto y al asno, al cuerpo muerto para que fuesse sepultado, al asno, para que lo lleuasse donde auia de ser enterado y sepultado. No temio el propheta viejo y falso al leon, del qual auia oydo dezir que estaua junto cabe el cuerpo muerto y cabe el asno, sin en cosa alguna ser perjudicados de donde conocio que todo esto se hazia por diuina ordenacion que así lo ordenaua y disponia para que el varon de Dios fuesse enterrado. Tomo pues que así es el propheta viejo y falso el cuerpo muerto del varon de Dios, y puso sobre el asno, y boluendo traxole a la ciudad de Bethel donde el moraua, para que le llorassen, y enterróle, y puso en su sepulchro. Y lloraróle ficticia y fingidamente, por q por esta causa le auia engañado, para

§ 1.
Como el propheta de Dios fue muerto de vn leon.

§ 1.
Como el leon q mató al propheta no lleo al cuerpo muerto ni al asno.

V. PARTE DELESPEIO

tion, así como antes estaua. El rey visto lo que auia pasado, combidando a comer al varó de Dios, dixole. Ven conmigo a mi casa, y palacio real, para que comas conmigo, y darte he dones y presentes q̄ lleues. Quería el rey Hieroboam gratificalle la buena obra que del auia recibido en la sanidad de la mano. Respondió el varon de Dios al rey, diziendo. Si me diesses la mirad de tu casa, de todos tus bienes y riquezas, no yte contigo, ni comere pan, ni beuere agua en este lugar, porque por ninguna cosa temporal deue alguno traspasar ni quebrantar el mandamiento del Señor, y así me ha sido mandado en la palabra del Señor q̄ lo mando. No comeras pan, ni otro algũ manjar, ni beueras agua ni otra cosa alguna q̄ sea de beuer, ni bolueras por el camino que veniste. Estas cosas así pasadas como aumos relatado, partióse pues que así es el varon de Dios, y boluía por otro camino y no por el que antes auia venido a Berhel, sin comer ni beuer cosa alguna en aquel lugar.

CAPITULO V. DE LO QUE el Propheta viejo hizo para enganar al varon de Dios.

MOraua en Bethel vn Profeta falso viejo, al qual vinieron sus hijos (porque como era muy viejo empedido de la grauedad de la vejez y ancianidad no se auia hallado en la solemnidad, porque no podia seruir a la honra de los bezerros y ydolos) y contaronle todas las cosas que el varon de Dios auia hecho y dicho allí en aquel dia en Bethel, y quantas cosas auia hablado al rey Hieroboam, todas vna por vn a las dixerón a su padre. Oyendo el padre lo que los hijos dezian preguntóles diziendo. Porque camino fue? Mostraronle los hijos el camino, por donde yua el varon de Dios que auia venido de Iudea. Visto el camino por donde yua dixo a sus hijos. Aparejadme muy prestamente el asno. Como

sin ninguna tardança seles aparejassen, subió muy prestamente sobre el, fue en seguimiento del varon de Dios, para en gañalle y hazelle pecar y para que por esto persuadiesse al rey y a todo el pueblo que su prophecía era cosa de burla y de ningun valor y fuerza. Este Propheta viejo y falso temiendo por ventura, por lo que auia hablado y prophetizado el varon de Dios, se apartasse el rey de la honra y cultura de los ydolos, y a el como encantador y maldico le matasse, penso de engañar al Varon de Dios usando de gran astucia y sagacidad, por que el varon de Dios traspasando el mandamiento diuino incurriesse en la yra y saña de Dios (lo qual después hizo el varon de Dios creyendo mas al hombre que a Dios) y por esto semostrassen ser falsas todas las cosas que auia dicho y Profetizado al Rey, y al pueblo como después el falso Profeta lo hizo y persuadio. Yendo pues el falso Profeta en su alcance y seguimiento, con la intencion antedicha, hallole que estaua sentado debaxo de vn Terabinto (que es arbol que estende mucho sus ramas y haze muy gran sombra) porque estaua fatigado del camino y del ayuno. Como llegasse el falso Profeta y viejo preguntóle diziendo. Por ventura eres tu el varó de Dios que veniste de Iudea? Respondió el varon de Dios, y dixo: Yo soy. Al qual dixo el Profeta falso y viejo. Ve conmigo a mi casa para que comas y beuas que estas muy fatigado, y lo has bien menester. Al qual respondió el varon de Dios, diziendo. No puedo boluer contigo, ni yre a tu casa, ni comere ni beuere cosa alguna en este lugar, porque el Señor me ha hablado en su palabra, diziendo. No comeras pan, ni beueras agua, ni otra cosa alguna en este lugar ni bolueras por el camino que fuyste. Al qual dixo el Propheta falso y viejo. Y yo tambien soy Profeta (y aun falso Profeta) semejante a ti, y el Ángel me hablo en el nombre del Señor, diziendo. Buelue contigo a tu casa para que coma

§.1.
De como lo hijos del Profeta viejo le dixerón lo que auia dicho y hecho el varon de Dios.

§.2.
De como el Profeta viejo fue con el varon de Dios, y de lo que le dixo.

coma

87.
Como el
rô de Dios
engañado
del propheta
viejo en la
buelta.

coma y beua, con estas y otras palabras falsas, engañó al varon de Dios, el qual dio la buelta con el a su casa, delante del qual puso gran abundancia de manjares, haziendo vn esplendido combite y vanquete. Puestos todos los mājares de lante del varon de Dios como y beuió en casa del propheta falso y viejo. No de uiera el varon de Dios creer tan ligera- mente al propheta falso y viejo, porque son de prouar los espíritus, si por ventura son de Dios o no. Fue induzido el varon de Dios para auer de creer por la codicia de los manjares, porque estaua muy fatigado del ayuno, por donde justamente fue pugnido y castigado de Dios segun que luego se vera y adelante muy cumplidamente declararemos en los capitulos siguientes. Por donde se vea quan mal lo aya hecho en no obedecer al mandamiento diuino.

CAPITULO VI. DE LO que el propheta viejo dixo, al varon de Dios estando comiendo y como fue muerto de vn leon.



Estas cosas así passadas como estuuiessen sentados a la mesa comiendo y beuiendo, fue hecha la palabra del señor al propheta falso y viejo que auia tornado al varon de Dios del camino, y le auia engañado y combidado a comer, haziendole vn muy solenne y esplendido combite y vanquete, diziendo. Estas cosas dize el señor. Porque no fuyste obediente a la boca del señor, y no guardaste su mandamiento que te auia mādado tu señor Dios, y boluiste aca y comiste y beuiste en el lugar, donde te auia mandado que no comieses ni beuiesses cosa alguna, no sera puesto tu cuerpo muerto ni enterrado en la sepultura y sepulchro de tus padres y antepassados. Oyda la sentencia diuina que contra el era dada, y despues que auia comido y beuido, aparejo su asno y partiose para Iudea de dō de auia venido. Partido el propheta del señor de Bethel, hallole vn leon en el ca-

po, y quebrantandole matole, y estaua el cuerpo muerto del varō de Dios echado en el camino y el asno junto con el y leon estaua así mismo junto cabe el cuerpo muerto y cabe el asno. Como passassen vnçs hombres por el camino, vierō al cuerpo muerto y al leon que estaua junto cabe el. Viendolo estos hombres dixeron lo en la ciudad dōde estauaua y moraua el propheta falso y viejo, que le auia engañado. Como lo oyo aquel falso propheta dixo. El varon de Dios es, que fue inobediente a la boca de Dios a lo que le auia dicho y mandado, por cuya causa y razon le entrego el señor en poder del leon para que le matasse segun el señor lo auia hablado y antedicho. Hablando pues el propheta viejo y falso a sus hijos, dixoles. Aparejadme el asno. Como se le aparejasen, y el carriñasse y fuesse para dōde estaua el varō de Dios muerto, halló el cuerpo muerto en el camino y al asno y al leon que estauan juntos cabe el cuerpo muerto. El leon no comio cosa alguna del cuerpo muerto, ni empecio ni le lleo al asno en cosa alguna que estaua allí junto cabe el. Estaua el leon junto cabe el cuerpo muerto, y cabe el asno, y esto por ordenacion diuina, para guardar lo vno y lo otro, al cuerpo muerto y al asno, al cuerpo muerto para que fuesse sepultado, al asno, para que lo lleuasse donde auia de ser enterado y sepultado. No temio el propheta viejo y falso al leon, del qual auia oydo dezir que estaua junto cabe el cuerpo muerto y cabe el asno, sin en cosa alguna ser perjudicados de donde conocio que todo esto se hazia por diuina ordenacion que así lo ordenaua y disponia para que el varon de Dios fuesse enterrado. Tomo pues que así es el propheta viejo y falso el cuerpo muerto del varon de Dios, y pusele sobre el asno, y boluiendo traxole a la ciudad de Bethel donde el moraua, para que le lloras- sen, y enterrole, y pusele en su sepulchro. Y llorarōle ficiçia y fingidamente por q̃ por esta causale auia engañado, para

81.
Como el
propheta
Dios fue
muerto de
vn leon.

82.
Como el
q̃ mató al
propheta
no lleo al
cuerpo
muerto al
asno.

V. PARTE DEL ESPEJO

que fuesse muerto como lo fue. Despues destas cosas assi passadas el rey Hieroboam no se aparto ni boluio de su camino malo y perverso q̄ auia tenido mas antes aun hizo de nuevo otros muchos y muy mayores males, ocupandose en la adoración de los ydolos y bezeros que auia hecho. Muestrafe aqui la obliuion del rey Hieroboam, porque aunque violas señales antedichas en el altar y en su propia mano, no por esto se aparto de su malicia culpa y peccado. La causa de la obliuion del rey se da diciendo que el propheta falso y viejo le persuadio que las cosas antedichas no eran señales manifestadoras de la virtud diuina porque aquel que las auia dado, que era el varon de Dios auia sido muerto del leon por mandamiento de Dios, como hombre que auia hablado vana y falsamente, y que el altar auia sido quebrantado por razon de la muy gran carga de los sacrificios que auian sido puestos sobre el, y que la mano del rey se auia secado del trabajo q̄ auia tenido de ofrecer los muchos sacrificios. Como el rey Hieroboam oyo lo que el propheta viejo y falso le dezia, corrióse muy presto con el y creyendole, boluiose a sus culpas y pecados y a otros muy mayores que despues hizo de ay adelante en la adoracion y veneracion de los ydolos y bezeros.

CAPITULO VII. EN EL
 el qual se pone como Iosepho declara muy mas cumplidamente, como ayã passado todas estas cosas.



Odas estas cosas escriue Iosepho muy mas estensamente como ayã passado y assi acord de depónellas aqui, el qual dizẽ assi. Auia en la ciudad de Bethel vn viejo, hombre maligno y falso propheta, al qual rey Hieroboam con muy grandes estudios y diligencia honraua, el

qual como dezia al rey Hieroboam las cosas que le eran muy graues y agradables, muchas vezes le auia engañado. Este maligno hombre y falso propheta como entõces estuuiesse en la cama por la enfermedad de la vejez como los hijos le diessen noticia y auiso del praphe ta del señor, que auia venido de Hierusalem y de las grandes señales que auian sido hechas, y como la mano derecha del rey Hieroboam se auia secado, y como orando el propheta del señor auia sido restituído en su fuerza y vigor, temiendo el viejo y falso propheta, por ver tura el peregrino y estrangero propheta de Dios, fuesse mejor y mas acatado delante del rey Hieroboam y gozasse de mayor honra, mando a sus hijos que luego a la hora, sin dilacion ni tardança alguna le adereçasen su asno, y selo aparesallasen. Los hijos con mucha presteza y diligencia cumplieron muy presto el mandamiento de su padre. Subiendo pues el propheta viejo y hombre maligno sobre su asno, fue en seguimiento del propheta de Dios, al qual halló que estaua descansando debaxo de vna enzi na muy alta, que hazia muy gran sombra. Saludandole primeramete, despues reprehendiolo, porque no auia ydo y entrado en su casa y vuiesse participado de su hospitalidad y buen recibimiento y tratamiento que en su casa hallara. Como el propheta de Dios dixesse que le auia sido y prohibido y mandado de Dios, que no cumiesse cosa alguna acerca de alguno de aquella ciudad. Añadió el falso propheta y dixo. No vedo ni prohibio la diuinidad que euitales mi mesilla. Porque yo propheta soy en la misma religion comun contigo, y estoy agora presente delante de ti embiado de Dios mandando que te vuelvas a mi casa para que comas en ella. El varon de Dios, y verdadero propheta creyendo al falso y viejo propheta, y hombre maligno que menta en lo que dezia, dio la buelta y boluiose con el a su casa. Los

quales

51.
 Como el
 propheta
 viejo eue
 ro al varo
 de Dios.

54.
 Del que
 el propheta
 viejo dix
 al rey Hieroboam.

Iosepho vi.
 8. de an. c. 9.

quales estando comiendo, y juntamente alegrandose aparecio Dios a Iodan propheta que auia traspassado sus diuinos mandamientos, al qual dixo y denunció los tormentos que auia de padecer. Y luego a la hora declaro la calidad de la pena que auia de sufrir y passar, como en el camino le auia de salir al encuentro vn leon, del qual auia de ser muerto y del peduado, y que auia de ser priuado y carecer de la sepultura de sus antepasados, y de ser enterrado en su propria tierra y patria. Y dixo el propheta Iadon. Pienso que todas estas cosas son hechas por voluntad diuina, porque en ninguna manera el rey Hieroboam remiessse las palabras que el propheta Iadon auia dicho y prophetizado, mas que las tuuiesse y reputasse como de mentiroso y engañador, por lo qual auia sido muerto de aquella manera y sin ser sepultado. Con verdad boluiendose el propheta Iadon a Hierusalem, saliole al camino vn leon y derrocandole del asno dio con el en tierra y matole, y en ninguna cosa empecio al asno, mas sentandose juntamente con el con muy gran guarda y de fensa guardo, y defendio a el y al cuerpo muerto del propheta, hasta que alguno de los caminantes viendolo y yendo a la ciudad lo denunciassen y diessen dello noticia al falso propheta (como se la dieron, el qual embiando a sus hijos, traxo el cuerpo a la ciudad, y celebro sus obsequias con muy esplendida pompa. Despues destas cosas assi passadas, mando el falso propheta a sus hijos que quando el muriesse le enterrasen con el propheta Iadon diziendo que todas las cosas que el propheta auia prophetizado contra la ciudad, y contra el altar, y contra los sacerdotes eran verdaderas, y assi mismo las que auia dicho contra los falsos prophetas y que el no padeceria alguna injuria despues de su muerte si estuuiesse enterrado con el y juntado con sus huesos, porque estando juntocó los huesos porque estando junto con los huesos del propheta no sena conoci

do. Enterrado pues el propheta, y mandadas estas cosas a sus hijos, como fuefse maligno y peruerso fue al rey Hieroboam al qual dixo. Porque estas torbado de las palabras de vn varon loco? Como el rey le dixessse las cosas que el propheta auia dicho de lo que auia de suceder acerca del fagrarío, y lo que le auia acontecido a el de su mano y como le llamasse verdaderamente santo y egregio propheta, començo el propheta viejo a menoscabar y destruyr su opinion, y usando de cosas semejantes, trabajaua por destruyr la verdad creyda de las cosas que aurá sido hechas. Trabajaua por persuadirle, que por el gran trabajo delle uar muchos sacrificios, su mano se hauia palmado y perdidos todos los sentidos, y despues como auia descansado, se auia de nuevo tornado a su propria naturaleza. Y que el altar como primero estuuiesse se vazio, despues recibiendo sobre si muchos y muy grandes sacrificios, y offrendas, por la gran carga de las cosas que sobre el auian sido puestas, no las pudiendo sufrir ni suuientar, auerse destruydo, quebrantado, y caydo. Dio noticia y significo juntamente que la muerte del propheta Iado, auer sido tan desastrosa, y muerto de vn leon, porque auia antedicho y pronosticado aquellas señales, y que no era nada lo que el propheta auia hablado y propheizado. Diziendo (pues q' assi es) estas cosas, satisfizo al rey Hieroboam de donde de todo en todo aparto su anima de Dios y de las obras santas, y le llamo, puerco y traxo para los actos y obras malas el rey Hieroboam de ay adelante tanta injuria y vituperio hizo a la diuinidad, y assi mismo se leuanto contra las leyes diuinas, con muy grã crueldad, de tal manera, que ninguna cosa buscava cada dia, salvo añadir y augmentar, alguna cosa nueva de maldad, sobre las descomunales maldades y pecados que antes auia cometido, mouido y incitado por los dichos y persuasiones, del falso y viejo propheta.

V. PARTE DE LESPEIO

CAPITVLO. VIII. DE LOS males que del banquete del pro- pheta viejo, se siguieron.

Eos males que de la refecion y banquete que el propheta viejo hizo al varon de Dios se siguieron, son muy notorios y manifestos, mas porque mejor se retengan en la memoria de aquellos que no los han leydo con tanta atencion, ponellos emos aqui debaxo de vna breue copilacion, porque se siguió el premio que el varon de Dios, dio mas credito alas palabras del propheta viejo y falso, que alo que Dios le auia mandado que era lo cōtrario de lo q̄ persuadia el falso propheta. Siguióse lo segundo, el comer y beuer, porque comio y beuio contra el mandamiento diuino, que le auia mandado que no comiesse ni beuiesse cosa alguna en aquel lugar. Siguióse lo tercero el pecado de la inobediencia en dar la buelta de la ciudad y casa del falso propheta viejo. Siguióse lo quarto que fue muerto del leon, y quebrantado lo qual no pudo ser sin gran dolor y pena, en lo qual se muestra el hauer pecado y ofendido a Dios, traspassando su diuino precepto y mandamiento. Siguióse lo quinto que carecio de ser sepultado: en los sepulchros de sus padres y antepassados siendo sepulado en tierra estraña y agena. Siguióse lo sexto, que muy peor es, q̄ todo lo antedicho, que por ventura el rey Hieroboam, creyó, era lo que le auia prophetizado, y que tambien se apartara de la adoracion de los ydolos y bezerros, si el no diera la buelta a la ciudad, y comiera y beuiera en ella, lo qual auia dicho q̄ xolo auia de hazer en alguna manera, porque así le auia sido mandado. y así no fuera muerto del leon, como lo fue, por donde dió ocaſion y lugar, para que el propheta viejo persuadiesse al rey que no fusse creydo, y fusse tenido por métiſo y falso en lo que auia dicho y prophetizado y el falso propheta auido por

verdadero y que el rey Hieroboam permaneciesse con pertinacia en su culpa y pecado, acrecentando de dia en dia mayor y mas graues culpas y pecados.

CAPITVLO. IX: EN EL qual se pone vna question y pregunta, si por ventura sean hechas de Dios las re- uelaciones y prophecias a los ma- los y falsos prophetas.

Como arriba vimos y declaramos ser hecha la palabra del ſeñor al propheta viejo y falso, que era propheta de los ydolos. Sera bien que sepamos, que por ventura, esta reuelacion que fue hecha al falso propheta, si fue hecha de Dios, o del demonio. Y si es hecha algunas vezes a los hombres malos y encantadores, que comunmente se ocupan en cosas supersticiosas, males y diabolicas, teniendo con ellos sus coloquios, pactos y conderaciones? Para dar cumplida noticia de lo que aumos propuesto, es de saber que propheta se dize casi hombre que habla de lexos, porque denuncia aquellas cosas que estan lexos del conocimiento humano, segun via de naturaleza. Es auagera así mismo de notar q̄ tanto quanto alguno es de mas subtil entendimiento tanto mas su conocimiento se estienda a cosas mas altas, a las quales no puede llegar, ni alcanzar el conocimiento del entendimiento mas rudo y boçal, el qual no puede tomar ni comprehender sino las cosas sensibles y gruesas, y si esto es verdad como lo es en diuersos entendimientos de vna misma especie, mucho mas tiene verdad en los entendimientos de diuersas especies, como son el entendimiento angelico y humano, de donde como el angel sea de mas alta naturaleza su conocimiento se estiende a muchas cosas, las quales no puede el conocimiento del hombre alcanzar ni comprehender. Las cosas naturales quedan enteras en los demonios, de aqui es que su conocimiento natural a muchas

§ 1.
Que profeta
es el falso
q̄ habla de
lexos.

mas cosas se esliende que el conoscimie-
to humano. El conocimiento de los bue-
nos angeles aun a mas cosas se esliende
en quanto son alumbrados de la gracia
diuina, y de las diuinas reuelaciones.
Delo dicho, pues que asi es, parece q
los demonios (permitiendo Dios) pue-
den reuelar a los hombres muchas ver-
dades a ellos incognitas. Lo vno porque
el conocimiento natural de los demo-
nios a mas cosas se esliende, que el co-
noscimiento humano. Lo otro, porque se-
gun dize san Augustin muchas cosas de
las verdades sobrenaturales son reuela-
das algunas vezes de los sanctos ange-
les a los demonios, las quales puedé des-
pues reuelar a los hombres permitiendo
lo Dios. Quando pues que asi es, es he-
cha reuelacion a los hombres por los de-
monios, las tales reuelaciones son di-
chos prophetas de los demonios, mas
quando es hecha la reuelacion immedia-
tamente de Dios, o mediatamé de los
sanctos angeles, son dichos prophetas de
Dios. Es asi mismo de considerar, que
la tal reuelacion difiere de la precedente
y antepassada no tan solamente, quanto
a la forma de la reuelacion, porque la re-
uelacion hecha de Dios y de los sanctos
angeles, ninguna falsedad contiene en si
misma, mas la que es hecha de los demo-
nios muchas vezes tiege falsedad mezcla-
da, porque segun dize el sagrado euan-
gelio. El demonio es mentiroso y padre
de mentira. De aqui se sigue q aunque al-
gunas vezes reuele a los hombres algunas
verdades esto haze el, para que con ma-
yor eficacia engañe a los hombres, y pa-
ra que de muchas verdades antedichas
de, despues le crean la falsedad y enga-
ño segun que se cuenta y dize en las co-
laciones de los padres. El demonio en es-
pecie de angel bueno aparecio a vn fray
le muchas vezes, y dixole muchas verdá-
des, y quando vio a aquel frayle que esta-
ua ya bien inclinado para le creer, entó-
ces persuadióle que se circuncidasse, di-
ziendole, que en otra manera no se pó-
dia saluar, lo qual el hizo. Es asi mismo

de saber, que la reuelacion de la verdad
que es hecha de Dios, y de los angeles
buenos, no tan solamente es hecha a los
hombres buenos, mas aun algunas vezes
a los malos hombres, como parece por
lo que dixo Christo nuestro redemptor.
Muchos me diran en aquel dia. Señor se-
ñor, por ventura en tu nombre no pro-
phetizamos en tu nombre, expelimos
alançamos los demonios, en tu nombre
hezimos muchas virtudes, grandes mila-
gros y marauillas. Y entonces confessa-
lles he, que nuncalos conocí de noticia
y conocimiento de aprouacion, mas de
reprouacion. Esto asi mismo parece por
lo que entre muchos tenemos deste pro-
pheta viejo y falso, y maligno hombre
propheta de los ydolos que engañó al va-
ron de Dios y despues le fue hecha re-
uelacion de Dios de la muerte del pro-
pheta del señor, por razon que no hauia
obedecido su voz, precepto y manda-
miento. La propheta mira el acto del en-
tender, mas la charidad que hizo el hom-
bre bueno es acto de la voluntad, el pro-
cede del acto del entender. lo primero
puede ser sin lo segundo y posterior, de
donde la relacion prophetica, puedé ser
sin charidad, y algunas vezes se haze co-
mo esta dicho y esto es en loor y alaban-
ça de la verdad reuelada, para que la tal
verdad, tenga aun testimonio de los ad-
uersarios de la verdad y para bien de los
otros. Parece esto asi mismo de Balaam
del qual se dize que fue propheta del de-
monio porque era mago y encantador
que buscava las reuelaciones de los de-
monios. Fue este Balaam asi mismo pro-
pheta del señor, por el modo y manera
antedicha en quanto le fueron reueladas
algunas verdades de Dios, dado que no
las buscasse ni procurasse saber de Dios
mas por la virtud diuina fue el demonio
prohibido, para que no diese respuesta
alguna a Balaam del qual la buscavá,
y fueronle reueladas de Dios las verdades
y fue compelido a dezir y pronunciar lo
que no queria, conuiene a saber la san-
tidad y profundidad de Israel, como el
dessa

91.
Como el en-
tendimiento
del angel se
esliende mas
cosa. 61
Aug. u. fur.
Gen. ad lite-
ram.

61.
Quia los si-
nos angeles
reuelan algu-
nas cosas a
los demon-
ios.

Ioan. 8.
64.
Quisido es
dicho vno
propheta
del demon-
io u de
Dios y ladi-
ferencia qay
Cola. 2.
Abbaris
Meyfi.

85.
Que la pro-
phetia mira
el acto del
entender y la
charidad es
acto de la
voluntad.
66.
Que la pro-
phetia mira
al acto del
entender y
la charidad
es acto de
la voluntad
Num. 22.

87.
En que man-
era Balaam
fue profeta
de Dios.

V. PARTE DEL ESPEJO

desse alfe lo contrario, lo qual fue hecho en leu y alabanga del pueblo de Israel y para el panto de los contrarios y enemigos del Israelítico pueblo, y principalmente para gloria de Dios, el qual lleua a aquel pueblo, y para salud de los gentiles, los quales por las prophcias de Balaam fueron mouidos despues a buscar a Christo recién nacido segun parece en el sagrado euangelio. Por estas cosas y otras semejantes sus prophcias son escritas en la escriptura canonica. De lo antedicho podra el discreto lector alcanzar como y en que manera las revelaciones diuinas sean hechas, no tan solamente a los buenos, justos y sanctos hombres, mas aun a los malos y peruerfos peccadores.

Estan estas sagradas y diuinas letras tan llenas de encubrados y altos mysterios y documentos salutíferos, para doctrina de los Christianos que dexallos de declarar y sacar a luz seria no pequeña culpa y peccado, por donde, por no caer en semejante defecto, ayudandonos la gracia diuinal, en la qual confiamos, declaralos hmos aqui.

C A P I T V L O . X. DE LA dignidad y excelencia de la ley y doctrina euangelica, sobre todas las otras leyes y doctrinas, asì diuinas como humanas. Es cosa de notar.



Omo la historia y parabola del hijo prodigo y gastador (cuya hambre yo quiero mas que el banquete del propheta vicio) sea contenida en el sagrado euangelio, era bien que veamos la excelencia de la ley y doctrina euangelica, como por su excelecia exceda a todas las otras leyes y doctrinas por donde deue ser en mucho tenida y estimada. Asi como la cabeza es mas alta que todo el cuerpo asì el euangelio y su doctrina es mas excelente que toda otra doctrina. De don

Innocen
in exposi
tione mist

labra de la palabra que era en el principio acerca de Dios, y es sermon procedente de la razon eternal de Dios, y sermon que vino de las reales fillas, y es fabiduria immensa que llega de fin a fin, y dispone y ordena todas las cosas con maravillosa virtud y suauidad, y asì muy mas excelente, que toda otra ley y doctrina. Para que esto mejor se vea y mas claramente conozea es de saber, que dado que la ley y doctrina euangelica sea vna porque dada y promulgada del vnigenito hijo de Dios, y ordenada para vn fin, mas por quatro razones excede a toda otra ley y doctrina dada humana y diuina. Para mayor euidencia de lo dicho, es de considerar, que con mucha conueniencia a cada vna de las leyes se son dadas y asignadas quatro condiciones que ha de tener. La primera. Cosa propia de la ley es destruir y extirpar los vicios y pecados, y todos los males de la república. La segunda. Ordenar las columbres y obras de los hombres. La tercera. Induzir y prouocar para la felicidad eterna. La quarta. Llana y claramente manifestar la verdad. En estas quatro condiciones la ley y doctrina euangelica excede a otra qualquiera ley diuina y humana, segun veremos discutiendo por cada vna destas cosas y condiciones en particular. La primera condicion de la ley es, que ha de destruir y extirpar los vicios y pecados. Para esto son dadas las leyes para que aquellos que el particular y privado castigo no los pudo apartar de los vicios y pecados por el miedo de las penas que en las leyes son puestas se aparten. No es puebla ley aliujo, mas a los injustos, y a los no subditos, impios y peccadores. A los contaminados y a los matadores de sus padres, y a los matadores de sus madres y a los homicidas. A los fornicarios, y a los que apartan a los hijos del seruicio y fidelidad de sus padres con falsedad y engaño. A los mentirosos y a los perjuros y si otra cosa alguna que sea contraria a la sancta doctrina. En esta manera de destruir y apartar los peccados, vicios y males, la ley huma-

Com. lly
euangelica
por quatro
razones, ex
cede a to
la ley diuina
humana.

§ 2.
De que ra
condiciones
que ha de te
ner la ley.
Excede la
ley euange
lica a toda
otra ley di
uina y hu
mana.
1. Tim.

na es hallada ser defectuosa, porque no puede prohibir ni vedar todos los males. La razon desto es porque la ley se pone a toda la comunidad, para que la aya de guardar. En esta comunidad muy pocas se hallan virtuosos y perfectos, mas muchos mas imperfectos y defectuosos, de donde assi como algunas cosas son permitidas a los muchachos, que no se permitiran a los varones perfectos, assi en las leyes que son impuestas a la comunidad, para que las aya de guardar son permitidos algunos males menores para que sean evitados otros mayores. Assi como la ley civil permitela meretrices y mundanarias mugeres estar en las ciudades, porque por ventura por la imperfecion de la multitud que no puede guardar la castidad no sea turbada con las disensiones que si por la concupiscencia carnal se levantasen, de donde dize san Augustin. Quitale las meretrices de las ciudades, y todas las cosas turbadas con defonectitud de carnales vicios. Conceda aquellos males que con buen modo y manera, no puedes castigar dexalos al juyzio diuino, para que los aya de punir y castigar. Donde el mismo san Augustin dize. Esta ley que se da para regir las ciudades muchas cosas concede, y las dexa por castigar las quales por diuina providencia, son vengadas pugnidas y castigadas. Assi mismo la ley Mosayca dada diuinamente permite algunos males, como permitio dar el libelo o cartilla de repudio, porque los maridos no mallasen a sus mugeres, como parece en el Deuteronomio. Y permitio dar a vsura a los estraños, por no agrauar a los propios hermanos y de su nacion, como parece en el mismo libro. La razon desto fue, porq̃ aq̃uella ley fue dada al pueblo rudo y duro de ceruiz y imperfecto, de donde se son permitidos algunos males menores para evitar otros mayores por lo qual nuestro saluador (hablando a los Hebreos de la permission de la cedula o cartilla del repudio) dixo. Por la dureza de vuestro coraçon, os permitio a voso

tros Moysen dexarlas mugeres. De aqui muy claro parece, que assi la ley humana, como la Mosayca, permite algunos males, y assi quãto a esto es imperfecta. Mas la ley euangelica como perfectissima ningun mal permite mas todos los excluye, y antes dize que han de ser pugnidos y castigados por lo qual el dador de la ley. Iesu Christo redemptor nuestro dize. Digo os a vosotros q̃ de toda palabra ociosa que hablaren los hombres sobre la tierra darian cuenta y razon el dia del juyzio. Y si de toda palabra ociosa, mucho mas de la obra, y assi parece por la primera razon que la ley y doctrina euangelical precede y es antepuesta a toda otra ley en la destrucciõ de los males, vicios y pecados.

16 Idem.

CAPITULO IX. EN EL qual se ponen otras tres razones por dõ de la ley y doctrina euangelical excede a toda otra qualquiera ley y doctrina.



O segundo que pertenece a la ley es, ordenar las collumbres y obras humanas para bien y pro comun, de donde el philosopho dize. La intencion de cada vna de las leyes es, hazer buenos a los ciudadanos. En esto assi mismo, se halla la ley humana defectuosa, porque el hombre no puede ser juez ni juzgar de las cosas secretas del coraçon, de dõde no puede la ley humana ordenar y disponer sino de los actos y obras extenores, de aqui es lo que esta escripto en el primer libro de los reyes. El hombre vee las cosas que estan patentes, mas Dios mira el coraçon, de aqui es, que a sola la ley diuina pertenece ordenar y disponer los actos interiores. Assi mismo la ley Mosayca se halla en esto defectuosa y falta, por lo qual se dize de los doctores antiguos que la ley vieja y antigua, prohibia y vedaua la mano mas no el animo, segun parece en la glosa sobre la epistola a los de Epheso. Esto se puede entender en dos

Pl. 16. f. 1. Ethico.

16 Reg. 1. 6.

Ephesi.

maneras

9.
Como ley
civil permiti
te las meretrices.

Augustin
libro de ord.

Aos. f. de
Hieronym.
64.
Como ley
Mosayca
permite al
gusto males

Deuter. 3.

Deuter. 17.

Mat. 11.

V. PARTE DEL ESPEJO

maneros. En vna manera entendida erronea y fálzamente, y así lo entendian los doctores de los Hebreos, los quales dezian que la voluntad mala no era pecado salvo si en alguna manera salga é pecado

Ioseph. li. 2.
an.

Esto parece por Iosepho quando arguya contra ellos, diziendo que estaua escripto. No codiciaras la muger de tu proximo. Respondian diziédo, que por este precepto no se prohibe la concupiscencia interior, mas la manifestacion exterior. Como si dixera. No codiciaras,

Exod. 10.

ello es no haras señales de concupiscencia, como son los abraços y besos y cosas semejantes. Manifestamente parece ser falso, porque el acto exterior no tiene malicia o bódad moral, salvo en quáto procede del acto interior, porque el pecado en tanto es voluntario, que sino es voluntario no es pecado. La otra manera en que se puede entender la palabra

65.
Como se ha de entender que la ley vieja prohibe la mano mas no el animo.

antedicha, esto es, que la ley vieja prohibia la mano, mas no el animo. Sana y bueamente, conuiene saber que la ley vieja en pocas cosas prohibia el animo, o la concupiscencia interior, esto es, el vicio del adulterio y del auaricia tan solamente. Y aunque en aquellos prohibia la concupiscencia no daua ni infligia alguna pena a los transgressores, por donde en las tales cosas es hallada imperfecta. Mas la ley euangelica como perfectissima y generalmente prohibe y veda la concupiscencia mala, y a los que codician impone y señala pena que les aya de ser dada por lo qual nuestro saluador dize. Oyistes que fue dicho de los antiguos. No mataras, porque el que matare seta culpado para ser lleuado a juyzio, y condenado por el tal delicto culpa y peccado.

Matth. 5.

66.
Como la ley euangelica ordena los actos interiores.

Mas yo os digo a vosotros que todo aquel que se ayra contra su hermano, seta culpado, para ser lleuado a juyzio. De lo antedicho, parece muy claro q la ley euangelica, notan solamente ordena los actos y obras exteriores, mas aun los actos interiores generalmente, por donde parece lo segundo, que la ley y doctrina euangelica excede a otra qualquiera

ley y doctrina. Digo lo tercero que a la ley conuiene y pertenece induzir a los hombres para la felicidad eterna. Cõ verdad la ley humana, no induze sino a la felicidad politica, que es vn pacifico y quieto estado de la ciudad. En esta vida mortal el hombre segun el entendimiento que es la parte mas principal del hombre es inmortal, segun se dize en el libro de las Ethicas. De aqui es que conuiene asignar otra felicidad fuera desta vida. Para esta ordena la ley diuina, lo qual no puede hazer la humana. Por esto cõ verdad es asignada de todos los doctores la necesidad de la doctrina sagrada, por que el hombre es ordenado para vna biã auenturança sobrenatural, para la qual es dirigido y ordenado, por la ley que diuinamente es reuelada segun lo que esta escripto. La gracia de Dios vida eterna. Esta gracia no la daua la ley Moysayca mas tã solamente disponia para ella por lo qual se dize. La ley ninguna cosa lleuo a perfección mas esta perfección se esperaba q auia de ser dada de Christo, segun aquello q dize san Iuan. La ley fue dada por Moysen, mas la gracia y verdad es hecha por Iesu Christo. De aqui es que Christo en el principio de la ley euangelica dize. Hazed penitencia y apropiarcos los ha el reyno de los cielos. Y así parece lo tercero que la ley y doctrina euangelica excede a toda otra alguna ley y doctrina. Digo lo quarto, que a la ley pertenece dar la verdad llana y claramente. La razon desto es, porque la ley es propuesta a la multitud para que la aya de entender y guardar. En la multitud ay muchos defectuosos en los ingenios, y muy pocos subtiles y ingeniosos, por donde la ley que se propone a la multitud, deue dar la verdad clara, y llanamente. En esto se halla ley humana defectuosa y falta, porque en ella se halla muchas cosas obscuras y perplexas. Parece esto por la gran multitud de las leyes, variedad y mudança dellas, y la derogacion de algunas dellas lo qual es notorio y manifestado al que quisiere mirar los derechos ci

10. Ethic.

Roma. 6.

Hebre. 7.

Iuan. 1.

Matth. 5.

V. PARTE DEL ESPEJO

Dios y gualméte las diuide y parte. Esta substancia consume y gasta el peccador, quando la conciencia, la vida, las palabras, las emplea y gasta en malas obras. Este hijo prodigo y gastador se dize q vino a tener necesidad y hambre, por cuya causa se allego a vno de los ciudadanos de aquella regio y embiole a vna villa a apacentar vnos puercos, y dessea ua hartar su viétre delas legumbres que comian los puercos, y ninguno se las daua. Tiene necesidad y hambre el peccador, quando dessea hinchir su viétre, no del pan de vida sino de legumbres, que son manjar de puercos, por donde se llega a vno de los príncipes del mundo de baxo, de cuyo fauor pueda apacétar los puercos, esto es a los demonios. El puerco es animal immundo y se harta y deleyta de las cosas immundas y no limpias. Sus manjares no solamente son las legumbres, mas toda cosa torpe y immunda lo qual se deleyta el puerco de comer. Estas finalmente son las legumbres, la fornicacion, la embriaguez y la golosina. Estos son los manjares de los demonios, de los quales dessea el peccador ser harto y relleno, mas ninguno se los da para suficiencia y abastança. El peccador siempre ha hambre, siempre quiere tragar, vnas vezes luxuriando, otras haziendo cosas semejantes, siempre dessea deleytar se. Mas visitandole el señor, padre celestial por la gracia de su pafsion haze penitencia, el miserable peccador duelese de ya apacentar puercos, piensa, y pfsando, leuanta se, y yédo al padre dizele. Padre peque en el cielo, porque muchas vezes tome tu nombre y el de tus santos en vano. Peq así mismo delante de ti, porque peque contra tu humanidad, porque no conoci con obra tu enfermedad, esto es la penalidad la qual por mi padeciste, peque delante de ti, porque en el padre y espi ritu sancto peque. Pues que así es, no soy digno de ser llamado tu hijo. Mas oyamos, leamos prediquemos, y no callemos lo q hizo el piadoso padre. Porq mouido de misericordia viédole que venia saliole

al encuétro, a recebir, viendolo q lloraua lloro, viédole desnudo mando que aparejen estola, viendolo de calçoes calçados, creyédolo q estava deuil, flaco y hambriento, manda que maté vn grueso bezerro. O quan grande es la misericordia de tanto padre. O quan infinita es su bondad. O quan dulce y piadosa su misericordia. Mirad q con verdad el hijo peregrino no huye de la presencia del padre, mas aguardale có paciécia. Destruye todos los bienes, mas dase mucha priessa para reuocarle y atraelle para si. Apacienta puercos, ya le apareja bezerro. Ya casi perece de hambre, ya da voces y clama que se haga combite con regozijo, placer y alegria, donde todos coman y se alegré. Aparece desnudo, priuado de buenas obras y mirad que es vestido de la primera estola de innocencia y gracia del saluador, la qual auia recebido en el Baptismo, y es le dado anillo de la fe del desposorio, para que de ay adelante no pueda apacentar los puercos, aquel que fue huyendo a la casa de su padre, fias así como ciudadano de los santos y domesticos de Dios sea fundado en la casa de la diuina magestad en eterno y vltimo. Lo qual manifestó muy bién aquel padre de misericordia, porque viendolo, fue mouido a misericordia y saliole a recebir, y estendió los braços sobre su cuello y besóle, diziendo a sus siervos. Traed vn bezerro, y comamos. Este mi hijo era muerto y a tornado a reuiniarua perecido y es hallado. En semejança manerahizo Christo nuestro redemptor có san Pedro quãdo le nego, quãdo le miro, quãdo miro su anima, entóces lloro amargaméte. Sale el saluador al encuétro y a recebir el peccador, porq si mismo no puede el peccador llegar a Dios, saluo sino le da su fauor y ayuda, saluo sino mira su anima. Mas despues que le ha mirado, echale los braços sobre su cuello, porque pone su carga muy ligera sobre su cuello diziendo. Aprende de mi que soy manso y humilde de coraçon. Entonces es vestido de estola, quando el anima es vestida, de

§ 5.
Como es
gracia de la mi
sericordia
del padre
celestial.

§ 3.
Como el pe
caor tiene
yn-celsidad
q hambre y
ual s son
us májares

§ 6.
De como se
alegra el pe
dre cele-
stial de la
conuersiõ
del peccador

§ 4.
De como el
peccador lo
leuanta y va
al padre ce
lestial.

Matth. ii

§ 7.
Que ay

las

las vestiduras de las virtudes. Dos maneras ay de sotolas. Vna quando el anima en este presente siglo es vestida de la vestidura de las virtudes. La otra es una sotola, quando el cuerpo en fin del siglo sera relucido. De donde hermanos míos aunque esteys en el invierno, deueys saber, que las dos sotolas dos resurrecciones son, de las quales la vna es del anima quando es resucitada de los vicios, en los quales estaua muerta. La otra es del cuerpo quando el cuerpo sera cófigurado al cuerpo de la claridad de Christo, quando en el dia del iuyzio sera resformado. Ea pues que así es hermanos míos corona de mi madre sabed que mucho tiempo ha que apacétamos los pecados quando pecando por muy largo tiempo agradamos a los demonios. Y a muchas vezes desistamos de comer sus legumbres quando quisimos agradar al mundo, quando desistamos florecer en el, quando con nuestro efecto y desseo nos llegamos a sus deleccaciones. Agora por la gracia de Dios somos siervos de Christo, no cesemos de clamar y dar voces. Peque señor, y a no soy digno de ser llamado tu hijo. Cuyo clamor oyé dolo, nos sale al encuentro y a recibir bendándonos, dándonos su paz. Dionos la sotola, quando despojo al anima de los vicios. Dionos el anillo, quando nos hizo estables y firmes en su fe. Dionos calzado en los pies, quando imprimio en nosotros la memoria de la muerte. Mato el Bezerro, quando en el sacramento del altar renouo en nuestra anima la memoria de su pascion. Entonces come y se alegra el padre con nosotros quando perseverando nos deleytamos en sus obras. Entonces adornados desta manera, manda Dios a los santos angeles que aparezcan el combate, porque eramos muertos y fomos resucitados, auíamos perecido y fuymos hallados. Dios nuestro señor que desas tinieblas de las gētes nos reuoca a la gracia, nos confirme en todo bien, para que abúdemos en esperança y virtud del espíritu sancto. Amen.

CAITVLO. XIII. EN EL qual mystica, y moralmente se declara que se entienda por el propheta falso y viejo y como ay muchos falsos prophetas.



Viendo manifestado la leccion del sagrado euangelio, y del nuevo testamento la historia del hijo prodigo y gaitador, segun que san Augustin nos la declaro moralmente. No me parece ser cosa justa dexar de declarar la historia del viejo testamento, que relata las cosas del falso propheta viejo; el qual engano el varon de Dios, por donde fue maltratado y muerto del leon. Este falso propheta y viejo, entendemos en vna manera ser el demonio. Para mas evidente declaracion desto, es de saber, que ay muchas y diuersas maneras de falsos prophetas. El primer falso propheta es el demonio cuya prophetia es de las cosas passadas y preteritas. Este falso propheta admoesta y persuade al hombre que permanezca en los pecados de soberbia y de auaricia, y de luxuria, de gula y glotonia, y en seme, antes vicios y pecados trayendo para esto por exemplo a muchos pecadores antepassados que pecaron de muy graues pecados, despues fueron de Dios muy sublimados y ensalzados, y de grandes pecadores fueron hechos muy grandes santos. S. Pablo peco en el pecado de soberbia, mas despues fue hecho apostol y doctor de las gentes, y valo de eleccion escogido de Dios. David peco en el pecado de luxuria adulterando con Betsabe, mas despues fue hecho el mas alto y en cubrado de los prophetas. Y la Magdalena que así mismo se delinada en semejantes vicios y pecados mas despues fue hecha muy grā santa en el reyno de los cielos. San Matheo peco en el pecado de auaricia, mas despues fue hecho euangelista de Dios, y es

E a cogido

ss.
Te como el
de venio
es falso pro
pheta.

a. Reg. i. 12

Luc. 7.

Mat. 7.

V. PARTE DE LESPEIO

Genesis. 3.

§ 1.
Como lá
profeciadel
de monio cō
se requiero
falsedades.

cozido dñ para esta dignidad. Destos pe
cadores y d otros tales trayédolos el de
monio por exemplo, arguye q los pecca
dos son ligeros y liuianos, y que hã de
ser castigados d Dios muy ligera y liui
namente, y que por ningun pecado ayã
de morir los hombres de muerte eterna
diziendoles aquello que esta escripto
en el Genesis. En ninguna manera
morireys. Mas este falso propheta
contiene en su prophesia quatro falseda
des.

La primera es, q los varones antedichos
no nos son dados en exēplo para q peq
amos, mas para que si pecaremos no des
cōtamos de la diuina misericordia mas
que confiando y esperando en ella haga
mos penitencia de nuestras culpas y pe
cados. Donde muy a proposito de lo q
auemos dicho se lee en la historia tripar
tita, que como el emperador Theodosio
el primero cometiese vn exēssio muy
grande y no menor crueldad contra la
ciudad de Tessalonica y passo desta ma
nera. Como en la ciudad de Tessalonica
se alborotasse el pueblo, mataron a los
gobernadores y regidores della, lo qual
sabido del emperador Theodosio con
gran enojo que vuo, sin consideracion
alguna mando a su gente de guerra que
matassen a mas de siete mil personas de
todo el pueblo sin hazer diferencia al
guna de los culpados, a los no culpados
y de los delinquentes a los innocentes.
San Ambrosio que en aquel tiempo era
arçobispo de Milan, por esta culpa y pe
cado descomulgo al emperador Theo
dosio, y estuu ocho meses descomulga
do, y despues de passadas muchas cosas
entre san Ambrosio y el emperador, an
tes que le absoluiesse. Como el empera
dor con muy gran humildad le deman
dasse la absolucion, traxole a la memoria
para escusa de su culpa y pecado a Da
uid que auia pecado tan grauemete, y a
uia conseguido y alcanzado perdon de
su culpa y pecado. Al qual respōdio san
Ambrosio diziendo. Tu que seguiste el
pecador, sigue al penitente. Cuenta san

Augustin
epist ad
Hieroni.

Augustin que como cayesse vn hoū bre
en vn pozo muy profundo sobreuieni
do otro hōbre, puesto sobre el brocal del
pozo pregūtole. Como cayste ay? Respō
dióle diziendo. Ruegote q no no me pre
gūtes, como cay, ni de q manera cay aqu
mas inquiere y procura diligētemete. co
mo me podras librar y sacar d aqui. Nin
guno pues que assi es, deue pregūtar co
mo, o en que manera, cayo bulano mas
como o en que manera se aya leuātado.
Lo segūdo q dize el falso propheta con
uiene saber el demonio es q los pecados
son liuianos y ligeros es assi mismo fal
so porq no son sino muy graues y pesa
dos segū aqillo q dize Hieremias. Graue
y muy pesado males (cōuiene saber el pe
cado mortal) cōtra nuestras animas. Y el
santo Iob dize. Casilla arena de la mar,
parece muy mas pesado y graue. Estas pa
labras comunmēte se declarã de la culpa
mortal la qual es muy mas graue y pesa
da q toda la arena de la mar. La razō de
sto es, porq toda la arena de la mar, pue
sta sobre vn hōbre iusto y bueno no le
podra hazer deceder al infierno, lo qual
podra hazer y haze vn solo pecado mor
tal, por donde es muy mas pesado, que
toda la arena d la mar. Assi llamo Elayas
al pecado mortal diziendo. Carga de Ba
bilonia. Babilonia quiere dezir y se in
terpreta confusio. El peccador es que
esta confuso en sus culpas y peccados,
cuya carga muy pesada, es el pecado mor
tal. Lo tercero q dize este falso propheta
cōuiene saber el q Dios, es q Dios casti
ga los peccados muy ligera y liuianamente,
es assi mismo falso porque los casti
ga muy aspera y duramente. Castigo
Dios la soberuia de los Angeles, con
encarcelallos perpetuo para siempre en
el infierno. Donde hablando Elayas pro
pheta con el angel soberuio lucifer, le
dize. Como cayste lucifer? Mira que eres
echado en el infierno, en lo profundo
del hgo. Y en el sagrado euangelio esta
escripto. Vi a satanas, que assi como relam
pago caya del cielo. El pecado de la auaricia le castigo Dios con perpetua hãbre
y men-

Hiere. 4.
Iob. 6.

§ 1.
Como el pe
cado mor
tal e mas pe
sado que to
da la arena
de la mar.

Esaie. 14.

Luc. 16.

y medi uéz, como parece en el rico auariento, el qual demandando vna sola gota de agua, y nunca la pudo alcançar. El pecado de la luxuria le castigo Dios con fuego de mal olor, de piedra aqúere, y q se abrio la tierra tragando a todos los que se desmandauan en vicios carnales, como parece en el genesis de los Sodomititas. Lo, iiii que dize este falso propheta conuiene saber el demonio es que no moria el pecador de muerte eterna, es así mismo falso porque luego a la hora q peca de vn pecado mortal, es muerta el anima porque es priuada de la gracia q era vida espiritual del anima. De aqui es que el pecado mortal, por esso es dicho y se llama mortal, porque mata al anima. De donde dize Elay, así propheta. El anima que pecare conuiene saber de pecado mortal morira de muerte espiritual y fino haze penitencia de muerte eterna: delas cosas antedichas se colige, que no deus: mos creer a este falso y viejo propheta. Dezimos ser el demonio propheta viejo, porque su ancianidad es desde el principio del mundo. Desde el origen y principio que Dios crio todas las cosas, entre las primeras q crio fue la vna la naturaleza angelical. Y có ser este falso propheta muy antiguo y viejo es muy falso, tiene dosmil maneras de empecer y dañar, porque se finge angel de luz, de donde dize el apostol san pablo. Con verdad este mismo Satbanas, se transfigura en angel de luz. Este transfigurarse (según dize el Nicolao de Lyra) lo haze en muchas y diuersas maneras. En vna manera tomando cuerpo visible así como aparecio a san Martin. Y pafó desta manera. Queriendo el demonio enganar a san Martin, apareciole visiblemente en forma de rey vestido de purpura, y con corona de oro, diciendo q era Christo nuestro redemptor, al qual honraua y reuerenciaba san Martin y que lo conociesse, mas expulsoe san Martin có fusiblemente. Otras vezes aparece inuisiblemète formado voz q se pueda oyr como hizo a nro padre san Fráncisco para

apartalle y retraelle de la penitencia q hazia, y de su rigor y austeridad. Otras vezes peruertiendo el iuyzio de los sentidos haziendo q parezca otra cosa de lo q es y en otras muchas maneras, por lo qual dize san Juan, prouad si por ventura el espíritu sea de Dios, o no? De aqui es q lo fue preguntado a vn angel que le aparecio en el campo de Hierico, diziendo por ventura eres de los nuestros, o de los contrarios? San Pedro habiéndolo del demonio, dize. Anda cercándolo buscado a que traiga y cósma. Declarando estas palabras la glosa, dize. Así como enemiga que mira los muros cercados, si por ventura aya alguna parte dellos menos fuerte y firme por dóde se pueda entrar lo interior de la ciudad, desta misma manera y cautela usa el demonio. De aqui se sigue q offrece a los ojos formas ilícitas y no buenas para q có la vista dellas destruya la castidad. Mueue las orejas con cáteas, para q ablade el rigor y aspereza Christiana. Prouoca la lengua con denuello y injuria. Las manos, a su querer vengar de las injurias que le fueron hechas con obras malas y pueriles. Promete honras terrenales, por quitarnos las celestiales. Quando no puede enganar abcondida y secretamente, manifiestos y publicos terrores y espantos. En la paz, es fraudulento enganador. En la persecucion es muy violento y forçoso contra el qual el anima del fiel Christiano ha de estar aparejada para resistir tanto quánto el esla aparejado para impugnar, y pelear. Sant Gregorio, dize. Quando el anima mira con atencion y trabaja por liorar los pecados, el demonio corrompedor ponele delante los ojos elperança y seguridad van, para que a lomenos quite la vileza de la tristeza de sí. Vnas vezes diciendo, q los pecados de los otros son mas graues que los suyos. Otras vezes diciendo, que no es nada lo que hizo, y el peccado que cometio otras vezes diciendo, que Dios es misericordioso, prometiendo tiempo adelante para hazer penitencia, para que engañada el anima

Gen. 19.

C1 Eec. 18.

* 94.
Porq el demonio es el
cho profeta
viejo y falso
E. Cor. 11.

95.
Como el demonio se
transfigura en
angel de luz
en diuersas
maneras.

1. Ioan. 4.

Iosue. 5.

1 Petri. 5.

Glosa. 4.

96.
Dala mine
re q el falso
profeta el demonio
tiene para enganar

por estas cosas, sea suspendida de la intencion de hazer penitencia, porque a loncaos entonces no vealas cosas buenas, quando los males no dan pena ni tristeza. Entonces muy mas compidamente salen a recebir los tormentos quando alguno mas se goza en los deleites. CAITVLO. XIII. EN EL qual se pone otro falso propheta que engaña a los que no estan auisados.

NOtan solamente es el demonio falso propheta como aue mos visto, mas aun la carne y sensualidad es tambien falso propheta. Este falso propheta su prophecia es de futuro, y dello que esta por venir. Amonesta al pecador que se detenga y repose en los deleites de la sensualidad y carne, y que adelante en el tiempo que esta por venir hara penitencia, emendara la vida mala y se podra beluer a Dios, y que a la vez podra seruir a Dios. Mas esta propheta contiene en si tres cosas malas y falsas. La vna en lo q dize que repose y descanse en los deleites, como en ellos no ay descanso ni holganza alguna. porque pungen y lastiman al anima con muy gran sin sabor y amargura. De donde Salomon dize. Sus cosas nouissimas y postrimeras, amargas casi como axinxio. Ni tampoco ay holganza ni descanso en las riquezas, porque pungen y lastiman al anima, con su gran sollicitud y cuydado, de aqui es que Christo nuestro redemptor las llamo espinas, porque dado que en alguna manera deleiten (como dize san Gregorio) con sus sollicitudines y cuydados pungen y lastiman al anima. O valgame Dios que pinturas y que aguijones trae vn auariento en su coracon, porque nunca tiene contentamiento, descanso ni reposo alguno, nunca harto ni satisfecho. El coraçõ del auariento no se barta mas del oro, q el cuerpo del hõbre del ayre. Cõsiderado Seneca la pena y trabajo q el auariento y tenaz trae consigo, dixo al

auariento ningũ otro malle desfece, y ninguna otra vegaça si del vgar te quisieres lino que viua muy largos dias y años. El auariento ninguna cosa haze buena ni recta, sino quando se muere. Dize esto Seneca, porque entõces son diuididas y repartidas las riquezas, y son poseydas de nuenos señores. Asimismo no se halla descanso en las honras, porq̃ lla gan en muchas maneras de variedad y d temores a los q las posee, de dõde dize el sancto Iob. Sonido de terror y espato suena en sus orejas. Muy a proposito de sto dize Tulio de Dionisio tyrano, q̃ como vn grã amigo suyo (viẽdole en tantos deleites y en tantas riquezas y loras) le llamasse bienauenturado, preguntole Dionisio, Que te parece de mi. Respondio. Que eres dichofo y bienauenturado. Luego a la hora hizole Dionysio sentar en su silla y throno real, y que le vistiesse de vestiduras reales, y que pusiesse delante del vna mesa llena de diuersos manjares, y de muy preciosos y exquisitos vinos, y que de vna parte y otra le rodeassen y cercassen cõ tantas y muy suaves musicas, y mando que pusiesse sobre su cabeça vna espada muy afilada y aguda, colgada de vn hilo muy delgado y delicado, lo qual como la vio el amigo considerando el gran peligro en q̃ estaua, y por el gran temor q̃ tenia, y la gran angustia que en su coraçõ sentia dentro de si mismo, no podia comer ni beuer, mas tenia grã temory estaua descolorido y triste de miedo de la espada, la qual esperaba q̃ cada momento auia de caer sobre el y matalle. Entõces Dionisio tyrano dixo. Dado q̃ yo tenga el poderio y gouernaciõ real, y este sublimado en tã alto grado de dignidad y honra como ves mas liepre estoy en semeja te angustia y temor q̃tu agora estauas por los muchos y grãdes males q̃ he hecho a los otros, te miedõ cada momẽto las aschẽças y tiraciones q̃ me estan aparejadas, y estoy cõ sobrefalto de ser muerto con toxico veneno, o ponçoña, o que me hã de matar a puñala.

Nota.

51.
Quela carne es falso propheta y q̃ en su profhecia contiene tres falsedades. Prover. 5.

Matth. 13.
Gre o. ho. mil. 5

Seneca.

51.
De vna de lo maximo table cõra el auariento Nota.

Iob. 15.

Tullius in q. Inuul.

a puñaladas, de desastrada y mala muerte porque así temo a todos. Como soy de todos temido deste cruel tirano Dionysio se esfuerce, que era tanto y tan grande el temor que a todos tenia, que no osando confiarle de alguno le asfaytava (o por mejor dezir se quemaua) las barbas con brasas encendidas por no se poner en manos de algun barbero para que le asfeytasse con temor que le auian de matar. Esto era cosa muy justa que aquel que por su gran crueldad y tyrania era de todos temido, que el así mismo a todos temiese, y así siempre con sobresalto y temor de la muerte. Este Dionysio fue muy crudelissimo, el qual se deleytava en los muchos y duros tormentos de los hombres, por donde hizo criar en vn muy gran lago vnos peces muy espantosos y no menos crudes, a los quales echaua a los hombres viuos para que a bocados los despedaçasen; matisen y comiessen. **Voluntad.** Valerio Maximo hablando deste Dionysio dize. Dionysio tirano por su gran crueldad y tyrania fue espelido y alanca do de su propria patria, y vino a tanta penuria, necesidad y pobreza, que fue compelido y forçado a hazerle maestro de niños, y enseñó a leer a los niños en la ciudad de Corintho. Lo tercero que dize este falso propheta, la carne es que en otro tiempo hara penitencia, esto es falso, porque el hombre puede por si mismo caer en pecado, mas no puede leuantarse del, sin el fauor y ayuda de la gracia diuina. De donde dize san Chrysostomo. El hombre antes que peque es libre. mas si vna vez con las malas obras de vicios y pecados se obligare al demonio, ya de ay adelante no podrá ser libre por su propria virtud. Así como el pueblo fue en su poder y libertad de elegir y constituyr sobre si rey, y señor mas despues de elegido y constituydo ya no le puede quitar ni depouer. Así despues que los hombres pusieron en su coraçon y anima el throno del demonio, ya de ay adelante no es

en su mano ni tiene poder para le poder alancar y expeler, sino solo Dios con su diuino fauor y gracia. Del demonio dize el sancto Iob. El es el rey sobre todos los hijos de soberuia. Esto es, sobre todos los soberuios y altiuos pecadores. San Augustin pone otro exemplo o comparacion diziendo. El hombre puede matarse así mismo, mas despues de muerto no puede resucitarse, así de la misma manera, el hombre por el pecado puede espiritalmente matar su anima; segun aquello que Salomon dize. El hombre por la malicia y pecado, mata a su anima, mas despues no la puede resucitar ni dar vida. De aqui se concluye, segun sentençia del seraphico doctor san Buenaventura y de sancto Thomas. Que el hombre estando en pecado mortal, no se puede leuantar del, sin la ayuda y fauor de la gracia diuina. Porque segun dize el seraphico doctor. La gracia es perfecta justificacion y remission de los peccados. Esta justificacion del peccador es vna obra muy ardua y grande que solo a Dios pertenece. De lo dicho muy manifestamente consta ser falso propheta la carne, por que amonestalo que no es en mano de los hombres por donde como falso propheta deue ser expelido y no creydo, si no pugnido y castigado con aspera penitencia y disciplina.

Job. 41.

Sapient. 16.

Bonifacio. 1.
dize. 7. 17. 18.
q. 3. 7. 10.
119. 102. 119.

Voluntad.

St.
Que el ho
bre pue
der en pe
cado, mas
no leuantar
se del.

CAPITVLO. XIII. EN EL
qual se pone otro propheta falso que no
menos engaña que los antedichos, don
de se declara mas lo del propheta
viejo y falso.



Vy mas en particular de da
rando mystica y moralmen
te lo deste propheta viejo y fa
so, que engaña al varon de
Dios (segun que san Antonio de padua
lo declara) Jezimos ser la vanidad munda

E 4 dana

V. PARTE DEL ESPEJO

lo declara dezimos ser la vanidad mundana, la qual siempre prophetaiza cosas falsas y vanas, de donde dize el propheta Hieremias. Tus prophetas te vieron cosas vanas falsas y locas. Nuestros prophetas son la vanidad mundana y el deleite sensual y carnal. Ellos prophetas si nos veémenospreciar el mundo, y afligir la carne, luego a la hora nos prophetizã necesidades, hambre y enfermedad, porque dizen. Si hazes limosna y das de tus cosas a los pobres, y las repartes con los necesitados y mendigos de que viuiras? Que comeras? Como mantendrass tu casa? Como sustentaras a tu muger hijos y familia? Vendras a gran necesidad, seras compelido a mendigar de puerta en puerta vn hombre como tu que estas puesto en tanta honra que ven gas a tanto abatimiento y deshonor, no lo hagas ni des a los pobres y menesterosos lo que tienes pensado de dar y de distribuyr. El deleite sensual asy mismo dize. Si añegass la carne con abilidad de vida con ayunos y penitencia, caerass en muchas y diuersas enfermedades de las quales no de fácil podras sanar. No lo hagas. Ay dolor, y otra vez digo, ay dolor, a quantos y quantos han engañado estos falsos prophetas los quales hablan en tu nombre y no en el nombre de Dios. Con razon se dize que el propheta viejo engañó al varon de Dios. Cō muy justa causa la vanidad mundana es dicha propheta viejo. Dende el principio el mundo hasta las hezes y fin deste siglo, engañando dura y durara en cuya casa el varon de Dios, come pan y beue agua. El pan significã la excellencia de la gloria mundana de la qual dize Salomon. Suau e muy sabroso es al hombre el pan de mentira, mas despues sera llena su boca de vna piedra. El pan de mētra es la gloria mundana, la qual se fingē ser alguna cosa como no sea nada mintiendo. Donde sant Augustin dize. Todo aquello que se ha de acabar y certar con el fin se ha de tener por passado y acabado. Esta gloria mundana porque es suau e al hom

bre, de aqui es que su boca sera llena de piedra encēdida y abrasante de penaeter na, lo qual no podra tragar ni al ançar, y beuera el agua de luxuria, o de auaricia, que qualquiera que la beuiere tornara de nuevo a hauer sed. El que comiere este pã y beuiere desta agua, sera muerto del leon (conuiene saber) del demonio. Leon llama el apostol san Pedro al demonio diziendo. Hermanos sed templados, y estad con templança y velad porque vuestro aduersario el demonio asy como leon anda buscando, rodeando y cercãdo a quien trague. De notares que dize el texto de la sagrada escriptura, que el leon no empecio ni daño en cosa alguna al aino, ni comio del cuerpo muerto. En esto se da a entender, que el demonio no cura de los bienes temporales de su vida, no de los dineros, no de las riquezas, no de las honras y dignidades, no de los primados y señorios, no de los reynos y imperios, no del cuerpo muerto, mas tan solamente trabaja y esto es lo que quiere matar las animas, estas busca, y estas quiere, figurado en el rey de Sodomã, el qual dixo a Abraham. Dame las animas y toma todas las otras cosas para ti. No cura del cuerpo, porque sabe que lleuando el anima, seguro esta y por cierto lo tiene, que con ella juntamente lleuara el cuerpo. Christo nuestro redemptor compro el anima, pebiendo por ella su anima a la muerte, mas el demonio quiere defraudar a tan gran comprador de todo su trabajo y asen, quando quiere engañar a nuestra anima. A estos falsos prophetas que asy nos prophetizan cosas malas y falsas, no les deemos dar credito, y asy menospreciar las riquezas y amar la pobreza. Menospreciar las honras, y amar el abatimiento y humildad. No tener en nada los primados señorios y mandos, y amar la ruinidunbre y subieccion. A borrecer los cleytes, y amar la aspereza y peniencia. Defechar las mundanas y transitorias consolaciones, y abrazar las angustias y tribulaciones, porq̃ lo vno lleua al cielo

y lo

94.
Como es
propheta vie
jo la vani
dad y de lo
q̃ prophetiza.

95.
Como el de
leite sensual
es profeta y
del que
prophetaiza

Proo. 10.

96.
Como el de
monio cu
ra de los bie
nes tempor
ales y no de
las animas

y lo otro al infierno y siendo esto así como lo es digo que.

*Mas querria cō sant Pedro en la carcel estar
Que con tñicroboam tener el throno, real.*

CAPITULO PRIMERO Y PRINCIPAL que muestra quien aya sido sant Pedro de que pro sapia y generacion.

Hier. in pro
lo. super 2.
pist.
1. f. c. si.



Egun sentencia de S. Hierony
mo, S. Pedro fue hijo de vn va
ron que se llamaua Iuan, de la
provincia de Galilea, de vn
barrio llamado Bethsaida, hermano de
S. Andres Apostol, de generacion y na
cío. Hebreo. E le glorioso Apostol tuuo
tres nombres. Fue llamado Simon Bario
na. Simon quiere dezir y se interpreta o
bediente, Bariona paloma. Bar en lēgua
de Syria quiere dezir hijo. Iona en la He
breo, paloma, y todo junto hijo de paloma.
Fue obediente quando Christo le lla
mo, porque luego a la hora a vn solo
mandamiento, dexada la nao y redes le
siguio sin auer antes visto algunos mila
gos y maravillas de las que Christo ha
zia, y sin auer oydo cosa alguna del pre
mio y retribucion eterna, que le auia de
ser dado, mas luego obedecio. Hijo de
paloma se llama porque siruio a Dios
con simple y tanta intencion. Fue llama
do lo segundo Cephas, que se interpreta
y quiere dezir cabeça, o piedra, o quien
increpa y reprehende con la boca. Por
que sant Pedro fue cabeça, y por razon
del primado, de dōde le dize la Yglesia.
Tu eres pastor de las ouejas, y principe
de los Apostoles. Piedra por razon de la
firmeza y constancia que tuuo en su pas
sion y martyrio, y que con muy gran
estabilidad y firmeza increpaua y repre
hendia en su predicacion a los incredu
los infieles. Lo tercero fue llamado Pe
dro, que se interpreta y quiere dezir, co

no ciente, descalço, o q̄ desata, es dicho
conociente, porq̄ conocio la diuinidad
de Christo, quando dixo. Tu eres Chri
sto hijo de Dios viuo. Descalçado por
que descalço los pies de sus desleos, de
toda la obra muerta y terrenal, quando
dixo a Christo. Mirad Señor que hemos
dexado todas las cosas. Y desato de no
sotros las ataduras de los pecados, y esto
por virtud y poder de las llaves que refi
cibio de Christo nuestro Redemptor.
Con tener este glorioso Apostol tres nō
bres, tuuo así mismo tres cognombres
o sobrenombres. Es llamado Simon Ioa
na, que se interpreta y quiere dezir her
mosura del Señor. Lo segundo es dicho
Simon hijo de Iuan, que quiere dezir a
quien es dado y donado. Lo tercero, es
llamado Bariona, que se interpreta hijo
de paloma. En lo qual se da a entender
que este glorioso Apostol, tuuo la her
mosura de las buenas y loables costum
bres. Tuuo los dones de las virtudes. Tu
uo la abundancia de las lagrymas, signi
ficado en la paloma, la qual tiene gēmi
do por canto. Este nombre Pedro. pri
mero le prometio Christo que se lo daria
y auia de imponer quando le dixo. Tu
seras llamado Cefas, que quiere dezir y
se interpreta, Pedro. Lo segundo puso
el nombre que antes le auia prometido
como parece por sant Marcos, donde
dize. Puto a Simon nombre y llamole
Pedro. Lo tercero confirmole el nom
bre que le auia puesto, diciendo. Yo te di
go, que tu eres Pedro, y sobre esta pie
dra, edificare mi Yglesia. Esto es, sobre
esta fe: con que has confesado mi diuini
dad y humanidad edificare mi yglesia,
de tal manera, que los pecados ni lagran
multitud de los hereges no puedan pre
ualecer contra ella, mas siempre estara fir
me y estable y nunca desfallecera ni
faltara.

Matt. 16.

Matt. 19.

Iean. 1.

Marci. 3.

Matt. 16.

CAPITULO. II. DE MV
chas y muy señaladas cosas que son
dichas deste glorioso
Apostol.

E 5 Muchas

Matt. 16.

De los nom
bres de q̄
fue llama
do an Pe
tro.
Matt. 4.

V. PARTE DE LESPEIO



Vchasy muy señaladas cosas y dignas de memoria son dichas desta glorioso Apóstol sant Pedro. Es dicho y llamado principe de los Apóstoles. Este primado le fue dado de Christo nuestro Redemptor. De este primado y dignidad tenemos en la sagrada escriptura vna muy notable figura. Lee se en el primero libro del Paralipomenon: que como el rey Dauid quisiese entrar en la ciudad de Hierusalem, que antes era llamada Hiebus, los Hiebuscos pusieron en defensa y resistencia, y no le dexaron entrar en la ciudad, diziendo: No entraras acá. Entre tanto que aquella resistencia y dilacion passaua, como el rey Dauid la fortaleza de Sion que estaua cerca de la ciudad, viendo pues que así le resistian y que no le dauan libremente la entrada dixo: Qualquiera que fuere el primero en acometer a los Hiebuscos, será principe y capitán de todo el exercito. Como lo oyó loab hijo de Saruia, con muy gran animo, y no con menor esfuerço, acometió a los Hiebuscos y subió a la ciudad, por donde fue hecho capitán general de todo el exercito del rey Dauid. Por Dauid que se interpreta y quiere dezir, hombre de mano fuerte, se entien de Christo nuestro Redemptor muy poderoso y fuerte (como dize S. Lucas) en obras y palabras. Por los Hiebuscos son entendidos los Gentiles. Pues que así es por ley y edicto de Christo estaua determinado y ordenado que aquel que primero hiriese a los Hiebuscos con la espada de la palabra de Dios y predicación auia de ser principe y capitán general de la cavalleria Christiana, y de la guerra espiritual. Esto fue hecho así porque diuina inspiracion y ordenacion S. Pedro con figura esta dignidad, porque de sant Pedro se lee que fue el primero que hirió a los Gentiles (conviene a saber a Cornelio y a sus amigos) con el cuchillo de la palabra de Dios y predicacion, y los incorporo en Christo por ser por lo qual fue dicho del Señor. Levantate Pedro,

mará y come. Que la palabra de Dios, sea cuchillo y espada muy aguda, muestra lo san Pablo diziendo. Vna es la palabra de Dios y mas penetrante que todo cuchillo afilado y muy agudo de vna y otra parte. Pues q así es, como loab fue el primero en acometer y huir en los Hiebuscos figuro a san Pedro, y conuiene con esto la interpretacion del nombre de loab, porque quiere dezir, es padre porque san Pedro después de Christo es padre y pastor de los fieles y principe de los apóstoles y por consiguiente capitán general de la espiritual guerra de los Christianos. Para q mejor se pueda comprehender esta preeminencia de san Pedro, y quan excelente y gran dignidad sea la suya en ser principe de los apóstoles. Es de saber, que Christo nuestro redemptor escogio de todo el mundo de diez apóstoles, así lo dixo el mismo Yo es escogido del mundo. Y en otra parte dixo Por ventura no os escogí yo a todos doze? Escogidos estos doze, quiso que en ellos estuuielle muy mas abundar temere lepitiformis gña del espíritu sancto, de donde dize san Pablo. Nosotros mismos que tenemos las primicias del espíritu (esto es, q tenemos al espíritu sancto en mayor plenitud y abastança) gemimos dentro de nosotros mismos estando en tribulaciones y trabajos. De notar es el alto misterio porque escogio doze y no mas? Escogio doze en los quales quiso que estuuiessen los siete dones del espíritu sancto, y la gracia septiformis. Por el numero septenario, segun dize san Gregorio, es entendida la vniuersidad y perfeccion. Y del numero de siete venimos al numero de doze. Por q este numero doze en sus partes multiplicado, componen y hazen este numero de doze las partes de siete son tres y quatro y estas multiplicadas hazen doze, porque tres vezes quatro hazen doze. Quatro vezes tres, hazen doze. Tres y quatro son siete. Porque los sanctos apóstoles que son embiados a predicar a las quatro partes del mundo, el misterio de la

Joan. 15.
Joan. 6.

Roma. 8.

51.
Porq. Chri-
sto escogio
doze ap. Ro-
les y no 7.
Grego. 11.
emp. 1. de 12.

1. Par. 11.

52.
Del prima-
do que es
dado a sant
Pedro de ser
principe de
los Apósto-
les.
Luc. 24.

1. Par. 11.

1. Par. 11.

sanctissima

santísima Trinidad, son escogidos do-
 ze, porque aun con el numero dellos,
 mostrassen la perfeccion, la qual auian de
 predicar con la vida, y con voz y pala-
 bra. Y así no menos, mas antes muy
 mas se ha de creer a los Apostoles que
 a los prophetas, porque tuuieron mayor
 y mas claro conocimiento de Dios y al
 Espíritu santo en muy mayor plenitud
 y abundancia. Elcogio nuestro Redéptor
 doze figurados en los doze patriarchas
 de los padres antepassados del viejo Te-
 stamento, porque estos fueron padres
 principales en el nueuo. Figurados en
 los doze principes de los tribus de Is-
 rael, porque estos doze Apostoles son
 doze principes que estan constituydos
 de Dios sobre toda la tierra, segun lo di-
 ze el psalmista. Figurados en las doze
 fuentes de Helim, porque destos man-
 da el agua espiritual de la sabiduria saluda-
 ble para regar el huerto de la Yglesia mi-
 litante. Figurados en las doze piedras q̃
 fueron echadas en el rio Iordan, en me-
 moria que los hijos de Israel auian pas-
 sado por el a pie enxuto, porque estos
 como piedras viuas estan juntadas con
 el cimiento de la caridad a esse mismo
 Christo. Figurados en los doze bueyes
 que sustentauan la pila o lauatorio en el
 qual se lauauan los sacerdotes, porque
 estos doze Apostoles son que sustentan
 la doctrina de los Sacramentos, en los
 quales son lauadas las animas de las ma-
 zillas y immundicias de los pecados. Fi-
 gurados en los doze prophetas conteni-
 dos en vn volumen, porque estos son
 doze prophetas que denunciaron el ter-
 mino y fin del mundo, y la venida del
 juez al juyzio. Figurados en las doze es-
 trellas de la corona de la esposa, porque
 estos como estrellas muy resplandecien-
 tes alumbraron a todo el mundo. Figura-
 dos en los doze fundamentos de la ciu-
 dad espiritual de Hierusalem, la sacrosan-
 ta madre Yglesia. Figurados en las do-
 ze puertas de la misma ciudad. Por las
 puertas entran y salen así por estos glo-
 riosos Apostoles entraron los fieles a la

fe de Christo y vnidad de la Yglesia, y
 por virtud de las llaves tenemos entrada
 y entran los escogidos en la patria cele-
 stial y eterna, y salen los herefiarcas y sus
 sequaces, con sus abominables heregias.
 Figurados en los doze exploradores y Num. 13.
 corredores de campo, que embio Moy-
 sen para que contemplassen la tierra de
 promission, traxessen de los frutos della,
 para que se animassen los hijos de Israel
 para ir alla. Y en los que embio Iosue de
 mandamiento de Dios para explorar y
 contemplar a Hierico, porque estos in-
 quirieron y exploraron la tierra de la
 gloria prometida a los fieles Christianos
 y la vida perdurable, y la predicaron y
 denunciaron a los fieles, para los animar
 a las cosas del cielo, de donde dixo sant
 pablo. Nunca ojo vio, ni oreja oyo, ni en-
 coracon de hombre subio lo que Dios
 tiene aparejado para aquellos que le sir-
 uen y aman. Exploraron y contempla-
 ron a Hierico (que quiere dezir luna y
 mutabilidad) al mundo como passa, y to-
 dolo del mundo, como sea momentaneo
 lo que deleyta, y eterno lo que para siem-
 pre atormenta. Donde S. Iuan dixo. Pas-
 sase el mundo y fu codicia. Y dixo mas:
 No querays amar el mundo, ni las cosas
 que estan en el mundo, porque todo lo
 que esta en el mundo, o es codicia de la
 carne, o codicia de los ojos, o soberuia
 de la vida. O por otras palabras. O es lu-
 xuria, o auaricia, o soberuia de la vida,
 que son tres vicios mas principales que
 abundan en el mundo. Y porque todo
 esto es malo, no querays amar el mundo,
 ni las cosas que estan en el mundo. E sco-
 gio doze figurados en los doze leones so-
 bre que se sustentaua el throno del rey
 Salomon, los quales espantaua a los que
 venian a hablar con el, porque estos así
 como muy fuertes leones no temian co-
 sa que se les pusiesse delante, ningun ge-
 nero de tormento ni de martyrio, de don-
 de dize dellos sant Lucas. Y uan có muy
 gran plazer y alegria los Apostoles de-
 lante del acatamiento del Concilio, por
 que fueron hallados dignos de padecer
 por

54.
 Como los
 doze Apo-
 stoles son fi-
 gurados en
 muchas co-
 sas.
 Psalm. 18.
 Exo. 15.

Iosue 3.

1. Reg. 7.

Apoc. 12.

Apoc. 12.

1. Cor. 13.

1. Iuan. 3.

1. Re. 10.

A. Num. 5.

V. PARTE DEL ESPEJO

por amor de Christo Iesu, y por su santo nombre abatimiento y deshōra. Y espantauan a los pecadores con el muy espantoso y terrible juyzio de Dios, y con las penas infernales que les seran dadas a los pecadores que se començaran y nūca se acabaran. Figurados en aquellos doze bezeros, que en el viejo Testamento fueron sacrificados a Dios, porque estos fueron en el nuevo Testamento y ley de gracia sacrificados a Dios sufriendo por amor del muy diuersos, crueles y rezios martyrios y tormentos teniendo por mejor de perder la vida, que ser apartados de Christo, y de su diuino amor. Pues sobre estos tales y tã buenos, y tan gloriosos apostoles, fue puesto sant pedro por principe de todos ellos, en lo qual semuestra su muy gran dignidad y preheminiencia.

CAITVLO. III. DE OTRAS

muchas cosas y muy señala
das que son dichas de
an Pedro.



Este glorioso Apostol, sobre todos los otros Apostoles, tuuo mayor seruior de amor, de donde quiso saber qual era el traydor que auia de entregara Christo para que le mataſſen, porque como dize S. Augustin, ſilo ſupiera, con los dientes le despedaçara, por esta causa Christo nuestro Redemptor no le quiso nombrar ni señalar, porque ſi en descubierta le señalara o nombrara, ſegun dize ſant Chrysostomo luego a la hora se le uantara ſant pedro de la cena, y ſin dilacion ni tardança alguna le matara. Este glorioso Apostol en vna predicacion que hizo conuertio quatro mil hombres a la fe de Christo nuestro Redemptor. En otra predicacion conuertio a cinco mil, como parece en los actos de los Apostoles. Este glorioso Apostol, antedixo a Anania y a Zaphira ſu deſaſtrada y mala muerte, los quales fueron muertos ſubitamente, como lo cuenta ſant Lucas.

Este glorioso Apostol ſano a vn ceco que eſtaua demandando ſim ofna a la puerta del templo, al qual dixo. No tengo plata ni oro que te pueda dar, mas en el nombre de Ieſus leuantate y anda, el qual luego ala hora ſe leuanto ſano y ſaluo, y entro con el en el templo, magnificando a Dios por el beneficio recebido de la ſanidad, en ſu ſanto nombre hecha. Este principe de los Apostoles curo a Eneas que eſtaua paralytico y con trecho en la cama. Este glorioso paſtor de las ouejas del Señor baptizo a Cornelio y a los que con el venian, deſpues de auellos enſeñado en la fe. Este glorioso Apostol reſucito y torno de muerte a vida a Tabita que eſtaua muerta, y la querian llevar a enterrar. A este glorioso Apostol le fueron dadas de Christo nueſtro Redemptor las llauces del reyno de los cielos. Gran dignidad es eſta de ſant pedro, coſa de gran loor, y alabança. Ser clauero del reyno de los cielos, el puede abrir y cerrar a todos, tras ſi echa la puerta porque las llauces con que abre y cierra, la vna es de ciencia y la otra de poder para abſoluer y ligar. Ciencia de discernir entre lepra y lepra, entre pecado y pecado, examinar los pecados y hazer peſquisa de la conciencia. Esta ciencia es como ſi el rey cometiſſe alguno que hizieſſe peſquisa de vn caſo arduo, aquella facultad aunque preſuponga que aquel a quien es encomendado el caſo ha de ſer ſabio para vſar della, y por eſſo ſe comete a letrado, claro eſta que no conſiſte en ciencia, ſino en comiſſion de inquirir el hecho y circunſtancia del. Aſi la llauce del ſaber, aunque preſuponga que el confeſſor ha de ſer letrado, no conſiſte en letras, ſino en la autoridad que tiene de examinar la conciencia de cada vno de los pecadores. La otra llauce, que es el poder de abſoluer, cierra las puertas del inferno y abre las del cielo. Mas por ventura preguntara alguno, eſſas llaves ſon materiales, de oro, o de plata? No. De donde el maſtro de las Sentencias, dize. Eſſas llaves ſacerdotales ſon

Actum. 1.

Actum. 9.

Actum. 10.

*Actum. 11.
Mat. 16.*

*55.
Que tales
ſon la llaves
que ſon
en dadas a
ſant Pedro.*

1. Edr. 3

Actum. 14.

Actum. 15.

*M. g. ſer. 10.
4. dir. 18.*

son corporales, mas Espirituales, conuien-
 te saber, ciencia (esto es autoridad de di-
 cerner entre los pecados) y poder de juz-
 gar (esto es de ligar y absolver) mediante
 la qual ha de excluir a los indignos del
 reyno de los cielos. Mas dado caso que
 no sean materiales, mas par: cen a las
 ues materiales, Con las llaves cerrays y
 abris, entra y sale quien vos quereys, san
 Pedro con su autoridad abre las puertas
 del cielo a los justos, y cierralas a los pe-
 cadores, de donde es imposible que vn
 hombre estando en pecado entre en el
 cielo. Y porque sant Pedro absuelue al
 pecador y le libra del pecado, se dize, que
 abre el cielo. Mas dirá alguno, pregunto
 esta autoridad no es dada a todos los
 Apostoles y sacerdotes en general? Vec-
 dad es, mas a sant Pedro le dio en grado
 muy mas excelente. Porque los sacerdo-
 tes tienen el poder limitado en ciertos
 casos el Papa le tiene general y absoluto.
 Los sacerdotes con sus parrochianos, el
 Papa con todos. Los sacerdotes absuel-
 uen la culpa, mas sant Pedro culpa y pe-
 na por razon de la indulgencia. Esta ex-
 celencia de sant Pedro, y de sus llaves se
 colige del sagrado Euangelio, a los otros
 dixo Christo los pecados en particular
 de aquellos que perdonaredes eran per-
 donados, mas a sant Pedro en general, co-
 do lo que desatares sobre la tierra, sera
 desatado en el cielo. Desto tenemos vna
 muy notable figura. Esta Christo nuestro
 Redemptor en la ribera del mar Tiberia
 no, estan los sagrados Apostoles dentro
 del mar pescando, conocido Christo de
 ellos viene sant Pedro a Christo sobre las
 aguas, y los otros vienen en el barco?
 Que es esto? En esto se da a entender q
 la autoridad de los otros es limitada, ca-
 da qual sobre el barco de su yglesia, San-
 tiago la barquilla de España, al otro San-
 tiago la de Hierusalem. A sant Andres
 la de Acaya. A santo Thomas la India.
 A sant Iuan a Asia, a sant Pedro ningun-
 a en particular, porque todas se las da
 en general, y por esto no en barquilla
 viene a Christo, sino por la mar, sobre to-

do el mundo. Las muchas aguas (dize sant
 Iuan) los muchos pueblos son. De aqui
 es, que le dixo Christo tu eres Cephas,
 que quiere dezir cabeza. En la cabeza es-
 tan todos los sentidos en sant Pedro la
 autoridad vniuersal. Y aun tambien le
 mudo y dio nombre nueuo, para manife-
 star la dignidad tan alta que le daua, por
 que como dize Alberto Magno. En la
 colacion de alguna gran dignidad, con
 mucha congruencia suele ser hechamuta-
 cion de los nombres, para que con la mu-
 tacion sea significada y manifestada la
 eminencia y alteza de la dignidad. Y co-
 mo Christo leuantaua a sant Pedro sobre
 todos los Apostoles en mas alta digni-
 dad, de aqui es que le mudo el nombre,
 llamandole cabeza, porque así como la
 cabeza tiene muy mas alto lugar que to-
 dos los otros miembros, así sant Pedro
 en respecto de todos los otros Aposto-
 les. A este glorioso Apostol llamo Chri-
 sto para que fuese testigo de su gloriosa
 transfiguracion. Este glorioso Apostol
 estubo presente quando Christo secreta-
 mente resucito a la hija del Archisnago-
 go. A este tomo a parte con sant Iuan y
 Santiago, quando apartandose de los
 otros Apostoles quiso orar en el tiempo
 de la passion. Y dexadas otras muchas
 prerogatiuas gracias y dignidades, que
 deste glorioso Apostol podiamos dezir,
 vna sola quiero traer a la memoria, y es,
 que sola su sombra sanaua a los enfermos.
 Desta obra tan señalada dize san Lucas
 en los Actos de los apostoles. Mucho
 mas era aumentada la multitud de los
 que creyan en el Señor de varones y mu-
 geres, de tal manera que en las plaças po-
 nian a los enfermos en camillas peque-
 ñas y en carretoncillos para que vinien-
 do sant Pedro, y passando alomenos su
 sombra por qualquiera dellos haziendo
 sombra sobre ellos, fuesen librados
 de sus enfermedades, por gra-
 ues que fuesen y difi-
 les de curar.

/ p. 17.

Albertus
magnus su-
per illud est.

Matth. 17.

Matth. 9. 17.

Iuan. 12.

Actuum. 5.

§ 4.
 Como a san
 Pedro le e-
 dado poder
 de absolver
 en grado
 mas exce-
 lente

Iuan 17.
 No 12.

V. PARTE DEL ESPEJO

CAPITULO. IIII. EN EL qual se declara como se aya de entender que la sombra de san Pedro sanaua las enfermedades, por muy graues que fuesen.

EN el fin del capitulo precedente diximos que era tanta la santidad de san Pedro, que cú loia su sombra pasando por los enfermos, los sanaua de qualquiera enfermedad que estuuesen agrauados, sera bien que sepamos como esto se aya de entender. Para dar noticia desto, es de saber, que no es pequeña la diferencia que aya en el obrar de las marauillas y milagros entre san Pedro y los otros apóstoles. Por que los otros apóstoles curauan los enfermos tocandolos con las manos de dōde esta escripto en los atos de los apóstoles por manos de los sagrados apóstoles eran hechas señales y marauillas muy grandes en el pueblo en la curacion de los enfermos. Mas san Pedro no tan solamente curaua y sanaua a los enfermos con el tacto y tocamiento de sus manos, mas aun con la sombra lo qual es mucho mas que curar con el tacto y tocamiento. Era esto hecho así para mostrar como era principe de los apóstoles. Es aun de saber que si se consideraran los milagros y marauillas de parte de la virtud actiua q obra, no es mayor vn milagro que otro porque todos son hechos por virtud diuina, la qual es infinita, como son obras que irascenden to da virtud de naturaleza. Mas si se consideran quanto a la obra y milagro hecho desta manera vn milagro es mayor que otro, así como la resuscitacion de vn muerto es mayor que la cura del leproso, y la cura y limpiamiento del leproso, que la cura subita de vn enfermo flaco y debilitado. Así mismo si se consideran los milagros, quanto al modo del hazer, quanto a esto, mas cosa es curar al lepro

so, o enfermo, flaco y debilitado, con la palabra, que con el tacto y tocamiento de manos, y muy mas con la sombra, que con la palabra. La palabra es alguna cosa que procede del hombre que tiene virtud, mas la sombra ninguna cosa es del hombre, mas tan solamente participaciō de la luz de la interposicion del cuerpo. Y porque Christo nuestro redemptor, no se lee auer curado con la sombra, como san Pedro o de aqui parece auerse cumplido lo que el mismo antedixo. El que creyere en mi hara las obras que yo hago, y otras mayores que estas. No sera ageno de razon declarar estas palabras, de Christo nuestro redemptor. Dize el que cree en mi hara las obras que yo hago. Esto dixo, porque así como Christo hazia los milagros y marauillas, por razon que su santísima humanidad estaua conjunta con la diuinidad en vnidad de supposito, así los sagrados apóstoles hazian los milagros y marauillas, en quanto estauan conjuntos con Christo por fe. Y dixomas. Y hara otras mayores que estas. Esto se manifesta lo primero en la doctrina y predicaciō porque muchos mas fueron conuertidos ala fe por la predicacion de los apóstoles, que por la de Christo, porque por ellos fue conuertida la multitud de los gentiles, y por la predicacion de Christo, muy pocos de los ludos. Mas los sagrados apóstoles predicauan en todas las lenguas, como parece en los atos de los apóstoles, mas Christo en sola vna lengua, conuiene saber en la Hebreu, porque solamente predicō a los ludos segun el mismo lo dixō. No soy embiado sino a las ouejas q perezieron de la casa de Israel. Mas dize alguno que tambien predicō a los Samaritanos. A esto se responde que los Samaritanos en parte eran ludos. Lo segūdo en los milagros, porque los apóstoles los hizieron mayores. Por gran cosa fue ouida y reputada, que los enfermos al tacto y tocamiento de la simbra de la vestidura de Christo eran luego hechos

Tom. 14.

57.
De dōde uenian a los apóstoles, y era milagro.

A quomodo.

Mat. 19
10. 4.

57.
Quey rā
diferencia
en resusci
tagros de s.
Pedro y de
los otros
apóstoles.
A quomodo.

57.
Como se de
uier consider
en milagros

sanos, mas cosa mas grandiosa es la que entre manos tenemos, que al tocamiento de la sombra de sant Pedro sanassen los enfermos como esta dicho y arriba declarado. Origenes leuanto mas este mysterio, y declarando este passo dize. Con verdad quiere Iesus hazer cosas maravillosas. Quiere de las langostas vender a los grandes gigantes, y de aquellos que estan en la tierra sobrepujar y vencer a las celestiales y diabolicas maldades. Y por ventura es esto lo que dezia en el Evangelio, que aquel que creyere en el, que no tan solamente hara aquellas cosas que el hizo, mas aun dize que mayores que aquellas. Con verdad cosa mayor me parece a mi, que el hombre puesto en la carne, caduco y fragil, tan solamente con la fe de Christo, y con su palabra armado, sobrepuje a los muy fuertes gigantes, los Demonios y a sus Legiones. Dado caso que sea el que viene en nosotros, mas cosa mayor dize ser, que vence por nosotros que no vencer por si mismo. Sant Augustin tratando muy mas largamente estas palabras de Christo nuestro Redemptor, dize. Christo dize el que cree en mi, hara las obras que yo hago. No se puede esto facilmente comprehender ni alcanzar, y como esto sea cosa muy dificultosa para auerla de entender añadio, otra cosa muy mas dificultosa diziendo. Y hara otras mayores que estas. No hallamos alguno que hiziesse las obras que Christo hizo, y que ayamos de hallar a quien haga otras mayores? Que son estas obras mayores que los creyentes en el auian de hazer? Por ventura que passando ellos, su sombra sanaua a los enfermos? Mas cosa es con verdad, que sana la sombra, que no la simbria. No que sea el discipulo mayor que el maestro ni el siervo mayor que el Señor, o el adoptado en hijo, que el vni genito y mayorazgo, o el hombre que Dios mas que por ellos tenia por bien de hazer otras mayores que aquellas. Mas con verdad quando Christo dezia aquellas palabras, encomendaua y apro-

baua los hechos y obras de sus palabras, quando dixo. El padre que esta en mi hazelas obras. Que obras eran las que entonces dezia, salvo aquellas que hablaua, y el fruto de aquellas palabras era la fe dellos. Mas con verdad Euangelizando y predicando los dicipulos, no creyeron tampoco como eran aquellos. mas creyeron tambien los gentiles. Por ventura no se partio triste de su boca aquel rico al qual dixo. si quieres ser perfecto, ve y vende todas las cosas que tienes, y dadas a los pobres. Mas despues aquello que oyendolo de su boca, no lo hizo vno solo, lo hizieron otros muchos quando hablaua por boca de los dicipulos. Mirad como hizo cosas mayores predicando a los creyentes, que el mismo hablando a los que le oyeren. Mas aun mueue esto que estas cosas mayores no tan solamente las hizo por los Apostoles, mas tambien por aquellos que creyan en el, no tan solamente señalando a ellos dixo. El que cree en mi las obras que yo hago el las hara. Primero hago yo despues hara el, porque hago q haga. Que obras son estas? Sino que de limpio y malo pecador, sea hecho justo, lo qual con verdad es hecho en el, mas no obra Christo sin el. De todo en todo, digo ser mas cosa que criar el cielo y la tierra. El cielo y la tierra con verdad que passaran mas la salud y justificacion de los predestinos permanecera para siempre. Mas eni cielo a los angeles son obras de Christo, por ventura aquel que juntamente obra con Christo para su justificacion hara mayores obras que estas? Yo en este lugar no tengo osadia para precipitar mi sententia, entendiendolo y juzguelo el que puede, si por ventura sea cosa mayor criar los cielos, que justificar a los limpios y malos pecadores. Con verdad dado que lo vno y lo otro sea de ygal poder, mas esto es de mayor misericordia. Este es Sacramento de muy gran piedad lo que es manifestu en la carne, es justificado en el espiritu, aparecio a los angeles, fue predicado a los Gentiles, fue creydo en el mundo,

Origenes. Io
n. 17. super
num. 32.

Ioan 14.

Augustin.
super Ioan.
tract. 71.
In fine &
72. per to-
tum, & S.
Th. in 3.
p. 43. ar.
4. ad 1. ar.
gum.

Actum. 5.

Matth. 16.
Ioan 13.

Io.
Como se ha
de entender
lo que esta
en el Evan-
gelio el que
en mi cree
hara las o-
bras que yo
hago.
Matth. 19.

S. 17.
Como just
ficar al oc-
casor es o-
bra de gran
misericordia.

V. PARTE DE LESPEIO

2. Tim. 3.

mundo, fue lleuado ala gloria por su propia virtud. Mas ninguna necesidad nos compele ni fuerça que entendamos todas las obras de Christo donde dize. Hara otras mayores que estas. Destas por ventura dixo que en aquella hora hazia. Entonces hazia las palabras de la fe, y destas obras auia antedicho y hablado, diziendo Las palabras q̃ yo hablo no las hablo de mi mismo, mas el Padre que esta en mi el haze las obras. Entonces pues que asi es, sus palabras eran sus obras y con verdad cosa menor es predicar las palabras de justicia, lo qual hizo por amor de nosotros, que justificar al limpio y malo pecador, lo qual de tal manera lo obra en nosotros, para que nosotros mismos lo hagamos y pongamos por obra.

CAPITVLO.V.ENELQV AL

se trata la prision de sant Pedro y la causa y razon porque fue preso.



Omo yo aya escogido para mi citar antes con sant Pedro en la carcel, que con Hieroboam en el throno real sera cosa muy justa que declaremos aqui su prision y la causa della. Para dar mas cumplida relacion della es de saber que por la predicacion de sant Pedro y de los otros sagrados Apostoles, la yglesia de los fieles crecia y era multiplicada en numero de creyentes, de lo qual los ludios recebian muy gran pena y congoxa. En este tiempo Herodes Agripa rey grande embio a prender a algunos de la yglesia, esto es de los fieles, para los asigir y atormentar, y no solo los prendio y asugio, mas aun mato algunos dellos, como fue a Santiago el mayor, hermano de sant Iuan Euangelista. Desta muerte de Santiago, y de la persecucion de la yglesia, los ludios vueron muy gran placer y alegria.

81.
Como Herodes Agripa mato a Santiago.

Como Herodes vio que asi auia contentado y agtadado a los ludios con la muerte de Santiago penso dentro de si

misimo que mucho mas les agradaria y que mayor placer aurián si prendia y mataba a la cabeza de los apostoles que era san Pedro y asi i determino de le prender y matar, y por esta causa le prendio y puso en la carcel con intencion de le matar, y le matara si Dios no le fuera ala mano y le librara (como le libro) segun veremos. Contando y relatando san Lucas en que tiempo y a que sazón passaua to das estas cosas dize. Eran entonces los dias de los panes Azimos. Dixo esto S. Lucas, para manifestar y dar la causa y razon porque no mato luego a san Pedro como auia hecho a Santiago, porque queria que passasse primero la solemnidad de la pascua, en la qual los ludios comian el pan sin leuadura. Y por esto dixo san Lucas, como le prendiese puso en la carcel porque no pudiesse buscar a huyr y porque en ninguna manera se pudiesse librar ni escapar de sus manos. No contento con ponerle en la carcel bien preso y alierrojado, entregole a quatro hombres, los quales cada vno de ellos era capitan, y tenia debaxo de su jurisdiccion y mando otros quatro hombres, de manera que eran veynte hombres a los quales le entrego para que guardassen, queriendo despues de passada la pascua, esto es despues de passada la solemnidad de la pascua, en la qual los ludios (como esta dicho) comian el pan azimo sin leuadura, dale la muerte conforme a la voluntad del pueblo. Entre tanto q̃ estas cosas passaua, la yglesia de los fieles sin intermision alguna ni dexar de orar rogaua a Dios por san Pedro tuuiesse por bien librar a su vicario. Passada pues la solemnidad de la pascua, quando tenia Herodes Agripa determinado de entregallo al pueblo para dale la muerte en aquella misma noche antes, estaua san Pedro durmiendo entre dos caualleros de aquellos que le guardaua, atado con dos cadenas: estauan asi mismo las guardas delante la puerta de la carcel guardandola y de tal manera estaua san Pedro guardado y con tales cadenas y pri-

A. 81. 18

82.
Como rogaua Dios por Pedro

lions

siones preso, que no podía por via humana el capar de la muerte, mas donde falta el fuor y ayuda humana, fuele suplir la diuina, y assi luego en aquella misma noche antes del dia, en el qual S. Pedro auia de ser entregado en el pueblo para que le matasse el angel del Señor para auelle de librar estubo allí presente, y de su presencia para consolacion de S. Pedro respaldicio la luz en la cárcel. El Angel del Señor hiriendo a S. Pedro en el costado despertole diciendole. Levantate presto. Levantate a S. Pedro, luego a la hora se le cayeron las cadenas de las manos. Esto fue hecho por diuina angelita, a la qual naturaleza obedesce para movimiento local. Hablando el angel con S. Pedro dixole. Cíñete y ródeate tus vestiduras al cuerpo: para que estes apto y dispuesto para andar. Auia S. Pedro desatado su cinta y aflojado sus vestiduras para con ellas poder cubrir los pies contra la gran frialdad de la cárcel. Y dixole mas. Calzate tus calzars. Aqui calzars se toma por vn genero de calçado q en la pie superior notiene cobertura alguna de cuero, de tal manera q la mayor parte del pie esta desnuda contra la faldilla, o lo q acerca a los religiosos a nra orde se llama suelas, porq por la parte alta d los pies esta descubierta, sin tenellos alrededor cubiertos. Y assi en la lengua Griega, en la qual escriuió S. Lucas estas cosas dize. Calzate tus sandalias, como me mandamieto el angel luego lo puso por obra S. Pedro. Y dixole mas el angel. Si gueme, porq el temor no te impida ni embarrace la salida. Saliedote f. Pedro dela cárcel, seguia al angel q yua delante, y no podia alcanzar q era cosa verdadera lo q se hazia por el angel, mas pesaua q via al guá visio, o cosa imaginaria; y q no era verdadera. Pafado la primera y segunda guarda, los primeros quatro hombres q le estaua guardado, y los segundos, vinieron a vna puerta de hierro q estaua en el patio de la casa q va a la ciudad, la qual luego a la hora se le abrio de par en par. Saliedo pues el angel y S. Pedro juntamente

co el llegado a vn barrio luego ala hora se partio el angel del, de sapareciendo juntamente. S. Pedro tornado sobre si, dixo. Agora he conocido y se verdaderamente q embio el Señor su angel y me libro de la mano de Herodes y de toda la expectaça del pueblo de los Iudios. Libradlo S. Pedro como esta dicho tan maravilloso me, y considerado dandole en aua, fuese a casa de Maria la madre de Iesus que tenia por sobrenombre Mateo, donde estaua muchos de los fieles juntos orado y rogado a Dios por la liberacion de S. Pedro. Llamado a la puerta de la casa q esta uia cerrada, por rrazo q era de noche, y al mismo por la persecucion q era hecha a los fieles, salio vna muchacha q le llamaua Rode, a ver que le llamaua, y conociendo en la voz a S. Pedro por el grago y placer q recibio de su venida y libramieto, no abrio la puerta, mas comiendo adentro, dixo como S. Pedro estaua a la puerta. Como lo oyeron los creyentes, rniendolo casio como por cosas imposibles, xerose. Estas locas, o desuarias. Por la gran fortaleza de la cárcel y la diligente guarda con q estaua guardado y encerrado crey a ser imposible S. Pedro poder ruidir y escapar de la prision. Ella afirmaba que era verdad que estaua a la puerta, y que era el que llamaua. Ellos dezian, su angel es. De este lugar y de aquello q esta en egipto que dixo Christo en el euangelio conuene saber sus angelos ven la casa del padre que esta en los cielos, dize comunete los santos doctores q cada vno de los hombres, tiene vn angel particular deputado para su guarda, los quales algunas vezes aparecen en especie de angellos a los quales guarda, como el angel en especie y semejaça de S. Ambrosio q estaua en Mediolano, aparecio en Turonia, quando enterraua a S. Martin. Y nuestro padre S. Francisco estando muy lexos, aparecio en el capitulo que se hazia en Arelano, y por esta causa dezian q era su angel. San Pedro perseueraua llamando a la puerta, como abrieron la puerta y le vieron espantaronse, mara-

63.
Como el
pel del Se-
ñor estubo
con Saul e
dro en la ca-
cel.

94.
Como el an-
gelito a
S. Pedro de
la cárcel.

95.
Como el an-
gelito a
S. Pedro de
la cárcel.

96.
Como el an-
gelito a
S. Pedro de
la cárcel.

V. PARTE DEL ESPEJO

villado se de su libramiento, y del modo como auia sido librado. Queriendo S. Pedro darles cuenta y relatar lo que auia pasado, y del modo como auia sido librado, haziendoles señas, con la mano para que callassen, y hecho el silencio có toles como el señor le auia sacado de la carcel y librado. Y dixoles mas: Embiad a dezir a Diego y a los hermanos todas estas cosas, para que alaben y glorifiquen y den gracias a Dios que tuvo por bien de oyr su peticion y demanda que hazia por mi. Saliedo pues, san Pedro en la misma noche de la casa, fuese a otro lugar por temor de Herodes y de los Judios,

CAPITVLO. VI. DE LAS cosas que passaron despues de ser librado san Pedro de las prisiones y carcel.

Despues deitas cosas así passadas como auemos relatarado y contado, y pasado, la solenidad de la pascua de los Hebreos, y venido el dia en el qual estaua ordenado que auia de parar a san Pedro como le buscassen y no le hallassen en la carcel, espantaronse dello, con estremo grado mucho. Otro dia despues que san Pedro fue sacado de la carcel, fue hecha no pequeña inquisicion y turbacion entre los caualleros que le guardauan q auia sido hecho de san Pedro espantaróse y turbaronse porque hallaron la carcel cerrada como ellos la tenian, porque si la hallaran abierta, no auia de que se espantar ni de que dudar, sino que se auia soltado y salido de la carcel y escapado de sus manos. Estauan turbados lo vno desto y lo otro porq temian que lo auia de imputar a su gran negligencia, y por coniguiente q auian de ser pugnidos y castigados por ello. Como Herodes le buscasse en la carcel y no le hallasse, y las puertas de la carcel abiertas pregunto a las guardas que se auia hecho de san Pedro y como no le supiesen dar cueta ni razon dello, mandolos traer deláte de si para se végar dellos (creyedo q por su culpa

y negligencia se auia soltado y ydo libre S. Pedro) para despues los castigar y matar por ello. La glosa ordinaria dize. Por que el libramiento de S. Pedro a ninguno empeciesse ni dañasse no es permutado a Herodes végarseen las guardas, mas no obståte esto q la Glosa dize S. Christo soltomo tratando deste libramiento de S. Pedro afirma q fueró muertos de Herodes los caualleros q guardaua. (S. Pedro si de S. Pedro sin culpa ni causa alguna de su muerte, y trae para en prueua desto otra cosa semejante, como los inocentes fueró muertos sin que para ello fuesse causa Christo nuestro Redemptor, por auelle llevado su santissima madre y el sancto Joseph su esposo huyendo a Egipto, y dize lo della manera. Con verdad si tienepor cosa de crimen y quiere acriminar, aquello que los infantes inocentes sean menospreciados de Dios como ay en sido muertos por mandamiento del tyrano, tengan por gran crimen, y graue culpa la muerte de los caualleros, a los quales fue san Pedro entregado para ser guardado en la carcel. Así con verdad como huyendo el infante Iesu los otros infantes son muertos, por aquel que tan solamente era buscado, de la misma manera, san Pedro o librado por el angel de las cadenas y carcel, el tyrano semejante al que mato a los inocentes en el nóbre y obra, como le dexasse en la carcel y no le pudiesse hallar por amor del, y en su lugar mato a aquellos caualleros de los quales era guardado. Con verdad la huyda del infante Iesu a Egipto, no fue causa de la muerte de los inocentes, mas la crueldad del rey, así aquellos caualleros el libramiento de san Pedro no fue causa de su muerte, mas la locura y falta de seso d'Herodes, porq si viera la pared de la carcel temerariamente rópida o agujereada, y si viera los cerrojos y cerraduras violétamente qbratados y arracados tuuiera algo que por dóde pudiera imputar a los caualleros, que por engañio, o negligencia suya, o de su voluntad le auian dado de mano y librado. Mas aun có verdad es-

Ch. fol. in
opere se
hom. v.
sup. Matt.

En.
De como
fueró muer
tos los cau
alleros que
guardaua
san Pedro.

4.6.
Como se es
pitan en los
caualleros
de no hablar
a S. Pedro en
la carcel.

mo todas las cosas estuuiessen y permaneciesen enteras y ilefas así como antes estauan las puertas cerradas, y así mismo como las manos de los q se guardauan estuuiessen atadas con la misma caden (por que con verdad estauã junta mēte atados atodas estas cosas pudiera facilmente conjeturar si justamente juzgarã) lo que auia acontecido que ni por virtud ni sagacidad de hombres, hauia sido hecho, mas con diuino y maravilloso poder de lo qual tambien se siguiera que no se vengata inica y malamente en los caualleros inocentes y sin culpa acerca de aquel hecho, mas humilmente adorar a Dios que auia hecho aquella tan maravillosa obra y digna de perpetua memoria. Despues destas cosas así passadas. como las hauemos relatado descendio Herodes de Iudea a la ciudad de Cesarea de Palestina y moraua alli. La causa porque descendio a esta ciudad, fue porque estaua muy enojado y ayrado contra los de las ciudades de Tiro y Sidon. Como lo supieron los de las ciudades, todos juntamente de vn coraçon y de vna voluntad vinieron a el para le amansar y aplacar ofreciendole la emienda, y para mejor poder aplacar a Herodes y hazer paz con el, rogaron a Blasco que era su camarero y secretario, que fuesse medianero entre ellos, porque Herodes se auia alli acercado para poderlos mejor castigar y destruir. Esto hazia por razon que sus regiones eran del sustentadas, por que la tierra destas dos ciudades, no podian auer los bastimentos y mantenimientos suficientes y necesarios en tanta copia y abastança como era menester sino los tomauan de la tierra de Herodes, o que los passassen y lleuassen por ella de otra parte. Beda dize. Descendio Herodes a la ciudad de Cesarea de Palestina que estaua assentada cerca del mar grande en la qual passaron estas cosas. Demandauan los ciudadanos de Tiro y Sidon la pazy amistad, por que los vezinos y comarcanos del rey, tenian necesidad de su amistad por ra-

zon que su region era muy angosta y estrecha, y estaua muy apretada de los terminos de Galilea y de Damasco, de donde ni la ciudad Metropolitana Tiro tenia tanta abastança de riquezas ni de otras cosas temporales, para que pudiesse hazer feria o mercado de ellas, quãtasle venian por tierra de Herodes, y conaños por la mar. El dia señalado en el qual estaua ordenado de Herodes que auia de dar la sentençia para que la oyessen los de Tiro y Sidon, fue muerto muy miserablemente de muerte desastada, segun mas largamente veremos adelante.

CAPITULO. VII. DE LOS

muchos y muy grandes prouechos

que de estar san san Pedro en la carcel se siguieron.



Y en descubierito y patetamente hemos visto los muchos y muy grandes prouechos que de estar san Pedro en la carcel se siguieron; mas porque por la flaqueza de la memoria de algunos por ventura no ternan tanto acuerdo dellos copilallos, hemos aqui debaxo de vna breue suma, porque se siguiolo primero a esse mismo san Pedro muy gran merito y premio de gloria, porque lo q padecia lo sufrio por amor de Dios, y por predicar las cosas muy grãdiosas de Christo nuestro redemptor y su sancta fe. Si guiofelo segundo la oracion que era hecha a Dios rogando los creyentes que tuuiesse por bien de librar a su vicario, los quales fueron oydos, por donde se siguió lo tercero, que para su libramiento luego estubo el angel del señor alli presente en la carcel. Siguióse lo quarto, q para consolacion de S. Pedro resplandecio la luz y claridad en la carcel, que antes estaua obfcura y muy tenebregosa. Siguióse lo quinto, que luego ala hora se le cayeron las cadenas de las manos con que estaua preso y encadenado. Siguióse lo sexto que maravillosamente fue sacado de entre las guardas, donde estaua durmiendo sin sentimiento, oydo, ni visto y muy menos detenido del los. Si-

F 2 guiofe

V. PARTE DEL ESPEJO

guióse lo septimo, q̄ no fue menor mara uilla, que las antepassadas el abrirse la puerta de hierro de par en par, para que saliesse libremente sin impedimento ni embaraço alguno. Siguiose lo octauo, el muy gran plazey alegría que uuió los fieles quando le vieron tan marauillosamente librado. Siguiose lo nono las muchas gracias que san Pedro y todos los fieles dieron a Dios, porque así le auia librado de la mano de Herodes, y de la esperança del pueblo de los Iudios que esperauan que le passasse la fiesta o pascua del pan cenzeño y sin leuadura para le matar. Siguiose lo dezimo la subita y desastrada muerte de Herodes, por auer perseguido y encarcelado al iusto y santo Pedro, como adelante mas largamente veremos. Siguiose lo decimo, que como se diuulgasse que san Pedro era muerto (lo qual hizieron porque no tenían esperança alguna que podia escapar de la muerte) san Sauiiano q̄ entonces estaua en la ciudad de Sins que solia ser metropolitana de Francia edificó vna yglesia de san Pedro el qual auia oydo dezir que era muerto, mas sabido del pues que era viuo. llamo la yglesia del b. e. auenturado san Pedro el viuo. Siguiose lo duodécimo, que no se dene tener en menos que las cosas antedichas, ver y conocer como Dios no desampara a los iustos y santos en sus tribulaciones y trabajos como no salto a san Pedro sacandole de la carcel, y librandole de la muerte que otro dia le auia de ser dada. No solo se siguieron estos bienes que ha uemos relatado mas otros muchos que por euitar prolixidad, y aun tambien por ser notorios y manifestos dexo de contar aqui.

Auemos visto quien aya sido san Pedro de que prosapia y generacion, como aya sido preso y la causa de su prision como marauillosamente librado y los muchos y muy grandes prouechos que de su prision se siguieron y como fue sacado de la carcel. Queda que veamos quien fue Hieroboam de que prosapia

y generacion, como aya tenido el throno y ceptro real, y los muchos y muy grandes males que dellos se siguieron, por donde vistos los bienes del vno, y los males del otro, se conozca ser mi election iusta, y mi querer razonable,

CAPIT. VIII. QUE MUESTRA quien aya sido Hieroboam, de que prosapia y generacion.



Vien aya sido Hieroboam, de que prosapia y generacion, el tercero libro de los Reyes 3. Reg. 12 lo manifesta diziendo. Fue

Hieroboam hijo de Nabath, del tribu de Ephraim de Sareda, llamauase su madre Serua muger biuda. Era Hieroboam varon fuerte y poderoso. El Rey Salomon viendolo manco bien inclinado y de buenas y loables costumbres, y muy industrioso, auiale preferido y antepuesto sobre todos los Tribus de toda la casa de Iseph, estos de los Tribus de Ephraim y Manasses. Despues destas cosas así passadas, acontecio, que en aquel tiempo Hieroboam se salio de Hierusalé, al qual hallo en el camino Achias Silonita Profeta, el qual yua cubierto con vn manto nueuo. Estauan tan solamente ellos dos en el campo. Tomando a Achias su manto nueuo con que estaua cubierto, partiole delante del en doze partes, y dixo a Hieroboam. Toma para ti las diez partes. Como las tomase Hieroboam, añadió Achias profeta y dixo. Estas cosas dize el Señor Dios de Israel. Mirad q̄ yo partire el reyno de Salomon, y darte ha los diez tribus. Con verdad que vna tribu tan solamente le quedara a el por amor de mi siervo David, y la ciudad de Hierusalé, la qual yo escogi de todos los tribus de Israel, esto se cumplira así, por razon q̄ me aya dexado y desamparado, y aya adorado a Astarthé diosa de los Sidonios, y Achamos, Dios de Moab y Amoloch dios delos hijos de Amón, y no aya anda-

Nico. fu. 10
c. ad Roim
6 p. glo. fo.
24. h.
§ 7.
Que fuehe
cha vna igle
sia a S. Pe
dro así está
do viuo.

§. 7.
De como
Achias pro
pheta dixo
a Hieroboam
que auia a
reyar.

andado en mis caminos y carreras para los poner por obra, y hiziesse justicia delante de mi, y cumpliesse mis preceptos y mandamientos de su padre David. Ni quitare todo el reyno de su mano; mas ponerle he por capitan todas las dias de su vida por amor de mi siervo David, al qual yo escogi, q̄ guardo mis preceptos y mandamientos. Mas yo quitare el reyno de mano de su hijo, y darte he los diez tribus, y a su hijo dare tan solamente vna tribu para que quede can- dela en todos los dias a mi siervo David en Hierusalem delante de mi ciudad, la qual yo escogi para que alli en ella estu- uiesse mi nombre, esto es, para que que- de perpetua memoria de su bondad en todos los dias, por cuyo merito en suce- ntracion quedo el nombre de rey. Mas tomatte he a ti y reynaras sobre todo lo que dessea tu anima, y seras rey sobre Is- rael. Pues que, así es, si oyeres las cosas que yo te mandare, y si anduieres en mis caminos y carreras y hizieres lo que es recto y justo delante de mi, guardan- do mis preceptos y mandamientos, así como lo hizo y puso por obra mi sier- uo David, yo estaré y sere contigo y edi- ficarte he casa fiel, de la manera que edi- ficó casa David, y darte he a Israel, y dirigire a la generacion de David, por esta causa y razon. El rey Salomon, qui- so matar a Hieroboam. La causa que da la Glosa interlineal porque le quiso ma- tar es, porque persuadía y amonestaua al pueblo d̄ Israel que se apartassen del rey Salomon. Como Hieroboam supo que el rey Salomon le queria matar, leuan- randole muy prestamente, fuele huyen- do a Egipto para el rey. Sefac rey de Egi- pto, donde estubo auentado, hasta que murió el rey Salomon.

CAPITULO IX. DE GO-
mo fue constituydo y leuantado
por rey Hieroboam sobre los
diez tribus de Israel.

EAs cosas que el propheta Achias Silonites, oia pro- phetizado y antedicho a Hie- roboam acerca de su reynar y mandar en los diez tribus de Israel fuer- ron todas cumplidas y puestas por obra sin faltar cosa alguna en esta manera. Despues de muerto el rey Salomon, reyno en su lugar su hijo Roboam, al qual como hablaste el pueblo, suplican- dole les sobreleuasse y quitasse por- te del tributo que su padre el rey Salomon les auia impuesto, y les aliuiasse la carga muy pesada que sobre si tenian de los muchos y muy grandes tributos que a su padre auian contribuydo y pa- gado el rey Roboam respondiolo muy alpera dura y deshabridamente (segun q̄ en la tercera parte deste libro llamado Espejo de consolacion declaramos quan- do hablamos del primado del rey Ro- boam apartaronse de los diez tribus de Israel, quedando tan solamente con Ro- boam la casa de Iudca. Hieroboam quā- do supo la muerte del rey Salomon, bol- uio de Egipto donde estaua auentado y fugituo a Israel. El pueblo de Israel despues que se aparto del rey Roboam, como oyessen q̄ Hieroboam auia buel- to de Egipto embiaron sus embaxado- res a llamalle. Hieroboam vió el ruego y llamamiento del pueblo, y como to- dos de vna conforme voluntad le roga- uan que viniessse luego sin dilacion algu- na. Venido pues Hieroboam con gregada y ayuntada toda la multi- tud del pueblo constituyeron y le- uantaronle por rey, dandole el throno y ceptro real. Eligieron a Hie- roboam mas que a otro alguno, por tres causas. La primera, porque como a- riba diximos, Hieroboam era varon fuer- te, poderoso y muy industrioso para qual- quiera cosa. La segunda porque como ya diximos, auia sido enemigo del rey Salomon, y que así de mejor gana y co- mas prompta voluntad por esta causa y razon recibira el cargo, y haria la

De lo q̄ di- xo el profeta a Hieroboam.

De lo q̄ di- xo el profeta a Hieroboam.

Por q̄ Hie- roboam mas q̄ otro alguno porrey.

De lo q̄ di- xo el profeta a Hieroboam.

Gane 48.

guerra contra su hijo el rey Roboam. La tercera porque era del tribu de Ephraim que era la mas belicosa y guerrera despues de la de Iudea. En esto fue cumplida la profecia del gran patriarcha Iacob el qual bendiziendo a los hijos de Ioseph, prefirio y antepuso a Ephraim el qual era mas manco y de menor edad a Manasses que era mayor y de mas dias segun paresce en el Genesis. La razon porque asi fue preferido el menor al mayor fue porque Ephraim auia de ser rey de los diez tribus de Israel. Fue asi mismo cumplida la profecia del profeta Achias Silonita que tambien se lo auia antedicho y prophetizado, como vimos en el capitulo precedente. Constatado pues Hieroboam en rey sobre los diez tribus y teniendo el throno y ceptro real, edifico la ciudad de Sichen en el monte de Ephraim y moro en ella. Edifico esta ciudad muy fuerte para mejor poder desde alli molestar y resistir al rey no de Iudea. Saliendo de alli edifico a Eanuel, la qual fue ciudad Metropolitana del reyno de Hieroboam, segun dize la glosa interlinial. Estas cosas asi passadas, temiendo Hieroboam perder el throno y ceptro real, la gouernació del reyno dixo acerca de si mismo pensando en su coracon. Agora se boluera el reyno a la casa de David en esta manera. Si subicte este pueblo a hazer sus sacrificios y oblacones a la casa del señor en Hierusalem, conuertirse ha el coraçó deste pueblo a su señor Roboam rey de Iudea y matar me han. Probable mente creya Hieroboam que el pueblo seria inducido a esto por los sacerdotes del templo, o si no pudiese ser inducido, que el rey Roboam deternia al pueblo para que le jurasse de le guardar fidelidad, y que consintiese en su muerte. Muy sobre pensado y con muy gran acuerdo, y con no menor consejo, hizo dos bezerrós de oro, semejantes a los q auia hecho Aaró en el desierto y mostrádofelos mādolos diciendo. No subays de aqui adelante a Hierusalem. Mira Israel que estos son

tus dioses, quete sacaron de tierra de Egipto. Habloles desta manera, como si hablando mas claramente dixera. Dios esta en todo lugar presente, por donde le podeys aqui adorar como en Hierusalem. Porque Iosepho cuenta estas cosas muy mas particular y estensamente ponello he aqui, el qual dize. Nomucho despues que fue elegido en rey Hieroboam como se acercasse la festiuidad de Ceno segia pensando Hieroboam que si permitia al pueblo ya Hierusalem a adorar al señor Dios haziendo alli solenne mente festiuidad, que haziendo penitencia y pesandole de lo que hauia hecho en su election, o por el templo y hora de Dios, o por ventura temiendo, le dexasen a el, y se boluiesen al primero y principal rey, y por esta causa que le estaua muy propinco el temor de la muerte. Con este pensamiento hizo esta maligna y peruersa obra, q fue dos bezerrillas de oro y edifico otros tantos templos, el vno en la ciudad de Bethel y el otro en la ciudad de Dan la qual esta asentada cerca de las fuentes de Iordan la menor, y puso los bezerrós en los templos de las ciudades que auemos dicho. Llamando pues el rey a los diez tribus los quales reynaua, predicóles con engaño y falsedad con estas palabras diciendo. Varones de los diez tribus quiero que sepays que Dios tiene todo lugar y que no ay ni se muestra lugar en el qual propriamente este presente, mas siempre oye en toda parte y esta atento a los que se ocupan en su diuino culto, y se honran. De donde no me parece a mi que vosotros ten gaysnecelssidad de yr a Hierusalem ciudad de enémigos para que ayays de adorar a Dios fatigados con el gran camino. Con verdad que aquel templo hombre le edificó y hizo y yo he hecho dos bezerrillas de oro, significadoras y semejantes a Dios, de las quales la vna edifique en la ciudad de Bethel y la otra en la ciudad de Dan. Mandamos pues que asi es que qualquiera de vosotros que esta mas propinco y cercano a cada vna de aquellas

Ioseph li. 8
anti cap. 8

S. 6.
Como Iose
fo edificó e
las cosas de
Hieroboam

S. 5.
Como Hieroboam hizo dos bezerrós para adorar a el pueblo.

aquellas ciudades, adórey en ellas a Dios. Constituyre y ordenare de vosotros mismos sacerdotes dellas y leuitas para q̄ en ninguna manera tengays necesidad de los hijos de Aaron ni del tribu de Leui, mas qualquiera de vosotros que quisiere ser hecho sacerdote, ofrezca vn bezerro y vn cabrito a Dios, lo qual dicen que hizo el primer pontifice Aarón. Como dixesse estas cosas, engaño al pueblo, para que apartandose de la honra de sus antepassados, y de la costumbre de la patria, traspassassen las leyes. Esto fue principio de mala a los Hebreos y aquellos que en todas las batallas auian vencido, fueron puestos debaxo del señorio y mando de las gentes estrañas. Hieroboam persuadio al pueblo con las palabras antedichas, de donde dicen algunos comunmente, y harto probable segun estas cosas que el pueblo adoraua a Dios en aquellos bezerros. Mas parece contradézirlo que añadio Hieroboam quando dixo. Mira tus dioses Israel. El Dios que adorauan los hijos de Israel, era vno y no muchos. Y dado que fue verdad que en aquellos bezerros adorassen a Dios como en ymages que el representaua, mas vno en ello quebrantamiento del precepto, que esta mandado en el exodo, donde es prohibido y vedado, ser hecha qualquiera semejança, o ymagen para este efecto, por donde parece auer sido no bien hecho lo que el rey Hieroboam hizo. Puso el vno de los bezerros (como esta dicho) en Bethel y el otro en Dan. Algunos no sintiendo con Ioseph dicen que estos lugares son dos mōtes, propincos y cercanos el vno del otro. Otros dicen que son muy distintos y apartados, y que el vno esta en la parte Austral del reyno de los diez tribus y el otro en la parte Aquilonar, para que de los lugares que estauan en medio pudiesse el pueblo conuenir a aquel lugar que le pareciesse que le era mejor, mas vtil y prouechoso. Hizo templos en los montes antedichos a cada vno de los bezerros, y ordeno sa

cerdotes de las extrēmas partes del pueblo, que no eran del tribu de Leui. Ordenolos indifferente de cada vna de las tribus, porque el tribu de Leui, no consintio con el en su elección, y por esta causa dixo al pueblo, que no era necesario tener sacerdotes del tribu de Leui, mas que bastaua que qualquiera que ofreciēse hostia y sacrificio solēne fuese hecho sacerdote asi como lo hizo Aaron en su consagracion. Constituyo así mismo dia solēne en el mes octauo, en quinto decimo dia del mes, a semejança de la solennidad que se celebraba en Iudea. Este dia era dedicado y constituydo para la dedicacion del templo y altar, como lo auia hecho Salomon, (saluo que auia diferencia en esto, que Salomon la hizo en el septimo mes, mas Hieroboam dixo que era mejor y cosa mas conueniente que se hiziesse en el mes octauo, quando todas las cosas y frutos de la tierra estan cogidos y guardados en sus troxes y paneras. Y ua el pueblo a adorar a Dan el bezerro que alli auia puesto. Hizo altar en Bethel, y subiendo Hieroboam sobre el, ofrecia sacrificio a los bezerros que auia hecho y fabricado. En esto parece, que no tan solamente hizo los bezerros, mas aun vsurpo para si la dignidad sacerdotal, para mostrar mas clara y patentemente al pueblo, que no era necesario tener sacerdotes del tribu de Leui, sino que de qualquier tribu los podia auer, y podian ser.

CAPITV. X. EN EL QVAL
se relatan algunas cosas que hizo
Roboam, teniēdo el throno
Real.

EStando pues Hieroboam ofreciendo sacrificio a los bezerros, vino a el vn Propheta embiado de Dios que le increpo y reprehendio del mal q̄ hazia al qual mōdo prēder para le matar si pudiera, como arriba mas largamente declaramos. Hieroboam aunq̄ fue redarguido y repre-

57.
Como se ha
de entender
q̄ el pueblo
en aquellos
bezerros ado
raua a Dios

58.
Como Hieroboam crea
do sacerdotes para
los bezerros.

hendido, no puso la enmienda en la vida, ni dexo de sacrificar y ofrecer hostias y sacrificios a los bezerros de oro q̄ auia hecho. Qualquiera que queria hinchia su mano, y era hecho sacerdote de las alturas, esto es, de los lugares donde estauan puestos los bezerros. Esto es dicho y se refiere al rey Hieroboã, el qual vendia el sacerdocio, de dōde aquel que hinchia la mano, dandole mayor precio y suma de dinero alcançaua el sacerdocio. Por esta causa peco la casa del rey Hieroboam, y fue subuertida y quitada de sobre la haz de la tierra. Despues destas cosas así passadas, como auemos relarado, enfermo vn hijo del rey Hieroboam llamado Abia, y dixo Hieroboam a su muger. Leuãtate y muda tu habito y manera de vestir, porque no seas conocida que eres muger de Hieroboã y ve a Silo dōde esta el propheta Ahias el qual me hablo y dixo que haui de reynar sobre este pueblo. Mandele que mudasse el trage y modo de vestir, porque temia por ventura que si el propheta la conocia le negaria la respuesta de lo que le demandasse, o le incubriria la verdad, por la malicia de Hieroboã. Y dixo mas a su muger. Toma en tus manos diez panes y vna torta de pan sin leuadura, ruciada con azeite y vn vaso de miel y vea el, el cō verdad te dira lo que ha de acaecer a este moçacho. Conforme al mandamiento del marido la muger hizo todo lo que le auia dicho y mandado, la qual leuantandose fue a Silo y a la casa del propheta Ahias. No podia el propheta Ahias, por su gran ancianidad y vejez ver de los ojos, porque se le auia turbado y escurecido la vista. Hablo el señor al propheta y reuelandole la venida de la muger de Hieroboam y lo q̄ le auia de responder acerca del moçacho, diziendo. Mira que la muger de Hieroboam entra en tu casa, para tomar consejo contigo sobre lo que ha de suceder a su hijo que esta enfermo. Estas y estas cosas le diras, como la muger entrasse y disimulasse ser la que era, o yo Ahias el pro-

pheta el sonido de los pies de la quē entra, y dixo a alta voz. Entra muger de Hieroboam, entra, porque finges ser otra de la que eres? Mira que yo soy para ti muy duro melagero, que te denuncio cosas muy asperas y duras. Ve y di a Hieroboam. Estas cosas dize el Señor Dios de Israel. Porque teleuante de en medio del pueblo de Israel, y parti el reyno de la casa de Dauid, y te lo di a ti, y no fuesse como mi siervo Dauid, el qual guardo mis mandamientos, y me siguió de todo su coraçon poniendo por obra todo aquello que fuesse grato a mi vista y acatamiento, mas obrasse y hiesse cosas muy malas y feas, sobre todos los que fueron antes de ti en la gouernacion del pueblo. Dixo esto, porq̄ no tan solamente el traspasso el mandamiento del Señor, mas aũ hizo al pueblo q̄ lo traspassasse, adorando los bezerros de metal. Y así aadió y dixo mas. Hize para ti dioses estrãños de metal, para prouocarme a ira y saña, y a mi echaste a tus espaldas. Por esta causa y razon mira q̄ yo echare males sobre la casa de Hieroboã, y herire y matare de la casa de Hieroboã, de su prosapia y generacion, hasta gates y perros, y hasta los encerrados en las carceles y enfermos, de los quales se auia de auer misericordia, y limpiare las reliquias de la casa de Hieroboam, así como se fuele limpiar el estiercol. Cō verdad q̄ el estiercol no se limpia en si mismo, mas el lugar donde esta quãdo es echado fuera y por esto se da a entender q̄ los de la casa de Hieroboam, no se auian de limpiar en si mismos, mas el reyno de Israel por su alcançamiento, expulsion y destruction, de tal manera que no reynassen en el reyno de Israel, ni en otro algun reyno. Y dixo mas el Propheta Achias. Los que fueron muertos en la ciudad comellos han los perros, y los que en el campo, las aues del cielo, de tal manera q̄ los vnos y los otros carezcan de sepultura, porq̄ así cōuiene q̄ se haga, porque el Señor lo ha dicho y hablado. Tu pues q̄ así

§ 1.
Como Hieroboam vendia el sacerdocio.

§ 2.
Como Hieroboam mandó a su muger q̄ fuese al propheta Ahias, y porq̄ causa

§ 3.
Denuncia el Propheta los males q̄ auia de venir sobre Hieroboam y su casa

es leuataré y verá a su casa, y a la entra la de tus pies de la ciudad, morirá el mochocho, y llorarlo ha todo Israel, y enterrarlo ha, conuene saber, bonradaméte, este solo como hijo de rey sera llorado y enterrado. Todo esto se cumplio y fue hecho así, para que en la muerte del mochocho fuesse punida y castigado el padre Hieroboam y el mancebo que era bueno y innocente, no viesse los males q auian de venir a la casa de su padre Hieroboam. Fue este solo enterrado honorificamente, porque fue sobre el hallada la palabra del señor Dios de Israel en la casa de Hieroboam este mancebo siendo bueno y innocente viendo que su padre el rey Hieroboam auia puesto guardas y gente armada por los caminos para impedir que los de su reyno no fuesen a adorar a Hierusalem, sino que adorassen los bezeros, que el auia hecho (no sabiendo su padre) quitto aquel impedimento de gente armada y de guardas para que los que eran deuotos pudiesen y libremente adorar a Hierusalem, y por esta buena obra que este mancebo hizo fue solo el de toda la casa de Hieroboam su padre enterrado honradamente, y llorado de todo el pueblo de Israel, y dixo mas el propheta Abias a la muger de Hieroboam. Ponda y constituya el señor rey para ti en Israel, el qual herira la casa de Hieroboam muy prellamente y en muy breue tiempo. Leuantandose la muger de Hieroboam oydas las tristes y lastimeras nuevas camino y vino a su casa a Tersan, donde moraua y como entrasse y pusiesse los pies en el umbral de la puerta murio el mochocho, y enterraron le y llorole todo el pueblo de Israel, como el señor lo auia antedicho por boca del propheta Abias. El castigo y punición de toda la casa de Hieroboam fue cumplido y puesto en efecto por Baassa, el qual leuantandose contra Nadab hijo de Hieroboam y rey de Israel le mato y reyno en su lugar. Reynando pues Baassa hirio y destruyo toda la casa de Hieroboam, y no dexo ni vna sola persona a

la qual no destruyesle y mataba, de la generacion de Hieroboam, segun que el señor lo antedixo por boca de su siervo Achias propheta. Por los pecados de Hieroboam que auia pecado y auia hecho pecar a Israel, y por el delito culpa y pecado con el qual auia prouocado a yra y saña al señor Dios de Israel vinieron todos estos males de su destruycion de la casa y generacion.

CAPIT. XI. EN EL QVAL se cuenta como Hieroboam fue vencido del rey Abia con todo Israel.

El sagrada escriptura relatando las cosas del rey Hieroboam, como y en que manera sya sido vencido y destruydo, dize.

2. Para is.

En el año decimo octauo de Hieroboam, reyno sobre Iudea Abia hijo de Roboam, y reyno tres años. Su madre se llamaua Michaa hija de Vrihel de Gabaa. En este tiempo auia guerra entre el rey Abia y el rey Hieroboam rey de Israel. Como el rey Abia ordenasse su gente de guerra y batalla y tuuiesse en su exercito quarenta mil varones, los quales eran muy escogidos belicosos, y muy guerreros, y diestros para la guerra, ordeno su gente para yr a pelear y puso la apunto de guerra. El rey Hieroboam por el contrario ordeno su exercito y batallas en el qual tenia ochenta mil varones. Los quales eran escogidos y muy fuertes para pelear. Et dando las cosas desta manera estubo pues que así es el rey Abia y asiento su real sobre el monte llamado Somero que estaua en Ephraim y d. X. a alta voz Oye Hieroboam y todo Israel. Por ventura y ignorays y dexays de saber, que el señor Dios de Israel, aya dado reyno a David sobre Israel para siempre, aely a sus hijos en pacto y concienio de sal. Hablo desta manera y dixo esto, porque en todo sacrificio del señor era puesta sal, de donde acerca de los Hebreos el pacto, o asiento firme y estable era dicho pacto y asiento de sal. Y añadio el rey Abia y dixo. Mas leuantose Hieroboam,

F 5 hijo

94.
Que denot
cio el profeta
is como el
hijo de Hieroboam
ol auia de morir.

95.
Como murio
el hijo de Hieroboam.

96.
Quien fue
el q destruyo
a la casa de Hieroboam.

97.
De lo q el
rey Abiad
xo a Hieroboam
y aro
de el, uallo

hijo de Nabat, siervo de Salomon hijo de Dauid, y rebelose contra su señor. Lútaronse con el varones muy vanos y sin fe: hijos del demonio, no teniendo sobresí yugo de la diuina ley, ni de la recta razón, y preualecieron, contra Roboam hijo de Salomon. Con verdad el rey Roboam era soberbio, alto y sin experiencia, inhábil y de poca fe, de corazón couarde y temeroso y no los pudo contradizeir ni resistir. Agora pues q̃ así es, vosotros dezis que podreys resistir al reyno del señor el qual posee por los hijos de Dauid. Teneys gran multitud de pueblo y los bezerreros de oro que os hizo Hieroboam los teneys por dioses, y alangastes los sacerdotes del señor hijos de Aaron y los leuitas (conuiene saber los cátores y porteros, y los otros ministros, segun que lo ordeno Dauid) y hezistes para vosotros sacerdotes como los otros pueblos de las tierras: Qualquiera que diere precio en toro, o en bueyes, o en siete carneros, es hecho sacerdote de aquellos que no son dioses. Nuestro señor Dios es, el qual solo es Dios verdadero al qual nosotros no dexamos ni desamparamos. Los sacerdotes que sirven al señor son de los hijos de Aaron y los leuitas estan en su orden segun que Dauid los ordeno. Ofrecen al señor holocausto y sacrificios en cada vno de los dias a la mañana y a la tarde, y las masas confecionadas de diuersos olores, limpios y castos, segun los mandamientos de la ley, compuestos de quatro especies aromaticas. Y son puestos panes en mesa muy limpia. Estos panes eran doze, los quales renouauan cada sabado, poniendolos rezientes. Y dixo mas. Esta acerca de nosotros y tenemos el candelero de oro y su lampara, para q̃ sea encendida siempre a la tarde. Dado caso que en el templo vnieste onze candeleros de oro mas el rey Sefac rey de Egypto auia despojado el templo, y por ventura auia tomado los diez dellos que auia hecho Salomon, y dexado el vno q̃ auia hecho Moyses y en cada vno de los

candeleros auia siete lamparas, de las quales algunas mataban a la mañana y las encendian a la tarde, ya que queria anochecer, porque mas ardián denoche que de dia. Y dixo mas el rey Abia. Nosotros guardamos los preceptos y mandamientos de nuestro señor Dios, al qual vosotros dexastes. Pues que así es en nuestro exercito, Dios es nuestro capitán, el qual siempre esta presente a aquellos que le sirven y honran. Estan así mismo acerca de nosotros sus sacerdotes q̃ tañen con las trompetas y hazen gran ruido con ellas. Hijos de Israel no querays pugnar ni pelear contra el señor Dios de vuestros padres, porque peleado contra nosotros que somos sus siervos, peleateys contra el, porque no os es licito ni conuiene. Estando el rey Abia hablando estas cosas, el rey Hieroboam por otra parte aparejaua assechanças y celadas por las espaldas del rey Abia para tomarle en medio, porque fingia que queria acometer y pelear con el cara a cara, y por la parte delantera, teniale puestas celadas a las espaldas para tomale en medio. Como los de Iudea que eran del exercito del rey Abia, ignorauan estas cosas y viendose así rodeados y cercados de vna y otra parte, clamaron y llamaron a Dios con fiando en su fauor y ayuda, y començaron los sacerdotes a tocar y tañer las trompetas. Y todos los varones de Iudea levantaron sus voces. Clamado ellos dio el señor Dios muy gran terror y espanto al rey Hieroboam, y a todos aquellos varones de Israel, que estauan contra el rey Abia y contra Iudea y hecharon a huyr todos los varones de Israel delante la cara de los de Iudea, y entregolos el señor en sus manos. El rey Abia, y su pueblo hirieron a los de Israel de muy gran plaga y mortandad, y fueron heridos y muertos de los de Israel, cinquenta mil varones de los mas fuertes. Los hijos de Israel fueron en aquel tiempo humillados y abatidos, y los varones de Iudea con extremo grado confortados, por razón q̃

toda

Ezod. 17.

2. Paral. 4.
2. Paral. 11.De lo q̃ el
rey Hiero-
boam hizo
estando el
rey Abia
ziendo estas
cosas.

§ 1.
Como el
rey Abias
y dade
Dios vino
al rey Hiero-
boam.

toda su esperança y confianza la pusieron en el Señor Dios, de sus padres. El rey Abia fue en alcance, y persiguió al rey Hieroboam, y tomó las ciudades de Bethel con sus villas, y a Ephron con sus villas que estauan a ellas conjuntas y q̄ eran de su jurisdicción de cada vna dellas, y de ay adelante, no fue poderoso Hieroboam para poder resistir al reyno de Iudea, todos los dias del rey Abia todo el tiempo q̄ reyno en Iudea.

CAPIT. XII. EN EL QVAL se relatan las cosas de Hieroboam, segú que Iosepho las escriue, las quales son de notar.



As cosas del rey Hieroboam, no obstante que en partes las ayamos contado arriba, mas porq̄ Iosepho las cuenta muy mas clara y estensamente ponellas hemos aqui, el qual dize. Cosa muy conueniente es que agora hablemos de Hieroboam en que manera aya conuersado. El con verdad no dexo ni cesso de hazer grandes males delante de Dios, mas cada dia leuantaua altares en los mōtes, y hazia sacerdotes del pueblo. Contra las quales maldades y pecados tan graues la diuinidad no dilato para despues de largo tiempo los castigos y tormentos que sobre su cabeça y de toda su generacion auian de venir, y que le auia de dar. En aquel tiempo como vn hijo suyo llamado Abimen enfermase de muy graue enfermedad, dixo a su muger, q̄ mudada la vestidura, tomasse habito y traje comun, y que fuesse a Achias Propheta, afirmando que era varon marauilloso, que antes dezia las cosas futuras, y que estauan por venir, el qual asy mismo le auia significado y dicho como hauiade reynar. Y que asy como muger peregrinale preguntasse y supiesse dello mochocho si podia escapar de aquella graue enfermedad, o no? La qual muda do el traje y vestidura como se lo auia

mandado su marido el rey Hieroboam partiose y fue a la ciudad de Silo, dōde moraua el Propheta Achias. Como quisiessse entrar en la casa del Propheta, por su gran ancianidad, tenia la vista muy agauada que no podia ver; apareciole Dios dandole noticia dello vno y de lo otro, que la muger del rey Hieroboam auia venido a el, y la causa porque venia y lo que le auia de responder a cerca de de aquello porque venia. La qual como lle go a la casa del propheta, asy como muger peregrina y dlas plebeyas clamo y leuanto su voz el propheta, diziendo. Entra muger de Hieroboam, porque te encubres, dissimular, y finges ser otra de la que eres? No te puedes encubrir ni ascōnder a Dios el qual me denunciō que auias de venir y me mando lo que te dixesse. Pues que asy es, boluēdo a tu marido dile, que estas cosas ha mandado el Señor Dios, y estas cosas dize. Porque te lenante, y de pequeño te hize grande, y ninguna cosa auiendo en ti para esta dignidad, te constituy en rey, y partiendo el reyno del linage de Dauid te lo di a ti, y tu no te acordado destas cosas, destes beneficios y mercedes, dexādo mi culto, veneracion y honra, y heziste dioses de oro, y los honraste a ellos mas q̄ a mi. De aqui adelante yo te echare y destruyre todo tu linage y parentela, y dallos he para que sean comidos y tragados de los perros y aues del cielo. Con verdad que yo leuantare de todo el pueblo vn rey, el qual no permitira de todo en todo, que quede alguno del linage de Hieroboam que no muera. De sta pena y tormento participara tambie el pueblo, y sera priuado desta tierra tā abastada y copiosa. Y sera lleuado de la otra parte de Euphratem, porque todos ellos siguiendo la maldad del rey, adoraron los dioses que hizo y dexarō mi veneraciō, culto y honra. Tu muger pues que asy es, date prissa para denunciar estas cosas a tu marido. Mas y allende dello hallaras a tu hijo defuncto. Con verdad que a la hora que entrares en la

§ 2.
Dello que
Achias di-
xo a la mu-
ger de Hiero-
boam.

§ 3.
como la mu-
ger de Hiero-
boam se
partio de la
casa del pro-
pheta, y llorō
co.

Ioseph. lib.
8. an. c. 1.

§ 4.
De lo que
Hieroboam
dixo a su mu-
ger.

ciudad luego d'ara el espíritu y fera enterrado y horado có lloroy y pláto á todo el pueblo. Este solo se halla auer sido bué no á todo el linage y generaciód de Hieroboá Diziendo estas cosas el propheta, faliendo la muger del rey Hieroboam muy turbada y no menos triste por la muerte del hijo, yua llorando por el camino y dauale muy gran priciſſa a andar, llorando y gimiendo, porque no esperaba q' auia de hallar uiuo de allí adelante al hijo que auia dexado con esperanza de vivir el qual creya que ya era muerto. La qual como viniſſe a la ciudad, halló al hijo muerto como lo auia dicho el propheta. Y conto todas las cosas al rey Hieroboam ſu marido, como ſe las auia dicho el propheta y le auia mandado que ſe las dixefſe, lo qual ella hizo ſin faltar en coſa alguna, muy eſtenſa y largamente.

CAPITVLO. XIII. COMO

el rey Hieroboam junto gran exercito contra el rey Abia hijo de Roboá y como fue vencido el rey Hieroboam.



Izé aſi miſmo Iosepho, que el rey Hieroboam no penſando en alguna de las cosas antedichas, junto muy gran exercito contra el rey Abia hijo del rey Roboam al qual auia ſucedido é n rey ſobre las doſtribus y aſſento ſu real, y no le tenia en nada, mas antes le menospreciaba, por razon de la edad; porque el rey Abia era muy mancebo, y no tenia experiencia en las cosas de las armas y guerra como el rey Abia oyo dezir, como el rey Hieroboam le queria tomar injuſtamente ſu reyno, y lo que tenia y poſſeja eſpántoſe. Mas con verdad ſobre toda prudencia de mancebo y de edad de juventud, confortado con esperanza de pelear, eſcogiedo de aquellos doſtribus gran exercito ſalto al camino y al encuentro al rey Hieroboam,

a vn lugar que ſe llama monté de los Amorreos. Y eſtando los reales en circuneyto y al derredor del monte, aparejadas las cosas que eran neceſſarias para la batalla. Era ſu exercito ſeſenta mil hombres, y el del rey Hieroboam era mayor con el doble. Como el exercito del vno y del otro eſtuyefſe ya aparejado y puesto a punto de guerra y batalla para pelear. El rey Abia, eſtando en vn lugar muy mas alto que otro alguno, demandó ſilencio haziendo ſeñas con las manos para que callaſſen todos y guardaſſen ſilencio. Demandó aſi miſmo a Hieroboam, que con quietud y repoſo le oyefſe antes que las batallas ſe mouieſſen vna contra otra. Hecho el ſilencio y oyendo todos con quietud y repoſo, començo de dezir eſtas cosas. Ni vosotros con verdad ignorays ni dexays de ſaber que aya Dios concedido el principado y ſeñorio real a David y a ſu generacion en todo tiempo, y para ſiempre. Marauillome como apartados de mi padre, os llegaſſes indeuidamente y ſin razon a ſu ſicuo Hieroboam, y agora aueys venido con el, para pugnar y pelear contra aquellos que eſtan ordenados de Dios, que ayan de reynar para ſuſ quitar ſu reyno con eſtas guerras y batallas. Haſta agora pues que aſi es, Hieroboam injuſtamente tuuo y ha poſſehido el reyno, lo qual no me marauillo que le poſſea por mayor tiempo, mas porque agora pagando a Dios las penas de lo paſſado ceſſara de las iniquidades y injurias, las quales haſta agora preſumio de le hazer. Mas aun a vosotros os forço para que vueſſeſ de hazer ſemejantes cosas que ningun agrauio ni injuria padeciſſes de mi padre ſaluo porque en la congregacion y ayuntamiento, no os hablo aquellas cosas que os fueſſen gratas y agradables, creyendo a hombres malignos al qual de aſtes penſando que lo hazia con ira. Lo que mas verdad es, vosotros os apartaſſes de Dios y de ſus leyes, como fuera me-

De las cosas
que dixo el rey
Abia a Hieroboam y ſu exercito.

61.
Como el rey
Hieroboam
menospreció
a ſu real, y no
le tenia en
nada.

am el monté
de los amorreos
era ſu exercito
ſeſenta mil
hombres.

De las cosas
que dixo el rey
Abia a Hieroboam y ſu exercito.

jor perdonar no tan solamente a las duras y asperas palabras de vn varon joven y no sabidor de contiendas, mas a si fuera lleuado a mandar, alguna cosa de fuitosa por la iouentud y falta de experiencia, y por amor de su padre Salomó y de los muchos y grandes beneficios y mercedes que os hizo muchas vezes, le auia des perdonar, porque se ha de dar perdon, a los pecados de los hijos por amor de los beneficios y obras buenas de los padres. Vosotros ninguna de estas cosas pensastes ni considerastes entonces ni aun agora, mas venistes sobre nosotros tanto exercito. En qual destas cosas confiays de la victoria? Por ventura en los bezeros de oro, y en los altares que estan hechos y fabricados en los altos montes que son muestras y señales de vuestra iniquidad y maldad, y no de religion y obseruancia diuina? O por ventura dio os la esperanza la multitud de la gente que excede y sobrepuja a nuestros reales. Mas alli no ay virtud alguna, dado caso que pugne con muchos q trayga consigo, quando injustamente pugna y pelea. Con verdad la esperanza de la victoria tan solamente consiste en la no mudable piedad y justicia diuina. La qual esta acerca de nosotros guardando las leyes desde el principio, y honrando al proprio y verdadero Dios, al qual no hizieron de madero podrido del mōte, manos de hombre ni le fabrico el peruerso y mal pensamiento del rey, ni el engaño del pueblo, mas de aquel cuya obra es el principio y fin de todas las cosas. De donde os amonesto agora a vosotros que hagays penitencia de las cosas antepassadas, y pensando cosas mejores dexays de pelear, y traygays a la memoria las leyes de los padres y antepassados, y todo aquello que os leuanto a la grandeza de tanta felicidad. Estas cosas con verdad hablo Abias al pueblo. Aun estando hablando el rey Abias estas cosas, escondida y secretamente embio el rey Hieroboam algunos de los caualleros de su exercito, para que de algunas

partes cercassen a Abias sin que lo viesse el exercito del rey Abias, los quales como aparecieron repentina y inopinadamente entre los enemigos, con verdad que turbado el exercito se espanto. Mas el rey Abias confortaualos, demandaua y deziales, que tuuiesse esperança en el señor. Entonces ellos juntamente demandando el socorro y ayuda del señor con muy gran animo y no con menor osadia acometieron a los enemigos, tocando y tañendo los sacerdotes las trompetas, con muy gran clamor y ruydo, y desato Dios la osadia dellos, y su iouentud, y hizo al exercito del rey Abias, muy mas alro y sobrepujante que el del rey Hieroboam, y fueron hechas tantas mortandades en aquella batalla, quantas nunca se cuenta auer se hecho en alguna batalla, assi de Griegos como de Barbaros, tantos mataron del exercito del rey Hieroboam, y el rey Abias y los suyos alcançaron marauilloso y muy famosissima victoria del exercito de Hieroboam, concediendole la Dios. Cinquenta mil de los enemigos fueron muertos en la batalla y destruyeron las ciudades muy fuertes dellos. Sobre todo y allende desto, tomaron la ciudad de Bethel cō toda su region y tierra la qual tomaron por fuerza de armas, cō muy fuerte guerra y batalla. Hieroboam pues que assi es fatigado desta tan gran perdicion, de adelante no tuuo animo ni osadia alguna todo el tiempo que viuió el rey Abias el qual despues desta victoria viuió muy poco tiempo y murio despues de auer reynado tres años y fue sepultado en Hierusalem en los sepulchros de sus padres y antepassados. Dexo veyntey dos hijos, y diez y seys hijas, todos los vuo y engendro en veyntey quatro mugeres que tuuo. A este rey Abias sucedio en el reyno su hijo llamado Assa cuya madre se llamaua Maacha. Reynando pues el rey Assa todo el reyno y prouincia de Israel tuuo paz por espacio de diez años. Murio pues que assi es Hieroboam rey de los diez tribus, auiendo tenido el principado

§ 2.
Que só per
donar les hi
jos por las
buenas o
bras de los
padres.

Nara.

§ 1.
Como el rey
Abias vuo
vna marauil
losa victo
ria contra el
rey Hiero
boam.

§ 4.
Como el rey
Hieroboam
embio ceta
das contra a
el rey Abias y
al exercito.

§ 6.
Como el rey
Abias tuuo
24 mugeres
y 21 hijas
y 16 hijas.

principado y trono real, veynte y dos años, al qual sucedio en el reyno su hijo llamado Nadab, pasado el gando año del imperio del rey Asa, reyno el hijo de Hieroboam dos años, hecho conpañero y seguidor de la malicia y pecados de su padre. En estos dos años junto gran exercito y asiento real contra la ciudad de Gabaton, ciudad de los de Palestina. Como ya la viesse cercada y puesta en tanta necesidad y aprieto q̄ estaua y para sedar y entregar vn amigo suyo que se llamaua Baasia hijo de Neheli con engaño le mato. El qual despues de auer muerto al rey Nadab comido el imperio y reynado, destruyo todo el linage y parentela de Hieroboam, y sucedio segun la propheta que Dios auia dicho por boca del propheta Achias, porque los que fueron muertos en la ciudad de los de la profapia y generacion de Hieroboam fueron despedaçados y comidos de los petros, y los que fueron muertos en los campos, comidos de las auas. La casa de Hieroboam, por la maldad y vida mala del rey Hieroboam padecio esta destruycion y deslamiento con digna vengança segun lo auia demandado la mala vida del rey. Hablando el Ecclesiastico de este Hieroboam. Hieroboam hijo de Nadab, el qual hizo pecar a Israel en la ueneracion de los bezerros de oro, y dio camino para peccar a sus sucesores y a los diez tribus de Ephraim, y a los reyes sus sucesores, porque fue el primero que puso la idolatria publicay manifestamente, de donde redundaron muchos y muy enomres vicios y pecados, por donde fueron captiuos y alexados de su tierra, y llevados de los Asirios a su reyno, y puestos debaxo de setuidumbre, de todos estos males fue causa el rey Hieroboam teniendo el throno real.

CAPITVLO. XIII. DE LOS

muchos y muy grandes males q̄ le siguieron de tener Hieroboam el throno y ceptro real.



On tales, y tantos y tan grandes los males que se siguieron de tener Hieroboam el throno y ceptro real, que seria muy trabajosa cola auellos de relatar y contar, porque antes faltaria tiempo para los contar que se pudiesen relatar, porque se siguió lo primero su injusta y indevida eleccion en rey con leuantamiento y conspiracion del pueblo, contra su señor y rey legitimo y natural el rey Roboam. Siguióse lo segundo, que luego que fue electo en rey, y tuvo el throno y ceptro real, con penlamiento y sospecha que tenia que si el pueblo yua a adorar a Hierusalem le desampararian, y se boluerian a su señor y rey natural Roboam, por lo qual hizo dos bezerros de oro, donde adorando y reuerenciandolos como a Dios y dolatrau y, así mismo los del reyno de Israel juntamente con el, ofreciendoles sacrificios y holocaustos. Siguióse lo tercero, que les edificó templos muy sumptuosos y muy solenes altares de gran magestad y no de menor riqueza, donde les fuesen ofrecidos aquellos sacrificios y holocaustos. Siguióse lo quarto que el rey Hieroboam usurpando y tomando para si el officio y dignidad sacerdotal, y dolatrando ofrecio sacrificios y oblaçiones a los bezerros. Siguióse lo quinto, que siendo reprehendido dello el varon y profeta de Dios, le quiso prender y matar, salvo si Dios no lo ordenara de otra manera, porque quando quiso echar mano del, juntamente se le seco brazo y mano con que le queria prender. Siguióse lo sexto su obstinacion en el mal de su culpa y pecado de la ydolatria, porque no obstante que hauiado sido reprehendido y increpado, no por ello dexó de continuar sus ofensas y sacrificios a los bezerros y dolos. Siguióse lo septimo, que vendia y trahia en almoneda la dignidad del sacerdocio a quien daua mas por ella, porque el q̄ le hinchiá lamano y le daua mas copia de dinero, hazia sacerdote de los bezerros. Siguióse lo octauo que el fue el primero

57.
Como fue
muerto el
rey Nadab
hijo de Hie
roboam.

58.
Como fue
muerto el
rey Nadab
hijo de Hie
roboam.

Ecclesi. 14.

méro qué publica y manifestamente pu
 sula y idolatria, lo qual no hauiá hecho
 ninguno de los reyes sus antepassados,
 y por esto no es muy gran ofensa de
 Dios y escándalo del pueblo. Siguióse
 lo nono, que incitado y movido todo
 el pueblo por su mandamiéto y mal exé
 plo, ydolatrando, adorauan, y reueren
 ciauan aquellos bezeros. Siguióse lo
 decimo, que todos los reyes descendien
 tes del, siguieron sus malos caminos y
 carreras llevando la ydolatria adelante,
 con gran menosprecio de Dios: y esto
 hasta en fin de sus dias. Siguióse lo vn
 decimo, otros muchos y grandes males
 que de la ydolatria procedieron, segun
 los cuenta y relata la sagrada escriptura.
 Siguióse lo duodécimo, la muerte del in
 nocente hijo, el qual fue muerto por la
 culpa del padre, porque en la muerte del
 infante innocente, fue castigado el cul
 pado padre. Siguióse lo terciodecimo,
 la gran presumpcion y soberuia con
 que junto gran exercito para tomar
 al rey Abias, los dos tribus en que
 reynaua, y matalle si pudiera. Siguióse
 lo quartodecimo, la muerte de los cin
 quenta mil varones de los escogidos y
 mas guerreros del exercito del rey Hier
 roboam, con otra muy gran multitud de
 gente, que segun dize Iosepho, no se ha
 llia otra entre Griegos y Barbaros. Si
 guióse lo quintodecimo, la pugnacion,
 vengança, y castigo que hizo Dios en la
 casa y en toda la generacion del rey Ro
 boam por mano de Baassá rey de Iudea,
 el qual destruyó y assoló toda la casa de
 Hieroboam, no dexando en ella vná so
 la persona, hasta gatos y perros que no
 matasse. Siguióse lo sextodecimo, su de
 faldada y mala muerte, porque murio en
 estado de pecado mortal, porq̃ en ydo
 latria y adoracion de los bezeros, por
 donde no paro hasta dar consigo en el
 infierno, donde es pugnido y castigado
 segun lo requerian sus culpas y pecados;
 y lo demandauan sus malos dias y pe
 res años, porque a mala vida, mala muer
 te (comunmente) seguir se suele, y mala

muerte pena sin fin en el infierno, la qual
 sostiene y padecera in secula seculorum.
 Otros muchos y no menores males que
 los antedichos se siguieron de tener Hie
 roboam el throno y ceptro real, que per
 ser trabajosos de contarlos dexo de rela
 tar. El que mas largamente los quisiere
 ver hallarlos ha en el tercero libro de los
 reyes, y en el segundo del Paralipomeno.
 muy y mas largamente puestos. Yo vien
 do los muchos y muy grandes bienes,
 q̃ de estar san Pedro en la carcel se auia
 seguido, y los males tantos y tan gran
 des que de Hieroboam tener el throno
 real hauián procedido, dixé que querria
 mas con san Pedro en la carcel estar, que
 con Hieroboam tener el throno y cep
 tro real.

No son de menor precio estima y va
 lor, estas sagradas letras y diuinas histo
 rias, ni tienen menores documentos sa
 ludables doctrinas, que las antepassadas
 y así aprouechandonos dellas sacare
 mos algunos saludables para las animas
 y prouechosos para las conciencias, de
 todos los fieles que dellas aprouecharse
 quisieren.

CAPITULO XV. EN EL
 qual se declara mysticamente como por el
 corporal encarcelamiéto de san Pedro se en
 tiende la prision del pecador en la
 carcel y cadena del demonio.



L Nicolao de Lyra hablando
 deste encarcelamiento de san
 Pedro, dize. Algunos docto
 res exponiendo y declarando
 moralmente el encarcelamiento de san
 Pedro, dicen que por el significado,
 muy prolixo y largo detenimiento del
 pecador en el pecado mortal, a mime
 parece: estrañamente dicho, como el
 sentido mystico, se aya de fundar
 sobre el literal. No obstante lo que
 este doctor dize, siguiendo el parecer de
 otros muchos doctores que declarã este
 encarcelamiento, exponerle hemos mora
 l y mysticamente, porque ningun agra
 uio

Nicol. su. 3.
 c. A. Graum.

uio lo hazemos si dexando su solo parecer, seguimos el de otros muchos.

Siguiendo pues este intento declararemos principalmente dos cosas acerca deste encarcelamiento de san Pedro. La vna que se entienda por encarcelamiento, y esta declararemos en este capitulo. La segunda como es librado de la carcel en el siguiente. Quanto a la primera, veremos aqui cinco cosas. La primera que se entienda por la carcel. La segunda que signifiquen aquellos dos cavalleros entre los quales esta durmiendo. La tercera que signifiquen las cadenas con que esta preso y encadenado. La quarta, que signifiquen aquellos quatro terniones con sus capitanes porque quatro quiere dezir capitan de quatro, que tiene cargo y superioridad sobre quatro hombres, de manera que era por todos veynte los cavalleros que guardaban a san Pedro. Lo quinto, que signifiquen la puerta de hierro con que esta cerrada la carcel. Quanto al prime

ro, por el encarcelamiento y carcel de san Pedro, es entendido y significado, Pedro se en el estado del pecado mortal, en el qual esta el pecador detenido y preso. La razon desto es porque la carcel es escura y tenebrosa, assi el estado del pecado mortal es muy escuro y tenebroso, por lo qual el pecador no ve ni conoce los muy grandes peligros en que esta ni los muchos y graves pecados que ha cometido ni ve que perdio sus dias y tiempo mal gastados y años y vida mal empleado. No conoce las penas eternas del infierno que esta obligado: no los bienes eternos de la gloria que pierde, que son tales y tantos y tan grandes, que dize dellos el apostol san Pablo. Nunca ojo

viomi oreja oyo, ni en coracon humana pudo subir aquellos bienes que Dios tiene aparejados para aquellos que le sirven y aman (para los poder comprehender, dezir ni explicar) mas reuelonolos a nosotros Dios por el espiritu santo. Muy bien dize aqui el apostol porque los ojos de los philosophos no lo vieron

Los philosophos todas las cosas quier ver con el ojo del entendimiento. putissima demostracion. Mas en esta manera nunca pudieron ver sino nueve cielos que ellos ponen, porque su ciencia se tiene por el movimiento; y por el el dezeno cielos, conuene saber, el Empireo es inmutable, de aqui es que no subieron a el ni le alcançaron. Dize mas el apostol. No teja oyo, lo que Dios tiene aparejado para aquellos que le aman. Por que la oreja de los Hebreos nunca lo oyo porque la ley que ellos guardaban, la qual oyeron de la boca de Moysen tan solamente habla de este mundo prometiendoles las cosas terrenales y transitorias, temporales y caducas que muy presto fenescen, segun parece en el libro del Deuteronomio. Dixo mas. Ni subio en coracon de hombre Sarraceno; qual y quanta sea la gloria del parayso, y de los bienaventurados. Mahoma puso en el coracon de los Sarracenos gloria de brutos animales, de asnos y de puercos, comer y beuer, y darle a torpcedad de vicios carnales que es mas de brutos animales que de hombres racionales. Mas a nosotros nos lo reuelo Dios; Christo encarnado por el spiritu santo, el qual ensena toda verdad, mas es dada a los que le aman, porque la rraz del merito es la dileccion caritativa. Esta durmiendo el pecador entre dos cavalleros. En esto se demuestra el gran descuydo del pecador, que estando en tan gran peligro propinquo y muy cercano a la muerte, y no a qualquier muerte, mas del infierno, duerme con tanta seguridad y reposo, como si vuisse hecho los mayores bienes del mundo, como si estuuiese en estado de gracia, lo qual es muy gran presuncion y vana y loca ofadia. Donde Salomon dize. Ay algunos pecadores impios y malos, que assi estan seguros como si sus obras fuesen de justos, buenas y sanctas, mas esto juzgo yo ser cosa muy vana. Hablo aqui Salomon contra aquellos que no se acuerdan de las penas del

8.2.
Como los philosophos ni los moros no conocen de la gloria.

Deute. 6.

8.3.
Como el pecador tiene muy gran descuydo.

3. Cor. 1.

Ecel. 8.

Ephes. 2.

infierno, ni de los premios eternos de la gloria. A cada vno de los pecadores q̄ así estan durmiendo con tanto descuydo y seguridad dice el apostol. Levantate tu que duermes y levantate de los pecados y alumbrate ha Christo. Por las cadenas con que el pecador esta preso y encadenado, se entienden los pecados, porque así como la cadena se haze con muchos eslaucos juntando vno con otro, así el pecado mortal de muchos actos malos. El primero, el mal pensamiento. El segundo, la delectacion. El tercero, el consentimiento. El quarto, la obra. El quinto, la continuacion. El sexto la obstinacion. El septimo, la final impenitencia y desesperacion. Con estos eslaucos se haze la cadena con que es preso el pecador. Hablando mas en particular, dos son las cadenas con que esta preso y encadenado el pecador. La vna la larga y mala costumbre que tiene de pecar. La otra la mala compañía, que le incita y mueve a pecar. O quantos son presos y encadenados con estas dos cadenas. Lo primero, los blasphemos, los perjuros y renegados, q̄ quando son de ello reprehendidos y increpados. Respondé. Anda señor q̄ costumbre es. Que diremos de los renoueros, que de los vsureiros y logreros? Que quando le es dicho y predicado q̄ te restituyas, porq̄ no se saluara, sino restituyes. Respondé Anda q̄ costumbre es? Parece esto mismo en los auancebados que ponen por excusa de su vida mala torpe y carnal. Costumbre es. De la mala costumbre dicen los canonistas. La costumbre que es contra las buenas y loables costumbres, o contra la caridad y amor de Dios, o del proximo, no se ha de guardar, mas como gran abuso se ha de aborrecer. Y dize mas. La perversa costumbre de la diuinidad y largueza del tiempo no alivia la culpa y pecado mas agrauialo. O mal dita costumbre. O abominable costumbre. O costumbre infernal. Llámote infernal por los muchos y muchos q̄ llevas al infierno. Lo que podemos de ti dezir

es lo que comúnmente dezir se suele. A la mala costumbre quebralle la pierna. De xarlas blasfemias y reniegos. De xar las vsuras y logros. De xar la mala compañía y manceba. Y así a la mala costumbre quebralle la pierna, para que no pueda andar, ni pasar mas adelante. La costumbre propriamente dize ser, el buen uso de alguna cosa y no el mal. De la mala costumbre se deue cada vno guardar, porque es cosa muy dificultosa de xar la mala costumbre. Con mucha dificultad se leuanta de la culpa y pecado, aquel al qual tiene oprimido la carga de la mala costumbre. Porque como dize S. Ambrosio. La costumbre tiene en si vn muy gran vinculo con que ata y liga a los que en ella se exercitan. Y san Ysidoro dize. La assidua y cotidiana costumbre conuiertese en naturaleza, y costringe y ata para atraer al pecado. La otra cadena con que esta preso el pecador, es la mala compañía que le incita y mueve a pecar. O quantos daños y males haze la mala compañía? O quantos van al infierno por la mala compañía? O quantos yrian al cielo (que no van) por la mala compañía. Quanto quiera que la compañía sea muy grata y querida, deue ser dexada, quando impece y daña, y es causa de pecado. Esto no tan solamente es doctrina de Christo nuestro redemptor, mas aun del poeta, el qual dize. Aquí las cosas que tienes que te han de empecer y dañar, aunque te sean muy amadas, dexalas y alancalas de ti. Los quatro que guardan al pecador, para que no salga de la carcel de la culpa y pecado son. La esperanza de la larga vida la qual engaña a muchos, de dóde el rey Bzechias dixo. Estado q̄ esta uo vrdiedo la tela me corto. La tela es la vida de cada vno de los mortales, porq̄ así como se haze la tela, añadiendo hilos a hilos, así la vida añadiendo dias a dias, y semanas a semanas y meses a meses, y años a años. Mas esta tela es cortada cō el cuchillo de la muerte, quando el hombre no piensa y quando tiene mas esperança de viuir. Lo se

9.4.
Del mal q̄
haze la mala
costumbre.

5.4.
Que el pecador mortal
es encadenado
por el mal.

Yidomi in
(o. 11. c. 9.)

5.1.
Romoreph
de los pecadores
dize dize
do q̄ es costumbre.

5.9.7. la
gita.

Canh fado
simonia.

Estas 12.

5.7.
De quanto
volat q̄ tie
re al pecador
en la carcel del
pecado.

de la culpa y peccado. Lo segundo y principal que el Angel hizo, fue que hirió a san Pedro en el lado, y despetóle. A si nuestro Dios, a la persona que quiere conuertir para que se llegue a el, y libralle de la cárcel del peccado, y destituido malo en que esta, hierale, dándole trabajos, angustias y tribulaciones, contrición y dolor de sus culpas y peccados, de donde dize. Yo quebrantare y molere sus coraçones. Mas es de notar, que la sagrada escriptura dize: que el Angel hirió a san Pedro: no cara a cara, mas en el lado. Este mysterio declarandole Hugo de Prato dize. De lado le hirió: porque las cosas aduersas, los trabajos, angustias, y tribulaciones no principalmente y de directo las da Dios al peccador, mas por sus culpas y peccados: de donde mucho debemos temer los peccados, y fino por las penas infernales, alomenos por las temporales: las cuales Dios embia por los peccados. El venerable Beda: levantando mas este mysterio, dize. La percusion y herida del lado, la commemoracion, la passio de Christo es, de cuya llaga mano nuestra salud y saluacion, y a nosotros que estauamos detenidos con las cadenas de los trabajos y tribulaciones, nos dio el Apostol san Pedro tal refrigerio y descanso, diziendo: Christo pues que assi es, que padecio en la carne, y otrosos armaos de tal pensamiento y consideracion. Lo tercero principal se dize que se levanto san Pedro del suelo. En esto se da a entender el firme proposito que el peccador ha de tener, de jamas boluer alas culpas y peccados antepassados, porq̃ entoces esta el hombre en pie y derecho delante de Dios, quando tiene firme proposito de jamas boluer a la culpa y peccado, aunq̃ lepa morir por ello. A los peccadores dize el propheta y rey David.

Psalmos 6.

La. 10. 7. p. 10.

Augst. in.

50.

Augst. in.

50.

Augst. in.

50.

Augst. in.

50.

Augst. in.

50.

Leuáaos, desepues que os viuerdes sen-
tado, los que coneyx pan de dolor. San
Augustin sobre estas palabras dize. Co-
me pan de dolor, el que gime su vida ma-
la antepassada. En esta peregrinacion

valle de lloro se refeciona de zafian di¹ alm 4.
ziendo: Fuero para mi mis logrimas pa-
nes de dia y de noche. Lo quarto, que se
hizo, fue que cayeron las cadenas de las
manos. Esto se haze quando el peccador
confessa sus culpas y peccados, porq̃ qua-
ndo el confessor le da la mano dize yo se
afueyo q̃ todos tus peccados, luego alahio
raso rápidas todas las cadenas de los pe-
cados y caen de las manos del peccador.
Cosa maravillosa que todos los hombres
del mundo con muy agudos cuchillos
no podrian cortar vna de las cadenas
ni de la alla, mas es tanta la fuerza del co-
fessor que luego a la heras como esta di-
cho son rompidas y desatadas. Desta pa-
labra del confessor podemos muy bien
aplicando decir lo que dize el apostol.
Viva y eficaz es la palabra de Dios, y
mas penetrante q̃ todo cuchillo de vna
y otra parte agudo. Lo quinto que se si-
guio fue q̃ siguió san Pedro al angel ha-
sta llegar a la puerta de hierro, la qual lue-
go a la hora se abrio de par en par y fue
libre san Pedro. Por esta puerta de hie-
ro se entiende la obstinacion en la culpa
y peccado es como otro demonio, el qual
por ningun temor ni pena es refrenado
de los actos y obras de pecar. La obsti-
nacion segun dize la gloria es vna pecti-
nacia o endurecimiento de animas en du-
recida en malicia por lo qual es hecho el
hombre impenitente. De la qual se dize en
los prouerbios. El peccador despues q̃ vi-
niere a la profudidad de los peccados, no
nospreciara, y no ternan nada su salud
y saluacion. Mas esta puerta es abierta
cō la presencia del angel, esto es de Dios
q̃ favorece y ayuda con su gracia: para
que el peccador conozca su culpa y peca-
do, y lagima y lloro, y assi dexando la vi-
da mala antepassada, salga libremente del
peccado. De todo lo antedicho tiene
mos vna figura muy singular en la saga-
da escriptura. Lee se en el quarto libro de
los Reyes, que el rey Nabuchodonosor
rey de Babilonia, cerco al rey de Sede-
chias rey de Israel, el qual secretamente
didamete echo a huyr, el qual prediero

Nico sup.

ca. lob.

pro. 1.

Glo. cr. su.

3. ca. 2. Rb.

Prover. 2.

5. 4.

Que cosa

sea obstina

ciō, y como

es peccado

de babilon.

4 Reg. 5.

y mataróle los hijos y sacarle los ojos, fue preso con cadenas y llevado a Babilonia. Muchas cosas son aquí dichas al Rey Sedechias. Lo primero, que fue cercado. Lo segundo, que secreta y abscondidamente echo a huyr. Lo tercero, que fue preso. Lo quarto, que le mataron los hijos. Lo quinto, que le sacaron los ojos y cegaron. Lo sexto, que fue preso con cadenas. Lo septimo, que fue llevado a Babilonia. Por este Rey Sedechias, del qual esta escripto que hizo mal delante del Señor, es significado el pecador, el qual dado q algunas vezes parezca bueno delante de los hombres; mas es malo y abominable delante de Dios. Por las siete cosas aquí contadas, es significado su processo y discurso de pecado en pecado, hasta dar consigo en el infierno. Por lo primero que fue cercado, se entiende la tentacion de los demonios, de los quales dize Job. Cercaron mi tabernáculo en rededor. Por lo segundo que fue echado a huyr, se da a entender la pusilanimidad del tentado, en el qual no ay resistencia ni contradiccion alguna, contra lo qual dize Santiago. Resistid al demonio y echado a huyr de vos mismos. Por lo tercero que fue preso, se significa la cayda del tétado en el lazo del pecado mortal. Por lo quarto que fue la muerte de los hijos, es figurada la mortificacion de todos los bienes precedentes que auia hecho. Por lo quinto el sacar de los ojos y cegalle, se da a entender la ignorancia de las tinieblas, la qual se sigue al acto de la malicia y pecado. Donde Salomon dize. Cegolos su malicia y pecado. Por lo sexto, que fue encadenado, es significada la desesperacion, de poder boluer a la gracia perdida, o hazer penitencia. Lo septimo, que fue llevado a Babilonia, significa ser el pecador llevado al infierno, el qual con mucha congruencia, es dicho Babilonia, que quiere dezir confuson, porque en el infierno no ay orden alguna; y por consiguiente muy gran confusio. Mas todo el tiempo que el hombre vive, puede ser librado de Dios

por su divina gracia. Al qual sea honra y gloria in secula seculorum. Amen.

CAPITULO XVII. EN EL qual se muestra como Dios ve y conoce todas las cosas y como estan a el presentes.

Dize el propheta Achias (segun que arriba vimos) a la muger del rey Hieroboam, la qual yua con traje mudado y vestida dura peregrina. Entra muger de Hieroboam, porque finges ser otra de la que eres? No te puedes esconder a Dios el qual me dixo como venias, y la causa y razon por que venia. Si bien le mira, destas palabras se collige como Dios sabe, ve, y conoce todas las cosas que fueron y seran, y no ay cosa alguna que se le pue de esconder. De donde dize el apostol san Pablo. Todas las cosas estan descubiertas abiertas y patentes a sus ojos. Y dize mas. No ay criatura alguna que sea invisible en su vista y acatamiento, porq todas estan notorias y manifestas y patentes. Dize esto, porque no tan solamente ve las cosas en la superficie, y sobre haz asi como nosotros quando vemos algun hombre vestido no vemos las cosas q estan ocultas y secretas debaxo de las vestiduras, mas Dios todo lo ve en lo profundo, y mas secreto oculto. Porque sabe todas las cosas y todas estan presentes a el inmutablemente las conoce. Donde el maestro de las sentencias dize juntamente sabe Dios todas las cosas, q fueron y son y seran asi buenas como malas. Sabe antes que vengan todas las cosas que han de ser, asi buenas como malas. Porq todas las cosas estan a el presentes, asi las q son como, aui las que no son. Como esto se ay a entender declararlo el serafico doctor S. Buenaventura, diziendo. Conocer y estar todas las cosas presenciamte delante de Dios, se puede entender en dos maneras. La vna, o q se denota la presencialidad de parte las cosas conocidas y asi no tiene ver-

8. r.
Como el pe-
dor es figu-
rado en el
Rey. Sedechias.

Job. 19

Job. 4.

Salom. 1.

Hebr. 4.

Magis. in l.
dist. 38.

B. in l. 2.
19. q. 1. ar. 2.
ni. 2. q. 1. A.
c. 1. q. 1.
Como se ve
da entender
dad q las cosas.

40078. effi
presentes a
Dios.

dad, porque no conoce todas las cosas
ser verdaderas y presente, y juntamente
porque aun no son. La otra, o de tal ma-
nera que se denote la presencialidad de
parte del conocedor que las conoce que
es Dios, y así tiene verdad. Alcançarse
ha esto por similitud, o comparacion.
Quando vno quiere escriuir vna carta a
vn su amigo, primero la escribe en sume-
te y entendimiento que en el papel, de
manera, que quanto a el, ya esta escrita la
carta y presente aunque nunca aya pue-
sto mano a la pluma y papel. La casa que
el carpintero quiere hazer primero la tra-
ça y haze en su anima, y de aquel debu-
xo y traça que tenia hecho en su mente
y entendimiento, saca aquel retrato afue-
ra de manera, que antes que tomassela
a quella, martillo y sierra en la mano, quan-
to a el ya estava hecha. Así nuestro
Dios conoce todas las cosas, y estan pre-
sentes a el, aun las que no son. La razon
desto es, porque tiene en si mismo las y-
deas de todas las cosas juntamente pre-
sentes, por las quales conoce las cosas q̃
han de ser, con tanta certidumbre como
si ya estuviessen presentes. Las ydeas se-
gun san Augustin son formas eternas y
incomutables, las quales son contenidas
en la diuina intelligencia. Segun S. Bue-
nauentura, ydea es similitud o semejan-
ça de la cosa conocida. El maestro de las
sentencias dize. De aqui es que todas las
cosas son dichas estar presentes a Dios,
no tan solamente las cosas que son mas,
aun aquellas que passaron y preteritas,
y las que estan por venir, segun aquello
que dize el apostol. Llama a las cosas
que no son, como a las que ya son. Por-
que como dize san Ambrosio. Así co-
noce las cosas que no son como las
que ya son. Y por esta razon todas las
cosas son dichas estar presentes, y estan
en Dios, o acerca del, o a el presentes.
De donde san Augustin sobre aquello
del Psalmo, la hermosura del campo esta
conmigo dize. Por esto dize esta con-
migo la hermosura porque acerca de
Dios, no ay cosa passada, ni cosa futura

y por venir. Cō el estan todas cosas que
han de ser y estan por venir, y no le son
quitadas las cosas passadas y ya preteri-
tas, delante de su villa y acatamiento. Cō
el estan todas las cosas que han de ser y
estan por venir, con vn conocimiento in-
falible de la sabiduria de Dios. Parame
jor poder conocer y alcançar esto, que
estos doctores y sanctos dizen, y ver co-
mo es cosa necessaria auer vno que vea
y conozca juntamente todas las cosas,
mayormente las obras de los hombres as-
si buenas como malas para remunerar y
premiar las buenas y pugnir y castigar
las malas. Es de notar que para recta y
diuinamente auer de remunerar y dar a
cada vna obra aquello que segun su na-
turalaleza le es devido, es cosa necessaria,
que todas las obras sean discutidas y
examinadas, y que sean rectamente juz-
gadas porque de otra manera auia defor-
den y confusion en el vniuerso, lo qual
no sufre ni cōpadece la naturalaleza. Vee-
mos que muy mas noble anima esta en
el cuerpo humano que en el cuerpo del
bruto animal por donde a ella se deve
premio y remuneracion, y a la otra nin-
guna cosa destas le es deuida. Y porque
las obras del hombre son mas, o menos
remunerables, o mas, o menos dignas de
punicion y castigo, segun que con ma-
yor o menor complacencia fueron he-
chas, y segun que con mayor o menor co-
nocimiento, y segun que fueron mas, o
menos buenas, mas o menos malas. De
aqui es que es cosa muy necessaria, que
aquel que ha de premiar, o castigar que
conozca examine y dicierna todas las o-
bras de los hombres, y que las pondere
y q̃ en ninguna manera pueda ser enga-
ñado para q̃ así recta y infaliblemente juz-
gue, y esto quãto y qual premio o casti-
go le sea devido y para q̃ justa y retanien-
te juzgue. Y q̃ todas las cosas seã propor-
cionadas, y q̃ no ay cosa alguna en la na-
turalaleza sin orde y cōcierto, lo qual seria
si qualquiera obra d̃ los hombres notuuiel-
se lo q̃ era devido. De aqui es q̃ es neces-
sario q̃ aya alguno q̃ tenga perfecto y cō-

51.
Como effi
todas las co-
sas en Dios

August. in
li. 1. q. 1.

Bonaen. i.
lib. 1. q. 1.
Magister. in
di. 1. q. 1.

Roma 4.

Ambros. in
li. de Trin.

August. in
1. al. n. 49.

51.
Por q̃ el ser
racional
se le deve
premio y a
las otras,

V. PARTE DEL ESPEJO.

9.4. plido conocimiento de las obras huma-
 9.4. nas y que clara y abiertamente vea to-
 ceñario que aya algunodas las obras de la naturaleza humana.
 q. conozca Así mismo que por semejant e manera,
 las obras de los h.ómbres. vea sepa y conozca todos los pensamie-
 tos y deseos de los hombres, y las pala-
 bras y cosas interiores y exteriores. Y
 porque la obra del hombre segun la in-
 tencion del que la haze, es mas, o menos
 digna de premio o de pugnicion, sigue-
 se que es necesario, que aquel que ha de
 ser premiador o castigador perfecta y cla-
 ramente conozca todas las intenciones
 y voluntades ocultas de todos los hom-
 bres porque en otra manera imposible
 cosa seria que pudicisse rectamente remu-
 nerar o castigar alguna obra del hombre
 porque todo sale y tiene origen de la in-
 tencion y voluntad. Esta es la rayz, y por
 que ya todos los hombres que juntamé-
 te viuen, juntamente tambien obran, de
 aqui es, que es cosa necesaria, que jun-
 tamente y de vna vez también vea todas
 las obras de los hombres viuentes. Y as-
 si mismo las intenciones y voluntades,
 deseos y palabras y no tan solamente de
 los viuentes, mas aun de los muertos an-
 tepassados. Porque cosa necesaria es, q
 ninguna cosa se oluide, mas que todas
 las retenga en la memoria, para que no
 aya obra, por pequeña que sea, que no
 tengalo que le es devido. Pensemos pues
 que así es, que tan gran cosa seria ver y
 conocer las obras, los pensamientos, los
 deseos y voluntades de vn solo hombre
 desde el principio de su discrecion, ha-
 sta la fin de su vida, y muy mas de dos, y
 mas de tres, y mas de quatro, y muy mas
 de cinco, y que seria entonces de millar
 de millares? Pues que así es, si pensamos
 quantos millares de hombres aya auido
 y quantos son agora, y quantos millares
 de millares fueron los de sus pensamien-
 tos, quantos millares de palabras, de o-
 bras y de voluntades, y que derecho se
 les deua a todas ellas y a cada vna dellas
 de premio o de castigo. De aqui se pue-
 de concluir y concluye: q la sabiduria y
 sciencia de aql q es superior de hóbres, es

cosa necessaria q no téga medida ni ter-
 mino alguno. Es pues q así es sumamé-
 te sabio sumaméte sciéte, y sumaméte co-
 nociéte, y q suma, perfecta y claraméte vea
 todas las cosas. Así segun parece todas
 las cosas estan desnudas y abiertas a sus
 ojos, y no ay cosa inuisible a su vista y
 acatamiento. Es juez sapientissimo, scien-
 tissimo que en ninguna manera puede
 ser engañado, porque estas cosas arguyé
 y demandan las obras de los hóbres, de
 la naturaleza dellas en quanto es hóbres.
 Vee pues que así es la infinita sciencia
 de Dios muy latissima y profundissima
 porque esto requieren las obras de los
 hombres para que deuida y rectamente
 sean remuneradas, o punidas y castiga-
 das. Requiere así mismo, para auer de
 premiar, o punir y castigar las obras de
 los hombres que aya vn solo remunera-
 dor punidor y juez, y no que sean mu-
 chos. La razón desto es. Todas las obras
 de los hombres son dignas de remunera-
 cion, o de castigo, y esto por razon que
 proceden de vna misma rayz, conuiene
 saber del libre aluedrio, que es de vna
 misma naturaleza en todos los hombres
 tambien han de ser rectissimamente re-
 muneradas o castigadas, y no due que
 dar alguna sin remuneracion o castigo.
 Y si viuiesse muchos, principales remun-
 eradores, castigadores y juezes, auia
 desorden y muy gran confusion en la
 manera del remunerar o del castigar y as-
 si las obras del hombre, no podrian re-
 ctamente ser premiadas, o punidas, ni
 examinadas y juzgadas. De donde con-
 uiene que tanto poder tenga vno como
 otro, y tanta sciencia, y tanta sabiduria,
 voluntad y justicia vno como otro. Y lo
 que vno supiesse el otro lo supiesse, y q
 siépre fueslen cōcordes. Mas esto no pue-
 de ser, porq repugna esto a la naturaleza
 q seã muchos, y cada vno ternia poder di-
 stinto d'l otro, y volutad y ciencia, y podria
 ser discordes. Y tãbiẽ auria supfluydad e
 la naturaleza y así las obras humanas no
 podria ser recta y deuidamente ordena-
 das y juzgadas. Así pues q así es las o-
 bras

§.5.
De dōde se
cōcluye la
sabidur a de
Dios ser sin
limite.

§.6.
Que a de
ha ex vna so-
lo rem. re-
mador de las
obras del h-
bre y nom-
chos.

Lib. 2.º
tit. 8.º.

bras del hombre, en quanto es hombre requieren y demandan, que tan solamente aya vn premiador y remunerador, vn castigador y juez, porque en otra manera sera imposible que tuuiesen lo que les era devido por justicia, y el vniuerso estaria desordenado y no podria estar ni permanecer. De lo que esta relatado se sigue que se requiere que aya vn solo remunerador y pugnador y recto juez, y este es Dios nuestro señor. Luego bien dixo el profeta Ahas a la muger de Hieroboam q̄ no se podia escóder de Dios, por mas disimulada que viniessse como venia. Siendo esto así (como lo es) que Dios vee todos nuestros pensamientos, palabras y obras, así malas como buenas, y ha de premiarlas buenas, y pgnir y castigar las malas. Trabajemos por hazer tales y tan buenas obras, que merezcamos ser remunerados aqui de gracia, y despues de premio de gloria

CAPITVLO. XVIII. QV E

muestra quan graue pecado sea la ydolatria, y quienes fueron los inventores della.

El mayor y mas graue de todos los pecados, es el del ydolatria, honra y veneracion que es hecha a los demonios, en los simulacros. Este pecado de la ydolatria es vn mal muy grande, porque es causa, principio y fin de todo mal, de donde dize Salomon. La honra y veneracion de los nephandos y a abominables ydolos, es causa y principio y fin de todo mal. La razon que para esto Daniel Nicolao de Lyra es, porque por la tal veneracion y honra que es hecha a los ydolos, el hombre directamente se aparta de Dios, y así cae de pecado en pecado, y va refusingo hasta lo vltimo del. Y no solo en vno mas en muchos y diuersos pecados. Porque el pecado de la ydolatria en alguna manera comprehende en si toda la vniuersidad de los pecados, por razon que importa y trae consigo

total apartamiento de Dios. Con razon cae en muchos pecados, aquel que totalmente se aparta de Dios, y Dios así mismo se aparta del. Porque, que pecados no cometera aquel, al qual Dios dexa de sampa y se aparta del? No fe deue alguno marauillar de los que haze, mas de los que no haze. De donde en el libro de la sabiduria esta escripto. Las criaturas de Dios fuerón hechas en odio y malquerencia desse mismo Dios, y en tentacion de las animas de los hombres de los insipientes. La curiosa inquisición de los ydolos, con verdad que es principio de toda fornicacion. Y la inuencion y hallamiento dellos es corrompimiento de la vida. Ni eran los tales ydolos desde el principio del mundo, porque no fueron criados entre las cosas que Dios crió ni permanecieran hasta la fin, porque casi ya han cessado y perecido por todo el mundo. Mas la ociosidad vana de los hombres y la alta de su sciencia y saber, los ha llo y inuenio en la redondez del mundo. Holkot famoso doctor escriuiendo sobre el libro de la sabiduria declarando esto que entre manos tenemos dize. Por el malo y peruerso uso de los hombres, y por la instigacion de los demonios, las criaturas de Dios que fueron hechas y ordenadas para honra de Dios y prouecho de los hombres fueron conuertidas en odio y aborrecimiento de Dios, esto es para que por ellas sea Dios tenido en odio y aborrecimiento, y los hombres seã engañados y perezcan. Esto es lo que dize. Porq̄ las criaturas son echas en odio y aborrecimiento de Dios no que la criatura q̄ esta en el ydolo sea aborrecida de Dios, porq̄ ninguna cosa aborrece de las q̄ hto mas porq̄ por la sugestión del demonio fue echo el ydolo en aborrecimiento de Dios cóuiene saber para q̄ Dios sea aborrecido, quitándole la hora y veneración q̄ le es deuida y es dada al demonio. La diligencia y sobrada inquisición de los ydolos fue principio de fornicación de la vida, ma q̄ se aparta de Dios, y la inuención dellos es corrupción y corrompimiento de la

Sapico. 14.

Holkot sup.
14. c. Sapico.

Sapico. 14.

Nicolao de
Lyra. c. Sapico.Cual es y
en esta es
primicia y
fin de todo
mal.91.
Que sea el
causa de la
inuención de
la ydolatria

vida espiritual del anima racional, la qual naturalmente es ordenada, para el culto y honra del verdadero Dios. Y que aya sido inventada, prueuase porq̃ si fueran los idolos producidos, por diuina produccion, fueran entre las obras de los seys dias, en los quales Dios produjo todas las cosas, lo qual no es así, así mismo siempre permanecieran, lo qual manifestaméte es falso, porq̃ todos los ydolos serã destruydos antes del fin del mudo. Y esto es lo q̃ añadiendo dixó. Có verdad q̃ ni eran dende el principio, ni seran perpetuaméte. Mas dixo la ociosidad vana de los hõbres los inuentos y hallo en el vniverso. A cerca de los inuentores de los ydolos, es de notar, q̃ el desordenado amor del padre carnal a cerca de su proprio hijo, fue motiuo para hazer y fabricar los ydolos, porq̃ muerto el hijo, al qual amaua con extremo grado mucho, doliéndose de su muerte, sin ningun modo ni medida, mas có muy amargo, y lastimero llanto, penso como podria mitigar tal y tan gran dolor, y llamando a vn entallador, mando que le hiziesse vna imagen de su hijo de talla, porque aquel al qual no podia réal méte tener presente, alomenos le tuuiesse aparentemente en ymagen representadora de su hijo. Como dize Aristoteles. El hombre naturalmente se deleyta en su representacion, y porque cada vno a aquello honra y reuerencia por Dios que summamente ama, de donde el desordenado amor qué tenia al hijo, coméço el padre loco a honrar la imagen del hijo así como a Dios, y ordeno dias solenes y festiuales, en los quales sus criados le offreciesen dones y sacrificios. Esta hy storia del principio de los ydolos, y como ayan sido inuentados. cuéta maestro Fulgencio Mirtologio diziédo. Fue vn varó en Egypto có extremo grado muy rico, el qual se llamaua Sirophane seeste tuco vn hijo vnigenito, al qual sin ningun modo ni manera amaua mucho, acótecio y fue así q̃ murio el hijo. Muerto el hijo, por el gran amor que el

padre le tenia, hizo pōnẽr su imagen en su casa, y bulcando remedio para tẽplar su dolor y tristeza, hallo nũcũo motiuo de dolor de donde aquel simulacro fue llamado ydolo, lo qual nosotros los Latinos llamamos especie de dolor: la familia de Sirophanes en adulaciõ y por aplazer y agradar a su seõor offrecian flores al ydolo, y hazianle coronas y encendian delante del cosas odoríferas, como encienso, estoraque y méjuy. Los que cometian algun delictõ, o insulto, y los culpados de algun crimen por graue qué fuesse, echando a huyr al simulacro, alcançauan perdõ de sus delictos y males, por cuya causa y razon le reuerenciaban y acatauã mas por temor que por amor. Dedonde Petronio Lacedonence, dize. El temor fue el primero que en la redondez del mundo hizo los ydolos ser reputados y auidos por dioses. El que cuenta esta hy storia es Diasantes muy antiquissimo de Lacedemonia, segun dize Fulgencio en el lugar arriba alegado. Conforma con esta hy storia lo q̃ Salomon dize en el libro de la Sabiduria desta manera. Có irracionable, lloro, dolor, y tristeza doliéndose el padre del arrebatado hijo q̃ antes de cúplida y perfecta edad auia sido muerto, hizo luego vna imagé de su hijo para su cõsolaciõ, y cõstituyo entre sus criados dias sagrados, y sacrificios q̃ offreciesen aquella ymagé. Y aq̃l al qual entõces lloraua como a hõbre muerto q̃ era, agora le hõra despues de muerto como a Dios, dándole la reuerencia y adoraciõ ydolatrica, esto es dándole el culto y honra q̃ es deuida a solo Dios. Esto q̃ aqui dize Salomon se apropria a Sirophanes. El maestro de la hy storia escolastica, cuenta otra hy storia del origen y principio de los ydolos, y ydolatria, diziendo. Nino rey de los Assyrios, muerto su padre Bello por nombre llamado, para solaz y cõsolacion de su dolor hizo la imagen de su padre a la qual daua rãta reuerencia, q̃ qualquiera de los malhechores y culpados q̃ echauã a huyr y sellegauan a ella, luego a la honra los

§ 3.
Quatro mactas el de
sordenado
amor que el
padre tiene
al hijo.

Ar. Petel. in
poetica.

Fulgencio
Mirtologio.

§ 4.
Como Sirophane
fue el primer
inuentor de
la ydolatria
en Egypto.

Sapien. 11

Magist. R.
Eccl. super
Gene. c. 40.

§ 5.
Como Nino
fue el primer
inuentor de la ydolatria a cerca
de los Assyrios.

ra los

ra los perdonaua, por cuya causa y razón començaron los hombres a dar honores diuinos a aquella ymagen, o simulachro. Y muchos otros mouidos por este exemplo hizieron simulachros y ymagines a aquillos q̃ ellos mucho amauā q̃ erā ya muertos. Esta misma historia cūta la glosa ordinaria sobre el .xj. capitulo de san Lucas. Ni ay entre estas historias repugnancia ni contradiccion alguna porque el origen y principio de la ydolatria en diuersas regiones tiene diuersos inventores, de dōde Nino rey de los Assyrios que edifico la ciudad de Ninieue, fue el primer inuētor della acerca de los Assyrios. Syrophanes del qual arriba hablamos, fue el primero que inuentola ydolatria y inuencion de los ydolos acerca de los Eypcios. Otros muchos en general fueron inventores deste abominable pecado, dando honores diuinos a los varones q̃ acerca dellos resplandecian por alguna señalada virtud q̃ en ellos viuiesse, ora fuesse de fortaleza ora de sciencia, ora de castidad. Así de la misma manera, en las ciudades y villas dauan honores diuinos así a las mugeres como a los hōbres, por algun priuilegio (como esta dicho de alguna señalada virtud que tuuieron, así los honrauan y reuerenciauā como a Dios, de donde dize Ysidoro. Aquellos que los paganos afirman ser dioses, se manifiesta auer sido entre ellos y en otro tiempo, hombres mortales, y por la vida de cada vno dellos, o por su bondad, o por alguna virtud, o por algū me recimiento, o porque fueron sus reyes, o los primeros de su gente hizieron que despues de la muerte fuesen acerca dellos honrados con diuinos honores, así los Romanos a sus Cesares los consagraron, y los moros a sus reyes, así los Eypcios a la diosa Ysis. Esta fue hija del rey Pitodita rey de Grecia, la qual veniendo de Grecia a Egypto, enseñó a los Eypcianos las letras y el labrar de la tierra, por cuya cansa despues de su muerte la tomaron por diosa, y le dauā

diuinos honores. Así acerca de los de Creta Jupiter, el qual fue hijo de Saturno, rey de Creta, era reputado y auido por Dios, por los grandes milagros y marauillas que obraua mayormēte acerca de los Creteneses. Acerca de los Moros Iuba, el qual fue rey dellos. Acerca de los Latinos Fauno Quirino, esto es Romulo el primer fundador de Roma, los Peninos a Vrana, los Samos, a Iono ne, los Nazones a Libero, los Paphios a la diosa Venus, y así por diuersos pueblos y regiones recibieron diuersas cosas sagradas, desleando los hombres ser grates a sus principes y reyes. Allende desto, los que dellos decendierō su piedad y religion fue causa de muy gran error, los quales como a su parecer, viesse que auian nacido de diuina generacion dieron diuinos honores, a sus padres antepassados, y así mismo mandaron que les fuesen dados, lo qual fue error muy grande, y nephando y abominable mal que mayor seruo podia, dar a los simulachros y demonios, lo que pertenecia y era devido a Dios uiuo y verdadero.

CAPITV. XIX. DE TRES maneras de ydolatria, que se hallan moralmente entendidas y como se destruyen.



Res lugares se hallan en la sagrada escriptura, en los quales se ocupauan los antepassados ydolatras en la ydolatria, honra y seruidumbre de los ydolos cōuiene saber. En los muy altos montes. En los collados y en sus bosques abundantes en arboledas. El apostol san Pablo escriuiendo a los Colossenses, llama Colo. 3. a la auaricia seruidumbre de los ydolos. Esto que aquí dize el sagrado apostol, no se ha de entender que sea propriamente, mas por via de similitud, o semejança, por razon que el auariento honra a su dinero, así como el ydolatra a su ydolo. Y por tal modo de hablar, qualquiera de los vicios, puede ser dicho ydolatria.

Ysidoro. l. primo. c. 11

s. 1. Como se ha de entender q̃ la auaricia es seruidumbre d los ydolos.

V. PARTE DEL ESPEJO

tria Segú esto, pues que así es sobre los montes altos y dolatran aquellos que estan muy leuántados en soberuia menospreciando a los otros, y a si mismos teniendose en gran reputacion y estima como lo dezia el phariseo (segun lo cuenta san Lucas) No soy yo como los otros hombres. Lo qual declarando san Augustin dize. Quien son los otros hombres, sino todos salvo el solo? Sobre los collados y dolatran los ambiciosos. Collado es dicho del cuello por razon que casi es cuello del monte que esta entre la cumbre y la parte inferior del mismo, y así esta situado y asentado en la subida del monte. Así el ambicioso, que si quiere subir a dignidad mas alta, y grado mas enconbrado que no le es de uido y por modos y maneras ilícitas. De baxo de los arboles abúndantes y muy llenos de hojas, o en los bosques y dolatrã los sensuales luxuriosos, que se dan y ocupan en los vicios carnales, los quales siempre buscan lugares obscuros y escondijos, donde se escondan, para se ocupar en la torpedad de sus deshonestos vicios, y en el vergonzoso exercicio de su culpa y pecado. De donde dize el santo Ioab. El ojo del adultero y carnal guarda la obscuridad. Esto es muy bien significado por el bosque vmbroso y abundante en obscuridad y sombra. Estas tres maneras de ydolatria son asoladas y destruydas por las virtudes cõtrarias a estos tres vicios. La ydolatria de los mōtes, esto es d soberuios es destruyda y asolada por la verdadera humildad y abatimieto. Esto q̃ auemos parecemos claro por exēplo c Nabucho donosor, el qual fue muy grã sobervio, q̃ verdaderamente humillado dixo. Agora pues que a si es, yo Nabuchodonosor alabo, magnifico, y glorifico al rey del cielo, por q̃ todas sus obras son verdaderas, y todas sus carreras y juyzios rectos, y que puede abatir y humillar a los que andan con soberuia y elacion. La ydolatria de los collados, esto es de los ambiciosos, es destruyda y asolada,

quando la ambicion y codicia es expelida y alcançada por el menosprecio de las cosas temporales y mundanas, de las honras, mandos y señorios, de las riquezas y bienes mundanos. Desto tenemos exemplo en san Matheo, el qual leuandose del cãbio, siguió a Christo nuestro redēptor, del qual no es de dudar q̃ aya dexado todas las cosas del mundo por amor de Christo nuestro redemptor, así como los otros apostoles. La ydolatria de los vmbrosos bosques esto es de los carnales y luxuriosos es destruyda, quando la luxuria de todo en todo es asolada por la limpieza y castidad. En la gloriosa sancta Maria Magdalena tenemos desto muy euidente y claro exemplo, de la qual dize san Gregorio. Conuirtio a las virtudes el numero y cuento de los crimines, culpas y pecados, para que así todo siruiesse a Dios en penitencia, qualquiera cosa de la que en la culpa ha menospreciado a Dios. Mucho deuē ser notados los exemplos antedichos y arriba contados para desterrar de nosotros este abominable y nephando vicio de la ydolatria, asicor poral como espirital:

CAPITULO XX. EN EL qual se muestra como Dios socorre y ayuda a los atribulados, en el tiempo de sus tribulaciones.

NO callare (pues callar no se deue) ni dexare de dezir (aunque muchas vezes lo aya dicho) como sea cosa propria d Dios socorrer y librar a los afligidos y atribulados en su afliccio y tribulacio. Es Dios nuestro señor muy poderoso, para librar y saluar de todos los peligros, y en todos los lugares, y en todos los elementos. Parece esto muy claro porque libra en el fuego. Libra en el ayre. Libra en el agua, y libra en la tierra. Libra a Abraham del fuego de los Caldeos, y a los tres cretanos de la casa de Isera. Sydrach, Misach, Abdenago, que fueron echados en el horno

Mat. h. 2.

Lucas. 10.

Augusti. fu. Lucas.

5. 7.
Como los luxuriosos es destruydas.

Grego. homi. 33.

Iob. 14.

5. 7.
Como se destruydas tres maneras de ydolatrias.

Danic. 4.

54.
Como Dios es poderoso para librar en toda tribulacion. Gene. 15. Daniel. 3. Luc. 23.

el horno siete vezẽs encendido. Libro al
la Jron en el ayre que estaua pendiente
en el palo, prometiendole que en aquel
mismo dia seria con el en parayso, como
lo fue. Libro a Ionas Propheta en las
aguas del mar, y vientre de la V allena,
donde fue echado, y della tragado, man
dando a la V allena que le echasse en tier
ra firme, sano y saluo. Libro e S. Pablo,
el qual dize dẽ si mismo. Vna noche y vn
dia estuue en el profundo del mar. Esto
fue segun algunos dicen, porque pade
ciendo naufragio y peligro de la mar,
estubo vna noche y vn dia, debaxo de
las aguas en lo profundo de la mar, con
seruado guardado y amparado de la di
uina virtud. Libro en la tierra y sano a
muchos de diuerlas enfermedades, co
mo a ciegos, coxos, mancos, mudos, lor
dos, leprosos, paraliticos, y en demonia
dos, a donde dize S. Marcos. Todas las
cosas hizo muy bien, hizo a los sordos
que oyessen, y a los mudos q̃ hablasen.
Y S. Lucas dize. Passó el discurso de su
vida haziendo bien y sanando a todos
los que estauã oprimidos y maltratados
del demonio. Lazaro que estaua debaxo
la tierra, resucitandole de quatro dias
y a muerte y corripido que daua ya de
si mal olor. Libro a S. Pedro (del qual al
presente hablamos) de la carcel y del peli
gro grande en que estaua para ser muer
to despues de la pasqua y festiuidad de
los Hebreos. Con razon (consideradas
todas estas cosas) dize Dauid. Cerca esta
el Señor de aq̃llos q̃ estã atribulados de
coraçõ, y saluara a los humides de espiri
tu, esto es, aq̃llos q̃ conociendo su poq̃
dad, buscã su diuino fauor y ayuda, no
cõfiãdo si mismos, mas ponieẽo toda su
cõfiãça, y esperãça en Dios, por donde
son librados dẽ todas sus angustias y tra
bajos. No es peq̃ña consolaciõ la q̃ nos
dan los exemplos antepassãdos, y arri
ba numerados para sufrir y tolerar con
alegrã las temporales tribulaciones. De
uenfer toleradas cõ plazer y alegrã las
tribulaciones, porque por ellas somos
aqui en este mundo castigados de nue

stras culpas y pecados para que despues
de esta vida no lo seamos en el infierno.

De donde Pedro de Rauena doctor fa
moso, dize. Por esta causa y razon por
ventura te pugne y castiga Dios tempo
ralmente aqui en esta vida, para que la
pena temporal redimalas ardores de la
muerte eterna. En la edificaciõ del tem
plo que Salomõ edifico, primero eran
las piedras labradas y pulidas q̃ fuesen
lleuadas al templo, porque quando las
vuiessen de assentar, no fuesen oydo gol
pe alguno de el codo, o martillo. Ni el
grano puro es puesto en las troxes y gra
neros hasta q̃ es hollado, trillado, y qui
tada la paja y arista. Asì las piedras vi
uas los hombres justos y santos y bue
nos, que han de ser puestos en aquella
celestial Hierusalem de la gloria, son la
brados y pulidos con golpes de diuer
sos infortunios, trabajos y tribulacio
nes. De donde S. Agustin dize. Ningũ
siervo de Iesu Christo esta sin tribula
ciõ. Si pienas que no has de tener tri
bulaciones, no comẽças a ser Christia
no. El mal que haze la prosperidad, por
el cõtrario lo haze de bie la aduersidad;
porque la oreja q̃ cierra la prosperidad
para q̃ no seã oydas las cosas celestiales
y diuinas, las abre la aduersidad. Dõde
S. Greg. dizẽ. La tribulaciõ abre la ore
ja del coraçõ, la qual muchas vezes cie
ra la prosperidad mūdana. Yo cõsiderã
dõ todas las cosas antedichas, y rebol
uiendo en mi memoria, no vno, mas mu
chas y muchas vezes, los muchos y grã
des males que de tener Hieroboam el
throno y ceptro real se auian seguido, y
los muy grandes bienes que de estar san
Pedro en la carcel auian procedido, di
xe que querria mas con san Pedro en la
carcel estar, que cõ Hieroboam tener el
throno y ceptro real. Y viẽdo asì mismo
como Dios socorre y libra en los traba
jos y tribulaciones consolando a los af
ligidos, animado con tal exemplo de
nuevo, digo q̃ mas querria el amargura
de los varones de Sicelech, que de lona
thas la sabrosa y dulce miel.

Petros de
Rauena in
quadã epi
kola.

Notã

Agustĩ, in
quodam ser
mon.

S. G.
Que ningũ
seruo de
Iesu Christo
esta sin tri
bulaciõ.
Gregorius

CAPITULO

I. Y PRINCIPAL, QUE
muestra quienes ayan sido
los varones de Sice-
lech, y su amar-
gura.



Enemos ne-
cessidad pa-
ra dar cum-
plida y ente-
ra relacion,
quienes ayã
sido los varo-
nes de Sice-
lech, dedar

cuenta y razon de muchas cosas que an-
tes passaron, sin las quales no asy se po-
dria dar la entera noticia como sedara de
clatandolas. Es de saber que viuiendo el
rey Saul perseguia a Dauid, no le dan-
do reposo ni holganza alguna. Como
Dauid vio que asy era perseguido de su
suegro, dixo en su coraçon y acerca de
si mismo. Algun dia por ventura caere
en las manos de Saul. Por ventura no es
mejor que eche a huyr y me salue en la
tierra de los philisteos? Y asy desespera-
ra y perdiera toda esperança Saul de me
tomar y cessara de me perseguir en to-
dos los fines y terminos de Israel. Pues
que asy es huayamos de sus manos. Le-
uantose pues Dauid del su lugar donde
estaua, y juntamente con el seyscientos
varones que tenia muy belicosos, y fue-
se para Achis hijo de Moach, rey de Ge-
tze y de Getera enemigo capital del
rey Saul porque auia tenido cõ ellos mu-
chas y muy crudes y mortales guerras,
por cuya causa y de muy buena gana, y
con prompta voluntad recibio a Dauid,
por razon que el rey Saul reputaua y te-
nia a Dauid por su capital enemigo. Mo-
ro Dauid con Achis en la ciudad de
Geth, el y sus varones, gente de guerra y
toda su casa, y dos mugeres suyas a Chi-

noen, letracelita, y Abigailla que auia si-
do muger de Nabal Carmelo. Estando
pues Dauid con el rey Achis dixole. Si
he hallado gracia en tus ojos villa y aca-
tamiento, seame dado lugar en vnade las
ciudades desta region, para que more en
ella. Porque mora tu seruo en la ciudad
real juntamente contigo? Demando Da-
uid para morar lugar fuera de la ciudad
real, para que mas libremente pudiesse yr
con sus criados y gente de guerra a pe-
lear, matar y destruir a los inieles y cir-
concuncisos Philisteos de cuyo robo y
despojo pudiesse viuir y ser sustentado
juntamente con sus mugeres, hijos y fa-
milia, y la gente de guerra que consigo
tenia. Como el rey Achis oyo la suplica-
cion y demanda de Dauid, teniendola
por buena y correspondiendo con ella,
diole a la ciudad de Sicelech. Y dende en
aquel tiempo en adelante, fue hecha de
los reyes de Israel, hasta el dia de oy. El
numero de los dias que Dauid moro en
la region de los philisteos fueron qua-
tro meses. Estas cosas asy passadas, subia
Dauid y los varones de guerra que con
el estauan contra los philisteos, y hazian
grandes preas y robos de Gethi y de
Getre, y de los Amalechitas. Estos anti-
guamente morauan en la tierra y ierri-
no, de donde vna a Sur hasta la tierra de
Egypto. Estos que morauan en esta re-
gion y termino, no estauan debaxo del
señorio y mando del rey Achis. Dauid
heria, mataua, y assolaua toda la tierra de
aquellos, no dexando vaton ni muger al-
guno viuo. Tomando(pues que asy es)
los bueyes y vacas y ouejas y asnos, y ca-
mellos, boluia a Achis y preguntauale el
rey Achis dziendo. Contra quien fuy-
ste oy? Dauid fingiendo que aborrecia a
su nacion y gente de Israel respondia, di-
ziendo. Contra la parte del medio dia de
Iudea y contra la parte del medio dia de
Hierusalem, y contra la parte del medio
dia de Ceni. No permitia Dauid que al-
guno de los philisteos quedasse viuo de
los que tomaua, asy hombres como mu-
geres, ni los traya a la ciudad real de Ieth

57.
Como el rey
Achis dio a
Dauid la
ciudad de
Sicelech.

1. Reg. 27.

58.
De como
Dauid echo
a huyr para
de y Abi.

59.
Como Dauid
y sus varo-
nes los Phi-
listeos.

mas todos los ponía a cuchillo y mataba diciendo. Por ventura no hablen contra nosotros al rey relatando y contando, estas, y estas cosas hizo David. Este era su decreto y determinacion, todos los dias que moro en la region de los Philisteos. Creyo el rey Achis a David y decia. Muchos y muy grandes males he obrado contra su pueblo de Israel. Pues que asi es para siempre estaraymo-
 rara contigo y sera mi siervo. Crea con-
 verdad haver hecho David tantos ma-
 les a los hijos de Israel, que de ay adelan-
 te no pudiese reconciliarse con ellos, y
 asi que fuese compelido y forçado de
 servir al rey Achis, y ser para siempre
 su vasallo y siervo. En los dias que estas
 cosas passauan fue hecho y acontecio
 asi, que los philisteos juntaron su exer-
 cito y huestes y gentes de guerra, para
 pelear contra el rey Achis a David dixo
 le. Sabe y ten por cierto, que agora sal-
 dras conmigo tu y tus varones de guer-
 ra, a los reales y batallas contra Israel.
 Respondio David diciendo al rey Achis
 Agora veras, conoceras y fabras, lo que
 hara tu siervo por amor de ti, contra tus
 enemigos. Mas antes que passemos mas
 adelante sera bien que sepamos, si peccó
 David en esto que respondio y dixo al
 rey Achis? Y parece que si, porque fite-
 nia intencion de favorecer, y ayudar al
 rey Achis, y pelear contra los fieles Israe-
 litas, por los infieles philisteos. esto era
 cosa licita injusta y mala. Y sino tenia
 tal intencion, mas de hazer lo oposito y
 contrario, conuiene saber de ayudar y
 favorecer a los hijos de Israel, contra
 los philisteos, como dello tuvieron sos-
 pecha los adelantados, y sabios jueces
 de los philisteos, como veremos luego
 (asi era David falsario y traydor, tenie-
 do intencio de empecer y dañar, a quel
 al qual prometa de favorecer y ayudar.
 A esto se responde que David enren-
 dia de ayudar al rey Achis y defendiello
 al qual era obligado por los muchos y
 muy grandes beneficios que del havia

recibido porque el rey Achis le auia re-
 cibido muy benignamente con toda su
 casa y los suyos y le havia assegurado
 de la persecucion de su enemigo el rey
 Saul, y le havia dado la ciudad de Sice-
 lech donde morasse, y para su quietud
 y descanso. El rey Achis aviendo he-
 cho tales y tan señalados beneficios a
 David por la ley de gratitud era muy
 obligado, de donde no pecara David en
 defender al rey Achis, dandole favor y
 ayuda contra sus enemigos, por dos
 causas. La una es de parte del rey
 Achis si tenia justa guerra contra Saul
 y pueblo de Israel, lo qual pudo ser asi,
 si Saul fue estaua endemoniado, havia
 quebrantado algunos pactos o juramen-
 tos, que tenia alentados y puestos con
 los philisteos porque los tales deuen ser
 guardados. De donde es reprehendido
 el rey Sedechias rey de Israel, por razón
 que quebranto el juramento que avia he-
 cho a Nabuchodonosor rey de Babilo-
 nia. Dado que los hijos de Israel no pu-
 diessen hazer pactos y confederaciones
 perpetuas con los philisteos, por razón
 que morauan en la tierra que a ellos era
 prometida, mas por alguna causa razo-
 nable podian hazer treguas por algun
 tiempo y asistallas con juramento. La
 otra razón se toma de parte del mismo
 David el qual tenia derecho al reyno
 de Israel de donde podia licitamente ad-
 quirirle por fuerza de armas, ofrecien-
 dose oportunidad y facultad para ello,
 y en tal guerra justa podia usar de ayu-
 da y favor de los philisteos. Probable-
 mente pensaua David, que si los phili-
 steos conseguian y alcançauan victoria
 que su amigo el rey Achis el qual le era
 muy favorable le ayudaria para alcan-
 çar y poseer el reyno, porq alcançan-
 do les philisteos victoria (como la al-
 rançaron) no possederon aquel reyno,
 mas boluironse a su tierra, y Hishobeth
 hijo del rey Saul, posseyo el reyno, co-
 mo parece en el segundo libro de los
 Reyes. De lo antedicho parece David

Si pecara
 David en
 recibir de
 los philisteos

Para. 36.

De lo que
 el rey Achis
 dize a Da-
 uid y de lo
 que responde

De lo que
 el rey Achis
 dize a Da-
 uid y de lo
 que responde

no aver pecado en lo que dixo al rey Achis. Boluendo pues a nuestro proposito. Como David respondiasse que en aquel dia mostraria lo que auia de ha-
zer por el rey Achis, dixole el rey. Y o te pondre por guarda de mi cabeza todos los dias que conmigo estuviere.

CAPITULO II. DE COMO se juntaron los philisteos contra Israel, y de lo que dixerón al rey Achis acerca de David, para que no fuese con ellos a la guerra,

Estas cosas assi passadas, como aue mos contado, juntaróse todas las huestes y géte de guerra de los philisteos, en Apheth. Y el rey Saul y Israel por el contrario asseño su real sobre la fuente que esta en Iecraeh. Los satrapas de los philisteos, de ciento en ciento, y de mil en mil en cientos y millares. Dauid y los suyos yuan en el escuadron postrero, y retaguarda con el rey Achis. Como los principes de los philisteos viesse que Dauid yua con ellos a la guerra dixeró al rey Achis. Que quieren aqui estos Hebreos? Respondio el rey Achis a los principes de los philisteos. Por ventura ignorays y teneys por saber y conocer a Dauid, que fue siervo del rey Saul, y esta aqui conmigo por muchos dias? Hablo desta manera el rey Achis como si hablando mas claramete le dixerá. No deueys temer del, porque Saul le ha perseguido hasta la muerte, de donde le fue forçado echar a huyr hasta mi tierra, y ya muchos dias que esta conmigo, y no he hallado en alguna cosa mala de infidelidad o traycion, desde el dia que vino huyendo, y passo a mi tierra y de baxo de mi ympero hasta el dia de oy. Como los principes de los philisteos oyeron lo que el rey Achis dezia, huyronse contra el y dixerón. Bueluase el varon a su lugar y ciudad que tu le has dado para su habitación y morada, y no decienda con nosotros a la batalla por-

que por ventura no nos sea contrario, quando comenzáremos a pelear, juntandose con los Israelitas contra nosotros. Como, o en que manera podra aplicae a su señor sino cortádouas las cabeças? Por ventura no es este del qual cantaua en choros y danças las donzellas de Israel, diziendo. Saulmato a mil, y Dauid a diez mil? Bueluase pues que assi es a su tierra, a su estancia y lugar, y no decida con nosotros a la guerra y batalla. Como el rey Achis oyo lo que los principes dezian y vista su indignacion y saña, llamando a Dauid dixole. Vine el señor que tu eres recto y bueno en mi presencia y acatamiento, y tu entrada y salida a los reales y batallas me es a mi muy grata y agradable, y nunca halle cosa alguna contra ti, desde el dia que veniste para mi hasta el dia de oy, mas no eres grato ni contentas a los principes y satrapas. Bueluete pues que assi es, en paz, y no ofendas los ojos de los principes y satrapas de los philisteos, viendo que vas conmigo a la guerra, mayormente que te tienen por lospecholo. Como Dauid oyo lo que el rey Achis dezia, y como le mandaua boluer dixole. Que es lo que yo he hecho, o que mal has hallado en mi tu siervo, desde el dia que estuve en tu presencia y acatamiento hasta el dia de oy por donde no vaya yo, y pelee contra los enemigos de mi señor el rey? Respondio el rey Achis diziendo. Se que tu eres bueno en mi vista y acatamiento, assi como angel de Dios, mas los principes de los philisteos dixerón. No descendas con nosotros a la guerra y batalla. Pues que assi es, leuantate mañana, y los siervos de tu señor que vinieron contigo, y como os leuantare des de noche, y en comenzar amanecer y esclarecer, id a parties para vuestra habitación y morada. Conforme al mandamiento del rey, leuantose Dauid de noche, el y los suyos, para en el claro de día partirse a la tierra de los philisteos. Por las causas antedichas boluio Dauid lo qual fue hecho diuinamente, por

Como el rey Achis mandó boluer a Dauid

1. Reg. 17.

De los que dixerón los satrapas al rey Achis que no vieran a Dauid que yua con ellos a la guerra.

que

que por ventura peleando contra los hijos de Israel, no matasse algũos amigos suyos, o algunos buenos del pueblo de Israel. Y lo otro porque los Amalechitas que auian hecho mucho mal y daño en la tierra de Israel, y auia tomado, saqueado y quemado la ciudad de Sicelech có aborrecimiento y odio de Dauid, los destruyesse y matasse y les tomasse la prea y robo que lleuauan. Lo tercero para que de la prea y robo que dellos vuisse pudiesse repartir con muchos de los de Israel y ganalle amigos, los quales le fauorreciesen y ayudassen para conseguir y alcanzar el reyno despues de la muerte del rey Saul, lo qual sucedio, assi como luego veremos.

CAPIT V LO. III. DE COMO FUE TOMADA LA CIUDAD DE SICELECH, y de la gran amargura que sintierõ los de la ciudad.



Ntre tanto que las cosas antedichas passauan viendo los Amalechitas que Dauid estaua ausente, y los hombres de guerra de la ciudad de Sicelech (porque como auemos dicho estauan con el rey Achis en su real contra los hijos de Israel) vinieron contra la ciudad de Sicelech, y tomarõla y saquearonla, no dexando en ella cosa alguna, y lleuaron captiuas las mugeres y todos los demas, dende el menor hasta el mayor, no matado a alguno, porque los querian tener por esclauos para seruirse dellos y para vedellos para su utilidad y provecho, y assi de todas las otras cosas que tomaron y pusieron fuego a la ciudad y quemaronla. Como Dauid y los suyos al tercero dia llegassen a la ciudad de Sicelech, y viessem el estrago grande de que auian hecho a los Amalechitas y hallassen la ciudad quemada y que sus mugeres y hijos eran lleuados captiuos. Dauid y el pueblo que con el estaua leuataron sus voces en alto, y lloraron muy amargamente de sus

ojos, hasta que desfallecieron y saltaron en ellos las lagrimas, no pudiendo mas llorar. Dos mugeres de Dauid, a Chino en Ieracelita y Abigail, la que fue de Nabal Carmelo fuerõ tambien lleuadas captiuas, de lo qual se entristecio Dauid mucho. El pueblo queria apedrear a Dauid porque era hecha muy amarga el anima de cada vno dellos, y estauan llenos de amargura, por sus mugeres y hijos que auian sido lleuados captiuos. Estando puestân llenos de amargura y tristeza querian apedrear a Dauid atribuyendo le a el la culpa de tanto mal, porque auia lleuado consigo todos los varones de guerra, y no auia dexado alguno para guarda de la ciudad. No obstante el dolor y tristeza que tenian, confortose Dauid tomando animo y esfuerço en el señor Dios suyo dixo a Abiathar sacerdote hijo de Achimelech. Vístete de las vestiduras sacerdotales para que tomes consejo con Dios, y sepas del que es lo que ha de ser y suceder de mi, si deuo seguir y iren alcancé destos ladrones y tomalos o no. Como Abiathar sacerdote hiziesse lo que Dauid le mandaua conforme a su voluntad, y tomasse consejo con Dios, respondiõle el señor diciẽdo. Siguelos y persiguelos, porque sin duda alguna los tomaras, y assi mismo tomaras de su mano la presa quitandõsela, la cobraras, y sacaras de sus manos. Animado Dauid con la diuina respuesta, partiose el y seyscientos varones de guerra muy belicosos que estauan con el y vinieron hasta el arroyo de Besor. Llegando alli, mando Dauid a los que yuan cansados, fatigados y flacos, que se quedassen alli para guardar el fardaje y cargas por donde se quedaron dozientos varones, los quales por fatiga y cansancio no podian assi competentemente perseguir a los contrarios, mas bien podian guardar el fardaje y cargas que lleuauan, por donde Dauid y sus varones de guerra dexaron debaxo de su guarda aquellas cosas que les podian ser cargosas, para q̃ assi mas

S. S.
Como los de la ciudad de Sicelech quisieron apedrear a Dauid.

S. 3.
Como diuina mēte fue mudada a Dauid q̃ se boluiesse.

S. Reg. 30.

S. 4.
Del muy grãllaro q̃ Dauid y los de Sicelech hicieron.

desem

V. PARTE DEL ESPEJO

9.6.
Como se q
daron do-
zientos va-
rones delos
que lleua-
na Dauid.

desembuelcamente y sin embaraço algu-
no pudiesen perseguir a los córrarios.
Dexando (como esta dicho) los dozien-
tos varones, Dauid con los otros qua-
trocientos fue en seguimiento y alcan-
ce de los enemigos, y en el camino halla-
ron vn varon Egypcio, y lleuaronle a
Dauid. Estaua este varon Egypcio mas
muerto que vivo, por razon que estaua
enfermo y falto de mantenimiento cor-
poral, al qual primeramente dieron de
comer y beuer el qual como comio y be-
uió, torno el anima al cuerpo tomando
nueuas fuerças y animo, y fue recreado
y consolado porque auia tres dias y tres
noches que no auia comido ni beuido,
ni gustado cosa alguna porque por ra-
zon de la enfermedad y hambre estaua
para espirar muy propinco a la muerte.
Presentado pues delante Dauid pregú-
tole, diziendo. Cuyo eres y de donde
vienes, y donde vas? El varon Egypcio
dando muy cumplida relacion a Dauid
de todo lo que auia passado respondió
diziendo. Soy varon Egypcio siervo de
vn varon Amalechita. Tres dias ha que
me dexo mi señor porque comence a en-
fermar. Con verdad nosotros salimos co-
muy grant impetu y no con menor vio-
lencia contra la parte austral de Cerethi
y contra Iudea a la parte de medio dia
de Caleph, y saqueamos y quemamos a
Sicelech. Oyendo Dauid lo que el varó
Egypcio dezia, preguntole diziendo. Por
ventura podrasme lleuar donde esta la
multitud de la gente destos robadores?
Respondió diziendo. Jurame por Dios
que no me mataras ni entregaras en ma-
nos de mi señor, y yo te lleuare muy se-
gura y pacificaméte, a dóde esta toda la
gente. Iuro Dauid al varon Egypcio, to-
do lo que le pidió que jurasse. El qual co-
mo le ualíase a Dauid al lugar donde es-
tauan, hallolos que estauan recoitados co-
miendo y beuiendo derramados y esté-
didos por todas parte, con tanta seguri-
dad y regozijo, como si celebraran algu-
na gran fiesta y de gran solemnidad. Este
regozijo y alegría tenían por la preta y

robo que auian tomado de la tierra de
los Philiteos, y de la tierra de Iudea. Co-
mo Dauid los vio, dio sobre ellos repen-
tina y inopinatamente, y hirielos dende
la tarde de vn dia hasta la tarde de otro
dia, porque yuan huyendo y fue escódiá
en diuersos lugares para escapar de la
muerte, a los quales Dauid y los suyos
que yuan en su alcance y seguimiento,
buscauan y mataban por donde gasta-
uan tanto tiempo, y no el capó alguno de-
llos, salvo quatrocientos mancebos, los
quales subiendo sobre vnos camello se-
charó a huyr. Libro Dauid en aquel dia
todas las cosas que auian lleuado reba-
das los Amalechitas, así de la tierra de
Iudea, como de Sicelech. Libro así mit-
mo a sus dos mugeres. No falto cosa al-
guna, así dende el menor, hasta el ma-
yor, así de los hijos como de las hijas y
de los despojos, de todo quanto auian
robado y lleuado, todo lo boluio Da-
uid, y así mismo tomo todos los gana-
dos, bueyes y vacas, y lleuolos del áte de
si. Vista la victoria tan señalada dixeró.
Esta es la preta de Dauid. Vino pues Da-
uid muy victorioso con toda su gente,
y lleo donde estauan los dozientos va-
rones que auian quedado a guardar el
fardaje, a los quales auian mandado q-
dar cabe el arroyo Besor. Los quales de-
lante del pueblo salieron a recibir a Da-
uid juntamente con el pueblo. Llegando
pues Dauid al pueblo saludolos muy a-
migablemente. Los que estauan en la có-
pania de Dauid, y que auian ydo co-
a la batalla, auarientos y codiciosos, tra-
tando del repartimiento y robo q auian
tomado, dixerón. A los que no fueron
con nosotros a la batalla y a pelear no
les daremos cosa alguna del robo y preta
que libramos y de nuevo tomamos, mas
basta a cada vno dellos su muger y hijos
y como los tomaré apartense y vaya en
paz. Como Dauid oyó lo que dezia, re-
pondiolos diziendo. No lo hagays así
hermanos míos, de las cosas que nos en-
trego el Señor, y dado en nuestras ma-
nos, el qual nos guardo y libro de la ma-

9.7.
Como Da-
uid vino
bre les ame-
le hitas, y
les vucio,

9.8.
Como Da-
uid boluio
co victoria

he de nuestros enemigos, y nos entregó a estos ladrones que hauian salido contra nosotros, y ninguno os oya decir tales palabras, ni hablar acerca de esto. Y qual parte sera del que descendia a la batalla y pelea, y del que quedo a guardar el fardage y cargas, y assi se repartira y diuidira en Israel. Y fue hecho assi, y guardado de aquel dia en adelante, y assi constituydo, ordenado, y determinado, y casi por ley inuiolablemente guardada en Israel, hasta el dia de oy. Esta diuision y repartimiento tomo David de lo que muchos años antes hauia hecho Abraham, quando venio a los quatro Reyes, que repartio y diuidio en yguales partes con los que hauian quedado a guardar el fardage y cargas, como con los que hauian ydo a la batalla, segun parece en el Genesis, y de este dia fue puesto por ley y decreto mas con mayor vigor y muy mas fuertemente fue instituydo, y hauido por ley por auctoridad y poder real instituydo y ordenado, para que de adelante fuesse guardado simple y inuiolablemente. Despues destas cosas vino David a Si elech, y diuidiendo y repartiendo la presa, embio dones y presentes a los viejos del iudea, y a sus parientes, para atraellos a su amistad con mayor vinculo de amor para que despues de la muerte del Rey Saul, leuantassen y hizicssen Rey, como lo hizieron. Embio pues David presentes a los que estauan en Bethel, y a los que estauan en Ramod, a la parte de medio dia, y a los de Gether, y a los de Aroer, y a los de Semeli, y a los de las ciudades de Zeni y a los que estauan en Arama, y los del lago de Asan, y a los que estauan en Athach, y a los de Ebron, y a los otros que estauan en aquellos lugares, en los quales hauia morado David y los suyos. Embioles los presentes diziendo. Tomad la bendiccion de la presa de los enemigos del Señor.

CAPITULO IIII. EN EL

qual se relatan algunas particularidades acerca de las cosas antes dichas segun las pone Josepho.



David porq̃ contado las cosas antes dichas y relatas, pone algunas particularidades que no estan puestas en lo que antes el crito, pareciome q̃ seria bien relatarlas y escreuirlas aqui el qual dize. Estado los Palestinos q̃ auia ordenado su exercito por todas las gētes y naciones, y por los reyes y por los Satrapas, duques y capitanes q̃ disponia y ordenaua el exercito, en lo vltimo del venia el rey Achis con su exercito, despues del figuero de le venia David con dezientes hombres armados muy aptos y dispuestos para pelear. Como los capitanes de los Palestinos, que auian venido en fauor y ayuda del rey Achis (como lo auia venido David) viesse entre ellos a los Hebreos, preguntaron al rey que cosa era aquella, como auia venido alli aquellos Hebreos? El qual respondiendo dixo, que era David que auia venido huyendo de su señor el rey Saul, y que venido a el le auia recebido y amparado, y agora que David le queria gratificar los beneficios y mercedes que el auia recebido y matar a Saul y por esta causa auia venido en su fauor y ayuda. Esto dicho fue reprehendido y culpado el rey Achis de los capitanes de los Palestinos, por razō q̃ traya consigo para su ayuda y delectacio a varon enemigo, y amonestaualle q̃ le mandasse boluer, temido porq̃ por yctura oculta y secreta mente, no hiziesse algun mal y dafn a ellos teniedo oportunidad tiempo y causa por la qual pudiesse aplacar a su señor. Mas si queria mirar por el y hazelle mercedes, le mandasse boluer y embiasse con los suyos al lugar que primeramente le auia dado. Y añadiendo diziendo. Por ventura no es este David del qual catarā las virgines de los Hebreos q̃

Joseph li. 6.
cap. 11.

H auia

fueron muy mas facilmente muertos q los que estauan desnudos y rendidos por tierra. A los quales dende la hora de prima hasta la tarde, perseveraron matando en ellos de tal manera que de todos los Amalechitas no quedaron saluo quatrocientos mancebos, los quales subiendoy en Camellos y Dromedarios, a penas y con mucha dificultad escaparon Libro David todas las cosas que ha u. an lleuado los enemigos, mas y allende desto a sus mugeres, y a las mugeres de sus compañeros: y traxo asimismo muy gran despojo y prea de lo que los Amalechitas hauian traydo de sus casas y tierra. Como dando la buelta viniesen al lugar donde hauian dexado a los dozientos varones que no los hauian podido seguir, y los hauian dexado para guardar los reales, los que hauian ydo a la guerra, no tenian por bien que los otros huuiessen parte del despojo y prea que hauian tomado de sus enemigos, porque no hauian ydo con ellos a la batalla: mas juzgauan y pareciales que tomando tan solamente sus mugeres y hijos, que lo tuuiesen por bueno, y que se deuiian contentar y satisfazer, y asilo determinauan y juzgauan. Mas David oyendo lo que hauian dicho, dixo que esta sententia era maligna y injusta, como fuesen dignos (hauiendoles Dios dado victoria para que se vengassen de sus enemigos) y que todo el robo y despojo se diuidiesse en partes y iguales, con los que hauian ydo a la guerra, y con los que hauian quedado a guardar los reales y fardage. Esta ley duro y permanecio acerca dellos, que tanta parte lleuen los que guardan los reales y fardage, como los que van a la batalla. Vinieron pues David a Sicelech, embio parte del despojo y prea a todos los amigos que tenia en Iudea, y que le eran necesarios. La destruycion de Sicelech, y la muerte de los Amalechitas passo desta manera que ha hemos relatado.

CAPITVLO. V. DE LOS bienes que de la amargura de los varones de Sicelech se siguió. **N**O es razon que dexemos de dezir los bienes q de la amargura de los varones de Sicelech se siguió, pues la escogimos mas q la dulce miel de Ionathas. Porq se siguió lo primero, la muy grã a bũdancia de lagrimas q de amargura lo raro hasta desfallecer en ellos las lagrimas lo qual fue no peqño biẽ para pro uocar a Dios a misericordia q se cõpadeciesse dellos, y les dicsse animo y esfuerço para poder yr cõtra los enemigos como se lo dio. Siguiose lo segũdo q dexado de buscar el fauor humano bufcaró el diuino, tomãdo cõsejo cõ Dios si deuiã yr en su seguimiẽto y alcãce, o no? Si los entregaria en sus manos, o no? Siguiose lo. iij. q viẽdo Dios la amargura de sus coraçones y animas para succõsolaciõ les respõdió q fuesen en su seguimiẽto y alcãce, y q los entregaria en sus manos, librariã y tomarian toda la prea sin saltar cosa alguna. Siguiose lo quarto, q asì como fue dicho de Dios, asì fue echo y se cõplio, porq yẽdo David y los suyos en su seguimiẽto y alcãce, y hallãdolos derramados sobre la tierra los hirió David, prẽdió y mato, hasta no qdarliõbre a vida, saluo los quatrociẽtos varones mancebos q subiẽdos sobre los camellos y dromedarios, echaró a huyr. Siguiose lo quinto, que no tan solamente tomo la prea que auian lleuado de Sicelech, mas aun todo lo que auian tomado y robado de la tierra d los philisteos y de Iudea y lo que auian traydo de sus proprias casas y tierras, Siguiose lo sexto, que la muy gran amargura se conuirtio en muy dulce miel, por la grã alegria q uieró los maridos cõ las mugeres, y las mugeres cõ los maridos, los padres cõ los hijos, y los hijos cõ los padres, pues de cati uos se viã libres cõ sus maridos y padres en su ciudad. Siguiose lo septimo, la grã prea y despojo q uieró y tomaron de los contrarios con muy

V. PARTE DEL ESPEJO.

gran victoria, y sin faltar alguno de los, ni de las cosas que auian lleuado, como auemos dicho. Siguióse lo octauo que de la parte que cupo a David embio a la tierra de Iudea y de Israel muy señalados y grâdes presentes para ganar las volúntades de los de Iudea, para q̄ le eligiesen vn Rey como despues lo hizieron. Siguióse lo nono, las muchas gracias que dieron a Dios de la victoria que hauian hauido, y por el concedida. Esto dezimos ser así, porque dado que la sagrada escriptura no haga mencion dello, yo para mi lo tengo piadosamente: hauee sido así, por la larga y muy visita la costumbre que desto tenian los Hebreos, quando semejantes victorias conseguian y alcançauan, como parece en muchos y diuersos lugares de la sagrada escriptura, y los podra hallar el q̄ los quisiere buscar.

YA hemos visto quienes ayan sido los Varones de Sicelech, su muy gran amargura, dolor y tristeza, y los prouechos que della se hayan seguido queda que veamos quien fue Ionathas de que profapia y generacion, su miel y dulçura, los grandes males que della se siguieron, por donde se conozea ser mejor la amargura de los varones de Sicelech, que de Ionathas la sabrosa y dulce miel, y mi eleccion ser muy justa y razonable.

CAPITVLO. VI. E N EL
qual se muestra quien aya sido Ionathas, cuyo hijo, de quel linage, parentela.



RE Ionathas, segun la sagrada escriptura manifesta, hijo del Rey Saul Rey de Israel, y nieto de Cis, padre del Rey Saul, de la generacion Hebrea, y del Tribu de Benjamin. Auido esto por aueriguado, y cierto, es de saber que de

tal manera los philisteos, se enseñorearõ de los Israelitas, despues q̄ los vucieron vencido en vna batalla que les lleuaron todos los herreros y a todos aquellos q̄ sabian labrar de hierro y hazer armas, como eran armeros, lanceros, ballesleros, espaderos, y finalmente a todos aquellos que podian hazer algunas armas, y traspassaronlos a su tierra. La razon deste traspassamiento fue, porque los philisteos querian estar seguros de los Israelitas, y para esta seguridad, hazellos impotentes para la guerra quitandoles las armas, de donde dize la sagrada escriptura. No se hallaua en todo Israel herrero alguno. Los philisteos auian usado desta cautela, porque los Israelitas no hiziessen armas para se poder defender dellos. Mas no obstante que les auian quitado los armeros y herreros, que podian hazer, lanças, espadas, y vallesas, y las otras armas, bien permitian que tuuiesen instrumentos para labrar la tierra, como eran rejas, açadas açadonies, ligones, y segures, y hocas de hierro de tres dientes y los otros instrumentos de hierro que eran necessarias para labrar la tierra. Quando los Israelitas tenian necesidad y auian de aguzar sus rejas, y de adereçar sus açadones y açadas, descendian a la tierra de los philisteos para las auer de aguzar y adereçar. Esto hazian los Israelitas en el tiempo de paz, quando los philisteos los tenian enseñoreados debaxo de su seruidumbre, de tal modo y manera, que no auia ninguno que se atreuiesse ni ofasse desmandar contra los philisteos. Reynando pues el rey Saul, nueuo y primero rey de Israel, queriendo librar al pueblo de Israel de tan gran seruidumbre y subjecion, y rebelarse contra los philisteos, escogio tres mil varones de todo Israel, fuertes belicosos, y muy dispuestos y aptos para la guerra. Estos tres mil varones diuidio en dos partes, de los quales dio a su hijo Ionathas los mil hombres dellos, y el otro mil guardo para si los dos mil. Estãdo las cosas contra los

9.
Como el rey
tres mil hom-
bres d'auer
ra contra los
los philisteos.

fas en este estado, fue Ionathas con sus mil hombres de guerra, y dio en vna gente de guerra de los Philisteos, que citaua asentada en Gabaa, hiriendo y matando muchos dellos. Este hecho de Ionathas fue señal muy cierta de haerse rebelado y leuántado los hijos de Israel contra los philisteos. El Rey Saul queriendo dar auiso a todo Israel, para que se guardassen de los philisteos y que no confiasen en ellos, hizo dar vn pregon por donde fuesse manifesta, y viniessse a noticia de todos la enemistad entre Israel y la gente de guerra de los philisteos. Esta fama se diuulgo, y la oyo todo Israel, hirio el rey Saul la gente de guerra de los Philisteos, y leuantose Israel contra los philisteos muy manifesta y claramente, y clamo el pueblo siguiendo al rey Saul en Galgala. Como los philisteos vieron que el Rey Saul y todo Israel se hauiá rebelado y leuantado contra ellos, juntaron treynta mil hombres de guerra, y treynta mil carros, esto es, otros treynta mil hombres que paleauan dende los carros, lo qual era costumbre antigua y muy usada y no menos guardada, y seys mil de cauallo, y de la otra gente de pie, muy gran multitud como el arena de la mar; todos estos se juntaron para pelear contra Israel, los quales habiendo asentaron su real en Machmas, a la parte de Oriente de Bethanem. Como los hijos de Israel se viessem puestos en estrecho, temieron, porque el pueblo estaua muy affligido, porque muchos dellos se hauián apartado del Rey Saul de temor de los Philisteos, y otros se hauián escondido en cuevas y escondrijos, en peñas y en otros diuersos lugares occultos y secretos y otros de los Hebreos se pasaron de la otra parte del rio Iordán, que es a la parte Oriental de la tierra de promission. La tierra de los Philisteos de donde vinieron contra los hijos de Israel estaua en la parte contraria y opoſita, conuiene saber Or-

identah, que esta sobre la mar Mediterra-
neo que es termino de la tierra de promission de la parte de Occidente, de don de los Hebreos echando a huyr passauan el Iordan. La causa de esto era, lo vno por huyr a la parte opoſita y contraria para estar mas seguros, lo otro por que tenia que los philisteos no passaran el Iordan para los seguir y auer de ir en su seguimiento y alcance. Como la guerra estuuiesse ya notoria y manifesta en los dos los philisteos en Machmas, donde tenian asentado su real. Saliero del real de los philisteos tres capitanes, o compañías de gente de armas, para correr la tierra de Israel. Sabian los philisteos que los Israelitas estauan desarmados, por la razon y causa que arriba declaramos, y que eran pocos, porquẽ los que quedaron con el rey Saul de los dos mil que tenia, no fueron mas de seyscientos varones. Los philisteos diuididos en tres partes, entraron con muy gran animo, y con no menor osadia a correr la tierra y roballa. Vna capitania, o compañía de gente contra la tierra de Ephaim, hacia la parte de la tierra del rey Saul. Otra capitania contra la parte de Thoron. Otra contra la tierra de Sabaa, del valle muy alto, a la parte de Saboyim, contra el desierto. En toda tierra de Israel no auia ni se hallauan armas algunas, las re-
xas açadones y açadas, los legones y orcas de hierro estauán bõras, y todas las otras cosas de hierro hasta el estimulo, o aguijõ con q̃ suel ser heridos los brutos animales. La razon de esto era porq̃ tenia do los Philisteos los herreros q̃ auia leuã do a su tierra, de la tierra de Israel, no osauan los Israelitas de ceder e ir alla para los aguzar y adereçar, y assi dizela sagrada escriptura. Como viniessen los dias de la batalla esto es, el tiempo en el qual haurian de pelear contra aquellos ladrones y robadores, no fue hallada espada ni lança alguna (por la causa ah tedicha) en la mano de todo el pueblo de Israel, salvo la del rey Saul y de su

5.1.
Como muchos de los del rey Saul se apartarõ del por temor.

5.1.
Como no fue hallada en Israel espada alguna salvo la del rey Saul y la de su hijo Ionathas

V. PARTE DEL ESPEJO

hijo Ionathas què estauan armados. La bueste de los philisteos, saliendo de Machmas, queria passar mas adelante.

CAPITVLO. VII. DE LO dixo Ionathas a su paje de la lança, y como fue al real de los Philisteos, y de lo que sucedio.

Estas cosas así passadas como auemos relatado, aconteció y fue así, que vn dia Ionathas hijo del rey Saul, dixo al mancebo su paje de la lança. Ven y passemos al esquadron y compañía de los Philisteos que estan de la otra parte de aquel lugar. Manifestale aqui el muy grande animo, y no menor osadia deste noble Cavallero Ionatas, que solo con el paje de la lança, quiso yr, y fue a tentar si podia pelear con aquella compañía y esquadron de gente que estaua de la otra parte de aquel lugar. Desso no dio parte ni dixo cosa alguna a su padre el rey Saul, porque no le impidiesse ni estoruasle lo que queria intentar y poner por obra. El Rey Saul moraua en la extrema y vltima parte de Gabaa, debaxo de vn granado que estaua en el campo de Gabaa, y estauan con el casi seyscientos varones. El pueblo así mismo no sabia donde hauia y do Ionathas, estaua entre la su bida por donde trabajaua Ionathas a subir a los Philisteos vnas peñas y riscos muy altos con extremo grado de vna y otra parte, y casi a manera de dientes de peñas muy altas y agudas, la vna tellamaua Vofes, y la otra Sene. La vna de las peñas estaua a la parte de Aquilon contra Machmas, la otra ala parte de Medio dia, contra Gabaa. Estaua alli casi vna rotura de vn monte, y vn valle en medio, q de vna y otra parte tenia peñas muy altas y agudas a la manera de dientes, y por este lugar,

tan dificultoso de subir, qria Ionathas passar a los philisteos. Con esta volúntad y desseo grande que tenia, hablando Ionathas con su paje de la lança dixole. Ven y passemos a los esquadrones y compañías destos incircuncisos, si por ventura sea Dios en nuestro favor y ayuda, y haga por nosotros cosas señaladas y grandes maravillas, porque no es cosa dificultosa al señor, salvar y librar en pecos o en muchos. Respondio el paje de la lança, diziendo. Haz y pon por obra todas las cosas que contentá y satisfazen a tu anima, y que tienes por bien de hazer. Ve donde desicás, porq yo sere contigo, y nonca te dexare nide samparare, donde quiera que tu fueres y quisieres yr. Oyda Ionathas la respuesta de su paje de lança, dixole. Mira que passamos a estos varones, si nos hablaren desta manera. Estad quedos hasta que vamos a vosotros, eslemonos en nuestro lugar y no passemos a ellos. Mas si dixeren. Subid, subamos a ellos, porque nos los entrego el señor en nuestras manos. Esto tememos por señal. Despues destas cosas así passadas, aparecieron Ionathas y el paje de la lança y fueron vistos de las compañías y esquadrones de los philisteos, y como los viessen dixeron. Mirad que salen los Hebreos de las cuevas donde estauan escondidos, y hablando a Ionathas y a su paje de la lança, dixeronles. Subid a nosotros y mostratos hemos la cosa. Hablaron desta manera, pormodo de burla y escarnio, porque vian a Ionathas y su paje que andauan de vna parte a otra, para buscar por donde subir y passar, y los philisteos hablabanles como si buscassen alguna cosa perdida, y por esso dixeron mostrar hos hamos la cosa, conuiene saber que haueys perdido y andays a buscar. Como Ionathas oyolo que los philisteos dezian tomandolo por muy cierta señal de victoria, dixo al paje de lança. Subamos a ellos. Siguenme. Entregulos el señor en

8. 6.
De lo q' o
nathas dize
a su paje
de lança.

66.
De la señal
q' puso Ion
athas para
conocer si
fueron de v
ta, o no.

8. 4.
Del gran
mo del no
ble cauall
ro Ionathas

87.
Como subio
Ionathas por
las muy as-
peras peñas
segundo.

las manos de Israel : Subió pues que así es Ionathas trepando con manos y pies, por aquellas peñas y muy asperos rícos, y su page de la lança empos del. Como los philisteos vieron la cara de Ionathas, vnos cayen delante del, otros mataua el paje delança que le seguia, y fue hecha la primera lision y mataua por manos de Ionathas y de su page de lança, casi de veynte hombres y varones bellicosos de los Philisteos, la qual fue hecha en nieyrad de la parte de vn campo, que pueden arar vna yunta de bueyes en vn dia. Y fue hecho como cosa de gran milagro y marauilla en los reales de los Philisteos. Dize esto la sagrada escriptura, porque vnos a otros se herian, matauan y llagauan, y matauan en los reales y en los campos. Así mismo todo el pueblo de las compañías y esquadrones, que auian ydo a robar el campo y tierra de los Israelitas, se turbaron y espantaron, y los reales así mismo fueron turbados y espantados, de donde se siguió que los que venían de correr y robar el cáposy los q̄ yuā huyendo, en contrándose en el camino, vnos a otros se matauan. esto fue hecho miraculosamente y diuinalmente, para pugnición y castigo de los philisteos. Las atalayas que tenia el Rey Saul puestas para que viesse lo que passaua y sucediesse, vieron la multitud de los que estauan muertos y prostrados por tierra, y dieron dello noticia al Rey Saul.

88.
Como fue
hallado q̄ lo
encontraron
los Philis-
teos.

Como el Rey Saul oyo las buenas nuevas dixo al pueblo que estauan con el. Buscad, inquirid y sabed, quien aya ydo de nosotros a ellos. Como lo inquiriesse, fue hallado que saltau Ionathas, y su paje de lança. El Rey Saul queriendo tomar consejo con Dios sobre lo que auian de hazer antes que fuesse en el alcance y seguimieto de sus enemigos, porque tenia muy poca gente y sin armas, dixo a Achiam que era sacerdote. Aplica y llega a ti la arcá del Señor, para tomar consejo con Dios, si

deuo de yr ala batalla o no? Estaua allí en aquel dia con los hijos de Israel, la arcá del señor. Como el rey Saul dixesse al sacerdote aquellas cosas. Leuátose muy gr̄a ruydo y renzilla en los reales de los philisteos, ríñedo y leuandose vnos contra otros, y có muy grandes voces y ruydo, el qual yua creciédo. cada hora mas y sonaua muy mas claramente. Y dixo el rey Saul al sacerdote. Retra tu mano. Auia el sacerdote estésido y leuantado la mano en la oracion, y porq̄ notenian tan presto la respuesta como el rey Saul quisiera, y estaua muy solícito y cuydoso, por su hijo Ionathas que estaua ausente, por esta causa dize que cessasse el sacerdote de su peticion y demandá, porque sin dilacion y tardança alguna q̄ria luego ala hora socorrer a subio, o el qual creya q̄ estaua puesto en gr̄a asfreta y aprieto entre sus enemigos. Leuanto pues q̄ así es todo el pueblo la voz y llegaron juntamente con el rey Saul al lugar de la batalla y hallaron que los philisteos peleando los vnos contra los otros se herian, llagauan y matauan por donde fue hecha vna muy gran matança. Los Hebreos q̄ de miedo de los philisteos se auian juntado y subido có ellos a sus reales, viédolo q̄ passaua desamparando los philisteos diérola la buelta y boluieró con los Israelitas que estauan có el rey Saul, y có su hijo Ionathas. Todos los Israelitas que se auian escondido en el monte de Ephraim oyendo q̄ auian echado a huyr los philisteos juntaronse con los suyos en la batalla. Passó esto desta manera. Algunos de los Hebreos de temor auian se juntado có los philisteos enemigos capitales de Israel, mas viédo como eran vencidos y como yuā huyédo, boluieronse con los suyos, así mismo los que se auian escondido en diuersos lugares de cuevas mótes y peñas saliendo a la batalla jutaronse có los suyos y así de los vnos y de los otros estauan có el rey Saul casi diez mil varones aptos y muy dispuestos para la guerra. El señor Dios en aquel dia libe-

89.
Como los
Hebreos q̄
auian dona-
do al rey.
Saul se bol-
uieró al real

V. PARTE DEL ESPEJO

a Israel de la mano y subjection de sus capitales enemigos, los philisteos. Llego la pelta y seguimiento y alcançe hasta Bethauen, y los varones de Israel se ampararon y fauorecieron vnos a otros en aquel dia.

CAPITULO. VIII. DE VN juramento que hizo el Rey Saul, y de como Ionathas comio de vn panal de miel, y de lo q̄ sobre ello acontecio.



iendo el Rey Saul la maravillosa victoria tan diuinalmente dada, y que yuan huyendo los contrarios sus capitales

enemigos, queriendo perseguillos hasta de todo en todo destruylos, y no dexar alguno dellos viuo, y porque el pueblo no se detuuiesse ni impidiesse para seguir el alcãce de sus enemigos, mãdo q̄ ninguno de todo el pueblo comiesse ni gustasse cosa alguna hasta q̄ destruyese y matasse a sus enemigos los philisteos de los quales tales y tantos daños y males auia recebido, y esto mando so pena de muerte, y la guarda del mandamiento confirmola con juramento, diziẽdo.

Maldito sea el varon que comiere pan, ni otra cosa alguna hasta la tarde, y hasta que me venga de mis capitales enemigos. Guardo pues que asì es todo el pueblo el precepto y mandamiento del rey Saul, no comiendo ni gustãdo cosa alguna. Pues que asì es, entrando todo el pueblo en vn monte, o bosq̄, aparecio como la miel se destilaua y derretia de los arboles, y ninguno oso llegar la mano a la boca, ni comer ni gustar cosa alguna. En aq̄l monte hazian sus panales y miel las auejas en los arboles, en tanta abundancia q̄ manaua y se derretia de los arboles, hasta destilar y llegar a la tierra y por esta causa es llamada tierra de promission, tierra que mana leche y miel.

No llegaron a ella el pueblo, ni alguno de los que estauan con el Rey Saul, por que temian el juramento que el rey Saul

hauia hecho. Con verdad Ionathas hijo del rey Saul, no oyo quãdo el rey su padre cõjuro al pueblo, y dio el mandamiento que ninguno gustasse ni comiesse cosa alguna topeña de muerte. Estendio pues Ionathas la vara q̄ tenia en su mano, y toco en vn panal de miel, tomando parte del, y lleuolo a la boca y comiolo, y fueron abiertos sus ojos y alumbrados. No se ha de entender que fueron abiertos y alumbrados sus ojos para ver porque antes de aquella hora via mas, porque fue confortada su vista, la qual por el gran calor del sol, y ayuno estaua enflaquecida y debilitada. Como vno de los del pueblo, viesse como Ionathas auia comido del panal de miel, y q̄ juntamente hauia traspassado el mandamiento de su padre dixole. Con juramento constringio tu padre al pueblo, diziendo. Maldito sea el varon que oy comiere pan ni otra cosa alguna. El pueblo por guardar el mandamiento y juramento del rey, desfallecia de hambre y cansancio. Respondio Ionathas, diziendo. Turbo mi padre la tierra esto es, a los hõbres de su tierra q̄ por su juramento como esta dicho estauã fatigados del ayuno y trabajo, por donde no podian yr en seguimiento y alcançe de sus enemigos. Vosotros mismos haueys visto, q̄ porq̄ guste vn poco de panal de miel, se ayã alubrado mis ojos, quanto mas si el pueblo comiesse de la prea de sus enemigos q̄ ha hallado? Por vëtura no fuera hecha mayor plaga y matança en los philisteos? Hicieron pues q̄ asì es a los philisteos dende a Machmis, hasta a Hilon. El pueblo de Israel estaua muy fatigado el qual boluiendo al robo y prea de los philisteos tomarõ ouejas, bueyes y bezeros, y mataronlos en tierra, y comio el pueblo cõ sangre. Estas palabras de la sagrada escriptura, se declaran en diuersas maneras. Dize lo primero, q̄ mataron ouejas, bueyes y bezeros, esto en todo lugar, sin hazer diferẽcia ni distinció alguna donde mejor lo podian hazer, como primero lo hauian de traer, delante del

1. Reg. 14.

9. 1.
Como el rei Saul mãdo q̄ ninguno de todo el pueblo comiesse cosa alguna.

1. 6
Porq̄ la tierra de promission se dize q̄ mana leche y miel.

8.3.
 Como se cen-
 tiende que el
 pueblo co-
 miera la carne
 con sangre.

del santuario q̄ estaua allí presente, por
 q̄ la arca del señor estaua allí en los rea-
 les. Y como el pueblo con sangre esto
 es, antes que fuesse derramada y limpia
 da a honra de Dios. O de otra manera,
 mataron ouejas bueyes y bezeros, no
 sobre piedra alguna, o de tal manera le-
 uantada la res que mataban, que se pu-
 diesse biẽ exprimir la sangre de las car-
 nes y derramarse sob̄ la tierra, y así
 comian con sangre, esto es, comian las
 carnes, aun no estando suficientemente
 purificadas y limpias de la sãgre. O en o-
 tra tercera manera q̄ antes q̄ comiesse de
 la prea y robo de sus enẽmigos, hauian
 primero de sacrificar a Dios su sacrifi-
 cio, lo qual no fue hecho así, y todas
 estas cosas precedieron, porq̄ con este
 mo grado estaua el pueblo muy hãbriẽ-
 to y dauassen niucha priessa por comer,
 para satisfazer a su necesidad y ham-
 bre. De estas cosas así como auian pasa-
 do dieron noticia dellas al rey Saul di-
 ziendo, como el pueblo auia pecado cõ-
 tra el señor, y contra su diuino precepto
 y mandamiento, comiendo con sangre
 los animales que auian muerto antes q̄
 fuesse ofrecidos al señor. Dizese esto,
 porque muertos los animales y a penas
 biẽ acabados de purgar y de desangrar,
 los cozicron y comieron. Como el rey
 Saul supo lo que auia pasado dixo al
 pueblo. Tras pasado auẽys el manda-
 miento de Dios, pues que así es, trae la
 me vna gran piedra. Demando y man-
 do el rey Saul traer esta piedra grande
 para que allí fuesse muertos los anima-
 les, segun la costumbre de los antepasa-
 dos padres y para que la sangre fuesse
 muy bien exprimida. Dixo mas el rey
 Saul. Apartaos en pueblos, y dezides
 que trayga cada vno dellos su buey y su
 bezerro, y matadlo sobre esta piedra, y
 comed, y no pecareys al señor, comien-
 do con sangre. Traxo cada vno de los
 pueblos vna oueja en su mano hasta la
 noche, y mataron las allí sobre la piedra.
 El rey Saul edifico vn altar el señor para

rogar y ser intercessor por el pccado del
 pueblo. Y hablando de nuevo al pueblo
 dixoles. Demos sobre los philisteos de-
 noche, y quando mas descuyados estu-
 uieren y destruyamos los, y no cessa-
 mos de dar en ellos hasta que añanezca
 de tal manera que no dexemos ningun
 varon de todos ellos, que no muera. Res-
 pondio el pueblo diziendo. Todo aque-
 llo que te pareciere ser bueno delante tus
 ojos, vïsta y acatamiento, ponlo por o-
 bra. Estas cosas así passadas, Achian sa-
 cerdote dando consejo al rey Saul de
 lo que se deua hazer, dixole. Alleguemo-
 nos a Dios, y sepamos su voluntad que
 será lo que ayamos de hazer. Conforme al
 cõsejo del sacerdote, tomo el rey Saul cõ-
 sejo cõ Dios, diziẽdo. Por vẽtura perse-
 guire a los philisteos, onõ? Si los entrega-
 ras en las manos de los philisteos, o no?
 No respõdio el señor cosa alguna en aque-
 lla. Como el rey Saul vio que no auia
 respuesta alguna de Dios de si, de nõ,
 creyendo que vniẽsse sido por culpa de
 algunos del pueblo que se auian desman-
 dado y petado contra Dios, queriendo
 saber si era así como el pensaua, y así
 mismo quiẽ era el culpado, dixo. Traed
 aqui todo el pueblo, dende los vltimos
 fines de los reales, y sabed por quẽ aya
 oy acontecido este pecado. Pensaua el
 rey Saul que Dios no negara la respue-
 sta, si alguno del pueblo no vniẽra peca-
 do. Y añadio mas el rey Saul diziendo.
 Viue el señor saluador de Israel, que si
 esta cosa es hecha por mi hijo Ionathas,
 que sin deshazer, ni boluer atrás en lo q̄
 esta hecho y jurado, que morirá. A estas
 cosas que el rey Saul dixo ninguno del
 pueblo le contradixo ni fue a la mano.
 Y añadio mas el rey Saul, y dixo a to-
 do Israel. Apartaos todos vosotros a
 vna parte, y yo y mi hijo a otra. Respon-
 dio el pueblo al rey Saul diziendo. Haz
 y pon por obra, todo aquello que te pa-
 reciere ser recto y bueno. Apartado el
 pueblo en vna parte, y el rey Saul con
 su hijo Ionathas en otra, orando el rey

V. PARTE DEL ESPEJO.

Saul al señor Dios de Israel juzga y da
juzgo, que sea la causa porque no ayas
oy respondido a tu pueblo. Si esta ini-
quidad y maldad esta en mi, o en mi hi-
jo Ionathas, da muestra y señal dello, o
si esta este pecado y iniquidad en tu pue-
blo manifestalo. Y fueren comprehen-
didos en la culpa el rey Saul y su hijo Io-
nathas, y salio el pueblo libre. Esto hecho
dixo el rey Saul. Echad fuerte entre mi
y mi hijo Ionathas. Tomada y echada la
fuerte, fue en ella tomado y comprehen-
dido Ionathas. La razon porque aya si-
do comprehendido Ionathas en la fuer-
te luego se declarara. Como el rey Saul
vio que auia caydo la fuerte sobre su hi-
jo Ionathas, preguntole diziendo. Mani-
fiesta y dime que sea lo que ayas hecho?
Y manifesto Ionathas lo que auia he-
cho diziendo. Gustando gusto en la pú-
ta de la vara q̄ tenia en mi mano vn pe-
co de miel, y mirad q̄ agora muero por
ello, sin causa razonable. Y dixo el rey
Saul a su hijo Ionathas. Esto haga el se-
ñor conmigo, y estas cosas me añada.
Quiso d. zir como si hablando mas cla-
ramente dixera. Que muera yo de mala
y desastrada muerte, q̄ tu Ionathas mo-
riras de muerte. Como el pueblo vio la
sentencia del rey Saul dada contra Io-
nathas queriendole librar, dixeron al
rey Saul. Por ventura pues que así es,
que morira Ionathas, que hizo esta salud
y saluacion grande en Israel? Esta cosa
injusta y nephanda es, que muera vno
por quien ha venido tanto bien a Israel.
Vive el señor que no caera vn cabello
de su cabeza sobre la tierra y que no lle-
garan a el, porque lo que obro el dia de
oy, lo hizo y obro con Dios con su di-
uina ayuda y fauor, por donde no deve
morir, ni que lleguen a vn cabello de su
cabeça. Desta manera libro el pueblo a
Ionathas del peligro grande de la muer-
te en que estava, porque así lo auia
sentenciado su padre el rey Saul
y así lo auia pronunciado.

CAPITVLO. IX. EN EL
qual se declarã mas en particular las co-
sas antedichas segun las cuenta lo
sopho poniendo muchas que
no estan dichas.



Aul pues que así es (como di-
ze Iosephe) escogiendo de to-
dos los pueblos de Israel y de
Iudea castres mil varones he-
licosos dispuestos para la guerra, los dos
mil dellos reteniendolos consigo mora-
u en la ciudad de Bethel a su hijo Iona-
thas dio dos mil hombres de armas y en-
biolea Gabaa Ionathas cercana los rea-
les de los philiteos no muy lexos de
Galgala. Los Palestinos que morauan
en Gabaa haurã quitado las armas a los
Hebreos y los lugares muy fuertes, y pa-
ra sus reales tenían las cosas necessarias
y conuenientes vedando a los Hebreos
que no pudiesse usar de hierro. Por esta
causa los labradores si tenían necesi-
dad de algun instrumento para labrar
sus tierras y uan a los Palestinos para le
hazer. Como pues que así es conocie-
sen los Palestinos que sus reales estauan
cercados de los Hebreos indignaron-
se, teniendo por gran injuria el menos-
precio de los Hebreos. Acordaron de
dalle guerra llevando trecientos mil ho-
bres de pie, y treynta mil carros, y sesen-
ta mil de cavallo, y asseñaron sus reales
cerca de la gran ciudad. Como lo supie-
se Saul rey de los Hebreos descendio a
la ciudad de Galgala y embio a todas las
prouincias, cobidendo a todos los pue-
blos para la guerra cõtra los Palestinos;
para alcãçar libertad declarãdoles q̄ su
poder era muy vil y baxo, y muy indig-
no c n estremo grado, todo esto dezia
el rey Saul para animalos a sufrir los pe-
ligros de la guerra y que no lo dexassen
por temor. Como los pueblos que esta-
uan con el rey Saul, viesen la gran mul-
titud de los Palestinos fueron muy es-
pantados y algunos dellos se escondie-
ron en cuevas y en minas y en sumide-
ros de no mejor olor que otros lugares
de

5.5.
Como Iona-
thas fue re-
prehido
e vna fuerte

5.7.
De la gero-
de guerra q̄
los phili-
teos lleva-
ua cõtra
Saul y Iona-
thas.

5.6.
Como el pue-
blo libro a
Ionathas de
la muerte.

de su manera. Otros muchos echaron a huyr dela otra parte del rio Iordana. Los quales por la mayor parte eran del tribu de Gad y del tribu de Ruben, embio el rey Saul allamar al propheta Samuel. Paró que juntamente con el pensasse de las cosas de la guerra y de la batalla, y de las cosas que estauan presentes. El propheta Samuel embiole a dezir que le aguardasse allí, y que aparejasse las cosas que se auian de sacrificar y que despues de siete dias que le vendria a el, para que sacrificando en el septimo dia desta manera procediesen a la batalla. El qual con verdad espero lo que el propheta le auia mandado, mas no perfectamente guardo el mandamiento, mas como viese que el propheta Samuel se detenia y tardaua, y que era dexado y desamparado de sus caualleros y gente de guerra, ofrecido el sacrificio, como oyese que venia el propheta Samuel con mucha presteza le salio a recebir. Mas el propheta hablando con el dixole: No lo has hecho bien ni rectamente, por razón que las oraciones y sacrificios, que de voluntad de Dios se auian de hazer por el pueblo, tu te anticipaste a ofrecer luxuriosamente. Satisfaziendo Saul y diziendo auer guardado los dias que le auia embiado a mandar que le aguardasse, mas que por la grã necesidad, y porque muchos de sus caualleros se auian ausentado y le auian dexado y desamparado, y que por este temor y por la venida de los enemigos como estuuiese con grã miedo porque auia oydo dezir que auia descendido a Gulgala auia sido compelido a ofrecerlos sacrificios. Samuel respondio al rey Saul diziendole Tu con verdad si fueses justo y a mi no inobediente, nunca en estas cosas presentes (por los quales mando Dios primeramente faltar, como en las cosas necesarias conuenia para que a ti y a tu linaje le conuendria reynar por largo tiempo. Samuel teniendo las cosas que auian sido hechas por cosa graue y menos buena, partiolo para su propria habitacion y

morada El rey Saul estando en la ciudad de Gabaa teniendo consigo tan solamente seyscientos varones, vino con su hijo Ionathas, de los quales muchos dellos no tenían armas como no vuese fierro en la prouincia, ni quien pudiesse hazer armas. Con verdad no los dexauan ni permitian los Palestinos como ya ahenos dicho tener estas cosas. Pues que assi es diuidiendo los Palestinos su exercito en tres batallas, y discurrendo por otros tantos terminos, destruyan y assolauan la prouincia de los Hebreos, viendolo el rey Saul y su hijo Ionathas, no pudiendo defender la tierra con tan solamente seyscientos varones. Como el rey Saul estuuiese sentado sobre vn collado y monte muy alto, y su hijo Ionathas, y el sacerdote Achias, el qual era del linaje del sacerdote Heli, y viesse que destruyan la tierra, estando ellos en muy grã angustia. Ionathas ordeno con su paje de la lança que oculta y secretamente passassen a los tabernaculos de de los enettigos y que les diessen vna manera de uerbacion, sobre falso y alteracion. Como el paje de la lança afirmasse, que el de muy prompta voluntad le seguiria aunque fuesse en trance y peligro de la muerte tomando la consolación del manéboj, descendio del collado juntamente con su paje de la lança, y uan a los enemigos. Estauan los Reales de los enemigos sobre vna peña muy alta que era muy larga, con tres cabeças muy agudas las quales estauan muy mas aliadas las peñas en desdredor, y a los enemigos casi por muros almenados para se defender y pelear, y que impedian a los contrarios para que no les pudiesen acometer, de donde se seguia que tenían menor cuydado y sollicitud de guardas, para los reales, porque les parecia a ellos que la naturaleza auia fortalecido aquel lugar, y que era muy dificultoso de tomar, por razon que no tan solamente les parecia ser cosa dificultosa subir allí, mas aun llegar aquel lugar que era muy

g. n.
Cronos los
Philos
destruyó la
tierra de
10 Saul.

g. n.
De lo que el
propheta
Samuel dixo
al rey Saul.

510.
Como Ionathas con
fortaua a su
paje de la sa

era muy desconfiado de tomar. Como
pues, que así es, viniessen a los reales de
los enemigos, confortaua y animaua Ionathas a su paje de la lança animando:
le y incitandole mucho para que sin mie
do llegassen a los enemigos, y que juz
gassen y tomassen por feial muy cierta
de su videtoria. Si los llamassen y dixes
sen que subiessem a ellos, mas que si nin
guna cosa les hablasten, como aquellos
que no eran llamados que se deuián bol
uer y no pasar adelante. Llegando pues
al exercito de los enemigos, ya que co
mençaua a amanecer y aparecer el dia,
viendolos los Pastinos, dezian los vnos
a los otros. Mirad que los Hebreos salé
de las cueuas y escondrijos de la tierra
donde estauan escondidos. Y dixeron
a Ionathas y a su paje de lança. Venid
y subid a nosotros, para que dignamen
te os castigemos, por vuestra presun
cion y loco atreuimiento. El noble cau
llero Ionathas, como oyo aquella voz y
lo que auian dicho, recibiola con muy
gran alegría, como si le fuera dada la vi
ctoria. Luego a la hora apartandose de
aquel lugar, de donde auian sido vistos
de los enemigos, mudando el lugar vi
no a vna peña que por estar muy guar
necida y fuerte no tenia guardas algu
nas, y por allí casi arrastrando y trepan
do, y llevando muy gran trabajo ven
cieron a la naturaleza del lugar, de tal ma
nera que subieron a los reales de los ene
migos. Dando subitamente sobre ellos
q̄ estaua durmiendo, mataron luego a la
hora casi veynte dellos, y turbados fue
ron llenos de muy gran espanto y temor
de tal manera que vnos dellos echaron a
huyr dexando todas las armas. Otros
no, se conociendo los vnos a los otros,
por razon que estauan allí juntados de
muchas y diuersas gentes, creyendo q̄
eran de los contrarios y enemigos y pe
sando que repentina y arrebatadamen
te los Hebreos auian dado sobre ellos, y q̄
ello auia sido hecho por presunccion de
dos hombres, fueron controuidos a pe
lear vnos contra otros. De los quales al

511.
Como Ionathas dio en
los enemi
gos.

gunos dellos huyendo heridos será muy
desastrada y malamente muertos.

CAPITULO XLV. De la
estrage y gran matança que el rey Saul
hizo en los Palestinos, y como el pue
blo libro a Ionathas de la muerte,
porque le queria matar su
padre.



Después destas cosas así passa
das como estan relatadas, los
exploradores como dixessen
al rey Saul, que los reales de los
Palestinos estauan muy turbados, pregú
rando y buscando el rey Saul si por ven
tura faltaua alguno de los suyos, oyo de
zir y supo que su hijo Ionatas y su paje
de lança faltauan, mando entōces el rey
Saul, que el pontifice tomara la vestidura
sacerdotal le prophetizasse de las co
sas que estauan por venir y que se auia
de hazer. Como el pontifice le dixesse, q̄
havia de preualer y vencer a sus ene
migos, Acometio a los Palestinos y con
muy gran impetu dio sobre ellos. Los
quales estauan turbados, y per mejor de
zir ellos mismos vnos a otros se matarō
Recogieronse con el rey Saul los He
breos que antes se auian escondido en
cueuas y peñas, y minas subterraneeas,
oyendo que el rey Saul havia conseguido
vitoria y que estaua prospero y muy
victorioso. Iuntados (pues que así es)
con el rey Saul casi diez mil varones He
breos, fue en seguimieto y alcance de sus
enemigos, que ynan, derramados por to
da la region y tierra, sin concierto algu
no de guerra. Si por ventura por el go
zo de la no pensada victoria (como mu
chas vezes a los dichosos y bichandantes
suele acontecer leuantarse en soberbia)
la honra de aquella palma y vi
ctoria fue amanzillada, escurecida y me
nos alegre con muy pessima lamenta
cion y lloro. Con verdad queriendo el
rey Saul fundamentalmente destruyr a
los Palestinos, y que pagassen la pena q̄
deuián

deuian echo maldicion a los Hebreos si alguno dellos se detuuiessé ni apartasse del seguimiento alcance y matança de los Palestinos sus capitales enemigos, y que no comiesse alguna cosa hasta q̄ viniessela noche y se boluiesse de la muerte de sus enemigos, o hasta que cessasse de la persecucion de sus contrarios que fuesse maldito. Como el rey Saul dixesse estas cosas viniendo a vna enziñá muy alta que estaua puesta en la fuerete de Ephren, su hijo Ionathas como hallasse allí va enxambre de auejas, ignorando y no sabiendola maldicion que su padre auia echado ni conociendo el prometimiento que sobre ello auia hecho el pueblo; exprimiendo vn panal de miel comio del. Entre estas cosas sabiendo como su padre auia vedado cō gran maldicion que ninguno gustasse cosa alguna hasta que se pudiesse el sol, con verdad que luego a la hora cesso de comer, mas dixo q̄ su padre no lo auia hecho bién rectamente en prohibir y vedar que no comiesse. Porque con mayor animo, fortaleza y cōfiança persiguiendo a los enemigos los pudieran tomar, prender y matar auiendo comido, que no estando ayunos y demayados, debilitados y flacos cō verdad matando muchos millares de Palestinos acerca de la tarde boluierō a los reales y despojos de los enemigos dōde tomando muy gran prea y mucho ganado de vacas y bueyes y ouejas y carneros, matauālo y comiālo cō sangre, desto dionoticiādello al rey saul el escriuano y doctor de la ley diziendo, como el pueblo auia pecado contra Dios; por que matados los ganados antes que la sangre fuesse bien lauada, que aun no estauan bién purificadas las carnes ni bién purgadas de la sangre eran comidas. Oyendo esto el rey Saul, mando que allí en medio, boluiesse vna gran piedra y que se predicasse y pregonassee en el pueblo que sobre aquella piedra matassen los animales que auian de comer; y que no comiesse carne con sangre, porque aso

en ninguna manera agradaria a Dios. Haziendo todos conformē al mandamiento del rey Saul, constituyo allí Saul vn altar, y celebro sobre el holocausto, y sacrificio a Dios. Este altar fue el primero que hizo. Luego pues que así es, queriendo proceder contra los reales de los enemigos, para de todo en todo destruylos antes que amaneciesse y todas las cosas q̄ consigo tenian, siguiēdole para esto los caualleros muy esmerados que consigo tenia, con sus insignias y señales, y cō mucha cōfiança que tenian; obedeciendo sus mandamientos: El rey Saul llamo a Architob sacerdote y mandole que tomasse consejo si ternia Dios por bien que yendo a los reales de los enemigos, si de nuevo preualeceria contra ellos, o no? Diziēdo el sacerdote; que Dios no respondia ni daua respuesta alguna, dixo el rey Saul. No sin causa tomando consejo cō Dios; y no nos dio respuesta, el que primero antes que fuesse preguntado nos dio noticia y antedicho todas las cosas. Mas este callar y silencio es causa de algun pecado secreto y oculto de alguno. Por donde juro por este mismo Dios dādo que mi hijo Ionathas sea hallado haýer pecado, que yo le matare, y así aplacare a Dios; quanto mas sere conocido en el tormento y castigo quedare en la persona estraña y que no es mi deuda ni tengo parentesco con ella? Como todo el pueblo clamasse que fuesse hecho así; luego a la hora constituyo el rey Saul y puso a todos los del pueblo en vn lugar aparte; y el y su hijo estuuo en otra parte, y buscaba con fuerte al que auia pecado, y fue hallado auer pecado Ionathas. Preguntando el rey Saul a su hijo Ionathas, dixole. Que hauia hecho en su vida; que no fuesse recta y santamente hecho; y en que auia pecado? Al qual respondiēdo el hijo. Padre ninguna otra cosa fe que aya hecho, saluo que no sabiendo y ignorando del juramento y maldicion que tu haziste el dia pasado, yendo en

alcance

V. PARTE DEL ESPEJO

alcance y persiguiendo a los enemigos guste vn panal de miel. El rey Saul oyendo lo que su hijo Ionathas dezia, luego repentinamente juro de le matar, para que desta manera antepusiesse y preferiesse el juramento allinage y naturaleza, y assi mismo al amor paterno. Ionathas oyendo lo que su padre dezia, el qual en ninguna manera espantado ni atemorizado, cō la amenaza de la muerte, mas componiendo su anima libromente, y con muy fuerte y animoso coraçō dixo a su padre. Ni yo padre mio te suplico que me perdones. Muy dulce me es a mila muerte, que se padece por tu religion culto y honra de Dios, y por la gran victoria del pueblo. Y a ñadio y dixo mas. Gran consolacion me es ami dexar a los Hebreos victoriosos de los Palestinos. O muy animoso y noble cauallero, que assi tenia por biē de morir porque su padre no traspasasse el juramento que auia hecho. En estas cosas doliose todo el pueblo y gimieron con extremo grado mucho, y juro que no permitiria que fuesse Ionathas, auiedo sido autor desta victoria, y ellos arrebataronle de la maldicion de su padre, haciendo oracion a Dios por el, para que le perdonasse el peccado. El rey Saul boluiose a su propria ciudad, auiedo muerto de sus enemigos hasta sesenta mil dellos.

CAPITVLO. XI. EN EL qual se pregūta si peço el rey Saul en el juramento que hizo.



Sl bien se ha mirado el rey juro y juntamente mando sope na de muerte, que ninguno comiesse ni gustasse cosa alguna hasta la tarde, y despues que se vniessse vengado de sus enemigos. Sera bien que sepamos si peço el rey Saul en hazer este juramento, y parece que no aya peccado, porque para auer de jurar fue movido con buen zelo y santa intencion conuiene saber, porque fuesen

mueutos los infieles y perseguidores del nombre de Dios, lo qual no solo era licito, mas aun era sancto y bueno y meritorio. Mas. Si el rey y Saul jurando pe cara Ionathas comiendo contra el precepto y mandamiento de su padre, no pecara, lo qual parece falso porque comio de xō Dios de dar respuesta de lo q le era demandado y suplicado. Fue a: si mismo por diuino juyzio comprehendido, Ionathas auer sido, el que auia tras pasado el mandamiento paterno con ofensa de Dios: lo contrario desto tienen los doctores que exponen y declaran este lugar y passo de la sagrada escriptura. A esto se dize y responde que el rey Saul en el juramento que hizo peço en dos maneras. La primera porque juro mal, y la segunda porque quiso peruersa y malamente cumplir su juramento. Lo primero se declara, porque dado que el juramento sea bueno en caso de necesidad y con deuidas circunstanCIAS, mas si faltan estas cosas, es malo el tal juramento, assi fue en el proposito, porque Dios hauia dado suficiente y maravillosamente la victoria, segun parece de las cosas antedichas de donde no auia necesidad de yr, ni proceder mas adelante, en seguimiento y alcance de los enemigos, sin diuino consejo y mandamiento, que para esto de nuevo tuuiesse, lo qual el rey Saul no guardo segun que arriba vimos, mas sin dilacion ni tardança alguna, fue en seguimiento y alcance de sus enemigos. Mas el rey Saul mando que el pueblo no comiesse no faco en caso de necesidad, ni lo expreso con palabra alguna, ni con el entendimiento, lo qual parece porque quiso matar a su hijo Ionathas, porque auia comido vn poco de miel en caso de necesidad. El caso de necesidad, mayormente extrema, excepto y sacado esta y fuera de toda ley y precepto, por donde peço el rey y Saul, no sacando lo que auia de facer. Mas porque su juramento era endereçado en peor mal y salida, lo qual parece, porque si el pueblo esta

g. i. e.
De lo q' es
g. d. animo
dixō Iona-
thas a su pa-
dre el rey
Saul acceptā
de la muerte

g. i. e.
Como algu-
nos dixē q'
no peço Da-
uid en jurar
g. i. e.
Como el rey
Saul peço
en dos ma-
neras.

94. Como Saul
mon su jura
mento fue
causa a to-
do el pue-
blo de pe-
nar.

do (como estaua) fatigado del ayuno y del trabajo, tomara alguna cosa de comer y algun manjar: muy mayor plaga y matança fuera hecha en los enemigos de la que fue hecha segun dixo Ionathas. Mas, porque con su juramento fue causa y ocasion a todo el pueblo de pecar, el qual por amor de su juramento, no olo tocar, ni tomar algun manjar hasta la tarde, por donde venida la tarde, el pueblo que estaua cansado, fatigado, y hambriento de la gran prieta que se dio para comer poco, comiendo las carnes con sangre cozida y aslada. Y assi parece que el rey Saul poco, jurando y temeraria y atreuidamente. Poco lo segundo cumpliendo su juramento, mala y peruersamente quanto fue en el; por que quiso matar a su hijo Ionathas innoçente y sin culpa. De donde sobre este temerario juramento replico, diziendo: Estas cosas haga el Señor conmigo; si Ionathas no fuere muerto de muerte, de donde en aquel respicar de juramento poco. Y assi se respóde: A lo primero que se dixo al contar de esto, que la bondad del motiuo y intencion, no justifica el acto y obra mala que se sigue. Con verdad, si alguno mouido con piedad, hurta para dar limosna al pobre, no se escusaria de culpa, aunque el motiuo y la intencion era buena. A lo segundo de Ionathas, se responde y dize, que Ionathas no poco en comer de la miel. Lo vno, porque no oyo ni supo del mandamiento del Rey su padre. Lo otro, por que como puesto en necesidad del trabajo de la guerra, y del ayuno, y del calor del sol, de tal manera estaua fatigado, que sus ojos y los otros sentidos estaua muy oprimidos, de tal manera que dize la sagrada escritura, que gustando Ionathas un poco de miel, fuero alumbrados sus ojos: porque el coracon quebrantado, y tornado a cobrar las fuerzas, su cara fue hecha con estremo grado alegre, y la viveza de los sentidos, torno en el de nueuo, la qual antes estaua debilitada y menguabada. A lo que se dize de la respuesta de Dios, que por amor de Iona-

thas fue denagada y fue comprehendido y tomado del iuyzio diuino, se dize que las diuinas respuestas son hechas por su mera gracia y las pueda quitar como el quisiere y segun su voluntad, y assi la quito y no la quiso dar, y esto sin pecado alguno de Ionathas: De auer sido tomado en el diuino iuyzio, se dize, que esto fue hecho por diuina ordenacion, para declaracion de su inocencia: Sabian muchos de los del pueblo como auia comido del panal de miel, los quales ignorauan su necesidad, y la ignorancia que atia tomado del juramento de su padre, de donde se pudieran escandalizar contra el inocente, reputandole ser transgressor del mandamiento y juramento de su padre, por donde fue publicamente tomado, para que escusandose del ate de todos, fuese manifestada y declarada su inocencia, y por consiguiente fuese por el pueblo librado como inocente y sin culpa, y su muerte auida por injusta, mala y detestable, segun que lo auia sentenciado su padre, por donde fue librado del pueblo de la muerte que su padre el rey Saulle queria dar.

64.
Porq' fueru
mado Iona-
thas en la
fuerte.

CAPITULO. XII. DE LOS males que se siguieron del comer de Ionathas la labrofa y muy dulce miel de panal.



Y aunque sean muchos en numero los males que se siguieron de Ionathas comer el panal de la dulce miel, son graves y muy grandes y de no menor peligro. Porque se siguió el escandalo que puso a todos los que le vieron comer, no sabiendo su ignorancia y necesidad por donde le dixeran; tu padre cojuró al pueblo fopena de maldicion y de muerte, que ninguno comiesse ni gustasse cosa alguna hasta la tarde; y hasta que se vengasse de sus enemigos. Si guiosse la gran turbacion de su padre y del pueblo, viendo que con tanta inflama y en caso tan arduo, y en que tanto

94.
Que poco
el rey Saul
no cumplir
al juramen-
to en quan-
to fue aual.

95.
Que no pe-
co Ionathas
comiendo
del panal
de miel.

les yuauián rogado a Dios les declarasse y manifestasse su diuina voluntad si deuián yr en alçade de sus enemigos, o no? Si los perseguirian, o no? Que les fue denegada por su causa, sin respódeslles cosa alguna de si, de no. Siguióse que con juramento de su padre fue condenado a muerte por sentencia que en ninguna manera se auia de reuocar, y fuera así, si Dios no lo dispusiera y ordenara de otra manera. Siguióse para libralle de la muerte muy gran alboroto en el pueblo, leuantandose contra su padre, contradiziendo su voluntad y sentencia librandole de la muerte. Siguióse la gran angustia y congoxa que tuuo, quando se vio seneciado a muerte por auer comido vna poca de miel, y así dixó: Gustado vn poco de miel, y mirad q' muero por ello lo, qual sucediera así, si (como esta dicho) el pueblo no le libra- ra y fuera a la mano a su padre arrebatandole de entre sus manos no le dexádo executar la sentencia que contra el auia dado. Yo vistsis los muchos y muy grandes bienes, que auian procedido de la amargura de los varones de Sicelech, y los muchos y grandes males que de la dulce miel de Ionathas se auian. lo guio, dixé que queria mas la amargura de los varones de Sicelech, que de Ionathas la dulce miel.

A cada passo hallamos en las sagradas y diuinas letras, muy altos y encubiertos misterios, y doctrinas muy saludables, provechosas para las conciencias y animas, y las quales no me os lo están estas diuinas historias que entre manos tenemos, y acabamos de relatar, porque en ellas se hallan misterios, diuinos y muy altos secretos, y así mismo documentos y doctrinas muy provechosas para los creyentes, y saludables para las animas de aquellos que deslles se quisieren aprovechar segun que luego se verá.

CAPITULO XLIII. EN EL qual se muestra como en Ionathas es significado Christo nuestro redemptor.



Omençando a declarar estos diuinos y muy altos misterios dezimos (por Ionathas inocente y sin culpa, que se interpreta y quiere dezir, don de palomia al qual su padre drey Saul malo y peruerso queria matar) ser entendido Christo nuestro redemptor inocente y sin culpa alguna de peccados, de donde sant Pedro dixó: Nunca hizo peccado, ni se halló engañó ni maldad en su boca, mas toda verdad: Donde dixerón los phariseos y Herodianos. Maestros sabemos q' eres verdadero y enseñas el camino de Dios con verdad. Así mismo a la manera de pal. ma carecia de amargura de miel. Porque su conuersion te da era muy sabrosa y grata a los que comuicaban con el de la qual dixó Salomón: No tiené amargura alguna su conuersacion, ni en el adumbre ni en el salido su comipaña, mas gozo y alegría. De aqui es, que como algunos de los que lo seguian se apartaron del preguntó a sus sagrados apóstoles deziet don. Por ventura vos otros q' queréis os yr y apartar de mí? Respondio san Pedro diziendo Señor a quien y iremos? Tienes palabras de vida eterna y nosotros creemos y confiamos que tu eres Christo (quanto a la humildad en la qual oresvgido como rey y sacerdote) y hijo de Dios tribunajural quanto a la Deidad, y por tanto si guiente y igual a el en natural reyno: por den Dixó sen Pedro. A quien y iremos? Como si hablando mas claramente dixé: rai semeiante a ti, no lo podremos hallar, por qué tu solo abasas y eres teñiente y bastante para nosotros, y tener palabras de vida que prometemos a todos para la vida eterna. Guay a los que se apartan de ti, que son muy y gran pagados. Así como uio el Ionathas que querian abasas de los malos escarnidos y phariseos de sus y peruer

81.
Come el ca-
vr de Iona-
thas figura
la cayda de
su enem-
go Ierote
de Christo.

hora cayeron sobre sus celebros y espaldas, no pudiédo oyr iâpoderosa y diuina palabra. El q̄ cae sobre sus espaldas, no ve el peligro de su cayda. Así estos malaventurados no vean su muy gran peligro, porq̄ aquella cayda dehera uir y daua a enteder, la muy peligrosa y no menos miserable cayda del infierno; en el qual auian de caer para siempre. De la qual tenga Dios por bien de los librar para que siempre le alabemos; in seculum seculorum. Amen.

CAPITULO. XIII. EN EL qual se tratan muchas cosas dignas de notar a cerca del jurar y juramento.



I bien se muto quando relatar mos la historia de Ionatas, en tre otras cosas que dello declaramos fue la vna, el juramēto que su padre el rey Saul hizo en espe cial a cerca de su muerte, v. q̄ el pueblo no comiesse ni gustasse cosa alguna hasta la tarde, y como fue ilícito, malo y pernicioso, por donde peccó en hazer el tal juramento. No sin gran congrüencia, pues que así es; denemos aqui tratar del juramento para que se vea y cono zca, quando es licito el juramento, o no. Quando culpa y peccado; y quando no con otras algunas cosas que para sacar esto en limpio, y averiguar la verdad, se ran necesarias. Primeramente es de sa ber que juramento es afirmacion, o ne gacio de algũa cosa licita honesta y pos sible, firmada con protestacion de alguna cosa sagrada. El juramento es en dos maneras, vno licito, justo y bueno, otro ilícito, justo y malo. El juramento licito (segú el maestro de las sentencias, y son palabras de S. Hieronymo, ha de tener tres cõpañeros, cõuiene a saber, Verdad iuyzio y justicia. Quando estas cosas fal tan no se ha de llamar juramento, ni lo es sino falso juramento, y el q̄ así jura es perjurto. En cõfirmacio desto dize Dios por Hietemias cap. quarto. Iuraras di ziédo. Viue el señor en verdad y en iuy

zio y en justicia, háse de jurar con ver dad, porque en ningun caso se ha de ju rar, o dezir mentira, ni dezir cosa con traria a lo que tiene en el coraçon, mas que así como lo tiene en el coraçon lo jure y diga por la boca, y así como lo dize y jura por la boca lo tēga en el co raço. De aqui es lo q̄ s. Chrysostomodi ze. Todo aq̄l q̄ jurapara esto jura, para hablar y dezir verdad y lo verdadero; de dõde Christo no quiere q̄ aya diferē cia ni distācia entre el juramēto y la ha bla, así como en el juramēto no cõuen ne q̄ aya q̄brañamiento de la fe, así de la misma mēdra en nuestras palabras no cõuiene q̄ aya mēdra, porq̄ lo vno y lo otro, el perjurio y la mentira, son pot diuino iuyzio cõdenados, diziendo la escriptura. La boca q̄ mēte mata al ani ma. Qualquiera pues q̄ así es q̄ habla verdad, jura porq̄ así escripto. El testigo fiel no mentira. Quanto al segundo cõpañero, es jurando en iuyzio, quan do alguno delante del superior, es men estrado auer de jurar en testimonio de la verdad. Quanto al tercero compa ñero es jurado en justicia; quando algu no jura, no llevado por d neros, o por odio q̄ tiene de mortal enemistad, o por temor de algũ poderoso señor, o por fa uor del q̄ tiene necesidad. Mas tolamē te ha de ser llevado por declarar la justia. El seraphico doctor san Buenauentura, pregunta, q̄ acerca de q̄ cosas se toma el numero de los tres cõpañeros, q̄ ha de acompañar al juramento? Y respõde el mismo diziédo. El juramento se acõpa ña a tres cosas, cõuiene saber, al q̄ jura del qual procede el juramēto. A la cosa de que se haze. Y la causa porque se ha ze. Segun la comparacion aquel del qual sale el juramento, es deuido el iuy zio. Segun la cõparacion de la cosa por q̄ se haze, es le deuida verdad para q̄ aya y igualdad de la cosa a la palabra. Segun la comparacion a la causa porque se ha ze, es deuida justicia para que se ha ya por justa y legitima causa. Y porque todo juramēto tiēde estas tres compa raciones

91.
Que cosa
sea juramē-
to y como
es en dos
maneras.

Magist. in
g. dist. 33.

92.
De los cõ-
pañeros q̄
acompañan
al juramento.

Bonif. 8.
dist. 35. q.
c. cacione

raciones de aqui es q todo juramēto tie-
ne estos tres acompañados. Verdad, juy-
zio, justicia. De aqui parece que con
estos tres compañeros es licito jurar, y
esto en dos maneras, o por conseguir al-
gun bien, o por evitar algún mal. Por conse-
guir algún bien, conuene saber por la ver-
dad, por la paz, por la amistad, y por la
obediencia. Lo primero se jura por la ver-
dad manifesta, esto es por manifestar la
verdad. Christo nuestro redemptor y el
Apostol S. Pablo jurarō por cōfirmarla
verdad espiritual muy saludable, de don-
de dixo Christo. Amē, amē. Yo os digo
en verdad, q si alguno no tornare a rena-
cer por agua y de espū sancto, q no podra
entrar en el reyno de Dios. En tal caso
juro el Apostol escriuiendo a los Ro-
manos y diziēdo. Testigo me es Dios,
al qual siruo en mi espīru y en el Euāge-
lio de su hijo, q sin intermisión ni inter-
ualo hago memoria de vosotros. Y escri-
uiendo a los de Galacia dixo. Las cosas
q os escriuo a vosotros, mirad q delate
de Dios q no mintio. Lo segūdo, se jura
por rrazō de confirmarlo de reformato la
paz. Así juro Abrahā a Abimelech, q
no empeceria ni en cosa alguna perjudi-
caria a sus descendientes, y q procediesse
de su profapia y generaciō. Desta mane-
ra juro Iacob a su suegro Laban. Lo
tercero, porq se suele hazer juramēto, es
por rrazō de contraer amistad. Así ju-
raron Abimelech y Isaac. Y así juro Ia-
seph a su padre Iacob. Lo quarto se sue-
le jurar por rrazō de obediencia, y esto en
tres maneras. La primera por causa y ra-
zō de fidelidad, como haze los vassallos
a su rey, o principe, los quales juran de
guardalle fidelidad y lealtad, y los reyes
así mismo alas comunidades y reynos.
Así se escriue en el lib. de los Reyes, dō,
de se dize. Viniēro a Dauid en Ebron to-
dos los tribus de Israel, diziēdo. Mira q
nosotros somos tu carne y tus huesos.
Y siguesemas adelante. Viniēro así mis-
mo los viejos de Israel al rey en Ebron, y
el rey Dauid hizo y asseuto con ellos pa-
cto y cofederacion de amistad y fidelio-

dad. Lo segundo por rrazō de subjección
y de su manēra los subditos en la ygle-
sia juran a sus superiores. De aqui es lo
que esta escrito en el libro de los juezes
Los principes de Galaad fueron subje-
tos a sepe, diziēdo. Señore quien es q
oye estas cosas? El es medianero y testi-
go, que haremos, y cumpliremos nue-
stros prometimientos. Lo tercero se ju-
ra a la persona de la comunidad, por ra-
zō de guardalle las loables y buenas co-
stumbres, de donde dixerō los hijos
de Israel. Todas las cosas que hablo el
señor, haremos y porremos por obra.
Lo segundo y principal se jura por ra-
zō de huyr y evitar algún mal, y esto
es en dos maneras. En la primera mane-
ra se jura en los principios de las causas
y pleytos, porque el autor y parte que
demanda no empezca y dañe a la otra
parte calumniosa y malanete, ni la otra
parte se defiēda mala y falsamente. Lo
segundo se jura, para purgarse de algún
mal, o infamia que es impuesto a alguno
como en el Deuteronomio se enseña en
que manera el crimen occulto y secreto
(como en algún homicidio sospechoso
la persona de que se tiene la tal sospe-
cha) jurar que sus manos no derramarō
esta sangre, ni lo vieron sus ojos. En ta-
les modos y maneras de jurar guarda-
das las devidas circunstancias, licito es
jurar y cosa laudable, quando se haze
a honra de Dios.

CAPITULO XV. EN EL
qual se pregunta, si sea licito y bue-
no jurar por Dios.



A pregunta que auemos pro-
puesto, si sea licito, santo y bue-
no jurar a Dios, mueue e
Seraphicō doctor Ian Bona-
uentura, y parece que no sea licito ju-
rar por Dios. La rrazō desto es, porq
todo aquello q es prohibido y vedado
es malo y illicito, jurar por Dios es pro-
hibido, porque dize Christo. No que-
rays jurar de todo en todo: Y Santiago
dize. Antes de todas las cosas herma-
nos mios nquerays jurar. Mas. To-

da obra

Iudic. 12.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

Gen. 22.

V. PARTE DEL ESPEJO

da obra y acto que es pernicioso, mortifero, opeligroso, es de si malo ilicito. el juramento hecho por Dios (segun que dice san Augustin) es pernicioso y mortifero, o peligroso, y ninguno seguro.

Augusti. de
verbi Apo.
stoli.
Leuticij.

Por dode parece no ser licito jurar por Dios, mas por el contrario parece por lo que dice san Augustin. Si el juramento fuesse pecado, no fuera dicho en la ley, bueue al señor tus jurametos, Mas entoces bolueremos al señor los jurametos, quando juramos por Dios, por dode parece q sea licito sancto y bueno jurar por Dios. Mas dexados los argumentos a parte que son mas para las escuelas que no para aqui, los quales el mismo san Bonauentura pone muy largamente, respondiendo dize. Para entender estas cosas es de notar, que vno algunos que quisieron dezir, que todo juramento es ilicito y malo; no tan solamente por las criaturas, mas jurar por el semismo Dios, esta es opinion de los hereticos Manicheos, los quales tomaron la opinion de su error de las palabras del señor, donde dixo. No querays jurar de todo en todo, y de lo que Santiago dixo. Antes de todas las cosas hermanos mios no querays jurar.

¶ 1.
Que vuol
gunos q de
zia tod. ju
ramento ser
malo.

Math. 5.
Iacob. 5.

Las quales palabras entendieron muy mal en dos maneras. La primera, porque creyeron que el señor auia prohibido el juramento, como cosa que de si era mala. La segunda porque entendieron, por esto que el señor dixo, no juras de todo en todo, que el señor auia vedado y prohibido todo juramento. En lo primero erraron, porque si la ley euangelica no prohibe y veda, sino lo que es malo de si mismo jurar por Dios y traera essa verdad en testimonio, ni es contra la recta razon, ni contra la buena costumbre, ni contra la ley de Dios mayormente como la ley diuina diga, bueue a tu señor tus jurametos, la qual ley los peruerfos y malos Manicheos dize ser dilata da, enfachada y apliada de Dios malo, en aquello q no entiendan que Dios prohibia y ve-

¶ 2.
Como era
mito de los
q dezian todo
juramento
ser malo.
Leuticij. 9.

daua la mentira. Errauan por si mismos porque creyan que los preceptos euangelicos repugnauan a los de la ley vieja que assi mismo repugnauan a la recta razon y a las buenas costumbres, de donde san Augustin echando fuera y destruyendo su error dize. El juramento no fue prohibido por si mismo, mas por euitar el peligro del perjurio y falso juramento, y dize desta manera. En el nueno Testamento es dicho que no juramos de todo en todo, lo qual me parece a mi auer dicho, no q jurar sea pecado, mas que perjurar y falsamente jurar, es muy grande y inhumano pecado, de lo qual quiso que estuuiessemos muy lexos, el que nos amonesto que no jurasemos de todo en todo. Errauan assi mismo en otra cosa porque creyan que vniuersalmente era prohibido el juramento, y este error procedio de manifesta ignorancia, porque no supieron entender que haze otro sentido la negacion antepuesta al signo vniuersal, y otro pospuesta. Antepuesta haze valer tanto como ala particular negatiua, o que sea y gual a ella, pospuesta a su contrario. De donde difiere dezir. Todo hombre corre, y todo hombre no corre. El señor no dixo. De todo en todo no juraras. Mas no juraras de todo en todo. Donde no prohibio todo juramento, mas prohibio y veda en todo modo y a cada passo y sin legitiua causa el tal juramento. De donde echado a parte y quitado este error como ageno de razon y mortifero, es de conceder ser licito y bueno, jurar por Dios. Esto tiene ce mune la vniuersidad de los fieles. Mas por q jurar no es assi licito, q en alguna manera no pueda ser ilicito, es duda entre los doctores, si por ventura jurar por Dios, diga obra y acto bueno de su linea, o acto indifere te. A algunos parecia q jurar por Dios sea ato bueno d su linea. Mas por raxon de la propte ofidad del que jura es malo, por la occasio, que esta prompto y casi puesto en ocasion de jurar falso. Dizen aquel acto ser bueno

Augusti. ad
publicola.

¶ 3.
q Por fue
prohibido
el juramento.

¶ 4.
Como se es
de lo que
prohibe
Christo del
juramento.

de

de su linage por razon que el tal acto passa sobre deuida materia, porque jurar y llamar en testimonio de cosa recta a Dios, passa sobre la misma verdad. A otros parece que jurar por Dios, de si sea indiferente, porque la diuina verdad puede ser llamada y inuocada por juramento en testimonio de verdad, y de falsedad y lo vno es bueno, y lo otro es malo, porque en lo vno es hecha reuerencia a Dios, y en lo otro injuria, de donde nota, que ay algunos actos y obras que pertenecen al culto y honra diuina, como son alabar a Dios, glorificar y ensalgar a Dios, y estas son buenas por si mismas y segun que ellas son. Ay otros actos y obras que son al contrario, y estas son por si malas, como es blasphemar de Dios, descreer y renegar de Dios. Ay otras medias y que se han en media manera como son el acto y obra de jurar, que si se haze reuerentemete, es para honra de Dios, mas si se haze irreuerentemete es al contrario en injuria de Dios. De aqui dize q jurar por Dios es licito como cosa indiferente q se puede hazer bién y maly porq indiferente por diuersas causas puede ser ocasió de caer en mal o de euitar el mal, de aqui es que el señor algunas vezes mueue y induze a los hombres a jurar por Dios, y otras los retrae y se lo veda y prohibe. En la vieja ley induzia a los hombres a jurar por Dios porque por esto fuesen reuocados y traydos del juramento de los ydolos, quando dixo. Bolueras al señor tus juramentos. En la nueua ley retrae del jurar, para mostrar que se aya de huyr el falso juramento y perjurio, y portanto segun esta manera de dezir, su ficiente y razonablemente parece que jurar por Dios, sea licito como cosa indiferente. Concluye sant Bonauentura diziendo. Ora sea indiferente, o bueno de su linage, porq lo vno y lo otro se puede dezir harto prouablemente. Esto se ha de tener por cierto, que es licito jurar por Dios guardadas las diuinas circunstançias para hauer de

jurar, porque así deue ser entendido lo q arriba esta dicho, y auemos declarado. Mueue aqui otra qñtió el seraphico doctor san Buenauentura. Si se aya de desleal el juramento bueno y licito, que es hecho por Dios? Y responde el mismo diziendo. A lo que se pregunta, si el juramento licitamente hecho por Dios, si se aya de desleal, se responde que no. Y esto es por razon de la ocasion de mal que estaua conjunta, y es cosa semejante así como la gran aballança de las riquezas, porque distrae al hombre que no se ocupe en la honra de Dios y diuino culto, no deue estar a tal aballança en el apetito y desleio, dado que licita y meritoriamente se pueda poseer, así se ha de entender acerca del juramento, por esta causa dize Santiago, Isacobi s. no querays jurar, manifestando en esto que no tan solamente se auia de euitar el acto de jurar sin causa razonable, mas aun el desleio y afecto de jurar. De donde somos amonestados acerca del acto del jurar por el peligro del perjurio euitar la costumbre, y euitar así mismo fuera de necesidad el acto de jurar y euitar el afecto y desleio. Y a jurar, y al juramento no deue alguno yr de su voluntad, mas forçado y compelido. Cosa semejante se puede dar en la presidencia de la prelacia. Dado que sea cosa licita y buena presidir a los otros mas no se ha de desleal ni querer, mas antes se deue huyr della, y para ella deue el hombre ser lleuado casi inuito, y contra su voluntad, porq quando es amada la prelacia, muchas vezes esta alli razon de se ensoberuecer, y en alguna manera de apostatar y apartarse de Dios. De la misma manera se ha de entender de lo que entre manos tenemos. De donde dado que el juramento sea licito y meritorio, mas no se ha de desleal, y esto quiso dar a setir el texto del sagrado euangelio y la amonestació de santiago, de q arriba se hizo menció. La razó dello es, por el peligro a que se pone de se perjurar. De donde la glosa sobre el 5. cap. de san Matheo dize. El q

Bora. vbi
supra in vlti.
ti. argu.

Isacobi s.

5.º
Que se ha
de euitar la
cessibreda
jurar.

5.º
Que ay al-
gunas obras
buenas de li-
y otras ma-
las, y o-
tras indife-
rentes.

5.º
Que jurar
por Dios
es licito.

Vbi supra

V. PARTE DEL ESPEJO.

S. 1. no jura nõ se podra perjurar, assi como
Que se ha de desfer el juramento. el que no habla no podra mentir. O co-
 mo es esto contra aquellos que se ofre-
 cen y combidan para urar y ser testi-
 gos. O como assi mismo es contra aque-
 llos que se enxiren y entremeten a ju-
 rar sin ser llamados ni rogados. Vean
 pues que assi es a quanto y a quan grã
 de peligro se ponen de se perjurar, lo
 qual es muy graue culpa y pecado. Por
 que que cosa puede ser peor ni mas abo-
 minable y graue que perjurarse con tã
 gran ofensa y menosprecio de Dios,
 en condenacion de su anima, y obligar
 se para siempre a las penas intolerables
 del infierno que siempre duran y dura-
 ran en el siglo de los siglos.

CAPITVLO. XVI. EN EL
 qual se pregunta si sera licito jurar por
 alguna cosa criada, y porq̃ se jura mas
 por los Euãgelios que por otra al-
 guna criatura.

BO que auemos propuesto son
Bona. 1. 2. 3. questiones y preguntas que
 el seraph co doctor san Bue-
 nauentura muere. El qual pre-
 gunta si sera licito jurar por alguna co-
 sa criada, esto es, por alguna de las cria-
 turas que Dios crió? Y parece que no,
 por el texto del sagrado euangelio, dõ
 de Christo dize. No querays jurar de
 todo en todo, ni por el cielo que es thro-
 no de Dios ni por la tierra que es van-
 quillo de sus pies, ni por Hierusalẽ por
 q̃ es ciudad del rey muy grande. La glo-
Mat. 23. sa sobre estas palabras dize. En el cielo
Glos. or. es dicho Dios sentarse, y accear latier-
 ra no porque tenga miembros assi co-
 locados, mas porq̃ en el cuerpo del mũ-
 do la mayor especie es cielo, y la menor
 la tierra, y hablando del juramento aña-
 de diziendo. En seño, lo que era de per-
 feciõ quãdo dixo, no jurar de todo en
 todo corto lo que era supersticioso quã-
 do añaadio ni por el cielo, ni por la tier-
 ra, ni por Hierusalem. Luego jurar por
 las criaturas es supersticioso, y ningun-
 a cosa tal se deue hazer, ni es licita.

Mas jurar por Dios, es inuocar y lla-
 mar a Dios por testigo. Luego jurar
 por las criaturas, es llamalles en testimo-
 nio la criatura irrational, no puede en
 alguna manera dar testimonio de la ver-
 dad. Luego cosa loca, vana y inconue-
 niente es jurar por ella. Mas lo contra-
 rio parece, porque el grã Patriarcha Io-
 seph juro por la salud de Pharaon, pues
 que assi es, si el Patriarcha como hom-
 bre justo y sancto hizo juramento lici-
 to, y la salud de Pharaon era cosa cria-
 da, parece que jurar por las criaturas sea
 cosa licita y cõcedida, y assi que se pue-
 da jurar por ellas. Para declaraciõ de lo
 antedicho es de notar segũ dize el mis-
 mo doctor S. Bonauentura q̃ el jurame-
 to affirmatiuo, que es quando juramos
 de alguna verdad determinada, como
 es la verdad del presente o de p̃terito
 quãdo se jura q̃ es assi, o que fue assi, y
 este se haze en dos maneras. La vna por
 q̃ es imprecaciõ q̃ es quãdo vno ruega
 q̃ venga mal a otro. La otra por inuoca-
 ciõ de testimonio de la verdad. Por la
 primera manera se jura, quãdo alguno
 dize. Assi viua mi hijo, o por vida de mi
 padre. O quãdo la muger dize por vi-
 da de mi marido, o por vida de mis hi-
 jos, que quiere dezir en esto. Si yo no
 cumpliere lo que digo y prometo. O si
 no cumpliere lo que juro no viua mi hi-
 jo o mi padre, o mi marido. Y en esta
 forma de jurar, no es llamada la criatu-
 ra para testificar: mas empeñada al cria-
 dor segun lo q̃ dize S. Augustin. Esto
 con verdad es licito, porque dado quã-
 toda criatura sea del mismo Criador,
 mas el bien o recreacion y folaz de esta
 criatura recebimos, y que nos es conce-
 dido de Dios, lo podemos empeñar a
 Dios como cosa nuestra, de dõde licita
 es esta forma de jurar. Dado q̃ este li-
 ge de juramẽto segũ S. Augustin sea gra-
 uissimo. Como quando alguno dize.
 Si yo hiziere tal cosa yo padezca y ven-
 ga sobre mi tal cosa, o tal cosa acontez-
 ca a mis hijos. Segũ esta manera se toma
 como quãdo algũ jurado dize. Por mi
 salud

Gen. 44

1. 2.
 Que jure
 por las cria-
 turas para
 castigar licito

9. 1.
 Como se em-
 tiende quan-
 do alguno
 jura por su
 viua de su
 muger.

9. 1.
 Inter por
 las criatu-
 ras como lo.

salud, o por vida mia, o de mis hijos empenándolos a Dios, y obliga aquellas cosas a Dios que así juro, y los otros juramentos desta manera. Dóde el mismo san Augustin dize. Quando alguno dize por mi salud, obliga su salud a Dios. Quando dize por vida de mis hijos, empenálos a Dios, que aquello que salio de su boca, venga sobre la cabeza dellos si verdad, verdad, y si falsedad, falsedad. Esto es que si jura verdad que vivan sus hijos, y si falsedad, que mueran y le lleue Dios los hijos. Aquel juramento se haze para inuocacion y llamamiento de testimonio de verdad, quando alguno jura por otro para traelle en testimonio. La criatura en dos maneras puede ser llamada en testimonio. O segun que ella es en si misma, o segun que es señal y rastro de la diuina verdad. Segun que ella es en si misma en esta manera, no conuiene jurar por las criaturas, porque así creerian que auia en ellas alguna cosa diuina, por cuya razon la verdad del dicho por tal testimonio pudiesse ser confirmado. Segun la segunda manera en quanto en ella resplandece el rastro y señal de la diuina verdad, cosa licita es jurar por las criaturas. Esto con verdad no es otra cosa, sino jurar por aquel que resplandece en las criaturas, y entonces no reuerencia alguno a las criaturas, mas al criador dellas. De don de así como la honra que se haze a la ymagen, se refiere a la primera ymagen de que es exemplar, como dize Damasceno y así deste modo y manera, el juramento hecho por las criaturas se refiere al criador de estas mismas criaturas, y esto es lo que los sagros canones dizen en esta manera. Es de saber que los santos no jurauan tanto por las criaturas, quanto por el hazedor dellas, así como el patriarcha Ioseph, el qual jurando por la vida de Pharaon, esto reuerenciaba en el, q por iuyzio de Dios era propuesto en las cosas bajas, y porq en toda criatura en esta manera resplandece Dios licitamente en este modo y manera, se

puede hazer el juramento por toda criatura. Mas porque principalmente resplandece en los sanctos mayormente en las palabras de la ley Euangelical, por las quales resplandecio a nosotros, de aqui es, que por los sanctos, y mayormente por los Euangelios se acostumbro frequentarla forma del juramento, por la qual con verdad se jura por las criaturas. De dóde concluyédo dezimos, qes licito jurar por las criaturas, ora por via de iniprecación, ora sea trayédo al criador dellas en testimonio de lo q así se jura como auemos dicho y declarado. A la otra qstión y pregunta, porq se jura mas por los Euangelios q por otra algua criatura. No obstante lo q esta dicho, respóde el Seraphico doctor san Buenaventura diziédo. Así como mas reuerenciamos y acatamos la cruz de Christo, por razon que mas se refiere al que fue crucificado en ella, y a los sanctos porque estan mas propinquos con Dios, así se ha de entender en los euangelios, los quales directa y inmediatamente lleuan en esta eterna verdad. Y si alguno dixesse, que dado que la criatura lleue en el criador, mas por esto, no a toda criatura se ha de orar, mas aquella sola que para esto esta instituyda y ordenada conuiene saber la ymagen del Crucifixo. Es de dezir, que no es cosa semejante, porque el dar de la honra de lo oculto de la reuerencia, que es dicha latria, mira aquello que es honrado, segun aquello que esta en el dignissimo, y esto es proprio y singular, mas el llamamiento en afirmacion, mira la infabilidad y claridad de la misma verdad, y esta resplandece en cada vna de las criaturas, segun mas, o menos, de dóde no es cosa semejante de lo vno y de lo otro.

CAPITVLO. XVII. EN EL qual se pregunta si el juramento hecho con fraude y engaño cautelosamente, si sera obligatoria la guarda del tal juramento.

94.
Que no es
miente jurar
por las crea-
turas como
se entienda.

95.
Cemo en-
tendi-
ci-o jurar
por las crea-
turas

96.
La raz6 por
que se jura
mas por los
Euangelios
q por otra
criatura.

V. PARTE DEL ESPEJO



A misma pregunta y questió que hemos propuesto, muel el Seraphico doctor S. Bonauentura, diziendo. Si por ventura por el juramento que se haze con fraude y engaño, si se contrahia obligació para la guarda del? Y parece que si, por lo que dize sant Ysidoro en esta manera. Por qualquiera arte de palabras que alguno jure, assi las recibe Dios, como aquel a quié se jura las entiende. Aquel a quien se jura, entiende simplemente y cree que el otro quiere obligarse por aquella palabra, luego parece que Dios reputa y tiene aquel por obligado. Pues que assi es segun verdad, es obligado qualquiera por el juramento hecho con fraude y engaño. Mas el fraude y engaño a ninguno deve dar fauor, ayudant defenfa, mas si aquel q jura con doblez y engaño, fuesse libre dela obligacion del juramento, dalle ya fauor y ayuda y defenfa, el engaño, y doblez proprio, si esto es inconueniente dezillo parece que el juramento doloso y hecho con fraude y engaño, que la guarda del introduce y trae obligacion. Por el contrario parece por lo que san Gregorio dize desta manera. Las palabras sirven a la intencion, y Dios juzga las palabras segun que delas intimas y interiores son preferidas. Luego si el hombre no entiende de se obligar por qualquiera manera q hable de fuera, parece que Dios no repute a este tal por obligado. Mas segun aquello q esta escrito en el primero libro de los reyes. El hombre juzga las cosas patetes, y Dios mira al coraçon. De donde en qualquiera manera que las obras exteriores se a labadas, no son a Dios agradables, salvo sino procedan de la mera y pura intencion. Luego Dios la obligacion del juramento, la piensa segun la intencion del coraçon. Luego si el hombre no entiende de se obligar, qual quiera cosa que hable por la boca acerca de Dios, no será obligado. Siguefe que el juramento doloso y fraudolento,

segun verdad no es obligatorio. A esto q haumos dicho respóde el Seraphico doctor S. Buenauentura diziendo. Para entéder las cosas antedichas, es de notar que aqui ay dos maneras de dezir vnos quisieró dezir q el juramento doloso y fraudulento simplemente obliga, por q el engañoso sea su intencion de enganar al otro, mas entiende de dezir palabras obligatorias y quando voluntariamente las pronuncia defuera simplemente se obliga assi mismo, no es en manera alguna escusado por el engaño del coraçon porq no tan solamente el que recibe el juramento, mas esta misma verdad recibe las palabras segun el sentido que hazen, y desta manera no tan solamente en el acatamiento de los hombres, mas segun verdad dicen, que el juramento doloso y con fraude y engaño hecho, es obligatorio y se deve guardar. Mas porque la obligacion del juramento es obligatorio assi como la del voto del matrimonio, de aqui es q parece a otros doctores que assi como el matrimonio no es verdadero, salvo si no interuenga interior consentimiento Ni el voto es obligatorio, salvo si ay intencion de se obligar assi de la misma manera, ni el juramento fraudolento y doloso se ha de dezir ser simplemente obligatorio, en el qual jura desta manera, que no entiende de se obligar por aquellas palabras que dize. Por esto segun estos se distinguen dos maneras de juyzio: luyzio de la yglesia y juyzio de la conciencia. Segun el juyzio de la yglesia, el tal juramento es obligatorio. La yglesia juzga de aquellas cosas que exteriormente pueden obligar. De donde como aquellas palabras expriman obligacion, juzga al que assi jura a aquello que muestran las palabras exteriores obligatorias. En el juyzio de Dios q juzga segun lo secreto de la cóciencia, y segun la verdad, esse que assi juro con verdad no es obligado, porq no quiso obligar assi mismo, mas porque juro dolosamente y con engaño y torció el nombre

Bo. a. in 1.
d. 39. art. 3.
quæst. 1.

Gregorio.

1. Reg. 15.

¶ Que ay dos
maneras de
dezir acerca
del juramento
solo
solo obliga
o no.

¶ Que segun
el juyzio de
la yglesia
es obligatorio
y segun el
de Dios no.

bre

bre de Dios en vano luego en aquel ato cometio crimen de perjurio. Ni consigue prouecho de la malicia. Porque acerca de Dios, por aquel juramento es auido y juzgado por digno de pena eterna y esta manera de dezir parece harto prouable. Las razones que prouean el juramento no ser obligatorio muestrã esto no simplemente, mas en el iuyzio de Dios que juzga segun la intencion segun la qual el que dolosa y fraudulentamente jura, no entendia de se obligar. Las razones que son traydas en contrario proceden segun el iuyzio de la yglesia, porq̃ en otra manera no concluyẽ. De donde la autoridad de san Ysidoro, en la qual dize, que Dios toma las palabras segun la intencion del que las recibe, se dize. Que esto dize, no porque esse mismo Dios repute ni tenga al hombre por obligado para esto, mas porq̃ por esto aquel no entienda jurar segun que el otro lo entendia recebir Dios q̃ esto requeria de verdad y de justicia, reputa al tal ser obligado a grande pena. Y alo que se le dixo, que el doblez y en-

67. Que el que jura cobrando de no le da fauor en su engaño.

gaño, no deue dar a alguno fauor ni ayuda se dize. Que el engaño y fraude de esto, no le dan fauor ni ayuda en el iuyzio de la yglesia, mas es cõpelido della misma yglesia aguardar el juramẽto, como si jurara fielmente sin doblez ni engaño. Ni le es fauorable en el iuyzio de Dios, porque por esta causa, es obligado y hecho digno de graue pena. De donde si el que asì juro con fraude y engaño venga a penitencia y a la confession se le ha de poner muy graue penitencia. Y es sano y conueniente consejo, que por el merito de la culpa le sea impuesto q̃ guarde y cõpla el juramento, en el qual entendia de enganar a su proximo, dado que no se lo puedan prouar en el iuyzio de la yglesia. Que diremos de aquellos que con doblez y engaño juran a algunas donzellas que se casaran con ellas, no teniendo tal intencion ni voluntad de cumplir el tal juramento, ni de se casar

con ellas, y despues de conseguido y alcanzado lo que deseauan, y de auer cõplido su desordenado y deshonesto de los dexan buidadas? Lo que acerca de stos podemos dezir (saluo meliori iudicio) es que no se saluaran, sino cumplen el tal juramento y se casan con ellas, saluo sino vuisse legimo impedimento que lo impidiesse y esforcuasse, y en tal caso seran obligados a satisfazer por otra via, mayormente si las vueron donzellas virgines. Que diremos de aquellos que con fraude y engaño dizẽ jurã y prometẽ q̃ harã, y acõtecera, y despues ninguna cosa cumplen de quanto prometieron y jurarõ, lo que dezimos es que quedan obligados a muy graues penas del infierno que les seran dadas in secula seculorum. Amen.

CAPITVLO. XVIII. EN EL

qual se pregunta, si por ventura todo juramento forçosamente hecho, si sera obligatorio.



On las ante puestas questiones y preguntas, mueue el scriptaphico doctor otra y es si por ventura todo juramento coacto y forçoso si sera obligatorio, para se auer de complir y guardar. Responde el mismo doctor diziendo. Es de notar que para entender esta questio y pregunta que ay dos maneras de dezir. Vnos dizen que como aya dos maneras de juramento, conuiene saber promissorio, que es quando alguno en juramento promete de hazer a gũa cosa. Y otro juramento afirmatiuo. Respecto del juramento afirmatiuo, la coaction y fuerça no escusa del todo, sino de tanto si alguno jura forçosamente y afirma lo falso ser verdadero, incurre en crime y culpa de perjurio. En el juramẽto obligatorio, o promissorio, la fuerça que se leuãta de medio, que puede caer en varon constante, escusa de todo. Tal juramento como este, es licito y no es con-

Bona in di. 29. q. 3 ar. 1. h.

Que ay dos maneras de juramento, promissorio y afirmatiuo

68. Que se ha de poner graue penitencia al que jura cobrando.

de poner graue penitencia al que jura cobrando

V. PARTE DEL ESPEJO

tra Dios, por el qual promete a alguno de darle alguna cosa o que la aya de hazer. De donde respecto de tal juramento, pueda interuenir fuerza y suficiente coaction para inclinar aun al constante varon, y porque interueniente fuerza suficiente aquella voluntad, no se ha de juzgar ser voluntad, y por esto el tal juramento, no es verdaderamente obligatorio, segun dicen. Y porque san Augustin parece ser en contrario, por vna sentencia que dio en vn caso que passó desta manera. Vno forçosamente juro a su manceba de la tomar por muger y de se casar con ella, y allende desto que no bolueria a sus parientes. Como preguntassen a san Augustin si el tal juramento si era obligatorio, y si el matrimonio era verdadero y obligatorio, o no, con consejo de san Ambrosio, respondio q el tal juramento era valido y que hiziesse penitencia de lo antepassado, donde parece que san Augustin juzgo al tal juramento ser obligatorio. De aqui se sigue, que ay otro modo y manera de dezir, que se distingue segund dos maneras de juyzio conuiene a saber Ecclesiastico y diuino, de tal manera q la obligacion del jurameto forçoso, se aya en diuersas maneras, segun estas dos maneras de juyzio. En el juyzio de la yglesia, el jurameto forçoso no es obligatorio. Lo vno por que la yglesia presume que este que forçosamente juro, no juro con voluntad de cumplir el juramento. Mas por escapar del peligro. Lo otro porque el que le compelo a auer de jurar, como aya procedido maliciosamente y con engaño no adquirio derecho alguno, ni deuio conseguir provecho ni vtilidad alguna de su malicia. De donde no tiene derecho alguno para demandar el tal juramento, que se aya, o deua cumplir. En el juyzio de Dios nuestro señor, el juramento quando es coacto y forçoso, es obligatorio, porque como Dios mire a la voluntad interior, y la voluntad no puede ser forçada ni compelida de fuerza suficiente mas que induze, desta ma-

nera, la voluntad forçada es voluntad, juzga Dios el tal hombre ser obligado, de donde en el juyzio de la conciencia segun los doctores Theologos, se ha de aconsejar aquel que assi jura (saluo sino hallasse relaxacion del juramento) que cumpla el juramento. Y esto digo si el juramento fue respecto de alguna cosa licita. A lo que arriba se dixo, que el miedo que cae en constante varon, escusa de todo. Dize el seraphico doctor. Dado que respecto de los actos humanos pueda caer suficiente miedo en constante varon, mas quanto a las cosas que son de justicia, no pueda caer miedo suficiente en varon constante. Quanto a estas cosas dize Christo. No querays temer aquellos que matan el cuerpo. Donde acerca de Dios el tal miedo, no es auido ni reputado por suficiente causa para escusar al hombre de la culpa y pena del pecado, o de la obligacion del juramento. Mas aun dirá alguno La fuerza excluye el contrato del matrimonio, de tanta fuerza y obligacion es el matrimonio quanto la del juramento, pues que assi es el matrimonio contraydo por fuerza, no es obligatorio. Por la misma razon parece que ni el juramento. A esto se responde, que no es cosa semejante, porque el matrimonio tiene esto, por razon de la significacion y institucion q se contraya de mera y libre voluntad. Con verdad que significa la conjuncion y ayuntamiento de Dios y de la yglesia y del anima y Dios, en la qual no interuiene coaction ni fuerza alguna. Mas mere amor de benignidad, y no es assi en el juramento. Y si tu preguntas de aquel que forçosamente jura de contrair matrimonio, si sera obligado? Se ha de dezir que es obligado, saluo si por alguna cosa que sobreuienie fuese absuelto. Mas si contrae con otras algunas en contrair peca mortalmente. Mas de ay adelante, no es mas obligado. Mas por la culpa del perjurio, se le ha de imponer penitencia.

Vbi supra.

Math. 10.

Serafi.
Vbi supra

5. 6.
De lo q san
Augustin
rel posio a
cerca de vn
jurameto.

5. 7.
Como el ju
rameto for
co'o no es
valido en el
juyzio de la
yglesia y en
el d Dios fi.

CAPITVLO. XIX. EN EL
qual se muestran los males que in-
curren los que no guardan
los juramentos licitos:



Van grauemente péquén, y
quanto ofendan a Dios los
que quebrantan los juramen-
tos licitos, no de facil lo po-
driamos dezir ni relatar. Mas por los ca-
stigos que por ellos Dios ha hecho, en
alguna manera lo podemos colegir. Pa-
ra que esto mejor se vea y mas y clara-
mente conozca traere aquí vna cosa no
menos maravillosa de oyr, que espan-
tosa de temer. Pone Orosio, que como
los Romanos embiasen sus legados y
embaxadores a vnas prouincias, las
quales el nombra allí, por razon de co-
firmar y assentar la paz con ellos, como
fuesen recibidos muy pacificamente
de aquellas gentes. Hecha la paz, assen-
tada y afirmada con juramento, aque-
llas gentes con muy gran traycion vi-
niendo sobre los legados y embaxado-
res Romanos, mataronlos a todos sin
dexar alguno dellos. Cosa maravillo-
sa hecha diuinalmente, en aborrecimien-
to del perjurio y quebrantamiento dela
fidelidad y juramento, que el pã que par-
tian aquellas gentes echaua luego san-
gre de si, por donde quiera que era par-
tido. Los animales domesticos y malos
que estauan acostumbrados a viuir y co-
uersar entre los hombres, e:haró a huyr
a los montes, dando muy grandes gemitos
y aullidos. Los perros asy mismo
como lobos, dando muy dolorosos la-
dridos, andauan de vna parte a otra del
caminado. Los infieles siendo venci-
dos en vn campo de Lucio Pompeyo
Romano todos fueron muertos junta-
mente con su emperador saluo quatro
mil, los quales echaron a huyr a la alte-
za de vn muy alto monte, mas no esca-
paron del diuido juyzio. Cosa que po-
ne en admiracion y espanto a los mor-
tales. Que a manera de piedras quaja-
das y hechas inouiles se elaron, y estan

do leuantados y derrechos, parecian
estar viuos estando muertos. Saltados
los dientes y ojos derramados por tier-
ra. Miren, miren, y otra vez digo miren
muy bien esto, los que a cada passo que
brantan prometimientos, que hazen
confirmandolos con juramento y que
nunca los cumplen. Otra cosa digna de
memoria se lee muy a proposito desto, y
es esta. Leese de vn vsurero que en fin
de sus dias mouido por penitencia, lla-
mando a dos amigos que tenia para q̃
fuesen sus testamentarios y fieles exe-
cutores, tomo dellos se y jurameto que
restituyrian todo quanto vuisse y ma-
lamente ganado. De los quales el vno
dellos echo sobre si maldicion, prome-
tiendo con juramento y diziendo. Si
no lo cumpliere, que sea quemado en el
fuego del infierno. El otro dixo. Sino
guardare lo que prometo, q̃ sea cubier-
to de lepra y remediable que no se pue-
da curar, ni yo della sanar. Como des-
pues de muerto el vsurero retuuesen
para si los dineros sin restituyr cosa al-
guna, ni guardassen lo que auian prome-
tido y jurado. Vno sobre ellos el diui-
no juyzio, y se cumplio como ellos auia
dicho que viniesse sobre ellos, por que
padeciendo muy miserablemente, el
vno lleno de muy gran lepra, y el otro
siendo muerto de muerte muy atrebara-
da y no menos espantosa, no paro ha-
sta dar consigo en el fuego infernal, pa-
ra que alli fuesse quemado, como ello
auia dicho y con juramentos firmados.
El tal juramento y los que asy jurã son
aborrecidos de Dios, de donde Santia-
go dize. No ameyes el juramento men-
tiroso, porq̃ esto aborrece el señor. De
aqui es lo que Iosue dixo a los hijos de
Israel (el qual hauia con los principes
de la multitud juntamente jurado en el
nombre del señor de Israel, de no empa-
cer dañar, ni matar a los Gabonitas,
con sus ciudades que erã Gobaon, Za-
phira, y Beroth Cariathiarim) viendo q̃
murmuraua la gente comun del pueblo
contra los principes de Israel, porque

8.º
Otra cosa
maravillosa
acerca del
mismo ex-
plo.

Nota.

8.º
De roex:
plo: cerca
vna: es: ma-
rillas: q̃ no
guardaron
vn juramen-
to que ha-
ziere n.

Iacobi. 5.

Iosue. 8.

Orosio Co-
ronista Ro-
ma. nob. 6.

Nota.

8.º
D i vn ex-
plo muy ef-
fante, o de
vnos q̃ no
guardaron
juramento.

V. PARTE DEL ESPEJO

no los saqueauan, y matauan, respondierō les diziendo, juramosles a ellos en el nōbre del Señor Dios de Israel, por dōde no podemos llegar a ellos ni empecellos en cosa alguna. Y dize mas. Sean guardados porque viuan, porque por ventura la ira y saña de Dios no sea incitada y mouida contra nosotros si les quebrā taremos el juramento. Este mismo Dios assi mismo hablando por boca del propheta Ezechiel, de aquellos que tienē en poco quebrantar los juramentos, dize. El juramento que menosprecio y tuuo en poco conuiene saber, quebrantādo le)ponelle he sobre su cabeça, esto es, en la hora de la muerte condenandole para los tormentos eternos. Muy al cōtrario desto, que estos hizieron, hizo Marco Marcelo Emperador Romano, del qual

Ezechiel, 17.
Nota.

Augusti, de
civ. lib. 1.
19. segund
dize. imp-
eriales
perissent.

54.
Como Mar-
co Marcelo
Emperador
Romano pa-
decio muy
cruel muer-
te por no q-
brantar el ju-
ramēto que
uia hecho.

dize S. Agustin, que por no quebrantar la fe y juramēto que auia dado, padecio muy inhumana y terrible muerte. Passō el caso desta manera. Este Marco Marcelo Emperador Romano fue captiuado de los Carthaginefes, los quales como tuuiessen por cosa muy mejor, y desleassen y quisiessen que los suyos que estauan captiuos en Roma les fuesen bueltos, mas que tener en su poder los captiuos de los Romanos. Embiaron a este Emperador Marco Marcelo, y juntamente con el sus embaxadores a Roma, tomandole primeramente juramento, q̄ sino alcançasse lo que ellos querian, que se boluiesse a Carthago, a su antigo captiuerio. Fue pues que assi es el Emperador a Roma, y no solo no les rogo q̄ soltassen los presos y captiuos que tenia de Carthago, mas aun puesto en el senado, les persuadio lo contrario publica y manifestamente, y que en ninguna manera tornassen ni diessen los captiuos. Hecha la persuasion y amonestacion, no auiendo ninguno que le forçasse ni cōpeliessse a boluer a Carthago a sus capitales y mortales enemigos, mas porque lo auia jurado y dado su fe y palabra, por no quebrantar el juramento, y ser auido por infiel, de su mera y libre voluntad se

boluio a ellos. Los Carthaginefes, sabiedo lo que auia passado, le atormentaron con tormentos nunca pensados, y assi le mataron. Puesto en vn muy estrecho y angosto madero y encerrado alli donde de necesidad fuesse forçado estar cō clauos muy agudos de vna parte y de otra endauado, para que a ninguna parte se pudiesse abaxar sino con muy grandes penas y dolores, cortadas assi mismo las cejas para que no pudiesse dormir, assi cruel y inhumanamente le mataron. Este que estaua puesto en su liberrad y en su propria ciudad, por ninguna otra causa boluio a sus capitales enemigos, salvo por guardar la fidelidad y juramento que auia hecho. de boluer sino pudiesse persuadir a los Romanos, que conuirtiesen y trocassen los captiuos. Mas como lo pudiera persuadir y amonestar y salvar la vida, no lo quiso hazer, porque vio que estas cosas eran contra la fidelidad q̄ a la republica Romana le deuia. Y assi como pudiesse por dos vias escapar de la muerte, no quiso la vna ni la otra, porque ninguna dellas podia estar con la fidelidad y juramento que auia hecho, assi ala republica Romana como a los Carthaginefes. O quan pocos ay el dia de oy, que assi guardē la fidelidad y juramento a la republica que son tenidos de guardar. O quan pocos que guarden los juramentos que hazen. Mas acabados de hazer, acabados de quebrantar. O quan pocos que juren verdad, y quantos que a cada passo se perjuran. Quan grave culpa y peccado y quan gran mal sea este, dezirse ha luego.

CAPITULO. XX. EN EL qual se pregunta si el jurar falso y perjurio sea peccado, y que cosa sea perjurio.

NO sera de pequeña utilidad y prouecho, si sacaremos a luz la pregunta que auemos propuesto, porque se refrenaran las

las lenguas de los perjuros y falsos juramentos, lo qual no sera pequeño bien. Mas para que esto mejor se conozca, es de saber, que perjurio, o juramento es negacion de la verdad con engaño, confirmada con afirmacion diuina, que para ello se toma, auida por recta y buena. O es mentira afirmada con afirmacion diuina, auida por recta y buena, segun el parecer de los que oyen el tal juramento. Segun S. Thomas, perjurio es mentira confirmada con juramento. Auido esto por cierto, a lo denias que se pregunta si el perjurio y jurar falso, si es pecado. Responde el Seraphico doctor diziendo. Sin duda alguna el perjurio y falso juramento es malo, no tan solamente en si, mas aun segun que el es en si mismo, de tal modo que en ninguna manera se puede bien hazer. La razon desto es en dos maneras. La vna, porque el perjurio por la mayor parte encierra en si mismo la mentira y falsedad. La otra razon desto es general, porque todo aquel que se perjura haze injuria y deuuelto a la suma verdad, trayendola para confirmacion, para lo qual no la auida de traer, ni tomar en su boca. De donde porque no tan solamente, desordenado al hombre quanto al proximo, mas aun desordeno al hombre quanto a Dios, de aqui es que siempre es malo y pecado. Mas por ventura dira alguno. Potesi ble cosa sera que alguno sea forçado y cōpelido a jurar falso, la necesidad no tiene ley, y por mejor dezir las cosas que son por otra via illicitas, la necesidad las haze licitas, como parece en aquel que hurta puesto en estrema necesidad, luego parece que en tal caso el perjurio y falso juramento sea licito, y assi que no le sea cosa esencial a el ser pecado. A esto se responde, que dezir que no peca este tal, es falso. Ay necesidad de naturaleza y necesidad de fuerza y coactio. La necesidad de naturaleza no tiene ley, y puede escusar de todo. La necesidad de la coaction y fuerza, no escusa en aquellas cosas, que segun ellas son, son malas

mas escusan tan solamente de tanto, por que la voluntad no puede sufficientemente ser forçada, y por esta causa porque el perjurio segun que el es en si malo, en qualquier manera, y quanto vno sea forçado para lo auer de hazer, no del todo es escusado de pecado. Mas por mejor dezir le es impuesta penitencia de los sacros Canones. Dize el sacro Canon. Si alguno se perjura por conseruar y guardar la vida del cuerpo porque amo mas el cuerpo que al anima ayune tres quaresmas. Ni es cosa semejante del hurto porque el hurto no es assi malo, salvo por la apropiacion de las cosas. La extrema necesidad todas las cosas haze comunes, mas ninguna necesidad quita la deformidad del perjurio, por raziō que por ninguna necesidad es licito llamar el nombre de Dios en vano, y assi no es cosa semejante de la vna y otra parte. Mas es de notar que llamar o tomar el nombre de Dios en vano, segun santo Thomas dize es en tres maneras. La primera con el coraçon, como le toman los malos Christianos. Los quales tan solamente son dichos Christianos de nombre y no de obra, porque dado que reciben el sacramento no reciben la obra y operacion del sacramento, esto es la gracia, de donde a cada vno de los tales, se podra muy bien dezir aquello del Apocalipsi. Tienes nombre para viuir, mas eres muerte. Lo segundo se toma el nombre de Dios en vano con la boca jurando mal, conuiene saber, o jurando sin causa legitima, o jurando falso, porque el que jura sin causa legitima y el que falsamente jura el vno y el otro, toma el nombre de Dios en vano. Porque el primero sin causa legitima nombra a la suma verdad. El segundo menos precia y tiene en poco la verdad. Toma assi mismo el nombre de Dios en vano con la boca con el traspassamiento del voto que prometio. Toma assi mismo el nombre de Dios en vano, en la predicacion indeuidamente hecha. Cōuiene saber quando la palabra de Dios es pro-

S. i.
Que cosa
sea perjurio
o falso juramento

6. Cho. 12.
h. 28. art. 1.

Don. in. 3.
di. 19. ar. 1.
2. b.

S. i.
como el perjurio es grave pecado.

S. 3.
Como ay dos maneras de necesidad de naturaleza y de fuerza.

S. Tho. in 2.
ver. theol.
li. 5. cap. 61.

Apoc. 3.
9. d.

Como en tres maneras se toma el nombre de Dios en vano.

in 2. 2. 2.
q. 102. a. 2.

es pro

es predicada por vanagloria o por codicia de auer alguna cosa temporal, o por otra alguna in-deuda intencion. Lo tercero toma el ypoecria el nombre de Dios en vano con la obra, conuiene saber, quando alguno toma el nombre de Dios en vano con fingida dissimulacion de obra exterior, y no por piedad de la interior del coracon. Los quales le toman en vano, porque como dize Christo en el euangelio. Recibieron su premio y galardón. El mismo sancto Thomas hablando del perjurio, si sea pecado, o no, dize. Iurar es traer y inuocar a Dios por testigo. A yrreuerencia y desacato de Dios pertenece alguno le llame por testigo de falsedad, porque en esto da entender, o que Dios no coniozca la verdad, o que quiera testificar falsedad de donde el perjurio manifestamente es pecado contrario a la religion cuyos es dar honra y reuerencia y acatamiento a Dios

CAPITULO. XXI. DONDE

se muestra como el perjurio sea pecado mortal y muy grave.



Sancto Thomas hablando del perjurio y queriendo mostrar como sea pecado mortal y grave, dize. Veemos que aquellas cosas qde si son pecados veniales o buenas de su linage, si se hazen en menosprecio de Dios, son pecados mortales, de donde mucho mas todo aquello que de si mismo pertenece al menosprecio de Dios, es pecado mortal. El perjurio de si mismo importa y trae consigo menosprecio de Dios, y de aqui tiene razon de ser culpa y pecado, porque pertenece a la yrreuerencia de Dios, por donde es cosa notoria y manifesta que el perjurio de si mismo es pecado mortal. El seraphico doctor san Bonaventura dize. El perjurio y falso juramento dos cosas dize, conuiene saber. El juramento y desordenacion, porque no

ordenada y deuidamente jura. Pues q así es, el perjurio es juramento indeuido y desordenado. El juramento indeuido y desordenado. El juramento es en tres maneras. Vn juramento es determinado y solenizado, conuiene saber quando los testigos juran en presencia del juez, sobre los sanctos euangelios de Dios. Otro es deliberado, mas no solenizado esto es, quando alguno oculta y secretamente con deliberacion jura alguna cosa entendiendo de confirmalla por testimonio de la diuina verdad. Otro juramento ay que ni es deliberado, ni solenizado, como es quando alguno jura en comun manera de hablar, notendiendole atencion a aquel que llama, ni para que lo llama, mas de vna costumbre que tiene de jurar. Y segun esto el perjurio se puede cometer en tres maneras. Porque si se comete acerca del juramento deliberado y solenizado, en esta manera es graue y enorme pecado, de tal manera que haze al hombre infame. Mas si se comete acerca del juramento no solenizado ni deliberado, así no es pecado mortal mas venial, por razon que la lengua esta puesta en resuadadero. Mas si se comete acerca del juramento deliberado aunque no solenizado, entonces se ha de distinguir, porque, o delibera de lo dicho y del juramento, conuiene saber, si por ventura lo dicho sea verdadero? O si por ventura se aya de confirmar con el juramento, y entonces si se perjura mortalmente peca. O delibera de lo dicho tan solamente, si por ventura sea verdadero, mas no del juramento que es sobre añadido, y entonces puede ser pecado venial. Con extremo grado se deve guardar, porq aquel venial es muy peligroso, y se allega mucho a mortal, pues que así es ha se de conceder que no todo perjurio es pecado mortal como es aquel que no es deliberado.

Como el perjurio se puede cometer en tres maneras.

Ponen

Metib. 6.

S. Tho. 3. q. 9. ar. 1.

S. Tho. 3. q. 89. ar. 1. Que algunas cosas q son pecados veniales hechas en menosprecio de Dios son mortales.

Bona. in. 2. d. 1. q. 1. ar. 1. q. 1.

Ponēse muchas causas y razones por donde se deua aborrecer el perjurio.



Váto se deua aborrecer este maldito pecado del perjurio puede manifestar por muchas causas y razones. La primera por razón que el perjurio es traydor quanto a Dios por la infidelidad. Muestra esto Oikot doctor famoso. Lo primero desta manera. Gran trayción sería, si el que tuviere el sello real, sellase con ellas letras del pacto y concierto que el rey mucho aborreciese y si esto hiziese con el sello del papa, sería de los mulgado luego a la hora que lo pudiese por obra, y entregado al brazo seglar para que del lo hiziese justicia. El nombre de Dios nos es a nosotros encomendado lo como vn seño singular para testificar y confirmarla verdad; de donde en el D. utero nomio esta mandado: Te meras a tu señor Dios, y a el solo seruias y juraras por su nombre esto es; en verdad joyzio y justicia. Y el apostol dice. Los hombres juran por su mayer; y todo el fin de su contruersia y baxa de ellos para en confirmación, es el juramento. La falsedad y mentira es aquello que el señor mucho aborrece como cosa contraria a el que es verdad por donde a quel que para confirmar la falsedad y mentira, toma al nombre de Dios jurando, prueuase ser traydor a Dios. Lo segundo, porque si en vn castillo de vn rey o señor fuesse encomendado a alguno debaxo de su fe y pleytomenage, y esse después le entregasse a los enemigos de su rey, o señor, sin darle alguna este lo sería auído por traydor y lo sería de hecho. El castillo y fortaleza es nombre de Dios que inuocamos y llamamos al qual recurrimos en todas nuestras neccesidades. Donde se dice en el libro de los Proverbios. Torre muy fortissima es el nombre del señor, a ella echara a huyr el justo y será salvo. Este castillo y fortaleza es entre-

gada a los enemigos, quando a los demonios y hombres malos y falsos es cometida para en prueva de alguna falsedad. Lo tercero parece porq̃ aquel q̃ maliciosamente infama su señor, y le embuelue en algún crimen, culpa, o pecado, este tal es traydor alcuoso a su señor. Aquel que trae a Dios como testigo en falsedad, trabaja de emboscar a Dios en crimen, y de quitarle el nombre bueno que tiene de que es llamado, que es summa verdad. Luego traydor es a Dios, de donde quanto es en el, más menosprecia a Christo que los que le crucificaron porq̃ ellos no dieron a Christo sino el mal de la pena, y el perjurio trabaja por emboscarle en el mal de la culpa y pecado. Lo qual es muy por porq̃ es casi blasfemia muy grande porque el perjurio quanto es en si trabaja por hazer a Dios falso engañador quando por su sacro nombre, como por su mano quiere engañar a los hombres. Esta blasfemia es tan abominable, que nunca tenemos que el demonio aya sido tan osado, que la aya cometido. Porq̃e dado que el demonio sea mentiroso y con sus mentiras engañe a los hombres, mas nunca se lee que aya afirmado y confirmado su mentira con juramento. El demonio conjurado en el nombre de Dios que diga la verdad, comunmente no muerde, y que el Cristiano conjurando se perjura negando la verdad y hablando falsamente con juramento, muy por se muestra ser que los demonios, de donde no es de maravillar, si Dios les prometa muy presto y acelerada la vengança y castigo, diciendo. Sere testigo muy velloz a los maleficos encantadores, y a los adulteros y perjuros. Lo quanto el perjurio es muy injurioso quanto al proximo por la falsedad y engaño que comete con su juramento falso, y esto quanto al proximo, engaña al juez y despoja del derecho al poseedor de su buena fe, de donde es obligado a restitucion de todo aquello q̃ el justo poseedor pierde por su falso juramento

Oikot. sup.
li. sup. l. 1. 7

Que se de
de aborre
cer el perju
rio.
Deute. 4.
Hire. 4.
H. bre. 4.

Nota.

Que el per
jurio es
de los vicio
s.

Malac. 3.

Prover. 18.

4.
Como el
perjurio es
traydor a
Dios.

juramento. No callare vna cosa mucho de llorar y no menos de temer, que muchas y muchas vezes, los hombres falsos y metidosos enemigos de si mismos, toman dineros y dadivas de la vna y otra parte, y assi se perjuran en ofensa de la verdad, por cuya causa y razon con justo juyzio de Dios, los tales muchas vezes caen en desesperacion y son muertos subita y arrebatadamente, sin poder hablar ni confessar su culpa y pecado, por donde van a dar consigo en el infierno. Lo quinto el perjurio que falsamente jura, es mortal enemigo de si mismo por la culpa y pecado que cometo jurando falso, y esto por dos causas. La primera porque el perjurio se entrega en manos del demonio, renunciando todas sus buenas oraciones, palabras, y obras, y todos los fauores y ayudas de los santos, assi del cielo como de la tierra, sino fuere verdad lo que jura. Donde Olkot doctor famoso, dize. Aquel que a sabiendas jura falso, pone la mano sobre el libro con la qual toca los euangelios, encomiendala al demonio, sino dixere verdad, por donde aquella mano es hecha del demonio, y si después se fantigua y signa, come y beute todo lo obra con la mano del demonio, si no haze verdadera penitencia del perjurio. De donde con razon es dicho a los tales de Dios por Ezechiel. Maldezire vuestras bendiciones. Por la misma razon los miembros del perjurio, boca, ojos, pies, y todos los otros miembros son del demonio, y assi con la boca del demonio come y beute, con la lengua del demonio habla, con los ojos del demonio ve con los pies del demonio anda. Y como los ojos del que se perjura sean ojos del demonio, que es mucho de maravillar, que sus ojos siempre esten atentos para mal? Y si la boca lengua y pies del perjurio son miembros del demonio, ¿de maravillar que diga dellos, el Psalmista. Cuy boca esta llena de maldicion y de amargura? Conviene a saber de mentira y detraction, y de escandalo de

sus proximos. Sus pies muy veloces y ligeros para derramar sangre. En el misalobre el qual, el perjurio pone la mano estan escritas quatro cosas. La forma de la conflagracion del cuerpo y sangre de nuestro redemptor Iesu Christo. Los susfragios y oraciones de los santos. La bienaventuranca de los buenos, y la condenacion de los malos. El sentido de su juramento es, sino es verdad lo que agora yo juro. No me ayude ni favorezca la celebracion de las misas, ni el ruego de los santos, mas que sea priuado de la bienaventuranca de los buenos, que esperamos y esto por venir, y venga sobre mi la maldicion de los reprobados, que se ponen en el euangelio, donde dize. Y d malditos al fuego perdurable, que esta aparejado al demonio y a sus angelas. De la misma manera quando va al libro para auer de jurar arrenuncia todas las pisadas, pasos y caminos que hizo con sus pies, sino jura verdad. Entendiendo la mano al libro arrenuncia todas las buenas obras y limosnas que hizo si no jura verdad, besando el libro arrenuncia todas las palabras buenas que dixo, y oraciones que hizo a Dios sino fue verdad lo que jura por donde con muy justa causa y razon dize el Ecclesiastico. El varón que mucho jura sera lleno de iniquidad y maldad, y no se apartara plaga de su casa. Miren, miren pues que aseres, los Christianos quã grave culpa y pecado es el perjurio y falsamente jurar. Miren assi mismo los muchos y muy grandes males que dello se siguen y abstenganse de jurar porque de la mala costumbre de jurar no vengan a ser perjuros y a falsamente jurar. Y si alguno lo que Dios no quiera con poco temor de Dios y de perdimiento de su anima y conciencia aya jurado falso perjurando se haga penitencia con detramamiento de muy abundantes lagrimas, contricion del ory gemidos de coracon, demande perdõ a Dios, el qual es misericordioso, que aya del misericordia perdonando

Nota

que si el
causal que...

Que es el
modo de q
se perjur...

Ecclesi. 5. 2

flor vi
Opra.
64.
Como el
perjurio se
entrega en
manos del
demonio, y
q todos sus
miembros se
hechos del
demonio.
Ezech. 9.

Psalm. 9.

le fu

se sin culpa y pecado. Mas deuse notar y mire y remire el que juro falso, que si este tal jaramiento y perjuro es en perjurio de tercero, que es obligado a satisfacer a la parte lesa, y ha de restituír todos los daños y menoscabos, que por su juramento falso vinieron a aquella persona: y si es cosa de honra que es obligado a restituír la fama, y dezir como juro falso contra aquella persona, aunque sepa que por tornarse a desdezir del falso testimonio le ayá de matar en juyzio por ello. Porque esto mejor se entienda pongo aqui este caso. V no leuanto y dix de otro que era inocente y sin culpa, vn falso crimen de heregia, y juró ser verdad lo que dezia, por donde los padres de la sancta inquisicion le mandaron prender, y hecha suficiente examinacion y proceso, se procedio contra el como contra herége, y finalmente como a tal, le entregaron al brazo seglar, y le condenaró a muerte, y que fuesse quemado como herege. Este que assi leuanto y impuso el falso crimen confirmado con juramento, es obligado a restituír todos los daños y menoscabos de los bienes temporales que fuéró quitados al inocente, y que por su falso testimonio le fueron quitadas. Y con esto lo que mas, y mas es, es obligado a restituír la fama al inocente, y baste de desdezir, y dezir como leuato falso testimonio. Y esto aunque se sepa q los padres de la sancta inquisicion, le ayan de mandar prender, y hecho el processo contra el, como a falso testigo, le ayan de entregar al brazo seglar para ser condenado a muerte y para ser quemado, como lo fue el inocente por su falso testimonio. Este assi leuanto el falso testimonio, imponiéndole el crimen herico, deue hazer lo que auemos dicho, dado que conforme a verdad sepa que su vida y vivir era prouechoso a muchos de su familia, a los quales proueya de las cosas necesarias para su sustentacion humana, y con su exhortacion y amonestamiento los retenia en virtud y bondad, y sepa

que se ayan de apartar de bien y virtud y hazer mal. Esta es sentencia del summo pontífice Adriano en el qualibet, con la qual me parece se deuen confirmar porque esta muy acompañada de razon. Quien mas largo lo quisiere ver, hallarlo ha en los qualibetos en la primera questió y porque ay muchos moldes y diuersos mire en la primera dición, vsurarius donde dize. V furas tenetur restituere vsurarius etiam si verisimiliter sciatis suas pre paupertate nimia se prostituturas. Y juro cabe esta sentencia hallara lo que auemos relatado. Y esto baste ácerca del perjuro y que falsamente jura.

CAPITULO XXII. EN EL qual se trata de la ignorancia y quantas maneras ay de ignorancia y como el hombre naturalmente ignora siete cosas.



Considerado el muy grande peligro en que Ionathas se vio, por razón de la ignorancia y no saber que su padre el rey Saul hauiá mādado sopena de muerte q ninguno comiesse ni gustasse cosa alguna hasta la tarde, despues que se viuiesse vengado de sus enenigos, lo qual no Ionathas, mas antes como del panal de miel ignorantemente, por donde su padre el rey Saul le codeno a muerte por la ley puesta, y executarase la sentencia y muriera, si el pueblo no le librara, me da motivo de hablar aqui algunas cosas acerca de la ignorancia, porque la ignorancia es causa de muchos males y errores de donde los sacros canones hablando de la ignorancia dizen. La ignorancia es madre de todos los errores, la qual deue ser muy euitada de los sacerdotes, y no tã solamente de los sacerdotes, mas aun de los legos deue ser euitada. De dōde en los mismos sacros canones esta escripto. Aquellos que saben las cosas de Dios, son sabidos y aprouados de Dios, mas aquellos que no sabē ni tie

Dist. 18. ca. 1.
ignorant.

Dist. 18. ca. 1.
qui es.

Summa P^a
t^{is} Alex^a A^{ria}
m^ulti^u quo.
qui. i. fu. 24.
d.

g. 12.
El que leu^a
ta falso testi^o
monio, es o^{bligado} a re^{stitu}
ir el d^{añ}o, ad^u
que, si p^a q^u
le ayan de
m^uer por
ello.

V. PARTE DEL ESPEJO

nen noticia de las cosas de Dios, mas antes las ignoran, son de Dios así mismo ignorados y no conocidos por via de aprobacion de sus obras, testigo el Apostol, el qual dize. Si alguno ignora por negligencia, o por malicia aq̃ilas cosas q̃ es obligado a saber. Este tal sera as̃i si mismo ignorado y no conocido de Dios. En el tiempo del juyzio que esta por venir, seg̃u dize la glosa interlineal. Para más euidente declaració de las cosas q̃ hemos de hablar a cerca de la ignorancia, es de saber, que la ignorancia es en muchas y diuersas maneras. Vna es buena, mediante la qual vnó ignora aq̃llas cosas que le serian ocasion de pecado, como saber hazer vn renouo o vna vsura, o vna mohatra, porq̃ saber hazer estas cosas le seria ocasiõ y aun causa de pecado poniendolas por obra en tal caso mejor es la ignorancia, y no las saber hazer, que sabellas poner por obra. Otra ignorancia ay que ni es buena ni mala, mediante la qual alguno ignora aquellas cosas que no conuenie sabellas. En cosas diuersas, si las vnas son prouechosas, y las otras innuiles y dañosas, en las cosas dañosas, el ignorante es preferido al sabio, porque las tales cosas mejores, dexallas de saber, que sabellas. Ay otra ignorancia, mediante la qual alguno ignora aquellas cosas que conuenie saber, y es obligado a las saber, y esta es en muchas maneras. Vna ignorancia de derecho, otra es de facto. La ignorancia de derecho, es en muchas maneras. Vna de derecho diuino, otra de derecho natural, otra de derecho canonico, otra de derecho civil. Ay así mismo vna ignorancia natural y general, otra culpable y criminal. De la ignorancia natural, es de saber que el hombre naturalmente ignora y no sabe siete cosas. La primera, no sabe el hombre y ignora las cosas passadas y preteritas que antes del fueron. Donde Salomon dize. Mucha es la afliccion del hombre, porque ignora y no sabe las cosas preteritas y ante del passadas, y dize

mas. Ignora el hombre y no sabe las cosas q̃ fueron antes del. Esta ignorancia no es mucho empecble ni dañosa. Porque como dize el mismo Salomon. Las cosas q̃ estan por venir, son como las antepassadas. De donde si alguno conociere las cosas antepassadas, obraria muchas cosas buenas, y guardarse ya de otras muchas cosas malas porque la razon de lo antepassado, haze saber las cosas que estan por venir. Lo segundo ignora y no sabe el hombre las cosas que estã por venir. De donde dize el Ecclesiastico. Las cosas futuras y que estan por venir, por ningun principio (o como dize la glosa interlineal, por ningun menagero) se puedan saber. Y dize mas adelante. Lo que despues aya de ser y venir a el quien lo podra juzgar. Como si hablado, mas claramente dixera. Ninguno ay que lo pueda juzgar. De aqui se puede argum̃v claro q̃ la gran miseria del hombre. Donde Santiago dize. Mirad que agora dezis. Oy o mañana y remos aq̃s la ciudad y haremos y moraremos alli todo el año y compraremos y haremos gran ganancia. Los que no saben y ignorauis lo que sucedera y sera mañana. Y en los prouerbios esta escripto. No te glories ignorar y hombre insipiente, que para el dia que ha de sobruenir, no sabes lo que sera, si de bien o de mal. Lo tercero ignora y no sabe el hombre las cosas que estan dentro de si mismo. Con verdad dentro de si mismo tiene el hombre muchas enfermedades las quales no conoce, y en el anima muchas pasiones de baxo de el peticie de la razon, y muchos defectos so color de virtud. Por esta causa el propheta y rey David hablando a Dios le decia. Señor librame de mis cosas ocultas. Y el santo Iob decia. Si fueres justo, esto mismo ignora mi anima. Y el apostol decia. No soy sabidor de cosa alguna, que me remuerda la conciencia, mas no por ello soy justificado. La razon desto, dala Salomon diciendo. No sabe el hombre si es digno de ser amado, o aborrecido, porque lo vno y lo

Ecclesi. 1.

Ecclesi. 2. 5. 10.

Iacob. 4.

Pro. 19.

Ps. 12.

Iob. 4.

1. Cor. 13.

Ecclesi. 3.

otto

6. 1.
Como la ignorancia es in dicio de todos errores.

6. 2.
Que ay muchas maneras de ignorancia.

6. 3.
Que el hombre naturalmente ignora siete cosas.
Ecclesi. 1. y 10.

otro ignora y no lo sabe por muy justo y sancto que sea. Lo quarto ignora el hombre, y no sabe las cosas que estan juntas cabe el, esto es; la intencion y voluntad de su proximo, donde el Apostol dice:

1. Corint. 3.

Qual de los hombres sabe las cosas secretas q estan en el hombre salvo en el espiritu del hombre q estan en el? Dize esto el Apostol por razon q el espiritu del hombre es confidencial a el mismo, y conoce todas las cosas intimas, y ninguno otro, salvo Dios q es mas intimo al hombre que su mismo y proprio espiritu. De aqui es que no se puede guardar de las trayciones, metiras, adelasiones, y lisongias, y aquel que le trae mayor verdad le trae vendido, y el que piensa que es mas su amigo, es que es su mortal y capital enemigo. Muy a proposito desto dize

Hieremi. 9.

Hieremias. Cada vno se guarde de su proximo y no tenga confianza en todos sus hermanos, porque todo hermano, poniendolo debaxo de la planta del pie le engañara. Y todo amigo andara con fraude y engaño, y el varo escarnecera de su hermano y no hablara verdad. Lo quinto ignora el hombre y no sabe las cosas que estan sobre el. esto es las cosas celestiales, conviene saber, a Dios, a los Angeles, la fabrica de los cielos, su movimiento y estabilidad, su duracion, y permanencia, y las otras cosas q estan en las elturas y cielos. Donde Salomón dize. Si con dificultad estimamos las cosas q está en la tierra, y las cosas q están en la presencia vista y acatamiento las al cençamos cō trabajo, las cosas q están en los cielos, quien las podra inuestigar y alcançar? Hablo desta manera. Como si hablando mas claramente dixera. Ninguno las podra inuestigar ni alcançar. Lo sexto ignora el hombre y no sabe las cosas que estan debaxo del. Porq como Dios todas las cosas q cria las aya criado para prouecho del hombre y las aya su jectado debaxo de sus pies, mas el hombre por el pecado original herido con

Supienti. 3.

ignorancia, no puede alcançar, ni explicar sus vltimas propriiedades y diferencias

de cosas. Donde el Ecclesiastico dize. Todas las cosas son dificiles y no las puede el hombre explicar con sus palabras. Y finalmente lo septimo generalmente ignora todas las cosas. De aqui es lo que Salomón dize. Entendi que de todas las obras de Dios, que ninguna razon pueda hallar el hombre de las cosas que son hechas debaxo del sol, y quanto mas traxa bajare por alcançar y hallar, tanto menos las hallara. Todas estas ignorancias y faltas de saber vinieron a los hombres por el pecado de nuestro primero padre. O maldito y peruerso pecado, tu eres aquel que a los hombres, a si los hazes sin seso ignorantes y ciegos en el entendimiento q pueden muy biē dezir. No sabemos y ignoramos que sea lo que ayamos de. Para hazer y poner por obra.

Ecclesiast. 3.

Ecclesi. 3.

CAPITULO. XXIII. DON-

de se trata de la ignorancia que es culpa y pecado, y de la que es culpa de la tal culpa y pecado:



In las antedichas maneras de ignorancia, ay otras maneras de ignorancia conuenio a saber ignorancia asistida, que es vna necesidad querida, que es vn no quēter saber las cosas necesarias para la saluacion. Otra es ignorancia crassa y pina, la qual se llama desta manera, por vna manera de metaphora. Porque asi como el hombre muy grueso, y el que esta echado hazia arriba, no ve aquellas cosas que tiene delante sus pies impedido de la gordura y negligencia para selenantar, asi el hombre bestial y mundano dado a las vanidades mundanas no cura de entender aquellas cosas, que es obligado a saber. Desto tal dize el Psalmista. No quiso entender, para obrar bien. Esta es muy gran locura. Pregunto si alguno desleasse llegar a vna ciudad, y no quisielle saber el camino, por el qual ha uia de caminar

9.1.
Como oyte
ordicia afe
Quia y In
pion y des
cada vna
della.

Psalm. 38

k a para

para llegar alla, sin el qual no pudieſſe llegar alla, ſin duda alguna eſte tal por muy loco ſepa tenido. Con verdad muy loco es el peccador, el qual como natural mente deſſe llegar ala patria y felicidad eterna, no trabaja por ſaber ni conoſcer el camino de los mandamientos de Dios, y de las virtudes ſin el qual no puede llegar alla. Deſtos tales locos y ſin ſelo dice ſon. Los quales dixeron a Dios. Apartate de nosotros, porq̃ no queramos el camino de tus ſciencias. O gran locura, o mal muy deſigual o gran torpeda, no querer ſaber el hombre aquellas cosas que es obligado a ſaber. Las cosas q̃ es cada vno obligado a ſaber ponelas. Thomas diziendo. Todos comunmente ſon obligados a ſaber las cosas q̃ ſon de la fe, y los preceptos, vniuerſales del derecho. Cada vno en particular es obligado a ſaber aquellas cosas que pertenecen a ſu dignidad y eſtado. Cada vno es obligado a ſaber aquellas cosas que pertenecen a ſu oficio. Maniſieſta cosa es, q̃ qualquiera que tiene o precia de tener o hazer aquello que es obligado, peca de pecado de omiſſion. De donde por la negligencia, la ignorancia de aquellas cosas que alguno es obligado a ſaber es pecado. Aſi miſmo han de ſaber los preceptos del Decalogo, y los articulos de la fe, y con los medios que hazen para que el hombre venga en ſu noticia y conoſcimiento, y el error y ignorancia en las tales cosas condenado. Es agora la pregunta. Si la ignorancia mala ſi es pecado? A eſta pregunta ſe reſponde con ſan Bonaventura el qual dize. Si la ignorancia dize privacion de conocimiento neceſario para la ſalvacion, quanto a eſto puede ſer en dos maneras. La. q̃ de tal manera eſta en nosotros mas no de nosotros, y deſta manera no es culpa, mas peca como no ſeamos ſu principio ni merezcamos ni deſmerezcamos en ella. La ii. es de tal manera que es en nosotros y de nosotros. Eſta ignorancia es culpa, y eſta ſe haze en tres maneras. La primera, quando eſtamos en el camino de la ver-

dad, y de nueſtra voluntad nos apartamos della, deſpenſandonos por el deſpeñadero del error y falſedad. Eſta ignorancia es erronea, como es en los hereges. La ſegunda quando podemos llegar al camino de la verdad y deſcansamos en las tinieblas no queriendo ſaber lo que no es neceſario, vñ y prouechoſo, eſta puede ſer dicha ignorancia afectada. La tercera quando por alguna perezosa o negligencia no curamos de aprender la verdad. Eſta es dicha ignorancia cralla y ſupina, y cada vna deſtas es culpa. Mas la primera es mayor culpa q̃ la ſegunda, y la ſegunda q̃ la tercera. Mas ſi la ignorancia dize privacion de conocimiento de aquellas cosas, que no ſon neceſarias para la ſalud y ſalvacion quanto a eſto no es pecado como lo tienen los ſacerdotes canones. Mas ſera bien que ſepamos la ignorancia ſi eſcusa a alguno de peccar o no? A eſta queſtión y pregunta reſponde el ſeraphico doctor diziendo ſegun que arriba diximos ay ignorancia de facto y de derecho. La ignorancia de facto puede ſer en dos maneras. O pueſta deuida diligencia, o no. Si fue pueſta deuida diligencia eſcusa de todo, mas ſino fue pueſta deuida diligencia no eſcusa de todo, mas de tanto. Mas ſi es ignorancia de derecho, eſta puede ſer en dos maneras. O es vincible, o no vincible. Si vincible, entonces es ignorancia q̃ es culpa. Y eſta es de contentimiento verdadero, o ignorancia afectada, y eſta ſi de vna parte eſcusa, de otra parte eſcusa, de otra parte agraua mas la culpa. O es de negligencia poquedad y pereza aſi como la ignorancia cralla y ſupina, y eſta ſi en alguna manera eſcusa, mas no eſcusa de todo modo para q̃ no arda el fuego Perdurable, como dize ſ. Auguſtin y el maestro de laſ ſciencias. Mas ſi la inorancia es inuencible, ſi lo puede ſer eſ dos maneras. O eſta inorancia eſta introduzida en nosotros, por culpa q̃ precedio y vno antes o fuera de toda culpa. Si ſin ninguna culpa, o ſimplemente priua el conocimiento del derecho aſi como en los moſachos y en los fu-

Iob. 1.

a. q. 76. artic. 1.

61.
De las cosas que ſon obligados los hombres a ſaber.Bona. in 2. d. 2. artic. 1. q. 1.
Bona. in 2. d. 2. artic. 1. q. 1.
91.

Que y dos maneras de ignorancia: vna en nosotros y otra de otros.

A. 1. q. 76. de 1. artic. 1. q. 1.

riosos que del todo carecen del uso de la razon, esta excusa de todo. De donde san Bernardo dize. Que a los muchachos infantes, que aun no tienen uso de razon perfecto, y a los que duermen, ninguna cosa de las que hazen les ha de ser imputada. Santo Thomas dize. No le es imputado al hombre a negligencia, sino sabe aquellas cosas que no puede saber, de donde la ignorancia destas cosas es dicha inuencible, porq̃ no puede con estudio ser sobrepujada, y por esta tal ignorancia como no sea voluntaria por razon q̃ no esta en nuestra mano y poder de la alçar de nosotros, no es pecado. De donde parece q̃ ninguna ignorancia inuencible es pecado. Mas la ignorancia vincible es pecado, si es de aquellas cosas las quales es alguno obligado a saber, mas no es pecado si es de aquellas cosas q̃ no es obligado a saber. O la ignorancia no quita todo uso de razón. Mas no del todo lleno, y entóces no excusa de todo, mas de tanto, como es en aquellos q̃ no son del todo furiosos, mas en alguna manera tienen claros intervalos, y en los muchos intervalos algunas vezes son capaces del precepto, así que no plena y cumplidamente. Mas si la ignorancia es introducida por culpa propia como es en el que se emborracha y furioso que cada vno dellos se despena, en esto por su culpa así no excusa de todo más de tanto porque como dize el philosopho. El borracho que se embriaga, torna doblada maldiciones. Maldicion conuiene saber por la culpa precedente, y maldicion por la culpa que despues se sigue. Mas quanto y en q̃ manera excuse la culpa q̃ se sigue en diuersas maneras lo determinan algunos doctores. Vnos dize, q̃ ni el borracho ni el furioso q̃ carece de uso de razón, puede cometer nueva culpa, mas de la desordenación siguiete se agraua la primera culpa, y puede se agrauar la culpa de la cacciación siguiete. A otros no les parece que no excusa de cometer nueva culpa, mas no está graue como

la biziera de cierta sciencia y sabiduria. La primera manera de dezir es mas probable. Destas cosas parece q̃ Zoth no de todo en todo es excusado de culpa del incesto, quando conocio a sus hijas de ayuntamiento carnal: Lo primero, porq̃ no fue en el ignorancia cumplida, dado q̃ se diga en el texto, q̃ no sintio quando las hijas se acolloró, esto se dize, porque no lo discernio. Lo segundo, porque aquella ignorancia anteiuino por la embriaguez, la qual deuiera cuitar, y por esta causa dizelos sanctos que fue culpable, dado q̃ por otra parte digan, que fue en alguna manera excusado de culpa. El maestro de las sentencias hablando de la ignorancia dize. Con verdad que ay vna ignorancia que excusa al que peca, y ay otra ignorancia tal, q̃ no excusa. Ay ignorancia vincible y ignorancia inuencible. Toda excusación es quitada, do de no se ignora el mandamiento. Tres maneras ay de ignorancia, conuiene saber de aquellos q̃ no quieren saber como puedan saber, la qual no excusa, porque ella misma es pecado, y de aquellos que quieren, mas no pueden, la qual excusa y es pena de pecado, mas no pecado. Y de aquellos que casi simplemente no saben, no dexando de querer, o que proponen de saber, la qual a ninguno cumplidamente excusa, mas así por ventura excusa para que sea menos pugnido, de donde Santo Augustin dize. De aquellos es quitada la excusación que supieron los mandamientos de Dios, la qual suelē tener los hombres de la ignorancia. Y dado que sea cosa mas graue pecara sabiendos, que pecar no sabiendo, no por esto se han de tomar por refugio las tinieblas de la ignorancia, para que en ellas cada vno busque excusación. Vna cosa es no saber, y otra no q̃rer saber, porque en aquellos que no quisieron entender ni saber, la misma ignorancia es pecado, mas en aquellos que no pudieron, pena de pecado. Mas la ignorancia que no es de aquellos q̃ no quieren saber, mas que así como simples no saben, a ninguno así excusa

S. Tho. 1.
q. 76 ar. 2.

Magist. 1a2
2a. 8.

q. 5.
que ay tres
maneras de
ignorancia.

Augustin. de
Valen.

Philosofos
Ethicorum

q. 4.
Que el bor-
rach borracha
doblada
maldicion.

V. PARTE DEL ESPEJO

cusa para que no arda en el fuego eterno mas por ventura para que menos arda. O ignorancia, quantos y quãtos males acarreas y causas a los ignorantes y de poco saber, quantos pecados, quantos crímenes y excessos por tu causa sò cometidos. No sin causa dize el philosopho. Todo ignorante es malo. Esto se ha de entender de la ignorancia affectada, crassa y supina, segun que arriba declaramos. De donde dize Ysidoro. No ay cosa peor que la locura, no cosa mas mala que el no saber, e insipencia, no ay cosa mas torpe y ignominiosa que la ignorancia la qual es madre y criadora de todos los vicios. Que cosa sea el mal de la culpa, no lo sabe ni alcança el insipiente, de cada dia peca y ignora el mal muy grande que haze. Y o viendo el peligro muy grande en que se vio Ionathas por comer el panal de la dulce miel, y los otros muy grandes males que dellos se auian seguido, y por otra parte considerando los muchos y grãdes bienes que de la amargura de los varones de Sicelech se auian seguido, dixe q̃ queria mas la amargura de los varones de Sicelech, que de Ionathas la sabrosa y dulce miel. Y no me apartando desta consideracion, digo que:

Mas querria cõ Hieremias ser echado en el lago, que con Herodes rey estar en la silla sentado.

CAPITULO PRIMERO Y PRINCI-

pal, que muestra quien fue Hieremias, cuyo hijo, de que prosapia y generacion.



IEREMIAS, del qual al presente entendemos de hablar, fue vno de los prophetas de Dios, y no de los meno-

res. Este fue hijo de Helchias, el qual assi mismo fue propheta aũq̃ no tã famoso como su hijo Hieremias. Dizeimos ser su padre propheta segun la regla Hebreã q̃ dize q̃ quãdo en algũ principio de alguna propheta se exprime el nombre del padre del mismo profeta, se ha de entender hauer sido el padre propheta. Y como en el principio de la propheta de Hieremias se ponga el nombre del padre, por esto dezimos que Helchias fue propheta y de los sacerdotes que fueron en Anathon tierra de Bẽjamin. De aqui se collige la dignidad del linaje de Hieremias, porq̃ la tribu sacerdotal fue conjunta y mezclada cõ la tribu real por razõ de su dignidad. De manera que podemos piadosamẽte dezir q̃ la generacion de hieremias era grãde, y q̃ descendia de sacerdotes y reyes. Dixo q̃ era de Anathõ, que es vna pequeña aldea o villeta que esta apartada de Hierusalẽ tres millas, assentada la fuente de Bẽjamin. Deste propheta hieremias dize san Hieronimo. Hieremias propheta acerca de los hebreos: parece auer hablado como rustico en cõparaciõ de Esayas y de Oseas prophetas y de otros. Con verdad la simpleza y rusticidad de su hablar, se vino del lugar y aldea donde nacio. Es llamado mas rustico, esto es mas rudo, porq̃ no hablo cõ palabras llanas como Esayas propheta mas debaxo de figuras y semejanças. Mas aũq̃ esto sea assi fue en los sentidos y qual a ellos, porq̃ cõ verdad cõ vñ mismo espiritu prophetizo. Es dicho y qual en sentidos, porq̃ el vno y el otro Esayas y Hieremias prophetizarõ de Christo y de la cõtiuidad de los doctribus, mas el estilo se halla en los otros mas profundos. Fue sacerdote en los sacerdotes. Significado en el viẽtre de su madre. Asì le dixo Dios: antes q̃ salieses del viẽtre te santifiqu lo qual no se lee de los otros. Fue virgẽ el qual p̃dicaua la euãgelical perfectiõ llegandose inseparabemẽte por la fe y la yglesia de Christo. Este comẽço a prophetizar dẽde moçacho, el qual no solo cõ el

g.
Como Hieremias fue de esta linea g.

Hieronim Prologo.

g.
Como su sacerdotey santificaciõ en el viẽtre de su madre y virgẽ.

espiritu

espíritu mas aun con los ojos de la carne, viola la caviudad de la ciudad de Hierusalem, y de Iudea, esto es de los dos tribus. Dezimos que prophetizo de solos los dos tribus, callado de los diez porq̃ ya ellos erã llevados captiuos de los Asirios a los Medos, y sus tierras las poseyã y labrau a los gentiles q̃ eran labradores los quales erã embiados del rey de los Asirios para labrar la tierra de los diez tribus, y por esta causa hablan solamente de la captiuidad q̃ auia de suceder a los dos tribus y calla de los diez. Este propheta Hieremias comẽço a prophetizar y prophetizo en el tiempo y dias del rey Iosias hijo de Amon, rey de Iudea, en el tercio decimo año de su reynado. Y en los dias del rey Ioachim hijo de Iosias rey de Iudea, hasta el fin y cabo del vñdecimo año de Sedechias hijo de Iosias rey de Iudea hasta la trãsmigraciõ y captiuidad de Hierusalẽ. El propheta Hieremias y Ezechiel prophetizarõ estãdo muy cercano a la captiuidad. El vno prophetizo en la tierra de Iudea, el otro en Babylonia. Hieremias comẽço a prophetizar siendo (como esta dicho) muchacho, en el tercio de cimo año de Iosias, rey de Iudea hijo de Amõ, en el tiempo deste rey prophetizo diez y nueve años, y en el tiempo de Ioachim su hijo onze años, y en el tiempo del rey Ezechias que fue el vltimo rey de los reyes de Iudea onze años hasta el quinto mes que fue captiuada Hierusalem de los de Babylonia. Ioachac y Ieconias reynarõ cada vno dellos tres meses, de los quales el vno dellos fue llevado captiuo a Egypto y el otro fue llevado captiuo cõ su madre a Babylonia. Estos meses que reynaron estos dos reyes, son contados en los años antedichos. Contados todos los años q̃ prophetizo Hieremias, desde el principio de su propheta hasta q̃ fue catiuada Hierusalẽ en la qual fue el mismo captiuo, prophetizo quarẽta y vn años, sacado el tiempo en q̃ fue llevado a Egypto, y alli prophetizo en Thãnis, como parece en el libro de su pro-

pheta. Este entre todas las otras prophetas denuncio el muy alto misterio de la diuina encarnaciõ muy claramẽte, diciẽdo. Mirad q̃ vendran dias, dize el se-
ñor y leuantare a David generacion, justa y reynara el rey, y sera sabio y hara iuyzio y iusticia en la tierra. En aquellos dias saluarse ha Iudea y Israel morara con gran confaça, y este es el nõbre que le llamarã. Señor justo nuestro. Todas estas cosas se exponen y declaran de Christo nuestro redemptor, y de sus fieles y yglesia militante y triumphante. Por esto que dize leuantare a David generacion justa, exprime y declara la humanidad de Christo descendiente de David, segun la carne. En lo que añade y dize. Y este es su nombre de que le llaman Señor justo nuestro, se exprime y declara la diuinidad de Christo. Segun el parecer de Nicolao de Lira, se declara aqui la diuinidad de Christo, mas claramente que en los otros libros. Y porq̃ Hieremias denunciõ asì claramente el misterio de Christo prophetizando se puede dezir del. Y tu muchacho seras llamado propheta del muy alto. Porque muy claramẽte exprimiõ y declaro la alteza de su diuinidad. Este propheta Hieremias porque prophetizaua y dezia la verdad a los reyes y pueblos adicio muchas y muy grãdes persecuciones, grãdes prisiones y tormentos hasta darle la muerte como mediante Dios veremos.

CAPITVLO. II. EN EL qual se muestra la gran benignidad de Dios en embiar a Hieremias para prophetizar.



Los nuestro señor mostro su muy gran benignidad y misericordia, en embiar a Hieremias por propheta al pueblo de Israel y de Iudea, y a sus reyes para que les prophetizasse y antedixesse los males muchos y muy grãdes q̃ les auia de venir, sino ponian remedio en ello cõ emenda de sus vidas y penitencia de sus

k 4 culpas

9.
Como Hieremias prophetizo que senta y vn años.

V. PARTE DEL ESPEJO

Orígenes
per hinc;

culpas y pecados. Da donde Orígenes
dize: Dios cita muy prompto y apareja
do para hazer bien, y es disimulador pa
ra auer de pugnir y castigar a aquellos
que son dignos de pena y castigo. Co
mo pudieſſe a los culpados pecadores
pugnirlos y castigarlos callando, sin ame
nazallos con el dia muy espantoso del
juyzio que eſta por venir, nuncalo ha
zer, ni pone por obra, aunque juzga ſer
dignos del tormento eterno. Mas ſi con
dena algunos antes ſe lo dize para que
ſe libre n de la condenacion por penitē
cia, los que eſtan condenados por la cul
pa y pecado. De eſtas coſas como podam
os traer muchos exemplos de la ſagra
da eſcriptura abaſta al preſente los que
diremos. Los Niniuitas pecadores eſta
uan condenados de Dios. Paſados qua
renta dias, ſe auia de deſtruyr la ciudad
de Ninive. No quiſo Dios callado y co
ſilencio pugnir a los chdenados, mas
dandolos lugar de penitēcia embio a los
Gētiles Niniuitas al propheta Heber,
que les denunciſſe y dixieſſe. De aqui
quarenta dias ſera de ſtruyda la ciudad
de Ninive, para que aquellos que eran
condenados nō perecieſſen, mas nazie
do penitencia alcançaſſen la miſericor
dia de Dios, como la alcançaron los So
domitas aſi miſmo que ya eſtaua depu
tados y condenados para el tormento y
muerte eterna, ſegun ſe manifieſta por
las palabras q̄ Dios hablo a Abraham,
mas no obſtante eſto los ſanctos ange
les hizieron lo q̄ era de ſu parte, q̄riendo
los librar y ſaluar, los quales ſe juzgaron
ſer indignos de ſaluacion, diziendo a
Loth. Por ventura tienes aqui algun yer
no, o hijo, o hija? Cō verdad q̄ no igno
ran los angeles que aquellos no auian
de ſeguir a Loth mas moſtraron ſu be
nignidad, y juntamente la de aquel que
los embiava. y maniſtellaron aſi miſmo
el amor que tenían a los hombres. Se
mejantes coſas a eſtas hallamos en Hie
remias y en ſu prophēcia. Es de notar el
tiempo de ſu prophēcia, quando comē
ço, y quando acabo de prophētizar.

Mas por ventura dira alguno. Quē mo
do: al caſo de ſu prophēcia, nō que vti
lidad y prouecho ſe me ſigue a mi dello
que comēço a prophētizar en los dias
de loſias hijo de Amos rey de Iudea ha
ſta el año tercio decimo de ſu reyno, y
deſpues prophētizo en los dias de Ioa
chim hijo de loſias rey de Iudea, haſta
el fin del vñdecimo año de Sedechias hi
jo de loſias rey de Iudea de manera q̄
ſu prophēcia ſe eſtencio por tiēpo y el
pacio de tres reyes, haſta la captiuidad
de Hieruſalem en el quinto mes. Que ſe
nos da a entēder en eſto, o que doctri
na y enſeñamiento nos es dado? Reſpō
de el miſmo Orígenes diziendo. Auia
Dios condenado a Hieruſalem por ſus
culpas y pecados q̄ auia comido, y eſta
era ſu vltima ſetēcia q̄ fueſſe dexados ca
ptiuos, mas como Dios ſea amador de
los hōbres y no quiera q̄ alguno pereça,
antes q̄ eſtuieſſe propinqua la deſ
truycion y deſolacion del pueblo, em
bio a eſte propheta para q̄ les cōbidaf
ſe a penitencia, y para que por ſus palā
bras ſe conuirtieſſen. Embio aſi miſmo
propheta en el tiēpo del ſegūdo rey de ſ
pues del primero. Embiole aſi miſmo
en el tiempo del tercero rey, y que dire
mas? Ya eſtaua la captiuidad muy pro
pinca y cercana y aun toda via amone
ſta Dios para la ſaluacion, antes del dia
de la deſolacion y deſtruycō, dando lu
gar de penitencia. De donde eſta eſcrip
to. Haſta la captiuidad de Hieruſalem y
haſta el quinto mes, auer prophētizado
Hieremias. Y a los vinculos y ataduras
de los enemigos, auian atado y apreta
do ſus manos, y nō obſtante eſto dezia
Dios en eſtas coſas. Mirad que ya
eſtays captiuos, hazed (aunque tarde) pe
nitencia. Rogadme y perdonaros he.
Puedo os librar de la captiuidad y o que
os entregue en ella. Tenemos pues que
aſi es deſta eſcriptura algunas coſas
neceſſarias las quales contiene el tiēpo
de la prophēcia que ſiempre Dios ſegū
ſu clemencia, nos amoneſta penitencia
y ſaluacion, y para que ceſſando el deli

O. i. g. v. m.
capa.

9.4.
Como dō
a te dice la
pena los
para: oren
percuti? ſe
amoneſta
dōs ſe

9.5.
Por q̄ Dios
embio al p
pheta aſi
ala ciudad
de Ninus.

Genel. 19.

9.6.
Como los
angeles que
vinieron a
ſe dōma m
ſtraron cla
mor q̄ ceſſa
a los hom
bres.

9.7.
Por q̄ emb o
los 2 pro
feta hic e
moneſta ſu
clemencia
ſe am.

En, cessa así mismo la captiuidad, y seamos hechos libres de la verdadera libertad, conueniente saber de la gracia que libra de los peccados y es singular medio para conseguir la gloria y celestial bienauenturança. Amen.

CAPITULO. III. EN EL

qual se relata lo que Dios dixo a Hieremias, y lo que el mismo Hieremias respondió:



Esto (como auemos visto) como Dios por su gran piedad y clemencia, aya embiado al propheta Hieremias a los reyes y pueblo Hebreo del reyno de Iudea, para que oyda su predicacion y amonestacion hiziesen penitencia de sus culpas. y fuesen hechos saluos de no ser catiuados de los reyes estranos: Dize agora el texto de la sagrada escriptura. Fue hecha la palabra del señor a Hieremias en los dias de Iosias hijo de Amos rey de Iudea, en el tercio decimo año de su reyno. Y fue así mismo la palabra del señor en los dias de Ioachim hijo de Iosias rey de Iudea, hasta la transmigration de Hierusalem en el quinto mes. En esto que aqui se dize que fue hecha la palabra del señor a Hieremias, se dan enten der, que estas palabras procedian del espíritu diuino: En los dias de Iosias rey de Iudea. Callanse aqui dos reyes, en cuyos tiempos prophetizo Hieremias conueniente a saber Ioachim y Iechonias hijo de Ioachim; por razón que cada vno dellos no reyno sino tres meses tan solamente, y así el tiempo de ellos es contado debaxo de la gouernacion y regimiento de los otros reyes, hasta la transmigration de Hierusalé, esto es, hasta la captiuidad de su pueblo y destruccion de la ciudad por Nabuchodonosor rey de Babilonia hecha, en el quinto mes. Dize en el quinto mes por

que dad o que en el quarto mes, la ciudad de Hierusalem aya sido cercada de los de Babilonia y tomada, mas la ciudad no fue destruyda, ni el pueblo lleuado captiuo a Babilonia hasta que acerca de esto (lo que se auia de hazer) se supo la voluntad de Nabuchodonosor (el qual estaba en aquel tiempo en Antiochia) por correos y mensageros que le embiaron, los quales boluieron en el quinto mes en el qual fue entrada destruyda y assolada la ciudad, y los ciudadanos lleuados captiuos a Babilonia. El propheta Hieremias habiando de sí mismo dize. Fue a mí hecha la palabra del señor diziendo. Antes que te formasse en el vientre de tu madre, te conocí. Y antes que saleses del clausiro materno te santifique y díte por propheta a las gentes. Tres cosas señaladas dize aquí el propheta que Dios aya usado con el antes que naciese del vientre de su madre. La primera que le conócio por noticia de predestinacion la quales ab eterno porque el conocio el señor q̄ haui de ser antes que fuesse, al qual las cosas que se han de hazer son ya hechas el qual llama a las cosas que no son como a las que son. Lo segundo dize, que antes que saliesse a luz del vientre de su madre le santifico purgandole del pecado original en el vientre materno, por la gracia santificante. Dize lo tercero, q̄ le dio por propheta a las gentes, dandole y imponiendole el officio del prophetizar. Segun dize la glosa interlineal, estando en el vientre de su madre vso del libre albedrio, lo qual no fue pequeño don de Dios. Origenes ponderando este misterio, y las cosas deste propheta dize. Cosa muy principal y señalada de todas las que son dichas a los otros prophetas es esta. Nunca hallamos que aya sido dicho esto a alguno de los prophetas. Abraham fue llamado propheta, al qual como Abimelech rey de Gerare le tomasse a su muger Sarra dixole el señor. Mira que moriras por la muger que has tomado buelue a su ma-

Tres cosas
que Dios dio
a Hieremias

Roma. 4

Origenes
sa. Hier.

Genes. 1

rído, porquẽ es propheta y el orã y ro.
gã por tu y viuas, mas no le dixõ.
Dios. Antes que te plasmã y formã
se en el vientre de tu madre, te conoci,
y primero que nacieses te santificã.
Mas despues en fin del tiempo fue santi-
ficado Abraham, quãdo salio de su tier-
ra y de su parentela y de la casa de su
padre. Isaac nacio de prometiẽto mas
no hallamos que le ayã sido dichas se-
mejantes palabras. Y que necesidad te
go de discurrir por cada vno de los pro-
phetas? Hieremias principalmente en-
tre todos, conũguio el don, diziendo
el señor. Mira que antes que te formãse
en el vientre de tu madre, te conoci. En-
tes que salieses y nacieses te santifi-
que. Y porque el oficio de prophetizar,
es muy grande de aqui es que el cula-
ndo de Hieremias dixo, Aia, a. Señor
Dios, mira que no se hablar porque soy
mochacho. Segun algunos exposito-
res dizen que exponen y declaran este
passo. Hieremias se escusaua de tan alto
oficio, por tres defectos que de si y en si
mismo sentia, conuene saber de edad, y
de sciencia, y de eloquencia. Aborrece
el offi cio (dize la Glosa) el qual por la
falta de la edad no puede sufrir ni po-
ner por obra. Con vna misma verguen-
ça, que Moysen dize que tienela voz fla-
ca delicada y femenil, mas Moysen co-
mo hombre de robusta y grande edad
es reprehẽdido y corregido, mas a este
casi como muchacho le es dado perdon
porque es hermoescado de verguença
y empacho. Porque Dios puede suplir
muy facilmente todo defecto y falta, de
aqui es que añadiõ el señor y dixo. No
quieras dezir, que eres muchacho. Ha-
blole desta manera, como si mas claro di-
xera. Poderoso soy yo para suplir to-
dos tus defectos y faltas, y para te am-
parar y defender de todas las contradic-
ciones y peleas que se han de leuantar con-
tra ti, de todos aquellos que tu temes. Sa-
bia Hieremias que los prophetas que
auian sido antes del, auian padecido
muy grandes persecuciones y afrentas,

muy crueles tormentos y muertes, ma-
yormentes en el tiempo del rey Manaf-
ses, segun paterice en el quarto de los re-
yes, y por esta causa le dixo el Señor. 1. Reg. 1.
No quẽras dezir quẽres mochacho, por-
que a todas las cosas q te embiare y rã
y todas las cosas que te mandare que di-
gas, se las diras y hablaras. Hablo el Se-
ñor desta manera, como si habia do
claro, dixera segun la Glosa, interlineal
dize. No mires ni consideres la edad del
hombre caño, ni su sabiduria, pò tu vo-
luntad conmigo, para que vayas donde
te mãdare, y tenerme has por compa-
ñero con q cumplas todas las cosas. Abre
tu boca, y yo la henchirẽ. No temes
delante delos, porque yo estoy contigo
para telibrar. No consideres la multitud
de todos aquellos a los quales has de ha-
blar mas a mi que estoy contigo, porq
me ternas por compa-
ñero con que cump-
las todas las cosas.

CAPITVLO. III. DE LO
q el propheta Hieremias dize, acerca de
que el Señor viõ con el para le em-
biar a prophetizar.



In las cosas antedichas que el
Señor viõ cõ el propheta aña
de agora otras muchas mas, di-
ziendo, Embio el Señor su ma-
no y toco mi boca y dixome. Mira que
dado mis palabras en tu boca. Mira que
el dia de oy te he constituydo sobre las
gentes y sobre los reynos, para que ar-
ranques, y destruyas y disipes, y despre-
cies, y edifiques, y plantes. El propheta
Hieremias viõ por vision y imaginaria,
casi semejança de vn hombre, que repre-
sentaua a Dios que tocã su boca con
su mano, y entendio q por esto se signi-
ficaua el don de la propheta, que le era
dado de Dios. Porque el propheta Hie-
remias, no tan solamente prophetizo cõ
tra el reyno de Iudca, mas aun contra
otros muchos reynos, por esso le di-
xo el Señor. Mira que te he cõstuydo
para que arranques, esto es, para q arrã-
cando

32.
Que Hie-
mias fue sã
edificado en
el vientre de
su madre so-
bre los o-
tros proph-
etas.

Glos. ordi.
Exod. 4.

31.
Como Hie-
remias ant-
dio el dõ de
la prophe-
cia, q le es
dado.

cando denuncies que los moradores de aquellos reynos han de ser traipassados de allí a otros lugares y reynos. Y struyas quanto a los q han de ser imiertos. Y derrames quanto, o los que han de yr huyendo por diuersos caminos. Y disipes quanto a los que han de morir, yendo huyendo en la captiuidad. Y añadio mas el señor y dioxle. Y edifiques y plantes conuiente a saber denuncies, que los ladios han de ser reedificados y plantados en su propria tierra. Esto fue así cumplido en el tiempo del rey Cyro, el qual dio licencia y facultad al pueblo Hebreo para poder boluera su tierra, y para reedificar el templo de Hierusalem que ázia sido destruydo y assolado por Nabuchodonosor rey de Babilonia. Y en el tiempo del rey Artaxerxes, el qual dio licencia a Neemias para tornar a edificar la ciudad de Hierusalem. Según parece en los libros de Esdras y de Neemias. La Glosa ordinaria declarando las cosas antedichas dize. De notar es aqui, que es embiada la mano del señor, la qual toca la boca del propheta y le dize. Mira que di mis palabras en tu boca. Orígenes dize. Guarda las diferencias de Esayas y de Hieremias. Esayas dize. Tened los labios inmundos y menos limpios, habito y moro en medio de pueblo que tiene los labios inmundos y no limpios, y vi con mis ojos al rey señor de Sabaoth y porque confesso que no tenia obras inmundas, sino tan solamente las palabras, hasta esta fin auia comido los pecados no estendio el señor su mano, ni fue embiado alguno de los serafines q tocasse con su mano los labios, mas con unas tenazas tomo vn carbon encendido del altar y toco su boca con el, y dioxle. Mira que he quitado de ti todas tus iniquidades y pecados. Porque Esayas era de perfecta edad y tenia los labios inmundos, y moraua en medio del pueblo que así mismo tenia los labios inmundos, es embiado vno de los serafines, el qual no con la mano, mas con

las tenazas y con carbon toco su boca y así quite sus iniquidades y maldades mas a Hieremias este embiada la mano de esse mismo Dios, no para que le quite los pecados, porque por la niñez y tierna edad no auia hecho ni comido muchos, mas para dalle gracia de hablar. Ezechiel propheta traga el libro q esta escripto dentro y fuera, esto es, q así contiene los sacramentos diuinos de dentro como la simple historia, los relata de fuera. Es tocada la boca de Hieremias y sonle dadas las palabras diuinas, para que reciba muy gran confianza y no menor animo, y osadia de predicar y prophetizar. Todas las otras cosas q a este propósito le son dichas dandonos Dios su fauor y ayuda las declararemos adelante, quando mistica y moralmente declararemos las historias con sus saludables doctrinas y enñamientos.

S. A.
Porq Hieremias es embiado la mano del señor, no a Esayas i Ezechiel.

CAPITULO V. COMO EL propheta Hieremias denunció y prophetizo la destruycion de Hierusalem.

EL propheta Hieremias para esto fue escogido en propheta para que denunciase la destruycion y desolacion de la ciudad de Hierusalem y del templo que estaua en ella, y así mismo la destruycion del pueblo lo qual todo auia de ser hecho por los Caldeos. Y no tan solamente prophetizo esto de los hijos de Israel mas aun de otras muchas gentes y reynos. Començado pues a prophetizar de la destruycion de la ciudad, dize la sagrada escriptura y el mismo Hieremias de si mismo. Fue a mi hechala palabra del señor diziendo. Que es lo lo que tú vees Hieremias? Y dixo. Vn vara que vela y dixome el señor. Bien viste porque velare yo sobre mi palabra para la poner por obra. Algunos expositores declaran este passo desta manera. No pregunto aqui el señor porq

Hieremias

notar q

1. Esdras. 1.
Neemias.

Origenes.
su Hieremias.
Esayas 6.

V. PARTE DEL ESPEJO

norancia que tuuiesse de lo que auia visto Hieremias, mas porque de su respuesta, mas conuenientemente le enseñe de la destruycion que auia de venir de la ciudad, y así dixo Hieremias que vey a vna vara de veladores cōuene saber de ladrones los quales velan de noche, quando los otros estan durmiendo para cometer sus hurtos, y algunas vezes traen vna vara larga en fin della vn garauato de hierro, con el qual sacan por las ventanas las vestiduras y otras muchas cosas de las casas donde van a hurtar y por esto segun dicen se daua a entender como la ciudad auia de ser saqueada robada y desfolada de los Caldeos. Otros expositores dicen que la lengua Hebreayn lugar de vara que vela esta escripto báculo de almendro. Y dize báculo para manifestar la persecucion de la ciudad que auia de venir. Y dize almendro para mostrar la aceleracion y presteza desta persecucion por razon que el almendro entre los otros arboles se anticipa y da prisa mucho mas que los otros arboles para echar sus flores. Y por esto le dixo el señor, bien viste, porque yo velare por la vigilia se denota y da a entender la presteza en aquella manera de hablar q̄ comunmente se dize de algun hombre que se da mucha prisa para alcançar alguna cosa, que vela sobre ella y así dixo el señor, yo me dare prisa sobre mi palabra, para la poner por obra. La sagrada escriptura no siempre se traduze palabra por palabra, mas algunas vezes tomando sentido de sentido, y dize mas Hieremias. Fue hecha la palabra del señor ami la segunda vez diziendo. Que es lo que vees, Y respondi dize. Veo vna olla encendida, y la cara della ala parte de Aquilon. No se ha de entender que Hieremias ayauisto por vision y imaginaria, la olla llena de fuego ardiente, segun que algunos y imaginan mas via la olla q̄ heruia, y desta manera en comun modo de hablar, se dize la olla estar ardiendo, quando hierue muy fuertemente. Y así segun dize el Nicolao de Lyra, en Hebreo esta

escrita vna olla que hierue. Y dize que la cara della estava hazia la parte d'Aquilon. La olla quando esta puesta al fuego, quando hierue, su heura de la parte del fuego y va a la parte opuesta, por esto se significaua, que los Caldeos q̄ auian de poner fuego, y quemar la ciudad de Hierusalem auian de venir de la parte de Aquilon, de donde se sigue que a lo que auia visto Hieremias, dixo el señor. De aquilon sera abierto y manifestado todo mal, sobre todos los moradores de la tierra de Iudea. Mirad que yo conuocare, llamare y juntare todos los principes de los reynos de Aquilon que estan sujetos al rey Nabuchodonosor, y vendran, siendo llamados y cercada la ciudad, pondra cada vno su tienda a la entrada de las puertas, para que ninguno pueda entrar ni salir, sin que sea tomado y preso. O pondra su silla, porqueto mada la ciudad, sentaronse los principes a las puertas de la ciudad de Hierusalem, en sus thronos y sillas, como aquellos q̄ eran victoriosos, y sobre todos sus muros en derredor, y sobre todas las ciudades de Iudea, que de la misma manera auian sido cercadas y tomadas. Y quando fue cercada la ciudad de Hierusalem dize el señor. Hablare mis juyzios con ellos sobre la malicia, no dexando algun pecado sin castigo, mas mostraré mis juyzios rectos, y que cada vno reciba lo que justamente merece, sobre la malicia de aquellos que me dexaron y desampararon y ofrecierō a dioses estraños oblaçiones de azeite y vino y otras cosas, y adoraron las obras d'sus manos, los quales no honrraron sus padres antepassados haziendo y dolo de oro, y de plata y de madera, y de piedras. A los quales adorauan y sacrificauan, por dor de vino la punición y castigo de Dios sobre ellos embiando al rey Nabuchodonosor y a los Caldeos para destruir y assolar la ciudad de Hierusalem, y lleuallos captiuos a Babilonia. Mas por ventura pregunta alguno como se dize aqui que los Caldeos ayauenido de la parte de Aquilon. Coz

5. f.
Como se ha
de entender
q̄ Hieremias
vio vna olla
encendida.

Daniel.

Porq. Hiero
mias vió
blada víb
de la vara
y de la olla

Porq. Hiero
mias vió
blada víb
de la vara
y de la olla

D. y. S. 10.

Porq. Hiero
mias vió
blada víb
de la vara
y de la olla

lon. Como Caldea esto asentada, mas a la parte de Oriente, respecto de Judea q de Aquilon? A esto se responde, que Nabuchodonosor en aquel tiempo era Monarca y emperador, como parece en el libro de Daniel, y así los reynos de Aquilon estan sujetos a el, y así por la mayor parte junto y congreco de allí todo el exercito para venir contra Hierusalem, mas de tal manera, que dexaua a Caldea fortalecida de gente de guerra en su ausencia, contra los peligros, que de presto podian suceder, en lo que se pone doblada vision, de vara y de olla, se pone para significar una misma cosa, es a saber la destruccion de la ciudad, en lo qual se muestra la verdad de lo que aqui se suceder sin faltar en cosa alguna como sucedio, que fue tomada la queada de Hierusalem, y asolada. Hablando pues el Señor a Hieremias dixole, Tu pues que así caen tus lomos, y esta aparejado, y presto para poner por obra mi mandamiento, quitando de ti todo temor, y contradice, y digas y hables a ellos, todas las cosas que yo te mando. No temas delante la cara dellos, haz lo que es de tu parte, porque muy presto y aparejado estoy para hazer lo que es de mi, porque no permitire que tengas delante su cara, en su presencia y acatamiento. Yo con verdad, te he dado el dia de oy en ciudad fuerte y bien guardada, y en columna de hierro, y en muro de metal, sobre toda la tierra, y sobre los reyes de Judea, y de sus principes y de sus sacerdotes, y de todo el pueblo de la tierra, y peleará contra ti, y no prevaleceran, porque yo estoy contigo para te librar. Quiso el Señor decir en estas palabras, como si hablando mas claro dixerá. Así como la ciudad que está muy fuerte y bien guardada, no puede ser entrada ni tomada, ni la columna de hierro quebrarse, ni el muro de metal ser penetrado ni traspasado, así tu no podras ser sobrepujado, ni vencido de tus aduersarios, porque yo estoy contigo, que soy de infinita virtud y poder y te puedo librar en todas las

cosas que guarde y amparare. Así como se fauor y ayuda de Dios, muchas y muchas veces profetizó contra la ciudad de Hierusalem, denunciando su destruccion y desolacion que auia de ser hecha de la. Lo qual a la leira fue cumplido como lo antesdijo y profetizo, de donde hablado el Señor de nuevo a Hieremias le dixo, Mira que yo soy el Señor de toda carne. No te solamente de todas las gentes, o del pueblo de Israel como de los santos se suele decir, Dios de Abraham, y Dios de Isaac y Dios de Jacob mas de todas carne y universalmente, para que lo crea haue criado, y hecho las criaturas racionales, así como a los brutos animales. Ay algunos que no sintiendo bien dicen, que la providencia del criador se estende tan solamente hasta las criaturas racionales y así lo confiesan, mas q los brutos animales, que viven, o perecen a caso, o fortuna. El profeta declara no auer cosa alguna que pueda huyr de la providencia y ciencia de Dios, por que ynas cosas son hechas, y las hizo por sí mismo, por solo quien el es, y otras son hechas para uso del hombre, y así añade y dize. Por ventura aut alguna cosa que a mi me sea dificultosa de hazer hablo de esta manera como si hablando mas claramente dixerá. No aura cosa alguna. Por esta causa y razon, esto dize el Señor. Mirad que yo entregare esta ciudad en manos de los Caldeos, y en manos del rey de Babilonia Nabuchodonosor, y tomalla ha, y vendran los Caldeos y pelearan contra esta ciudad, y encendella han con fuego, y quemalla han, y las casas en cuyas cumbreras sacrificauan a Baal y dolo de los Sicionicos, y sacrificauan a los dioses estranos sacrificios de cosas liquidas, de vino y azeite, y de cosas semejantes, lo qual hazen para me promouer a ira y a fura. Esto hazian ellos en las casas y terrenos que en aquella tierra eran llanos, y allí edificauan los altares y a los ydolos, para mayor reuerencia y acatamiento de los. Eran los hijos de Israel y de Judea juntamente

S. 1.
Como la
providencia
de Dios se
estende a
todas partes,

Exo. 13.

juntamente obradores de mal, delante de mis ojos y esto dende la adolescencia esto es, dende la salida de Egipto porque dende aquel tiempo comenzó a ydolatrar, como parece en el libro del Exodo. Los hijos de Israel q̄ hasta agora me perturban y prouocan a ira en las obras de sus manos, porque esta ciudad me es amien furor y indignacion, esto es digna de ser punida y castigada, y assi mismo digna de mi vengança, dende el día que la edificaron hasta el día de oy.

CAPITULO VI. COMO

el propheta Hieremias fue preso porque prophetizaua contra la ciudad.

Hier. 13.

E Ablando Dios al propheta Hieremias dixole. Vee y toma vn barril de barro de los visjos de la ciudad y del pueblo y de los viejos de los sacerdotes, y sal fuera al valle de los hijos de Enon q̄ esta junto cabe la entrada de la puerta de tierra (la qual era así llamada porque los olleros y albanires que labrauan de barro morauan allí cerca de aque' la puerta echauan los caxcos de los vasos que se quibrauan y predicaras allí las palabras que yo te hablé a ti. Oy d la palabra del señor, reyes de Iudea y los moradores de Hierusalem. Estas cosas dize el señor de los exercitos. Dios de Israel. Mirad que yo embiare sobre este lugar gran aflicción, y será tal y tan grande, que qualquiera q̄ la oyere, reténirán sus orejas, por razon que me dexaron y desampararon, y hizieron extraño este lugar y ofrecieron ofrendas a los dioses estraños los quales no conocieró ellos ni sus padres. Por este lugar sobre el qual auia de embiar la aflicción segun dize la glosa interlineal, se entendiende el lugar del templo de Dios, donde auian puesto a Baal y dolo y altar para su honra y veneracion, sobre el qual sacrificauan encendiendo y quemando a sus hijos en honra de Baal, de donde se sigue. Los reyes de Iudea hinchie

ron este lugar de sangre de inocentes. Esto parece del rey Manases y del rey Ioas que mato a Zacharias en el templo y edificaron cosas altas a Baalim y dolo de los Sidonicos para quemar sus hijos con fuego en holocausto a Baalim, lo qual yo no les mande, ni lo dixi, ni supieron en mi coraçon tales cosas. Encendian y quemauan sus hijos, diciendo, que en esto remedaua y imitauan al gran patriarcha a Abraham. El qual quiso immolar y sacrificar a su hijo Isaac en holocausto, lo qual era falso, porque el señor prohibio y vedó la muerte de los inocentes, de donde Abraham que queria sacrificar a su hijo Isaac inocente y sin culpa, se lo vedó diciendo. No quierres estender tu mano sobre el moçacho. Aquel precepto y mandamiento dado a Abraham fue para declaracion y manifestacion de su obediencia, de dōde se sigue en el mismo capitulo, que dixo el señor. Agora conosci esto es, agora hize conocer a todos que temas al señor. Dize mas Hieremias por estas cosas, mirad que dize el señor. Mirad que vendrán dias y no será llamado este lugar Tophet y valle de hijos de Enom mas valle de matança y muerte. Esto fue dicho por razon de la gran multitud de los Iudios que allí auian de ser muertos como después fueron. Y dize mas el señor por la boca de Hieremias propheta. Dissipare y destruyre el consejo de Iudea y de Hierusalé en este lugar, por donde el se rebelo y leuanto contra el rey de Babylonia, contra el consejo de Hieremias propheta. Y derroçallo he con cuchillo delante de sus enemigos, y en las manos de los que buscá sus animas para auellos de matar, y dare sus cuerpos muertos en manjar a las aues del cielo, y a las bestias de la tierra y pondre a esta ciudad en espanto y escarnio. Qualquiera que passare por ella se espantará de tanta y tan gran destruycion y burla della notando y considerando, como le aya venido tanta plaga y castigo por sus culpas y pecados. Y dáles he de comer y a pacentallos he de las carnes de sus

4 Reg. 11.
Paral. 24.

4 Reg. 11.
Paral. 24.
Por los he
Hebreos y
dolanos
quemados
sus hijos.

4 Reg. 11.

4 Reg. 21.
Paral. 24.

De la
De la
Dios
Dios
dad de
tutela.

sus

sus propios hijos y hijas y cada vnoco
mera las carnes de su amigo en el cerco
y angustia en la qual los encerraran sus
enemigos, y aquellos que buelcan sue ani
mas para las matas. Esto acontecio y pas
so assi, por la muy gran hambre que vuo
en Hierusalem, quando estaua cerca de
los Caldeos, segun parecen en el quarto li
bro de los reyes. Y quando mas el señor
a Hieremias, diciendo, Quebrantaras el
barril de barro delante los ojos, y en pre
sencia de los varones que fueron contig
o para que con señal sensible muesres
lo que has dicho, con palabra y de zilles
has. Estas cosas dize el señor de los exer
citos. Asi quebrantate a este pueblo, y a
esta ciudad, como se quebranta vn vaso
de vn olleto que no se pueda restaurar,
ni reintegrar en algun tiempo. Y seran
enterrados en Tophet porque no aura
otro lugar para los enterrar, porque sera
alli tan grande la matança y mortandad
que en montones sean alli los muertos
del pueblo enterrados, y el lugar que an
te era de religion, sea hecha sepultura de
muertos, y la ciudad lo mismo: de don
de dize. Asi hare acite lugar a sus mo
radores, y pondra a esta ciudad como a
Tophet destruyda y assolada sin casas ni
moradores, y los palacios de Hierusa
lem, y las casas reales de los reyes de lu
deas, como al lugar de Tophet assoladas
y destruydas, hechas immundas y me
nos limpias, y todas las cosas en cuyas
terzados llanos sacrificauan y ydolatra
uan al sol, y a la luna, y a los planetas a la
vista delos, y no conuientos con esto ofre
cieron sacrificios a los dioses estranos
a los ydolos. Esto que el propheta Hie
remias auia dicho y prophetizado delan
te de pocos en Tophet, dixolo despues
delante de todo el pueblo en Hierusalem
estando en el patio muy grãde de la casa
del señor. Phasur, hijo de Emer sacerdote
y que era principe en la casa del señor
esto es, sumo sacerdote, o pontifice, co
mo oyo lo que el propheta Hieremias
prophetizaua, y como dezia aquellas pa
labras tan desnuda patente y claramente

de la destruycion, de la ciudad y templo,
lo contrario de lo qual dezian y afirman
esto Phasur y los otros sacerdotes, esto
Phasur mouido con indignacion y saña
hirio muy malamente a Hieremias en la
prophetizando, en el nombre del señor,
por cuya causa y razon fue muy mas gra
ue la injuria y afrenta, y juntamente con
esto prendiole y pusole en vn cepo pa
ra que no pudiesse salir a prophetizar,
en el qual estubo lo que restaua de pasar
del dia y toda la noche hasta otro dia. Ve
nida la mañana sacó Phasur a Hieremias
del cepo donde le auia puesto, al qual
dixó, muy grande mas y no menor si fue
co dixo Hieremias. No llamo el señor
tu nombre Phasur, mas aspianta de toda
parte. Aqui se muestra la gran constan
cia del propheta Hieremias, el qual por
zombar de la muerte, no dexó de reprehē
dar la malicia del pontifice, y assi mismo
se manifesta su gran paciencia, por que
herido y encarcelado callo, sufriendolo
con yqual animo librado de la cargol co
muy gran constancia arguye y increpa y
reprehende al pontifice para mostrar que
no habla con impetu de passion mas cō
infinito de diuina reuelacion, y assi di
xo. No llamo el señor tu nombre Phasur
que se interpreta boca negra. Por la bo
ca se denota, la autoridad del mādax por
razon del pontificado, y por la negrura,
el malvso de aquel poder. Quiso dezir
Hieremias, como si hablando mas clare
mente dixera. Por ordenacion de Dios
muy presto seras privado del poder,
del qual vsas mal, y seras llamado
pauor y espanto, en el qual daus a enten
der que auia de ser preso de los Caldeos
y lleuado captiuo. Y dixo. De toda par
te. En lo qual significaua, que no tan so
lamente el, mas aun todos sus amigos
auian de ser captiuos y muertos y assi le
dixo. Yo te dare espāte y todos sus ami
gos caerā y morirā cō suchillos amanos
d sus enemigos, y vello bascó tus ojos. Y
dare a toda ludea en manos del rey de Ba
bilonia, y lleuallos ha captiuos a Babilo
nia y matellos ha a cuchillo, y dare toda

6. n.
Como Hie
remias est
do proph
tizando fue
malamente
herido y
preso

6. 4.
De la con
fessio y pa
nitencia de
Hieremias

la substancia desta ciudad, y todo su tra-
bajo, y a todo su precio, y todos los the-
soros de los reyes de Judá en manos de
sus enemigos, y destruylos han y toma-
llos han y lleu allos han catiuos a Babilo-
nia. Mas tú Phasor y todos los morado-
res de tu casa seréis llevados captiuos a
Babilonia y allí morirás tu y todos tus
amigos, a los quales prophetizaste men-
tira y no verdad, eizicando que la ciudad
no se auia de entregar en manos de los
Caldéos y del rey de Babilonia.

CAPITULO VII. COMO

el propheta Hieremias se quexa
de Dios y maldize el día en
que nacio.



As cosas que en el capitulo en-
tendemos declarar(dándonos
Dios su fauor y gracia en el
qual confiamos) porque son
muy arduas y no menos dificultosas ro-
gamos al lector qualquiera ser, que jun-
tamente lea todo el capitulo, y no parte,
ni cosa del, porque por ventura no caya
en alguna ignorancia y error. El prophe-
ta Hieremias viendo que así auia sido
herido, maltratado, y preso que xasse
del agrauio y injuria que le es hecha y
primeramente endereçando sus palabras
a Dios, dize. Engañáste me señor y fuy
engañado, fuyste mas fuerte y poderoso
q' yo, y así señor me sobrepujaste. Acer-
ca desto que aqui dize el propheta Hie-
remias es de saber, que como Dios sea
verdad por essencia no puede engañar
ninguno segun verdad, mas tan solamen-
te segun alguna falsa estimacion, de don-
de esto que aqui dize Hieremias prophe-
ta se puede declarar en dos maneras. La
vna que sean palabras de Hieremias que
exprime y declara el temor, o espanto
muy grande de la sensualidad, respecto
de la persecucion que le era hecha en pa-
labras y obras, dado que aya aceptado
aquella persecucion, segun la delibera-
cion de la razon, mediante la qual acep-

taua la pena temporal sufrilla por amor
del señor. Así como Christo nuestro re-
demptor dezia. Padre si quieres y lo tie-
ries por bien, passa de mi este caliz mos-
trando el espanto y temor de la sensuali-
dad, y por esto mostrando así mismo ser
verdadero hombre que tenia naturaleza
finitiva. Mas segun la razon deliberasti-
ta aceptada el caliz de la passion. De dó
de dize. Mas con verdad no se haga ni
voluntad sino la tuya; y así habla aquí
Hieremias diziendo. Engañáste me señor
y fuy engañado. Esto es, por esto que me
embíaste a prophetizar, encurri en tanto
mal y daño que segun la parte sensiuas,
lo aborrezco con extremo grado. Otra Glosa:
otra manera como dize la glosa. Dize
el propheta que ha sido engañado del
señor, al qual auia sido antedicho: Dite
en propheta para las gentes, y te he con-
stituydo oy sobre las gentes y reynos.
En las quales palabras pensaua el prophe-
ta Hieremias, que ninguna cosa auia de
dezir contra los Iudios, mas tan sola-
mente contra los gentiles, y por esta cau-
sa recibio de buena gana el dó de la pro-
pheta. Mas agora aconteciole al contra-
rio de tal manera, predicando la captiui-
dad de Hierusalem, padecia y sufría per-
secuciones y angustias y muy grandes
trabajos. O puede se declarar de otra ma-
nera que sean las palabras de Hieremias
que exprimen y declaran aquello que
del dezian los sacerdotes y falsos pro-
phetas, que le reputauan ser propheta fal-
so y mentiroso y así es el sentido si soy
engañado como dicen los sacerdotes y
falsos prophetas, de si soy engañado; lo
qual es imposible. Alguna proposicion
condicional, bi es verdadera, cuyas par-
tes son falsas, como esta. Si el hombre bue-
la el hombre tiene alas. Y dize mas Hie-
remias. Fuyste mas fuerte que yo, porq'
teniendo temor de prophetizar, y
espanto por el mal grande que me
estaua cercano, me heziste pro-
phetizar no por violencia, o fuerza que
me heziste, la qual no se pudo hazer ni
dar al libre aluedrio, mas por su inclina-
cion

Como Hie-
remias dize
a Dios que
le engaña.

ción mediante la qual se conuierda a la voluntad diuina. Dónde en los prouet biles. El corazón del rey en la mano del señor, a donde quiera que quisiere le inclinará. Añade y dize mas el propheta saluando a los que están en tribulaciones. Soy hecho todo el día cosa de burla y escarnio. porque comúnmente burlan y escarnecen de mí, mostrando y mostrando lo que dize y propheticos. Porque ha mucho tiempo que denuncié a los reyes dolo la maldad y captiuidad del pueblo y destrucción de la tierra. Por esta causa y razon escarnecian y burlauan de Hieremias como falso propheta. Por que mucho tiempo auia pasado que auia antedicho y propheticado aquellas cosas y no auian venido. Pensaua el propheta que luego a la hora se auia de cumplir y poder por obra lo q Dios auia dicho y co q auia amenazado al pueblo, y el pueblo así mismo pensaua q pues luego no auia venido no auia de venir y así burlaua y escarnecian del propheta y dize mas el propheta. Za palabra del señor. Hablo desta manera, como si hablando mas claro dixera. No lo dixe de mi cabeza, mas por mandamiento diuino y es hecha en oprobrio y en escarnio de cada día pensando ellos que el tardar del cumplimiento de la propheta sea mentira y falsedad. Y dize segun el mouimiento de la sensualidad. No me acordare mas del, ni hablare de aqui adelante en su nombre. Oy los denuestos de muchos en las palabras, y el espanto que con las obras me era hecho en rededor de mí mismo, los quales animandose los unos a los otros dezian. Perseguidle y perseguaosle. Esto dezian los varones que mas se mostrauan sus familiares amigos, y que estauan guardando su persona. Esto era cosa muy graue. Za razon desto es porque no ay pestilencia mas graue para empecer y dañar que el enemigo familiar, y así asuadio y dize, porque estan a mi lado assechandome de cada parte, para me destruir co palabras engañosas y fal-

sas, y así dezian. Si en alguna manera pueda ser engañado, y preualecamos contra el, siendo traydo a nuestra senten- cia de tal manera que lo que el ha dicho y propheticado sea reprobado, y lo nuevo aprouado, auido por bueno y ver- dadero.

CAPITULO. VIII. COMO

el propheta Hieremias maldizo el día en que nacio, y como se aya de entender.

Quando el Propheta Hieremias se obligacion, de los que no quentan, todas las palabras habiendo (como hablaua) en el nombre del Señor, y las injurias, denuestos y agravios que le eran hechos, Mal dize el día en que auia nacido diziendo. Maldito sea el día en que naci, el día en el qual me paxio mi madre no sea bédito. Maldito sea el varon q denunció y dio las nuevas a mi padre de mi nacimiento, diziendo. Nacido te ha vn muchacho y casi con gozo me alegro. Sea aquel hombre destruydo, así como fueron destruydas aquellas ciudades de Sodomay Gomorra, y Seboym, y Adame, y Segor, las quales destruyo el Señor, y no le peso de auello hecho, porque nunca las reparo. Oya bozes y clamor a la mañana y al medio día oya aullido, cói nuamete este en lloro y luto, y oya gemidos y espanto de guerra de sus enemigos y contrarios, porque no me mato antes que naciesse, para que mi madre fuera hecha mi sepultura, y su vientre concebimiento eterno. Porque salió del vientre de mi madre, para que viesse el trabajo y dolor, y mis dias se cónsumiesen en confusión y denuestos. Estas palabras del propheta son dignas de ponderar y mucho de notar, por que parece que traen consigo causa de admiración y espanto, de vn tal propheta sanctificado en el vientre de su madre, así maldiga el día en que nacio, y al varon q denunció las nuevas, y demandó a su padre

9. a.
Como burla-
ron de los
Hieremias
12. y porq.

Genel. 3.

5. b.
De la mala
di. ion que
esta Hiero
mias.

Origenes. ha. 7.
sup. li. 11.

las albricias diciendo que era nacido. Origenes declarando este passio no cō pequeña ponderacion dize. Los santos no solo no hazen festiuidad en el dia de su natiuidad, mas llenos de Espiritu Santo se aborrecen. Con verdad tal y tanto propheta. *Hieremias* digo, el qual fue santificado en el vientre de su madre, y consagrado en propheta de las gentes no pondria alguna cosa vana y temporal en los libros que auian de quedar para siempre, sino vuisse en si algun secreto encerrado y lleno de misterios para las gentes, de donde dixi. Maldito sea el dia en el qual yo naci, y la noche en la qual dixeron, mirad el mochocho. Maldito sea el que denuncio y dio las nueuas a mi madre diciendo. Nacido te ha vn muchacho. Sea interior y perezca aquel hombre, como las ciudades quede struyo el señor en su furor y ira y no le peso de auello hecho. Patecete a ti por ventura estas cosas tan graues y caten las auellas podido demandar el propheta. sino supiera haber alguna cosa en esta natiuidad corporal. la qual parece ser digna de maldicion? Y en otra parte el mismo Origenes hablando como el santo Iohayá echado maldicion y maldito el dia en que nacio dize. O varones doctos y sabidos, principalmente miremos esto que se dize que Ioh maldixo su dia no el dia de la creacion, ni el de la criatura de Dios, mas su dia q̄ dia fuyo? Dia que no fue, que no vuo, que no poseyo pues que assi es, el que no tubo, ni poseyo, ni vio, ni estubo en supoder si este maldixo, ninguna cosa maldixo? Maldixo lo que no fue, lo que no tubo, lo que no vio. Mas aun maldezia, dize su dia. Ora maldixesse su dia, ora el ageno, ninguna cosa maldixo. El dia no esta en la naturaleza, no es en su substancia, ni en el proprio poder. La luz es vista, mas la substancia no se ve, la naturaleza no se tiene ni comprehende, porque el dia no tiene naturaleza ni substancia. Assi como la hora tiene nombre mas no tiene substancia ni naturaleza. Pues

que assi es, que cosa es dia? Tiempo de luz, vn transito de luz, vn salir del sol de Oriente hasta Occidente que se ponga el Sol. Pues que assi es la luz del Sol es llamado dia, el transito del Sol es reputado y auido por dia. Maldezia Ioh su dia, no maldezia a Dios, no le reprehendia, no blasphemaua, ni accusaba, mas maldixia de Dios, ni era ingrato a Dios, confesauale, y llamauale, mas maldezia el dia que no era. Bendexia y alabaua a Dios, sea (dize) el nombre de Dios alabado en los siglos de los siglos. Si pues que assi es, bendixiendo y haziendo gracias a Dios, maldezia el dia que no tiene vista ni naturaleza, ni substancia, y por mejor dize aquel que no era, como arriba hemos mostrado. Y esto para que tan solamente hablase. Mas por ventura dira, alguno, porque de todo en todo dize esto porque hablo desta manera? Oye hombre. Por esto hablo estas cosas, porque le tomaron y cercaron muy fuertes dolores, mayores que en algun tiempo los podrias pensar, porque sufriria muy lamentables miserias, mas excelsiuas q̄ queru las puedes contemplar. Con verdad si las cosas que el sufriria, agora las vieses de todo en todo, no serias bastãte para las ver. Y como, o en que manera podrias sufrir vera vn hombre agudizados sus huesos de los gusanos, y que de la gran podredumbre se le cayen las carnes a pedacos, y consumidos los miembros? Todas estas cosas soportaua, bendixiendo a Dios, mas hablaba con la boca aquellas cosas que ni a Dios, ni a los santos angeles, ni al cielo ni a la tierra, ni al mar, ni a los hombres de la tierra, ni al ayre, ni algunas cosas de las q̄ son en naturaleza fuerō perjudiciales, para denuesto de in, uriosas palabras. Hablaba cō verdad casi como quiē derrama la miseria, casi como quien hiere el ayre, casi como quien sufre dolor, casi enojado, y que padecia tristeza y pena, y angustiado por las muy grandes pasiones y muy fuertes dolores. Hablo como quan

9.4
Que cosa
es el dia.

9.5
no d. q̄
el dia es q̄
naceo.

9.6
Por q̄ maldixi
no hieren.
el dia en q̄
naceo.

Origenes. 1. fu.
Ioh. f. 3. d.

do alguno teniendo algun dolor busca remedio para le mitigar. Como quando alguno con dolor de los dientes, o de las muelas, o de los ojos, o de los nydos, por el gran dolor que siente araña las paredes, y muchas vezes a si mismo se la tñma rompiendo su rostro y lastimando con sus proprias manos su cara. Asi el bienaventurado Iob, como fuesen agujerados sus huesos de los gusanos, y traspasados de parte a parte, y se cayessen a pedacos sus carnes, hablo maldiziendo al dia que no era. Sobre todas las cosas que veamos corado, es esto cosa muy principal y señalada que maldixo Iob el dia de la natiuidad, porque si Iob no llorara asi amargamente aquellas penas y dolores, con verdad que no fuera auido ni reputado ser hombre, ni se creyera que tan alperas le auian sido a el aquellas penas y tormentos crueles y amargos, mas agora quíedmo mostrar a todos la crueldad grande y inhumana de las muy amargas penas y dolores que el demonio le auia dado, llora, que xasse y asi amarga, miserable y lamentablemente, que maldize el dia de su natiuidad, diciendo. Maldito sea el dia en que fuy nacido. No sea maldito el dia de la muerte, ni el dia del fin, ni el dia de la salida deste siglo. Es con verdad consumacion de todos los males, de cancio de todos los trabajos, sin y cabo de todas las miserias y angustias y quitamiento y traspasamiento de todos los dolores, para todo reposo, y refrigerio. El dia de la natiuidad, dia de todas las tribulaciones, y angustias, dia de dolores y miserias, principio de todos los pecados y males, por el qual perecé las malas y yrreligiosas animas, pues q̄ asi es de todas las cosas, de q̄ hauemos hecho memoria, principio y entrada es el dia corruptible de la natiuidad. Con razon es maldito el dia en el qual nacio, porq̄ mejor es el dia de la muerte q̄ el dia de la natiuidad por lo qual ma dize el dia en el qual nacio. Asi el lñto Hieramas después q̄ có la iusticia y maldad de los Iudios fue molesto y

ahogado casi hasta la muerte, maldixo a si mismo el dia de su natiuidad, y aun dixo cosas mayores q̄ ellas hieremas, por q̄ dixo del nóbre del Señor. No i brabre su nóbre de aqui adelante, ni habla re algun hóbre en su nóbre. Porq̄ causa bienauenturado Hieremas? por la inno bedienci de ellos, y por su contumacia, porque la palabra de Dios es hecha a ellos cosa de burla y escarnio, no le que ren a si, y yo de cada día andue menospreciado y escarnecido de ellos. Por esta causa y razon llena el animo de dolor, maldixo el dia de su natiuidad y hablo todas las otras cosas. Lo de suso es de Origenes. La Glota declarando este passo dize. En el quinto mes (esto es en Agosto) nacio Hieremas propheta, y en el mismo mes fue tomada saq̄ada, destruyda y assolada la ciudad de Hierusalé, de los Caldeos y de los Romanos, y en el mismo dia q̄ el auia nacido, por esta gr̄a miseria q̄ auia antes visto, dixo. Maldito sea el dia en que yo naci. El Nicolo de Lyra exponiendo este passo dize. Que xase el propheta Hieremas, enderecan do sus palabras a su natiuidad, y primeramente al tiempo de su salida del vientre de su madre, diziendo. Maldito sea el dia en que naci. Estas palabras, no son de hombre impaciente, o que desespera, mas en esto muestra el espanto de la sensualidad, respecto del mal q̄ estava muy propinquo y cercano. Lo qual la razon sufixa cō paciencia, como el sancto Iob, exépio de paciencia dixo. Pesea el dia en q̄ naci, y asi es el sentido. Maldito sea el dia en q̄ naci estos, si yo siguiese el espanto de la sensualidad, yo maldiziria el tiempo de mi natiuidad, e si como algunos se matan a si mismos por el espanto del mal que les esta presente, o propinquo y muy cercano. Fue dese esta letra declarar y exponer en otra manera q̄ sean palabras de Hieremas, que relata y cuenta las palabras de sus enemigos, que maldizen la natiuidad de Hieremas. Lo segúdo el propheta endereca sus palabras al principio de su naci-

Glo. 2. d.

Nico supet
c. Hier.8.º
Con o se ha
de entender
la maldic
q̄ Hierem
echa.8.º
Como hablo
Hieremas
las palabras
q̄ dize quan
do maldi
xo al dia8.º
Como el dia
de la muer
te es bueno

Eccle. 7.

V. PARTE DEL ESPEJO

to, conuiene saber al padre y a la madre diziendo. Maldito sea el varon que denunció y dio las nueuas a mi padre q̄ era nacido. Esto se ha de declarar en dos maneras, como las cosas antedichas en la vna refiriendolo a la sensualidad, y en la otra a los contrarios y aduersarios de Hieremias, que echauan aquellas maldiciones. Vna cosa quiero que sepa el que esto leyere que no fue maldición con pecado porque en lo que dixo el propheta Hieremias no peccó, como no peccó el sancto Iob echando maldición al dia en el qual auia nacido. Según mas larga y estentamente lo declaramos en la segunda parte desta presente obra quando hablamos de la lepra y guanos del bienauenturado Iob, y de la santidad del rey Pharaon

Iob. y
Par. 1. e. f.

CAPITULO. IX. COMO el propheta Hieremias prophetizó muchas otras cosas en particular contra el reyno de Iudea y contra quatro reyes, por donde le prendieron y quisieron matar.



L propheta Hieremias después del agrauio y injuria que le hauiá sido hecha, no dexando la constancia en el seruicio del señor, torna de nuevo a prophetizar de donde dize la sagrada escriptura. Fue hecha la palabra del señor a Hieremias. Es de notar de aqui, que en los prophetas mayormente en Ezechiél y en Hieremias no se guarda orden en el tiempo, ni en las cosas acótecidas, mas algunas cosas q̄ acótecieró después, según la historia se cuenta antes, y por el contrario, las q̄ acótecieró antes se relatā después porq̄ vna cosa es escreuir historia, y otra escreuir prophetia. De donde en el presente lugar el rey Sedechias, q̄ fue catiuado cō la ciudad de Hierusalē se escribe q̄ embio al propheta Hieremias, en el tiempo q̄ la ciudad estaua cercada para saber dello q̄ auia de ser dellos, y después se cuenta la historia de su hermano Ioachim, el qual reyno antes que Iacho

nias q̄ fue hijo de Ioachim. Siguiendo este estilo dize agora la historia. Quando embio el rey Sedechias solenes mensajes a Hieremias, cōuiene a saber a Falsur hijo de Melchias. Este Falsur no fue aquel q̄ pródigo al propheta Hieremias del qual arriba hablamos porq̄ aquel era hijo de Emier, y este de Melechias, y embio con el a Sofonias hijo de Maasia sacerdote, para que de su parte le dixessen. Pregunta por nosotros al señor porque Nabuchodonosor, para contra nosotros si por ventura haga el señor con nosotros según sus maravillas, y se aparte de nosotros Nabuchodonosor. O puestos estos en angustia y tribulacion, y estando cercados, recurrieron a Hieremias, cuya prophetia antes auia menospreciado y en poco tenido, así como el señor lo auia antedicho, a Hieremias, que auia de recurrir a el. Recibió Hieremias la embaxada del rey Sedechias respondiendoles diziendo. Desta manera, y así hablareys al rey Sedechias. Estas cosas dize el señor Dios de Israel Mirad q̄uo cōuirtiere las armas de la guerra en vuestras manos, cosas quales pugnas y peleays cōtra el rey d̄ Babilonia y cōtra los Caldeos q̄ os tienen cercados en derredor de vuestros muros, y las jutaré en medio desta ciudad, contra vosotros mismos, en daño vuestro. Dixo esto porque los Iudios resistieron vanamente quanto pudieron, por lo qual los Caldeos, fueron cōtra ellos muy mas ayrados y crueles después que los tomaron por fuerza de armas. Y dixo mas el propheta en nombre de Dios, y yo os vécere y tomare peleado en mano ofendi da y brazo fuerte, y en furor y saña, y en ira grāde y herire a los moradores desta ciudad. De aqui parece q̄ el rey Nabuchodonosor no vencio a los Iudios por su propia virtud, mas por la virtud diuina porque era instruído de Dios, así como Athia rey de los Vnos, dixo a san Lopetrecés, que era açote de Dios. Y dixo mas el propheta Hieremias. Los hombres y las bestias morirán de

9.1.
Como el
rey Sede-
chias em-
bio vnos
mē sacers
a Hieremias

Hieremi. 1. g.

Hier. 1.

gran

gran pestilencia, y despues destas cosas
dize el Señor. Dare al Rey Sedechias
Rey de Iudea y a sus siervos y a su pue-
blo, y a aquellos que quedaron en la ciu-
dad y que escaparon de la pestilencia, y
del cuchillo, y de la hambre, idallos y en-
tragallos en las manos de Nabuchodonosor
rey de Babilonia, y en la mano
de sus enemigos, y en la mano de los
que buscan su ruina, y venillos ha-
cer con cuchillo, y a una misericordia de
ellos, y no se inclinará ni perdonará a al-
guno de ellos. Ello es cumplido. Así como
el profeta baxar ante dicho y profeta
trubó. Por q̃ tomada la ciudad de He-
rusalem el Rey Sedechias echo a huyr
algunos años de guerra que yvan co-
ntra su ruina, y a los Caldeos
que fueron su seguimiento y alcances,
y traydndole de Nabuchodonosor
rey de Babilonia, el qual luego a la hora
en su presencia y acatamiento le mato
los hijos, y a los cavalleros nobles de su
reyno, y despues desto sacandole los o-
jos la llevo captiuo, preso, y aherrojado
a Babilonia, segun parece en el quarto
libro de los Reyes, y por esto dixo, que
no se inclinará, ni aurá misericordia,
ni perdonará a alguno. Y dixo mas el
señor a Hieremias, y diras a este pue-
blo. Dize que ponga delante de vosotros
el camino de la vida, y el camino de la
muerte. Si guardareis y pusierdes por
obra mis consejos, y pongo camino de
vida. Mas si los menospreciaredes y al-
taredes de vosotros, pongo camino de
muerte. Mostrando el profeta qual
sea camino de vida, y qual de la muer-
te, añade y dize. El que morara en esta
ciudad, morirá muerte de cuchillo, o
de pestilencia, o de hambre. Mas el
que saliere y huyere, y se pasare a los
Caldeos que os tienen cercados, vivir-
á y se le ha a el su anima casi como des-
pojo, hablo desta manera, como si ha-
blando mas claramente dixera. Abaste-
le a este tal que salie su anima, y con esto
sea contento y satisfecho. Puse mi cara
sobre esta ciudad, no para bien sino pa-

ramal. Será dada en manos del rey de
Babilonia, y quemada ha con fuego, as-
folandola y destruyendola. No solo pro-
phetizo estas cosas al Rey Sedechias y
pueblo mas aun al Rey Joachin hijo de
Josias rey de Iudea, porque fue hecha
la palabra del señor a Hieremias dizen-
do. Estas cosas dize el señor. Esta en el
patio grande de la casa del señor y ha-
blaras a todas las ciudades de Iudea.
Esto es a todos los hombres que vienen
de todas las ciudades de Iudea, por cau-
sa de orar y adorar en la casa del señor,
y dezilles las todas las palabras que
te he mandado que le hables y no quie-
ratis mudexas de decir palabra al-
guna, ora sea triste y de sabrida, ora
no lo sea, aunque se indignen y enasien
contra ti. Si por ventura las oyen y se
convierta cada uno de su mal camino,
para que haciendo ellos penitencia, y o-
ren que la sentenencia del mal que tenia
placido de los haier por la maldad de
sus pensamientos, y de tales has. Estas
cosas dize el señor. Si no me oyeredes,
para q̃ andeyes en mi ley la qual os doy
para que oyays las palabras de mis siervos
los profetas, los quales yo os em-
bie con mucha sollicitud y cuydado, en
derechados a vosotros. Y si no los oys,
dare esta ciudad como a Silo ciudad,
la qual esta destruyda y asolada que no
ay en ella culto ni honra divina, y dare
a esta ciudad, en maldicion a todas las
gentes de tal manera q̃ quando los hom-
bres maldixeren a alguna ciudad digan,
que tal le acontezca como acontecio a
Hierusalem. Estas cosas que Hieremias
prophetizava, oyeron los sacerdotes y
los falsos prophetas, y todo el pueblo,
porq̃ las habluara en la casa y templo del
señor. Como acabasse Hieremias de ablar
y prophetizar todas las cosas q̃ el señor
le avia mādado q̃ hablase a todo el pue-
blo, tomaron los sacerdotes y los falsos
profetas todo el pueblo y diziedo. Mue-
ra muera, de muerte, porque prophetizo
en el nombre del señor, dizen-do. Asi
como Silo sera desamparada a ella

61.
De lo que
Hieremias
prophetiza
contra la ciu-
dad de He-
rusalem.

a. Reg. 1.
2. Paralip.
vltimo.

a. 1. Reg.
2. Paralip.
vltimo.

V. PARTE DEL ESPEJO

6.1. *Como pñ-
diero a Hie-
remias y de
ziá que mu-
rielle.*
4. Reg. 15.

cafa que no aura en ella culto ni henra diuina, y esta ciudad sera dissolada, por razon que no aura quien more en ella, y juntos te do el pueblo en casa del señor contra Hieremias. Los principes de Iudea que conuerfauan en la casa y palacio real oyeron estas cosas como passa uan, y fubieron dela casa y palacio real que estaua asentado en la halda del mōte de Sion a la casa y templo del señor, que estaua puesto en lo alto del monte, y sentaronse a la entrada de la puerta nueva de la casa del señor, como aquellos a los quales encubria y pertencencia de oficio de apaziguar los alborotos, y alteraciones de la ciudad, para conocer la verdad. Aquella puerta era, de la qual se dize que Ionathas, edificio vna puerta muy altissima en la casa del señor, y es llamada nueva, porque muy largo tiēn po despues que Salomon edificó el templo, fue ella edificada. Sentados pues los principes para conocer de la causa los sacerdotes y falsos prophetas, hablaron a los principes y a todo el pueblo, acusando a Hieremias y diziendo Este varon es digno de muerte, y así deue ser condenado por juicio y sentēcia por que prophetizo contra esta ciudad, así como vosotros lo oyfisteis con vuestras orejas y lo vifisteis con vuestros ojos. A esta calūnia y acusacion respondió Hieremias a todos los principes y a todo el pueblo diziendo. El señor me enbio para que prophetizasse esta casa y a esta ciudad todas las palabras que oyfisteis, y no lo haze de mi propia cabeça. Agora pues que así es, hazed buenas vuestras carteras y estudios. Esto es hazed buenas obras, así mismo vuefros pensamientos sean buenos, y oyda la voz del señor, y reuocara la sentēcia del mal q̄ ha hablado contra vosotros. Mas mirad que yo agora estoy puesto en vueftras manos, hazed conmigo lo que es bueno y recto en vuefros ojos, villa y acatamiento. Mas con verdad sabed y conoced que si me mataredes que deiramay sangre inocente, y sin culpa contra vofo

tros mismos, y contra a esta ciudad, y contra los moradores della. Cō verdad que el señor me enbio a vosotros para q̄ hablasse en vueftras orejas todas estas palabras, que os he dicho y hablado. Oyda de los principes y de todo el pueblo la acusacion de los sacerdotes y de los malos prophetas contra Hieremias, y villa su suficiente escusacion y respuesta ser buena y justa, los pñcipes y todo el pueblo dixerō a los sacerdotes y falsos prophetas que le acusauā. No es mal recedor de muerte ni que se sentēciado, y pāsse por tela de juicio su condēnacion porque en el nombre del señor Dios, nōs ha hablado. El pueblo que antes auia sido engañado por los falsos prophetas, oyda la razō y escusa de Hieremias mudo muy presto la sentēcia por que el señor les auia prometido perdon de sus culpas y pecados si hiziessen buenas obras, y así dixerō que no eramos recedor de muerte, porque auia hablado en el nombre del señor. Hablando de esta manera, como si hablando mas claramente dixerō. Matádo le a el, haremos contra Dios cuyo mensagero es. Y para auelle de librar traen vn exemplo de Micheas propheta levantandose los varones viejos de la tierra, y hablando a toda la congregacion y ayuntamiento del pueblo dixerō. Micheas de Morasbia fue propheta en los dias del rey Ezechias, el qual denunciō y prophetizó la destruycion de la ciudad y templo, por vñtura cōdenole el rey Ezechias, rey de toda Iudea a muerte. Por vñtura no temirō al señor y hizieron penitēcia y el dilato la pena cō q̄ los auia amenazado, q̄ lo hauiā de punir y castigar. Lo qual hizo (no pórque en Dios vno algūna mudança) mas en efecto la vno de parte dellos. Nosotros pues que así es, hazemos vn muy gran mal contra vueftras animas, si mataremos a Hieremias. Y mas allen de esto, trayendo otro exemplo dixerō. Vno vn varon llamado Vrias hijo de Semey de Chariatibarim que prophetizó en el nombre del se-

6.4.
Como los
cerdotes y
falsos profe-
tas acūsā
a Hieremias.

6.5.
Como los
jueces libra-
rō a Hieremias de la
muerte q̄ le
querian dar

fiar contra esta ciudad y contra esta tierra, segun las palabras de Hieremias, y oyó el rey Joachin y todos los poderosos y los principes oyeron sus palabras, y quisieron el rey matar. Oyó el profeta y huyendo a Egipto, y embio el rey Joachin varones a Egipto a Heliothah hijo de Achobor y otros varones con el y sacaron a Vrias de Egipto y traxeronle al rey Joachin, y binióle malamente matandole con cuchillo, y echo su cuerpo muerto en los

sepulchros de la gente baxa y comun sin honra. Pues que así es la mano de Aicham hijo de Safat fueron con Hieremias en su favor y ayuda, para que no fuese entregado al pueblo y le matasen, traxo los dos exemplos arriba cotados como si claramente dixera. El rey Ezechias que fue muy buen rey, no mato al profeta Micheas, aunque prophetizo contra la ciudad y templo: mas librole y saluóle. Mas el rey Joachin malo y perverso mato a Vrias, y nosotros no hemos de seguir y remedar los hechos de los malos, mas de los buenos, por dárdeles a ellos de librar la vida de Hieremias profeta, que no muera. Otros exponen este passo de otra manera diciendo, Que entre aquellos auia algunos buenos, los quales citaua da parte de Hieremias procurando su libramiento y aquellos allegaron el exemplo de Micheas profeta. Otros de los principes eran malos y perversos, los quales eran contra Hieremias (así como los sacerdotes y falsos profetas) y estos procuraban su muerte, para lo qual alegaron el exemplo segundo del rey Joachin malo y perverso que mato a Vrias, como si dixeran, así como hemos de matar Hieremias. Mas la otra parte fue mayor y preualecio, y finalmente Aicham dio sentençia en favor de Hieremias, y le libto de la muerte.

C A P I T V L O . X . C O M O Hieremias fue preso y estubo en la cárcel escrivio su propheta y la dio a Baruch, para que la leyese delante del rey Joachin.

El rey Joachin, viendo la consolaçion del profeta Hieremias en su propheta, queriendo que no prophetizase en el pueblo, prendiole y encasólole, mas lo que no pudo el profeta Hieremias hacer por su libramiento, lo hizo por su amigo Baruch por que lo escrivimos por nosotros amigos (dize el Philosopho) que en alguna manera lo hacemos por nosotros. Estando pues el profeta Hieremias en la cárcel, viendo que no podia salir a predicar y prophetizar al pueblo, escrivio su propheta en la qual propheta habia destruyçion de la ciudad y del templo de Hierusalem. Escriviole, para lo qual llama Baruch hijo de Neria, el qual escrivio Hieremias y escrivio en un volumen de un libro todas las palabras del Señor, mandó Hieremias, despues de escrivir la propheta a Baruch, diciendo. Yo esto yo passo, y no puedo entrar en la casa del Señor. Te, pues que así es, entra y lee las palabras del Señor del libro: en el qual las escriviste de mi boca, y léas de todo el pueblo en la casa del Señor, y en el dia de ayuno, en el qual el pueblo este mas dispuesto para las entendeduras oyendo lo que todos oyen: y es lo que vienen de sus ciudades a adorar, por que ninguno se excuse por ignorancia, (diziendo que no vino a su noticia) si por ventura su oracion haya delante del acatamiento del Señor, y se conuierta cada uno de su camino pessimo, porque gran fama es la que el Señor ha hablado contra este pueblo.

Despues destas cosas passadas en el quinto año deloachin hijo de losias rey de Iudea, en el nono mes predicaron en Hierusalem ayuno a todo el pueblo, y a toda la multitud que havia concurrido en Hierusalem de todas las ciudades de Iudea. Baruch hijo de Neria, viendo tan buena disposicion y el tiempo tan apto puso por obra todo lo que le habia mandado el profeta Hieremias leyendo el libro, los sermones y palabras del Señor, en la casa del Señor, y en el gazofinacio, y en el por-

De donde se
plias que co
traidos para
libro a Hier
emias

Jerem. 41
1. 1. 1. 1. 1. 1.

De 1. ne
Hieremias
man. 1. 1. 1. 1. 1. 1.

V. PARTE DEL ESPEJO

tal alto que estaua delante la puerta, para que estando puesto en alto muy mejor pudiesse ser oydo de todos los que venian a dar y a oír la palabra de Dios, el qual leyo oyendolo el pueblo. Como Micheas hijo de Gamaria hijo de Safan, y estos las palabras que auia leydo Baruch, decendia a la casa del rey, y la camara de escriuano, y estauan alli sentados todos los principes conuene saber a Elisame escriuano, y Dalajas hijo de Semia, y Helnathan hijo de Acobor, y Gamarias hijo de Safan, y Sedechias hijo de Anania, todos principes a los quales dixo Micheas todas las palabras que auia leydo Baruch segun se contenian en el volumen que leyo delante el pueblo. Como los principes oyessen lo que Micheas hijo de Gamaria decia; todos ellos embiaron por mensagero; para que fuesse a Baruch aludiendo de Nathanias hijo de Selemias, hijo de Ghushidiziendo. El volumen de que leyeste las palabras y sermones oyendolo todo el pueblo tomalo en testamento, y ven a nos los otros. Como pues que asis es Baruch el volumen en la mano, y vino a ellos, al qual dixerón los principes. Siéntate y lee estas cosas, para que los oyan todos. Conforme a su petición y de manda, leyo todas las cosas Baruch que estauan escritas en el volumen oyendo las todas. Como oyessen todas las palabras del libro, estauan espantados y no conatos y dixerón a Baruch. Tentemos de dar noticia al rey y decirle todas estas palabras que has hablado pregonando a ti diziendo. Muéstannos cómo las escribió todas estas palabras de la boca de Hieremias. El respondióles Baruch diziendo. Hablaui de la boca, como si me lo yera a mi todas estas palabras, y las escriuias en testamento. Y dixerón los principes a Baruch. Vay e condóte tu y Hieremias; y no sepa alguno de vosotros, donde estays escondidos. Entrad pues que asis es mi propósito al rey en su casa y palacio real. Con verdad que el volumen lo dexaron aguardar en la casa

ra donde se ponian y guardauan las cosas de estima y valor, y las cosas preciosas a Elisame escriuano, y dieron noticia al rey de todas estas palabras. Oyendo el rey su relación, luego a la hora embio a Iudi principe, para que tomasse el volumen y lo traxesse alli delante del. Conforme al mandamiento del Rey, tomó Iudi el volumen de la camara, donde estaua guardado de Elisame escriuano, y leyle oyendolo el rey y todos los principes que estaua acerca del. El rey estaua sentado en la casa del Inuierno, en el nono mes, quando agora llamamos Deziembre; y estaua puesto delante del vn brasero, lleno de brasas encendidas. Como Iudi leyessse tres o quatro planas, cortole con vn cuchillo pequeño de escriuarias, y echole en el fuego q estaua sobre el brasero. Esto se ha de entender que lo hizo por mandamiento del Rey, porque en otra manera, no tuuiera tal atreuimiento, y echole hasta q se consumio del fuego que estaua en el brasero. Todos los que oyero estas palabras, no temieron cosa alguna, ni rasgaron sus vestiduras ni el rey ni todos sus criados y siervos, mas con verdad Helnathá, y Dalajas y Gamarias le narradixón al rey, para q no qmáse el libro (no contendiendo có el cópalabras, mas con ruegos y suplicaciones) rogándole suplicándole q no qmáse, mas no los oyo. Y mandó el rey a Hieremiel hijo de Amalech, y Saraje hijo de Eciel, y a Selemia hijo de Abdehel, que tomasen, prendiesen a Baruch escriuano, y a Hieremias Profeta (segun que esta dicho,) estaua en la cárcel, de donde no era buscado para lo prender, mas para lo matar; mas por donde falta el remedio humano suplio el diuino. Los escondió el señor de tal manera que no pudieron ser hallados, por mucho que fueron buscados. De aqui se manifiesta la gran obstinación del Rey Joachim en el mal, que no tan solamente prendio y encarcelo al Profeta del Señor, que profetizaua la verdad, mas aun le busco para le matar, y lo hiziera si dios no le estorua. Escondióle de tal manera; q como dichos es, no pudo ser hallado por mas que fue buscado, y despues que el rey Joachim

Microm 17

9.º
Cono-
mo el Rey
Joachim
prende a
Hieremias
para lo ma-
tar.

8.º
Como los
prince-
pes por
dixero que
se escondie-
sen Hieremias
y Baruch.

quemó

quemó el libro, y las palabras y sermones que en el auia escrito Baruch de la boca de Hieremias; fue hecha la palabra del señor Hieremias diciendo: otra vez de nuevo. Tome otro libro y escribe en el todas las palabras y sermones primeros que estan escritos en el primer volumen que quemó Ioachim rey de Iudea. Y diras a Ioachim rey de Iudea. Estas cosas dize el señor. Tú quemaste este volumen diciendo, porque escreuiste en el denunciando y diciendo muy presto: merte vedra el rey de Babilonia, y te destruyrá esta tierra y hira cessar dello al hombre y bruto animal q no ayá alguno q ande por ella por lo que estas cosas dize el señor Dios contra Ioachim rey de Iudea. No aura dide su linage alguno q le asie te sobre el throno de David, esto es que tenga la gouernacion real del reyno de Iudea. Dixo esto que dado que el hijo de Ioachim ayá sucedido en el reyno por rey, despues de la muerte de su padre, mas no fue estable, ni perenne en su reynado, porque no reyno ni duró mas de tres meses, de donde su reynat por no nada es auido y reputado, porque como dize el philosopho. Aquello que es poca cosa casi por no nada es auido y reputado. Y dixo mas: Su tiempo muerto (contiene saber) de Ioachim hijo de Josias sera echado al reuestero, y calor del sol del dia, y a la elada de la noche. Cumpliose esto como estaua prophetizado, porque viniendo el rey de Babilonia contra este rey Ioachim prendiolo y como no le vuisse pagado por el precio de tres años el tribu y parias q tenia asentadas con el, y oyendo que se queria levantar y rebelar contra el y llegarle al rey de Egipto, enbiando sus exercitos, prendiolo y matolo, y despues de muerto echole fuera de la ciudad de Hierusalem, dexandole sin enterrar y sepultura alguna mas puesto al calor y reuestero del sol del dia, y a la elada de la noche. Y añade mas el señor por boca de Hieremias propheta y dize. Y visita te contra el y contra su linage y contra

sus siervos sus maldades y traeré sobre ellos y sobre los moradores de Hierusalem, y sobre los varones de Iudea, todo el mal que les he hablado a ellos y no lo oyeron. Hieremias pues que así es, tenio otro volumen y dible a Baruch hijo de Neria escriuano, el qual escriuó en la boca de Hieremias todas las palabras del libro que auia quemado Ioachim rey de Iudea y fueron otras mas palabras añadidas, y otros mas sermones q los que antes estaua escritos en el libro que quemó el rey Ioachim.

CAPITULO XI. COMO

de nuevo fue el propheta Hieremias preso y echado en la celda de la cárcel.



Si como no cessan las palabras de Hieremias cosas que les prophetiza los males y daños que han de venir sobre la ciudad de Hierusalem y sobre los moradores della y templo, y esto en el tiempo del rey Sedechias, así no cessan sus trabajos y tribulaciones, porque queriendo el propheta Hieremias yr a tierra de Benjamin para tomar la possession de una tierra y campo que auia comprado, y apartalla por suya del que se la auia vendido, y esto en presencia de sus ciudadanos para que dello fuesen testigos lo qual hazia porque via que muy presto auia de ser llenada el pueblo cauido a Babilonia, por donde queria antes tomar la possession y entrarse en ella como en cosa propia suya, como vino a la puerta de la ciudad para tomar su camino de Benjamin estaua allí por guarda que guardaua aquella puerta varones que se llamaua Hieremias hijo de Selimta hijo de Anania, el qual prendio a Hieremias diciendo. Para los Caldeos vas huyendo. Esta guarda era nieto de Anania cuya muerte auia prophetizado Hieremias, que auia de ser muy preso por

Phil., Phi.

Jer. 38.

Hier. 38.

V. PARTE DEL ESPEJO

No por cuya causa estava este Hieremias, apartado para imponer fello crimen a Hieremias (como lo hizo diciendo que yua huyendo para los Caldeos, como traydor que queria entregar la ciudad a los Caldeos. Hieremias escusandose, respondiolo diciendo, que no era asi que no yua a los Caldeos, mas a Benjamin. No admitio su respuesta, y escusacion, mas prendiolo y lleuole a los principes de la ciudad, los quales eran muy peores que el rey Sedechias. Como los principes oyeron lo que de Hieremias se dezia agrados contra el, herido mala y muy cruelmente escotado dieron con el en la cárcel que estava cabe el lago, en casa de Ienathan escrivano. Hicieron esto, como a aquel que era digno solo de ser acotado, mas aun digno de muerte; y pusierole en aquella cárcel, porque ere rezo de sufrir mas que las otras. Entre pues que asies Hieremias en la cárcel, y en el lugar de trabajo donde eran echados los condenados a muerte, donde era cosa muy trabajosa estar, porque los que alli estauan echados eran compeli-dos a hazer cosas muy penosas. En esta cárcel y en esta pena estubo Hieremias muchos dias el rey Sedechias queriendo saber del, que era lo que auia de ser de la ciudad que suceder de su persona y de los moradores della, mandole sacar de la cárcel, al qual secretamente preguntó. Esto hizo el rey Sedechias, por no enojar y ofender a los principes que lo auian encarcelado, y preguntole diciendo. Por ventura pienas que ay a palabra del señor, para que me digas lo q' ha de ser, y esta por venir? Al qual respondió Hieremias, diciendo. Ay la. Y no encubniendo la verdad por temor de la muerte añadió d. ziendo. Tu seras entregado en manos del rey de Babilonia. Y dixo mas. Que peque contra ti, o contra tus siervos, y contra tu pueblo, porque me echaste en la cárcel? Como si dixera no mereci yo acerca de ti o de tus siervos ser encarcelado, y puesto en tanta angustia y trabajo, porque todo quí-

to hablo lo dixes de mandamiento del señor. Fello prueva Hieremias por con siguiente, por la falsedad de los prophetas que afirmauan y dezian. No vendra sobre vosotros el rey de Babilonia, lo que le era al contrario y asi dixo. Donde estan vuestros prophetas, que os prophetizauan y dezian, no vendra sobre vosotros el rey de Babilonia ni sobre esta tierra? Agora pues que asi es, ruegote que me oyas señor mio rey que no me tires a la casa de los ban porque no estava alli, hablo desta manera porq' como esta dicho a la tierra la cárcel muy mas penosa de sufrir que las otras, a cuyo ruego condescendio el rey, aunq' no de totalmente libralle mas de la mudança de la cárcel a otro lugar, mas humano y tolerable de sufrir, proueyendole de mantenimiento mandando que le diesen cada dia vna torta de pan, hasta que no luuiesse panes en la ciudad. Y estubo Hieremias preso en el portal de la cárcel que era mas humana y tolerable estancia. Mas no esta ocioso Hieremias, porque dado que no podia salir de alli, entrauan en aquel lugar los hombres, a los quales no cellaua la verdad, de lo q' auia de suceder adelante porque de nuevo prophetiza contra los moradores de la ciudad de Hierusalem, y contra ella misma d. ziendo. Todos aquellos q' quedaren en esta ciudad moriran a cuchillo, o de hambre, o de pestilencia. Mas el q' echare a huyr y se passare a los Caldeos, sera su anima sana y salva y viui ra. Estas cosas dize el señor. Entregada sera, entregada sera esta ciudad en manos del exercito de Babilonia, y tomalla ha. Como los principes Sephacias hijo de Mathan, y Hebdelias hijo de Phasur y Iuchar hijo de Selemias, y Phasur hijo de Melchias oyessen las palabras que Hieremias hablaua a todo el pueblo dixeran al rey Sedechias. Rogemosle señor q' sea muerto este hombre y que le maten. De industria y sagacidad menoscabado las fuerzas de las manos y animo de los varones belicosos que quedaro en la ciudad

Hieremias

Como Hieremias está do en la cárcel por el profeta.

Como Hieremias fue preso y encarcelado.

y de todo el pueblo hablâdoles estas cosas como enemigo de la republica, les denunciâdoles falsas y menzurasas. Con

56.
Como el rey
Sedechias
tregó a Hieremias a los
príncipes y
le echó en
un lago de
cieno.

verdad este hombre no quiere ni busca la paz a este pueblo por su mal y daño. Visto del rey Sedechias la demanda de los príncipes, queriéndoles complazer y con respondera su supplicacion y por no incurrir en su culpa (aunque no por esto se excusado pecado mortal consintiendo en la muerte del inocente y propheta de Dios) dîxoles: Mirad que esta piedad en vuestras manos para que hagays delo que quisierdes, segun vuestra voluntad, porque no conviene al rey que oya de negar cosa alguna. Dadala licencia con tanta libertad comieron a Hieremias y cebaronle en el lago de Helchias hijo de Amalech que estava en el portal de la cárcel, y echaronle con unas sogas en el lago en el qual no avia agua, sino lodo y cieno y descendio Hieremias en el cieno del lago, para que alli muriesse de hambre y de estar metido en el lodo y cieno segun dize Iosepho, fue puesto en aquel lago y cieno, y metido en él hasta la garganta, donde padecio muchas

Ioseph. lib.
38. cap. 5.

angustias y trabajos. Estando pues Hieremias en el lago y cieno puesto en muy gran aflicción oyolo Abdemelech Etnopio varon Etnopio casado y honesto siervo del rey) como auian echado a Hieremias en el lago, y llegando al rey q̄ estava sentado en la puerta de Benjamin hablole diziendo. Señor mio y rey muy mal hizieron estos varones en todas las cosas que varon contra Hieremias propheta echandole en el lago para que alli muriesse de hambre, con verdad ya no no ay mas panes en la ciudad. En esto se muestra la muy gran crueldad de los Judios, los quales no se compadecian de Hieremias y se compadecia del el varón de estrana nacion Etnopio. Como el rey oyolo que Abdemelech Etnopio le dezia dixo. Toma de aqui contigo treynta varones y saca a Hieremias del lago antes que muera de tan desastrada muerte. Conforme al mandamiento del

rey tomando Abdemelech treynta varones entro en la casa del rey que estava debaxo de la despensa real, y timo de alivinos paños viejos y unas vestiduras antiguas auian alli podrecido, y echo selos a Hieremias con unas sogas en el lago, y dioxole. Pon estos paños vijos, y estas vestiduras podridas y rotas debaxo de los ombros, y en las manos y sogas. Mando poner los paños de la manera dicha para que no se rozasse las manos, y mas facilmente pudiesse ser sacado del lodo y cieno. Conforme como se lo auia dicho lo hizo, y sacaron a Hieremias del lago con sogas, y estuvo todavia preso en el portal de la cárcel, hasta q̄ fue tomada la ciudad de Hierusalem por el rey Nabuchodonosor rey de Babylo니아, y por los Caldéos, el qual le mando soltar y que le fuesse hecho buen tratamiento (como le fue hecho) de Nabuzar

57.
Como Hieremias fue sacado del lago.

Hieremi. 3.

CAPITULO XII. COMO
delos muchos bienes que se siguieron
de ser Hieremias echado en
el lago.



De muchas grandes persecuciones y trabajos que Hieremias padecio, de los reyes de Iudea y del pueblo Hebreo podriamos colleger muchos y muy grandes bienes y prouechos que se le ayan seguido, porque auiendo sido muchas vezes herido, açotado y malamente tratado, no se le seguia pequeño puecho. Serantias vezes preso, encarcelado, y

maltra-

maltratado, no era sin gran utilidad suya, pues todo lo padecía por amor de Dios, y por predicar y profetizar la verdad, porque era enviado de Dios para esto. Mas dello que al presente yo hago mas caso y cuenta es de quando estuvo en el lago y ceno puesto hasta la garganta. Perché se siguió de aquí. Lo primero a el muy gran mérito, por que lo padecía y sufría por amor de Dios. Siguióse lo segundo, el gran exemplo de paciencia que dio a todo el mundo; para la tolerancia de las tribulaciones, angustias y trabajos. Siguióse lo tercero, aquella compasión que el vuol aquel Ethiope extraño de su nación y patria que nos es gran exemplo para compadecernos de los afligidos y tribulados aunque no sean parentes, ni amigos ni de nuestra nación y patria. Siguióse lo quarto su muy gran constancia en la virtud, que aunque era en tanta necesidad y angustia puesto, nunca contradixo a los perseguidores, ni murmuró de ellos, ni les dixo palabra ni injuria. Siguióse lo quinto la manifestación de la gran misericordia de Dios quando para librallo de la muerte y a Beruch con el, los escondió de tal manera, que no pudieron ser hallados aunque el rey Ioachim para los auer de matar los hizobuscó con mucha diligencia, y así mismo le libró de la muerte y del lago, y ceno proueyendo quien rogasse por el y le sacasse de aquella angustia en que estaba puesto. Siguióse lo sexto gran mérito en sufrir tan gran hambre, estando en aquel lago y ceno puesto hasta la garganta. Siguióse lo sétimo vn gran ofiio que es dado a los iustos que viue entre los malos, que sepan y tengā por muy cierto que han de ser perseguidos de ellos, porque los malos no pueden ver a los buenos. Este tanto propheta, por mandamiento de Dios traxo sobre su cuello quinze años cadenas de madera atadas vnas con otras, hasta el tiempo del rey Ioachim hijo del rey Iosias hasta el quarto año del rey Sedechias, en

el qual Ananias hijo de Acur falso propheta se las quito y quebranto. Ellas cadenas que el propheta traxo por tan largo tiempo las traxo para significar, que allí auian de ser llevados en cada padeciendo aquellos contra los quales prophetizaua. Los prophetas algunas vezes denunciaban su propheta no tan solamente con palabras mas aun con hechos notables y señales sensibles, como lo hizo aquí Hieremias. Acerca de estas cadenas hego en el capitulo siguiente de declarar. Siguióse lo octauo que es exemplo de este propheta hego en sufrir angustias y trabajos por amor de Dios, que sea muy graues y ponga los de sufrir. Siguióse lo nono la muestra muy grande que mostro del amor de Dios y de la verdad, por que nūca se apartó de ella ni lo otro que fue por vicio de les apedreado y morir en las cruces piedras, que desamparare el amor de Dios y la verdad. Siguióse lo decimo, muy gran aumento de gracia que le fue acrescentado a la que le auia sido dada en el vientre de la madre para su justificación, por que creciendo en el los trabajos y persecuciones, gracia en el mérito y la gracia. Siguióse finalmente lo undécimo, muy gran gloria la qual corresponde a sus muchas buenas obras y gracia q en el estaua, porque como auemos dicho murió apedreado por amor de Dios, y en defensa de la verdad, y profetizando lo que le era mandado, de parte de Dios, por donde reyna en el cielo in seculum seculorum.

CAPITULO. XIII. EN EL qual se declara lo que fue dicho de las cadenas de Hieremias con otras cosas notables de otros prophetas.

En el capitulo pasado precedente diximos como el propheta Hieremias auia traydo en su cuello por espacio de quinze años cadenas de madera, así como

97.
Como el
Propheta
Hieremias
traxo quinze
años cadenas al
cuello.
Hete xj.
& .s.

Como Dios se lo auia mandado para denunciar y prophetizar, que así auia de ser presos y llevados o encadenados aquellos, contra los quales endereçaua su prophetia. A alguno por ventura parecera esta cosa de burla y escarnio q̃. Hicremias aya traydo, por espacio de tanto tiempo de quinze años cadenas en su cuello? A esto respondiendo dezimos, que ninguno lo deue tener por cosa de burla y escarnio porque los prophetas de Dios se leen auer hecho tales cosas tan graues y pesadas, y otras semejantes a estas de mandamiento de Dios para denunciar y antedezir los muchos y graues males que auian de venir a aquellos, contra los quales auendereçaua su prophetia y prophetizauan. Semejante cosa que esta mando Dios al propheta Elsayas hijo de Amos, y aun mas graue y passo desta manera. Mando Dios al propheta Elsayas dixiendole. Quitale el sacco de sobre tus lomos y zapatos de tus pies, y hazlo así, y andauo desnudo y descalço. Andauo el propheta Elsayas desta manera desnudo y descalço, para significar q̃. los Egipcios y los de Ethiopia desnudos y descalços auian de ser llevados presos y cauios por el rey de los Asirios; y dixo señur para confirmación desto. Así como andauo desnudo y descalço tres años Señ. y pronostico fero sobre Egipto y Ethiopia, porque seran llevados captiuos desnudos y descalços; de aqui a tres años, por el rey de los Asirios. Passo esto así segun el propheta lo auia prophetizado, porque el rey de los Asirios peleando contra los de Egipto y de Ethiopia los quales se auian juntado contra ellos vencio, y lleuo captiuos descalços y desnudos despues de tres años que el propheta Elsayas lo auia prophetizado. Con señal sensible andando descalço y desnudo segun el señor se lo auia mandado. Declarando este passo dicen algunos que aquellos tres años no tan solamente se refieren al tiempo de la reuelación hecha a Elsayas, hasta que fue cum-

plida, mas que tambien se refieren a lo q̃. Elsayas hizo, cótiene saber, que andauo desnudo y descalço tres años. Otros algunos ay, que sienten y entienden esto en otra manera diciendo, que no tiene apariencia de verdad que el Señor le hiziesse andar tan largo tiempo de aquella manera desnudo y descalço, mayormente como fuesse de sangre real, y así dicen que andauo desnudo y descalço tres dias tan solamente, en señal de los tres años antedichos, tomando dia por año, como fue dicho al propheta Ezechiel dia por año te di hij. Un hombre. Como quiera q̃. ello aya sido, cosa de muy gran assesta parece que fuisse el Propheta Elsayas andando desnudo y descalço siendo de sangre real, tres años como dizen otros, o tres dias como dizen otros, lo qual hizo (como esta dicho) para denunciar la desnudez de aquellos que auia de ser llevados captiuos de los Asirios. Cosa no menos aspera de sufrir mas el Señor al propheta Ezechiel y passo desta manera. Queriendo Dios mostrar al propheta Ezechiel la captiuidad de la ciudad de Hierusalem y su destruycion para que la antedixesse y prophetizasse, dixole. Tu hijo del hombre. Esta manera de hablar, fue hecha al propheta Ezechiel muchas vezes. La razon que para esto comunmente se da de los doctores es, porque por la eleuacion y leuantamiento de la contemplacion, no se olvidasse de la flaqueza humana que consigo tenia por ser hombre, y se leuantasse en soberbia y altuerz, y así le dixo. Tu hijo del hombre. Toma vn ladillo de barro reziende y ponte delante de ti, y elctiue y debuxaras en medio del ala ciudad de Hierusalem, y pódras y ordenaras en su circuyto cercos y campos de gente de guerra, y pintaras semejanzas de fortalezas de madera, de cuya alteza se venen las cosas que estan dentro de la ciudad, y haras vna albarrada, o monton grande de tierra, o caua para guarda del real, y así mismo debuxaras batallas de gente de guerra que pelean contra ella y la comba-

Esaia 4.

5. i
Como por
mandamien
to de Dios
andauo el
propheta E
sayas tres a
ños desnudo
y descal
ço.

5. i
Como Dios
manifesto al
propheta
Ezechiel la
captiuidad
de la ciudad
de Hierusa
lem.

tén, y pondrás en derredor della vnos
 petrechos con que se suelen derrocar
 los muros, cercas y paredes fuertes. Y di-
 xole más. Y tu toma vna sartén de hier-
 ro, y ponellahs entre ti y la ciudad por
 muro de hierro. En esto se daua a enten-
 der que Dios no auia de auer misericor-
 dia de la ciudad assi cercada y en tanta
 angustia y trabajo puesta, donde la glo-
 sa interlineal dize. Pondras vna sartén
 de hierro, esto es la yra del señor indo-
 mable, que no se pueda inclinar con al-
 gunos ruegos y suplicaciones. No ay
 cosa mas dura q̃ el hierro. Esta esta pue-
 sta casi muro de hierro, para que se true-
 stre que la ciudad muy presto auia de ser
 quebrantada y destruyda. Por donde
 le dixo el señor. Y tu miralla has casi co-
 mo con cará turbada y ayrada en señal
 que Dios esta ayrado contra ella; e oy-
 ra que no se podrá aplazar. Y todo ella
 has, como esta cercada de sus enemigos.
 Todas estas cosas que te estan dichas
 son señal del cerco y destruycion de la
 ciudad. Y queriendole manifestar los
 males que auian de venir a la casa de Is-
 rael y a la de Judea, dixole. Y tu dormi-
 ras sobre tu lado, y zquierdo trezenta
 y nouenta dias; y no te bolueras ni ro-
 dearas de vn lado en otro, y sobre tu la-
 do derecho dormiras quaréta dias: que
 no te bolueras de vn lado en otro. Tu
 dormirás sobre el lado y zquierdo y pō-
 dias sobre el las maldades de la casa de
 Israel. Por las iniquidades que aqui di-
 ze, se entienden las penas que les auian
 de ser dadas por aquellas culpas y peca-
 dos, y auian de durar por tanto tiempo
 quanto durmío sobre aquel lado, lo qual
 figuraua su captiuidad. En esto que la sa-
 grada escriptura dize, segun los exposi-
 tores Latinos, se pone el tiempo de la cap-
 tiuidad, y lo primero quanto a la capti-
 uidad de los diez tribus que se llamaua
 casa de Israel quando dize, tu dormiras
 sobre tu lado y zquierdo trezietos y no-
 uenta dias; denotase aqui el reyno de
 los diez tribus el qual dende el princi-
 pio se aparto de la qual y honra diuina

debaxo del rey Hieroboam primero,
 rey de los diez tribus, que hizo los be-
 zierros de oro, para que ydostrandol-
 les adorassen. El numero de los dias q̃
 hauiá de dormir (segun esta dicho) eran
 quatrocientos y treynta dias, para sig-
 nificar que tantos años auia de estar cap-
 tiua la casa de Israel en muy gran aflic-
 çion por sus pecados. Porque tantos años pas-
 saron (segun dize en estos expositores),
 dende la primera captiuidad del reyno
 de los diez tribus la qual hizo Thelgat-
 Phalsar, el qual captiuo los dos tribus
 y Media que estaua de la otra parte del
 Iordan, y con estos otros algunos que
 estauan cerca del Iordan, hasta el año
 de quarenta del rey Assuero el qual libro-
 zlos hijos de Israel del peligro de la
 muerte ahorcandō a Aman y a su mu-
 ger y hijos, segun parece en el libro de
 Hester. Añade después el tiempo de la
 captiuidad del reyno de los dos tribus,
 que se llamaua casa de Judea. Y assi le
 dixo. Quando cumplieres estas cosas, y
 dormiras sobre tu lado derecho quaren-
 ta dias. Por esse lado derecho se denota
 el reyno de Judea; porque mas firmemē-
 te se lleuó al señor, assi como la parte de
 recha, es mas firme y fuerte q̃ la izquierda;
 da así muy mas tarde se aparto de la
 honra de Dios que el reyno de Israel.
 Quarenta dias hauiá de dormir sobre
 aquel lado; mas dauale día por año, pa-
 ra dar a entender q̃ tantos quantos dias
 hauiá de dormir sobre aquel lado dere-
 cho, que tantos años auia de durar la
 captiuidad de la casa de Judea y reyno
 de los dos tribus. Esto assi como estaua
 prophetizado se cumplió a la letra sin fal-
 tar en cosa alguna como dize Iosepho,
 porquē tantos años passaron dende la
 transmigration de Iochin rey de Ju-
 dea, dende la qual començo aquella cap-
 tiuidad, hasta el primero año del rey Ci-
 ro: el qual dio licencia al pueblo para q̃
 se boluiesen los que estauan captiuos a
 sus tierras. Hemos traydo todas estas co-
 sas de los prophetas Esayas y Ezechiel, pa-
 ra que vñs no tenga por cosa de burla

Hester. 7.

5.2

Que sobre
 el lado iz-
 quierdo q̃
 durmío el
 profeta se
 denota el
 reyno de Is-
 rael y por el
 derecho el
 de Judea.

5.3.
 Como el
 Prophe-
 ta
 Ezechiel
 por manda-
 do de Di-
 os durmío sin
 se boluer de
 vn lado. 150
 dias y de
 por 40.

De lo que de las cadenas de Hieremias diximos que las traxo al uello por espacio de quinze años, porque con ella significaua la destruyeron de Hierusalē y recaptiuidad de los moradores della. Hechos visto quieruo Hieremias, cuyo hijo de que profetia y generacion como escogido en propheta de Dios y para que los muy grandes trabajos y tribulaciones que padecia como muchas vezes preso, como echado en el lago, loado y cieno, y finalmente como apedreado y muerto, y los provechos muy grandes que dello se figuran, queda que veamos quien he Herodes en que filla el uo sentadot los males que dello se figuieron.

6.3.
Como fuerd
eres herodes

CAPITULO. XLIII. EN EL
qual semuestra quien fue Herodes
de que generacion y pa-
rentela.



Vien aya sido este Herodes de que al presente entendemos hablar, para dar entera relacion es de saber que fueron tres Herodes en Iudea de los quales la sagrada escriptura haze mencion, muy famosos por la gran crueldad de cada vno dellos. Porque los llame aqui famosos por crueldad porque se crea que no se lo leuanto, y que tuue razon de dalles este titulo y nombre de crueles, hablando de cada vno dellos juntamente pondre algunas crueldades que hizo, porq̄ claro se vea ser verdad el nombre que le es impuesto. El primero fue llamado Herodes Ascalonita hijo de Antipater cauallero de Arabia, que caso con vna nieta del rey de Arabia llamado Ciptra Arabica. Este Herodes Ascalonita tuuo el reyno de Iudea de los Romanos, y asi fue rey della en cuyo tiempo nacio Christo nuestro Redemptor, y los reyes Magos le vinieron, a adorar, segun lo cuenta san Matheo diziendo. Como fuese nacido Iesus en Bethlehem de Iudea, en

6.3.
Herodes Ascalonita de
q̄ linage y parentela fue.

los dias del rey Herodes. Este Herodes Ascalonita fue muy fuerte y esmerado en las cosas de guerra, y en la gouernacion del reyno, y edificaua y restauraua las ciudades y edificios que estauan destruydos y assolados mas desdichado y en sus costumbres malo y muy cruel. Este Herodes edificó muchas y muy grandes casas acerca de Hierusalē y a la ciudad de Samaria que estaua toda puesta por el suelo hecha polvo y ceniza, la restauro y leuanto dende los fundamentos, y a honra de Augusto Cesar la llamo Augusta, esto es Sebasten. En Pannia edificó vn muy solemne templo, que se llama Panion. Edificó la ciudad de Cesarea en nombre de Cesar Augusto, la qual antes era llamada totistratonica. Edificó a Antidanay Antepartida, y a Herodiana en honra de su padre y de la suya. En cada vna de las ciudades que regia y gouernaua hizo con muy gran diligencia innumerables obras, y muy grandes y solemnes edificios. Con estas cosas que hemos dicho hizo muchas y muy grandes crueldades. Este mato a Hircano que en otro tiempo auia sido sacerdote sumo de los Iudios. Mato asi mismo a su hijo, el qual le auia sucedido en la dignidad del sacerdocio y pontificadō. Mato a su muger y a su hermano e a dos hijos suyos propios, ya que eran marcebos. Mato muy cruelmente a la madre de su muger a su suegra. Este Herodes porque no fuesse sabida su profapia y generacion y el linage donde descendia, queriendo que le tuuiesen por de la generacion Hebrea, y por consiguiente que descendia de sangre real, hizo quemar todos los libros y chronicas que estauan guardadas en el templo, do de estauan escritas las Genealogias y hobleza de la gente de los Iudios, para que saltando las escripturas se pensasse del, pertenecelle la tal nobleza, por retar linea de la generacion Hebrea. Allende desto para mezclar su generacion y los que del descendian con la generacion real de

Glo. ord. fu.
16. c. 1.
Macha.
Iosephus li.
17. an. cap. 5.

6.3.
Delas crueldades q̄ hizo y de los que mato.

real de

V. PARTE DEL ESPEJO

real de los Judios, espeliendo de sí a su muger llamada Dosida de Hierusalem, la qual auia tomado antes que fuesse rey por muger, y después que auia engendrado vn hijo llamado Antipater, tomó por muger a Mariamen hija de Alexandro nieto de Aristobolo, hermano de de Hircano, el qual antes del auia sido rey de la gente de los Judios. Desta Mariamen engendro cinco hijos, a los dos de los Alexandro y Aristobolo, el mismo los mato en Samaria. No contento con esto, de ay a muy pocos dias mato a su muger Mariamen, madre de los muy gran crueldad, a la qual mostraua amar mucho. Acerca desta muerte luego hablaremos en el capitulo siguiente. Mato asimismo muchos amigos suyos los quales auia menester y le eran muy necesarios, conuene saber, a Aristobolo persona de gran dignidad y estima, y a Lisimacho, y a Antipater, llamado Gaditan y Dositheo. Todas personas nobles y muy valerosas. Allende de las crueldades antedichas, añadió otra no menor que las antepasadas, que mato al marido de su hermana Salome que le llamaua Ysipo, y como después la casó, se con otro tambien le mato. Mato asimismo a los escriuanos y declaradores de la ley diuina. Añadiendo vn mal a otro, y vna crueldad a otra, puso por obra vna tan gran crueldad que no se pudiesse hallar otra mayor y fue. Que como el año de treyntay dos de su Reynado naciesse Christo nuestro redemptor en Bethlem de Iudea, y viniessse a su noticia, lo qual supo por la reuelacion de los reyes Magos, y por las escripturas de los prophetas que habluauan desta natiuidad queriendo matar a Christo nuestro redemptor, mato a todos los inocentes y infantes de dos años abaxo, hasta el infante de vn dia recién nacido, que estauan de Bethlem en todas las terminos y comarcas, pensando en ellos matar al infante Iesus. Segú dize san Chrysostomo, la estrella que aparecio a los reyes Magos aparecio vn año antes que

naciesse Christo nuestro redemptor y así si Herodes mato a todos los infantes q eran de cinco años abaxo hasta el infante de vn dia recién nacido. A esta opinion parece que da y haze fe, que se hallan algunos huesos tan grandes de los inocentes que no podian ser, de dos años, sino de mas. Mas puedese a esto responder y dezir, que en aquel tiempo eran los hombres de muy mayor canasidad que agora son.

CAPITULO XV. Q. V. E.

cuenta con quanta crueldad el rey Herodes mato a su hijo, y a su muger Mariamen.



Nel capitulo precedente diximos como luego después de mato con quanta crueldad aya sido muerta Mariamen de Herodes su marido. Para dar entera relacion de lo que auemos propuesto de declarar, tenemos necesidad de dezir aquí algunas cosas que passaron antes desta muerte segun las pone Iosepho, el qual dize. Herodes dio el principado de sumo sacerdote a Aristobolo mancebo de edad de diez y ocho años hermose y de buen parecer, hijo de Alexandra muger de Alexander, hijo del rey Aristobolo, y puso en lugar de Ananeo, al qual auia priuado del sumo sacerdocio contra la ley porque no era cosa licita ni conueniente priuar a aquel que vna vez tenia el principado de dignidad sacerdotal hasta que muriesse. Como viniessse la fiesta de los tabernaculos que acerca de los Judios era celebrada con suma veneracion y solemnidad y el mancebo Aristobolo hiziesse su oficio muy graciosa y agradablemente con contentamiento de todos. Todo el pueblo le alabaua diciendo que les auia reduzido a su memoria a su aguelo Aristobolo. Como Herodes vio esto, mouido de enuidia propuso de matar al mancebo Aristobolo sumo sacerdote. Queriendo pues Herodes poner en obra lo que tan inica y peruersamente

84.
Cemosa
a dos hijos
suyos y a
sus amigos.

84.
Mato a su
hijo y a su
muger.

84.
Christo. Cap.
Matth.

84.
Quien fue
Aristobolo
y enyo tipo

peruérse, miente tenía pensado y día que
hazia muy gran calor, pasada la fiesta y
solemnidad de los tabernáculos, fueron
juntaméte Herodes y Aristobolo a vnas
fuentes por causa de se recrear. Herodes
concerto y mando a vnos amigos suyos
que matasen al mancebo Aristobolo su
mo sacerdote. Estando pues sentados ca
belas fuentes Herodes y Aristobolo, mi
rando como se bañauan y nadauan en
aquellas fuentes sus criados y amigos.
Como el mancebo Aristobolo fuesse in
citado para que se viese de bañar, los
amigos de Herodes a los quales estaua
mádado matasen a Aristobolo venidas
las tinieblas y escuridad de la noche ga
puçando y meriendole muchas vezes de
baxo del agua como que burauan con
el, apremiándole nunca le dexaron ha
sta que le ahogaron en las fuentes. De
esta manera fue muerto Aristobolo de
edad de deziocho años como no tuies
se el principado del sacerdocio mas de
vn año. Su madre Alexandra sintiendo
mucho la muerte del hijo, escribió a Cleo
patra las afechanças y maldades de Hé
rodes y la muerte y perdicion de su hijo
que xandose de Herodes. Cleopatra có
padiendose de los trabajos de la misera
ble Alexandra, queriendola focorrer
y fauorecer, no cessaua de demandar al
emperador Antonio, que vengasse la
muerte del mancebo y summo sacerdote
Aristobolo, diziendo que no era cosa ju
sta que Herodes q̄ auia sido por el orde
nado en rey, y de reyno que no le perte
necia que mostrasse y executasse tantas
maldades, cótra los verdaderos reyes.
Oyendo el emperador Antonio lo que
Cleopatra dezia, embio a llamar a Hero
des para que diessse cuenta y razon dela
muerte de Aristobolo. Como Herodes
recibió el mandamiento del emperador
(determino de obedecer, viendo que
no podia hazer otra cosa, y acor
do de se partir, y como temiesse la
causa, porque era llamado mayor
mente que tenia por contraria a Cleo
patra que de cada dia la acusaua delante

del emperador, demandando le conde
nasse a muerte. Herodes como dexasse a
vñ tio suyo llamado Ysippo por gouer
nador del reyno y de sus cosas, mando
le secretamente, que si por ventura el pa
deciesse alguna afrenta, o fuesse muerto
del emperador Antonio que luego a la
hora matasse a su muger Mariamen.
Esto mando Herodes porque con
fessaua que con extremo grado la ama
ua, y temia por ventura despues de
su muerte no padeciesse alguna afrenta,
o deshonra, siendo de los otros des
fessada y requerida por su gran hermoiu
ra. Dixo estas cosas con las quales mo
straua el mouimiento que en t̄ro tiem
po el emperador Antonio, auia tenido
acerca della, quando oyo hablar de su
hermosura. Mandando Herodes estas
cosas con incierta esperança que tenia
de boluer, se partió para Egipto dende
el emperador Antonio estaua. Ysippo
como fuesse instituido (como esta di
cho) por gouernador del reyno y de las
cosas reales, y por esta causa entrasse nu
chas vezes donde estaua la reyna Ma
riamen, y tratasse con ella de los ne
gocios y regimiento del reyno, vn día
hablando con ella muy familiarmente
que otros dias, dixole el fauor y priuan
ça muy grande que tenia con el rey, y
alsi mismo el amor muy excessito que
el rey la tenia. Como las mugeres, y lo
bre todas muy nias Alexandra la ma
dre de Mariamen con palabras halagüe
ñas y lisongeras y con dones poco a po
co engañasse a Ysippo, mostróles la sen
tencia del rey, y manifestó lo que le era
mandado queriendoles dar fe y afirmar
que sin ella aún despues de la muerte
no podia estar Herodes, lo qual mostró
quando dixo que si alguna cosa pade
ciesse de Antonio emperador, que lue
go a la hora matasse a Mariamen. estas
cosas dixo Ysippo: Las trougeres, no
atribuyeron esto al amor que Herodes
tenia a su muger Mariamen, mas temie
ron por ventura boluendo, con su tyra
nia las matasse, por donde recibieron de

84.
Como He
rodes man
dó a Ysippo
que matasse a
Mariamen
y como se
lo dixo a
Mariamen.

81.
Como He
rodes man
dó a Ysippo
que matasse a
Aristobolo.

81.
Como fue
llamado
Herodes
para que di
esse cuenta
de la muer
te de Aristo
bolo

M aquellas

V. PARTE DEL ESPEJO.

aquellas palabras no pequeña sospecha. Llegando pues Herodes a Egipto delante de la presencia del Emperador. Passadas muchas cosas, boluio Herodes con mucha prosperidad, porque aplaco al Emperador y a Cleopatra con muy grãdes dones y presentes que les dio, los quales lleuo de Hierusaleni, por donde de nueuo le dio y concedio a Siria la infetior con otras ciudades y castillos, cõ otros muchos fauores que le dio y buenos tratamientos que le hizo. Luego a la hora que Herodes boluio a Iudea, fue heimana Salome aculo a Mariamen y a Ysippo q̃ se auia muchas vezes juntado con ella con illicito ayuntamiento. Estas cosas dezia y imponia Salome a Mariamen, por causa de enemistad que con ella tenia por razon que muchas vezes riñendo a Mariamen la auia deshonrado trayendo a la memoria la falta de la nobleza de su linage. Herodes como expre-

9. 5.
Como falou
me seufo a
Mariam n
delante de
Neodes.

que su hermana dezia contra su muger Mariamen, y contra Ysippo estando inflamado en amor de su muger Mariamen, porque con extremo la amaua, dando que luego al presente le turbase por lo que hauiya oydo no permitio que fuesse becha contra Mariamen alguna cosa temeraria y atreuidamente, por el gran amor con que la amaua. Mas pueslo el rey Herodes entre lo vno y lo otro, ella uia con gran congoxa, y pregunto a Mariamen secretamente, si por ventura era verdad, o no, lo que auia oydo dezir de Ysippo. Mariamen asirio con juramento y satisfizo, que en ningun pecado auia sido junta con el. Oyendo Herodes la respuesta de Mariamen, poco a poco se inclinó y amansó y quitada la ira y saña fue sobrepujado del amor de su muger. Como satisficcho delas cosas que auia oydo la creyese y hiziese muchas gracias a su honestidad declarauan le el amor que la tenia. Y segun que muchas vezes lleua acontecer entre los que se aman llorauan juntamente, amando se el vno al otro, con muy gran estudio. Como el rey Herodes dexado el zelo y fof-

66.
Como Ma-
riamen fa-
tizo al
rey y se
aplaco y de
lo que del
pues dize
alrey

pecha confirmasse su amor dixo le Mariamen. No es delos que bien se aman y quieren lo que auia mandado a Ysippo, que si padeciesse alguna afrenta o agrauio del Emperador Antonio que luego a la hora me matasse, a mi que ningu na cosa auia pecado contra ti. A la hora que oyo Herodes estas palabras encendido en furor y saña, luego la dexo de entre sus brazos, que la tenia abraçada consigo, y clamando y messando sus cabellos dezia, que auia tomado manifesta señal, Ysippo haver tenido con ella comunicacion, porque dezia que en ninguna manera le manifestara lo que secretamente le havia sido mandado, salvo si entre ellos no viera muy gran fidelidad y amor, creyendo lo que le auia sido dicho del crimen que entre ella y Ysippo auia pasado, segun que lo auia dicho su hermana Salome. Herodes con muy grã furor estubo casi para matar a su mujer, sino fuera por el amor grande que la tenia, y sino fuera vèncido y refrenado por esta causa su furor y saña, aunque consumiendo a si mismo. A Ysippo no permitio de ay adelante que pareciesse delante del en su presencia y acaramiento y a Alexandra madre de Mariamen como sabidora y encubridora de todo el mal que la prender y guardar.

CAPITVLO .XVI. EN EL
qual se profiguè las cosas de Herodes y se
declara mas en particular la
muerte de Mariamena.

EN otra parte muy mas largamen
te relata Iosepho las cosas de
Herodes y nuerde de Mariame
el qual dize. Quanto exterior
mente Herodes con mucha felicidad y
bien andança trataua y le succedian sus
cosas, yendo de bien en mejor, despues
que auia venido libre de lo que era
aculado de la muerte del mancebo
Aristobolo, tanto mas entonces era
afigido y atormentado con demellicos
trabajos may ormeite acerca de su muger
Maria

Иосиф. 1. 10
ну, с. 9.

9.1.
Del amor
que Hero
des tuuo a
Mariamen.

Mariamen, de la qual parecia auer auido vna singular felicidad en tenella por muger, porque no la tuuo menor amor que los que mucho amaron a sus mugeres mas sobrepujo no con pequeño amor della a todos aquellos que llamamos en las historias auer sido detenidos de amor y de codicia carnal. Mas este con mucha razon amo a su muger Mariamen, la qual como en las otras cosas fuese casta y fiel tenia naturalmente alguna cosa mugeril, penosa y enojosa, porque se ensenoreaua de su marido que seruia al dleyte sensual y carnal, al qual muchas vezes tratava y reuerente mente, denostándole y injuriándole, el qual disimulando con y qual opraçõ, lo toleraua y sufría y con palabras dulces y bladas la halagaua, dado que ella burlaua y escarnecia del, y murmuraua de su madre y hermana Salome. En aquel tiempo creciendo las acusaciones de la sospecha, pasado ya vn año despues que auia venido de la presencia del emperador, y como la memoria la culpa se reboluiese en furoracõ y anima, fue de nuevo manifestada con tal ocasiõ. Acotocio q como Herodes quisiese descãsar al medio dia y tener algun passatiẽpo atraydo y forçado del amor q siempre tenia, llamo a Mariamẽ, la qual como entrasse dõde elestaua, no se acostocõ el, mas cõ muy grã presteza le espelio y alaçõ de si, denostãdole cõ injuriosas palabras, traydõle ala memoria lamuerte de su padre y hermano. Como Herodes fuese de la injuria de las vituperiosas palabras cõ muy grã pena y estuuiesse aparejado para hazer vna cosa graue y señalada cõtra Mariamẽ como su hermana Salome lo conocio, llamãdo a vn copero del rey q en otro tiempo se solia seruir de copa, q se llamaua Parato metiole dẽtro en su casa, mãdãdole en q manera persuadiesse al rey, q Mariamẽ auia hecho vna cõfasiõ de hechizos para dar al rey, y si se turbasse y le preguntasse qualera aquella confasiõ, respõdiesse ella auer tenido veneno y põ

9.2.
Como Mariamen con gran reproche alaçõ el rey Herodes de si

coña, y que si lo demãdasse, le siruiesse con ello. Mas si en ninguna manera el rey fuese comido por aquella confasiõ dexasse el vaso vazio de tal manera q no le fuese a el causa de peligro. En aquel tiempo ensenãdo e estas cosas, metiole dẽtro para que hablasse al rey. Entro pues Parato con estudio y diligencia, como que queria habiar al rey cosas verdaderas, afirmando que Mariamen le hauia prometido dones y mercedes con tal condition, que tuuiesse por bien de dar al rey aquella confasiõ de hechizos. Como el rey fuese mouido y alterado, oyendo estas cosas, dixo: Veneno y poncoña eralo que ella amonestaua que fuese dado, cuya virtud el confesaua no saber que fuese y que por esta causa le auisaua, para que el lo examinasse y inquiriesse, y como Herodes oyese estas cosas y como auia poco que estaua enojado y ayrado, fue en onces muy mas encendida su ira y saña, y atormentaua a vn Eunuco criado de Mariamen, el qual le era muy fidelissimo, preguntandole del veneno y poncoña conociendo que si en ella no oñra atentar ni hazer tal cosa. El qual como fuese puesto en tormento y malamente tratado ninguna cosa dixo del veneno y poncoña, mas manifesto al rey el odio que su muger le tenia, por las palabras que Ysippo le auia declarado y manifestado en las quales le dixo, como el rey la mandaua matar (segun que arriba vimos) Como el rey oyõ estas cosas, leuanto su voz diziendo que nunca Ysippo en los tiempos antepassados auia sido fidelissimo, porque si lo fuera, no manifestara lo que en secreto le era mandado, saluo si entre ellos no viuiera interuenido algun mal. Diziendo estas cosas luego a la hora mando matar a Ysippo juntando yuzio, aparejo contra su muger acusacion de familiares, y con mucha diligencia y estudio trabajaua por saber por relaciones verdaderas de los hechizos, veneno y poncoña. Era Mariamen incontinente en sus palabras, y ayrada lo qual sintiendo los

9.3.
Como Salome compuso vn falso testimonio contra Mariamen.

9.4.
Como Mariamen inocente y sin culpa fue anuente,

M. 2 que

V. PARTE DEL ESPEJO

tra ella sentencia de de muerte. Como se pronunciase la sentencia de muerte contra Mariamén, y de los q̄ allí estaua q̄riéndola librar si pudiera, dixo q̄ no la mataſſen aſſi tan temeraria y indiscretamente, mas que la puſieſſen en alguna carcel real. Salome viendo lo q̄ aquel auia dicho dioſe entonces priſa juntamente con los ſuyos de lleuar a la muger de en medio dellos, y dixo al rey. Guardate que ſi ella viue aura alteracion y diuiſion entre vnos y otros ciudadanos. Mariamen con verdad de ſta manera era lleuada a la muerte. Conſiderando ſu madre Alexandra el tiempo, y viſto lo que paſſaua y que tenia muy poca eſperança de viuir, y q̄ por mandamiento del rey auia de padecer coſa ſemejante, y que la mandaria matar eſtaua con extremo grado muy mudada contra ſu primera conſiança. Que riendo manifeſtar que ella ninguna coſa ſabia de aquel negocio, ſaliendo y dando voces dixo muchos males contra ſu hija Mariamen, y oyendolo todos clamaua diziendo, que auia ſido mala y ingrata acerca de ſu marido, por dō de juſtamente padecia, porque cō gran ſoberuia y ſobrado atreuimiento le auia reſiſtido y alañado de ſi, y que no le auia dado recompenſa ni paga de tantos beneficios y mercedes como del auia recebido. Entre eſtas palabras de ſoneſtas que Alexandra fingiendo y diſſimulando dezia, meſſando tambie ſus cabellos, aparecio de ctros muchos de ſorme vituperacion contra ella, aſcendendo y amanzilando ſu vida y conuerſacion, lo qual fue mas aprouado de la q̄ era ſentenciada a muerte, como en el principio de ſu acufacion no dixefſe ni reſpōdiſſe alguna palabra ni mirafſe turbada a los improperios y denueſtos q̄ erã dichos, mas con grauedad de anima y gualmēte moſtraua lleuar y ſufrir el pecado de ſu madre Alexandra. Ella cō verdad cō paſſos no temerofos, ni mudada la color de ſu cuerpo, era lleuada a la muerte, en ninguna coſa mu-

dado ſu generoſidad en el termino y ſin de ſu vida. Ella murio deſta manera muger que era muy buena para continēcia generoſidad, y grãdeza de coraçō y animo mas con verdad vna coſa le faltō, la tēplāca en el veſtir y cōuerſaciō. En hermoſura corporal y dignidad de aſabili- dad precedia y excedia a todas las mugeres mas que alguno puede penſar, de allí cō verdad le vino a eſta ocaſion para no querer viuir en gracia del rey. Porq̄ como ſiēpre vlaſſe de ſu amor muy deſſeado, y ninguna coſa diſſicil ni penoſa del eſperafſe, tuuo gran conſiança ſin manera alguna mas dauale pena y entriſſecian la las coſas que acercalos ſuyos auian ſu cedido. Diziendo como y en que manera auia padecido todas eſtas coſas, y ſinalmēte en lo vltimo de ſu vida, aparejo para ſi por ſus enemigos a ſu propria madre Alexandra y a Salome hermana del rey, y lo q̄ mas es al miſmo rey, en el qual conſiaua tanto que tenia eſperança que ninguna coſa moleſta ni enojoſa le auia de ſuceder en algun tiempo. Eſtas coſas aſſi paſſadas y muerta Mariamen muy mas ſe encēdio el deſſeo del rey en amor de Mariamen, que quando era viua, deſde tal manera que enagenado de ſi miſmo y perdido el ſeſo muchas vezes llamaua ſu nombre. Trabajaua por hazer todas aquellas coſas que le podian traer algun pla- zer y deſcanto (por diuertir la memoria y fantaſia de Mariamen) banquetes cōbi- tes recreaciones, paſſatiempos y hablas, las quales ninguna coſa aprouechar- uan. Recuſaua las gouernaciones reales y en tanto era detenido de dolores (que como eſta dicho) enagenado de ſi miſmo y fuera de ſeſo, mandaua algunas vezes a ſus criados, y a los conſinos de ſu caſa y palacio real que le llamaſſen a Mariamē como ſi fuera viua y ſana. Como eſtouiſſe deſta manera ſobreuiuo vna peſtiferã enfermedad q̄ mato a muchos de ſus honeſtiſſimos amigos, y dio a todos ocaſiō de pēſar eſto a uer acōtecido por diuino yuizio y ira de Dios, por la falſe- dad q̄ auia ſido cōpuſta cōtra Mariamē

89.
Con o Hero
des despues
de muerta
Mariamen
perdió eſte
lo

85.
Del ſembli-
re que lleua
ua Maria-
men quando
yua a la
muerte.

por

por donde le fue dada la injusta muerte. Allende destas cosas vino el rey a cosas muy mas peores y graues, para que al fin escogiesse la soléda y campos, lo color de caçar. Conlumidos con estos penfamientos no lo pudo sufrir por las gos dias mas cayó en muy pestifera y graue enfermedad y muy dificultosa de curar. Acerca desta enfermedad luego en el capitulo siguiente lo diremos.

CAPITULO XVII. QUE
trata de la enfermedad que tuuo
este Herodes y de la muerte
que murio.

EN el capitulo precedente diximos que luego en este tratamos de la enfermedad que este Herodes Ascalonita tuuo, de la qual hablado Iosepho dize. De dia en dia y de cada dia muy mas atormentaua a Herodes muy amarga enfermedad, esperando de Dios tormentos y castigos por el crimen, culpa y pecado cometido. Tenia vna calentura, leta la qual no manifestaua tanto por defuera el calor y ardor quanto dentro creciédo obtaua el entendimiento. Tenia mucho desseo y codicia de comer de tal manera que no se podia fiar, vna hambre insaciable que no podia hinchir su golosina y tragazon, de tal manera que nunca hatto ni satisfecho. Los intestinos y tripas corrompidas con lagas se podreçian. Era atormentado de muy crueles dolores de yjada y colicapeño. Humor negro y escuro que tenia rodeados y tomados sus pies como gota, y así estaua hinchados que no los podia poner en tierra sin gran dolor y pena. Tenia los miembros de la generacion corrompidos con podredumbre, bullian, manaua y echauan de si gusanos en mucha abundancia. Tenia el miembro vtil increíblemente estendido y levantado, el qual abundantemente hauia sido ocupado en cosas suzias, detestable y mal olor. Tenia el anhelito con vna respiracion continua a manera de hipo, o asma que no le

daua pequeña pena. Tenia por todos los miembros apretamiento y affligimiento que atormentaua a la fuerza culpada, que auia dado toda firmeza y estabildad a la tolerancia. Era dicho, y así lo afirman aquellos que tenian arte y experiencia de adeuinar, que aquellas penas diuinalmente eran dadas por sus culpas y pecados, y por muchas cosas que cruelmente auia hecho, especialmente matado a Mariamen innocente y sin culpa. Mas él có esperança de salud, có diligencia cótinuaua, si por ventura podia proueer de algunos remedios cótra sus enfermedades y dolores. Llamando así mismo a los medicos, de madaua si podian vsar de algunas cosas para su salud. Tenia hinchamiento y apretamiento de garganta a manera de esquinancia y falta de iuyzio y razon, y aquellas cosas que le podian ser prouechosas, curar y sanar, fueron halladas serle córrarias a la cosa, y de todo en todo que ninguna cosa le aprouechaua. De donde despues los medicos desesperando de su salud, viendo que en ninguna manera puestos los remedios cóuenientes, y las medicinas necesarias, no se menoscabaua ni descrecia la enfermedad, y que el rey uingua cosa que podia tomar, maderon desesperado de su salud, que le diessen todo lo que él demandasse, encomendando a la fortuna, o a caso la desesperación de su salud, si por ventura sanasse. Desta manera estaua echado en la ciudad de Samaria (que es Sebasten) enfermo y malamente atormentado. El maestro de la hystoria escolastica hablando desta enfermedad de Herodes dize. Tenia vna no pequeña calentura. Tenia sarna y comenzó intolerable por toda la sobtebah del cuerpo. Era atormentado có muy continuos tormentos de los intestinos. Tenia los pies muy hinchados de vn humor muy pesado entre cuero y carne. La podredumbre de las tripas engendrau gusanos, muy continuo huelgo y resuello. Daua los sospiros sin interualo algúo. Todas estas cosas, todos dezian serle dadas de Dios pa

V. PARTE DEL ESPEJO

ra vengança y castigo de sus culpas y pecados. Finalmente en el año de treynta y siete de su Reynado murio miserablemente comidas las tripas de gusanos. y así mismo el cuerpo, y daua de si vn tan mal olor que no auia quien lo pudiesse sufrir ni tolerar. Su muerte fue en esta manera. Tenia de costùbre despues de auer comido y sobre mesa, comer vna mançana y como la tuuiesse en la vna mano y el cuchillo en la otra para la aparrar, queriendose matar con el cuchillo, miro a vna parte y a otra para ver si por ventura auia alguno que le pudiesse im pedir, y no viendo a alguno leuanto la la mano derecha para echarse el cuchillo por el cuerpo y matarse, y por ventura lo hiziera saluo que fue impedido, porque como vn sobrio suyo llamado Aciabo, lo vio corriendo muy prestamente le tomo la mano para que no se matasse. San Remigio dize, que este Herodes Acalonita, le mató así mismo có aquel cuchillo que tenia en la mano para aparrar la mançana, y murio muy miserable y cruelmente, así como auia sido cruel contra los otros, el mismo lo fue contra si mismo, matandose como se mate con sus proprias manos.

CAPITULO XVIII. EN EL qual se trata de Herodes Antipas, y de sus crueldades.



Ve el segundo Herodes Antipas, este fue hijo de Herodes Acalonita, mas no primo genito. Este Herodes Antipas nunca fue rey sino principe, o gouernador de cierta parte del reyno de Judea que fue de Galilea. Para mas claramente entender esta diuision del reyno de los Iudios, es de saber que despues de la muerte de Herodes Acalonita (segun que auemos relatado) el emperador Romano Cesar Augusto constituyo por rey de Judea a su hijo Archelao, el qual reyno nueue años. Los Iudios no pudieron mas sufrir ni tolerar su crueldad, y los grandes males que hazia, acusaronle

delite del emperador, al qual depuso de la dignidad real y fue desterrado en la ciudad de Viena en Francia. Los Romanos para disminuir el poder de los Iudios, y para domar su soberuia y altivez y quitarles la ocasió de se poder rebelar cótra ellos quitaróles el nóbre de rey, y diuidieron el reyno en muchas partes q era dichas principados. Despues de la diuision del reyno de los Iudios (según dize la glosa ordinaria) fueron instituydos por principes, o gouernadores en su lugar, quatro hermanos suyos, couiene saber a Herodes y Antipatro, y Lísia, y Philipo. De los quales Philipo y Herodes auuiendo Archelao fueron instituydos por principes y gouernadores, y así (como esta dicho) Herodes Antipas fue principe y gouernador de Galilea, según parece por san Lucas en su sagrado euangelio. Este Herodes Antipas no carecio de hechos enormes y feos, y de muy grandes crueldades. Este degollo al muy glorioso san Iuan Baptista, porque predicaua la verdad, y reprehendia sus feos y enormes vicios y pecados, porq tenia por muger (y por mejor dezir por manceba) a la muger de su hermano Philipo, viuendo el dexando a su legitima muger hija del rey Aretha, por lo qual, ú tando su exercito, embio contra el su géte de guerra. Iosefo hablado como Herodes y porq aya sido vencido del rey Aretha, dize. A algunos de los Iudios les aparecio hauer sido vécido y pericidido el exercito de Herodes porq có muy justa causa se aya mouido contra el la indignacion diuina, por vengança de Iuan que se llamaua Baptista al qual mato Herodes. Varon con extremo grado muy bueno, el qual mandaua a los Iudios ocuparse en las obras de virtud, honrar la iusticia, guardar la piedad acerca de Dios esto es, la fe y religion, la obseruancia y culto de Dios, y iurarse en vno por el Baptismo. Finalmète dezia q entóces el Baptismo era cosa muy accepta y agradable, el qual no tan solamente se toma para limpiar los peccados, mas

Glosa seg.
1.º ca. 1.º
Macha.

Luc. 9.

Iosef. li. 13.
anticap. 10.

Forq Herodes Antipas mato a San Iuan Baptista.

aan

Magf. hif.
fo. 1.º. Ma.
ca. 1.º.

Remigius
sup. Mach.

aun para castidad del cuerpo y para justicia del anima, y si se guarda para purificacion y como señal de todas las virtudes, si se tenga como guard a fiel. Como desta manera diessse estos preceptos y mandamientos, y como concurriessse muy gran multitud a le oyr, temiendo Herodes por vèntura por la persuasiõ de su doctrina, los pueblos se apartassse de su reyno (via có verdad q el pueblo esta uaa aparejado para en todas las cosas obedecera sus amonestaciones) tuuo por mejor antes que fuesse hecha alguna novedad, preuenir al hombre con la muerte que no despues de turbadas y alteradas las cosas, tomar tardio pesar. De sola esta sospecha de Herodes fue Iuã Baptista preso y atado, lleuado al castillo llamado Macharonta y alli fue descabeçada por mandamiento de Herodes segun lo cuenta san Marcos. Destas cosas dimos mas larga cuenta quando hablamos de las lagrimas de Anna, y deste Herodes Antipas.

Marcel. 6. p.
cap. 4.

CAPITULO. XIX. QUE muestra quien fue Herodes Agri pa y de que generacion.

El tercero fue Herodes Agripa, hijo de Aristobolo y de Verónica su legitima muger, y nieto de Herodes Ascalonita y hermano de Herodes Antipas. Deste Herodes es nuestra intencion de hablar, y de quien diximos, querer mas có Hieremias ser echado en el lago, y que con Herodes rey estar en la silla sentado. Este Herodes Agripa hijo de Aristobolo dado q en su principio aya sido pobre, mas despues siendole fauorables dos emperadores Romanos, conueniẽ saber, Gayo y Claudio fue leuantado en rey de Iudea. Su enalzamiento passo desta manera: Como este Herodes Agripa fuesse a Roma, tuuo muy gran familiaridad y amistad con Gayo sobri no del emperador Tyberio, que entonces imperaua y mandaua. Como este He-

rodes Agripa estuuiesse vn dia con Gayo en su carro, algo las manos al cielo, y dixo a Gayo, pluguiesse a Dios q viesse yo la muerte deste viejo, y viesse a ti señor de todo el Imperio, ninguna cosa te impediria su hijo Tyberio, porq muy mas fácilmente le pedrias matar. Oyendo estas palabras Euthicio esclauo de Agripa q guiaua su carro, dixolo al Emperador Tyberio. El Emperador oyendo lo que le era dicho, y mouido con gran ira y saña, mando prender y poner en la carcel a Herodes Agripa. Ellado en la carcel, o (como dize Iosepho) quando le lleuauan preso por la plaça, con la gran angustia y congoxa que lleuaua arrimose a vn arbol q alli estaua y vino luego y assentose sobre el vn buho, en las ramas del arbol: viendolo vno de los q alli estauan llamado Germano Augureto llegose a Herodes Agripa, y dixole: no pienes q lo q te quiero dezir, te lo digo mouido por codicia de tus bienes, ni delo q me has de dar, ni lisongea dote có vana y mentirosa alegría. Quiero te manifestar lo q me hã mostrado los Dioses, y ansi le dixo. No quieras temer porq muy presto seras librado, y tus amigos y conocidos feras mouidos a embidia de tu biãuenturãça y prosperidad, y en ella acabaras y moriras, y dexaras todos tus bienes a tus hijos. Mas mira q quando vieres sobre ti otra aue como esta q agora has visto, ten por cierto que de ay a cinco dias moriras. Có verdã todas estas cosas se cumplian en ti, saluo si vanamente son ordenadas y dispuestas dela diuinidad, la qual tuuo por bien de embiar esta aue para auerte de denũciar estas cosas. Yo tuue por esta injusta y no buena, conociendo todas estas cosas, defraudarte q tu no las supiesstes, por que por cosa vtil y prouechosa juzgaras hauer sido vn poco afligido. con tristezas y trabajos, si en tus manos vinieren los bienes de todos los mortales, y escapes de toda miseria y malandança en la qual al presente somos traydes. Germano antediziẽdo estas cosas a Herodes

5. 17.
Delo que
vn cõpene-
ro dixo este
rodes Agri-
pa.

V. PARTE DEL ESPEJO

Agripa tanta rísa incito Agripa, quanto despues aparecio digna de milagro.

CAPITVLO. XX. DE COMO Herodes Agripa fue sacado de la carcel y leuantado, y de algunas crueldades que hizo.



Ende a poco tiempo murio el emperador Tyberio, y vuo su sobrino Gayo el imperio y luego de ay a pocos dias mando sacar a Herodes Agripa de la carcel, y que se aysentase y mudasse las vestiduras, y que lo traxessen delate del. Traydo delante del en salgo le muy honradamente poniendo corona de rey en su cabeza, y hizole rey de Iudea, y por la cadena de hierro que traya quando salio de la carcel, dióle otra cadena de oro de yqual peso que pesaua tanto, y era tan gruesa como la de hierro. Despues que este Herodes Agripa vuo el imperio, y mando del reyno de Iudea penso de perseguir y matar algunos de la yglesia de los Christianos, y así prendio y mato a Santiago el mayor hermano de san Iuan Evangelista al qual prendio y mato acerca de la pascua de los Iudios que era llamada del pan cenceño, o pan sin levadura. Vióla Herodes Agripa porq los Iudios auia auido mucho placer dello en auer sido muerto Santiago, hizo prender a san Pedro, y poner en la carcel con intencion de le matar, y hizo falo si Dios maravillosamente no le librara, segun arriba se oларamos. Dize Iosepho que Herodes Agripa hijo de Aristobolo, despues de tres años cumplidos que tenia la gouernacion de Iudea, fue a la ciudad de Samaria de Palestina, que antes era llamada Tiberiaca, nica q esta cerca del mar grande. Aya llegado allí a aquella ciudad de Cesarea, porq estava muy ayutado contra los de Tyro y Sidon para mejor los poder destruir, por razon q sus regiones eran sustentadas del. Como ya a sido esta sustentacion y ser sustentadas estas dos ciuda-

des de Herodes no obstante lo que arriba diximos, ha se de entender desta manera. Las tierras destas dos ciudades, no podian haue los mantenimientos y vituallas sufficientemente para su sustentacion y mantenimiento, sino las tomaban de la tierra de Herodes, o que las pasassen por ella trayendolos de otras partes, porq la region destas dos ciudades, era muy angosta y estrecha, y apartada de los terminos de Galilea y de Damasco, por donde ni su ciudad Metropolitana, Tyro tenia tantas riquezas de su tierra q pudiesse hazer feria, o mercado en ella quantas le venian por mar con naos, las quales auian de passar por tierra del principado de Herodes. Estado pues Herodes en la ciudad de Cesarea, ordeno allí muchas fiestas y nueuas inuenciones, grandes espectaculos, juegos diuinos, torneos y justas, fiestas y representaciones para alegrar y regozijar a los ciudadanos, todo en honra del emperador, segun q parecia casi solinizando y celebrando el dia de su en salcamiento en Emperador, y por su salud, y acrecentamiento de dias, y años de vida en el imperio. Vieron a estas fiestas y regozijos todos los cavalleros, y los nobles, y los mas ricos de toda la ciudad y tierra, y así mesmo los de las ciudades de Tyro y Sidon de una coracon y de una voluntad para le aplicar prometiendole la emienda, y rogandole por la paz. Llegado dia de las fiestas, niñiole Herodes de una vestidura muy preciosa de gran cisma, y valor de oro y de plata, toda broslada de argentado, de oro fino y de plata, acortada, y faluola a la plaza luego de mañana, y sentose en su silla en un lugar de jayz, y hablole a todos muy elegantemente. El pueblo vula su eloquencia, y mandos de hablar tan elegantemente, q se dize q que tal manera se hablaba q no era de hombre puro, mas de quien tenia alguna deidad, y q era mas digno q humano. Como salie el sol y diuina en las ricas vestiduras, y se oyeron con mengo de darme su gran resplandor, y

5. 1.
De las fiestas que hizo Agripa en la ciudad de Samaria.

Isop. li. 11.
ant. cap. 7

Isop. li. 11.
ant. cap. 7

5. 4.
De como Herodes Agripa se vistió, y se sentó en su silla y habló al pueblo.

pare-

parecia que la vista corporal de los que le mirauan no lo podian ver. La arte muy subtil del artefice y maestro, auia tenido en tal manera aquella vestidura y entrexerido el argenteria que el resplandor que della salia reuocado con los rayos del sol mostraua alguna mayor excelencia aliende de su naturaleza. Viendo esto el pueblo luego ala hora comenzaron juntamente a levantar sus voces, dandole muy gran honra y excelsiuos loores y alabancas, que a solo Dios era deuidas y no a hombre, diciendo. Hallsa agora te tuuimos por hombre, mas agora nos fallamos que eres mas que hombre. Como de vna parte y de otra fuesse llamado Dios, suplicauale les fuesse propicio y piadoso, y los perdonalle, porque no le auian tratado con aquella reuerencia y acatamiento que deuia. Entodas estas cosas el rey Herodes no conuadezia ni desechaua de si aquellas fallas lisongas y mentefas alabancas, mas delegrandole en ellas y casi tomam para si los diuinos honores a solo Dios deuidos y pertenecientes.

CAPITULO XXI. QUE muestra como ya sido muerto Herodes muy miserablemente.

Estando pues Herodes en aquella gozija y plazer, levantan y do la cabeza vno clar sobre si al monfagero de su muerte. Abuncho angel del señor el qual luego a la hora se hincó de vno excelsiuo y inhumano dolor del vientre, porque no hauiado gloria a Dios, y considerando lo propia flaqueza, gozandose de lo que el pueblo le atribuia y la honra que a solo Dios era deuida. Desocho el bucho angel del señor, que era señal y ministro de Dios para dale la muerte. Como esto porque tenia por cosa muy abestiguada y decaída que tal hombre le auia dicho quando estaua preso por

que assi como auia salido verdadero en su enlcamiento, assi creya que no menos era verdad, lo que le auia dicho acerca de lo fin y muerte, y mirando al pueblo y a los amigos dixo. Mirad que yo vuestro Dios muero. Mirad que ni yo repentinamente soy arrebatado y lleuado de la presente vida. Porque vna voz diuina reprehendelas vrezallas y mentefas alabancas, con que yo agora era llamado immortal, y ya se y lleuado a la muerte, mas ha se de recibir la sentenciade Dios, que tiene ordenada. Hallsa agora hemos viuido larga vida de dias y años la qual era reputada ser bienaventurada, mas ya vamos a la muerte fin y acabo della. Como Herodes dixesse estas cosas y otras semejantes, fatigados de la fuerza del excelsiuo y gran dolor, fue luego lleuado a palacio. Como le desuigalle que muy presto auia de morir, muy gran multitud de gentes de toda edad y condicion, asy de hombres como de mugeres, juntandose al palacio segun la columbre de la tierra puistrados sobre sus rostros, pecho por tierra y vestidos deshechos segun la ley y costumbre de la tierra y gano y supl cauon a Dios todo poderoso por la salud del rey. Toda la casa y palacio real estual lleno de gemidos y lagrimas. Como el rey y el pueblo se acordado en lo alto se vniuerzado, y mirasse baxo y los visse a todos a su postada del pecho por tierra y libras, d y dando grandes gemidos, no se podia el mismo con tener de llorar. Mas por el espacio de cinco dias, y segun dice Beda, por siete continuos fue atibormentado de muy excelsiuo dolor del vientre y con los dolores de la muerte, con muy gran violencia y tormento perdio la vida, a la edad de cinquenta y quatro años y a los siete de su reynado. Lo qual plio hablando de la muerte deste Herodes Agripa dize. Murio muy miserablemente roydo de muy crudelissimos vusanos, los quales con muy gran crudeldad royeron las tripas y entrañas, y

Co. Ho.
rodes Agri
pach fallas
alabancas
llamado
Dios.

de vna
iura op.
CAPITULO XXI. QUE
muestra como ya sido muerto He
rodes muy miserablemente.

Estando pues Herodes en aquella gozija y plazer, levantan y do la cabeza vno clar sobre si al monfagero de su muerte. Abuncho angel del señor el qual luego a la hora se hincó de vno excelsiuo y inhumano dolor del vientre, porque no hauiado gloria a Dios, y considerando lo propia flaqueza, gozandose de lo que el pueblo le atribuia y la honra que a solo Dios era deuida. Desocho el bucho angel del señor, que era señal y ministro de Dios para dale la muerte. Como esto porque tenia por cosa muy abestiguada y decaída que tal hombre le auia dicho quando estaua preso por

que assi como auia salido verdadero en su enlcamiento, assi creya que no menos era verdad, lo que le auia dicho acerca de lo fin y muerte, y mirando al pueblo y a los amigos dixo. Mirad que yo vuestro Dios muero. Mirad que ni yo repentinamente soy arrebatado y lleuado de la presente vida. Porque vna voz diuina reprehendelas vrezallas y mentefas alabancas, con que yo agora era llamado immortal, y ya se y lleuado a la muerte, mas ha se de recibir la sentenciade Dios, que tiene ordenada. Hallsa agora hemos viuido larga vida de dias y años la qual era reputada ser bienaventurada, mas ya vamos a la muerte fin y acabo della. Como Herodes dixesse estas cosas y otras semejantes, fatigados de la fuerza del excelsiuo y gran dolor, fue luego lleuado a palacio. Como le desuigalle que muy presto auia de morir, muy gran multitud de gentes de toda edad y condicion, asy de hombres como de mugeres, juntandose al palacio segun la columbre de la tierra puistrados sobre sus rostros, pecho por tierra y vestidos deshechos segun la ley y costumbre de la tierra y gano y supl cauon a Dios todo poderoso por la salud del rey. Toda la casa y palacio real estual lleno de gemidos y lagrimas. Como el rey y el pueblo se acordado en lo alto se vniuerzado, y mirasse baxo y los visse a todos a su postada del pecho por tierra y libras, d y dando grandes gemidos, no se podia el mismo con tener de llorar. Mas por el espacio de cinco dias, y segun dice Beda, por siete continuos fue atibormentado de muy excelsiuo dolor del vientre y con los dolores de la muerte, con muy gran violencia y tormento perdio la vida, a la edad de cinquenta y quatro años y a los siete de su reynado. Lo qual plio hablando de la muerte deste Herodes Agripa dize. Murio muy miserablemente roydo de muy crudelissimos vusanos, los quales con muy gran crudeldad royeron las tripas y entrañas, y

Co. Ho.
rodes Agri
pach fallas
alabancas
llamado
Dios.

de vna
iura op.
CAPITULO XXI. QUE
muestra como ya sido muerto He
rodes muy miserablemente.

Estando pues Herodes en aquella gozija y plazer, levantan y do la cabeza vno clar sobre si al monfagero de su muerte. Abuncho angel del señor el qual luego a la hora se hincó de vno excelsiuo y inhumano dolor del vientre, porque no hauiado gloria a Dios, y considerando lo propia flaqueza, gozandose de lo que el pueblo le atribuia y la honra que a solo Dios era deuida. Desocho el bucho angel del señor, que era señal y ministro de Dios para dale la muerte. Como esto porque tenia por cosa muy abestiguada y decaída que tal hombre le auia dicho quando estaua preso por

V. PARTE DEL ESPEJO.

con muy grande y excelsio tormento acabo miserablemente su vida, y no paro hasta dar consigo en el infierno. por que començo su pena aqui y nunca fenecera ni se acabara.

CAPITULO XXII. DE LOS muchos y muy grandes males que de Herodes estar en la silla sentado se siguieron.



Vy largo tiempo era necesario para contar los muchos y muy grandes males que se siguieron de estar Herodes en la silla sentado los quales el sabio lector los podra auer recogido, de lo q̄ viere leyda mas porque mejor los puedan retener en la memoria mayormente los que tanto no alcanzan y que menos saben ponellos hemos aqui en vna breve summa callando otros algunos que podrian os contar. Siguiose lo primero, aquella soberbia y altuez con que estava sentado, no teniendo en nada a todos los otros. Siguiose lo segundo, la yra y saña con que estava ayraudo contra los de las dos ciudades de Tyro y Sidon, porque para los haue de sentenciar se auia llegado a aquella ciudad, y sentado en la silla, que no fuera mejor la sentencia que su vida lo hauia sido, y saña que tenia. Siguiose lo tercero, que la vestidura de que se vestia para se sentar en la silla, la mando labrar por tal arte y de tal manera, de oro y de plata que la refulgencia della con los rayos del sol ofuscasse la vista de los que la mirassen, por donde le estimassen y reputassen ser mas que hombre. Siguiose lo quarto aquella arrogancia que como de la eloquencia con que hauia hablado, a todo el pueblo, por donde le fue dicho del pueblo leuantando la voz que tal eloquencia y manera de hablar, no era de hombre puro, mas de quien tenia alguna deidad. Siguiose lo quinto, que vino a tanta locura dexando de conocer su propria fragilidad y flaqueza, que tomo

para si los loores y alabanzas que a solo Dios pertenecian. Siguiose lo sexto que no contradixo al pueblo, ni reuuso que le llamasen Dios immortal, viendo que eran falsas y mentirosas sus alabanzas. Siguiose lo septimo que en pena de su culpa y pecado, por no auer dado gloria a Dios (perseguiendo a los sagrados apostoles y menospreciando el nombre de Dios) le hirio el angel del señor de herida mortal. Siguiose lo octauo el dolor muy excelsio y grande del vientre y tripas, q̄ sufrió por espacio de siete dias continuos sin tener algun intervalo de descansar y reposo. Siguiose lo nono, que los muy crueles gusanos (por espacio de aquellos siete dias) le royã sus entrañas y tripas hasta quitarle la vida, y dalle la muy dolorosa y desastrada muerte. Siguiose lo decimo, las muchas lagrimas del pueblo quando oyeron dezir que en breve auia de morir. Siguiose lo vndecimo los muy grandes sospiros y gemidos, y las muy abundantes lagrimas q̄ el mismo lloro, quando vio llorar (con tanta muestra de tristeza) el pueblo. Siguiose lo duodécimo, lo que muy mas es de estimar y temer, que començo aqui a padecer, y de aqui fue al infierno a continuar su pena y tormento con mayor aumento de tormento, el qual padece y padece jamas. Yo viendo los muchos y muy grandes bienes que de ser Hieremias echado en el lago y ceno auian procedido, y los muchos y grandes males que de estar Herodes en la silla sentado se auian seguido, dixi. Que queriamos ser con Hieremias echado en el lago, q̄ con Herodes rey estar en la silla sentado. No se deuen callar los muy altos misterios que en estas diuinas letras estan encerrados, acompañados de doctrinas muy saludables para ensenamiento de la religion Christiana por donde sacandolos a luz los manifestaremos para que aprovechen a todos, pues para todos se ordenan.

CAPITULO. XXI. QUE
muestra como por Hieremias se entien-
de el predicador, que deve arran-
car los vicios y plantar las
virtudes.



N Hieremias que se interpreta
y quiere dezir le uantando
al señor, es significado el pre-
dicador de la palabra diuina, el
qual en su grado y dignidad es leuanta-
do al señor. Elle es conocido antes que
sea formado en el vientre. El vientre en
que es formado el predicador, es el estu-
dio de la sagrada escriptura, y de allí sa-
le, o es sacado del señor para que se apli-
que al oficio y doctrina de predicación
y es constituydo en propheta (por la de-
nunciacion de la gloria celestial, o pena
infernál que esta por venir) a los buenos
y a los malos. En lo q̄ dixo Hieremias,
A, a, a. Señor Dios que no se hablar, se
manifiesta que el predicador se deve re-
putar y tener por insuficiente, y menos
digno de tan alto oficio. Dóde san Gre-
gorio dize. El oficio de la predicacion,
vnos audablemente le desleian, para el
qual laudablemente otros son forçados
y compellidos. Esayas de muy buena ga-
na y con prompta voluntad se ofrecio
diziédo. Mira señor vedme aquí en his-
me. Hieremias humilmente rehusa di-
ziendo. A, a, a. Señor Dios no se hablar
De cada vno dellos por defuera suena
voz diuersa, mas no sale ni mana de di-
uersa fuente de amor y charidad. Dos
son los preceptos de la charidad, con-
uiene saber a mor de Dios y del proxi-
mo. Esayas desleando con la vida actiua
aprouechar a los proximos, desleio el of-
ficio de la predicacion. Hieremias des-
leando llegar y juntarse con Dios y co-
su diuino amor, por la vida contemplati-
ua, rehusa de ser embiado a predicar.
Este por no perder hablando las gana-
cias de la contemplacion rehusa. El
otro, por no sentir caillando los daños
de la obra estudiantia se ofrece. Mas es de
notar, que el que rehusa no del todo

resistio, ni contradixo, y el que qui-
so que le embiasen, se vio primero pur-
gado y purificado con la piedra del al-
tar porque ninguno se atreua, no eilan-
do limpio y purificado. llegarle a los sa-
grados mysterios, o por q̄ aquel al qual
Dios escoge, no contradiga con sober-
uia debaxo de especie de humildad, por
que pues que así es, es cosa dificultosa
conocerse el hombre si es limpio y pu-
rificado, o no, mas segunete le aparta
del officio de la predicacion. Mas no se
deue apartar con pertinacia, quando co-
noce que es la voluntad diuina que lo
tome. Lo vno y lo otro puso Moysen
por obra y lo cumplio muy bien y ma-
uillosamente, el qual no quiso ser pre-
sidente de tanta multitud para los auer de
regir y gouernar, mas despues viendo q̄
era la voluntad de Dios obedecio. Por
ventura fuera muy soberbio, si tomara
aquel cargo y gouernacion intepida-
mente y sin temor alguno, o si se rehusa-
ra y contradixera de obedecer el mada-
miento de su hazedor. Por si la digni-
dad muy grande, para que elige Dios al
predicador le dize. Mira que te he consti-
tuydo sobre las gentes y reynos, para q̄
arranques y destruyas, desperdicies, ci-
cipes, edifiques y plátes. San Gregorio
declarando estas palabras dize. La arte
de los que enseñan ha de ser que prime-
ramente trabajen por destruir y destru-
ya las cosas perueras y malas de las ani-
mas de los auditores, y despues predi-
calle cosas muy buenas, porque los cora-
zones llenos de males, no dexen de re-
cibir la buena semente de la sancta pre-
dicacion: de donde a Hieremias fue di-
cho. Mira q̄ te he constituydo oy sobre
las gentes y sobre los reynos para q̄ arr-
ques destruyas, desperdicies, edifiques
y plantes. Primero pues que así es le es
mádado que destruya y q̄ despues edifi-
que, primero que arranque, y despues q̄
plante, porq̄ en ninguna manera se pue-
de poner el fundamento de la verdad, de
recha, si primero no se destruye el edifi-
cio y fabrica del error y faldad. Orige-
nes

Exodi. j.

91.
El vientre
donde es
formado el
predicador

Esaia. 6.

Esaia 6

92.
Que el ofi-
cio de la
predicacion
viene le rehusa
san y otros
lo cañen

Esaia. 7.

Grego. 154.
12. Hiero. 6.
7. 6.

93.
Como el p-
dicador lo
deue hacer
en la predi-
cacion.
Hieremias.
Origen 10
1. 1. per Hier
sem. 2.

genes

V. PARTE DEL ESPEJO.

genes declarando muy encumbradamente este passo dize. El que assi es bienaventurado que pueda arrancar aquellos muchos reynos que el demonio mostro a Christo los reynos de los demonios, reynos del pecado, necesidad tiene de las palabras de Dios que le son dadas. Escrito esta. Mira que di mis palabras en tu boca. Mira que te he constituido oy sobre las gentes para que arranques los reynos. Como los reynos son muchos, assi de la misma manera las gentes son muchas. Ni se puede alguno llamar rey no sino tiene debaxo de su jurisdiccion y imperio muchas naciones de gentes.

Pongamos vn exemplo. Reyna la soberbia en el hombre pecador necesidad tiene que el reyno de la soberbia tenga sus gentes. Las gentes del reyno de la soberbia son, la ambicion, presuncion, arrogancia, atribuyendo a si lo que no tiene pertiracia, curiosidad, ingratitude, joyzizo temerario, escarnecer de los otros, tentar a Dios, lisonja y adulacion. Reyna en el hombre pecador la avaricia, necesidad tiene que el reyno de la avaricia tenga debaxo de su jurisdiccion y imperio muchas gentes. Las gentes del reyno de la avaricia son hurto, rapiña, usura fraudes y engaño, falsedad, injusticia, simonia, aceptacion de personas traycion, torpe ganancia, inmisericordia, inquietud y desassosiego. Reyna en el hombre pecador la luxuria, necesidad tiene que el reyno de la luxuria tenga sus gentes. Las gentes son, la fornicacion simple, adulterio, incesto, rupo, arrebatamiento y el vicio contra natura. Reyna en el hombre pecador, necesidad tiene que el reyno de la embidia tenga muchas gentes. Las gentes son, odio, rancor, malquerencia, susurracion, murmuracion y detraction, alegria en las cosas aduersas de su proximo, y tristeza de su bienandanza y prosperidad. Reyna la gula en el hombre pecador, necesidad tiene que el reyno de la gula tenga sus gentes. Las gentes son la embriaguez, rudeza del ani-

ma, vicio y torpe entendimiento, demasiado comer, destemplanca en el beuer, alegria destemplada y demasiada, el mucho hablar, la desemboltura, la desonestidad burla, vano motejar, la inmundicia y falta de limpieza. Reyna en el hombre pecador la ira, tenga sus gentes. Las gentes son bregas y questiones entre muchos osadia que el hombre intenta de se vengar, denuello con vituperosas palabras, clamor y voces contra alguno, indignacion, blasphemias, guerra malicion, diuision de ciudadanos vnos con otros. Reyna en el pecador la accidia, que es desalbrimiento, o torpeza mental, que haze al hombre descontento de lo espiritual, y por consiguiente, negligente en lo que deue hazer, necesidad tiene que el reyno de la accidia tenga sus gentes. Las gentes son desesperacion, pusilanimidad, respeto de los consejos, ociosidad y perzeuica de los preceptos y mandamientos de uinos, malicia, por la qual aborrece los bienes espirituales, illicita vagacion del anima. Para destruyr estos reynos y gentes, necesidad tiene el predicador de las palabras de Dios. Nuestro salua-

Math. 13. Toda plantacion que no planto mi padre celestial, sera arrancada. Ay algunas cosas dentro en vuestras animas puestas y enxeridas las quales no planto el padre celestial. Cú verdad todos los males y pessimos pensamientos, homicidios, adulterios, fornicaciones, hurtos falsos testimonios, blasphemias, plantaciones son las quales no planto el padre celestial. Si quierdes saber quya sea esta plantacion desta manera de pensamientos, oye que el hombre enemigo hizo esto, que sembro la zizaña en medio del trigo. Esta Dios; esta el demonio que tiene sus semillas y granos para sembrar. Si damos lugar al demonio, al hombre enemigo sobresembrar plantacion, la qual no planto el padre celestial, que se aya de arrancar. Mas si expellido el demonio,

Accidia

Math. 13.

Math. 13.

94.
Que Inrey
ros de los
siete pec
dos son mu
chos y qua
les fugates
Sobervia

Avaricia.

Luxuria.

Embidia

Gula.

monio diremos lugar a dios gr. zafe dios de baxo de lo principal de nuestro cora-
 çon, d. rrania tu semilla y grano. Ni pro-
 fe alguno que Hieremias aya recebido
 alguna cosa trille porque aya lido con-
 stituydo para arrancar los reynos y
 las gentes. Gran indicio y señal de la
 bondad de Dios es esta, por las pala-
 bras arrancar los vicios, y destruir los
 reynos que son enemigos del reyno ce-
 lestial y destruir las naciones que con
 sus gētes guerrear y pelean, d. farray ga-
 llas y asollallas. Lo de suso es de Orige-
 nes. San Gregorio dize. Con verdad el
 anima no puede estar sin alguna dele-
 ctacion en ninguna manera. O se deley-
 ta en las cosas baxas, o en las altas, y
 quanto con mas alto y encubrado estu-
 dio se exercita para las cosas altas, tan-
 to con mayor fastidio, es hecha perezo-
 sa y torpe para las cosas baxas. Quan-
 to con mas fuerte felicitad y cuidado
 se enardece a las cosas baxas, tanto tie-
 po cōdenable le resiria para las cosas
 altas. Las vnas y las otras cosas junta y
 ygualmente no se pueden amar, de n-
 de san Ioan el Apostol sabiendo que en-
 tre las espinas de los amores de las co-
 sas seglares, no podia crecer ni llevar
 fruto la mies de la superna charidad pri-
 mero que pronuncie las simientes del
 amor eterno arranca de los coraçones
 de los oyentes, con la mano de la santa
 palabra, las espinas de los amores de
 las cosas seglares, diziendo. No querays
 amar el mundo ni las cosas que estan en
 el mundo. Y luego a la hora añadio di-
 ziendo. Porque si alguno ama el mun-
 do la charidad del padre no esta en el.
 Como si mas abiertamente dixerá. El
 amor y el ocio no caben en vn coraçō
 ni crece en las mieses de la superna cha-
 ridad, en el qual la maran las espinas de
 lection de las cosas baxas, y asi mis-
 mo cuenta las puniciones y estímulos
 que de esta baxa delectacion nacen di-
 ziendo. Porque todo lo que esta en el
 mundo, o es concupiscencia de la carne
 o concupiscencia de los ojos, o sober-

ua de la vida que no es del padre, mas
 del demonio, y passasse el mundo y su
 codicia. No puede pues q̄ asi es el pe-
 cador, leytarle en Dios, porque en su
 anima no aprouechan los deseos su-
 pernos a la qual con verdad apremian
 las espinas del a nor terrenal. Luego
 pues que asi es conforme a lo q̄ estos
 doctores nos han predicado, si quere-
 mos gustar de las cosas celestiales y di-
 uinas y conseguir los reynos de los cie-
 los hemos primero de arrancar los vi-
 cios, y plantar las virtudes. De-
 struyr los reynos del pecado y al demo-
 nio, para que en nosotros reyne el rey
 de los reyes y soberano señor de todo
 lo criado, aqui en nuestras animas por
 gracia con la qual configamos y alcan-
 cemos la gloria.

6.º.
 Que el pec-
 ador no
 se puede
 leytar en
 Dios.

CAPITULO. XXIII. EN EL
 qual se declara mortal y misticamente la
 maldición que Hieremias echo al dia
 en que auia nacido y al que dio
 las nuevas a su padre.

ARriba literalmente declara-
 mos, como se auia de enten-
 der la maldición que Hiere-
 mias echo al dia en que auia
 nacido y al varon que lo denúcio y di-
 xo a su padre, y declaramos, e las maldi-
 ciones auellas dicho sin culpa y pec-
 ado alguno. Agora para mayor doctri-
 na nuestra declararallas hemos moral y
 misticamente, dize. Maldito sea el dia
 en que naci: el dia que me pario mi ma-
 dre, no sea bendito. Maldito sea el varō
 que dio las nuevas ami padre, diziendo.
 Vn muchacho te es nascido el qual ca-
 si con gozo le alegre y regozijo. Sea
 aquel hombre destruydo como las ciu-
 dades que destruyo el Señor y no le
 peso dello. Oya el clamor y voces ala
 mañana, y al tiempo del medio dia oya
 aullidos, por que no me mato al salir al
 vientre de mi madre para que mi mis-
 ma madre fuera mi sepulchro. Ellas pa-
 labras

Ioan. 3.

6.º.
 Que es la
 palabra del
 predicador
 se destruye
 los reynos
 d los vicios

Gre. li. 12.
 m. ors. 22.
 4. b.

Illeus.

6.º.
 Del no-
 do que tu
 no. 2. leon
 E an relis
 o en su
 predicac 6
 1. b. d.

V. PARTE DEL ESPEJO

labras segun el sentido mistico y moral son dichas en persona del pecador, y de su natiuidad por la culpa y pecado, en cuya natiuidad, el demonio es el padre, y la codicia incitada por el demonio es la madre, de donde se dize. Vosotros soys de vuestro padre el demonio. El dia desta natiuidad, es quando sale afuera el acto malo. Este dia es maldito, quando el hombre por verdad de penitencia aborrece el pecado. Es maldito el varon que denuncia las nueuas al padre. Este varon es el lisonjero adulator malo y pessimo, que el pecado atribuye a virtud, y el homicidio a una gran bazaña, y asi las otras cosas desta manera de donde el padre, el demonio se regozija y alegra porque el pecado puesto en obra, y de la adulacion y lisonja que se sigue, se regozija y alegra. Sea aquel hombre destruydo como las ciudades de Sodoma y Gomorra que destruyo el señor, porque el mentiroso adulator lisonjero es digno del infierno. Oya el clamor ala trahara y al medio dio el aullido. Este en todo tiempo en tormento y luto llanto y lloro, porque no me mato en el vientre de mi madre. Entonces el pecado es muerto en el vientre de la madre quando ante del acto exterior y que salga a luz, es quitado por penitencia. San Gregorio ponderando estas palabras dize.

Gre. li. 4 me
ra. cap. 374
n. Reg. 1.

9. 1.
De la mal-
dición de
Dauid, vé-
lo q. cr. o
Hieremias.
Hier. 10.

Que es esto, que Dauid a los que lo hazian muchos males, nunca les dio males por males, nunca les dixo ni dioua las palabras, quando el rey Saul y su hijo Ionathas fueron muertos, maldixo a los montes de Gelboe diziendo. Montes de Gelboe, no véga sobre vosotros rocío ni agua, ni aya en vosotros campos de primicias, porque ay fue echado por tierra y meno spreciado el escudo de Saul, como sino fuera vngido cõ olio. Que es esto que Hieremias propheta, como viesse que su predicacion era impedida con la dificultad de los oydores maldize diziendo. Maldito sea el varon diziendo. Maldito sea el va-

ron que dio las nueuas a mi padre y le denuncio diziendo. Nacido te ha vn mocho varon. Pues que asi es, muriendo Saul, que pecaron los montes de Gelboe, y que ofensas hizieron a Dios, por donde fuesen malditos de tal manera que en ellos no cayesse rocío ni agua y que con su maldicion los secasse que en ellos no vuisse cosa verde? Mas porque Gelboe se interpretay quiere dezir, corre abaxo. Por Saul vngido y muerto, es declarada la muerte de nuestro saluador, no sin gran causa y razon por los montes de Gelboe son significados los corazones soberbios de los Iudios, los quales corriendo con los deseos deste mundo se mezclaron en la muerte de Christo vngido. Y porque en ellos es muerto corporalmente el rey y vngido, ellos son hechos secos de todo rocío de gracia, de los quales muy bien es dicho que no puedan ser campos de primicias. Las animas soberbias de los Hebreos, no lleuan los frutos primeros, porque en la mayor parte en la venida del redemptor, quedando en su porsia y obstinacion no quisieron seguir los principios de la fe. Con verdad la santa yglesia abastada y muy abundante en sus primicias con la multitud de los gentiles, y cõ mucha dificultad y penalos que hallare de los Hebreos los recibe, y cogiendo las cosas postrimeras, casi recogelas reliquias de los panes de las quales reliquias con verdad dize Esayas. Si fuere el numero de los hijos casi como la arena de la mar, seran hechas saluas las reliquias. Por esta causa pueden los montes de Gelboe ser malditos por la boca del propheta, porq. secándose la tierra y no salido della frute algunos, se abieridos con daño de esterilidad los posseedores della, para que a lo menos recibiesen en si mismos la sentençia de maldicion, aquellos que demandandolo su iniquidad y maldad mereciesen recibir la muerte del rey. Mas que es esto q. el propheta Hieremias recibe sentençia de

9. 2.
Como por
los montes de
Gelboe son
malditos
los Iudios
y Christo
nuestro re-
demptor.

Esayas 1.

de maldición, el varon que denuncia a su padre su natiuidad? Esto con verdad tanto mas esta dentro de alto misterio; quanto esta mas por defuera vazio y ageno derazon. Porque si defuera lona ra alguna cosa razonable, en ninguna manera nos mouiera y encendiera para el estudio del entendimiento interior. Por esta causa se señala y da a entender mas cumplidamente estar alguna cosa interiormente escondida quanto menos por defuera muestra a uer algun cosa razonable. Si el Propheta Hieremias salio y nacio del vientre de su madre, para ser affligido y atribulado en este mundo, en que pecco o que ofensa hizo el mensagero que diol las nueuas de su natiuidad a su padre? Mas que es significa do por la persona del Prophe ta ondeado y atribulado sino la instabi lidad del human linage, que vino a ella por el merito de su pena? Y que se en tiende y significa por su padre, sino este mundo del qual nacemos? Y quien es aquel varon que de las nueuas de la natiuidad al padre, sino el ene migo an tigo? El qual como considera que an damos bazilando en nuestros pen sa mientos, instiga y mueue a las animas de los malos, los quales por autoridad deste mundo tienen presidencia, para que con su persuasion y amonestacion nos engañen. Porque quando vea que obramos cosas flacas y enfermas, cosas no tan buenas, las levantan con fauores humanos, como si fuesen fuer tes rezias y buenas, y habla como si di xesse, nacido es mo chacho; y gozase quando vea que por la mentira que nos es dicha, somos corrópedores de la ver dad. Denuncia pues que asi es al pa dre que ha nacido mo chacho, quando muestra a este mundo aquel, al qual el persuado ser hecho corrompedor de la innocencia. Porque quando cada vno de los que pecan y de los soberbios es dicho, hezistes como varon como hom bre que otra cosa se muestra. ¿salu el mu chacho nacido en el mundo? Con ra-

zon y justicia es maldito el varon que denuncia a uer nacido el muchacho, porque en el mismo mensagero se mue stra el reprouado gezo de nuestro cor rompedor y aduerialio. Y en otra par te el mismo san Gregorio dize. Es de sa ber que la sagrada escriptura haze me moria de dos maneras de maldición. Vna que aprueua, otra que reprueua y condena. De vna manera se pronun cia la maldición con iuyzio de justicia y de otra por odio y vengança. La mal dición con iuyzio de justicia fue pro nunciada a nuestro primer padre qua do pecco y le fue dicho. Maldita la tier ra en tu obra. Tambien Abraham qua do le fue dicho. O tu maldizire a los que te maldizieren. Otra vez la maldición es echada no con iuyzio de justicia, mas con deliso de vengança. El apostol san Pablo nos predica y amonesta, que no echemos tal manera de maldición, diziendo. Bendezid y no querays mal dezir, y dize mas. Los maldizientes no possiecan el reyno de los cielos. Dios pues q así es maldize, mas al hóbre es prohibido y vedado el maldezir. Porq lo que el hombre haze con malicia de vengança, no lo haze Dios sino co exa minacion y virtud de justicia. Los san tos varones quando pronuncian algu na sentençia de maldición, no con vo luntad de se vengar, mas de justicia la pronuncian. Miran interiormente el muy subtil iuyzio de Dios, y los ma les exteriores que se levantan (que sean dignos de ser heridos con maldición) los conocen. Y en aquella maldición, en la qual no discordand el iuyzio interior no pecan. De aqui es que san Pedro a aquel que le ofrecia su pecunia (esto es a Simon Mayo le echo sentençia de mal dición diziendo. Tu pecunia sea conti go en perdicion. El qual no dixo, es contigo en perdicion, mas sea, dando a entender en esto a uer dicho estas palabras no por modo indicatiuo de monstrado, mas por modo opatiuo del seando. De aqui es assi mismo, que He

Grego. li.
m. ca. cap.
5. 7. 9.

Genes.
Genes. 14.

5. r.
De cos ma
neras de
maldición
que el allá
en la sagra
da escriptura

Rom. 1.

Actuum. 8

4. Regum. i

54.
Como po.
Hieremias
a. entid.
el gen ero
humano,

V. PARTE DEL ESPEJO

lias propheta como I. f. e. ten a prender dos vezes de cinquenta en cinquenta varones, les hecho maldición diziendo. Si soy hombre de Dios, deciendo fuego del cielo que os consuma. Luego a la hora decendio fuego del cielo que los consumio. La sentencia de cada vno de estos, de san Pedro y de Helias. quanta fu erça aya tenido con la razon y verdad lo mostro entonces en fin de cada vna de las cosas. Porque Simon Magico perecio de eterna perdicion, y a los dos quinquagenarios (como esta dicho) los consumio el fuego que decendio del cielo. La virtud que se sigue de testimonios, con que anima se pronuncia la sentencia de maldición. Como permanece la inocencia del que maldize, mas el que es maldito, le comprehende la maldición hasta ser assolada. De cada vna de las partes se collige, que de vno y lo mismo puez tomada la sentencia es echada y arrojada contra el culpado pecador. Roguemos pues que así es a Dios que tenga por bien de nos dar su gracia, para que seamos merecedores de su santa bendición, có la qual conligamos su soberana gloria y buena venturança, Amen,

CAPITULO. XXV. EN EL qual se declara el tormento y grandes dolores con que fue muerto Herodes

Agripa, y como fue para principio de su pena.

Estlando el maestro de las sentencias, acerca de los açoitamientos y tribulaciones que da Dios a algunos en esta presente vida entre las otras causas que pone es la vna para principio de pena para q. de aqui se vea que sera en el infierno, y pone comparación diziendo. Como a Herodes segun aquello que el propheta Hieremias dize. Quebrantarlas ha el señor de doblado quebrantamiento. Estas palabras del maestro de las sen-

tencias, y de Hieremias, traen consigo no pequeña dificultad. Antes que venga- mos a declarar como se aya de entender, que el castigo y açoit que fue dado aqui a Herodes, y se da a los males y obstinados pecadores, sea para principio de pena, segun lo que dize Hieremias, de doblado quebrantamiento los quebrantarás señor. Sera: bien que veamos la dificultad que trayan consigo las palabras del maestro y de Hieremias segun lo que dicen. Para mi jo- conoctr esto es de noiar, que dize el propheta Naum. No juzgara Dios dos vezes vna misma cosa. O como otros trasladaron. No se levantara, doblada tribulacion. De donde parece que los pecadores, que en esta vida son castigados por sus culpas y pecados, que en el siglo aduenidero, no sean otra vez castigados, por aquellos mismos pecados. A esta question responde el mismo maestro diziendo. Esto que se dize que no castigara Dios, vnos mismos pecados dos vezes. de aquellos se ha de entender, que precediendo los castigos y tormentos son mudados en bien, y así perseveran en la bondad y justicia, sobre los quales no se levantara doblada tribulacion. La glosa y san Hieronimo sobre estas mismas palabras dicen. Si parezca Dios ser derramador de sangre. Porque destruyo al genero humano con el diluio, y a los Sodomitas con el fuego, y a los Egypcios con el mar, y a los Israelitas con el yermo, sabe que por esto fueron temporalmente punidos por sus pecados, pero no los punir despues y castigar en el infierno, que ellos pues que así es que son punidos y castigados aqui suficientemente, despues no serán pugnidos y castigados. Porque en otra manera pareceria mentir la escriptura q. dize. No castigara Dios dos vezes vna misma cosa, lo qual en ninguna manera se ha de dize, q. mienta la sagrada escriptura. El maestro dice. Aquella autoridad del propheta Naum, no nos fuerça para que ayamos de sentir

Si
Como los
açoit que
Dios da
a los
males sea
para prin-
cipio de pe-
nas.

No n. d. 2.
interpretos

Hierem. de
Egip a istra
eli. lof. ca.
super. i. ca.
Naum.

vi. super.

9. 4.
Comolo
san o. f.
chouan. m.
d. cu. not.

Maglin. 4.
di. 17.

Como se ha
de enten
der que lo
Egipto es
fuera de
n. dñs de pe
na se oral

de sentir que todos los pecados q̄ son temporalmente castigados que no se ayan de castigar mas de parte de Dios, y dize mas. Lo que san Hieronimo dize acerca de los Egipcios y Israelitas que fuerō punidos temporalmente, porque d. (pues no sean atormentados eternamente, no se ha de entender de todos ḡneralmente. Atende lector a estas palabras, y guardate no las entiendas de todos ḡneralmente, mas de aquellos solamente que entre los aq̄otes hizierō penitencia (creyendo en el Dios de los Hebreos) la qual aunque sea breue y momentanea, no la meno precia Dios. A estos no es dada pena doblada ni tribulacion mas a aquellos q̄ entre los aq̄otes son hechos mas duros y obstinados y peores como Pharaō los eternos aq̄otes y tormentos son jūtados cō los tēporales. El seraphico doctor san Bonauentura declarando esta autoridad, no se leuantara doblada tribulaciō dize. Que la tribulacion no se leuantara, se puede entender en quatro maneras. O quanto al sujeto q̄ es punido y castigado. O quanto a la manera del punir y castigar. O segun la diuersidad de los estados. O segun la proporciō, al merito. Digo pues que asise, que en tres modos es doblada quanto al efecto, porque las partes del hombre son dos, conuiene saber, anima y cuerpo, y doblada la fuerza del libre aluedrio que pecca, razon y voluntad. De aqui es q̄ el hōbre es punido en la anima y cuerpo en la razon y volūtad, y esta es vnā manera de doblar. En otra manera se dobla, quanto al modo del castigar, porque por el carcer y calor, por el fuego y por el frio asise como peccō, por temor y por amor. En la tercera manera, es doblada quanto al estado, porque alguno que es aqui en esta vida castigado y si es impenitente, sera castigado en el tiempo que esta por venir. Mas quanto a la proporciō, al merito no se leuanta doblada tribulaciō, porque Dios siēpre castiga menos de lo que vno dignamente deus ser castigado, y desta manera se

entiende la autoridad del propheta. Si alguno aya sido castigado tēporalmente como aq̄l q̄ maldixo al Israelita, y aq̄l q̄ cogio los Sarcos en el dia del sabado (dize vbi si gra. san Hieronimo) los tales despues no serā punidos, porque la culpa ligera, es recompensada con el tormento presēte. Con verdad la culpa ligera, con liuiano y ligero tormento es recompensada. En estas palabras suficientemente da a entēder san Hieronimo que los graues pecados son aqui punidos con graues tormentos y despues han de ser punidos eternamente, de los quales no es hecha penitencia entre los aq̄otes. Mas los ligeros, que aqui son castigados recibē recompēsa con la pena leue lo qual no duda mos hazerle en los buenos, y por ventura se haze en los malos. Declarando el seraphico doctor estas palabras de san Hieronimo, dize. Antepone aqui san Hieronimo exemplos del Israelita que cogio las Sarcos en el dia del sabado, y de aq̄l q̄ maldixo al Israelita y q̄ tām bien auia blasfemado, parece en lo vno y en lo otro auer mal exēplificado. Lo vno por rēzō de la pena, lo otro por rēzō de la culpa. Por rēzō de la pena, porq̄ el vno y el otro fue muerto y apedreado, y esta es la mas ḡrauiissima de las penas; conuiene saber la pena de muerte. De la culpa y asise mismo parece falso, porq̄ la blasfemia es grauiissimo pecado. Allende desto la trasg्रेसiō del mādamiēto del decalago, no es pecado leue, mayormente q̄ es punido de pena de muerte q̄ era pena deuīda a los pecados enormes. Responde el mismo san Bonauentura diziendo. Hase de dezir, que san Hieronimo el tormento de la muerte no lo llama ligero absolutamente, mas en comparaciō a la pena eterna, y llama la leue culpa, lo vno por que vna sola vez se cometiō, lo otro porque el vno y el otro, no tenia notable deformidad, y de aqui es que si cada vno dellos quiso hazer penitencia, de fācil pudo conseguir y alcançar misericordia, y escapar de graues penas y tormentos. El vno y el otro fueron muertos.

84.
Que de al-
gunos pe-
ores es da-
da la pena
vicia.

Bona. in. 4.
1. 5. to. q.
circa līte 8

Bona. in. 4.
1. 5. to. q.
circa līte 8

8. 1.
Como el pe-
cador es pu-
nido de do-
blada pena.

V. PARTE DEL ESPEJO

por el rigor de la ley, que fue dada en tem. r. Y a lo que se dize, de la blasfemia se ha de dezir, que (segun Ricardo de sancto Victor) no toda blasfemia es pecado en el espíritu sancto, mas aquella que se dize espíritu de blasfemia que es quando alguno tiene voluntad de blasfemar de Dios, mas aquella que se dize de alguna oculta iugustition y sin turbacion, no se ha siempre de reputar entre los pecados enormes ser graue, dado que ella misma puede ser graue pecado.

Boluiend' agora a lo de Herodes como aqlla pena y trabajo q' aqui padecio fue para principio de pena, para que se vea quãta pena le seiga en el infierno a Herodes y a los pecadores, que entre los açotes son hechos peores, para que el tormento temporal les sea principio de pena eterna. San Bonauentura hablando acerca de lo que el maestro pone, diz: Parece que el maestro diga mal en esto, porque dize san Augustin. Quãto quiera cosa que permita Dios, sepa q' es açote del que corrige y no del que condena. Mas. Todo el tiempo que el hombre viue, se puede conuertir y podra merecer y ella en camino, y es viandante, luego no se deue comenzar la pena? Responde el mismo doctor diziendo. Hase de dezir, que el açote que se da tiene comparaciõ al q' le inflige y da la pena, y aquel al qual es dada y infligida. Del que inflige y da la pena, o se ha de hablar, o quanto a la voluntad antecedente, asi todo lo que Dios vsa cõ nosotros y todo lo q' con nosotros haze, y inflige en esta vida presente tiene alguna ordenaciõ para la gloria: porque quiere que se hagan segun esta voluntad. Mas si quãto a la voluntad que se sigue porque segun esta voluntad quiere Dios segun q' eternamente en su presencia diuina, sabe que este ha de permanecer en su malicia culpa y pecado. dize se infligir la pena en vengança de la culpa graue. Del açote asi mismo hemos d' hablar en dos maneras. O quanto al estado, y porque esta en estado en el qual se pue' conuertir

asi el como la pena tiene alguna ordenacion para bien. O acontece hablar quanto a la obstinacion del anima que conuierte la benignidad en ira, y contradize a la gracia, y asi las penas le son para su cõdenacion como açote a qui a Herodes que quel muy grãde y excelsiuo dolor con que por espacio de cinco o siete dias fue atormentado hasta la muerte, le fue para principio de pena de sus culpas y pecados, y en el infierno la cõtinuara sin jamas se acabar in seculum. Segun esto que auemos dicho. con mucho temor d' uen estar los pecadores mayormente a aquellos q' estan obstinados en sus culpas y pecados que les açotes que aqui en esta vida les son dados, por ventura no sean para principio de su pena. Queriendo Dios castigar el malo, vna vez le castiga en sus proprias cosas en su hazienda y bienes tẽporales y otras en su propia persona, hielale la viña, apedreale el pan, quema le la casa, açotes son para que se emiende. Viendo Dios q' esta obstinado, aña de penas a penas y açotes açotes, lleuale la rouger, lleuale el hijo que amaua mas q' a si mismo. Mas viendo nuestro Dios que esta pertinaz y obstinado aña de açotes y penas mayores, dale vna enfermedad vna rezia calentura q' le abrasa vno vn dolor de y: ada vn dolor muy agudo de costado que le desafosiega, y con muy crecida y graue pena le da la muerte, lo quales todo para principio de pena y para que dende aqui desta vida presente conuience ya a a padecer, de mandandolo sus demeritos y la grauedad de sus culpas y pecados.

CAPIT VLO. XXVI. EN EL qual se muestra, como sea propia cosa de Dios focorrer a los suyos en sus tribulacion.

MVY a la clara hemos visto como sea cosa muy propia de Dios, focorrer a los suyos en el tiempo de las tribulaciones. Esto que auemos dicho lo

94.
Como se entiende de las penas que son açotes de los ser principio de pena.

95.
Como sea Dios misericordioso castigando al malo.

96.
Que noto da blasfemia es, eca do n el espíritu sancto. In a. di. i. sin. q. circa i. i. d.

hemos visto ser cumplido en el santo propheta Hieremias, al qual libro de la muerte quando le quisieron matar, alcódiendole donde no pudo ser hallado, y en las muchas vezes que fue preso le libro y assi mismo quando fue echado en el lago, inciéndolo y mouiendo a quié ro a llepor el y le sacasse del lago, para que no fuese muerto alli de hambre como lo auemos relatado, lo qual todo era obra de Dios. Esto es lo que el mismo Dios dize. Llámame ha (conuiene saber el atribulado en su tribulacion) y y estare con el en su tribulacion libralle he y glorificalle he. De notar es que se ha la tribulacion con los buenos y malos en diuersas maneras. Es la tribulacion como el sol, porque tiene su propiedad. El sol dado que sea agente natural y obra de vna misma manera, mas por la diuersidad de la disposicion de la materia, causa y produce diuersos y diferentes efectos. Entrando el sol en vn jardin, por la diuersidad de las yeruas y plantas que ay en el, causa diuersidad de colores y sabores. Vnas cosas endurece, como es la tierra dessecando la de la humildad que tiene, otras emblandece como es a la cera y a las otras cosas de su calidad. En las plantas causa diuersidad de labores, porque vn sabor causa en la guinda, otro en la ciruela. Vno en la almendra, otro en la ciruela. Vno en el dátil, otro en la azeituna. Vno en el durazno, y otro en el melocoton. Vno en la camuesa, y otro en la pera y membrillo. En las yeruas y flores causa diuersos colores, porque en la rosa colorado, en la açucena blanco, y en el lilio azul, morado y verde, y en los clauelos otras muchas colores. Assi la tribulacion usando de la misma propiedad por las diuersas calidades de los hombres, obra en ellos en muy diferentes y diuersas maneras, acerca de los malos incorregibles y obstinados en pecados, obra su condenacion y es en ellos principio en alguna manera de pena infernal, segun aquello que dize Christo nuestro redemptor. Estas cosas prin-

cipio son de dolores. Declarando Santo Gregorio estas palabras dize. La vltima y postrima tribulacion es preuenida de otras muchas tribulaciones y por los continuos y acosumbrados males que anteuenien, son demostrados los perpetuos males que se siguen. Por el contrario a los justos la tribulacion, les es muy prouechosa para su saluacion, de don dellos esta escrito en el libro de la sabiduria. Atermentados, affigidos y atribulados en pocas cosas, son en muchas muy bien dispuestos y ordenados porque Dios los tentó y los hallo que eran dignos del de su beatifica y bienaventurada fruycion. Y el Ecclesiastico dize. Los vasos del ollero prueua el horno, y a los hombres justos la tentacion de la tribulacion. Vna de las cosas mas necesarias para la saluacion del hombre, es el conocimiento de si mismo el qual da en la tribulacion. Donde San Augustin dize. Dios nuestro señor por esso se hizo hombre, porque el hombre se conociese que era hombre, gran medicina es esta. Hazese el hombre como sea Dios, y no se conoce el hombre que es hombre, esto es no se conoce que es mortal, frágil y miserable, no se conoce que es enfermo: para que assi como enfermo busqué al medico y lo que mas peligroso es, que estando enfermo le parezca que esta sano. Para dar este tan útil y prouechoso conocimiento al hombre es muy necesaria la tribulacion. De notar es que los prouechos que causa la tribulacion no de facil se podrian contar, porque son muchos y casi innumerables. Causa la tribulacion en el hombre conocimiento de si mismo, y de la infinita bondad de Dios, de la qual emana y procede todo bien y sin la qual ninguna cosa buena podemos hazer, y por coniguiente haze al hombre humilde y temeroso de Dios y que ponga en el toda su confianza y esperanza. Que la tribulacion de al hombre conocimiento de si mismo, dize el Ecclesiastico, por estas palabras, Mejor cosa es yra la casa del lloro que ala

Grego. ho 15.

82.
Como la tribulacion es imperible a algunos y proueece a otros.
Sapien 1.
Eccle. 17.

Augusti. de ten. p. ser. 47. l.

Eccle. 7.

Psalm. 90.

83.

Que la tribulacion se ha diuidentemente en buenos y malos

Math. 4.

V. PARTE DE LESEPIO.

esta del combite. En aquella con verdad es amonestado el fin de todos (conviene saber) como sean mortales y ayan de morir y viuiendo pienso lo que adelate aya de succeder. Y el propheta Hieremias (que entre manos renemos) hablando con Dios dezia. Castigasteme señor y fuy enseñado, como mancebillo no dormado sin yugo de diciplina. Y san Gregorio dize. Si no vuisse tribulaciones, los hombres se oluidarian de Dios y nunca se acordarian del, las tribulaciones q̄ aqui nos apremian nos compelen y fuerçan yr a Dios. Así como el caualllo quando anda descaminado y fuera del camino derecho, o anda tarde y perezosamente, es estimulado y pugnido con las espuelas de su señor, para que vuelua al camino derecho, o para que ande mas ligera y velozmente, así Dios punge y llaga al pecador con alguna tribulacion, angustia o trabajo, para que aquel que andaua descaminado, fuera del camino de las virtudes y del amor de Dios y del proximo, por los ruegos de los vicios y pecados vuelua al verdadero camino por buenas y santas obras, y aproueeche en la gracia y virtudes, y así ande de bien en mejor por los caminos de los diuinos mandamientos, y por los senderos de sus diuinos consejos De aquies lo que Dios por boca del propheta Osee dize. En su tribulacion leuantarse han de mañana y madrugará para allegarse a mi, l'ara que los trabajos o tribulaciones que en esta vida se padecen sean meritorios (y los males que son hechos de los malos contra los buenos meritorios de premio de gloria) hanse

de tolerar y sufrir con paciencia, de donde el venerable Beda, declarando aquellas palabras que dixo Christo nuestro redemptor, la buena tierra de fructu en paciencia dize. La tierra da fruto en paciēcia, porque ningunos son los bienes que hazemos, sino con yqual coraçō sufrimos tambien los males de nuestros proximos. Tanto quanto vno mas alto aproueche tanto mas hallara en este mundo alguna cosa muy mas dura que aya de sufrir. Porque quando el amor deste siglo presente desfallece mas en nuestra anima la aduersidad del mismo siglo crece. De aqui es que vemos a muchos que hazen buenas cosas, mas estan sudando debaxo del haz y carga muy pesada de las tribulaciones. Mas segun la voz del señor dan fruto por la paciencia. Porque quando humilmente reciben aqui los aq̄otes despues de passados los aq̄otes son recibidos muy altamente a la holganza del cielo. Yo considerando esto, y vistos los muchos y muy grandes males que a Herodes se le ayan seguido de estar en la silla sentado, y vistos así mismo los muchos y muy grandes bienes que a Hieremias se le hauian seguido de ser hechado en el lago, dixe, que queria mas con Hieremias ser hechado en el lago, que con Herodes estar en la silla sentado. Viendo así mismo como las tribulaciones dan al hombre conocimiento de si mismo, y como leuantan a la soberana gloria del cielo de nuevo, digo que.

Mas querria con Esayas ser aserrado.
Que con Antiocho rey tener el mando
CAP.

Hiera. 13.

Grego. in
mora.

6. y.
Que fin las
tribulacio-
nes los hom-
bres se olui-
darian de
Dios.

Osee 6.

Beda l. y.
super Luc.
cap 27. 6.

Luc. 2.
Neu.

CAPITVLO I. Y PRINCIPAL

Que muéstra quien aya sido Esayas, cuyo hijo

de que profapia y generacion.



A sagrada escriptura manifiesta auer sido Esayas hijo de Amos propheta. Fue de sangre real y de la generacion Hebrea

Delle Esayas dize así l. Hieronimo. Fue Esayas varón noble y muy curial y eloquente en su manera de hablar, no tenía cosa alguna rustica ni mal limada, no teniendo cosa alguna mal compuesta ni desordenada mas en sus palabras habla muy eloquentemente. Dixo aqui san Hieronimo de Esayas, que era muy eloquente: curial y cortesano en su manera de hablar dando a entender en esto, como si dixera. Así como los curiales y cortesanos, exceden a los rusticos labradores, en su modo y manera de hablar muy curial y cortesánamente con palabras muy limadas y eloquentes, así Esayas tiene preeminencia de hablar sobre todos los prophetas de donde vino que la traslación no pudo guardar la flor de su habla, esto es, segun dize la glosa interlineal No pudola traslación guardar la dulçura alegría y compostura que tienen en Hebreo, de su eloquencia y manera de hablar, sobre todos los prophetas. Dixo la sagrada escriptura q̄ era hijo de Amos Este Amos cuyo hijo fue Esayas: fue otro de aquel propheta Amos, que es contado entre los doze el tercero, porque aquel fue pastor y rustico, segun parece en el principio de su propheta, mas Amos padre de Esayas fue hermano del rey Amasias rey de Iudea, por

donde claro consta auer sido muy noble y de sangre real. Nacio en Hierusalem despues de auer sido dada a Moyses, la ley de Dios sey cientos y mas años, y muchos profetas despues del, como Hieremias, Daniel Aggeo, Zacharias y otros muchos. S. Hieronimo hablando de la propheta de Esayas dize. Ninguno pienle que pueda yo breuemente exponer y declarara Esayas, como contenga en si todos los sacramentos del señor, predicando auer nacido de la virgen Emanuel, sus señales y maravillas, como muerto y sepultado, y aya resuscitado de los muertos, y da noticia y denuncia como es saluador de todos.

Que dire de la Phisica Ethica, y Theologia? Todo aquello que es de las santas y sagradas letras. Todo aquello que se puede dezir y explicar con lengua humana y percebir los sentidos de los mortales, se contiene en el libro de Esayas propheta, de donde dize el mismo sera a vosotros la vision de todos los prophetas antiquos, como palabras de libro sellado así escuras al qual como le dieren a leer al que no sabe letras al gentil, diran no puedo leerle, ni aprendi letras para poderle leer, y si le dieren a leer al que sabe letras, al Hebreo que se jasta que tiene la sciencia de las letras, respondera diciendo. No puede porque esta el libro escuro y sellado. Y dize mas san Hieronimo. Así declarare y exponere a Esayas que no solo nuestre y manifestare ser propheta, mas aun Apostol y euangelista, y añade diciendo. De todos los libros de la sagrada escriptura, Esayas no parece auer compuesto y ordenado propheta mas euangelio, por dōde

Vbi supra

S. 2.
De la excel
encia de la
propheta
de Esayas.

Esayas 29.

Hier in Epist
a d Paulina
In pro. sup
Esayas.

H. in Pro
b. su. Esayas

S. 1.
Como Esayas fue eloquente en u hablar y proposit.

V. PARTE DEL ESPEJO

no tanto ha de ser dicho propheta como evangelista, y aúñ ademas y dize. Cosa de muy gran trabajo es exponer y declarar a todo Esaias, en el qual grã des ingenios de muchos de nuestros mayores y antepassados de los Griegos mucho trabajaron y sudaron. Mas acerca de los Latinos muy grande es el silencio, porque no hablan mucho acerca dello. El glorioso martir Visiorino, menos sabio sin experiencia en la habla y lengua, aunque no en la ciencia, escriuió sobre el mismo Esaias (segun las quatro translaciones, hasta las visiones de los animales de quatro pies que estauan en el desierto. Origenes escriuió treynta volumines de libros, y veynte y cinco homilias todas sobre Esaias sacadas algunas cosas que dexó de exponer y declarar. Eusebio Páphilo declarando y exponiendo la historia, hizo quinze volumines de libros. Dydimó dende aquel lugar que dize el mismo Esaias, consolaos pueblo mio, consolaos, hasta el fin del libro, hizo diez y ocho tomos de libros. Apolinario con su modo y manera buela y passa compendiosissimamente grandes espacios de camino, y dizemas san Hieronimo. Pienso que los setenta interpretes por no dar las cosas sanctas a los canes, ni las piedras preciosas a los puercos, no quisieron los sacramentos de la fe tan notorios manifestallos a los gentiles, y por esta causa auer occultado y encubierto muchas cosas en la interpretacion de Esaias propheta. Vista la dificultad có que tan famosos y insignes doctores exponiã y declarauã algunas cosas de Esaias (porq̃ no todas las sacaron a luz siẽdo como erã tan doctos y enseñados en la lengua Griega y Latina, auer sudado y trabajado tanto en su exposicion, y ninguno dellos hauerda do sin ni cabo del, para del todo exponerle, pues que assi es, escarmentado en cabeza agena, declararemos alguna cosa de su prophesia, y los muy altos misterios que en li comprehende, dexan

do otros muchos que se podrian exponer y declarar.

CAPITULO II. QV E muestra el tiempo y quando començo Esaias a prophetizar.



Este evangelico propheta Esaias començo a prophetizar en el tiempo de algunos reyes que reynaron en Iudea, y assi en el principio de su prophesia dize. Visió de Esaias hijo de Amos la qual vio sobre Iudea y Hierusalẽ en los dias de Ozias y de Ionatan, y de Achaz y de Ezechias reyes de Iudea. No solo prophetizo en el tiempo de estos reyes q̃ auemos cõtado, mas aun en el tiempo de Manasses rey de Iudea mas no le nõbra aqui ni haze mención de su tiempo lo vno porq̃ fue malo y muy pestiuo en la hõra y veneracion de los ydolos, y en matar a los inocẽtes y sin culpa. Lo otro porq̃ el mismo Esaias fue muerto del muy inhumana y cruelmente, porq̃ le reprehẽdia sus culpas y pecados, y assimisimo al pueblo segũ q̃ adelãte mas larga y cõplidamẽte declararemos, llamo la visio. Tres maneras y generos se hallan de visio segun S. Augustin. La primera es corporal, quando por dõ de Dios corporalmete se veen algunas cosas, como vio Heliseo los carros de fuego, quando Helias fue arrebatado y el rey Balthasar, la mano que escreuia en la pared, Mane Thetel, Phares. La segunda visio es ymaginaria o espiritual quando alguno entre si o en sueños veẽ no las cosas en simismas ni los cuerpos mas las ymages de las cosas por reuelacio de Dios, como s. Pedro q̃ vio el cielo abierto y q̃ decia del vna sauana pequena, o touaja de lino blãco en la qual estauan todos los animales de quatro pies de la tierra, y las serpiẽtes y las aues del cielo. La tercera manera de visio es intelectual, quando no se veẽ los cuerpos, ni las ymages dellos, mas mirando con la vista del anima en las incorporales substancias con marauiloso

9.3.
De los que
en algunas
manera ex
pusieron a
Esaias. Vi
sor martir.

Di. lino.

Apollin.

9.4.
Como y
tres mane
ras de visio
4. Reg. 5.
Daniel. 5.

lloso

Illo poder de Dios es hecha fixa y firme. O de otra manera dezimos visio intelectual ser que consiste en la razón, por la qual conoscemos al criador y revelamos al el Espíritu Santo entendemos qual quiera cosa. O de otra manera, segun dize Gilberrto, Pictayent. Tres maneras ay de vision. La primera corporal. El qual tiene saber quando con los ojos corporales vemos algunas cosas, como el cielo, la tierra, el sol, la luna, y estrellas, y la segunda es espiritual, y imaginaria quando durmiendo, o velando vemos las ymagenes de las cosas, como vio el rey Pharaon las espigas y Moysen la carga que arday no se quemaua. El vno durmiendo y el otro velando. El rey Pharaon estando durmiendo y en sueños vio siete espigas añubladas y marchitas y otras muy feriles y abundantes. Y vio siete vacas muy flacas y delgadas que no se podian tener en pie, y otras siete muy gruesas, las quales significauan la muy gran hambre que haui de venir en Egipto y después la muy gran abundancia que auia de suceder como vino y sucedio. Moysen estando despierto y velando vio la carga que arday y no se quemaua. Mas por ventura dira alguno (como dize el Nicolao de Lyra. Moysen vio con los ojos corporales y lo q era visto era cosa corporal luego la visio de la carga, no era visio espiritual. A esto se responde. Referido la vision, a lo q era corporal, o corporalmente visto, era vision corporal, mas refiriendolo a lo significado por aquello que assi era visto, puede ser dicha vision y imaginaria, o espiritual. O por ventura como aun dicen algunos, parecia fuego, lo que en realze de verdad, no era fuego. La tercera manera de visio es intelectual consiste en saber quando reuelandolo el Espíritu Santo percibimos con el entendimiento, la verdad de los misterios, como es ella en si misma dixi pues Esayas que la vision se extendia sobre Iudea y Hierusalem, de tal manera que por Hierusalem que era ciu-

dad Metropolitana se entiende el rey y el summo sacerdote, y los otros sacerdotes notables, y los otros ciudadaños que morauan en ella. Por lo dize (en todo el otro pueblo del reyno de Iudea, que es de todo el reyno de los Iudeus). Començando pues Esayas su vision, profetiza, dize. Vision de Esayas es profetia de Esayas. Mas es de notar que profetia (segun Casiodoro) es inspiracion, o reuolucion diuina mediante la qual pronuncia inmutablemente los sucesos y acercamientos de las cosas que han de venir, o por hechos, o por dichos, o por obras, o por palabras, de donde profetizase dicha vision, y el propheta vidente. En muchos y diuersos modos es dada esta gracia de prophetizar. O por obra de los ángeles, como o fue la arca de Noe, y el edificio de Abraham y el palacio del marbermejo. O por naturalezas como Eia y Iacob que signifiuauan las cosas futuras y que auia de venir. O por ángeles que hablanan, assi como hablaron a Abraham, y a Loth, y a otros muchos. O por visiones como aqui a Esayas, y a Ezechiel, y a los otros. O por nue y voz del cielo como a Moysen. O por sueños como a Salomon y a Iosepho y a Daniel. O por tres modos diuersos. Dauid por ninguna destas maneras recibio el don y gracia de profetia, mas fue enseñado interiormente por celestial inspiracion y cumplido hablando en el espíritu santo, de donde dize la sagrada escriptura. Fue en creyendo el espíritu del señor en Dauid. Es asimismo de notar (segun el mismo Casiodoro) que assi como la profetia es hecha en diuersas maneras, assi es echada en diuersos tiempos. Ay vna de presente como quando dize Elisabeth a nuestra Señora. De donde me vino a mi la madre. E mi señor me vinieste a visitar. De tiempo pasado como dize Moysen. En el principio crió Dios el cielo y la tierra. De tiempo que esta por venir segun aquello que dize el mismo Esayas.

Gilberrto
Pictayent.36.
De otras
e otras de
vision.Gene. 41
Exod. 10.64
Como se en-
tendiend la vi-
sion de la
carga se y
imaginaria
y espiritual

Casiodo.

5.
Que es la
sua profetia
Gen. 6.
Gen. 12.
Exod. 12.Gen. 11.
Gen. 12.
7-12.

Esa. 1.

Reg. 1.

1. Reg. 16

13.
Como la
profetia es
hecha en di-
uersas ma-
neras
L. 1. 1.

V. PARTE DEL ESPEJO

Mirad que concebirá una virgen, y parirá un hijo, y será llamado Emanuel y que se interpreta y quiere decir: Dios con nosotros. De todo lo que hauemos dicho lo que haze a nuestro propósito es como la vision de Esayas, no es otra cosa sino prophesia. Pues comenzando su vision, o prophesia dize. Oyde cielos y tierra recibe lo con tus orejas, esto es angeles que soys celestiales y hombres que morays en la tierra, vnos y otros los del cielo y los de la tierra, oyde recibid con vuestras orejas. Quería el propheta Esayas tener por testigos de su prophesia y de lo que decia en ella, a la una y otras naturalezas angelicay humana. Es de notar que la intencion del propheta y de su prophesia, es contar el misterio de Christo de donde san Hieronimo dize. Con verdad de tal modo y manera todos los sacramentos de Christo y de la yglesia, así expresa y claramete lo profiguio que no pienles que prophetizaba de futuro, mas que texia y ordenaua historias de cosas preteritas y ya passadas. Este misterio fue para abatimiento de los soberbios, y levantamiento de los humildes segun aquello que esta escripto. Depuso y quito a los poderosos de la silla y levanto a los humildes. Y Simeón hablando desse mismo Christo dixo. Mirad que esta puesto para cayda y levantamiento de muchos en Israel. Donde Esayas denunciando y escriuiendo el misterio de Christo juntamente denunciaba y escriue el abatimiento de los pecadores soberbios que se levantan, y el enalzamiento de los humildes y justos que se humillan. Para esto inuoca y llama por testigos a los angeles del cielo, y a los hombres de la tierra diziendo y dando la causa dello. Porque el señor ha hablado, cuya palabra deve ser oyda con atencion y reuerencia. Y lo que aya hablado, mostralo diziendo. Crie hijos y levante los, y ellos han me menospreciado. Dixo esto por los hijos de Israel, a los quales mantuvo por espacio de quarenta años, con el mana celestial, y dando-

les la tierra que manaua leche y miel, y levantandoles los reinos de los Amorreos y Chananeos, mas menospreciaronle, honrrando a los ydolos, a los quales dedinaron despues de la muerte de Iosue, segun parece en el libro de los Iuzes y de los Reyes, y en el primer libro del Paralipomenon. Reprehende y arguye la ceguedad dellos comparandolos a los brutos animales, y así añade y dize. Conocio el buey a su poseedor, porque siruiendo le en el arar conoce el beneficio del mantenimiento que le es hecho, y el asno conocio el pesebre de su señor, en quanto sirve a su señor en el llevar de las cargas por el mantenimiento que recibe en el pesebre. Y Israel no me me conocio, siruiendome por tales y tantos beneficios como de mi ha recebido. Y mi pueblo no entiendo. Dize esto el pueblo de Israel, el qual recibio de Dios ley especial, no entendio mis beneficios, preceptos y mandamientos, leyendolos y reduziendolos a la memoria dentro de si mismo. Por donde añade y dize. Ay de la gente pecadora. Hablo desta manera por la gente acostumbra da a pecar, por dōde de los muchos malos atos a engendrado en su anima una costumbre, o habito malo de pecar, el qual con mucha dificultad se puede quitar. Así como alguno es dicho artifice y maestro, por la arte que tiene adquirida por el continuo exercicio de la obra, como por el mucho y acostumbra do tañer es hecho tañedor, y añadio mas Esayas diziendo. Pueblo graue y pesado con maldad, porque el pecado que no se quita por la penitencia, por su grauedad y pesadumbre luego trae a otro. Y dize mas el propheta. Ay de la semilla peruerfa y de los malos hijos. Esto dize. Porque por las tales cosas los hombres malos son hechos simiente del demonio y sus hijos, así como por el contrario por las buenas obras los hombres buenos son hechos hijos de Dios. Y declara y explica mas en especial aquellos pecados diziendo. Dexaron y desampararon al señor, menospre-

Micr. 1.
Esayas in
prolo.

Luc. 1.

Luc. 2.

Con oca
conocios
los pecados
ret.

ciando

9.10
Porque bi
mo es dicho
santo de Is
rael.

ciendo su culto y honra que le era deu-
da. Blasphemaron del santo de Israel de
mayendo y murmurando de su bondad.
Es dicho aqui santo de Israel, este mis-
mo Dios el qual es santo de los santos,
y era dicho santo de Israel por especial
manera, porque no auia escogido otro
algun pueblo para su seruicio y honra
sino a solo el: dize mas. Enagenaronse
bolviendo las espaldas apartandose de
Dios, dando la honra y veneración que
a el pertenece, a los dioses estranos, a
los y dolos de las gentes. Por donde lue-
go pone como sean incorregibles los pe-
cadores, diziendo. Sobre que os herire
y castigare mas de aqui adelante? Como
si dixera, embalde, porque no se seguira
vuestra correccion y emienda añadien-
do pecados y traspassamiento a traspas-
samiento de los preceptos y mandamien-
tos diuinos. Hablo desta manera como
si hablando mas claro dixera. Por mis ca-
stigos y azotes que os he dado no os
auays emendado, mas lo que peores, os
haueys hecho muy peores y abomina-
bles peccadores, para que os tengo de
castigar, mas si no dexaros como gente
incorregible y sin yugo de disciplina.

CAPITULO III. EN EL qual muy mas en particular el pro- pheta Esayas dize los peca- dos del pueblo.

Despues q el propheta Esayas
en general ha dicho los peca-
dos del pueblo viene a dezir
en particular de cada vno de
de el mayor hasta el menor, y assi dize.
Toda cabeza enferma de incurable en-
fermedad. Por esta cabeza se entiende el
rey y los principes que son cabeças de
los pueblos, cuya vida era mala y incor-
regible por sus muy grandes pecados,
añadidos y dize. Y todo coraçon que
en si mismo se duele y llora, no de dolor
de contricion de los pecados, mas de
dolor de falta de doctrina y virtud. Por
este tal coraçon se entienden los docto-

res y sacerdotes, porque assi como del
coraçon procede el sentimiento y mo-
uimiento a las otras partes del cuerpo,
assi por los doctores y sacerdotes, los
otros del pueblo deuen recibir, el senti-
miento del buen conocimiento y el mo-
uimiento de la santa obra, y dize mas.
Dende la planta del pie hasta la superfi-
cie de la cabeça, no ay en el sanidad. Ha-
blo desta manera, entendiendo en esto,
dende el mayor hasta el menor todo el
ristente del pueblo procediendo dende
los menores hasta los mayores en los
quales no ay sanidad de gracia ni de
virtud alguna mas antes se da a enten-
der lo contrario, conuiene saber la enfer-
medad de la culpa, que lleva al infierno.
Y especifica muy mas en particular la en-
fermedad diziendo. La llaga patente y
la postema negra y hinchada, no es ata-
da y curada con algun medicamento o
unguento, ni recreada ni mitigada con
uzyte. Quiso dezir en estas palabras el
propheta como si hablando mas claro
dixera el pecado patente y publico, y
la enuidia oculta y secreta, y el pecado
de soberbia que trae consigo hinchazón
no son atados con atadura de la ley di-
uina que retrae y aparta del pecado, ni
curados con medicina de palabra de do-
ctrina, ni con exemplo de bondad de vi-
da de los doctores y sacerdotes, ni re-
creados con azote de obras de miseri-
cordia, que alcançan remisión de las
culpas y pecados, segun aquello que el
xo Daniel a Nabucho donosor rey de
Babylonia. Redime tus pecados con li-
mosnas. Puestos por el propheta Esayas
los pecados del pueblo, pone agora la
pena que les es deuida y que correspon-
da a la culpa diziendo. Vuestra tierra de-
sierta y desamparada de sus moradores
traspassados y lleuados de los Assyrios.
Por esta tierra que aqui dize el propheta
se entiende la tierra de los diez tribus
la qual es dicha aqui pertenecer al rey-
no de Iudea, porque de derecho le era
deuida por razon que fue del reyno de
Dauid y de Salomon en el tiempo del
rey

9.7.
Como son
representa-
dos los pe-
cados de
los pue-
blos

Daniel.

9.7.
Deseo
poner a pa-
na deuida a
los pecados

rey Roboã se rebelo y leuãto como pare
ce en el tercero libro de los Reyes. Acer
ca desto q̃ aqui dize Esayas es de saber q̃
estas cosas las dixo a los dos tribus en
el tiempo del rey Ezechias captiuados y
a los diez tribus y traspassados de su tier
ra a los Assyrios, segun parece en el
quarto libro de los Reyes. Por esta cau
sa el propheta reduce primeramente a
la memoria aquella destruycion, y lo se
gundo amenaza al reyno de Iudea, con
semejante destruycion, y captiuidad, y
asi añade y dize. Vuestras ciudades q̃
madras y abrasadas con fuego, de los As
sirios. Vuestra region los estranos la de
struyen y assuelan, esto en los gentiles,
o Romanos y sera assolada y destruyda
con destruycion de enemigos quedando
los mismos enemigos en ella. Esto q̃
aqui dize el propheta, fue hecho assi
porque captiuos y traspassados los hi
jos de Israel en los Assyrios, nunca des
pues boluieron a aquella tierra. Puesta
por el propheta la pena de los diez tri
bus que les hauiã sido dada, pone ago
ra la pena que en alguna manera
hauiã de venir a los dos tribus que
eran dichos reyno de Iudea, diziendo
Sera dexada la hija de Sion como caba
ña de viña, y como choça en el cogom
bral, o melonar, y como ciudad que se
destruye. Quiso dezir el propheta en
estas palabras, Sera dexada y desampa
rada Hierusalem ciudad Metropolitana
del reyno de Iudea de sus morado
res, los quales han de ser captiuos y
traspassados a Babilonia por el rey Na
buchodonosor, y por consiguiente las
otras ciudades del mismo reyno, y los
ciudadanos y moradores dellas serã cap
tiuados y lleuados a Babilonia. Y sera
desamparada como cabaña en la viña
que acabada la vendimia es dexada y
desamparada del viñadero, y como cho
ça en cogombral, o melonar, que des
pues de cogidos los cogombros, o me
lones es dexada y desamparada de la
guarda y como ciudad que se destruye,
captiuados los ciudadanos della, q̃ que

da destruyda y assolada y muchas ve
zes queirada y puesta por tierra. Todas
estas cosas sobre dichas y aqui relata
das vio el propheta Esayas hauiã de ve
nir sobre el reyno de Iudea, estos es de
los dos tribus y assi las prophetizo, las
quales prophetiza y ante dize, porque
cesen de hazer tantos y tã grandes ma
les, y de cometer tan torpes y feos peca
dos, y se bueluan a Dios para que pue
sta la enmienda en la vida, y corregidos
y haziendo penitencia aya Dios mis
ericordia dellos, y no consienta ni per
mita, que vengan sobre ellos tan gran
des males.

CAPITULO III. EN EL qual se relata como el pro pheta Esayas vio otra



vision. On las cosas antedichas, dixo
el propheta Esayas otras mu
chas, que no son menos dig
nas de ser escritas que las an
tepassadas, confirmando todo lo que ha
dicho con vna maravillosa vision que
de nuevo vio. Pudiera por ventu
ra alguno dezir que las palabras no erã
autenticas, por razon que las cosas que
auia prophetizado no los autãdicho in
spirado del Espiritu sancto, por lo qual
muestra agora aq̃er hablado y prophe
tizado con esp̃ritu diuino y assi dize.
En el año en el qual fue muerto el rey O
zias, vi al Señor sentado sobre vna silla
y throno muy alto y leuantado, y estava
sena la casa de su magestad, y las cosas q̃
estauan debaxo del hichian el templo.
Para mejor poder entender esto que esta
dicho es de saber q̃ el propheta Esayas
visió y imaginara vio al señor en lesp̃e
de vn grã varo q̃ estava s̃etado cuya silla
estaua en el cielo, y eleuado, o vaquillo
de sus pies estava en el templo, segun aq̃
ello q̃ el mismo señor dize. El cielo es mi
silla, y la tierra vaquillo de mis pies. Y
estauã dos Angeles de cada vno de los
lados y entendio el propheta la signifi
cacion de la vision que auia visto por
que

Etir. 6.
61.
De vn. vii
n. marauil
loza que vio
Esayas.

Elia. 6.

Gene. 1.
Daniel. 5.

que en otra manera sino la entendiera, no fuera vision prophetica como Pharaon que vio las espigas, y Balthasar q vio la mano que escreuia en la pared, el vno dormiendo y el otro velando, mas ninguno dellos fue propheta: mas Ioseph y Daniel, si que entendieron las visiones y lo que por ellas se daua a entender y significaua, por donde se dize en el

Daniel. 1.º

libro de Daniel. Necesaria es inteligencia en la vision. Pues que assi es acerca desta visió de Esayas que fue intelectual y imaginara, se pone lo primero el aparecimiento diuino, despues el aparecimie to angelico: y assi dixo. En el año el qual murio el rey Ozias vi al señor. Este año segun se dize, no fue año de la muerte del rey Ozias, tomando muerte por apartamiento del anima del cuerpo, mas año en el qual fue herido del señor de lepra por razon que quiso vsurpar para si el

9.4.
Como se en-
riende la
muerte del
rey Ozias.

oficio sacerdotal segun parece en el segú do libro del Paralipomenon porque de de entonces fue auido y reputado por muerto, y porque dende aquel tiempo moro fuera de la ciudad en vna casa apartada y su hijo Ioathan regia su casa y palacio real y juzgaua al pueblo de la tierra segun pare en el quarto libro de los reyes y en el segundo del paralipomenon. Y porque alguno querra saber como aya si

4. Reg. 1.º
2.ª. 23.

do esto, dezimos que passo desta manera. Este rey Ozias que assimismo se llama ua Acarias y Zacharias porque tenia tres nombres. Siendo muy leuantado y ensalcado señor, porque le auia dado muchas y muy grâdes victorias, y hecho otros no menores beneficios y mercedes, por cuya causa de donde se auia de humillar, mucho mas se leuanto en soberbia, y vestido de estola y vestidura sacerdotal, siendo vna solene y general festiuidad, entro en el templo del señor, llegan dose al altar para ofrecer encienso al señor, sobre el altar de los olores segun dize Iosepho entrado puts el rey Ozias, luego a la hora entraron em pos del pontifice y sumo sacerdote Azarias y con el juntamente ochenta sacer-

Ioseph. li. 2.
ant. 2.ª. 1.º

dotes del señor varonès muy fuertes, los quales de vn coraçon y voluntad varonilmente resistieron diziendo. No es de tu oficio, ni te pertenece rey Ozias mas de los sacerdotes, esto es, de los hijos de Aaron, que estan consagrados. y elegidos del señor para este oficio y seruicio, y como diessen voces para que saliesse del templo del señor, y que no hiziessse contra las leyes de Dios, ayrado el rey Ozias amenazaualos que callesen, si no que los mandaria matar. Estas cosas assi passadas, luego a la hora fue herido del señor, y aparecio lepra en la frente del rey. Como Azarias pontifice y los otros sacerdotes vieslen la lepra en su frente con mucha presteza le echeron del templo, manifestandole su gran miseria, amonestandole que como hombre contaminado de lepra, se saliesse de la ciudad y apartasse de la comunicacion de los moradores della. El rey confundido de muy gran confusio y empacho por lo que le auia acontecido, y como no tuuiesse confianza alguna de remedio de salud, se blando saliendo fuera de la ciudad, cumplio lo que le eramandado, y diose prisa para salir, por razó que auia luego sentido la plaga y castigo del señor, el qual moro fuera de la ciudad apartado de la conuersacion de los hombres hasta el dia de su muerte. En este dia que el rey Ozias fue herido de lepra, que es aqui reputado por dia de muerte, segun la manera q esta dicha dize Esayas, que vio al señor que estaua sentado. Segun san Dionisio dize, esto que dize Esayas que vio al señor que estaua sentado fue el angel, mas es llamado señor por razon que parecia para representar la persona del señor y hablaua en su persona assi como el angel que hablaua a Moysen en el monte de Sinay, es dicho señor segun parece en muchos lugares del libro del exodo.

9.4.
Como el
rey Ozias
fue lleno
de lepra.

Que aya sido angel el q hablaua a Moysen parece por aquello que esta escripto en los actos de los apostoles que dixo san Estuan a Moysen hablando al pueblo Hebreo este es el que estuuó en la yglesia

actum. 2.
Exod. 20.

V. PARTE DEL ESPEJO

yglesia en la soledad con el angel que le hablaua en el monte Sinay y con nuestros padres, porquela dio los preceptos del Decalago, oyendolo el pueblo, dize mas Esayas q̃le vio sedado. Sétarse propia cosa es del q̃ juzga aq̃l aparecimieto era hecho para pronunciar la sentençia contra el rey Ozias que queria tuificar de presente, y así mismo dar la sentençia contra el pueblo de Judea y de su rey no para el tiempo que estaua por venir, de donde aquel aparecimieto fue en semejança de hombre, que estaua sentado. Y dize mas. Y estaua la casa llena de su magestad. Dize esto, porque de aquella ymagen y figura parecia que salia vn marauilloso resplandor que hinchia todo el templo que auia edificado Salomon, por que alli en aquel templo era hecha aquella vision. Y dize mas. Y las cosas q̃ cita uan debaxo del henchian el templo. La letra Hebreica (segun el Nicolao de Lyra, dize.) De la falda del era lleno el templo. Aquella figura, o ymagen que aparecia apartada como vestida para honestidad y la falda y fin de la vestidura descendia hasta en fin del suelo del templo como comunmente se haze de las faldas de los q̃ estan sentados. Dize agora lo segundo, el aparecimieto de los angeles y como los vio. Los seraphines estauan sobre el templo, los quales eran dos y cada vno delos tenia seys alas, con las dos dellas cubrian la cabeça, y con las dos los pies, y con las otras dos volauan. Aparecian desta manera como que estauan aparejados para seruir a Dios, y para guardar y poner por obra sus diuinos mandamientos y lo que les fuesse mandado. Mas es de saber que estos seraphines, no eran de la orden superior y mas suprema la qual se llama orden de seraphines. Mas eran de los angeles que son embiados para algun seruicio a las cosas exteriores. Mas son dichos seraphines del efecto, por el purificamiento y limpiamiento de los labios de Esayas que hizieron con el fuego, como diximos del otro angel que hablaua con Moysen que era dicho se-

ñor, porrazon que hablaua en su nombre. Dixo que estauan sobre el templo, porque estaua el vno a la mano derecha y el otro a la mano yzquierda aparejados como esta dicha para seruicio y para lo que les fuesse dado. Diosn dado. Dizen que tenian seys alas, por la ala segun dize san Gregorio, se entien de la contemplacion. Pues que así es, por las dos alas leuantadas y estendidas superiormente, se entien de la contemplacion de las cosas diuinas, que son sobre la naturaleza angelical, por las dos alas estendidas inferiormente para cubrir el cuerpo y pies de los mismos seraphines se denota el conocimiento de aquellas cosas que son inferiores de los angeles, por las dos alas de en medio estendidas para volar se denota el conocimiento de la naturaleza angelical. O puede entender de otra manera que volaua para dar a entender que los santos angeles siempre estan aparejados para subir a las cosas altas y diuinas y para descender a las cosas inferiores y baxas, segun la diuina voluntad. De aqui es que el volar se pone en el lugar de en medio, como que estan aparejados para lo vno y para lo otro. Y clamauan el vno al otro y el otro al otro incitandose para la alabança diuina, y así dezian con concordia y juntamente, o que el vno lo dezia primero y despues el otro repetia y tornaua a dezirlo mismo que auia dicho, como dos coros en la ygesia que lo que vn coro dize muchas vezes lo torna a repetir el otro. Y clamando dezian. Santo, Santo, Santo. El señor de Sabaot. Señor Dios delos exercitos. Segun dizen algunos, dizese tres veces santo para expresion de la diuina santidad, así como en Hieremias dize. Tierra, Tierra, Tierra; o ve la palabra del señor, para exercitar y leuantar mayor atencion. Segun los doctores catholicos, dizese aqui tres vezes santo, para significar en Dios la trinidad de las personas con vnidad de essencia, y así aña de y dize, el señor Dios delos exercitos no dixo los señores, ni dixo dioses, mas señor

65.
De la declaración
hue vio Esa
72.

Nicolaus su
per 6. ca.
Esa.

Gr. ec. 10.
Ez. 1. 10. 4.

66.
Que los
Anges
les siempre
están apare
jados para
subir y
descender.

Hier. 12.

señor de los exercitos, para manifestar la vnidad de la essencia con distincion de personas. Demanera que se denotese Dios trino y vno. Trino en persona, y vno en essencia. Y dezia mas. Llena es toda la tierra de su gloria. Ello dezian por

9.7.
Como se dice la tierra
señal de la gloria de
Dios.

que en todas las criaturas resplandece la virtud y bondad de esse mismo Dios.

Y dize mas Esayas que vio que fueron mouidos los vmbrales superiores de los quiciales de la voz del q̄ clama, y la casa fue llena de humo. Dixo esto Esayas por que esta vision fue hecha en el mismo dia que el rey Ozias fue herido del Angel con la plaga de la lepra, en el qual fue hecho vn gran terremoto, del qual dize asiloscpho. Entre tanto q̄ estas cosas pa

Iosef. 4. en
tiqu. ca. 11.

suau(conuiene saber que el rey Ozias queria vsurpar la dignidad sacerdotal y ofrecer encenso) fue hecho vn terremoto muy grande, y espantado el pueblo y maravillado, la claridad del sol resplandecio mucho con estremo grado y cayo de la neta cara del rey Ozias. Delante de la ciuda ten vn lugar que se llamaua Eroge fue partida la mitad del monte a la parte Oriental: y su mouimiento procediendo por quatro estadios, que eran como quatro carreras de cauallo azia la parte Oriental, repentinamente hizo estar al monte quedo, de tal manera que cerro los caminos, y destruyo los huertos del rey, deste terremoto esta escrito en la propheta del propheta Zacharias, d̄nde

Zacha. 14

hablando el señor con los hijos de Israel les dize. Y echareys a huyr, assi como echastes a huyr delante la cara del terremoto en los dias de Ozias rey de Iudea. Este terremoto fue hecho para manifesta cion de la indignacion de Dios contra el rey Ozias, por el loco atreuimiento que auia tenido en querer vsurpar el oficio y dignidad sacerdotal contra lo que Dios tenia mandado y contra su diuina voluntad. Dixo assi mismo que la casa auia sido llena de humo. Esto fue hecho assi para significar y dar a entender, la quemay fuego que auia de suceder en el tē

plo y casa de Dios, y el humo que de allí auia de salir. lo qual fue y sucedio assi. Porque los Caldeos tomando la ciudad de Hierusalem, quemaron el templo de Dios que estaua en ella segun parece en el quarto libro de los reyes.

4. Reg. viij
mo.

CAPITULO. V. EN EL qual el euangelico propheta, pro- phetiza muchas cosas del rey Achaz.



Es pues de las cosas arriba relata das acontecio en los dias del rey Achaz hijo de Ioathan hi

jo de Ozias rey de Iudea, que subio Rafin rey de Syria, y Facee hijo de Romelia rey de Isral, contra Hierusalem para pelear contra ella, mas no la pudieron destruyr porque el señor la amparo y defendio. Son aqui de notar algunas cosas antes que passemos mas adelante. La primera porque son aqui nombrados el padre y aguelo del rey Achaz. A esto se responde, que son aqui nombrados padre y aguelo para manifestar que la merced y beneficio hecho al rey Achaz de su libramiento de los reyes que auian venido contra el, no fue hecho por la bondad del rey Achaz, como

9.7.
Porque son
nombrados
padre y a
guelo d. I
rey Achaz.
4 Reg. 16.

fuesse y dolatra, y muy pessimo y por cō siguiente indigno del diuino beneficio, mas fue hecho por el merecimiento de su padre Ioathan, el qual fue bueno y justo Mas despues en el año veynte y dos de su reynado en sobeuiose y quiso vsurpar el oficio sacerdotal, por lo qual fue herido de Dios con lepra (segun vimos) la qual sufrio con mucha paciencia, morando en vna casa apartada de la ciudad y conuersacion de los hombres, y assi su pecado fue purgado por la penitencia y pena que le fue dada. Lo segundo que hemos de veres como este rey Achaz aya sido muy malo y pessimo, porque del dize la sagrada escritura y la glosa ordinaria, que cerro las puertas del templo del

4 Reg. 15

Glosa, or

señor

V. PARTE DEL ESPEJO

señor porque no pudiesen en el sacrificar y ofrecer al señor sus ofiçdas y adoro a Baal y dolo, y consagro al dolo a su hijo, y quito el altar de alambre y de metal y puso altar a los ydolos en el templo del señor. Así mismo deste rey Achaz dize así Iosepho. Con verdad Ioathan padre de Achaz mudo su vida, como viúesse quartenta y vn años de los quales rey no diez y seys, murio y fue sepultado en los movimientos reales, y succedió en el reyno su hijo Achaz el qual siendo muy malo acerca de Dios y quebrantador de la ley paterna remedando y ymitado a los reyes de Israel puso en Hierusalem altares a los ydolos sacrifico sobre ellos en los quales ofrecio a su proprio hijo en Holocausto a la manera de los Cananeos y allende destas cosas hizo otros muy grâdes males por donde con justa causa y razon fue dexado y desamparado del señor. Y así se siguió lo tercero que se levantâren contra sus enemigos el rey Rafin rey de Syria, y el Face hijo de Romilia rey de Israel. Estos dos reyes aquí nombrados no vinieron entonces juntos contra el rey Achaz mas cada vno por si y sucesivamente, y dado que no tomaró a Hierusalem (por la razon dicha) mas del rey no de Iudea dode reynaua el rey Achaz llevaron muy gran prea, porque no los podia resistir en el campo. De donde este rey Achaz esta escrito en el segundo libro del Paralipomenon. Entregole el señor Dios en manos del rey de Syria el qual le hitio y tomo muy grã prea y despojo en su imperio. Fue así mismo entregado en manos del rey de Israel y fue herido de muy gran plaga. Relatando Iosepho estas cosas del rey Achaz, ya que ha dicho sus muchos y grâdes males dize así. Como acerca destas cosas estuuiesse ocupado desta manera loco y sin teso assentaron contra el sus reales el rey Rafin, rey de los Assyrios y Olos de Damasco, y Faceyas rey de los Israelitas, eran estos dos reyes amigos. Encerrado al rey Achaz en Hieru-

salem, teníanla cercada por muchos y largos tiempos y no la pudiendo tomar por la gran fortaleza de los muros. El rey de Syria tomando la ciudad de Aylach que esta assentado a la parte del mar vermejo, matando los moradores della, puso en ella a los Assyrios, y en las otras ciudades que estauan en derredor, hizo de la misma manera matando a los ciudadanos y poblándolas de Assyrios, no dexando a vida a alguno de los Hebreos mas matándolos a todos, el qual llevando muy gran prea y despojo se boluio con su exercito a Damasco. El rey de Hierusalem, esto es, el rey Achaz conociendo que los de Syria se auian partido para sus proprias tierras, y creyendo así mismo que podía vencer al rey de Israel, junto y armo su exercito contra el. Iunio los dos reyes el rey de Iudea y el de Israel en batalla campal (teniendo lo por biela yra y lana de Dios) fue vencido el rey Achaz por sus muchas y grandes maldades. En aquel dia por manos de los Assyrios fueron muertos de los del rey Achaz ciento y veynte mil cavalleros, y Amasias principe de la cavalleria mato a Zacharias hijo del rey Achaz en la batalla, y constituyó por guarda y asssegurador de todo el reyno, para que le allegurasse y guardasse a Elican principe de la cavalleria del tribu de Iudea. Y robâdo gran prea de mugeres y infâtes del tribu de Bejâmin se boluieró a Samaria. La sagrada escriptura y la glosa hablâdo acerca deste despojo y prea dizen. Fueron los muertos ciento y veynte mil cavalleros de Iudea, y los catiuos y presos de mugeres y de infâtes y de dözellas docietas mil, cõ robo y prea infinita q̃ lleue a Samaria. Estas cosas antedichas y victorias aquí contadas, las veieron el rey de Syria y el rey de Israel, cada vno solo y sobre si del rey Achaz, mas agora juntaronse ambos a dos reyes, para totalmente destruir y assolar el reyno de Iudea, por donde dize el texto de la sagrada escriptura. Delcansó Syria (esto es el reyno de Syria

Iose. li. 2.
anti. qui. ca.
94.

62.
De los males que hizo el rey Achaz.

2. Para. 2.

Inf. li. 3. an.
li. cap. 14.

93.
Como fueron muertos en una batalla ciento y veinte mil cavalleros, y catiuos, y carnosos mugeres dizen mil. 2.
Para. ca. 2.
glosa. sup.
7. ca. 15a.

3. Reg 11.

de Syria sobre Ephraim, conniene saber sobre el reyno de Israel) dixo sobre Ephraim, porque Hieroboam el primer rey de Iudea fue del tribu de Ephraim, segun parece en el terçero libro de los reyes: y despues del comunmente fueron del mismo tribu y juntose en paz y concordia, fue vnida en amistad con los diez tribus, de los quales era rey Phasae hijo de Romelia, juntaronse para venir juntamente contra el reyno de Iudea. Como cada vno dellos por si auia alcanzado victoria cõtra el rey Achaz, pensaron que ambos juntos muy mejor le podrian vencer y destruir el reyno de Iudea y passalle a otro. Estas nuevas vinieron al rey Achaz, como se auian juntado los exercitos de los reyes. Vinieron estas nuevas al rey Achaz, porque no asi facilmente se pueden juntar dos exercitos, sin que sea sabido de muchos y venga a noticia de los contrarios, cõtra los quales se juntan para auer de pelear. Como el rey Achaz y todo el pueblo lo oyo, fue mouido el coraçon del rey del pueblo a la manera que delante delviètte se suelen mouer los arboles de los montes por razon que auian sido vencidos de cada vno de los reyes por si en el campo. Fueron muy acouardados y amedrentados creyendo que no podrian resistir a ambos a dos juntos, ni en las ciudades muy guarnecidas, ni en los castillos y fortalezas por muy fuertes que fuesen Dios nuestro señor que es de bondad infinita, cuya bondad se estiende no tan solamente a los buenos, mas aun a los malos y indignos pecadores, queriendo consolar al malo del rey Achaz y al pueblo. y librallos del angustia y temor en que estauan, dixo al propheta Esayas. Sal al camino y encuentro del rey Achaz (tu y tu hijo Isab) q ha qdado) al fin del arroyo del alberca, o estanque superior. Es de saber que dizé algunos expositores de los nuestrs, q Rabfases era hijo de Esayas propheta el qual no fue en aquella estima tenido ni honrado del rey de Iudea, como era ra-

zon y conuenia lo demandaua su estado, como fuesse de sangre real como lo era su padre, por lo qual indignado se passo al rey de los Assyrios el qual le hõro y puso entre los principes de su exercito, como parece en el quarto libro de los reyes, y por esto dixo el señor a Esayas sal tu y tu hijo Isab que ha sido dexado de su hermano, passandose a gentes estrañas, que no son de su nacion, y dezille has de mi parte. Mira que calles. Quiso dezir. Mira que no manifieses, el espanto y temor que tienes en tu coraçon, mas sey seguro y en buena quietud y paz. Y asi añadio y dixo. No quieras temer y tu coraçon no tenga espanto ni temor alguno, de las dos cosas de tizonas que echan de si humo y andan humeando, esto es de los dos exercitos q figuè a los reyes. Llamalos tizonas por que los tizonas quando se mata la llama humean. Y porque la gloria del rey de Syria y del rey de Israel auia de fermuerta, por ello los compara a los tizonas (q como esta dicho) dan de si humo muerta la llama, y por esta causa dandole esfuero dixo mas. No temas (en la yra del rey Rasin rey de Syria y del hijo de Romelia rey de Israel) porque se ayán juntado y tomado conserjo vno cõ otro, en mal y daño tuyo diziendo. Subamos a Iudea juntamente con vna concordia y amistad. Dixeron subamos por razon q el reyno de Iudea estaua asentado en mas alto lugar que el reyno de Syria y de Israel y dizen. Despertem a si y ariã quen os lle desperandole de su quietud, reposo y paz que tiene, peleando contra el, y asi le quitemos su reposo y del canfo y subjetemos debaxo de nuestro señorio y pongamos rey en medio del al hijo de Tabei, al rey de Israel hijo de Romelia que es llamado Tabei. Ya que el señor ha dicho al propheta el mal grande que los dos reyes tenian pensado y concertado de hazer contra el rey y reyno de Iudea y como no auia de temer Achaz rey de Iudea, dize agora el propheta. Estas cosas dize el señor, cuya

4. Regum 18

4.4.
De lo q m
do dñal
proleta. Es
y q dize
seal rey.
Acas.

palabra

V. PARTE DE LE SPEIO.

palabra no puede faltar, mas que infaliblemente le cumple sin desfallecer en cosa alguna. No le pondra en obra lo que ellos tienen pensado, y su consejo no aura efecto, porque el reyno d Iudaa no sera pasado al reyno de Israel y Syria, mas la cabeza de Syria sera Damasco y no Hierusalem. Despues que Esayas ha dicho la mutacion y destrucciõ de los dos reynos de Syria y de Israel dize agora al rey Achaz, y al reyno de Iudea. Sino creyereis en la verdad que os es prophetizada y antedicha, no permanecereys en vuestra tierra, mas sereys cativos. Hablo della manera Esayas porque sabia que el rey Achaz era muy pelsimo y dolatra y que no auia de creer a sus palabras, lo qual parece en esto porque no teniendo confianza en la ayuda y fauor diuino recurrio a la ayuda del rey de los assirios, como parece en el quarto libro de los reyes.

CAPITULO V. COMO EL SEÑOR DIXO AL REY ACHAZ QUE DEMANDA EL SEÑAL DE SU LIBRAMIENTO Y DE LO QUE SE MUESTRAN EN LOS INFIEROS.

Despues de las cosas antedichas queriendo el Señor dar certidumbre de su libramiento, y que sin faltar en cosa alguna auia de ser assi como se lo auia dicho, añadió mas hablando al rey Achaz por boca de Esayas y diziendo. Demanda señal de tu señor Dios del libramiento tuyo y de tu pueblo, y no la demandes de los ydolos que tu honras, porque no son dioses verdaderos ni te podran dar el tal fauor y ayuda. Y demandala. Ora sea en el profundo del infierno por rescucion de algun muerto. O de lo alto del cielo, como fue hecho en tiempo de Iosue estado el sol quedo sin passar mas adelante, por los ruegos de Iosue, para se poder vengar de sus enemigos: La

glosa ordinaria dize. Es le dicho que demande señal, porque aquel que no creyere al propheta por la autoridad del señor lea espantado, y la señal ora sea del profundo del infierno, o de lo alto del cielo. Moylen recibio señal en la tierra donde dixo el Psalmista. Embio señales y prodigios en medio de Egipto. Ranas, langostas cinifas, moxquitos y moxcas. Del cielo granizo, y fuego, y tinieblas por el espacio de tres dias, el rey Ezechias tambien recibio señal del cielo, quando el sol retrocelsit y se boluio atras de lo que auia andado y subido en el reloj diez lineas. Muchos piensan Saul auer recibido señal de la tierra y del profundo del infierno, quando por los encantamientos de la maga encantadora parece auer reuicitado a Samuel. Ionas propheta librado del abismo y de la garganta de la muerte, recibio señal. Porque no auia creydo el rey Achaz, alas palabras primeras del propheta, este mandado q demande señal de cuya autoridad sea forçada y compelido a creer. Habiolo el propheta desta manera como si mas claro le dixera. Quieres se parta la tierra y que se muestren y manifiesten los infernos (que se dicen estar en el coraçon de la tierra) o que se abran los cielos? Como el rey Achaz oyo lo que el propheta Esayas le dezia de parte de Dios respon dio diziendo. No demandare señal. Esta respuesta que aqui dio este peruerso y malo de Achaz, no la dio de humildad mas de soberbia. Muchos con verdad se lee auer demandado al señor señales y auerlas recebido, mas el rey Achaz respondió desta manera, como teniendo autoridad, que dize, no tentaras a tu señor Dios y assi dixo no la demandare y no tentare al señor. O por mejor decir temio que en la señal que fuese dada, ha uia Dios de ser glorificado, y los ydolos menospreciados y en poco tenidos porque como fuese ydolatra y pelsimo no quiso señal porque no fuese mostrada alguna, por donde Dios fuese

Psalm. 134.
Palm. 104.
Esaia 34.

Reg. 12.

Iosue. 1.

5. v.
De la figura
que dize
Dios al rey
Achaz que
demande.

Esaia 7.

Iosue. 10.

glo-

9.6.
Porque el
rey Achaz
no quiso se
ñal de Dios

glorificado. En lo que dixo, no de man-
dare ni tentare al Señor, fue escula sin-
gida para colorar y encubrir su maldad
y pecado, por donde el propheta añade
diziendo: Pues que así es oyed casa de
Dauid. Por ventura teneys en poco
ser molestos y enojosos a los hombres,
porque tambien lo soys a mi Dios? Ha-
blo desta manera el propheta como si di-
xera: por ventura teneys en poco ser
molestos y enojosos a los prophetas, es-
carneciendolos y teniendolos en poco
y molestandolos, y algunas vezes ma-
tandolos. Y no tan solamente me holpre-
cias los dichos de los prophetas, mas
aun lo que mas y mas peot es contradi-
zes a lo que Dios manda no querien-
do tomar la señal que os ofrece, por
que no sea en ella glorificado su santo
nombre. Por esto para declaracion de
su santo nombre y para gloria 'uya da-
do que seays ingratos y desconocidos
el mismo Señor os dara señal de vue-
stro libramiento de las manos de los re-
yes de Syria y de Israel. Manifestan-
do la señal que auia de ser dada dize.
Mirad que concebiravna virgen y pa-
rira hijo, y sera llamado su nombre
Emanuel.

9.7.
Porque dio
señal Dios
contra volu-
ntad del rey
Achaz.

CAPITULO. VII, EN EL
qual se declara esta señal dada de Dios
al rey Achaz para su libramiento.

Esta señal dada de Dios al rey
Achaz y pueblo de Iudea, que
auia de concebir la virgen
permaneciente siempre virgé
y parir hijo y ser llamado su nombre
Emanuel. La letra habla de Christo nue-
stro Redemptor. Porque acerca desta
prophesia y sagrada escriptura y de su
exposicion y declaracion ay diuersos
expositores, y los Hebreos la peruierte
con falsas inteligencias, exposiciones
y declaraciones: queriendo mostrar que
no se entienda de Christo nuestro redē-
tor entiendo (dandome Dios su diuino
favor y gracia) detener me he aqui algū
tanto para la auer de de declarar, mostrā

do tomo a la letra sintiendo de Christo
nuestro redetor, para lo qual pōdre qua-
tro cosas procediedo desta manera. Lo
primero pōdre los argumentos que los
Hebreos ponen con los quales traba-
jā por mostrar como no se pueda enten-
der de Christo. Lo segundo pondre sus
falsas exposiciones y declaraciones. cō
que exponen y declaran esta prophesia
y excluyllas hemos como no buenas ni
verdaderas. Lo tercero pondre la expo-
sicion y declaracion Catholica y verda-
dera, la qual se ha de tener con o verda-
dera. Lo quarto desatere sus argumen-
tos. Acerca de lo primero los Hebreos
arguyen desta manera diziendo. A qui se
dize. El señor, el mismo hos dara señal a
vosotros, conuiene saber del libramien-
to del rey Achaz y del pueblo, como
seran librados de las manos de los dos
reyes de Syria y de Israel, que quieren
destruyr y assolar su reyno. Iesus Na-
zareno nacio despues del tiempo del
rey Achaz, mas de quiniēta años, pues
que así es el concebimiento. o la nauti-
dad de Iesu Nazareno, en ninguna ma-
nera fue señal del libramiento ante di-
cho. Mas y aliende dello de lo que se di-
ze en la misma letra. Mirad que conce-
bira y parira vna virgen vn hijo. Argu-
yen diziendo. En la letra Hebrea esta es-
crito. Mirad q̄ alma concebira y parira
vn hijo. Este nombre alma significa vir-
gen mas donzella, el qual nombre indif-
erentemente se dize la virgen, y dela q̄
no lo es, lo qual niegan los Christianos
de Maria, la qual dizen quesiendo virgé
auer concebido a Christo. Dizen mas y
arguyen de aquello que se sigue: sera lla-
mado su nombre Emanuel. en la letra
Hebrea esta. Llāmara conuiene saber es-
sa donzella su nombre Emanuel. Iesus
Nazareno, no fue llamado de su madre
ni de los otros Emanuel, mas Iesus, segū
parece de sus Euangelios luego esta le-
tra no se puede entender del. Mas y allen
de desto dize, de lo que adelante se sigue
Antes que el muchacho se llamar pa-
dre y madre. Donde parece que en el

9.8.
Como la se-
ñal dada al
rey Achaz.
Ecce virgo
la exposiciō
los He-
breos.

9.9.
Que signifi-
ca este nom-
bre alma.

O muchacho

V. PARTE DEL ESPEJO

muchacho del qual se haze aqui mençio
vuo ignorancia lo qual los Christianos
niegan de Iesu Nazareno, que dicen
que dende el instante de su concepcion
tuuo plenitud de sciencia en quanto
hombre y en quanto Dios dende eterno
Acerca de lo segundo que diximos que
declarariamos, es de saber, que por las
cosas que estã dichas, algunos Hebreos
exponen y declaran esta escriptura, y di-
zen ser dicha de Ezechias hijo del rey
Achaz, el qual nacio despues que el pro-
pheta hauia dicho aquella prophesia, y
como dizen en señal del libramiento del
reyno de Iudea de mano de los reyes an-
tedichos. Y para prouea desto traen lo
que adelante se sigue en el mismo capitu-
lo. Y sera el estendimiento de sus alas
hinchidor de la anchura de tu tierra o
Emanuel. Ezechias fue señor de la tierra
despues de su padre el rey Achaz. Esto
que estos dizen es reprouado de Rabi
Salomon doctor Hebreo, el qual acerca
dellos es auido en gran autoridad y res-
putacion, y la razon que dan para ello
es, porque Ezechias era de veinte y cin-
co años quando comenzó a reynar, in-
mediatamente despues de su padre el
rey Achaz, segun parece en el quarto li-
bro de los Reyes. El rey Achaz reyno
diez y seys años tan solamente, como pa-
rece en el mismo libro. Luego en el
principio del reynar de Achaz antes
que fuesse dicha esta prophesia, ya era
nacido Ezechias, y era de edad de nueue
años, y asi no puede ser entendida es-
ta escriptura de Ezechias. Y añal di-
cho deste doctor se puede añar que se
gun el mismo y segun los doctores Ca-
tholicos, esta prophesia fue dicha en el
quarto año del rey Achaz, y asi Eze-
chias no solo tuuo nueue años mas aun-
treze. De donde se sigue que no se pue-
de entender de Ezechias. Por lo qual Ra-
bi Salomon doctor (como diximos) de
gran autoridad acerca de los Hebreos,
dize que esta prophesia se ha de enten-

der del hijo de Esayas. Prouea lo que ha
dicho y corrobora su opinion y expo-
sicion desta manera. Dize que Esayas
hauia tomado por muger vna mancebi-
lla, vna donzellica y que auia concebi-
do del, de donde dize que la letra es esta.
Mirad, que vna mancebica concebio y
parira vn hijo. Y la deuociacion deste
parto fue la señal antedicha del. Porque
del infãte q̄ esta en el viêtre de la madre
no se sabe ni tiene certidumbre si es va-
rô o dôzella, de donde quando con cer-
tidumbre se antedize, es creyble señal q̄
aquello que se promete cõ tal señal quo-
ha de ser sin faltar, de tal manera que sea
este el sentido de la prophesia de Esayas
Mirad que vnã mancebilla, vna donze-
llica concibio, y parira vn hijo, y quan-
do en su natiuidad viciere mi palabra
auer tenido verdad y ser verificada, se-
pas cierto q̄ muy presto has de ser libra-
do, de los dos reyes q̄ te quierẽ destruyr
y se disponen y aparejan para ello. Y as-
si fue segun que este doctor lo prosigue
porque a peticion del rey Achaz el
rey de los Assyrios Theglath Phal-
asar vino muy presto sin dilacion y
tardança alguna a Damasco contra
Rasin rey de Syria, y tomada Da-
masco la destruyo, y tomando to-
dos los moradores della los passo a
Cefine, matando al rey Rasin, se-
gun parece en el quarto libro de
los Reyes. En el mismo año, Osee
hijo de Hela se leuanto contra Pha-
cee hijo de Romelia rey de Israel y
lo mato, como esta escripto en el mis-
mo libro de los Reyes. De lo qual
parece que esta mancebilla, o don-
zellica de cuya concepcion y par-
to se habla aqui fue muger de Esayas
propheta, a la qual se lleo con aser-
cto material, y el infãte concebi-
do y parido della fue su hijo. Mas esta
exposicion y declaracion (como dize
el Nicolao de Lyra) no puede estar, por-
que en el capitulo siguiente se dize
del mu-

6.3.
Quelo He-
breos dize
que, esta se-
nal es
virgo se en-
tienda del
rey Eze-
chias.

4. Reg. 18.
4. Reg. 16.

4. Reg. 16.

4. Reg. 16.

6.4.
Como otros
dizen que
se ha de en-
tender del
hijo de
Esayas.

Nicola. (sa)
Esa. ca. 7.º

del muchacho, ya nacido. Y sera el
cienso intento de sus alas, lo es el céle
bre diente del rey de los Asyrios, bin
chido de la anchura de la tierra de Ema
nuel, y habla a li de la tierra del reyno
de Judea, de la qual nunca fue señor
Elayas, ni su hijo, y así Emanuel de cu
ya concepcion, y natiuidad se habla
aqui, no fue hijo de Elayas. Mas:
Porque dize que la denunciacion
de la natiuidad del muchacho en el ge
nero matulino, sea señal del señor
prometida, parece falso, porque de
mandamiento del señor dixo Elayas al
rey Achaz. Demanda para enseñar
en señor Dios, en el profundo del in
finito, o en lo alto del cielo, por resuci
tacion de algun muerto, o por alguna
mutacion notable y sobre natural en
el curso celestial como esta dicho arriba
y lo mismo dize Rabi Salomon.
Y así aquella señal avia para de ser
alguna cosa muy grande y que excede
diessse toda facultad de criatura, y desta
manera no es la señal denunciación, porq
algunas vezes los medicos experimentados
por algunas señales y experiencias cono
cen antes q nazca la criatura que afeñsa
en el vientre, si es infante, o donzella. Y si
alguno dixere que no lo conoce con cer
titudumbre, mas no se pueda negar que
los demonios no lo conozcan con cer
titudumbre, como su noticia y concei
timiento natural, el qual quedo en ellos en
tero se estienda a esto, y por consiguien
te la tal señal, puede con certitudumbre ser
antedicha del demonio. Mas: En el quar
to libro de los Reyes se dize, que Ofee
hijo de Hela comenzó a reynar en el
año duodécimo de Achaz, y así pa
rece ser falso y no tener verdad lo
que dize Rabi Salomon, que fue muer
to de Ofee en el mismo año que nació
Emanuel el qual segun dize, nació en el
año quarto del rey Achaz, o a mas tardar
en el año quinto. Mas y allende de lo di
cho, en el capítulo octavo se dize. An
tes que el muchacho sepa llamar padre
y madre sera quitada la fuerza de Da
mafeo y los despojos de Samaria delan

te del rey de los Asyrios mas no se lee Sa
mana auer sido despojada del rey de los
Asyrios, antes del año nono del rey
Ofee, en el qual fue tomada de Salama
nazar rey de los Asyrios como parece
en el quarto libro de los Reyes dudo q
Ofee antes desto aya sido tributario
del rey de los Asyrios, y así dunde la
natiuidad del muchacho del qual se ha
bla aqui fue hijo de Elayas, segun lo
quede Rabi Salomon, hasta que fue
tomada Samaria pasaron diez y siete,
o diez y ocho años del reyno de Achaz,
y nueve de Ofee como parece por las
colas antedichas, porque el muchacho
nació en el quarto año, o a lo mas en el
quinto de Achaz y Ofee con égo a rey
nar en el quarto año de Achaz antes de
los diez y siete años. El muchacho sabe
llamar padre y madre. Mas si se dize que
Ofee comenzó a reynar en el quinto
año de Achaz como algunos dicen to
dá via se sigue que el muchacho quando
fue despojada Samaria, sera de edad de
nueve años antes de los quales el mucha
cho a lo mas tarde sabe llamar padre y
madre. Quanto a lo tercero se ha de ro
tar y tener por averiguado cierto y ver
dadero lo que San Matheo escribe en su
evangelio diziendo. Todo esto fue hecho
para que se cumpliesse lo que fue dicho
del señor por el propheta. Mirad que
una virgen tendrá en su vientre y parirá
hijo y sera llamado su nombre Ema
nuel. De aqui parece que esta escriptu
ra de Elayas habla de Jesu Christo nue
stro redemptor. Como san Matheo apo
stol y euangelista aya sido lleno del espi
ritu tanto en mayor abundancia que fue
ron los prophetas del viejo testamento,
diga uerise cumplido en la natiuidad de
Christo, y segun esto, esta prophesia as
si la exponen y declaran los doctores cat
olicos diziendo. Mirad q coelara una
virge y parirá vn hijo, conuiene saber la
hinauciada virge Maria, de la qual
de los prophetas la qual coelara y parió
permaneciente siempre virgen. Y dize
mas el propheta. Y sera llamado su nom
bre Emanuel, porque fue llamado

4 Reg. 15.

Math. 12.

Ez. 7.

4 r.
Como se ve
en el libro
de los
Christo
cos.

O 2 Christo,

4 r.
Que los de
monios pue
den o no
cer quando
la mujer es
la p. chado
si tiene hijo
o hija.
4 Reg. 15.

V. PARTE DEL ESPEJO

Christo que es nombre que significa do-
blada naturaleza en vn supposito: tiene
saber diuina y humana, y esto mismo sig-
nifica Emanuel, que se interpreta y quie-
re decir. Dios con nosotros, y dixo nas
Esayas. Comera manteca y miel, esto se
dize para denotar su verdadera huma-
nidad, la qual es criada con semejantes
cosas, mayormente en la tierna edad
de la niñez. Y añadio y dixo mas. Para
que sepa reprobuar el mal y escoger el
bien. Esta palabra para que no se toma
aquí causalmente mas con se cutiua. por
que dende su infancia tuuo cumplimen-
to de sciencia para reprobuar el mal y
elegir el bien, hablando de la sciencia
humana y porque esta la tuuo, dende el
instante de su concepcion y no antes,
por esto se sigue. Porque antes que el mu-
chacho sepa reprobuar el mal y ele-
gir el bien, sera dexada la tierra que tu a
borreces, porque te es nociua y perjudi-
cial (conuiene saber la tierra de Israel y
la tierra de Syria) delante la cara de sus
dos reyes. Dize esto porque el rey de
los Assyrios mato al rey de Syria y tras-
passo a su pueblo a los Assyries en Cy-
rene, como auemos dicho. Y despues el
rey Osee como al rey de Israel, y traspa-
so a su pueblo a los Assyrios segun pa-
rece en el quarto libro de los Reyes.

CAPITULO. VIII. EN EL qual se declaran los argumentos y objecciones que arriba fue- ron puestas.

Vanto a lo quarto que propu-
simos de declarar, que eran
los argumentos y objeciones
que son puestas de los que di-
zē q̄ esta autoridad y profecia de Esayas
q̄ dize. Mirad q̄ cócebirá vna virgē y pa-
rira vn hijo q̄ no se entiende de la virgē
nuestra señora y de su vnigenito hijo,
respondiendo dezimos. Quanto a lo prime-
ro q̄ en la sagrada escriptura se ponen
dos maneras de señal de alguna cosa q̄

ha de acontecer. Vna señal que es de-
mostratiua de lo que ha de acontecer en
efecto y con verdad, así como fue da-
da señal a Gedeon en el vello cino, de-
mostrador de su victoria que hauia de
ser, y tal señal como esta, muchas vezes
es dada en la lagrada escriptura. Otra ma-
nera de señal es para reducir y traer a la
memoria la obra q̄ passo como en el Exo.
do dixo Dios a Moysen. Esto ternas
por señal que te aya embiado, quando
sacares a mi pueblo de Egipto sacrifica-
ras a Dios sobre este monte, esto es por
esta embaxada que te ha sido impuesta
sacrificaras a Dios sobre este monte, dā-
do gracias a Dios por la liberación del pue-
blo. Y así parece que esta fue señal re-
memoratiua de la embaxada ya passa-
da, ni contradize a esto la gran distan-
cia del tiempo, porque la señal rememo-
ratiua, así mira lo ya pasado en gran di-
stancia como en pequeña, así como la
señal demostratiua respecto de lo q̄ esta
por venir. Mas aun es de saber, que el
libramiento del rey de Iudea de sus per-
seguidores que le querian destruir y aso-
lolar, fue señal figuratiua de la salua-
ción del mundo, la qual se auia de ha-
zer por Christo nuestro redemptor y
saluador Iesu Christo, y porque el
rey Achaz era incredulo a las palabras
del propheta (como esta dicho) fue co-
sa muy conuiiente que le fuesse da-
da señal rememoratiua que auia de ser
adelante de ay a muy largo tiempo y
años para que el no la viesse en su pro-
pia persona, así como no lo crey a en
el anima, mas que la viesse aquellos que
del descendiesse, de su prolapia y gene-
racion, como fueren la virgen Maria y
el santo Ioseph esposo suyo. De aqui es
que el santo propheta Esayas no endere-
ço su prophecia y palabras señalada-
te al rey Achaz, diziendo, oye Achaz,
mas a la casa de David, diziendo,
Oyd pues q̄ así es casa de David, de
la qual fuero el sato Ioseph y la soberana
virgē Maria, mas no se refirió a ellos lo q̄
alli se dize. Por uetura teneys en poco ser
molestos

4. Reg. 12.

8.2.
Como la se-
ñal dada al
rey Achaz
fue señal ti-
guratiua.

8.1.
Cenozo
dos mane-
ras de seña-
les.
Iud. 6.

molestos a los hombres. &c. Mas aque-
llo que se sigue daros ha el Señor señal.
Quanto a lo segundo es de saber que
Talmuth en la lengua Hebrea significa
y quiere dezir alconamiento, o encerra-
miento, y de allí se dice alma, que quiere
dezir escondida, o encerrada que signi-
fica donzellica escondida y encerrada
de la vista de los hombres de tal manera
q̄ de su castidad, limpieza y integridad
virginal no se duda, mayormente quan-
do se antepone esta letra, ha, y en ózes
suena assi ha alma. No se hallan en la sa-
grada escriptura en toda ella algunas es-
critas desta manera, salvo tan solamente
tres. Rebeca de la qual se dice en el libro
del Genesis. Era muchacha muy bella y
virgē muy hermosa y no cononocida a
varō. Y sigue: adelāte q̄ lo dixo Eliezer
criado de Abraham. La muchacha que
feliere a sacar agua. En la letra Hebrea
esta ha alma que feliere a sacar agua. La
segunda Maria la hermana de Moyse,
de la qual se dice en el libro del Excd.
Y fue la muchacha y llamo a su madre.
En Hebreo esta, fue ha alma y llamo a
su madre. Y la tercera: esta de la qual se
escriue aqui en esta profecia, de don-
de como las dos primeras ayā sido
virgines muy puras quando fueron no-
bradas y llamadas deste nombre ha al-
ma, que quiere dezir escondida y en-
cerrada de la vista de los hombres, lo
mismo se ha de entender de esta de la qual
se habla aqui en esta profecia de Elayas.
A lo tercero se dice, que dos maneras
ay de nombre de alguno, conuiene sa-
ber impuestlo y de naturaleza, assi como
Ioan es nombre impuestlo y este nom-
bre hombre es de naturaleza. Iesus es
nombre impuestlo a Christo, y Emanuel
es nombre de su naturaleza, o proprie-
dad. Significa Dios cō nosotros, y este
es proprio nombre suyo de Christo, en
el qual la diuina y humana naturalezas
estā vnidas y conjuntas en vn mismo
suposito. Y en esta manera es llamado
de otros muchos y diuersos nombres q̄
significan sus propiedades, como es ll-

mado piedra, y Dauid y del nombre del
señor tetragramatō. Y este es el nombre
que le llamaran señor, justo, nuestro.
Donde nosotros tenemos señor, esta
en el Hebreo el nombre del señor re-
togramaton, y de otros muchos nom-
bres de la misma manera, es llamado en
la sagrada escriptura. A lo quarto decim-
os, que de las cosas arriba dichas se ma-
nifiesta auer se declarado, porque dado
que en Christo no aya auido alguna ig-
norancia, mas fue hecho hōbre entiepo
y assi tuvo sciēcia infusa en tiepo, y an-
tes que la muiclle fues denunciado por
Elayas el libramiento y cumplido y pue-
sto por obra. De las cosas antedichas y
arriba relatadas, se colige la verdadera
exposicion y declaraciō de aquella pro-
phecia, y como se aya verificado y cum-
plido en la virgen nuestra señora y en
Iesu Christo nuestro redemptor,

Daniel 2.
Osee 1.
Hierc. 23.

CAPITVLO. IX. EN EL

qual el euangelico propheta pone
la natiuidad de Christo nue-
stro redemptor.



Otan solamente el euangeli-
co propheta, prophetizo la ad-
mirable y muy maravillosa co-
ncepcion de Christo nuestro
Redemptor, como hauia de ser conce-
bido de donzella virgen, permanecien-
te siempre virgen, mas aun prophetizo
su natiuidad muy maravillosa vn peque-
ñito nos es nacido, y vn hijo nos es dā-
do. Y es hecho su principio sobre su
ombro, y sera llamado su nombre. dā.
mirable consejero, Dios fuerte, padre
del siglo aduenidero. Principe de paz.
Sera multiplicado su imperio, y no ter-
na sin la paz. Para declaracion desta pro-
phecia que este euangelico propheta po-
ne, es de saber que los Hebreos mod-
ernos declaran este passo y le exponē del
rey Ezechias rey d̄ Iudea, corripiedo la
letra interpretandola de otra manera q̄ se
deue interpretar y declarar. Dize q̄ la le-
tra Hebrea es esta. Vn infāte nos es na-
cido, y

81.
bresque sen
De los nom-
dados a
Christo nue-
stro redem-
dor.

9.1.
De las m-
geres que se
hallan escri-
tas ha alma
en la sagra-
da escriptu-
ra.

Excd. 4.

9.4.
De los nom-
bres de
Christo.
Iesus y
Emanuel.

V. PARTE DE LESPEIO.

cido, y hijo nos es dado. y sera su nombre sobre su ombro, y llamara su nombre Admirable, consejero, Dios fuerte padre sempiterno, principe de paz. Y assi exponen la autoridad antedicha. Infante nos es nascido y hijo nos ha dado, como si hablando el propheta mas claramente dixerá. Dado q̄ Achaz sea y dolatra, malo y pessimo mas su hijo Ezechias que sera nuestro rey despues del, sera bueno y justo. Y llamara su nombre. Admirable, cóniue saber nuestro Dios que es admirable, consejero Dios fuerte, padre sempiterno. Llamara esto es, a Ezechias principe de paz, por que hara paz, en sus dias. De tal manera que los nombres que refieren y declaran la deidad, no se refieren al muchacho nacido. Mas que estos corrompan la letra poniendo llamara por ser llamado, parece de la traslación de los setenta interpretes los quales fuerón Hebreos muy letrados, cuya traslación es esta. Muchacho nos es nascido. y hijo nos es dado, cuyo imperio sobre su ombro, y sera llamado su nombre Angel de gran consejo. De tal manera que por estas dictiones, admirable consejero, Dios fuerte, padre del siglo venidero, principe de paz, pusieron solamente esto. Angel del grã consejo. La causa desto fue (según dize S. Hieronimo) porq̄ los setenta interpretes, trasladarón los libros del viejo testamẽto para el rey Tholomeo q̄ era philosopho y hórador de vn solo dios y de aqui es, que cõde en Hebreo es hecha mencion de la Deidad de Christo como es hecha aqui en este lugar, callaron o trasladaron de otra manera, por que Tholomeo no creyese ellos auctores puesto doblada Deidad, y por que el secreto de la fe no se manifestassen al gentil. Mas parece por su traslación que esta en Hebreo y sera llamado su nombre y no llamara su nombre. y q̄ aquello q̄ se sigue. Admirable cõsejero, Dios fuerte y se refieren al muchacho nacido. Y q̄ en fin de la autoridad no esta principe de paz en aculatiuo, mas principe de paz en nominatiuo, por que en lugar de

to das estas dictiones pusieron los setenta interpretes. Angel de gran consejo, en nominatiuo. Mas esto mismo parece por la traslación Chaldeyca que es autentica acerca de los Hebreos, la qual es esta. Infante nos es nascido y hijo nos es dado, y recibira sobre si la ley para la guardar, y sera llamado su nombre, de antes marauilloso en consejo. Dios fuerte. Mesias permanente en el siglo de los siglos en cuyos dias sera multiplicada la paz sobre nosotros. De aqui muy manifestamente parece, que este passo de la sagrada escriptura a la letra habla de Christo nuestro redẽptor, que se cõpaua en la ley y en los Prophetas que auia de venir para salud del mundo. Mas lo que en esta traslación Chaldeyca se pone. Y recibira sobre si la ley para la guardar, en lugar de lo qual la letra Hebrea tiene, y sera su principado sobre su ombro, conuiene a esse mismo Christo, que fue hecho debaxo de la ley para redimir aquellos que estauan debaxo de la ley, el qual dize de si mismo. No vine a quebrantar la ley mas a cõplilla. Lo q̄ assi mismo dize, en la misma traslación Chaldeyca, sera llamado su nombre, de antes marauilloso. Conuiene a Christo, el qual fue llamado del angel, Jesus, antes q̄ fuesse concebido en el uentre virginal, en el qual nõbre q̄ se interpreta la salud, se cõtienẽ todas las cõdicones aqui calladas implicitamente. Pues que assi es, echada a parte la falsa y no verdadera expoficion, vengamos a la Catholica y verdadera, la qual dize entender de nuestro señor Iesu Christo, cuyo principado es aqui introducido, mas es antepuesta su natidad, quando dize el propheta vn pequeño con verdad nos es nascido, el qual verdad erã me fue pequeño en la humanidad. Habla aqui el propheta en su prophesia, de lo que estaua por venir por tiempo pasado, como si ya fuera puesto por obra y en efeto. Y esto por la verdad y certidumbre de la prophesia. Y assi añade lugar de en la deidad, quã grãde segit q̄ es diuino y vnã misma sustancia cõ el padre diuino.

6. r.
Con los
Hebreos de
claran la au
toridad que
se dize de
la natidã
da de
Christo.

6. r.
La traslación
Hebreica
como habla
de la natidã
da de
Christo.

Mat. 4.
Luc. 1.
Luc. 12.

Hier. in
epist. ad
fideliũ.

6. d.
Dize se
en la
natidã
da de
Christo.

ziendo. Y vn hijo no es dado natural del mismo padre, y por coniguiente có substantial con el; y igual a en la Deidad. Dado a nosotros segun aquello q̄ dize san Iuan, así amo Dios al mundo que dio a vnigenito hijo. Dize mas el propheta. Y fue hecho su principado sobre su ombro lleuado sobre si la cruz a cuestras al tiempo de la passió, de dō dedi zē S. Iuā. Salio Iesús de Hierusalē lleuā dola cruz a cuestras por la qual destuyo las potestades diabólicas, y entro en su reyno có muy grā poder y magestad. De aqui es lo que dize san Lucas. Conuenia que Christo padeciese y que así entrāsse en su gloria. Y dixo mas el propheta, y sera llamado su nombre admirable. Admirable y muy maravilloso fue Christo nuestro redemptor en su santissima natiuidad, porque salio del vientre virginal, quedando siēpre cerrado el claustro virginal. Así mismo admirable, en los muy grandes miragles que hizo. Convertir el agua en uino. Relucitar los muertos. Sanar los enfermos. Aluibrar los ciegos. Expeler y alargar los demonios de los cuerpos de los endemoniados, y en hazer otros miraglos. Dixo mas. Conseguro. Añadiendo a los preceptos y mādāmētos del Decalago, los consejos euangelicales y así dixo. Si quieres ser perfecto, ve y vende todas las cosas que tienes, y dalas a los pobres. Y aquello q̄ dixo. Orad y rogad por los que os persiguen, y falsamente acusan y aquello q̄ dixo. Veded lo que poseeyd y dad limosna. Lo qual todo es consejo, y no de necesidad quando el proximo no padece necesidad extrema, porque en tal caso sera de necesidad, porque si el tal necesitado que así esta puesto en extrema necesidad, sino fuesse lo corrido y mantenido y muriesse, se diria (como dize sant Ambrosio) que le dadas la muerte el que así no le releuo y proueyo en su necesidad y hambre. Y dixo mas el propheta. Dios fuerē en despojar los infernos, a los quales descendio y sacó de allí a los

santos padres que estauan detenidos en el limpio, lleuandolos al cielo, así lo dize el propheta y rey David. Subiendo Christo a lo alto (en el dia de su gloria ascension) lleuo consigo a los que estauan captiues. Deste despojo dize sant Pablo. Despojando les principales y potestades (esto es los demonios los quales son así llamados, porque las cosas naturales quedaron en ellos enteras) que son dichos despojados, quando Christo sacó del limbo los padres del viejo testamēto, y los traspasó deste reyno al cielo con muy gran poder, llamole así mismo. Padre del siglo que esta por venir admitiendo a los escogidos y santos a la ciudad celestial. Dixo mas el propheta. Principe. De paz conuiene saber interior quanto a la cōciēcia, y superna quanto a la de gloria celestial, por lo qual en su gloria la natiuidad cantaron los santos angelles. Gloria sea a Dios en las alturas y en la tierra sea paz a los hombres de buena voluntad. Desta paz diz Dios por boca de Esayas propheta. Sert rē ha ni pueblo en hermosura de paz. Y así añā de el propheta diziendo. Sera multiplicado su imperio. De dō el mismo Christo dixo. Dado me es todo poder en el cielo y en la tierra. Y dixo mas el propheta y no aura fin de la paz esto es de la paz celestial de la gloria dado por ella qual es eterna sin fin alguno, porque nunca se acabara ni fenecera. De las cosas antedichas y desta en especial, parece muy claro que la escriptura que los Hebreos aplicaban y dezian que conuenia al rey Ezechias rey de Iudea, y que se auia de entender del, que en ninguna manera se puede entender del, porque en tiempo del rey Ezechias duro muy poco la paz porque solamente por espacio de quinze años, o casi, porque su hijo el rey Manasses fue muy peísimo en el principio de su reynado, por lo qual fue turbada la paz del reyno y el fue lleuado catiue y así duro muy poco la paz. Mas la de Christo nuestro redēptor

Plal. 69.

Coloss. 2.

Luc. 1.

Esay. 32.

Mat. 18. v.

Iean. 3.

Iean. 19.

Luc. 14.

Luc. 21.

Ioa. 1.

Luc. 7.

Ioa. 9.

L. 10. 10.

Ioa. 9.

Marc. 1.

Mat. 5.

Luc. 12.

Ambrosio.

V. PARTE DEL ESPEJO

siempre dura y lo que mas es que no
terna fin, ni cabo alguno.

CAPITULO. X. EN EL qual se muestra como el profeta Esayas tuuo dos maneras de nobleza y la austeridad de su vida.



ARriba quando hablamos de
la profapia y generacion de-
ste enangelico propheta dixi-
mos de su nobleza, porque de
cendia de sangre real mas con esta ma-
nera de nobleza de sangre tuuo otra no-
bleza, que es ser noble por virtud. De dō
de san Hieronimo dize. La verdad era
nobleza, es ser claro y resplandeciente
por virtudes. Y Qualterio dize. Aquella
es sola nobleza que adorna el anima de
virtudes. Destas dos maneras de noble-
za del linaje y de virtudes, la nobleza de
virtudes, se ha de preferir y anteponer a
la nobleza del linaje y sangre. De don-
de escriuiendo muy hermosamente Ci-
cero contra Salustio dize. Cosa muy
mas estable y firme es florecer con muy
obras, que resplandecer con la opinion
de los antepassados, y viuir de tal mane-
ra que sea a los que despues de mi decē
dieren principio de nobleza y exem-
plo. Añade mas contrā el mismo Salus-
tius y dize. Aquello que se acaba y tiene
fin en ti, comienza en mi. Querria Cice-
ron mostraren estas palabras, como si
hablando mas claro, de Salustio dixera,
que Salustio con sus proprios
vicios y pecados auia desfallecido y ca-
ydo de la nobleza de sus padres y ante-
passados. Mas que Cicero con sus mu-
chas y muy loables virtudes començaua
principio de nobleza. O quier to ay el
dīa de oy en los quales por sus vicios y
pecados, tiene fin y cabo la nobleza de
sus padres y antepassados, de donde
ellos descendē, de cuyo linaje y sangre
se jactan. Mas es de saber que donde
concurrentes dos vinculos de nobleza,
que es ser noble por virtudes y por lina-
je y sangre, deue ser en mas tenido, estū-

mado, y honrado, que aquel que tan so-
lamente resplandece por linaje, por
que resplandece con doblada honra,
conuiene saber de padres, y que con
propias virtudes se consagro a Dios
dedonde deue ser en mas tenido y esti-
mado aquel que nacio de padres po-
bres siendo noble por virtudes, que a-
quel que nacio de nobles padres y de
alto linaje, porque el noble tuuo los e-
xemplos de sus antecessores, y muy grā
ocasion para ser virtuoso y bueno, mas
el que nacio de pobres padres, es mara-
uilloso por sola virtud de Dios, y así
deue ser en mas tenido y estimado. La
nobleza del linaje procede de la gene-
racion mas la nobleza de la virtud pro-
cede de la obra, quāto alas virtudes por
actos y obras buenas, mas quanto a las
virtudes infusas es don de Dios. Quan-
to a estas dos maneras de nobleza, de li-
nage y de virtudes, dize san Gregorio.
Quando la vna nobleza se junta con la
otra, la del linaje y sangre con la de las
virtudes, es como la piedra preciosa, lla-
mada carbunco, que es puesta en el or-
namento de brocado, donde lo vno acō-
paña a lo otro, y lo haze resplandecer y
ser dī mayor estima valor y precio. Estas
dos maneras de nobleza esluuieron en
este euangelico propheta porque teniō
do la vna que fue la nobleza de sangre,
siendo como era de sangre real, no se fal-
to la otra de las virtudes. Fue este pro-
pheta muy obediente a los mandamien-
tos diuinos, porque fue en el muy prom-
ta obediencia para lo que de Dios le era
mandado, de donde dize la sagrada es-
critura. En el año que salio Thartan-
capan general del rey Sargon rey de los
Assyrios, q̄ por otro nōbre es llamado
Senecheribpōiq̄ segū dize. Hieronimo
tuuo seys nōbres, cōrrala ciudad de Azo-
to ciudad de los philisteos, como la to-
massē por fuerza de armas, en aquel tiem-
po hablo el señor en mano de Esayas
propheta, concordando las obras cō las
palabras, hablando de la punicion y ca-
stigo de los Egipcios que les auia de ser

Enfin. 6.
nong. am.
C. i. f. o. f. f. f.
M. d. h. o. 4.

9. 1.
Que ay dos
maneras de
nobleza.
Hier. n. ad
Celen. ciam.
Gu. lre. de
Castilione.
libro. 1.

Nou.

6. 1.
Ded. ndo
proceden
estas dos
maneras de
nobleza.

9. 1.
Como Esay
se tuuo dos
maneras de
nobleza
Glo. m. sup.
1. ca. 1. f. 1.

2. 1. 3.

rallo qual le hablo diziendo. Vey desahuciado el sacro y cilicio de tus lomos, y quitados los zapatos de tus pies. Los prophetas algunas vezes denunciaban su prophetia no tan solamente con palabras, mas aun con señales sensibles. Conforme como le fue mandador; luego a la hora como muy prompta obediencia lo puso por obra, porque lo hizo así desnudando su sacro y cilicio, anduuo desnudo y descalço, conforme al mandamiento diuino. Este euangelico propheta anduuo desnudo y descalço, para significar que los Egipcios Ethiopios auian de ser llevados captiuos a descalços y desnudos de los Assyrios. Esto manifestalo muy mas claramente añadiendo y diziendo. Así como anduuo mi siervo Eſayas descalço y desnudo tres años fiera señal sobre Egipto y sobre Ethiopia. Antes que pafle mas adelante sea bien declarar y poner lo que los doctores sienten a cerca de estos tres años que dize la sagrada escriptura que anduuo descalço el euangelico propheta Eſayas. Vnos lo exponen, y declaran desta manera, diziendo que esto hizo Eſayas que anduuo desnudo y descalço tres años apries que aconteciſſe este hecho el numero de los quales començo dende aquel tiempo que Thattienro en Azoto. El rey de los Assyrios estãdo como fuerça muy grande en Judea y destruyendo y assolandola, vinieron le nueuas como el rey de Ethiopia auia salido a pelear contra el, y que juntamente con el estaua el rey de Egipto, entonçes apartose de Judea y peleó en guerra campal y vencio aquellos dos reyes de Egipto y Ethiopia, y lleuó al pueblo captiuo, en fin de los tres años que el propheta lo auia antelicho y prophetizado. Rabi Salomon dize que aquellos tres años, no solo se refieren al tiempo de la reuelacion hecha a Eſayas hasta el cumplimiento della como esta dicho, mas aun se refiere a la obra de Eſayas conuiene saber que anduuo así descalço y desnudo tres años. El Nicholan de Lyra sientelo contrario desto y la glo-

sa intelineal de don se dize. No parece cosa conforme a verdad que el señor le hiziesse andar así desnudo y descalço por tan largo tiempo mayormente como fuessede sangre real y de aqui es que los expositores que declaran este passo dizen que anduuo de aquella manera tan solamente por espacio de tres dias en señal de tres años antedichos, así como fue dicho a Ezechiel propheta. Hijo del hombre mira que te he dado día por año. Lo que de aqui podemos colegir, la grande y muy prompta obediencia deste euangelico propheta en andar (como anduuo) todo aquel tienpo descalço y desnudo ora sea por espacio de tres dias ora de tres años porque sin duda (como lo era) de fargere se le fue digna de ser tenida y estimada en nunciacion. Coligese así mismo de aqui que el propheta euangelico tubo la virtud de la penitencia y austeridad de vida en su vestir y calçar, porque su vestido era vn aspero sacro y cilicio, y el calçado que correspondia al vestido. No menos le muestra su gran humildad en andar descalço y desnudo, y lo que mas es sin auer empacho ni verguença alguna delo, porque por ventura era auido y reputa lo por hombre loco y falso de se lo, viendole así desnudo y descalço y desnudo lo qual sufrio con mucha paciencia y con igual coraçon. Tuuola virtud de la constancia, porque fue muy firme y constante hasta la muerte en la predicacion de la verdad, predicando y prophetizando a todos en general sin acepcion de personas, y reprehendiendo sus culpas y pecados. Estuuo en el mismo muy gran perseuerancia en el tormento que le fue dado al tiempo de la muerte, porque fue aserrado (como luego diremos) con vna sierra de palo, por donde muy a la clara se muestra auer en ella otra manera de la nobleza que es de virtud, pues (como esta dicho) tuuo tantas y tan señaladas virtudes con otras muchas que por euitar prolixidad se callan. De vno y de lo otro y de todo lo antedicho dize

84.
Como se en
tendiò q. n.
dun el Eſayas
tres años, el
cual y deſcalço.

Gloſer ſu
ca Eſayas

Nicoſu.
apit Eſayas

V. PARTE DEL ESPEJO

la glosa ordinaria. Marauillosa obediencia del propheta, el qual vsaua de solo silencio, porq̃ este era su vestido varó nobilissimo, segun lo dicen los Hebreos, cuya hija el rey Manasses tomo por mujer y no vuo verguença ni enpacho, de andar descalço y desnudo, no teniendo ni reputando cosa alguna por mas honesta, que obedecer al señor.

CAPITULO XL DE LA muy cruel muerte que a este euan gelico propheta le fue dada.



S de saber para dar cúplida relación de la muy cruel muerte q̃ a este euangelico profeta le fue dada q̃ despues de la muerte al rey Ezechias reyno luego y succedió en el reyno su hijo Manasses este Manasses era de edad de doze años quando comenzó a reynar y reyno .55. años en Hieru salem, su madre se llamaua Asiba y este Manasses hizo muchos y muy grandes males delante del señor, declinando a todos las maneras de ydolatrar segun los ydolos de los gentiles, los quales auia el señor destruydo y asolado delante los hijos de Israel. Conuirtiose y edifico las cosas altas, las quales auia destruydo y dissipado su padre el rey Ezechias rey de Israel, porque en ellas ydolatraban los gentiles, y adoro por Dios al sol y a la luna, y a iupiter y a los otros planetas y astros del cielo. Y leuanto altares al ydolo de Baal, y hizo bosques donde gentilizandose sacrificauan, como lo auia hecho el rey Achab rey de Israel. Y en la casa y templo del señor hizo altares al ydolo de baal, lo qual fue muy gran menosprecio de Dios, exercitar y ydolatria en el lugar dedicado a la honra y culto diuino, porque de aq̃l lugar auia dicho el señor. Pondre mi nóbre en Hierusalem. Hizo con estos males, otro no menor que ydolatrando passo a su hijo por el fuego ofreciendole en sacrificio al ydolo. Este passar el hijo por

el fuego se ha de entender en vna de dos maneras En la vna por muerte del hijo porque el ydolo de Moloch era de alam bre y concauo de dentro, y en aquella concauidad hazian fuego hasta q̃ aquel ydolo fuesse encendido, y a que estaua muy encendido y hecho fuego entonces el muchacho que auia de ser con tagrado y ofrecido, era puesto en las manos del ydolo y los sacerdotes del ydolo, tenían con diuersos y muchos instrumentos musicales, haziendo muy gran estruendo y ruido, porque los padres al muchacho a si ofrecido o no y si las voces y gritos del muchacho, que con tanta pena era muerto y creyeron que sin afliccion y pena auia pasado a la gloria, y por esta causa aquel lugar era llamado Thophet q̃ significa y quiere dezir pandero o acufre. Y así lo que aqui se dize de este rey Manasses, que passo su hijo por el fuego ofreciendole al ydolo de Moloch le entiende del tra passamiento de la vida presente a la aduenera en el modo y manera dicha. En otra manera se entiende, sin muerte del hijo. Per causa que el fuego tiene virtud de purgar y purificar, como lo vemos en los metales, como al oro y plata y otros metales, que les quita la escoria y orin sien do purgados y purificados del fuego. Así creyan los antiguos y dolatras que purgauan de la inmundicia espiritual del anima, y hasta el dia de oy creen esto los Tartaros, donde los estranos viniendo delante la presencia del emperador primero pasan entre fuegos, echos de vna y otra parte, pasando por en medio dellos, para que así purificados y limpios parezcan delante del Emperador, y por ventura de vna y otra manera lo hizo el rey Manasses, ydolatrando y ofreciendo su hijo al ydolo Moloch, Oceguedad de mortales mas digna de ser llorada, que de ser elcrita, que pensauan que por passar entre los fuegos era hechos limpios de sus culpas y pecados y ofrecer a sus propios hijos a los ydolos. Allende de los males dichos, hizo

9.6.
Como se en
tende pass
el hijo por
el fuego y
dolat. endo

6. r.
Como se en
tende pass
el hijo por
el fuego y
dolat. endo

6. r. 1. 2.

otros

otros muchos porque adeuinava en los altares y aras, y creya y guardava a los agujeros y adevinos y encantadores, q̄ adeuinauan, hablando el demonio en ellos, y multiplico y aumento los adeuinos, que miran en los dias y horas para lo que han de hazer todo esto hazia el rey Manasses para obrar mal delante del señor, y para le provocar a ira y a saña contra el mismo. Y añadiendo vn mal a otro, hizo assi mismo errar a los del reyno, para que hiziesen mayores males q̄ auian hecho los gentiles y dolatrando, los quales el señor destruyo no dexando alguno de ellos delante los hijos de Israel. Parece aqui la muy gran malicia de este rey Manasses extensiuamente y intensiuamente. Extensiuamente, porque hizo errar al pueblo adorando, (como adoro) los ydolos. Y intensiuamente por lagravedad de los pecados que por su causa eran cometidos. Allende de los males dichos hizo otros muchos, porque derramo mucha sangre que era sin culpa inocente, en tanta copia y con tanto extremo y abundancia, hasta hinchir a Hierusalem hasta la boca. Esto se ha de entender que derramo tanta sangre inocente quanta pudo derramar. Como dezimos el vaso estar lleno hasta la boca, quando no cabe mas en el. El rey Manasses no solo no oyo a los prophetas del señor q̄ le fueron enbiados, mas aun los maltrato y mato muy cruelmente en muy gran multitud. Y por manifestar esto dize la sagrada escritura, que estaua llena Hierusalem de sangre hasta la boca que no cabia mas en ella. Iosepho hablando de este rey Manasses y de sus crueldades dize. Manasses succedio en el reyno a su padre el rey Ezechias. Su padre sellaua Echiene, el qual apartado de las voluntades de sus padres y conuertido a cosas diuersas mostrò todo genero de maldad, y no dexò cosa mala de poner por obra. Mas remedo y junto las iniquidades y maldades de los Israelitas, en las quales los que dexauan a Dios eran affigidos. Presumio de ensuñar y contaminar al

tèmplo del señor, y juntamente la ciudad, y toda la region. Porque menospreciando a Dios vino a este extremo de maldad, que mataua a todos los varones justos santos y buenos de los Hebreos, y no perdonaua a los prophetas de las quales cada dia mataua y regaba las plaças de Hierusalem con la sangre de ellos. Entre estos santos y justos prophetas fue muerto Esayas de este rey Manasses, el qual se dizeo fectio del mismo Esayas, de parte de la madre, y por otra parte su yerno porque como diximos fue casado con hija del propheta Esayas. Como el propheta Esayas reprehendiesse los males del rey Manasses y del pueblo y el rey por esta causa le quisiese matar (no mirando que era su tio, y el mismo propheta su suegro, y lo q̄ mas es a Dios no osaua assi facilmente matarle como hauia muerto a los otros, porque era Esayas de sangre real, mas para colorar su malicia, busco ocaçion de la ley, y mandandole traer delante de si dixo. Tu dixiste. Vi al señor sentado sobre vna silla y throno muy alto. De donde parece q̄ tu dizes contra Moysen, y contra el señor que dixo a Moysen. No me vera hombre viuiente en carne. Y assi como a atreuido hombre, que auia hablado contra lo que Dios auia dicho, mandado de alla la ocaçion, condenole a muerte. Como el propheta vio que le auian condenado a muerte, rùgo al señor le librasse de sus manos, luego a la hora el señor abrio vn cedro, en el qual encerro al propheta, mas el rey Manasses visio el miraglo, no se retraxo de su gran crueldad, mas mando que juntamente con el Cedro aferrasen al propheta Esayas con vna sierra de hierro. Los declaradores y expositores launos que declaran este passo, dizen comunmente que Esayas fue aserrado con sierra de palo, para q̄ fuesse la aficion y pena muy mas prolixa, y el tormento mas crecido. Como el propheta puesto en gran aficion derramasse vn jarro de agua, fuele denegado, mas Dios que socorre a los atribulados en sus tri-

Como el rey Manasses mataua a todos los justos santos y buenos

Esai. 6.
Ezod. 31.

Como fue aserrado Esayas juntamente con vn cedro.

Iose. 11. ioseph.
qui. c. 4.

V. PARTE DEL ESPEJO

en sus tribulaciones proueyo a la necesidad de Esayas porque luego dende el cielo embio agua en su boca, de aqui vino que aquel lugar, donde era aserrado el propheta Esayas, fuellamado Siloe, que significa embiamento. El maestro de la historia Escolastica, hablando desta muerte deste Euangelico propheta diz: Despues del rey Ezechias, rey no Manasses, el qual como fuesse reprehendido y increpado de los prophetas, de los muchos y muy grandes daños que hazia, siendo embiados del Señor para se los reprehender, a ninguno de los oya poniendo por obra lo que le era dicho, mas aun lo que peores matando los a todos sin perdonar a alguno dellos, como y rubrico con la sangre de los prophetas las plaças y calles de Hierusalem. Aléde desto derramo otra mucha sangre matando a otros muchos inocentes, hasta que hinchio a Hierusalem que no cabia mas en ella. También haciendo al propheta Esaias fuera de la ciudad, siendo como era) Manasses hermano de su padre del propheta y tio suyo, y con esto yerno del propheta, posponiendo todas estas cosas, y lo que mas es el terror de Dios le mando aserrar por medio con vna sierra de palo acerca de la picina de Siloe. Como el propheta en el principio que le aserrauan fuesse puesto en muy gran angustia, de mandando le diessen agua par beber y como siendo muy grande la crueldad de los que le atormentauan fuele denegada y como no se la quissessen dar, el señor dende arriba del cielo embio agua en su boca, y assi espiró, dando el anima a Dios, pasando desta vida a la gloria. Y por este embiamento de agua fue confirmado el nonbre de Siloe, que se interpreta y quiere dezir embiado. Muerto el propheta de la manera dicha no le enterraron en el sepulchro de los prophetas, mas debaxo de la encina de Rogel junto al passo de las aguas, que auia hecho el rey Ezechias en memoria del milagro que el señor auia hecho por

las oraciones y ruegos del propheta Esayas. Porque alguno querra saber q milagro aya sido este, es de saber q cuenta Epiphanio que como el rey Senacherib boluiesse de Egipto, embio delante de si muy copioso y grande exercito para cercar a Hierusalem, y asentará real junto a cabe la picina de cisidades. Era la picina o estanque comun a los vnos y a los otros. porque los ciudadanos podian decendir alli a tomar, y llevar agua y los enemigos podian assi mismo yr alli para cogella quando la viesse menester. Oíalo el profeta Esaya; a Dios alégo del que quando salian los ciudadanos por agua estauan las aguas quedas assi como primero lo estauan y cogian y lleuauan lo que auian menester para su sustentacion y necesidad, mas quando yuan los enemigos a cojer agua de todo en todo se secan las aguas de tal manera que no auia rásiro ni señal dellas por donde se marauillaú los Assyrios, de donde podian tener agua en la ciudad. Có verdad para memoria dste milagro las aguas de Siloe, no siempre corre mas en ciertas horas. Como el rey Senacherib lo llegasse a ver fue hecha vna gran mortandad en su exercito, por que el angel del señor le mato en vna noche ciento y ochenta y cinco mil hombres de armas. En memoria de tan gran diosa cosa entéro al propheta muy gloriosamente en el lugar ya dicho para q siempre despues de su muerte gozassen de aquellas aguas, sin dexar de manar en la manera dicha, mediante sus ruegos y oraciones,

vbi supra

9.10.
Como por los ruegos de Esayas fue hecho vna gran milagro.

CAPITVLO. XII. DE LOS muchos bienes que de ser Esayas propheta aserrado se siguieron.



Vchos son por cierto y no de callar los bienes que de ser aserrado el euangelico propheta Esayas se siguieron por donde

Mag. hist.
scola in his
4. Re. ca. 33

8.9.
Como fue muerto Esayas, y den-
do eu. citad.

donde recopilándolos, manifestállos hemos aquí porque le siguió lo primero, que fue aserrado y muerto por predicar la verdad y reprehender los vicios y pecados del rey y del reyno. Siguio se lo segundo que su aserramiento le sirvió con mucha paciencia, por honra de Dios como propheta suyo que era delembiado para predicar y prophetizarle los males y castigos muy grandes que auia de venir sobre el re, y sobre el reyno, como después vino según y como los auia el propheta antedicho y prophetizado. Siguio se lo tercero el muy gran merito de de allí consiguió delante de Dios. Siguio se lo quarto aquel milagro tan maravilloso del abrirse el cedro, y recibir en sí al propheta para le amparar y defender. Siguio se lo quinto, el enbiamiento del agua que dende lo alto del cielo le embio el Señor para que beuiesse y pudiesse en alguna manera sobrelleuar su angustia, pena y tormento. Siguio se lo sexto, muy gran premio de gloria por ser (como era) aserrado por amor de Dios, y por predicar y prophetizar la verdad. Siguio se lo septimo, que le fue muy aumentado el premio de la gloria, por ser aserrado con sierra de palo, dō de se dilataua muy mas su pena y muerte, q̄ si fuera aserrado cō sierra de hierro, porq̄ tanto quāto mas se dilataua su pena y se prolongaua su muerte, mas era en el acrecentado el tormento, y así aumentado el premio. Siguio se lo octauo, el otro milagro de las aguas de la piscina, estanque, las quales por sus oraciones y ruegos se escondiā a los Assyrios sin dexar rastro ni señal alguna de si mismas y se mostrauan en gran copia y abundancia a los Hebreos. Siguio se de aquí lo nono (a quē bien lo quisiere mirar) que si la vida del Euāgelico propheta era grata a Dios y sus oraciones y luplicaciones, que no menos, lo fue la muerte; por donde se siguió lo decimo que en lugar del gran tormento de la sierra le es dado gran refrigerio, y en lugar de la pena gran del-

canso, y en lugar de la muy amargauer te muy gran dulçura de vida eterna y de gloria, la qual possee y poseera in secula seculorum. Todos han visto como ayamos declarado quien aya sido Esayas propheta, de que profapia y generaciō, su nobleza, su vida su conuersion, su muerte como aya sido aserrado cō sierra de palo sus viuitudes su prophetizar, su reprehender los vicios, y los muchos y muy grandes milagros que en su muerte se siguierō, los provechos muchos y muy grandes que consiguió por todas estas cosas. Queda agora que veamos quien aya sido Antiocho de quien entendemos aquí hablar de que profapia y generaciō el señorio y mando que tuuo, los muchos y muy grandes males que dello se siguieron.

CAPITV LO. XIII. QUE
muestra quien fue el rey Antio-
cho, de quien entendemos
tratar, y de que
generacion.



Ve Antiocho, del qual aquí entendemos hablar (como aya auido muchos deste nombre) el rey Antiocho, Epiphanio hijo del gran Antiocho. Este Antiocho, Epiphanio estuu en Roma en rehenes por su padre el gran Antiocho. Y como aya sido, o por que causa, pasó desta manera. El rey Antiocho grande padre deste Antiocho Epiphanio, fue de los Romanos reprehendido, reprimido y compelido apartarse de la molestia y turbacion con que molestaua y maltratua las tierras de los que estauan confederados con los Romanos en perpetua amistad y paz para mayor seguridad del q̄ no yria en cosa alguna contra la voluntad de los Romanos ni molestaria a las gentes y tierras de sus amigos. Xomaron en rehenes a su hijo el mancebo Epiphanio. Estando pues en Roma este Epiphanio, como oyo dezir de la muerte de su padre, y

61.
Con A. G.
nle Ep.
ris en
lones en
Roma y por
que cada.

V. PARTE DE LE SPEIO.

padre, y visto el poco saber y discreción de su hermano Seleuco el qual era muy vil y indigno de la honra y dignidad real, ocultamente salio de Roma sin que los Senadores Romanos lo supiesen, y viniendo a Syria, como algunas ciudades que estauan propincas al mar y finalmente consiguió y alcanço el reyno.

ab. 1. Deste rey Antiocho dize así la sagrada escritura. Salio dellos (esto es de los reyes de Syria) la rayz de pecado. Es dicho (y con razon) rayz de pecado, por que fue rayz y tronco sin provecho y muy promptissimo para las cosas de crueldad y llama la rayz, porque del salieron muchos males, mas que de los otros reyes sus antecessores que le auian precedido, y aun tambien es dicho rayz de pecado, porque este fue muy gran perseguidor de los Hebreos y destruydor de la honra y culto diuino, debaxo de cuya gouernacion y regimiento se cuenta la destruycion y persecucion de la ley de Dios, y las guerras de los Machabeos. Y nonbrale por su nombre diziendo. Antiocho illustre muy noble y claro, y significa lo mismo que Epiphania q̄ es noble Griego, el qual se dize y cõpone Epi, que quiere dezir arriba, y Phanes, aparecimicento, casi que sea mas eminente, o apareciente se bre los otros. Hijos del gr̃a rey Antiocho el qual estubo en Roma en rehenes por su padre, como hauiemos dicho y relatado. Este Antiocho Epiphania, començo a reynar en el año de ciento y treynta y siete del rey no de los Griegos, el qual començo den de el gran Alexandre. Este Antiocho Epiphania fue nono rey despues del gr̃a Alexandre. El primero q̄ reyno en Syria fue el gran Alexandre (como auemos dicho) porque del tuuo principio el reyno de los Griegos. Despues del gran Alexandre el primero, que reyno en Syria fue Seleucio por sobre nombre llamado Nicanor y reyno treynta y dos años. El segundo q̄ reyno despues deste fue Antiocho q̄ llamauã Sothen, y reyno diez y nueue años. El tercero que reyno

fue Antiocho el qual era llamado Theos reyno quinze años. El quarto q̄ reyno fue Seleucio el qual así mismo se llamaua Galectico hijo de Antiocho, y reyno veynte años. El quinto que reyno fue Seleucio Cecauno hijo de Seleucio Galectico que reyno tres años. El sexto, el gran Antiocho, del qual dize la sagrada escritura q̄ es padre del illustre Antiocho el qual era hermano de Seleucio Cecauno, y hijo de Cerauno Galectico, y reyno treynta y seys años. El septimo que reyno fue Seleucio, el qual es dicho Philopator, y reyno doze años. El octauo que reyno despues fue Antiocho que es dicho muy claro, o noble hermano de Seleucio Philopator y hijo del gran Antiocho, y reyno onze años. Este es el que entre manos tenemos del qual dize la sagrada escritura que salio dellos la rayz de pecado, Antiocho illustre hijo del rey Antiocho, que estubo en Roma en rehenes por su padre. Teniendo pues el mando y señorio en sus dias salieron de Israel hijos inicos y malos, formalmente malos en si mismos y en efecto en los otros. Los quales persuadieron a muchos para que se apartassen de la ley de Dios: y se juntassen con los gentiles diziendo: Vamos y pongamos cõfederacion y compañía con las gentes incircuncisas y ydolatrass, en todo conformandonos con ellos. Y dan la causa y razon por donde lo deuan hazer diziendo: Porque despues q̄te nos apartamos dellos nos han comprehendido muchos males. Esto que ellos dezian parecia que tenia algun color: porque antes de la captiuidad de Babilonia, el pueblo de Israel auia mucho declinado a la ydolatria mas tenia reyes muy poderosos en Samaria y en Hierusalem. Mas despues que boluieron de la captiuidad de Babilonia hasta este tiempo, no auia declinado a ydolatria, mas no tenia rey y seruia el pueblo debaxo de tributo y parias de los otros reyes, mas esto callauan ellos: por donde su persuasion era mala y peruersa, conuiene saber q̄ por la ydola-

6. 1.
Quando o
meco a rey
na este rey
Antiocho.

la ydolatria de los reyes y de Israel y de Iudea y de sus subditos y vasallos, los reynos antedichos auian sido destruydos. Y los reyes de Israel y de Iudea y con sus pueblos captiuos. Como oyessen lo que assi les era dicho parecio les bien, porque tan solamente mirauan aquello que les era propuesto y no a lo que callauan, y assi lo ordenarõ firmemente algunos del pueblo, los quales fueron pocos respecto de los otros que quedaron que no eran desta opinion. Estos hijos de maldad fueron al rey Antiocho Epiphania ydolatra y pessimo, declarandole su intencion y dioles poder para que pudiesen viuir segun el ritu y ceremonias de los gentiles incircuncisos y para quelibremete pudiesen induzir y prouocar a los otros a ello. Dada la licencia del rey Antiocho edificaron vn general en Hierusalem, segun las leyes de las naciones, en el qual ensenassen y aprendiesen las leyes y estatutos de los Gentiles. Y assi desta maera se juntaron con las naciones de los Gentiles, conformandose con ellos en la vida y costumbres gentiles; no circuncidando sus hijos, como los auian de circuncidar segun el mandamiento de la ley diuina, mas apartaronse del mandamiento santo que por Dios les auia sido dado, y totalmente se dieron a las cosas de los gentiles, para obrar mal apartandose de todo en todo del bien,

CAPITVLO. XIII. COMO fue muy prosperado el rey Antiocho, y de los males que hizo.



Estas cosas assi passadas como auemos contado dize agora la sagrada escriptura. Fue aparcado el reyno en presencia del rey Antiocho y començo a reynar en tierra de Egipto de tal manera que reyno sobre dos reynos. Ponese aqui agora

el tiempo la afficion y la orden della, por que la hizo el rey Antiocho a la salida de Egipto. Para mejor poder comprehender esto es de saber quel gran Antiocho para considerarse con el rey de Egipto y el rey de Egipto con el dio a su hija Cleopatra por muger a Ptholomeo Epiphania, dandole (como dize Iosepho) en dote y casamiento a la humilde Syria, y a Semaria, y a Iudea y a Phinile, casados Ptholomeo y Cleopatra engendraron a Ptholomeo Philometor. Muerto pues que assi es Ptholomeo Epiphania el rey Antiocho illustre rey de Syria, entro en Egipto con muy gran multitud de gente de guerra con carros en los quales peleauan los reyes antiguos, y con elephantes que trayan sobre si castillos de madera en los quales estauan hombres armados que tirauan dende alli saetas y dardos a los contrarios. Y entro con cauallos puestas en ordenança para guarda de los elephantes, porque no fuesen muertos de los contrarios. Y con gran multitud de naos acometiedo y conquistando a Egipto por mar y por tierra, y assi como algunas ciudades que estauan propincas y comarcanas a su reyno, casi como tutor de su febrino, porque era muchacho. Como los caualeros y capitanes de Egipto quisessen recobrar aquellas ciudades y selas devian dar, no selas quiso dar, por cuya causa y razon entre ellos y el rey Antiocho vno vna muy cruel batalla, en la qual fueron vencidos los caualeros y capitanes de Egipto, y por consiguiente Ptholomeo Philometor con ellos que era un muchacho joven y mancebo, y despoja de Egipto de sus cosas (de todas sus riquezas assi de oro como de plata y de las otras cosas preciosas de gran estimacion y valor) vino despues a Hierusalem, donde hizo muchos y muy grandes males segun veremos. Esto que esta dicho (segun la sagrada escriptura) lo manifesta el rey no el rey Antiocho sobre los reynos como aya sido, la historia Griega y aun la Roma

Ioseph. l. 12.
anti. cap. 3.

6. 9.
Como el
rey Antiocho
dio poder a los
ludios para
que pudiesen
viuir como
Gentiles.

3. Mach. 1.

V. PARTE DEL ESPEJO

610. ord. fu
reca 1. Ma
ciab.

la Romana lo cuenta y dan entera re-
lacion dello diziendo. El rey Antiocho
Epifanio ordeno ciertos engaños con-
tra Ptolomeo Philometor, hijo de su her-
mana Cleopatra cuyo tio el era herma-
no de su madre, para pruuille del reyno.
Como despues dela muerte de su madre
Cleopatra Alauio Eunucho asno y ayo
de Philometor que le auia criado y Le-
neo caualiero noble de Egypto, como
gouernadores del reyno demandassen
a Syria la qual con engaño el rey An-
tiocho auia ocupado y tenia vsurpada,
leuantose entre tio y sobrino, entre An-
tiocho Epiphania y Ptholomeo Philo-
metor muy gran guerra por esta causa
y razon. Como entre Pelusio y el monte
Casio se diessse la batalla fueron ven-
cidos los capitanes y caualleros y go-
uernadores de Egypto. El rey Antio-
cho Epiphania, perdonando al muchacho
su sobrino y fingiendo amistad, su-
bio a la ciudad de Memphis, y alli segú
la costumbre de Egypto, tomando el rey-
no y diziendo, que queria proueer a las
cosas de su sobrino có muy poca gēte y
pueblos juzgo y enseñorea a toda Egip-
to y assi entro en muy fertiles y abundātes
ciudades, y hizo lo que no auian hecho
sus padres y antepassados. Ninguno en
el reyno de Syria, assi asollo, ni puso
por tierra a Egypto y destruyo todas
sus riquezas como el. Fue tan astuto y
sagaz que trastorno y peruiertio los muy
prudentes pensamientos de los capita-
nes y gouernadores del muchacho Pto-
lomeo, para hazer todo lo que quiso y
tubo por bien mas fue expellido de par-
te de los Romanos no tan solamente de
Alexandria, mas aun de toda Egipto, y
passo desta manera. Como dos herma-
nos de Ptholomeo hijos de Cleopatra,
cuyo tio de parte de su madre era Antio-
cho Epiphania estuuiesen cercados en
Alexandria por parte del rey Epiphania
su tio y puestos en muy gran necesi-
dad, como dello diessen noticia a los Ro-
manos luego a la hora embiaron sus em-
baxadores al rey Antiocho Epiphania,

de los quales el vno dellos se llamaua
Marco Publio Leuina. Como los emba-
xadores llegassen donde estava el rey
Antiocho Epiphania como le hallas-
sen en la ribera del rio y le dixessen el
mandamiento que trayā del senado Ro-
mano en el qual le mandauan que luego
a la hora vísito aquel mandamiento se-
apartasse de los amigos de los Roma-
nos y que se contentasse con su reyno
y imperio, como vio el mandamiento
de los Romanos y dilatasse la respuesta
hasta que tomasse consejo con sus ami-
gos, para ver que era lo que auia de
hazer y responder. Marco Publio Leui-
na, tomando vn baculo que tenia en la
mano hizo vn circulo en la arena, en el
qual encierro al rey Antiocho Epiph-
nio diziendo. El senado y pueblo Ro-
mano mandan que en este lugar ayas de
responder, lo que determinas. Como el
rey Antiocho Epiphania oyesse lo que
Marco publio Leuina le dezia de par-
te de los senadores y pueblo Romano,
espantado respondio diziendo. Si esto
tiene por bien el senado y pueblo Roma-
no, dueemonos de partir, y assi luego
a la hora sin mas dilacion leuanto el cer-
co que tenia puesto sobre Alexandria, y
mouio su exercito apartandose del rey-
no de Egypto, por miedo de los Roma-
nos que se lo embiaron a mandar y en-
dereço su camino para Hierusalem co-
mo luego veremos.

Como Ma-
rc Publio
Leuina em-
baxador
Romano di-
xo a Antio-
cho Epiph-
nia estas co-
sas, etc.
notar.

Nota.

CAPITULO XV. COMO

el rey Antiocho vino a Hierusa-
lem, y de los muchos y
grandes males q̄ en
ella hizo.



Eniendo el rey Antiocho Epi-
phanio del reyno de Egypto,
y dexandolo contra su volun-
tad, por miedo (como esta di-
cho) de los Romanos endereço su exe-
cuto contra Israci, y subio a la ciudad de
Hierusalem

614.
Como An-
tiocho Epi-
phanio en
su reuē a
Egipto.

Hierusalem con muy gran multitud de gente de guerra y con todo su exercito de carros, cauallos, elephantes, y naos y y entro en la ciudad y tomola sin contradicion alguna, mas muy pacifica y seguramente, porque le abrieron las puertas (que no deuieran) de par en par. Entrado pues en la ciudad hizo muchos y muy grandes males. Entro con muy grã soberuia en el templo santo del señor, trayendo las cosas sagradas del templo con muy gran menoscupio. Tomo el altar dorado, en el qual eran quemados encenso y pastas de otros semejantes, y no me nos cattos olores. Tomo las tenazas con que era ministrado el fuego y las tixeras de despauillar, con que eran despauilladas las lamparas que lo vno y lo otro todo era oro. Tomo el candelero de la luz sobre el qual estauan siete lamparas para alumbrar los quales eran todos de oro fino. Tomo la mesa de la proposicion, sobre la qual eran puestos doze panes calientes en el dia del sabado por los doze tribus de Israel, en lo qual se daua a entender, que el pueblo era obligado a dar a los sacerdotes el mantenimiento necesario. Tomo los vasos en los quales se prouauian las cosas liquidas y regaladas, como cosas que se pueden beuer, o derantiar como vino y azeite, y cosas semejantes. Tomo las redomas y vasos en los quales eran puestos los virguentos, y cõseccion de castos olores, como composicion de encienso y de sus semejantes, todas estas cosas eran de oro fino. Tomo los morteros de oro, en los quales se molian todas aquellas cosas que se auian de confectar y componer. Tomo el velo que diuidia el lugar santo, y el santa santorum. Tomo las coronas que estauan alli puestas para composura y ornamento del templo. Tomo vna cortina que estaua toda labrada de oro fino. Todas estas cosas tomo y vfo dellas a su voluntad, apropiandolas a ylos prophanos. Tomo assi mismo toda la plata y oro y vasos preciosos y los thesoros que halló que estauan guardados lecreamente. Tomadas pues todas estas cosas

partiose para su tierra. Porq̃ Iosepho que tan muy bien y largamente, esto como el rey Antiocho Epiphãnio aya tomado a Hierusalẽ, y aya hecho muchos males en ella, ponello hemos aqui por el modo, y manera que el lo relata, el qual dize. Partido pues q̃ assi es el rey Antiocho Epiphãnio, dexando a Egipto por mjedo de los Romanos (aunque no por su voluntad) lleuo su exercito para la ciudad de Hierusalem, la qual tomo sin fuerza alguna de armas, y sin ninguna cõtradiccion ni resistencia, porque le abrieron las puertas de par en par aquellos que eran de su valia y se conformauan cõ su voluntad y cõsentian en lo que queria hazer. Entrado pues en la ciudad, mato a muchos de los que contradezian a su voluntad y querer, mato assi mismo aquellos que le auian abierto las puertas para q̃ libremente entrasse y le auiã entregado la ciudad, los quales mato por las riquezas del templo, y tomando y sacado del muchos dineros en grandissima quantidad. Despues despojo el templo de tal manera q̃ no dexo en el cosa alguna preciosa q̃ no robo porq̃ temoles a sus de Dios, las lamparas de oro y la arca de oro, y la mesa y el sagrario, no dexado las cortinas que eran de lino y grana. Sacando todas las cosas, y de todo en todo no dexado cosa alguna de los thesoros, boluiose a su tierra a Antiochia. Por todas estas cosas dize la sagrada escriptura, que fue hecho muy gran lloro y plãto en Israel. No pudiendo los principes obuiar a tanto mal ni contradezir, en cosa alguna, gemian dentro de si mismos cercados de tantos males, los viejos y los mancebos y las dozelas virgenes fueron hechos flacos y enfermos, no pudiendo resistir ni contradezira tantos males mas lloraua y gemia dentro de si mismos, la hermosura de las mugeres y su buẽ paecer fue mudado, por las grades tristezas agudas y trabajos q̃ padecia. Todos los maridos y los q̃ estaua sentados en la cama marital, gemia y lloraua. Cõtado Iosepho este dolor y tristeza y la causa della dize. Despojadas las cosas del templo y por to-

Ioseph. lib.
anti. ca. 6.6.7.
De los q̃ m̃
o dize An
tiocho.

1. Math. 3

Ioseph. lib. 1.
anti. ca. 6.

V. PARTE DEL ESPEJO

das las otras cosas ya relatadas traxo el rey Antiocho Epiphania) a los Judios a muy gran lloro y tristeza, porque con verdad vedó y prohibió que no fuesen celebradas las cotidianas ofrendas, obla- ciones y immolaciones que se solian of- frecer segun el mandamiento de la ley, q mandaua que las ofreciesen a Dios. Robando toda la ciudad mato a algu- nos dellos y a otros lleuo captiuos con sus mugeres y hijos de tal manera que los captiuos fueró diez mil. Quemó to- dos los lugares muy buenos de la ciu- dad de Hierusalé, y quito los muros, y edificó vna fortaleza, o alcaçar en lo mas alto y interior de la ciudad, y por esto la fortaleció de altos muros y tor- res, y puso por guarda al Macedonio, casi por alcaýde y gouernador della, en este alcaçar o fortaleza estauan puestos por el hombres muy malos, y en sus costumbres muy malignos, de los qua- les los ciudadanos padecian muchas afrentas y cosas amargas y asperas de- baxo de su subjeccion y seruidúbre. Edi- ficando así mismo en el sagrario altar, sa- crifico y immolo sobre el puercos. Ho- rias y oblações no legitimas, ni que conuenian a la ordenacion y costum- bre de los Judios. Forço y compelio a los Hebreos (que dexando la costum- bre de la tierra y patria) reuerenciar y honrar al ydolo de Iupiter, y que en ca- da vna de las ciudades y barrios edificas- sen téplos a los ydolos, y haziendo alta- res mádo q immolassen y sacrificassen sobre ellos puercos, y esto en cada vno de los dias, que ninguno se circuncidas- se, ni a sus hijos. Sobre todo y allen- de desto amenazalos co penas muy graues si alguno fuesse hallado que hzielle co- sa alguna contrario de lo que les era má- dado y vedado. Todas estas cosas así- passadas como estan relatadas, dize ago- ra la sagrada escriptura. Despues de dos años embio el rey Antiocho Epiphania al principe de los tributos a las ciuda- des de Iudea, el qual vino a Hierusalém

có muy gran compañía de gente de guer- ra, y con fraude y engaño hablo muy pa- cificamente fingiendo y significádo que auia venido para reformar el buen esta- do de la ciudad, y creyeronle y intro- duxeronle en ella. Este capitán có gran engaño repentina y muy osadamente, quando mas descuydados y sin temor estauan los ciudadanos, dio y acometio a la ciudad, y hiriola de vna gran plaga y matança, y destruyo a muchos del pue- blo de Israel y tomó los despojos de la ciudad, y destruyo sus casas las mas no- bles y fuertes, para despues que de su partida no pudiesen allí los Judios, ampararse, fortalecerse ni defenderse. Destruyo los muros della enderredor, haziendo muchas y muy grandes aber- turas y portillos, por los quales pudie- sen libremente entrar muchos, así de pie como de cauallo. si los Judios en al- guna cosa se quiesse alçar, o rebelar contra el rey Antiocho y pusola fue- go. Estas cosas hechas lleuaron captiuas a las mugeres y hijos, lleuando así mil mo todos los brutos animales, y bues- vacas, ouejas cabras cauallos, camellos, as- nos, y puercos y finalmente toda manera de ganado así gruesso como flaco Edifica- ron la ciudad de Dauid con muy gran muro y fuertes torres, esto es la fortale- za de Sion y fue los a ellos hecha en fortale- za y castillo, para su amparo y defen- sa. Pusieron en esta fortaleza gente peca- dora varones iniquos y malos, los qua- les se hizieró fuertes en ella. Pusieró en ella armas y bastiméto, y jutaró allí los despojos de Hierusalé depositados en ella, y fueró echos en muy grã lezo pa- ra tomar y despojar a los ciudadanos. Todo esto fue hecho así para assechá- co del téplo y sacrificiõ y ellos en dia- blos malos en Israel sò así llamados de la sagrada escriptura, porque los hom- bres malos son dichos diábolos por al- guna semejança que con ellos tiene. To- do se hazia para que el culto y honra di- uina no pudiesse ser celebrada en el té- plo porque desde la fortaleza podian

1.1.
Como de
Hierusalé
no el rey
Antiocho
diez mil
temp.

1.10.
Como vna
piza del rey
Antiocho
destruyó la
ciudad de
Hierusalé, y
destruyma
los q han

9.1.
Como man-
do el rey An-
tiocho y do-
lar a los
de Israel.

muy facilmente tirar saetas y dardos sobre aquellos que honrauan a Dios y se ocupauan en su diuino culto y honra lo qual podian hazer, porque estaua muy cerca del templo y assi tirando dende alli saetas dardos y lanças hazian mucho mal derramando la sangre inocente en derredor del templo. Los moradores de Hierusalem por amor dellos desamparando la ciudad echaron a huyr y fue hecha babiracion y morada de estrangeros y fue hecha estraña a sus naturales y a los que en ella auian nacido, porque la dexaron y desampararon. La santificacion y templo fue assi mismo desamparado, y los dias de sus fiestas fueron conuertidos en planto y lloro. Sus Sabados en denuello y oprobrio y sus honras fueron anichiladas, segun su gloria (esto es del templo de Salomon) assi fue multiplicada en ignorancia y deshonra y su alteza cõuertida en lloro

CAPITVLO. XVI. EN EL
qual se pone vna carta y mandamiento muy pelssimo del
rey Antiocho



Stas cosas assi paseadas como auemos contado el rey Antiocho que nunca cessaua de hazer mal multiplicando de cada dia los males, escriuio vna carta y mandamiento imperial a todo su reyno y Señorío, en el qual mandaua que todo el pueblo y moradores de su reyno fuesse vno. Escriuio vn decreto firme y inuolable en el qual lo primero que mando fue que la ley de Moylen de todo en todo fuesse destrayda y anichilada, y que no vuisse memoria alguna della, y que todo el pueblo de su reyno fuesse vno, de vn rey, y la costumbre comun de obrar fuesse toda vna. Conforme al mandamiento y decreto del rey, cada vno de los gentiles que tenian otra manera de ley, de la del rey Antiocho, dexaron y

desampararon su ley y consintieron todos los gentiles segun el decreto del rey Antiocho y en todo por todo guardaron su decreto y mandamiento. Muchos de los Israelitas por fauor, otros por temor consintieron al mandamiento y decreto del rey Antiocho, y lo pusieron por obra y sacrificaron a los ydolos, y en suziaron el Sabado. No contentos con esto, el rey Antiocho por mandos de sus mensajeros, embio cartas a Hierusalem, y a todas las ciudades de Iudea en las quales manifestaua y daua noticia a todos los del reyno de la ley y decreto que hauia hecho y tenia ordenado, para que siguiesen las leyes de los gentiles y dolatras, y vedassen que no fuesen hechos en el templo de Dios los holocaustos que eran vna manera de ofrendas, que se hazian en las quales todo lo q se ofrecia era quemado y consumido del fuego. Y vedo los sacrificios que eran los que se ofrecian por los pecados y los sacrificios pacificos. Y assi mismo vedassen celebrar el dia del Sabado, el qual ellos celebrauan por el beneficio de la creacion, y los dias solenes de pascua y pentecostes, y los otros desta manera. Y mando que fuesen arrazillados, esto es los templos sanctos. Y fue assi mismo amanzillado y hecho menos limpio el pueblo santo. El pueblo de Israel el qual es dicho santo, porque sobre todos los otros pueblos estaua dedicado a la honra y culto diuino, de dõ de las cosas que no tienen anima que estan dedicadas al diuino culto y hõra son dichas santas, como son las vasos duras calizes y cosas semejantes. Mando assi mismo que fuesen edificados altares y templos y ydolos, que fuesen sacrificadas carnes porcinas y comunes, vedadas de Moylen y por su ley. Mando mas, que dexassen de circuncidar sus hijos y amanzillar sus animas comiendo los mãjares vedados por la ley de Dios y en todas las abominaciones, esto es en las ydolatrias, los quales en la sagrada escritura son dichas abominaciones

5.º.
 Como este
 Antiocho
 quiso q^{ue} se
 guardase a los
 Hebreos a
 guardar el
 decreto.

Como hizo
edificar por
todas las cin-
dades de la
de la algarra.

sus hijos eran despedaçados y muertos
 conforme al mandamiento del rey Antio-
 cho, y por todas sus casas colgauan los hi-
 jos de las ceruices y alos q̄ auian circū-
 cidado los matauā, despedaçando los
 y haziendo los pieças. Muchos del pue-
 blo de Israel determinaron acerca de si
 mismos de no comer cosas immundas, y
 en la ley de Dios vedadas, y tuuieron
 por mejor escoger de morir, q̄ ser conta-
 minados cō manjares no limpios, y no
 quisieron q̄brantar la ley santa de Dios,
 por cuya causa fueron despedaçados y
 muertos y fue hecha vna grande yra cō
 extremo grado sobre el pueblo de Dios
 de parte del rey Antiocho. Relatando
 Iosepho esta tan gran crueldad d. ze. Cō-
 sstiu yo pues que asies el rey Antiocho
 Epiphanio superiores dellos para que
 los compellesen guardar hasta la fin los
 mandamientos imperiales. Muchos de
 los Iudios de su prompta voluntad y o-
 tros por temor del rey q̄ les estaua muy
 cercano, guardauā inuolablemente sus
 preceptos y mandamientos, mas los
 muy prouados generosos y nobles varo-
 nes, borreciendo cosa tan abominable
 y pecado tan graue allegando se a las le-
 yes de sus padres y antepassados, no ha-
 zian cosa alguna de lo que el rey Antio-
 cho auia mandado, que era contra
 la ley de Dios por cuya causa y razón, en
 cada vno de los dias assignados cō penas
 muy crueles eran despedaçados y muer-
 tes. Porque con no pequeña crueldad
 ahorados y fatigados con diuerfes tor-
 mentos medio viuos eran aun crucifi-
 cados. Las mugeres y los hijos que eran
 circuncidados contra el mandamiento
 del rey eran ahogados con fogas atan-
 doslos a las ceruices de sus padres. Con
 verdad que si acerca de alguno era ha-
 llado algo libro sagrado, o alguna ley tā
 biē era muerto cō muy cruel manera de
 muerte. Estas cosas asy passadas, pone
 agora el mismo Iosepho lo que hizierō
 los Samaritanos por escapar de tan
 gran crueldad, diziēdo los Samaritanos
 viendo q̄ los Iudios tan graues males y

Quæ sunt
blea nota
rid coſa de
loq̃ clrey.
Antioch
in adana.

Инс. 1. 13.
ан. сар. 7.

tan crueles tormentos padecian de ay
ade jente no ofauan dezir, ni confellar
que eran sus parientes, amigos y conoci
dos, ni ofauan dezir (como antes lo de
zian) el templo del gran Dios estar en
Garizin, mas dezian ser moradores y la
bradores de los Persos y Medos. Enbrã
do pues que assi es sus embaxadores y
cartas al rey Antiocho, dióle noticia
de las cosas que luego se diran, porque
le escriuieron vna carta y lo q̄ en ella se
cōtenia es esto q̄ se sigue. Al rey Antio
cho Epiphanio, relació de los Sichimitas
de los Sidonicos. Nuestros mayores
y antepassados por las muy continuas
pestilencias de la prouincia, siguiendo
vna antigua supersticiola costumbre,
hizieron y ordenaron de guardar vn
dia que acerca de los Iudios es dicho
dia del sabado, edificando sin nombre
alguno, vn templo en el monte Garizin
y ofrecian en el deuotos sacrificios: y
muy grandes y solenes oblaciones. Vo
trotos con justa causa y razón y digna
méte vengando y castigado la maldad
de los Iudios, viniendo vuestros jueces
y pensando q̄ por el parécete y amidad
q̄ cō ellos tenemos, q̄ hacemos noso
tros cosas semejates a las q̄ ellos hazen,
con penas no menores ni de semejan
tes nos afligen, maltratan y apasionan,
como dende el principio de nuestro o
rigen y nacimiento seamos conocidos
ser Sidonicos, y que esto que aqui escri
uimos sea assi como lo dezimos consta
manifestamente por los libros y Chro
nicas publicas donde estan descritas las
origenes de las naciones y gētes. Pues q̄
assi es pedimos y demandamos te, a ti q̄
eres bien hechor y saluador, que des no
ticia a Apolonio. q̄ es juez de nuestras
partes y a Nicanor que trata los nego
cios reales, que en ninguna cosa nos em
pezcan. perjudiquen ni molesten casi
como a gēte q̄ estamos cōjuntos y cōfe
derados en perpetua amidad con los ju
dios en alguna supersticiola como proue
mos que en linage y costumbres seamos
agenos y muy estranos dellos. Mas y

allende desto el templo está edificado en
el monte de Garizin, que auí agora esta
sin nōbre de algū Dios, demādamos q̄
sea dedicado del nōbre de Iupiter, lo
qual hecho quitareis os de sufrir las mo
lestias y importunos trabajos que de ca
da dia padecemos. Mas y allende desto
vacando fiel y licitamente a las obras
de nuestras manos, te pagaremos la cā
tidad de las rētas. Demandando estas co
sas los Samaritanos al rey Antiocho tor
noles a refrecuir las cosas q̄ se siguiē,
diziēdo en esta manera, endereçado su
respuesta y carta a Nicanor Antiocho
rey a Nicanor. Los Sichimitas sidonicos
embiaaron vna publica relacion mas
porq̄ peñando nosotros cō los amigos
lo q̄ acerca desto deuiamos hazer, y co
mo y en que manera deuiamos respon
der a su peticion y demanda de los em
baxadores dellos, Iupitero y fuero en se
ñados por relacion que fue hecha, que
en ninguna cosa eran participes en los
crimines de los Iudios lo qual proua
ron muy patentemente, dende quando
tūuieron por cosa muy mejor y por tal
la escogierō viuir segū las costumbres
de los Griegos. Absoluemos los de las
penas de los culpados Iudios. El templo
dellos segun que lo demandaron, ser de
dicado al Dios Iupiter. Todas estas co
sas assi como las escriuió a Nicanor las
escriuió a Apolonio juez de las partes
de Iudea para que ni el vno ni el otro
en cosa alguna perjudicassen a los Si
chimitas Sidonicos, mas que los dexassen
libres sin llegar a ellos,

CAPITULO XVII. QUE

manifesta como se levanto vn insig
no varon llamado Mathathias
y de las cosas que hizo.



AS cosas assi passadas co
mo auemos relatado en aque
llos dias, leuante se vn insigney
muy señalado varon llamado
Mathathias hijo de Simón sacerdote de

De como
los Samari
tanos escri
uieron al
rey Antio
cho vna car
ta.

De lo que
responde
el rey Antio
cho.

V. PARTE DEL ESPEJO

los hijos de Ioarim de la vez y suerte de Ioab Hierosolimitano, el qual moraua en Modin vna villa o ciudad de Iudea Este Ioarim fue vno de los veinte y quatro sacerdotes que instituyo Dauid para aumentar el culto y honra diuina, segun parece en el libro del Paralipomenon aunque alli es llamado Ioarib. El qual tubo la primera suerte del sacerdocio y ministerio en el templo del Señor. Mathatias viendo la contaminacion del pueblo y como era menospreciado y los muy grâdes males q̄ erã hechos, no pudiendo sufrir ver lo con sus ojos, apartose de Hierusalem, y fuesse al monte Modin donde hauia nacido. Este Mathatias tenia cinco hijos, cuyos nombres son estos. Tuan que se llamaua por sobre nombre Gadis, y Simeon que tenia por sobre nombre Thasi, o segun Iosepheo era llamado Mathatias como el su padre, y Iudas Machabeo, y Eleazaro que se llamaua Abaron, y Ionatas que era dicho Aphus. Estos todos padre y hijos vieron con ojos de compasion y de dolor los grandes males que eran hechos en el pueblo de Iudea y de Hierusalem, y assi con no pequeño dolor de coracon sintiendo mucho las ofensas que a Dios eran hechas, hablando Mathatias consigo mismo dixo. Ay de mi. Para que naci, para ver el quebrantamiento de mi pueblo, y el quebrantamiento de la santa ciudad, y estar sentado assi, como sea dada en manos de los enemigos. Hablo desta manera, como si dixera. Menor mal me fuera ami simplemente no auer sido nacido, que ver tantos y tan grandes males del pueblo, y el menosprecio del culto y honra diuina, y dando la causa de su dolor y tristeza dixo. Las cosas santas, los lugares y vasos santos son dados en manos de los estrãgeros gentiles y dolotras. El templo suyo, esto es de Dios, dedicado para su honra es hecho como hombre menos noble y sin hõra. Quiso dezir hablãdo mas claramẽte. Los hõbres bajos, viles, y sin honra son deputados para obras

viles y baxas, assi el tẽplo de Dios ha la ydolatria y luxuria en mucho menosprecio y abatimiento. Y dixo mas. Los vasos de su gloria fueron llevados catiuos, dixo esto, porque el rey Antiocho despojando el templo los lleuo todos a Babilonia. Y dixo mas. Sus viejos fueron hechos pedaços en las plaças, y los mancebos murieron a cuchillo por manos de sus enemigos. Que gente aura que no sea heredera de su reyno, y tome sus despojos? Dixo esto, porque en el exercito del rey Antiocho estauan muchos juntos de diuersas naciones y reynos y de diuersos ritos y costumbres y que cada vno de aquellos podia tomar de los despojos del reyno y de la ciudad santa y templo de Hierusalem. Toda su composura de la ciudad, assi espiritual como corporal esta quitada della. Lo que solia ser libre en el tiempo del rey Dauid y de Salomon y de otros muchos reyes es hecha subdita y esclaua debaxo del peruerso y malo del rey Antiocho. Mirad que nuestras cosas santas, quãto al culto diuino, y nuestra hermosura quanto a la composura y ornamento del tẽplo, y nuestra charidad, quãto a ley que alumbra el entendimiento, es desollada porque todas estas cosas las destruyo el rey Antiocho, segun vimos arriba, y las hizieron menos limpias los gentiles, aplicãdolas a vsos no licitos. Para que queremos mas viuir. Hablo desta manera como si dixera. Mejor cosa nos es el morir, q̄ ver tales cosas, tãtos y tã grâdes males. Despues de todas estas cosas assi habladas cõ sus hijos juntamẽte, Mathatias y todos sus hijos cõ el cõ no peq̄no dolor y tristeza, rasgarõ sus vestiduras y cubrierõse de sacos en seña de humiliaciõ y abatimiento y lloraron muy mucho de sus ojos y muy mas cõ el coraçõ por los males antedichos. Lloraua este Mathatias, acerca de sus hijos (como dize Iosepheo) el estado de los cosas en que estauan, y el robo y despojo de la ciudad y la desnudez del tẽplo, y las miserias del pueblo

9.7.
Como mathatias se partio de Hierusalem por no ver los males q̄ en ella eran hechos.

9.1.
De como mathatias y sus hijos rasgarõ sus vestiduras.

Iosepheo, lib. 11. ant. qu. 9.

blo priuadas de todo bien, y deziales q era cosa muy mejor morir por las leyes de la patria y de los antepassados, que vivir sin honra y gloria. Entre tanto que estas cosas passauan los que eran embiados del rey Antiocho para hazer, cumplir y guardar su decreto y mandamiento, vinieron a la villa, o ciudad de Modin, para compeler y forçar a los que hauián echado a huyr a la ciudad, que sacrificassen y encendiesse en ceniso a los ydolos que alli auian puesto, segun el mandamiento del rey, y dexassen y desamparassen la ley de Dios y su diuino culto y hora. Muchos de los del pueblo del Israel por temor de la muerte, con sintiendo al mandamiento del rey Antiocho se llegaron a ellos, sacrificando, y ydolatrando, y dexando y desamparando la ley de Dios, y su diuino culto y honra. Mas Mathathias y sus hijos estuuiéron muy firmes y constantes en la confesion de Dios y de su diuina ley. Los que auian sido embiados del rey Antiocho dixeron a Mathathias, queriédo primeramente con palabras blandas y adulatorias perueruile y atraelle si pudieran a lo que ellos querian, conforme al mandamiento del rey Antiocho. Tu eres principe en dignidad y muy preclaro en fama, y grande en poder en esta ciudad y adornado de cinco hijos y de hermanos y de gran parentesco. Pues que asies, llega el primero porque a ti conuiene y pon por obra el mandamiento del rey, adorando y sacrificando a los ydolos desamparando la ley, assi como lo hizieron todas las gentes y los varones de Iudea y los que quedarón en Hierusalem, y tu y tus hijos fereys entre los amigos del rey muy honrrados y muy abastados de oro y de plata, y de muchos otros dones de gran estima y valor. Como Mathathias oyó lo que le era dicho y la persuasion de aquellos iniquos y malos hombres, porque fuesse vista su constancia y para que mejor pudiesse ser oyda su respuesta, leuanto la voz y respondiendo dixo. Si todas

las gentes obedecieren al rey Antiocho sus decretos y mandamientos, y todos se apartarén de la feruidumbre de la ley de sus padres y antepassados, y confitieren a sus mandamientos, yo y mis hijos y mis hermanos y parientes, obedeceremos ala ley de nuestros padres y antepassados, hórado a vn Dios verdadero. Seanos Dios propicio y piadoso, no nos es a nosotros cosa vil ni prouechosa, desamparar la ley y justificaciones de Dios. No oyremos los mandamientos del rey Antiocho, ni sacrificaremos a los ydolos traspassando los mandamientos de nuestra ley, para que vamos por otro camino. Como Mathathias acabo y cesó de dezir estas palabras, vn ludio sin temor de Dios ni verguença de las gentes, llegando a vista y en presencia de todos, sacrificó a los ydolos sobre vn altar en la ciudad de Modin, conforme al mandamiento del rey Antiocho. Mathathias como viu lo que aquel desuergonçado y atreuido Iudio auia hecho, doliendo: se mucho dello por la ofensa que era hecha a Dios, comenzó a talar, porq el mismo fuerte del coraçón reduda al cuerpo y fue encendido en muy gráfuro, y ray y saña, incitada segun el yuyzio de la razon y de la ley contra el que auia sacrificado, zelando la ley de Dios, assi como el fuerte vsa laudablemente de la pasiõ de la yra, para poner por obra el acto de la virtud, y acometiendo y saltando sobre el que auia sacrificado, nízole pedaços, matandole sobre el altar donde auia sacrificado. No solo mato al Hebreo, mas luego en aquel mismo tiempo y lugar donde estauan quando estas cosas passauán, mato aquel varon que el rey Antiocho auia embiado, que los cõpelia y forçaua a sacrificar. Destruyo assi mismo el altar zelado la ley de Dios y imitando y remedando en esto a Phinés, el qual por zelo de la ley de Dios mato a Zambri hijo de Salomí, porq públicamente a vista de todo el pueblo se junto con vna Madianita en acto torpe y feo de luxuria, como parece en el

6.42
Como Ma-
thathias ma-
ta vn Iu-
deo porque
sacrificó al
que era em-
biado del
rey, por ha-
ber sacrifi-
cado.

6.3.
De lo que
dixeron a
Mathathias
los que, era
e hia os
del rey
Antiocho.

Núm. 31.

V. PARTE DE LESPEIO.

libro de los cuentos. Hechas estas cosas y otras no menos señaladas, levanto Mathatias la voz en la ciudad, clamando con voz muy alta y sonora diciendo. Todos los que tienen zelo de la ley, estando firmes en el testamento santo, salgã empos de mi y sigãme. Muestrase aqui la muy gran constancia del noble y insigne varon Mathatias, el qual con sus hijos no fue quebrantado con el rigor de la aspereza que auia de padecer en los montes y desiertos de la soledad, teniendo por mejor viuir en el desierto comiendo yeruas y beuiendo agua que en cosa alguna traspassar la ley diuina. Asì desta manera salieron de la ciudad y echaron a huyr para los montes y solitarios desiertos, desamparando y dexando todo quanto tenia en la ciudad, menospreciando todos los bienes temporales por zelo y honrra de Dios y por su diuina ley. Entonce muchos que auian echado a huyr y se auian sustentado y subido a los lugares mas moutuos y espessos, descendieron al desierto, buscando la diuina justicia y su santo iuyzio, y sentaronse alli, ellos y sus mugeres y sus hijos con todos sus ganados, de bueyes, vacas y ouejas, con todos los brutos animales que tenian y possieyan. Estauan alla con no pequeña tribulacion y angustia, porque en muy gran copia y abundancia auian sobreuenido a ellos los males y tribulaciones. Estas cosas asì como auian pasado, fueron denunciadas a los varones y exercito del rey Antiocho que estaua en Hierusalem como algũces varones se auian apartado y echado a huyr a los lugares ocultos y secretos de los montes y desiertos, los quales no auian querido guardar el decreto y mandamiento del rey Antiocho, antes le auian destruydo y dissipado, haziendo lo contrario de loq por el les era mãdado y que por ninguna via ni manera le guardarian ni podrían por obra y como auian muerto al varon que auia embiado el rey An-

tiocho. el qual los forçaua a la guarda del decreto y mandamiento del rey y que muchos los auia seguido y ydo empos dellos. Como los varones y exercito del rey que estaua en Hierusalem oyessen lo que passauan, luego a la hora sin dilacion alguna con muy gran copia y abundancia de gente de guerra fueron para ellos, y ordenaron contra ellos las batallas en el dia del Sabado, dia que guardauan los Hebreos, en el qual no les era lícito hazer cosas seruiles y dexarõles. Aun toda via resistis y contradizis? Salid y cumplid el mandamiento del rey Antiocho sin saltaren cosa alguna, sacrifican a los ydolos y desamparan do la ley de vuestro Dios y si esto hizierdes viuireys, y sino sabed que todos morireys sin quedar alguno a vida. Como los Hebreos oyessen, lo que dezian los del exercito del rey Antiocho, aunque vian que les estaua muy cercana la muerte, teniendo por cosa mejor morir que hazer lo que mandaua el r. y Antiocho, ni quebrantar la ley diuina, respondieron diziendo. No saldremos de aqui ni haremos lo que mandael rey Antiocho quebrantando el dia del Sabado, dia que nos es mandado guardar por la ley diuina. Oyda su respuesta y vista su determinacion incitãdose vnos a otros y animandose contra ellos movieron su batalla y no les respondierõ conforme a su voluntad, ni les tiraron piedra alguna para su defesa, ni cerraron los lugares ocultos donde ellos estauan retraydos, por no violar la quietud y helgancadel dia del Sabado, lo qual podieran muy bien hazer para se defender dellos, mas (como esta dicho) no lo hizieron, mas dixerõ muramos todos en nuestra simplicidad y seran testigos sobre nosotros, el cielo y la tierra como injusta y malamente son destruydos y muertos. Antes que passẽmos mas adelante es de saber, que no querer estos defenderse ni tomar armas contra sus enemigos, por ser en el dia del Sabado la batalla

9. 1.
De como
Mathatias y
sus hijos
echaron
huyr a los
montes

batalla procedio sin duda alguna de vna simple y indiscreta deuocion , que tuuieron a la guarda del sabado porque cosa muy licita les era a ellos defenderse en el dia del Sabado. Que sea esto así parece muy claro, porque en el libro de

Iosue. 6.

Iosue dize q todos los varones de guerra (de voluntad y mandamieto de Dios tomadas sus armas rodearon y cercaró siete dias atreo vna vez cada dia la ciudad de Hierico, en los quales se encerra ua el dia del Sabado, por lo qual el muy venerable varon Mathatias muy docto y enseñado en la ley de Dios, declaró despues que era cosa licita, sancta y buena a los Iudios, defenderse y pelear en el dia del Sabado en los casos semejantes de necesidad , como era esta que estos parecian y en otros de la misma manera. Iosepho contando y declarando como y en q manera estos Hebreos ayan sido muertos y con quanta crueldad dize. Como los juezes del rey Antiocho oyessen q los Hebreos auia echado a huyr a los lugares ocultos y muy secretos de los montes, demandaró ayuda a los que estauan en el castillo y fortaleza de Hierusalem para guarda della y yendo a los Hebreos, trabajaron primeramente por inclinallos y atraelloscò palabras amorosas y blandas para què les pesasse de lo que auian hecho, y que escogiesse y tuuiesse por cosas mejores aquellas cosas que a ellos aprouechauan y les eran viles porque no lo haziendo, no fuesse ellos compelidos de necesidad, vsar dellos y con ellos como de capitales enemigos. Como los Hebreos que así estauan encerrados en las cueuas no tomassen las palabras que les era dichas mas sintiendo al contrario de lo que ellos querian, acometieronles en el dia del Sabado, y así como estauan encerrados en las cueuas con muy gran fuego y con no menor crueldad los que maron y mataron como no quiesse resistir ni contradizeir en cosa alguna por ser como era el dia del sabado, y por que no pareciese que en sus males y tri-

bulaciones traspassauan la honra del dia del Sabado, porque dezian. Ordenació y ley nos es puesta, cessar de toda obra feruile en el dia del sabado. Fueron pues que así es ahogados y muertos con llamas muy espesas de humo dentro en las cueuas donde estauan con sus mugeres y hijos mil personas de los Hebreos Como viniessè a noticia del insigne varon Mathatias y de sus hños y parientes amigos la muerte de ellos , y la gran crueldad y inhumanidad que con ellos auian vsado. Los del rey Antiocho, lloraron mucho y muy amargamente sobre ellos, doliendose con extremo grado porque auian sido muertos por su indiscreta deuocion, que auian tenido a la guarda y obseruancia del sabado, de donde visto el buen varon Mathatias lo que auia pallado, y quan indiscretamente aquellos auian dexado de defender por ser la batalla en el dia del sabado hablando con sus hijos, parientes y amigos y con todos los otros Hebreos, dixoles, Si todos hazemos como hizieron nuestros hermanos y no pelearemos contra los gètiles por saluar nuestras vidas y por nuestras justificaciones esto es, por guarda y defenfa de la ley, muy presto nos assolaran y destruyran de sobre la tierra y seguirle han otros muy mayores males. Oyendo todos lo que Mathatias dezia, pensaron muy biè en ello y de su consejo y ordenacion pusieron por ley y decreto en aquella dizièdo. Qualquiera que viniere a nosotros y contra nosotros a pelear en el dia del sabado, peleemos contra el y resista mosse varonil y esforçadamente y no muramos todos juntos como murieron nuestros hermanos encerrados en las cueuas con humo y llamas de fuego. Hecha la ordenacion, ley y decreto, como se auian de aquer para resistir a sus enemigos y pelear contra ellos, luego a la hora se juntó con Mathatias y con sus hijos, parientes y amigos, la congregació y ayuntamiento fuerte de los Iudios. Es llamada fuerte esta congregacion quito

Iosue. 6.
antic. p. 7.

9.6.
Como fueron muertos mil hebreos por no quebrantar el dia del Sabado.

V. PARTE DEL ESPEJO

a la fortaleza del cuerpo y del espíritu los quales tenían amor y voluntad de guardar la ley de Dios y morir por su demanda y defensa. Todos los que antes auia echado a buyr (de tales y tantos males como de parte de los del rey Antiocholes eran hechos) y se auian subido a los muy altos montes, descendierō y se juntaron con ellos y fueron aumentados y hechos en firmamento y estabilidad, eligiendo por su principe y capitán al muy noble y generoso varon Mathathias. Estas cosas así dispuestas y ordenadas, juntaron vn exercito (aunque no muy grande en numero de gente) y en su furor y saña acometieron y hirieron a los pecadores, y dieron en los malos y malos varones que trabajauā por asolar y destruir la ley diuina, y el culto y honra de Dios. Molidos los Hebreos por zelo de la ley y hōra de Dios acometiendo los con muy gran animo y esfuerço los hirieron de vna muy grā plaga y morranda. Los que escaparon de sus manos de la gente del rey Antiocho, echaron a huir a las naciones de los gentiles que estauan fuera de los terminos de Iudea, por escapar de la muerte. El muy noble varon Mathathias y sus hijos y parientes y amigos, hecho esto, expelidos los enemigos de los terminos de Iudea, anduieron y cercaron todos los lugares, villas y ciudades de Iudea que estauan contaminadas, con la ydolatria y idolos que en ellas auian puesto los gentiles que eran de parte del rey Antiocho y destruyeron los idolos y los altares, y circuncidaron a todos los muchachos que hallaron en todos los terminos de Israel que estauan por circuncidar, los quales los Israelitas auian dexado de circuncidar vnos por voluntad por cumplir el mandamiento del rey Antiocho, que les auia mandado que no circuncidassen sus hijos, y otros por temor de la muerte: mas el noble varon Mathathias y sus hijos y parientes, los circuncidaron a todos destruyendo la ydolatria y venenacion de los idolos, lo qual todo hizie

ron en su muy gran fortaleza y no con menor oladia y animo. Hirieron pues que así es, y mataron a los hijos de soberbia y a los hombres muy altos, y soberbios, y fue hecha muy prospera y bien andante, en mandado del noble varon Mathathias y de sus hijos, la obra de sus manos. Hechas estas cosas como auemos relatado, recobraron la obseruancia y guarda de la ley de las manos de los gentiles, oprimido y abatido su gran poder y se berruā vñauan de la ley diuina, guardandola y poniendola por obra y no dieron animo y esfuerço al pecador del rey Antiocho, antes lo que mas y mas es, de todo en todo se lo quitaron.

CAPITULO XVIII. COMO el muy noble varon Mathathias murio, y de los finos consejos que dio a sus hijos antes que partiesse desta vida.



Estas cosas así passadas, como auemos relatado, llegaron se los dias de la fin y muerte del noble varō Mathathias el vñ de su gran prudencia, viendo como ya se acercaua el tiempo en el qual auia de passar desta vida, ordeno para adelante y proueyo para las cosas que estauan por venir, como y en que manera sus hijos parientes y amigos y los otros Hebreos que tenían zelo de honra de Dios, auian de defender la diuina ley para cuya guarda primero esfuerça y animo a sus hijos hablándoles y diziendo. Agora en el tiempo presente ha sido echada fuerte la soberbia del rey Antiocho y nuestro castigo el qual nos es dado por nuestros pecados y al tiempo de la subuersion y menoscabo del culto y honra diuina y de la ley, y nuestra ira esto es la pena de la indignacion diuina que nos es dada por justo juyzio tuyo, aunque a nosotros oculto y secreto que no lo podemos alcanzar. Pues que así es, agora hi

jos mios sed zeladores de la ley diuina, defensoros y amparadores della, porq̃ agora es tiempo muy apto para ello y ay necesidad, y dad vuestras animas, poniendo os a todo peligro y trance de muerte por el testamento de vuestros padres y antepasados, dado a ellos. Para muy mas animallos y esforcalleis q̃ pongan por obra lo que les ha dicho y amonestado, traeles a la memoria en general exemplos de los antepasados diziendo. Traed a la memoria y acuerdeselos de los padres antepasados, que hizierō en sus generaciones y recebireys muy gran gloria y nombre eterno. Esto es gran fama en vuestra virtud en esta vida y en el tiempo que esta por venir nombre eterno. Puestos los exemplos de los antepasados en general, pone agora en particular, muchos dignos de perpetua memoria diziendo, Perennitua Abraham en la tentacion y holocausto del hijo no fue hallado fiel? Hablo desta manera como si dixera. Si sin duda porque estubo apatejado para le sacrificar en holocausto, por donde por su buena y prompta voluntad, le fue reputada para justicia. Ioseph en el tiempo de su tribulacion, quando estaua vendido en esclauo en Egypto guardo el mandamiento diuino no queriendo cometer adulterio con su señora la muger de Putifar y fue hecho señor de Egipto. Phines nuestro padre zelando el zelo y honra de Dios, tomo el testimonio, y pato del sacerdocio eterno. Iosue cumpliendo el mandamiento que le fue dado de Moyses, fue hecho capitán en Israel. Caleb dando testimonio de la virtud de Dios cōtra los otros exploradores, recibio heredad en la gloria y ayutamieto de los fieles. Dauid en su misericordia (porque perdone al rey Saul al qual tuuo dos vezes en sus manos para le poder matar si quisiera, y no lo hizo) con siguió la silla del reyno en los siglos de los siglos. Helias zelando el zelo de la ley mato ochocientos profetas de Baal, por lo qual fue recebido en el cielo. Ananias, Azarias, y Misael

creyendo con el coraçon y confeslando con la boca auer vn solo Dios verdadero, fueron librados de la llama del fuego, del horno que estaua siete vezes encendido, en el qual fueron echados atados de pies y manos. Daniel en su simplicidad orando a Dios con simple coraçon fue librado de la boca de los hambrientos leones a les quales fue echado para dellos ser desgarrado y muerto. Y assi hijos mios pensad vna generacion y otra generacion; que todos los que esperan en el señor no son hechos flacos ni enfermos unas muy fimes y estables, y no temays de las palabras de amenaza del pecador del rey Antiocho porque su gloria es estiercol y gusanos, conuiene saber que se convertira en estiercol y gusanos. En esto que aqui dixō el noble varon Mathias parece q̃ hablo muy propheticamente porq̃ despues puesto el rey Antiocho en vna muy graue enfermedad, los gusanos que salian de su carne bullian y manaban de su cuerpo, y de su mal olor y hedor, su exercito era muy agratulado que no lo podiã sufrir ni tolerar con o adelantas largamēte veremos. Y dixomas, Oy es leuãtado cō el poder del reyno, y nã nãna no sera hallado porque muy presto morira, porque ya es buelto a su tierra y perrecio su pensamiento. Quiso dezir. Muy presto boluera a su tierra y perrecio su pensamiento, porque no pudo dar fin y cabo, de lo q̃ pensaua destruir a los Hebreos, y por consiguiente disminuir la honra y culto diuino. Vosotros hijos mios pues que asies, confortaos en el señor y en el poder de su virtud, y obrad varonil y muy fuertemente en la ley peleando por su guarda y defensa porque quando hizieredes las cosas que os son mandadas en la ley de vuestro señor Dios, guardandolas y poniendolas por obra en ellas fereys muy gloriosos. Dichas estas cosas acuerda el noble varō de ordenallos entre si mismos para despues de su muerte diziendo. Mirad que vuestro hermano Simon se

Daniel 6.

i. Mach. 9.

6.1.
Como p̃a-
dano la-
ho p̃p̃io
a comente.

que es

6.1.
De los ex-
plos que po-
ne Mathias
para ani-
mura a sus
hijos y alos
otros.
Gene. 11.Gene. 19.
Gene. 41.

Nem. 15.

Iosue. 1.

Nem. 14.

Iosue. 14.
1. Reg. 23.

3. Reg. 14.

3. Re. 18.

1. Reg. 7.
Daniel. 9.

V. PARTE DE LESPEIO.

9. y.
Como Ma-
thias or-
deno a sus
hijos para
después de
sus dias.

que es varon de consejo, esto es, prudente en dar los consejos, cyde siempre siguiendo sus consejos y el sera vuestro padre porque la prudencia en las batallas y cosas de la guerra es muy mas necesaria que la fortaleza. Y ludas Machabeo que dende su tierna edad y jué tud es fuerte de fuerzas corporales, por donde para el principado de la guerra es muy mas dispuesto, sea vuestro capitán en la guerra, y el peleara y hara la guerra del pueblo, mas de consejo de Simon y allegareys a vosotros todos los guardadores de la ley que la guardan y ponen por obra, porque la virtud unida y junta mas fuerte es que si esta derramada, y así vengad la injuria del pueblo, y pagadles en la misma moneda castigandolos por los muchos y muy grandes males que injustamente hizieron a los fieles, y entended en el mandamiento de la divina ley. Dichas estas cosas el noble varon, como buen padre echoles la bendicion, y fue puesto a sus padres y ante passados, esto es, murio muy gloriosamente, y fue enterrado co sus padres y ante passados. Murio este muy noble varon Mathathias en el centesimo quardagesimo y sexto año, y fue sepultado de sus hijos en los sepulchros de sus padres en la ciudad de Modin, y lloraronle (y con razon) todol israel de vn lloro muy grande con extremo grado. No obsiáte que lo que auemos puesto sean palabras de la sagrada escriptura a quien toda se y credito darse debe, mas porque Iosepho pone muy graciosamente el razonamiento que el muy noble varon Mathathias hizo a sus hijos y su muerte, relata llo emos aquí, por el estílo y modo que ello cuenta, el qual dize. Pues que asies despues que Mathathias auia tenido el magisterio y regido y guernado vn año al pueblo de Israel como fuesse apremiado de vna gran enfermedad, llamo a sus hijos y rodeandole todos, dixoles. O hijos míos yo con verdad tengo de andar el camino que esta determinado. Pues que asies, hijos nuos, encomié

do os a vosotros las leyes paternas poner do os a Dios por testigo contra vosotros mismos, que no seays quebrantadores de ellas, mas defensa guarda y amparo de las. Teniendo siempre en vuestra memoria y acordando os de la voluntad de vuestro padre, guardad los costumbres de los padres antepassados, y restaurad la antigua costumbre que esta puesta en muy gran peligro para que no seays engañados de aquellos que, o de necesidad, o por su voluntad, o la pierden, o con traycion y engaño la descubren mas dignos de mi ordenacion sebrepujad (sufriendo y tolerando) toda violencia, fuerza y necesidad de tal manera aparejados, que si conuiniere morir por las leyes, murays con alegre ánimo, teniendo por muy averiguado y cierto, que a los tales no los mescaprecia Dios mas mirando vuestra virtud, boluera la libertad, y por ventura hos la restituys para que con seguridad vseys de vuestras losíles costumbres. Cóvedad que nuestros cuerpos son temporales y mortales, mas la memoria de los hechos notables, conseguira orden de inmortalidad, porque siempre seran traydos a la memoria, y así nunca pereceran, por donde en alguna manera sean dichos inmortales. Lo qual consideran do hos conuene a vosotros desear la gloria que con ningún fin se acaba ni ha de acabar, ni encerrar. Amorsílo os q entre vosotros mismos tergay concordia amor y paz, y en lo que alguno luere mejor que el otro, dad lugar a vnos a los otros, para que con sus virtudes administrey sea materia de virtud y de toda bondad. Simon vuestro hermano, que en sabiduria os antecede, pensad que es vuestro padre y todo aquello q el persuadiere guardadlo y ponedlo por obra. Terneys por caudillo y capitán de la guerra a ludas Machabeo por su virtud y fortaleza, con verdad que el defenzala gente, el qual varonil y fuertemente peleara y vencera los enemigos. Tomad a los varones justos y religiosos, fauo-

9. y.
Delosma-
thias q Ma-
thias habio
a sus hijos
antes de la
muerte.

Ioseph. li.
21. an. ca. 8

ced su verdad y defenderla. Obienaventurado padre, que tales y tan buenos y saludables consejos daua a sus hijos. O quan pocos ay el dia de oy que hagan esto, por donde son dignos de ser increpados y reprehendidos. Estas cosas hablo a sus hijos el buen padre, orando y rogando a Dios que fuese hecho su ayudador y defensor, y suplicando con muy fiel coraçon, que sean conseruados y guardadas las leyes proprias al pueblo, recibio el fin del viuir y vida, con la comun suerte y manera demorir. Fue sepultado este muy noble varon en la ciudad de Modin haziendo sobre el todo el pueblo muy gran llanto. Succedio a la gouernacion de las cosas su hijo Iudas Machabeo, en el centesimo quadragesimo sexto año. Este Iudas Machabeo con muy prompta volúntad ayudandole sus hermanos y los otros religiosos cercanos, echo los enemigos de la prouincia, y mato a los Indios quebrantadores de las leyes de los padres antepassados y limpio de toda manzilla y inmundicia su tierra. Con estas cosas hizo otras muchas y muy señaladas, las quales luego veremos y contaremos.

CAPITVLO. XIX. DE COMO se leuanto Iudas Machabeo y de las cosas muy señaladas que hizo.



Vérto el muy noble varon Mathathias, segun que auemos contado, dize agora la sagrada escriptura. Leuantose Iudas su hijo el qual se llamaua Machabeo, en su lugar, para defensa y amparo del pueblo y ayudandole sus hermanos, obediendole en todas sus cosas como a capitán general de todo el exercito, y todos aquellos que se auian juntado con su padre peleauan con plazer y alegria y hazian las cosas de la guerra de Israel. La señal que esta engendrado algun habito (esto es abilidad y loable disposició para alguna obra) es la delectación segú

dize el philosopho. En esto se muestra como Iudas Machabeo tenia disposicion, abilidad y fortaleza para la guerra y batalla, porque con delectacion plazer y alegria exercitaua las cosas de fortaleza, como eran las cosas de la guerra y de las batallas. Escriue mas la sagrada escriptura las cosas muy notables de Iudas Machabeo sus proezas y hazañas dignas de perpetua memoria, diziendo. Dilato y amplifico la gloria a su pueblo añadiendo a los hechos y cosas notables de su padre, otros de no menor loor y alabança. Y vistiose cota de malla como gigante con mucha fortaleza y osadia y ciñose sus armas de guerra en las batallas. Dize esto la sagrada escriptura, porque era muy dispuesto para pelear, así como el que esta ceñido para andar, y guardaua los reales de Israel con su cuchillo y espada. Fue en sus obras hecho semejante al leon que ninguna cosa teme, del qual esta escrito. El leon es mas fuerte de los animales, no temera cosa alguna que se le ponga delante. Y así como el cachorrillo del leon que brama en el tiempo de su hambre para cazar, por cuyo bramido temen y espantan los animales, así las gentes y dolatras oyendo el nombre de Iudas Machabeo, temiendo se espantauan del. Y persiguió a los malos escudriñandolos y buscandolos, en los lugares ocultos y secretos donde se escondian. Y aquellos que conturbauan al pueblo de Israel, los quemo con llamas de fuego, y sus enemigos por el gran temor que le tenían fueron expellidos y alancados y todos los obradores de maldad fueron turbados y fue endereçada la salud de Israel en su mano. En su gran poder y en su mano turbaua a muchos reyes, venciendo sus gentes, Y alegraua con obras al pueblo de Israel, librandole de sus enemigos y su memoria es con bendición en el siglo de los, porque para su loor y alabança son contadas sus obras, sus proezas y hazañas en todo el mundo. Y cercaua y rodeaua todas las ciudades de

Judea,

Iudas, y destruyo a los malos dellos, y quito la ira y la ira de Israel y fue nombrado y divulgado su nombre hasta lo ultimo de la tierra y junto a los que perecian, conuiene sabera los guardadores y obradores de la ley a los quales mataban los gentiles sin ninguna piedad, mas con muchos tormentos y muertes. Como Apolonio capitan de Samaria (que estaua puesto alli por el rey Antiocho Epiphanio) oyo dezir las cosas que Iudas Machabeo hazia junto grandes gentes y de Samaria muy gran multitud, y assi muy gran exercito para pelear contra Israel, y mayormente contra Iudas Machabeo, queriendo adquirir para si fama y renombre sobrepujandole y vencendolo. Esto que este capitan Apolonio hizo, no fue tan oculto y secreto que no vino a noticia de Iudas Machabeo, lo qual supo por sus exploradores y corredores de campo, y saliole al encuentro, no le permitiendo que entrasse en sus terminos y peleo con el muy valeroso y fuertemente. Y hiriole, y despojole de las armas y matole, y cayeron y fueron muchos de la gente y exercito de Apolonio malamente heridos, llagados y muertos y los que quedaron echaron a huyr, y tomo Iudas los despojos dellos. Tomo assi mismo Iudas Machabeo la espada de Apolonio en señal de victoria, como David la espada del gigante Goliath, al qual vencio y mato, y por esta espada de Apolonio muy buena peleo con ella Iudas Machabeo todos los dias de su vida hasta la muerte. Seron vn cavallero que estaua puesto por el rey Antiocho, por principe y capitan general del exercito de Syria la inferior oyendo dezir como Iudas Machabeo auia juntado consigo muchos que se auian pasado a el, y la congregacion de los fieles, y cercado de muy gran virtud se allegauan a la batalla, ordeno de pelear contra el, para lo qual recogio todos los cavalleros que estauan debajo de su bandera y mando, endereço su exercito contra Iudas Machabeo dizié

do: Hare para mi renombre y fama, y fere enfalçado y glorificado en el reyno y vencere y matare a Iudas Machabeo. Despues que Seró dixo estas cosas, aparejose todo lo mejor que pudo para la guerra, y subieron con el los exercitos de los males y fuertes para todo mal contra los hijos de Israel, y llegaron hasta Betheron ciudad de Iudea. Iudas Machabeo que no dormia como supo que venia Seron capitan de Syria con gran exercito contra el, con muy gran esfuerzo y con no menor animo saliole al camino con muy pocos cavalleros. Como los Israelitas vieron el exercito de Serón y tan grande q̄tray, y como venia contra ellos con gran voluntad de los destruir y matar, dixeron a Iudas Machabeo, como siendo tan pocos como somos podremos pugnar y pelear contra esta multitud tan grande y tan fuerte? Nosotros estamos oy fatigados del ayuno y muy debilitados, y casi sin fuerzas y flacos, por donde no podremos tan varonil y fuertemente pelear como debemos. Como Iudas Machabeo oyo lo que los suyos dezian con muy gran animo y esfuerzo respondioles, diziendo. Muy facilmente y ligera cosa es encerrar a muchos en la mano de pocos, y esto por virtud de Dios a la qual no se puede resistir ni contradizir: y en el acatamiento y presencia de Dios del cielo, no ay diferencia de salvar y librar a muchos, o en pocos. En la multitud del exercito esta la victoria de la batalla, mas del cielo viene la fortaleza la qual afirman estas con ellos, y assi añade y dice. Ellos vienen a nosotros con muy gran soberbia y altiuera la qual dende el principio del mundo abarido a los angeles altiuos y soberbios, y dio con ellos en el profundo del infierno assi mismo vienen con multitud contrumaz obstinados en males para nos destruir y affolar a nosotros y a nuestras mugeres y hijos injustamente, haciendo nos mal y daño en nuestras proprias personas, y en los que estan con nosotros y a legados

Reg. 17.

28.
Como Iudas Machabeo vencio a Apolonio y le mato.

y allegados a nosotros, queriendo nos despojar de las cosas que posicemos, por cuya causa y razón tienen injusta guerra y nosotros la tenemos muy justa por razón que pelamos por salvar nuestras vidas y animas, y por nuestras leyes dadas de Dios a nosotros, y esse mismo Señor. los quebrantara delante

nosotros, vosotros no los temays. Iosepho contando esto que entre muchos te nemos dize. Iudas Machabeo saliendo al encuentro al capitan Seron, y disponiendo de pelear con el, porque vey a sus cavalleros (por la poquedad de la gente y por estar fatigados del ayuno) perrezosos y laxatiuos para la batalla, amonestauales diziendo. No creays que estos han de ser vencidos y destruydos por gran multitud de gente de guerra y de armas, mas por la piedad que es fe, religion y obseruancia del culto y honra de Dios, y dello que os he dicho tenemos exemplo muy manifesto. Nuestros mayor a los quales por la justicia y por las leyes proprias, peleando muchas vezes vencieron a muchos millares de enemigos y gente contraria. Mas no auer sido herido ni lagado alguno gran virtud es. Y diziendo estas cosas amonestolos menospreciarla multitud.

A penas auia Iudas Machabeo (como dize la sagrada escriptura) acabado de decirle estas palabras, quando subita y repentinamente dio sobre ellos, y fue que brantado el capitan Seron y su exercito juntamente con el en presencia de Iudas Machabeo, fue en su alcance en la descendida de Bethoron hasta el campo grande, y fueron dellos muertos ocho cientos varones, y los otros fueron huyendo a la tierra de los Philisteos para se defender alli. Iosepho contando esta batalla dize. Iudas Machabeo peleando con los de Syria muerto el capitan Seron, hizo que todos los que quedauan boluiesen las espaldas y siguiolos y fue en su alcance hasta el campo grande y mato ocho mil dellos, y los otros que fueron huyendo, se apartaron a las lu-

gares delamar para sedefender. Porque parece auer contradicion de lo que Iosepho dize a lo que la sagrada escriptura cuenta, porque dize que fueron muertos ochocientos varones, y Iosepho dize, que fueron ocho mil para su concordancia como se aya de entender. Diziemos: que la sagrada escriptura no hizo mencion ni cuenta de los muchos que murieron mas tan solamente de los mas principales; y ellos dize que fueron ochocientos mas Iosepho tomádo vnos y otros, los mas principales y menos principales, dize que fueron ocho mil los que alli murieron en aquella batalla.

CAPITULO .XX. DE LO que el rey Antiocho Epiphanio hizo quando oyo dezir como los capitanes eran destruydos y muertos.

Esta cosa asy pasada, como vemos contando, Cayo muy gran temor y espanto sobre todas las gentes que estauan enderredor dellos, de Iudas y de sus hermanos de sus batallas, y victorias, y vi no su nombre y fama al rey Antiocho Epiphanio y todos habluauan y contaua las batallas y muy grandes hazañas de Iudas Machabeo, y las cosas muy grandes y muy señaladas que auia hecho. Como el rey Antiocho Epiphanio e yo dezirlo que auia pasado, y como sus capitanes Apolonio y Seron hauian sido desbaratados vencidos y muertos, ayro se con exirento grado mucho, y queriendo vengar su injuria y la muerte de sus capitanes y perdida de sus getes y exercitos junto gran gente de guerra, y muy gran exercito de todos los reynos y señorios reales poderosos y muy fuertes. Es de saber que ellos capitanes que fueron vencidos y muertos de Iudas Machabeo no fueron embiados del rey Antiocho para pelear con el, mas como fueron puestos por guardas de las tierras que estauan en frontera, propinquas y comarcanas de Iudca, dieron las batallas

Ioseph. 12. 11.
ant. cap. 9.

fin.
De como
Iudas Ma-
chabeo ve-
cio al capi-
tan Seron, y
lo mato.

ant. 12.
cap. 9.

ant. 12.
cap. 9.

ant. 12.
cap. 9.

ant. 12.
cap. 9.

ant. 12.
cap. 9.

V. PARTE DEL ESPEJO.

Las dichas y Judas Machabeo y a los suyos, para que así se mostrassen que zelaban la honra y provecho del reyno y del rey Antiocho, y que aumentauan su reyno, mandó y señorio, mas no les sucedio segun que ellos pensauan, segun vimos pues fueron desbaratados vencidos y muertos. Es de notar que el aparato delas cosas de los reyes, mayormente para la guerra siempre es con yra furor y saña, juntando toda su propia virtud con codicia, con multitud soberuia y poderio, de donde Iosepho. Oyendo el rey Antiocho Epiphania lo que passaua como sus capitanes auian sido desbaratados vencidos y muertos, connotuido con muy grán furor yra y saña juntando toda su propia virtud, y haziendo mucha gente de las yslas con acostamiento sueldo y salario que les daua, aparejóse para pelear contra Judas Machabeo al principio del verano, a la primavera. De parte de los Hebreos el exercito que aparejauan era con oraciones ruegos y suplicaciones; endereçadas en Dios, y con humildad, y con fe y con deuocion ala honra y culto diuino y con gran confianza en esse mismo Dios. Queriendo pues el rey Antiocho, tener pagada la gente y puesta a punto de guerra para la primavera quando fuisse menester abrio el lugar del thesoro y deposito dō de tenia depositado y guardado el thesoro y dinero, y dio muchos y muy grandes salarios y acostamientos a su exercito por vn año enterō, y mandoles que estuuessen aparejados para todas las cosas que les fuesen dichas y mandadas. Como el rey Antiocho diessse los acostamientos y salarios muy largos (como esta dicho) sus cavalleros y gente de guerra vio que se menoscabauan los thesoros, y que faltauan los dineros, y que no abastauan para sustentar tan gran exercito por tan largo tiempo, porque sus tributos y rentas reales eran muy pocas, por razon de la difension y guerras que auia. Porque mejor se conozca la causa desta falta de los tributos y rétas reales, es de la

ber que no tan solamente se rebelaron contra el rey Antiocho Epiphania los Hebreos, por razon que los compelia y forçaua adorar al ydolo de Iupiter, mas aun muchos de los gentiles que tenian otros ritos y costumbres de adorar les compelia que dexada aquella costumbre y manera de adorar, adorasen al ydolo de Iupiter, y así de otros muchos a los quales auia escripto, y por ley y decreto imperial mandado que dexassen sus ritos y maneras de adorar, para que honrasen a lo que el honraua y reuerenciava, para que fuesse el pueblo vno, y la adoracion vna lo quales los tenian por cosa muy penosa y no menos graue porque vnos adoran a Hercules, y otros a Diana, y así de otros muchos, por cuyacausa y razon, vista oportunidad y disposicion para ello, le negaron los redditos tributos y rentas reales que le seyllian dar y pagar por donde se vinieron a menoscabar sus thesoros y dinero que tenia allegado, y así teniendo, viendo que no tenia moneda para poder sustentar su exercito, siendo (como era) tan grā de ni aun para dalle dos pagas, como largamente con mano abierta y muy magnificales auia dado, porque como fuesse muy magnifico y largo de dar a penas le abastauan las rentas que auia cogido poco a poco, y tenia depositadas y guardadas, en las quales auia sido muy mas abundante, que los reyes sus antepassados. Estaua el rey Antiocho casi espantado y muy quebrantado en su coracon y anima, y para remediar la falta y necesidad que tenia penso de yr a Persia, en la qual auia muchas riquezas y mucha abundancia de oro y de plata, para de allí suplir su falta y necesidad que tenia, y tomar los tributos de aquella tierra y region, y juntar mucho oro y plata y dinero. Queriendo pues el rey Antiocho poner por obralo que tenia pensado, de xō en Antiochia (la qual era ciudad metropolitana de su reyno) a vn cavallero llamado Lisias de noble linage y de sangreal para guarda del reyno y de su

Ioseph. lib. 1.
ant. cap. 5.

6. 2.
Cemol
rey Antioch
elo efana
que brando
do en su co
racon y ma
na.

6. 1.
Cemol
rey Antio
elo efana
gran terro
ra y con
sta Indu
Machabes
hijo

hijo, y sobre los negocios reales, desde el río Eufrates hasta el río de Egipto y de Syria la inferior y para que hasta que el boluiesse criasse a su hijo Antiocho y para q̄ así mismo destruyessey assolasse a los moradores de Iudea, a los Israelitas generacion Hebrea y la poblasse de gentes estrañas y gentiles. Todo esto ordeno el rey Antiocho Epifanio, mas ordenolo Dios de otra manera, porque no en todas las cosas le sucedio como el auia pensado. Este varon Lisias tenia acerca si mismo gr̄a gloria en verle puesto por gouernador y regidor y casi visorey de las provincias. Con todas las cosas antes dichas dio el rey Antiocho Epifanio a Lisias la mitad del exercito q̄ auia juto do, así de los hombres como de los Elephantes y diole mandamiento de todo lo q̄ auia q̄ hazer (según el lo q̄ria cóforme a su voluntad) de los que morauan en Hierusalem y en Iudea para que embiasse y destruyessey la virtud de Israel, y sus reliquias, y para asolar y quitar su memoria de todo lugar y para que en todos sus fines y terminos pusiesse moradores hombres estraños y repartiessse y distribuyessse por suertes toda su tierra. El rey Antiocho Epifanio tomo la otra meytad del exercito que auia quedado y salio de la ciudad de Antiochia metropolitana de su reyno en el año de ciento y quarenta y siete del rey no de los Griegos y del suyo, en el año decimo porque començo a reynar en el año de ciento y treynta y siete del reyno de los Griegos. Saliendo pues el rey Antiocho Epifanio de Antiochia (como auemos dicho, nauego y passo el río Euphrates y andaua por todas las altas y superiores regiones. Lisias (el qual como diximos auia quedado por gouernador y regidor y visorey, para guardar el reyno, y para hazer todo el mal y daño q̄ pudiesse a los Hebreos) escogio de los amigos del rey Antiocho a Ptolomeo hijo de Poremin, y a Nicanor, y a Gorgias varones muy

fuertes, y no menos belicosos y aptos y dispuestos para la guerra, porque siendo (como eran) en privados y amigos del rey Antiocho Epifanio, con mayor voluntad y animo estuuiessen aparejados para poner por obra lo que el rey auia ordenado, y mandado con los quales embio quarenta mil hombres de pie y siete mil de cauallo para que fuesen a la tierra de Iudea, y la destruyessey y assolasse conforme a la voluntad y mandamiento del rey. Partiendo se aq̄ llos capitanes de Antiochia q̄ Lisias embiaua con aquella gran multitud de gente de guerra, llegaron a Amaun en latierra de los campos llanos. Los moradores de aquella tierra como oyeron su nóbre y fama en la multitud y fortaleza de su exercito, creyendo q̄ luego a la ora auia de tomar a los Hebreos a manos, y los vederia en esclauos, tomaron mucho oro y plata con extremo grado, y muy gran cantidad y suma de dinero y aparejarse para comprar a los hijos de Israel en esclauos y esclauas por lo qual con esta intención vinieron a sus reales.

CAPITULO. XXI. DE LO

Iudas Machabeo hizo quando vio que se acercaua el exercito de los contrarios.



Vdas Machabeo como buen capitan que siempre estaua en vela y no dormia, y sus hermanos juntamente con el como animosos guerradores, vieron como de cada dia eran multiplicados los males y que el exercito de los contrarios se acercaua a los fines y terminos de ellos y conocieron y por relacion cierta supieron, las palabras que hauia dicho el rey Antiocho, y lo que auia mandado a sus capitanes y pueblo que hiziessey, para quebrantamiento y muerte de los Hebreos, y dixeron cada vno de ellos a su proximo, animandose vnos a otros para se defender y para la batalla.

Leuantemos

Como Lisias escogio capitanes q̄ fuesen contra Iudas Machabeo

V. PARTE DEL ESPEJO

Leuantemos el abatimiento de nuestro pueblo, y pidiémos por nñstro pueblo y por nuestros santos. Y fue juntado gran ayuntamiento de gente para estar apercebidos y aparejados para la guerra y batalla y para orar y demandar misericordia y q̄ Dios se compadeciese dellos y fuesse en su fauor ayuda y amparo. En el tiempo q̄ estas cosas passaua la ciudad de Hierusalem no se moraua porque ninguno habitaaua en ella mas estaua puesta en soledad como desierta. Dize esto aqui la sagrada escriptura para dar cuenta y razon, porq̄ los Hebreos no fueron a otra Hierusalem como estuuiessse alli el lugar deputado para ello del culto y honra diuina y assi añade y dize. No auia quiẽ entrasse ni saliesse en ella de todos los q̄ auia nacido y sido criados en ella, y el templo s̄to del Señor era menospreciado. Los hijos de los estrangeros, esto es la gēte del rey Antiocho gentiles de estraña nacion, estauan en la fortaleza junto a be el templo, porque allí era su habitacion y morada los quales (como arriba diximos) impedian a los Hebreos, para que no pudiesen entrar en el templo, tirandoles dēde la fortaleza saetas, dardos y lanças. Iudas y sus hermanos cō la otra multitud juntandose vinieron a Masphat, bueltos sus rostros a Hierusalem, porq̄ en los tiempos antepassados el lugar de la oración solia estar en Masphat, antes que estuuiess en Israel por que alli se solia juntar todo el pueblo para orar y regalar Señor. Segun parece en el primero libro de los reyes, lútos todos en Masphat ayunaron todo aquel dia para se afligir delante del Señor, y villierō se veltiduras de cilicios para se afligir en el vestido y pusieron ceniza sobre sus cabeças en señal de gran abatimiento y humillaciō y rasgaron sus veltiduras para muestra de su gr̄a aflicciō y uisicō y abrierō los libros d̄ la ley para mostrar q̄ estaua prōtos y aparejados para ponerse a todo el groy uice d̄ muerte por d̄fela d̄ la

ley. Traxero assi mismo los ornamentos sacerdotales y las primicias y decimas, y leuantaron a los Nazarenos que auia ya cumplido sus dias, inciādolos q̄ en tiempo de tanta angustia y tribulaciō orassen y rogassen a Dios, y assi todos jūtos los vnos y los otros clamaro al cielo cō muy alta voz para alcançar la misericordia de Dios, y su diuino fauor y ayuda diziendo. Que haremos a estas cosas, dō le las llevaramos? Hablaron de esta manera, porque fuera de Hierusalem no auia lugar de sacrificio, los Nazarenos eran obligados a ofrecer sacrificios en acabdo su voto, assi mismo los sacerdotes, no podian usar de las vestiduras sacerdotales, saluo en el seruicio del templo, al qual no podian llegar por amor de los gentiles que estauan en la fortaleza por la razon q̄ diximos, y por estas causas dixeron que haremos a estas cosas y donde las llevaremos, porque no ay otro lugar deputado para ello. Y añadierō y dixeron hablando con Dios. Tus santos lugares estan acortados y cortados de los gentiles y los sacerdotes no puden d̄feruirte, mas tan solamente llorar tu miseria y trabajo, estā puestos en lloro y abatimiento y mira señor q̄ las naciones de los gētiles se han juntado y venido cōtra nosotros, para nos destruir y assolar de sobre la tierra. Tu Señor tãbes lo q̄ piensan cōtra nosotros. Como y en que manera podremos esperar y estar firmes delante dellos, saluo si tu Señor no nos ayudas y fauorreces? Acabdo d̄ dezir estas cosas clamaro cō lastropetas cō muy gr̄a vez y clamor hizeō esto para alcãçar la gr̄a misericordia de Dios, no tan solamente con voces humanas mas aun con instrumentos n̄ucales, como algunas vezes son tañidas las campanas de las yglesias contra el peligro de los relampagos, truenos y tempestades. Porque en los peligros no se ha de dexar sabiendas de hazer aquello que segun la prouidencia humana se puede hazer (porque en otra

Numer.

1. R. 27.

87.
De lo que
Iudas Ma-
clabeo y
sus herma-
nos hicieron
quando vie-
ron que ve-
nia contra
ellos.

manera

manera sería tentar a Dios: después de todas las cosas antedichas Iudas Machabeo como buen caudillo y capitán general ordenó capitanes del pueblo y tribunos que fuesen capitanes de mil hombres de guerra, y centuriones que tuvieran cargo de ciento, y Penia contharcos que tuvieran cargo de cincuenta, y Decurios que tuvieran cada uno cargo de diez hombres, y así repartió y dividió todo el exercito. Repartida la gente por la orden dicha, y dado cargo della a los capitanes, y puestos todos a punto de guerra dixo Iudas a aquellos que edificauan casas y se despolauan que de nuevo tomauan mugeres, y a los que plantauan viñas, y a los temerosos que cada uno de ellos se boluiese a su casajo qual les mando Iudas Machabeo conforme al mandamiento de la ley, segun que Dios lo mando. en su diuina ley, a qual mando y vido que los tales no vayan a la guerra y batalla. Esta ley y mandamiento esta puesto en el Deuteronomio por Dios el qual dize así. Si salieres a la guerra contra tus enemigos, y vieres que en mas cauallos y carros y gente de guerra que tu tienes y la multitud del exercito contra ti son en mayor número: y cãtidad que el tuyo, no los temas, porque tu señor Dios esta contigo que te sacó de Egipto. Acercandose ya la batalla, estava el sacerdote delante la haz y gente armada de guerra, y hablaba al pueblo desta manera. Oye Israel. Vosotros peleays oy contra vuestros enemigos, vuestro cotaxon no ayã temor. No querays temer, no querays desmayar yechando a huyr dandoles a ellos animo y esfuerço, no ayays miedo dellos, porque vuestro señor Dios esta en medio de vosotros y en vuestro fauor y ayuda y el peleara por vosotros, contra vuestros enemigos, para libraros de sus manos y de todo peligro. Los capitanes así mismo por todas las compañías que les eran encomendadas, oyendolo todo el pueblo clamauan a alta voz, dizen-

do. Qualquiera hombre que ayã edificado nueva casa y aun no la ha acabado, vaya y buelualse a su casa, y por ventura muera en la batalla, y otro hombre vísede tu oficio y la acabe. Qualquiera hombre que sea despolado y tomado muger de tu uxo, y aun no la ha lleuado a su casa ni conocido matrimonio, vaya y buelualse a su casa por que por ventura muera en batalla, y otro hombre la tome por muger. Qualquiera hombre que viere plantado viña y aun no ha lleuado los frutos della, y de la qual sea a tod olicito comer della vaya y buelualse por que por ventura muera en la batalla, y otro hombre vísede su oficio. Qualquiera hombre temeroso y espantado de coraçon vaya y buelualse a su casa: porque por ventura, no ponga espanto y temor en el coraçon de sus hermanos, así como el esta espantado de temor y vulto que le echã a huyr demiedo, los otros hagan de la misma manera y bueluan las espaldas. Todos estos que aqui son mandados boluer a sus casas que no vayan a la batalla, les es dado este mandamiento, por ser inhabiles para la guerra y batalla, por muchas causas y razones que se dan para ello dando a cada uno la foy en particular, que por no ser prolixo las dexode poner aqui y aun tan bien por no dar fastidio a los lectores. Iudas Machabeo conforme a este mandamiento diuino, despido de su exercito, y mandó que se boluiesen a sus casas, todos aquellos que la ley y mandamiento diuino tenta por inhabiles para la guerra. Estas cosas así ordenadas, mouieron los reales y asientaronlos a la parte del Austro a Ananias. Iudas que nunca descauaua ni escuy daua: para dar nuevo animo y esfuerço a los suyos, así al menor como al mayor de todo su exercito, dixoles. Ceñios y sed hijos poderosos y estad aparejados para mañana, para que peleays contra las naciones que se han juntado en uno para nos destruir y assolat y a nuestros lu-

Deme. 10.
9.2.
De como
Iudas orde-
no su gente
y despido
a muchos
para que no
fuesen a la
batalla.

gares y cosas santas porque muy mejor es a nos e a nosotros morir en la batalla que ver los males de nuestra gente y de los santos. Así como fuere la voluntad en el cielo y Dios lo tuviere por bien así se haga, como el lo ordenare y dispusiere conforme a su voluntad.

CAPITULO. XXII. DE LO que Iudas Machabeo hizo contra Gorgias capitán del rey Antiocho Epiphania y como le vencio.

6 Mach. 4.



Después de estas cosas así passadas, dize agora la sagrada escriptura. Gorgias capitán del rey Antiocho, tomo cinco mil hombres de guerra gente de pie, y mil de cavallo escogidos de todo su exercito, dexado los demas en el real y mouieron fe de noche para junta se con el exercito de los Israhelitas, con Iudas Machabeo y con su gente. Vio de noche con cautela y engaño para tomallos de sobresalto desapercibidos y desarmados, para que desta manera subitamente los tomasse y mataba sin dexar alguno a vida. Y porque no sabia aquella tierra ni la auia andado para que le enseñassen el camino por donde auia de yr al lugar donde estava Iudas Machabeo con su exercito, tomo de los gentiles que estauan en la fortaleza los quales leguaron porque sabian muy bien los lugares y passos acerca de Ierusalem, porque muchas vezes discurrían por ellos para robar a los Hebreos salteando los caminos. Como las cosas de la guerra no puedán ser tan secretas que no vengan a noticia de los contrarios y alcancen parte de las cosas que pasan en los reales de sus enemigos, fue así que vino a noticia de Iudas Machabeo el engaño y crueldad del capitán Gorgias, y como tenia ordenado de venir de noche con parte de su exercito contra el y los suyos, por lo qual Iudas Machabeo y todos los mas poderosos

de su exercito se levantaron de noche (porque a cautelas cautelas mayores) para pelear con el exercito del rey que era el real de Gorgias y gente que auia dexado en el campo que tenia asentado en Amana porq aun toda la estaua dividido y derramado el exercito del rey Antiocho, porq parte del exercito q Gorgias auia lleuado aun no se auia tornado a juntar con el exercito del rey Antiocho. Tomando pues que así es Gorgias quinientos hombres de pie y mil de cavallo vino de noche al lugar donde solia estar asentado el real de Iudas Machabeo y donde tenia su exercito, y no hallando alli a ninguno, buscó a los por los mas altos montes, porque decia. Ellos van huyendo de nosotros y no nos osan esperar. Iudas que no dormia como amancebelle y apaciguado el dia claro, aparecio así mismo Iudas Machabeo con tres mil hombres tan solamente armados, porque tenian armas para mas gente. Como Iudas y su gente vieron el exercito de los contrarios (este exercito era el que auemos dicho que dexó Gorgias en su real) q eran muy fuertes y bien armados, y a los de cavallo que estauan en derredor dellos los quales eran muy enseñados y diestros en las cosas de la guerra, hablando Iudas a los varones y gente de guerra q estauan con el dixo les. No temays la multitud dellos, y no tengays pavor y espanto del impetu dellos. Traed a la memoria y acordados de que muchos ayán sido hechos saluos nuestros padres y antepassados en el mar bermo quando yua en su seguimiento y alcanca el rey Pharaon con muy gran exercito. Agora pues que así es clamemos y demos vezes al cielo, y aura misericordia de nosotros el Señor, y acordar se ha del testamento y promesa de nuestros padres y antepassados, y qbrará el dia de oy este exercito de ante de nuestras caras, en nuestra presencia y conoceran todos los gentiles q ay dios q redima y libre a Irael de mano de sus ca-

Exod. 15.

sus ca-

los capitales enemigos. Levantando sus ojos los gentiles vieron los que venian de la parte contraria monidos contra ellos y salieron de los reales a la batalla, y los que estauan con Iudas Machabeo tocaron vna trompeta, para animar y esforçar a los belicosos varones, para la batalla y pelearon los vnos con los otros, y fueron quebrantados y vencidos los gentiles y echaron a buyr al campo grande, y los que yuan en fin fueron muertos a cuchillo y espada y fueron en su alcance: hasta Gucerom y batalló los campos de Ydumea, y de Azoto, y de Iamnie, y fueron muertos dellos en aquel día hasta tres mil varones. Esto hecho dió la buelta Iudas Machabeo y su exercito, siguiendo su caudillo y capitany hablando al pueblo dixo: No co-

el humo que salia de los manifestaua lo que hauiá sido hecho. Como Gorgias y los que con el estauan viessen estas cosas como passauan temiendo de muy gran temor, viendo juntamente a ludas Machabeo y a su exercito que estaua en el campo, aperejado para la batalla, y para pelear varonil y fuertemente, echaron todos a huyr al campo de las gentes estranas, no osando pelear con ludas Machabeo y su gente. Como ludas Machabeo vio que Gorgias y los que estauan con el, auian echado a huyr, dio la vuelta para tomar, y cojerlos de los pies de los reales donde hallo y cogio mucho oro y plata y yacinto y etc. e sacó de la mar, y muy grandes riquezas de perlas y piedras preciosas de las quales todos tomaron en muy gran copia y abundancia, y dando vuelta cantauan hymnos, dando gracias y bendiciendo a Dios en el cielo, porque es bueno y por que en los siglos de los siglos es misericordia. Y fue hecha en aquel dia muy gran salud en Israel. Todos los gentiles que escaparon de la batalla, vinieron y dieron las nuevas al capitán general Lissias diziendole todas las cosas que asi como auian passado. Como Lissias oyo aquellas cosas, fue muy espantado, y cafi quebrantado en su corason y desmayaua y desfallecia en su limbo, porque no se bizieron, ni sucedieron a Israel como el queria y tenia pensado que auian de suceder. En quales el rey Antiocho le desleuaua y auia mandado, que se liziesse, e a todas las centurias de su voluntad y dello:

CAPITULO. XXIII. COMO
Iudas Machabeo pelea con Lisias capi-
tan general del rey Antiocho Epi-
phanio y le vence.



para los destruir y asolar, recibiendo muy crecida pena y desigual tormento, determino de yr el mismo en persona contra ludas Machabeo y su exercito, para lo qual en el año siguiente junto sesenta mil hombres de pie muy escogidos y cinco mil de cavallo para pelear con ellos y los vencer y tomar, y hazer dellos a su voluntad mas no le sucedio como el auia pensado, como veremos. Partiendo pues Lisias con su exercito vinieron a ludea y pusieron su real y asentaron leen Bethoron. Como ludas Machabeo no durmiese y supiese lo que passaua salio les al encuentro alcamino por donde venian con diez mil hombres de guerra los quales vieron como el exercito de sus enemigos era muy poderoso, fuerte y grande en multitud de gente y de belicosos caualleros dispuestos para la guerra. Ludas Machabeo recurriendo (como lo tenia de costumbre) a la ayuda y fauor diuino, oro y rogo al Señor diciendo: Bendito eres Saluador y librador de Israel q̄ quebraste el imperio del poderoso en la mano de tu siervo David, y entregaste los reiales delos estrangeiros en la mano de Ionathas hijo del rey Saul y de su paje de lancea. Y prosiguiendo su oracion añadió diciendo: Encierra Señor este exercito en la mano de tu pueblo de Israel y sean confundidos en su exercito y caualleros. Dales Señor miedo pavor y espanto, y haz q̄ sea enstacida la osadia de su virtud y sea comouidos en su q̄brañamiento, derrueca los con el cuchillo de los q̄ te sirven y aman, para q̄ todos aquellos q̄ te conocete alaben y glorifiquen con himnos y cantares. Despues de hecha la oracion, animado y efforçado a sus caualleros y a toda la ottagerie de guerra, con muy gran animo y osadia acometieron a sus enemigos, y dieron en los contrarios, y los vnos y los otros entraron en la batalla hiriendo se de muy crueles y mortales golpes, y preualecieron los del exercito de ludas Machabeo, y sobrepujaron alca-

pitau Lisias y a su exercito, y los que mataron y fueron muertos de su exercito fueron cinco mil de los varones mas belicosos y fuertes, y los otros que quedaron boluendo las espaldas echaron a buir. Viendo pues Lisias como los suyos huyan, y la muy gran osadia y animo de los Hebreos, y como estauan aparejados para morir o viuir fuertemente como buenos caualleros, boluendo las riendas a su cavallo, fue a Antiochia de donde auia salido y escogio otros mas caualleros para multiplicarlos y aumentados tornar de nuevo a ludea contra los Hebreos. Iosepho relatando este hecho y batalla de ludas Machabeo con Lisias y lo que con el passo dize: Lisias consulo y afrentado de la perniciion del exercito que auia perdido que tenia con Gorgias. Luego a la ora juntado sesenta mil hombres de pie escogidos y cinco mil de cavallo vino a ludea y subiendo sobre los altos montes asento su real en la villa de Bethoris de ludea. Ludas Machabeo que no descansaua salio al encuentro con diez mil hombres de guerra. Viendo pues ludas Machabeo la gran multitud de los enenigos demandó a Dios que fuese en su fauor y ayuda y peleando con los corredores del campo de sus enenigos que y uan delante del exercito de Lisias sin ninguna dilacion ni tardança los sobrepujo y vencio echando los por tierra, y matando a cinco mil dellos, y fue hecho a los otros en espanto y temor. Viendo Lisias la gran osadia y animo de los Hebreos que estauan aparejados para morir o viuir, salio fino les fuelellicito viuir con libertad, y temiendó su deseperacion como fuerte cogiendo la parte que auia quedado del exercito boluio se a Antiochia y moraua alli juntado mas gente de guarnición de los peregrinos para poder boluer con mayor aparato de guerra contra los ludios y vengarse de las injurias y afrentas. Ludas Machabeo uuelto y venido otras vezes a los capitanes de

Ioseph. II.
2.4.4.2.3.3.3.

1. Reg. 17.
1. Reg. 14.

6. v.
De la oracion que
ludas Machabeo hizo
quando
vio venir al
capitan Lisias.

6. v.
Como le
das vencio
al capitan
Lisias que
tenia sesenta
mil hombres
de pie, y
cinco mil
de cavallo.

rey Antio

Antiocho, haziendo ayuntamiento de gentes, amonestauals q̄ despues de tantas victorias que les auian sido dadas de la diuina dispensacion, subiesse a la ciudad de Hierusalem, para limpiar el templo de los ydoles, y para que sacrificassen en el. Subiendo pues a Hierusalem luego puso por obra lo que auia dicho que se auia de hazer, restaurando dos los altares, que los gentiles auia destruydo, y purificando el templo de todas las inmundicias que los gentiles auian puesto en el, haziendo otras muchas cosas que pertenecian al culto y honra diuina segun parece en el primero libro de los Machabeos en el quarto capitulo q̄ por ser muchas y muy largas de contar no las pongo aqui, el que las quisiere ver hallar las ha en el lugar antedicho.

CAPITVLO .XXIII. COMO
Iudas Machabeo peleo contra los Gentiles que maltratauan a los Hebreos y los vencio.



Omo los gentiles que morauan en las comarcas de Iudea y en derredor della oyeron dezir las prosperidades y bienandanzas de Iudas Machabeo, y de sus hermanos: auiendo embidia de su prosperidad y bienandanza, ayrraronse con extremo grado mucho por cuya causa y razon perseguian y maltratauan a los Iudios que morauan entre ellos, y tenia guerra con los que estauan propincos y cercanos a sus terminos, y en quanto era en ellos los perseguian y maltratauan, por lo qual Iudas Machabeo y sus hermanos pelearon contra estas gentes, esto es lo que dize la sagrada escriptura. Acontecio y fue assi, que como los gentiles que morauan en derredor de Iudaea, oyero dezir que auia sido redificado el templo y altar y santuario, assi como estaua antes, ayrraronse mucho con extremo grado auiendo enuidia (como esta dicho) de la bienandanza y prospe-

ridad de los Iudios, y pensaron de destruir y assolar el linage de Iacob, esto es a los hijos de Israel que morauan entre ellos, y a los que estauan propincos a sus terminos y comercas. Para que esto mejor se entienda, es de saber que muchos de los hijos de Israel echado a huyr de la gran persecucion del rey Antiocho Epiphanio, secretamente se auian pasado a morar entre los gentiles que estauan cerca de Iudea a los quales (como esta dicho) comenzaron a perseguir y maltratar, y mataron muchos de ellos. Iudas Machabeo queriendo vengarse esta injuria, y librar a los hijos de Israel de aquella fuerza y agrauio que padecian y que injustamente les era hecha, peleo contra los hijos de Esaus Idomeos y contra aquellos que estauan en Arabia que estauan asentados en derredor de los Israelitas, y huiolos de vna plaga y mortandad muy grande. Acordose Iudas de la malicia de los hijos de Ben, los quales era al pueblo en escandalo y lazo, poniendoles assechanças y celadas en el camino, para los maltratar y matar, los quales fueron de Iudas Machabeo perseguidos y encerrados en las fortalezas y torres, y allegados a ellos anathematizolos maldiziendolos de maldicion celestial, y quemolos con fuego todas sus torres y fortalezas con todos los que estauan en ellos. Despues de hechas estas cosas, passo Iudas a los hijos de Amu a los Amonitas. Estos Amonitas eran muy molestos y enojosos a los hijos de Israel, aunque por el contrario les auian desfer muy benebolos y propicios, por razon que decendian de la prosapia y generacion de Loth sobrino de Abraham. Passando pues a los Amonitas, hallo q̄ el pueblo era muy copioso y fuerte y que tenian por capitán a Thimotheo: vn varon muy belicoso, y diestro en las cosas de las armas y guerra. Y tuuo coellos muchas guerras y batallas, y fueron quebrantados los Amonitas en su supresencia y acatamiento, y tomada la ciudad

6.17
Como los
Gentiles
querian de-
struyr a los
Hebreos.

9.2.1
Como Iu-
das vencio
al capitán
Thimotheo
y a su exercito.

V. PARTE DEL ESPEJO

de Iazer, y todas las villas y lugares que estauan debaxo de su jurisdiccion y dominio, dio la buelta para Judea. Estas cosas así passadas juntaron se de diuersas partes los gentiles que estaua en Galaad contra los Israelitas que estauan en sus fines y comarcas para los destruir y echar de la tierra. Como los Israelitas vieron lo que passaua, y como se auian juntado en gran multitud los Gentiles contra ellos, echaron a huyra Dathen a un lugar muy fuerte para se amparar y defender allí dellos y despachar sus correos y embiaron sus cartas a Iudas Machabeo y a sus hermanos dando les noticia de lo que passaua en la necesidad y aprieto en que estauan diziendo. Han se juntado los gentiles que estan en derredor de nosotros para nos matar y destruir y aparejan se para venir a oprimir y cercar el lugar fuerte donde nos auemos acogido y amparado, y el capitan de su exercito es Timotheo. Nombraró aqui al capitan, porque era hombre (como auemos dicho) muy belicoso y gran guerrero, y muy molesto y perjudicial a los Israelitas. Agora pues que así es ven y libra nos de las manos dellos, por que han sido muertos gran multitud de los nuestros. Y todos nuestros hermanos que estauan en los lugares de Tabin han sido muertos y llevaron a sus mugeres y hijos, y tomaron los despojos, y mataron allí casi mil hombres. Aú apenas auian acabado de leer las cartas quando luego ala hora sobreuiniéron otros mensajeros y correos de Galilea rasgadas sus vestiduras dando nuevas de lo que passaua, dando socorro y diziendo. Han se juntado contra nosotros los de la ciudad de Ptolmayda y de Tyro y de Sydon y esta llena toda Galilea de gentes estrañas para nos destruir y asolar, pues que así es, vé en nuestro fauor y ayuda para nos defender. Como Iudas Machabeo y el pueblo que estaua conleyessen las cartas y oyessen la relacion de los mensajeros que les eran embiados de la vna y otra

parte juntaron se gran congregacion y multitud de Hebreos para pensar y consultar que harian, para remediar y defender a sus hermanos que estaua puestos en gran tribulacion y angustia, los quales eran conquistados y maltrados de sus enemigos los Gentiles. Tomando pues que así es el consejo y determinando lo que se auia de hazer, Iudas Machabeo con vna parte del exercito fue a librar a los Judios que estauan en Galaad, y Simon su hermano con otra parte fue a librar a los que estauan cercados en Galilea. Ordenado esto, dixo Iudas Machabeo a Simon su hermano. Elcege para ti varones belicosos aptos y dispuestos para la guerra y batalla y ve y libra a tus hermanos que estan en Galilea, y yo y mi hermano Ionathas yremos a Galaad. Y dexo a Iosepho, y a Hazarias por principes y capitanes del pueblo y guardas de los quales mando, diziendo. Sed presidentes deste pueblo y no quays acometer batalla alguna contra los gentiles, hasta que nosotros boluamos. Y fueron dados a Simon tres mil hombres varones belicosos, para que fuesse a Galilea y no le fueron dados mas, porque su guerra y batalla auia de ser con muy pocos contrarios y enemigos. Iudas Machabeo tomo ocho mil para yr a Galaad porque su guerra y batalla auia de ser contra muchas gente y mayor exercito cuyo capitan era Timotheo varon (como diximos) muy belicoso apto y muy diestro en las cosas de la guerra y no me nos animeto. Partiose pues que así es Simon para Galilea y tuvo muchas y muy crueles batallas con los gentiles, mas fueron quebrantados y destruydos delante su cara, y fue en su seguimiento y alcance hasta las puertas de la ciudad de Tolomayda. Fueron muertos de los gentiles casi tres mil dellos. Y como así mismo Simon a todos los Israelitas que estauan en Galilea, y a sus mugeres y hijos juntamente tomando todas quantas cosas possenyan muebles, que se podian llevar, y lleuolos a Judea con muy gran

84.
Como Iudas Machabeo
libra a los
Israelitas
que estaua
en Galaad.

85.
De lo que
diximos
que dexo
por guardas
a los Judios

plazer

plazer y alegría, para que estuuiessen allí mas apartados dellos y por consiguientemente mas seguros, quietos y pacíficos.

CAPITVLO. XXV. COMO

Iudas Machabeo tuuo muchas batallas con muchos gentiles y los vencio.



Estas cosas así passadas, quē Simon hizo segun auemos relatado, Iudas Machabeo y su hermano Ionathas, queriendo yr a librar a los de Galaad, que estauan puestos en gran necesidad y afrenta passaron el Iordan y caminaron andadura de tres dias por el desierto. Caminando pues por el desierto, salieronles al camino y encuentro los Nabutheos, y recibieronlos muy pacífica y quietamente, los quales les dieron relacion y contaron las cosas que auian acontecido a 'us hermanos los Iudaitas, en Galaad, y que muchos dellos auian sido tomados y presos en las ciudades de Barasa y de Bosor, y de Alamis, y en Calfor y en Mageth, y en Carnaim. Todas estas ciudades eran muy fuertes y muy grandes y muy bien guarnecidas, mas y allende desto les dixeron, que en las ciudades de los Galasditas estauā muchos presos y maltratados. Oyēdo Iudas Machabeo y su hermano Ionathas lo que passaua, ordenaron luego el dia siguiente mouer y allegar el exercito a estas ciudades, para las conquistar y combatir por los tomar a todos en vn dia. Esto ordenado dio Iudas Machabeo buelta con su exercito el camino por el desierto, para la ciudad de Bosor, y vino sobre ella repentinamente, y tomo y ocupó toda la ciudad de Bosor, y mató a todos los varones que estauan en ella, desde el menor hasta el mayor, no dexando hombre a vida y quemó la ciudad tomando todos sus despojos. Y levantandose de allí denoche, para que de im-

porouiso y sin pensar diessen sobre los q̄ tenian cercados a los que estauan en la fortaleza, y así fueron para la fortaleza donde estauan acogidos y amparados los Iudaitas q̄ le auian escrito, y rogado que viniessse para los auer de librar. Y acontecio así, que como Iudas Machabeo leuantasse sus ojos, vio muy grā pueblo que no tenia numero ni cuento, los quales trayan escalas y ingenios, y instrumentos de guerra para combatir y tomar la fortaleza, y matar a los q̄ estauan en ella. Y vio Iudas como se començó el combate y batalla, y el clamor della subio al cielo, así como clamor de trompeta y el clamor muy grande de la ciudad, y dixo a su exercito. Pelead oy por vuestros hermanos. Y diuidio su exercito en tres partes, dando sobre ellos repentinamente por las espaldas y clamaron con las trompetas y con oración. Los reales de Timoteo vierdo y conociendo que era Iudas Machabeo el que les daua la batalla, boluendo las espaldas echaron a huyr delante su cara, no estando resistirle ni ponerse en defensa con el por el gran temor que le tenian cobrado de las muy grandes hazañas q̄ auia hecho y gloriosas victorias que auia conseguido. Viendo Iudas Machabeo que así auian echado a huyr, y ando en su seguimiento y alcãce, hirioles de vna muy gran plaga y mortandad, y fueron dellos muertos en aquel dia casi ocho mil varones belicosos y de guerra. Atida y conseguida esta victoria, apartose Iudas Machabeo y fue contra la ciudad de Malsit, y cōbatoli y tomóla, y puso la a fuego y a sãgre, por q̄ mató a todos los varones della y q̄mola poner dōle fuego, y dióle sacomano, llevando todos los despojos della así de oro como de plata y de todas las otras cosas preciosas. Y partiendo de allí, fue contra las ciudades de Casbon, y de Mageth, y de Bosor, y las otras ciudades de los de Galaad, y tomólas. Despues destas cosas así passadas, el capitán Timotheo junto

6. 2.
Como Iudas
el ex- re-
to de Iudas
tico echó
la al y de
miedo del
das Macha
bro y fuer
dell' muer
to el mil

6. 1.
De como
Iudas Ma
chabeo to
mo vna ciu
dad y los
mató a to
dos y que
mo la ciu
dad.

otro ejército muy mayor en numero y cantidad, y asientó su real contra Raphó de la otra parte del arroyo del agua Judas Machabeo que no dormia, embio exploradores y escultas que contemplassen y mirassen el campo, los quales dando buelta dixeronle, como todas las gentes que estauan en derredor se auian juntado, y que el exercito era mucho y muy grande con extremo grado y que los gentiles auian traydo juntamente consigo a los alarabes para su fauor y ayuda, y asientaron su real de la otra parte del arroyo del agua, aparejados contra en batalla. Como Judas Machabeo oyó la relacion que le era dada de los exploradores y corredores del campo con muy gran osadia y con no menor animo salieron al encuentro a recibir. El capitán Timotheo dixo a los principes y capitanes de su exercito, Quando Judas y su exercito llegare al arroyo del agua, si primeramente passare a nosotros, que nosotros a el no le podremos resistir porque poderosamente podra preualer contra nosotros, mas si temiere de passar y pusiere sus reales de la otra parte del arroyo del agua, passemos a el y podremos preualer contra el. Habió este Timotheo desta manera porque era agorero y encantador y en este hecho aduinaua y aguersua de su victoria contra Judas Machabeo, y por el contrario de la de Judas contra el Judas Machabeo, del qual dixo la sagrada escriptura que era como león que ninguna cosa teme que se le ponga delante, luego que llegó al arroyo del agua ordenó su gente y exercito y puso a los escrivanos junto al arroyo porq̃ estos tenían escriptos todos los hombres de guerra de todo el exercito, los quales por esta causa podían muy bién saber si auia passado todos, o no y mádoles diziendo. No dexa reys hōbre alguno q̃ no passe, mas ven gan todos a la batalla. Judas Machabeo para dar a los otros osadia, animo y esfuerço, como buen capitán passo delante primero que otro alguno a los con-

trarios: y todo el pueblo y exercito del pues del y peleando varonil y fuertemente fueron vencidos y quebrantados los gentiles delante su cara y en su presencia los quales yende huyendo, por mejor y mas desembueltoamente huyr, echaron de sí las armas que tenian, y fueron huyendo al templo que estaua en la ciudad de Carnaim pensando poderse guarecer y escapar en el. Llegando Judas Machabeo cerco y y tomo la ciudad, y quemó el templo con todos los que estauan dentro del, y fue oprimida la ciudad de Carnaim, y no pudo sufrir ni resistir a Judas Machabeo. Conseguida esta muy señalada victoria junto Judas Machabeo a todos los Israelitas q̃ estauan en Galaad desde el menor hasta el mayor y a sus mugeres y a sus hijos, así junto vn exercito muy grande con extremo grado, para boluer (como se boluio) a la tierra de Iudea. Esto hizo Judas Machabeo porque conseguida y alcanzada la victoria y librados los Israelitas del cerco que les tenian puesto, no los quise dexar entre sus contrarios y capitales enemigos (porque fueran perortados, y mas perseguidos que antes lo era) mas lleuolos a Iudea para que allí estuuiessen pacíficos y quietos, sin recelo ni sobresalto de enemigos. Viendo pues Judas Machabeo con todo su exercito, y con todos los Israelitas que consigo traya para lleuallos a Iudea llegaron a la ciudad de Ephron, la qual era muy grande y no menos fuerte. Como llegaron allí los de la ciudad de Ephron pusieron se en defensa para no les dar passo por ella, porque no auia camino por donde pudiesen caminar ni passar, ni a la mano derecha ni a la yzquierda salvo por en medio della. Los de la ciudad cerraron se en ella, y juntamente cerraron las puertas con piedras. Como Judas Machabeo vio lo que passaua, embio a ellos con palabras pacíficas diziendo. Passemos por vuestra tierra para q̃ vamos a la nuestra, y ninguno os empecera ni dañara en cosa alguna, tan su-

g. 2.
De como
venció al
capitán Ti
motheo y
quemedó
plo y a los
que estaua
dentro del

De lo que
el capitán
Timotheo
dixo a sus
principes
en salir de
Judas Ma
chabeo.

Proc. 30.

la mente passaremos con los pies. Aunque Judas Machabeo con palabras pacíficas y blandas, les rogo le concediessen el passo y camino por medio de la ciudad pues sabian que no auia otro camino, ni passo para yr a Judea, ellos siendo malmirados y peor criados no quisieron condescender ni responder a su peticion y ruego, ni les quisieron abrir las puertas. Vista de Judas su mala criança y proterbia, mudo luego que fuesse predicado y diuulgado en los reales que cada vno por la parte del lugar que estaua se llegasse a la ciudad. Conforme al mandamiento de Judas Machabeo llegaron se los varones de la virtud del exercito, y combatió la ciudad todo aquel dia y noche y fue dada y entregada la ciudad en manos de Judas Machabeo. Tomada la ciudad mataron a todos los varones que estauan en ella y destruyendo la de los fundamentos hasta no quedar en ella piedra sobre piedra, y como todos los despojos della, y passo por toda la ciudad passando por encima de los muertos, y passaron el Jordán al campo grande contra la cara de Bethsán. Tenia tanto cuidado Judas Machabeo de guardar la gente de guerra de su exercito, que juntaua a los que yuan en fin del exercito, y por todo el camino amonestaua y animaua a su pueblo, para q̄ ninguno desmayasse hasta que llegaron a Judea. Hazia esto Judas Machabeo porq̄ por ventura alguno de los flacos, o por otra alguna pascion se quedasse atras de la gente armada, y fuesse preso de los contrarios y de sus capitales enemigos que estauan puestos en celadas. Llegando pues a Judea subieron al monte de Sion con gozo, placer y alegría, y ofrecieron sacrificios y holocaustos, porque en tantas y tan peligrosas y mortales guerras y batallas, ninguno dellos suscitó ni habia sido muert

CAPITULO. XXVI. DELA muy miserable y dolorosa muerte del rey Antiocho Epiphano.
Es cosa de notar.



Es pues destas cosas assi passa das, el rey Antiocho Epiphano, oyo dezir que en Persia auia vna ciudad llamada Elemaida, ciudad Metropolitana de Persia, la qual era muy rica, y que estaua en ella vn templo dedicado a la diosa Diana, el qual era muy rico, porque estaua en el cosas de muy gran estima y valor, que tenia las cortinas de oro de muy gran precio y cotas de maila, y escudos no menos preciosos, que auia puesto el rey Alexander Philippo, el primero q̄ reyno en Grecia. Estos escudos y cosas preciosas assi de oro como de plata, las hauia puesto allí el rey Alexander, en señal y para perpetua memoria d̄ sus muy grandes victorias y triumphos. El rey Antiocho Epiphano, ouido con codicia y aun con necesidad, pensando cobrar de allí con qué poder pagar su exercito, porque auia visto que se le moroscaban sus iheforas (segun que arriba diximos) queria con engaño y traycion tomar esta ciudad de Elemaida, para roballa y despojalla de todas quantas cosas preciosas tenia, mas no le sucedio como el q̄ria, ni pudo poner por obra lo que tenia pensado, porque les fue reuelado a los ciudadanos, el fraude y engaño con que venia, y assi se pusieron en defensa y de vna conforme volúdad, varonil y muy fuertemente le resistió y contradixeron, y en batalla campal se leuataron contra el, y le vencieron, y boluiendo el rey Antiocho las espaldas echo a huyr, y boluiose a Babilonia muy confuso y asfrentado y con no menor tristeza, la qual en parte le fue causa de su muerte. Iosepho dize los ciudadanos de la ciudad de Elemaida, no esparcidos en cosa alguna de su impetu y cerco que tenia sobre ellos asentado, mas resistiendole con pertinacia muy fuerte y varonilme-

Como Judas Machabeo mató a todos los de la ciudad de Bethsán.

1. Mach 2.

Como el rey Antiocho Epiphano quiso robar la ciudad de Elemaida.

Nota.

Iosepho libro 1. de Macch 2.

V. PARTE DEL ESPEJO

y varonilmente, le fraudado de su esperanza leuanto el real y se partio, porque saliendo los de la ciudad, le hizieron hochar a huyr, y fueron en su alcance hasta Babilonia, donde lleugo con gran perdida de muchos de sus caualeros. Estado pues en Babilonia assi afrentado y confuso y muy triste, porque no auia acabado lo que auia pensado y queriendo de suaua vino vn mensagero que le dio noticia y dixo las nuevas que hauian acontecido en Judea, como sus capitanes auian sido desbaratados y vencidos, y hauian buuelto las espaldas y echado a huyr, y que algunos dellos auian sido muertos con oera mucha gente de su exercito y que auian cogido los campos y tomados los despojos de los reales, y como confusiblemente auian destruydo al ydolo del Dios Iupiter, que el hauia puesto en Hierusalem sobre el altar del señor. Como el rey Antiocho oyo estas cosas y tristes nuevas, espantose y fue comouido dentro de si mismo en su coracon y animo. La razon deste espanto y mouimiento fue, porque vio que el auia sido vencido en la cõquista de Esmayda y sus capitanes en Judea, por donde (como esta dicho) fue comouido interiormente en su coracon y animo, y dio consigo en la cama en muy graue enfermedad por razon de la gran tristeza que sobreuino en el, porque no auia succedido como el pensaua. Estubo en aquella graue enfermedad por muchos dias, porque de cada dia se renouaua y aumentaua en el muy mayor tristeza y penso como estaua muy cercano a la muerte desesperando de poder escapar della. Estando pues en tanto peligro de muerte, llamo a sus amigos y los mas priuados que tenia a los quales con gran angustia de su anima, y con no menor dolor de coracon, dixo. El lucio se ha apartado de mis ojos y ha caydo con mi coracon por la sollicitud y gran cuydado de adquerir y tomar las cosas agenas, y de perseguir y maltratar a los ludios, y de profanar el templo santo donde

ellos adorauan y ofrecian sus ofrendas y holocaustos y dixen en mi coracon dentro de mi mismo. En quantas tribulacion y angustia he venido, y en quantas olas de tristeza estoy agora puesto, yo que solia estar alegre y amado en mi poder. Dixo aqui el rey Antiocho que era amado (siendo como era muy aborrecido), porque era amado de sus ministros y gente de guerra que con maldad ponian por obra las muy grandes crueldades que mandaua que se hiziesen, mas era odio so y aborrecido de todos por su grã toberuia y malicia. Y dixomas. Mas agota me acuerdo (la diuina pena caseñando la culpa) de los muchos y muy grandes males que hize en Hierusalem, de donde tome todas las cosas preciosas, assi de oro como de plata que estauan en ella, y enbie a Judea, a quitar los moradores, della, sin causa ni razon alguna y pobla la de gentes estranas. Conozco pues que asi es, que por estas cosas me comprehendierõ estos males que al presente padezco y muero con gran tristeza y angustia, y assi murio alli en el año de ciento y quarenta y nueve del reyno de los Griegos. En el segundo libro de los Machabeos se escribe muy mas largamente esta muerte del rey Antiocho, donde se ponen muchas cosas que aqui se callan, la qual quiero traer aqui, porque haze mucho a nuestro proposito, por quanto como dize la gloria las cosas, que en el primer libro son con breuedad puestas y notadas de la fin y muerte del rey Antiocho, en este segundo son mas cumplidamente relacionadas. Dize assi la sagrada escriptura. En aquel mismo tiempo que el rey Antiocho Epiphania boluia afrentado y deshonorado de Persia, y Timotheo y Nicano rlos capitanes auian sido desbaratados y vencidos de Judas Machabeo auia entrado en aquella ciudad que se llamaua Persipolis (esta es Esmayda ciudad Metropolitana de Syria) intento de despojar el templo y tomar del las cosas muy preciosas que en ella uan assi de oro como de plata, y de apro

8.3.
De lo q. d.
xo el rey a
tucho es
do enfermo

8.2.
De como
el rey Antio
cho enfer
mo de vna
ga en
acrimedad.

3. Machab.

Glosa su
3. Machab.

miar la ciudad mas la multitud de los ciudadanos, concurriendo a las armas, y peleando con el muy varonil y fuertemente al rey Antiocho y los suyos batiendo las espaldas y echaron a huir. Después de estas cosas acontecio y fue asi, que como el rey Antiocho batió confuso y con deshonra por auer buelto las espaldas y echado a huir, llegalle cerca de la ciudad de Ebanasis. Vio y conoció las cosas que en Judea auian acontecido a sus capitanes Timotheo y Nicano, como auian sido debaratados y vencidos. Oyó estas cosas, levántose en muy gran soberbia, poníala vengança en los Judios la injuria de aquellos que le auian ofendido y deshonrado, por esta causa mandó que diessen priciella y aguijassen su carro haciendo su camino sin parar, mouiendole y ayudándole para ello la justicia diuina, y celestial justizio. Para mayor entendimiento de esta accion del rey Antiocho, es de saber que en ella ay dos cosas. La vna, la intencion mala y peruersa del rey, con que yua y le daua priciella para destruir el pueblo de los Hebreos y poner por tierra y asolar la ciudad santa de Hierusalem, esto no era de Dios que le mouia para ello, el qual no es autor ni obrador del mal de la culpa, mas ponedria de la malicia del rey. La otra, era la velocidad del mouimiento del carro, a la qual le siguió que cayó del rey Antiocho, y fue muy turbantado, y esto fue de parte de Dios que le impelio a ello, el qual es autor del mal de la pena, segun aquello que el propheta Amos dize. No ay mal en la ciudad que el señor no le haya hecho. Esto es mal de pena. Fuese hecho esto así por justo juizio de Dios, por razon que auia hablado con tanta soberbia y altivez contra la ciudad santa diciendo, que lo hauiá de hazer sepulcro de cuerpos muertos de los Judios, y que serian tantos, que estarian amontonados y puestos vnos sobre otros. Mas aquel que mira a todas las cosas, el señor Dios de Israel, le hirió de vna plaga in-

querable y muy cruel. Con verdad a la hora que el rey Antiocho acabo de decir aquellas palabras de blasfemia, yendo con aquel imperio, cayó del carro en tierra, y con la muy grave caída fueron con el tiempo grado atormentados todos los miembros de su cuerpo y tomo le vino de lo muy duro y cruel de las entrafias, y muy excelsos y amargos tormentos de las cosas interiores de su cuerpo, de las tripas y de los riñones y venteros. Dize la sagrada escriptura y esto con verdad haro justamente por que aquel que con inuencion de nuevos y inhumanos tormentos hauiá atormentado las entrafias de los otros, que el de la misma manera fuele atormentado muy cruel y inhumanamente en sus entrafias y culas interiores. Mas como en ninguna manera cessalla de llevar adelante su mala y peruersa intencion, por esta plaga y tormento, allende de esto, lleno de muy gran soberbia, echando fuego por las narizes y de su animo contra los Judios, dando que se diessen priciella en el negocio, a contentio y fue así que (como esta dicho) yendo con muy gran imperio, cayó del carro, y con la muy grave caída atormentaronse todos los huesos de su cuerpo. Aquel que le parecia a el por su gran soberbia, que aun mandaua y engendraba las ondas de la mar, lleno de altivez sobre toda humana manera, por que así mismo pensaua que tenia las altiezas y cumbres de los muy altos montes en peso, agora humillado y abatido es llevado a la tierra y en yelcho aprouado y cubriendo en si mismo la muy necesaria virtud de Dios. Fue punido y castigado este malo y peruerso del rey Antiocho de podredumbre de su cuerpo de tal manera que salian del, benuian bullian y manaban gusanos de las tripas y entrañas podridas. Viviendo pues en muy grandes y inmensos dolores, sus carnes se deleznauan y cayá a pedacitos por la podredumbre que del corria y manaba. Del mal olor que del salia, que no hauiá perro muerto que se le igualase.

era agria

9.4.
De la priciella
fa q' le daua
el rey An.
esto para
destruir a
los Hebreos

Amos 1.

674.
Como el
cuerpo del
rey Antio-
cho salian
gusanos y
animal olor.

tra agraviado todo su exercito de tal
manera, que por ningun via lo podia
sufrir. Y aquel que vn poco antes pen-
saba que llegaba a los altissimos del cielo y
estrellas del firmamento ninguno podia
llegar a el, por el intolerable mal olor q
del salia. De aqui parece que caydo de
su muy gran soberuia y humillado vino
a conocerle a si mismo, amonestado
por la plaga y punición diuina, recibie-
do por todos los momentos del tiempo
acrecentamiento de dolores y tormen-
tos. Era tan malo el olor que del salia, q
aun el mismo no lo podia sufrir, de lo
qual no pequeñamente era atormenta-
do. Estando pues el rey Antiocho con
tales y tantos, y tan excessiuos
tormentos, dixo. Cosa justa muy justa
y razonable es, estar sujeto a Dios, y el
mortal no sentir de si mismo cosas y gua-
lar a Dios. Oraua (dize la sagrada escri-
tura) este malo y perverso del rey Antio-
cho Epiphaniaio señor del qual no auia
de conseguir ni alcanzar misericordia.
Ya la ciudad de Hierusalem, para lo qual
se daua mucha priesa por llegar para la
destruyr y abolir y hazelle sepultura de
cuerpos amontonados de Hebreos, a-
gora dessea de la dar por libre, y
a los Hebreos, a los quales no entendia
dalla sepultura, mas dexallos a las aues
del cielo para que los cerniesen, y que
los auia de destruir a todos hasta los in-
fantes recién nacidos, agora promete de
los hazer y iguales a los Athenienses, los
quales por razon del estudio que alli tí-
recia tenían muchas effenciones y libet-
rader. El templo santo que primero auia
despojado y robado agora promete, q
le adornara y compondra de muy bue-
nos y preciosos dones, y que los vasos
santos, los multiplicara y aumentara en
mucha mayor cantidad y preciosidad.
Prometia mas este malo del rey Antio-
cho que todos los gastos que fuesen ne-
cessarios y pertenecientes para los sacri-
ficios, los daria de sus redditos y rentas
reales. Sobre todas las cosas dichas, pro-
metia que dexada la gentilidad y adora-

ción de los ydolos se baria ludio y que
andaria por toda la tierra predicando
el muy gran poder de Dios. Mas no ef-
fando los muy cruels dolores, porque
co verdad auia sobreuenido en el, el es-
to juyzio de Dios, y el mismo vn carta muy
fauorable a los ludios, finalmente con-
cluye de la sagrada escriptura dize. Pda.
Pues que assi es el homicida y blasfemo
herido pelsima y malamente, y assi co-
mo el auia trado a los otros, peregrino
en los montes y fuera de su tierra, murio
de muy miserable y desastrada muerte.
Dixo la sagrada escriptura, que oraua al
señor, del qual no haia de conseguir ni
alcançar misericordia. Ello se puede en-
tender de vna de dos maneras. La prime-
ra quanto a la relaxacion y mitigacion
de los dolores y penas corporales, los
quales no tiempo son quitadas a los q
oran y a los que verdaderamente hazen
penitencia, porq algunas vez no con-
tiene a ellos, y assi aunque por ventura
ayan hecho penitencia, mas quanto a ser
librados de muchas penas corporales
no alcanza misericordia, mas tan solame-
te quanto al perdon de los pecados. La
segunda manera de dezir es, quanto al
perdon de los pecados que no halla mi-
sericordia, la qual se dize y tiene comun-
mente: que su penitencia no fue verda-
dera porque no fue por sus pecados, ni
por la ofensa que auia hecho a Dios, mas
tan solamente por escapar del acote y pe-
na corporal que padecia y assi no halla
ni consigo misericordia de Dios, ni
quanto a la remission de la culpa, ni de
la mitigacion y relaxacion de la pena,
porque esta aposentado en el infierno, y
lo que aqui padecio, fue para principio
de su pena.

675.
Que p-
o teia el
rey Antio-
cho no fue
verdadero.

CAPITULO XXVII. DE LAS
cosas que passaron despues de la muer-
te del rey Antiocho Epiphaniaio, y
como reyno De-
metrio.

ES do

ES de saber que el rey Antiocho Epiphanyo viendose propinco a la muerte, llamo a vno de los más especiales amigos que tenia el qual se llamaua Phelipo, y puso sobre todo el reyno como gouernador y visorrey, para que le rigiese y gouernasse, y dióle su corona real, y su veftidura y anillo, que eran todas estas cosas insignias reales, para que có ellas coronasse a su hijo Antiocho (para q̄ reynasse en todos sus reynos y señorios del p̄s de su fin y muerte. Ordenadas y dispuestas todas estas cosas, murió el rey Antiocho Epiphanyo, en el año de ciento y quarenta y nueue del reyno de los Griegos. Lissas noble cauallero y de sangre real, al qual el rey Antiocho auia dexado en Antiochia, para guarda del reyno, y para que criasse a su hijo como su ayo (quando se partio para las partes de Iudea) como supo por cierta relacion que el rey era muerto luego a la hora leuanto por rey a Antiocho su hijo al qual auia criado dende su niñez y llamole Eupator. Hizo estas cosas Lissas, para q̄ por esta via priuasse Phelipo de tutor del muchacho, y gouernador del reyno, y para atraer para si las causas y negocios del reyno, y el solo gouernasse y mandasse sobre cuya causa y razón vuo entre Lissas y Phelipo muchas y muy grandes dissensiones, por donde el reyno estaua diuiso y hauia en el muy gran discordia, porque vnos erā con Lissas, consintiendo con lo que Lissas hazia, otros con lo que Phelipo ordenaua y mandaua por donde hauia muchos alborotos en el reyno. Estas cosas así passadas con otras algunas que dexo de relatar. En el año de ciento y cinquenta y vno Demetrio hijo de Seleucio (sabiendo como el rey Antiocho Epiphanyo era muerto y que reynaua su hijo Antiocho Eupator) salió de la ciudad de Roma con muy pocos varones y gente de guerra, y vino a la ciudad de Tyro y puso corona real sobre su cabeça, y començo a reynar dende allí. Para que

esto mejor se entienda, porqué alguno pensara, que Demetrio aya hecho sin legitima causa y razón, es de saber que este Demetrio fue hijo Seleucio, después de la muerte del rey su padre, fue priuado del reyno (q̄ le pertenecia por legitima herencia) por su tio el rey Epiphanyo, viendo pues Demetrio que así tan injustamente auia sido priuado del reyno, fue a Roma para que xarse de su tio el rey Epiphanyo, que así le auia tomado y usurpado su reyno que tan legítimamente le pertenecia por legitima sucesion y herencia, el qual aunque dió su queja a los Consules y senado Romano diziendo como su tio el rey Epiphanyo le auia tomado y usurpado su reyno ninguna cosa le aprouecho su queja, ni pudo aver adición ni justicia todo el tiempo que viuio el rey Epiphanyo, por lo qual después de muerte el rey Epiphanyo, salió de Roma y boluio a tomar su reyno, el qual así mismo tenia usurpado el rey Antiocho Eupator, después de la muerte de su padre, segun que suemos dicho y declarado. Demetrio por la causa antedicha viendo que auia dissension en el reyno por Lissas y por Phelipo, por razon que cada vno dellos queria ser tutor del muchacho Antiocho Eupator, y así mandar y gouernar el reyno. Saliendo pues Demetrio de Roma (como auemos dicho) vino a la ciudad de Tyro, y començo a reynar allí, porque muchos se vinieron para el recibidolo con muy prompta voluntad como a su rey y señor natural, al qual era deusdo el reyno. Lo vno, porque le era deusdo por sucesion de su padre el rey Seleucio, cuyo hijo el era legitimo. Lo otro por razon de la dissension y discordia antedicho que auia entre Lissas y Phelipo. Fue hecho así que luego que entro en la casa de los reyes sus antepassados esto es, en la casa y palacio real, que estaua en Antiochia ciudad Metropolitana, los caualleros y exercito que estaua con el rey Antiocho Eupator y con Lissas queriendo complazer al rey Demetrio y

Con el fin
tenen por
rey a su
hijo
del rey An
tiocho Epi
phanyo, que
se llama Eu
pator.

Como rey
de demetrio

Como pro
ficamente
vno el rey
no Deme
trio y man
do por el a
Epiphanyo
Eupator y
a Lissas]

deſſas coſas aſſi paſſadas , ſubio Nicanor al mōte de Syon eſto es, al lugar del templo que eſtaua aſſentado en la mas alta parte del monte, que la torre de Dauid. Y porque Nicanor repreſentaua la perſona del rey como ſu capitan general, ſalieron a el. Los ſacerdotes del pueblo ſaludandole pacificamente, moſtraronle los holocaustos que ofrecian por el rey. No ſin cauſa eran ofrecidos eſſos holocaustos por el rey, porque ſe deue orar y rogar, notan ſolamente por los buenos mas aun, por los malos reyes, porque Dios los conuierta para ſi, porque todo el bien del reyno depende y emana dellos. Como Nicanor vio a los ſacerdotes, burlando dellos, menospreciolos y ſu ſalutacion, y reputo ſus ſacrificios por coſas mundanas y menos limpias, y hablo con muy gran ſoberuia, y juro con muy gran ira y ſaña, diziendo. Entregado Iudas y ſu exercito en mis manos luego ala hora, quando boluiere en paz, quemare eſta caſa y tēplo de tal manera q̄ no aya memoria della. Y ſalio Nicanor con muy gran ira del templo y entraron los ſacerdotes y eſtubliron delante el altar, y llorādo muy amargamente de ſus ojos, dixeron. Tu ſeñor que eſcogiste eſta caſa para que fueſſe en ella llamado tu ſanto nombre. y para que fueſſe caſa de oracion la qual ſe haze con ſimples palabras, y de obſecraciō que ſe haze por inuocacion de alguna coſa ſagrada, haz ſeñor vengança en eſte hombre y en ſu exercito para q̄ perezan y mueran a cuchillo. Acueſtate ſeñor de ſus blaſphemias, no les des con q̄ puedan preualecer y permanecer. Salio pues que aſſi es Nicanor de Hieruſalem a pelear contra Iudas, y allego a ſu real junto a Bethoron. el exercito de Syria ſalio al camino a Nicanor y jantose con el, para hazer mas poderoto y fuerte ſu exercito. Como Nicanor ſupo que Iudas Machabeo eſtaua en los lugares de Samaria, penſo con ſu gran poder y exercito de acometēle y de darle batalla con todo impetu y preſteza

en el dia del ſado, creyendo que Iudas y ſus compaņeros no ſe defendieran ni tomarian armas, por no quebrantar la holgança del dia del ſabado. Los Iudios que por neceſſidad ſeguian a Nicanor, porque eran compelidos a le ſeguir ſopena de muerte, dixeronele. No lo hazas aſſi tã barbaramente, mas da la hōra el dia del ſabado y dia de ſantificaciō, y hōra aq̄l q̄ todas las coſas ve y mira. Mas el deſuenturado Nicanor, pragueto ſi auia poderoto en el cielo que mando hazer el ſabado, dia de holgāça y de deſcanſo. Y reſpondieron ellos diziendo. Ay ſeñor viuo poderoto en el cielo el qual mando hazer y celebrar el ſeptimo dia. Dixo Nicanor con muy gran ſoberuia. Yo ſoy poderoto ſobre la tierra, que mando que ſe tomen las armas, y que ſe pongan por obra los negocios del rey, y que ſe haga lo que el manda y tiene por bien. Mas el miſerable no alcanço de poder poner por obra el conſejo y mandamiento del rey de tomar a Iudas Machabeo y a ſus compaņeros, y deſtruyr a los Hebreos. Nicanor leuanto en muy gran ſoberuia auia ordenado vna nueva manera de vencimiento y victoria, creyendo que auia de hazer luyra a Iudas y a los ſuyos, mas no le ſucedio como penſaua. Iudas Machabeo llego a Aſla con tres mil hōbres de guerra, varones muy belicosos, y orō al ſeñor, diziendo, ſeñor tu que aquellos q̄ fueron embiados del rey, Senacherib, porque blaſphemarō cōte ti, ſalio vn angel, y mato dellos ciento y ochenta y cinco mil. Aſſi ſeñor quebranta eſte exercito el dia de oy en nueſtra preſencia y acatamiento, y ſabran todos los otros como Nicanor hablo mal contra toſ coſas ſantas y juzgale ſeñor ſegun ſu malicia y maldad. Hecha la oracion, ſiempre Iudas genia conſiança con toda eſperança de la victoria que le auia de venir, no por virtud humana, ſino por la diuina, y amoneſtaua a los ſuyos que no temieſſen a los Gentiles alegrando para eſto q̄ muy may or fauor y

s. Machabeo

De vna blaſphemia q̄ dixen Nicanor.

R ayuda

§ 5.
Como Iudas vicio a Nicanor y murio en eſo mil hombres de Nicanor.

§ 6.
De vn juramento q̄ en gē y a la o Nicanor.

V. PARTE DE LESPEIO.

ayuda tenían de su parte, conuiene saber la ayuda y fauor diuino, mas que tu uiessen en su anima y memoria los fauores y ayudas queles auia sido dados del cielo, y que agora esperassen del todo poderoso que les auia de ser dada victoria. Dixoles estas cosas, para que desta manera de los beneficios q̄ les auian sido dados, tuuiessen esperanza de los que de nueue les serian concedidos. Y hablo les de la ley de los prophetas los quales muestran y dize que ay a de pugar por la patria y leyes diuinas. Amonestandolos y trayendoles a la memoria las guerras y batallas antepassadas q̄ auia vencido, de las quales perderia el loor y alabanza y gloria q̄ auia adquirido si como gēte mugeril y afeminada boluiessen las espaldas. Con estas palabras los hizo muy mas prompts y aparejados para la guerra y batalla, q̄ antes estauan. Y assi leuantadas sus animas y volūtad, manifestauales y descubriales los engaños y cautelas y trayciones de los gentiles, y el quebrantamiento del juramento de Nicanor, y de los otros que quebrantaron el pacto y con cierto que auian hecho y asentado firmado cō juramēto con ellos. Armo a todos sus caualleros, y a cada vno dellos en particular, no con escudo, rodela, o lança, o otra arma alguna mas con sermones y amonestaciones muy buenas y saludables, declarandoles vn sueño digno de fe, q̄ auia visto, con el qual alegro a todos los de su compañía y exercito. Iudas despues q̄ los auia a todos amonestado en general para que no temiessem, poneles agora otra amonestacion especial por vna vision q̄ les fue mostrada en sueños, y la vision fue esta.

Vn varō llamado Onias que auia sido sumo sacerdote, varon bueno quanto a la virtud del anima y benigno acerca de los pobres, vergoñoso y honesto en su mirar, que aborrecia toda torpeza de vicios, modesto y templado en su gesto y en todas sus obras. A este tan y tan insigne varon vio Iudas que

estaua orado y rogādo a Dios por todo el pueblo de Israel sus manos leuantadas y estendidas al cielo. Despues desta vision aparecio acerca del otro varon marauilloso en edad y gloria, y de muy gran hermosura, y hablando Onias a Iudas, dixole. Estes orador de los hermanos y del pueblo de Israel, este es el que ora y ruega mucho por el pueblo y por toda la sancta ciudad, y si quieres saber quien es, este es Hieremias propheta. Vio luego Iudas que Hieremias estendia su brazo y mano derecha, y que le daua vn cuchillo de oro, y que le decia. Toma este sancto cuchillo, don de Dios que te es embiado, con el qual venceras a tus aduersarios, y capitales enemigos de mi pueblo de Israel. Pareciole a Iudas Machabeo en esta vision que via, q̄ Hieremias le daua vn cuchillo, prometiendole que con el auia de vencer a sus capitales enemigos, y por aquella vision entendio que auia de cō seguir victoria. y assi la expuso y declaro a los suyos a la gente de guerra. Declarado el sueño digno de fe, e fies, la reuelaciō diuina, hecha en sueños, sigue se el efecto della, puesto en obra de dō de dize la sagrada escriptura. Los q̄ estauan exortados y amonestados por las muy buenas palabras de Iudas Machabeo, cō las quales pudiese ser leuantado el animo y impetu de los macedos y confortadas sus animas, ordenaron de pelear muy fuerte y varonilmente, porrazō q̄ la ciudad santa y tēplo perecian. Tenian estos varones muy menor cuydado y solicitud de las mugeres y hijos, parientes y amigos, mas muy grāde y principal por la sanctidad del templo que no fuesse menoscabada su honra y culto diuino. Muy menos temian la muerte propria y de sus mugeres y hijos y parientes, q̄ la violēcia y fuerza del templo hecha en desacate y menoscabado de Dios, porque esto tenian de latē sus ojos, en cuya cōparacion todos los trabajos y muertos no los tenia en nada. Los q̄ estauā en la ciudad de Hieru

69.
Reyna vi-
son maual
llosa q̄ fue
demostrada
a Iudas Ma-
chabeo.

98.
Como la-
das amone-
sto a los se-
ños para
que no te-
miessem.

3 Macha. 6

salen

salem, no tenía pequeña solicitud y cuyado, de rogar a Dios por los que auia de entrar en la batalla. Como ya todos esperassen el iuyzio que estaua por venir, esto es, la batalla, la qual auia de dar fin y cabo a la pelea entre Iudas Machabeo y sus capitales enemigos. Como los contrarios estuuiesen muy cerca, y el exercito del capitán Nicanor estuuiese ordenado y puesto a punto de guerra, segun la disciplina militar, y los elephantes y caualleros puestos en muy oportuno y conueniente lugar, considerando Iudas Machabeo la multitud de la gente que venia, y el aparato de la diuersidad de las armas y la ferocidad de los elephantes, viendo que no podria resistir (a tanta y tan gran multitud) por via humana leuanto y estendio sus manos al cielo, inuocando y llamando el fauor diuino y su ayuda, y al Señor que haze los prodigios y cosas dignas de perpetua memoria, el qual da la victoria a los q son dignos y merecedores della, y no segun el poder de las armas mas segun q a el place y tiene por bien y orando y llamado a Dios hizo la trisima oracion que antes auia hecho diziendo. Tu Señor que en el tiempo del rey Ezechias rey de Iudea embiaste tu angel y mataste de los reales del rey Senacherib ciéto y ochéta y cinco mil hombres de guerra armados, agora Señor de los cielos embia tu angel bueno delante de nosotros, en temor y espanto en la grandeza de su brazo, para que teman los q có blasphemia vienen contra tu santo templo, desta manera oro Iudas Machabeo la qual oracion no fue menospreciada de Dios, segun parecio por la obra, como veremos. Nicanor y los que estauan con el con muy gran soberuia y proteruia y pompa mouian su exercito, tañendo trompetas y cantando cantares, porque de tal manera yuan a la batalla y con tanta alegria y regozijo, como si uuieran tomados presos y atados de pies y manos a Iudas Machabeo y a sus compañeros, despues de conseguir

da y acabada la victoria. Mas Iudas Machabeo, y los que estauan con el, llamado a Dios con oraciones humildes y con deuocion entraron en la batalla, acometiendo a los contrarios. Con verdad que Iudas Machabeo, y los suyos peleando con las manos, mas orando con los coraçones, vencieron y mataron no menos de treynta y cinco mil hombres de los del exercito de Nicanor, alegrandose y regozijandose con la presencia de Dios pugnando y peleando en ellos su mano derecha y diuina. Como cessassen de pelear dando fin a la batalla y conseguida la muy maravillosa victoria, y se boluiesen con gozo placer y alegria, supieron que Nicanor el capitán general auia caydo có sus armas, y estaua muerto. Hecho muy grã clamor có voz y léguage de la propria patria, bdezezi y alabaua al señor todo poderoso. Iudas Machabeo el qual como buen capitán y caudillo estaua aparejado con el cuerpo y con el anima para todas las cosas (porq el mouimiéto del animo del varó fuere redúda al cuerpo) para morir por los ciudadanos mando que la cabeça y el brazo con el ombro cortada la leuassén a Hierusalem para alabanza de Dios así como David auia lleuado la cabeça del Philisteo y grã gigante Goliath. Como llegassen a Hierusalé llamando a los sacerdotes y a los que eran de su tribu, se allegassen al altar para ofrecer a Dios sacrificios y holocaustos, por tal y tan señalada victoria. Llegose así mismo Iudas Machabeo a la fortaleza, y para poner espanto y temor a los que estaua en ella, mostroles la cabeça de Nicanor, y la sacrileja y neplandana mano indigna de ser nombrada, que auia estendido y leuaitado cótra la casa fãra del todopoderoso Dios, q así manifestaméte auia sido glorificado, mado así mismo q la légua de Nicanor có q auia blasphemado contra Dios y cótra su santo teplo, cortada y picada, fuesse dada a las auer del cielo, por la blasphemia q auia dicho. Mando asíbié que la mano del infenat loco q

5. 2.
Del plaz
no q yva
Nicanor ala
batalla.

5. 10.
Como fue
vencido y
muerto Ni
cor y y em
hombros de
los suyos,

n. Reg. 19.

V. PARTE DEL ESPEJO

812
Como cor-
taron la ca-
beza a Nica-
nor y la len-
gua picada
fue dada a
los auct.
Iosep. li. 12
ant. ca. 16.

la colgassen contra la parte del templo para que fuesse vista de todos. Iosepho dize que muerto Nicanor, como el exercito vio muerto su capitán, beluído todas las espaldas, echaron a huir, a los quales yendo Iudas Machabeo en su alcáçe, los mataba. Mando tañer las trópetas, con cuyo sonido daua a entender a los que estauan en derredor, que los enemigos eran sobrepujados y vencidos en la batalla, y que yuan huyendo. Los quales sabiendo lo que passaua, saliendo armados al encuentro de los q yuan huyendo, los mataban. Y como fuesen nueue mil los varones mas principales y mas belicosos y aptos para la guerra, ninguno dellos escapó de la muerte. Colgó Iudas Machabeo la cabeza de Nicanor en lo mas alto de la fortaleza para q fuesse muy euidente y manifestísima señal, del fauor y ayuda diuina, y de la muy maravillosa victoria dada por el a su pueblo de Israel por donde todos glorificassen a Dios como lo hizieró. Pues que así se alegraron todos los ciclos, y bendixeró al Señor diziendo. Bendito sea aquel que aguarda su sancto lugar incontaminado, y sin manzilla, alto lugar incontaminado y sin manzilla alguna. Esta victoria aconteció a los catorze dias del mes, que acerca de los Iudios es dicho Adar, y acerca de los Macedonios, es llamado Diitros. Este dia celebran los Iudios (y con razon) cada año fiesta muy solen con mucho plazer y alegría.

CAPITULO. XXIX. DE
vna guerra y batalla que Iudas Machabeo tuuo con Bachides capitan del Rey

Demetrio, en la qual fue muerto después de auer hecho muchas cosas dignas de memoria.



Después destas cosas así passadas, como el Rey Demetrio yo dezirla muerte de su capitan general y especial ami-

go Nicanor, y el estrago y muy gran perdicion de su gente y exercito la qual auia hecho Iudas Machabeo en la batalla, después de auer sentido muy gran dolor y pena dello, con no menor y ra y saña determinó de nuevo embiar a vn cauallero llamado Bachides, por capitan general contra Iudea, y en especial contra Iudas Machabeo, y contra los que con el estauan, y embio con el muy gran exercito, embiando juntamente vn muy gran esquadron de gente armada, que sola siempre estaua al lado derecho del Rey para su guarda. Partiendo pues Bachides de Antiochia con todo el exercito, fueron por el camino que va a la ciudad de Galgala, y asentaron sus reales en Metoloth q es en Arbeles, y tomaron la y mataron alli muchos varones. Passando mas adelante, asentaron su exercito contra la ciudad de Hierusalem. Y leuantandose de alli, fueron a Berrea veynete mil varones de pie y dos mil de cavallo. Iudas Machabeo auia alçado su real en Layla en vna villa q se llamaua Birziló, y citaua con el tres mil hombres aptos y dispuestos para la guerra. Iosepho dize q no era mas de dos mil todos los q estauan con el. Estos varones viendo la gran multitud del exercito de Bachides, temieron mucho con extremo grado por dōda muchos dellos ocultamente por temor de la muerte se apartaró de los reales y compañía de Iudas Machabeo. Y de tres mil que ellos eran, no quedaron mas de ochocientos con Iudas Machabeo, de manera que se apartaron del dos mil y docientos. Vio Iudas Machabeo como su exercito se auia menoscabado en muy grã cantidad, porq auia echado a huyr dexado desamparadas las tiendas y real, y vio como los contrarios se daua muy grã prisa para la batalla, y que podia conuenientemēte apartar se delos sin grã detrímēto, menoscabo y pérdida de los suyos, y fue quebrantado en su coraçon, viendo que dela vna y otra parte estaua el peligro en la

1. Mach. 4.

816.
Como de-
me no em-
hic cora-
des a Barli-
des es muy
gracioso

Ioseph. li.
12. ant. ca. 18

mano

mano, porque no tenia tiempo para jutar su gente esto es, aquellos que se auia apartado de su exercito por temor de los contrarios, con muy gran animo y esfuerzo dixo a los pocos que auian quedado. Levantemonos, vamos y acometamos a nuestros capitales enemigos si por ventura pudiéremos pelear contra ellos. Como lo que estauan con Iudas Machabeo oyeron lo que dezia respondieron diciendo. Nosotros somos muy pocos y ellos en muy gran multitud, no podremos pelear contra ellos, mas libremos agora nuestras animas retirando y retrayéndonos a tras, y boluamos a nuestros hermanos, y despues boleremos y pelearemos contra ellos. Como Iudas oyo su respuesta, y visto lo que auian dicho, dixo. Nunca Dios taquiere, que hagamos tal cosa como el, que echemos a huyr dellos. Y si se llare nuestro tiempo y dia, muramos en nuestra virtud peleando por la justicia y por nuestros hermanos y no pongamos crimen de culpa y pecado a nuestra gloria muriendo huyendo, quiso de zen estas palabras. Muramos por la justicia y por nuestros hermanos, y no pongamos manzila de couardia a nuestra gloria y fama de las grandes guerras y talas que hemos vencido, echando a yr delante la presencia y acatamiento dellos, siendo muertos con tanta desliza y justicia. Iosepho dize que dixo Iudas Machabeo. No vea esto la vista delos, que yo desnude mis espaldas a mis enemigos. Quiso dezir mas claramente, nunca Dios quiera que yo buelva, o las espaldas a mis enemigos a vista de todo el mundo, mas dado que de todo en todo, el me viy cercano y propinquo el peligro y traçca de muerte, estare muy fuerte y constante fufu. En todas las cosas y peligros que estan por mi, con y qual animo y varonilmente, me vale morir con honra, que deshonorado viuir. Acabando de dezir estas palabras, mouio su exercito de los reales y salieronles al camino. El capitan Baci-

des sacando el exercito del real, la gente de caualllo fue diuidida en dos partes, para hazer dos alas dellos, y los fundebularios que tirauan con hondas, y los ballesteros y arqueros y uan delante del exercito en la primera batalla, todos poderolos para espantar y romper a los contrarios. Bacidés estaua en la mano derecha de la batalla y muy cerca de la legion de los caualleros y de la vna y otra parte clamauan y dauan sonido con las trompetas, Iudas Machabeo y los que eran de su parte, no con menor animo y ofadia que los contrarios clamaron tañeron sus trompetas, y fue conuoluida la tierra de las voces de sus trompetas, y fue conuoluida la tierra de las voces de los exercitos. Esto se dize porque era tanto y tan grande el estruendo de las aimas y ruydo de las voces, que parecia que se mouia y temblaua la tierra. Estas cosas assi passadas y ordenadas, fue comenzada la batalla y duró dende la mañana hasta la tarde, y vio Iudas Machabeo como era mas firme y fuerte la parte derecha del exercito de Bacidés, porque estaua muy ordenado con los suyos, juntando los mas animosos y fuertes de sus caualleros con muy gran animo acometio aquella parte del exercito de Bacidés, y peleando de barato y rompio su orden y concierto, y hizoboluer las espaldas y echar a huyr aquella parte de Bacidés, y siguielos y fue en su alcance hasta el monte de Azoto y ciudad de Gazara. Los que estauan a la mano yzquierda de Bacidés, vieron que auia sido desbaratada, quebrantada y vencida la batalla de la mano derecha, fueron empos de Iudas Machabeo y de los que con el estauan por las espaldas, cerceronle tomándole en medio. Iudas Machabeo y los suyos viendo cercados, assi como hóbres que desesperan de la vida ni poderesfcar a la muerte, estauan muy varonil y fuertemente, por lo de la vna y otra parte ca-

R 3 muertos

9.1.
Del auir y
y esfuerzo
con que ha
blo Iudas
los fuyos.

Nota.

Iosephus.
lib. 1.º ant.
cap. 1.º

9.2.
Como dize
Iudas q.
no bolu
las espal
a sus mi
gos.

9.4.
Como Iu
das pele
con Baci
des muy
varonil
mente

9.5.
Como fue
muerto Iu
das Macha
beo.

V. PARTE DEL ESPEJO

muerros Iudas Machabeo despues de auer hecho muchas cosas muy señaladas, siendo herido y llagado de herida mortal, fue alli dellos muerto, costandoles muy cara su muerte con perdida de vida de muchos. Muerto Iudas Machabeo sus compañeros viédo se priuados de tal y tan buen capitán, boluédolas el paldas echaron a huir. Simón y Ionathas sus hermanos, rescataando el cuerpo dándole precio por él, lleuaronle a la ciudad de Modin, donde estaua su padre enterado, y allí le sepultaron con sus padres y antepassados. Llorole todo el pueblo de Israel (y con razón) por muchos y largos dias honrandole, segun la comun y legitima costumbre. Iosepho hablando deste belicoso y insignie varon y de su fin y muerte, dize: El fin y cabo de Iudas Machabeo fue tal como esta dicho y relatado. Varon fuerte y magnanimo grãde y muy belicoso, el qual tenia en su memoria los preceptos y mandamientos de su padre, y aparejado para hazer y sufrir todas las cosas por amor de los ciudadanos. Lleno pues q̃ así es, de tal y tanta virtud guardo para si muy gran gloria, y dexo a los otros muy gran memoria para q̃ se acordassen del. Libro la gene de la seruidumbre y subyección de los Macedonios. El qual como tuuiesse el principado del sumo sacerdote por espacio de tres años despues segun la orden y modo que auemos dicho fue muerto y enterrado este tan insignie y loable varon. Dexado pues de hablar mas destas cosas, bolueremos a tratar de lo que haze mas al proposito de nuestro primero, y principal intento, de las cosas del rey Antiocho Epiphania, en especial de los muchos y grandes males q̃ se siguieron de tener el señorio y mando.

CAPITULO XXXI. DE LOS muchos y muy grandes males que de tener el rey Antiocho Epiphania el señorio y mando se siguieron.



Vantos y quan grauts enojos y feos ay an sido los males que del mando y señorio del rey Antiocho Epiphania se ay an seguido, no ligeramente los podríamos contar por ser (como son) muchos y casi sin cuento, mas por nemos aqui algunos debaxo de vna breue suma, callando otros muchos por no ser cargoso a los Lectores. Siguióse lo primero, que injusta y malamente tomo y vsurpo las ciudades de Egipto, que no le pertenecian por ser (como eran) del reyno estrano, y robo y despojo y a Egipto de todas las cosas preciosas que tenia, así de oro como de plata y de las otras cosas de gran estima y valor, destruyendola toda sin quita alguna, que para ello vuisse. Siguióse lo segundo, que entro en Hierusalem y en el templo del Señor, y le trato irreuerentemente, y a las cosas que estauan en el consagradas y dedicadas al culto y hora diuina, las puso a prophanos. Siguióse lo tercero, que tomo el altar dorado, donde era quemado en sacrificio, y otros semejantes y castos, q̃lore. Siguióse lo quarto, que tomo el candelerero, sobre el qual estauan siete lamparas de oro fino las quales estauan apuestas para alumbrar el templo. Siguióse lo quinto, que tomo las tixeretas, despaular, y otros muchos vasos que estauan en el templo muy ricos, hasta a morteros de oro, en los quales se molían y confacionauan las cosas odoriferas de perfumes y pastas, todas estas cosas eran de muy fino oro. Siguióse lo sexto, que tomo el velo y las cortinas que estauan puestas allí por ornamento y composura del templo. Tomo así mismo otra cosa toda librada de oro, y finalmente despojo el templo de todas las cosas preciosas, y vto dellas a su voluntad, mudando y apropiandolas a otros vsos illicitos, malos y feos. Siguióse lo septimo, q̃ vistas todas estas cosas de los Israelitas, les fue materia y causa de muy grã tristeza y lloro, siguióse lo octa-

Iosephus li.
12. ant. ca.
18.

g. v.
De cosas se
fieladas que
dize Iose
pho de Iu
das Macha
beo.

lo oſtauo, que veda y prohibio, que no fueſſen hechas ni celebradas las cotidianas ofrendas y immolaciones, que en cada vno de los dias ſe ſolian hazer a Dios. Siguioſe lo nono quemato a diez mil hombres de Hieruſalem, y lleuo a otros muchos captiuos con ſus mugeres y hijos. Siguioſe lo decimo, que que mo los muy buenos lugares y caſas mas fuertes y principales de Hieruſalem, y quito le los muros haziendo en ellos muchos porrillos, por donde ſin impedimento ni contradiccion alguna pudiellén entrar y ſalir. Siguioſe lo vn decimo que en el ſagrario, lugar dedicado y conſagrado a Dios y a ſu diuino culto y honra, edifico altar, en el qual ſacrifico puerros y oblaciones no legitimas que no conuenian a la ordenacion y coſtumbre de los Hebreos. Siguioſe lo duodecimo, que forço y compello a los Hebreos que dexada la coſtumbre muy loſable de la tierra que tenia de adorar y reuerenciara Dios reuerenciallen y honraſſen al Dios Iupiter y ſu ydolo, que tenia pueſto en cada vna de las ciudades y barrios, y mando que edificallén templos y altares a los ydolos, y que en cada vno de los dias ſacrificallén ſobre ellos puercos animales immundos. Siguioſe lo terciodecimo que embio al preſidente de los tributos a Hieruſalem, el qual hizo en ella muy grandes daños y males, por quemar en ella a muchos ciudadanos, y deſtruyo las caſas mas nobles y fuertes della, y finalmente la quemo, y lleuo captiuos a las mugeres y hijos, y robo todo el ganado aſi de vacas como de bueyes, oues, cabras, carneros, aſnos y puercos, y finalmente toda manera de ganado, aſi grande como pequeño, aſi gruſco como ſlaco no dexan lo ni perdonando a coſa alguna. Siguioſe lo quartodecimo, que edifico vna fortaleza muy fuerte junto cabe el templo, dende la qual tirauan ſaetas dardos y lanças a los que yuan a ſacrificar al templo, por donde con eſtas vexaciones, quitaron el culto y honra

diuina que alli ſe hazia a Dios: y alenado de deſto derramaua la ſangre inocente y ſin culpa. Siguioſe lo quindecimo, que eſcriuio vna carta, y dio vn mandamiento y decreto imperial en el qual mandó, que toda la gente fueſſe vna, y la manera de obrar vna, por donde muchos de los Hebreos, oſtendiéndolo ſu mandamiento y ley imperial ſacrificaron a los ydolos y hizieron menos limpios, y contaminaron el dia del ſabado el qual ſegun la diuina ley auia de ſantificar y guardar. Siguioſe lo ſexto decimo, que mandó edificar templos y altares a los ydolos, y que fueſſen ſacrificados en ellos carnes de puercos y vacas y prohibidas en la ley diuina como comidas y no limpias. Siguioſe lo d. cimo ſepimo, que mandó a los Hebreos que yde laſſen adorar a los ydolos. Todos ellos mandamientos arriba dichos, mandos que ſe cumplieſſen y guardallén tope na de muerte: por donde no auia alguno q. oſalle hazer lo contrario deſlos. Siguioſe lo decimo el auo que tranſieſtamente puo la ydolatria en todo el reyno de Iudea y de Iſrael lo qual fue no pequeña culpa y pecado. Siguioſe lo decimo no poſe que puſo el ſimulacro abominable ydolo de Iupiter ſebie el altar. Siguioſe lo vigesimo, que mandó de todo en todo deſtruy eſſen la ley de Moysen dada de Dios a los Hebreos, de deſto vino que quemaron los libros de la ley diuina y mandó que ſi algunos fueſſen hallados tenerlos tales libros o que guardallén la ley por tal caſo, ſin ninguna piedad fueſſe deſpedaçados y muertos. Siguioſe lo vigesimo primo, que en bio ſu exercito contra los Hebreos, los quales q. man en vnas cuevas nueue mil perſonas de los Iſraelitas con ſus mugeres y hijos, porque no quieſſeron ſalir y ſacrificar a los ydolos conforme al mandamiento del rey y Antiocho. Siguioſe lo vigesimo ſegundo, que en la primera guerra que Iudas Machabeo tuuo cō Apolonio capitañ del rey Antiocho le mato mucha gente, y los que eſcaparon echaron a huyr.

V. PARTE DE LE SPEIO:

donde después de ser muerto el capitán Apolonio, tomo Iudas Machabeo su espada, con la qual (por ser muy buena) peleó con ella hasta la muerte. Siguióse lo vigesimotercio, que en la segunda guerra que Iudas Machabeo tuvo con Seton capitán así mismo del rey Antiocho, le mató a él y a ocho mil hombres de su exercito, bolviendo los otros las espaldas y echando ahuyr. Siguióse lo vigesimoquarto, que oyendo dezir el rey Antiocho como sus capitanes eran muertos y sus exercitos vencidos, desbaratados y perdidos que sobrevino en el muy gran espanto y temor y no menor quebrantamiento en su cotaçon, Siguióse lo vigesimoquinto que en otra batalla que Iudas Machabeo tuvo con Gorgias capitán del rey Antiocho le mató tres mil hombres y perdieron todas las riquezas que tenían en su real que eran muchas en gran cantidad y numero, así de oro como de plata y de escarlata marina y de jacinto y otras cosas de muy gran estima y valor. Siguióse lo vigesimosexto que en la batalla que Iudas Machabeo tuvo con Lisias capitán general del rey Antiocho fueron muertos en ella cinco mil hombres, varones muy belicosos y fuertes del exercito, en el qual tenía sesenta mil hombres de pie y cinco mil de cavallo. Siguióse lo vigesimo septimo al mismo rey Antiocho la confusión, deshonor y abatimiento de su persona por no aver podido tomarla muy rica ciudad de Etemayda, de lo qual sobrevino en el vná muy gran tristeza q̄ dio có el en la cama, y de la cama en la sepultura. Siguióse lo vigesimo octauo, el dolor muy duro y cruel de sus entrañas y muy amargos tormentos de las cosas interiores de su cuerpo de tripas intestinos y riñones. Siguióse lo vigesimonono, q̄ de su cuerpo manaua buñia y salia gusanos los quales procedia de la grã podredumbre de sus tripas vierte y entrañas. Siguióse lo trigésimo q̄ de la grã podredumbre, sus carnes

se cayan a pedaços en tierra a vista de todos. Siguióse lo trigésimo primero que salia de su cuerpo tan grãde malo y pestoso olor, q̄ todo su exercito crame y agrauado del, que en ninguna manera lo podian sufrir ni tolerar, y en tanto grado era malo y pestoso que aun el mismo rey Antiocho no lo podia sufrir. Siguióse lo trigésimosegundo, que no pudo hallar misericordia en Dios, porque su penitencia no fue verdadera ni su dolor el que ser deuia. Siguióse lo trigésimotercio su muy desastrada y mala muerte, la qual después se le siguió de grandes dolores y cruels tormentos. Y finalmente se le siguió lo trigésimo quarto, que en pago de sus muy crecidos y grandes males, y para principio de su pena, le fueron dados todos aquellos tormentos y pasiones y ella apolentada en los centros infernales donde padece y padecera tormentos sin fin y sin para siempre in secula seculorum. Todos estos y otros muchos males, y las muertes arriba relatadas, se figueron de tener el señorio y mando el rey Antiocho Epiphania, dexando de dexir otros muchos que tallo, por ser tales y tantos que si los viesies de contar, sería nunca acabar. Yo vielos los muchos y grandes bienes que al propheta Esayas se le auian seguido de ser aserrado, y los males que al rey Antiocho auian sucedido de su señorio y mando, dixé que quería mas con Esayas ser aserrado, que con Antiocho rey tener el mando.

Las sagradas historias que al presente auemos relatado, no son dignas de echar a parte ni que no se hagan de ellas mencion, como las prophanas y sin provecho porque estas estan llenas de altos misterios y de muy saludables doctrinas provechosas, para la saluación de los fieles Christianos, amadores del bien de su conciencia, y saluación de su anima. Y porq̄ a todos aproneche lo que para todos es ordenado, declarallas hemos aqui aunque no todas por no auer para ello disposicion ni tiempo.

C A P I.

CAPITVLO. XXXI. COMO
ninguno deue en esta vida presumir de
si mismo, ni con presumpcion
procurar renombre y
fama.



Ve ninguno deue presumir de si mismo, ni presumptuamente procurar renombre y fama en la tierra, muy manifestamente nos lo ha mostrado la sagrada escriptura con muchos testigos y patentes exemplos, porque todos fueron afrentados, y algunos dellos muertos. Los que desta manera procurauan para si renombre y fama, parece esto en Apolonio capitan de Samaria, el qual queriendo pelear con Iudas Machabeo, dixoxo: Aquirite para mi renombre y fama, mas fue muerto de Iudas Machabeo. Parece asimismo en Seron capitan de Syria, puesto por el rey Antiocho sobre todo el exercito, el qual queriendo pelear con Iudas Machabeo, dixoxo: Hare nombre para mi, y cobrare fama y ser glorificado en el reyno, en mucho tenido y estimado, porque vencere a Iudas Machabeo y a los que estan con el por fuerza de armas y en batalla campal: mas no le sucedio como el pensaua porque fue vencido desbaratado y quebrantado con todo su exercito, y fueron muertos ochocientos varones, y los otros boluieron las espaldas, echaron a huyr. Parece esto mismo en aquellos dos capitanes, que Iudas Machabeo hauia dexado en Iudea para gouernacion y guarda della, Iosepho hijo de Zacharias y Azarias, los quales oyendo los grandes y muy magnificos hechos de Iudas Machabeo y de sus hermanos, queriendo adquirir nombre y fama para si dixeront Hagamos tambien nosotros renombre y fama, por donde seamos nombrados y en mucho tenidos y estimados. Conforme como lo dixeron lo pasieron por obra, porque juntando gran exercito en Iudea, fueron a pelear contra los gentiles, mas fue-

ron desbaratados y vencidos de Gorgias capitan del rey Antiocho, y dos mil dellos muertos y fueron muy confusos porque bueltas las espaldas, echaron a huyr para Iudea. O quan engañados viuan ellos y viuen todos aquellos que quieren adquirir con sobertuia y a tuez nombre y fama sobre la tierra. La razon porque no se deue buscar es, porque a la corta que a la larga el tal nombre ha de perecer y se ha de olvidar, mayor por lo que auian de trabajar es, que su nombre y fama estuuiese divulgada y y escrita en el cielo, donde nunca se perdiese su memoria. Esto quito dar a entender Christo nuestro redemptor, quando venian a ellos los sagrados apostoles y discipulos con gran gozo plazer y alegria de las señales y maravillas que hazian (como alumbrauan los ciegos como lanternauan los leprosos mancos y coxos, y libre todo como espelian y alancauan los demonios de los cuerpos de los endemoniados) y asi dixeron a Christo. Señor en tu nombre aun tambien nosotros estan sujetos los demonios, porque luego a la hora que les mandamos que saigan de los cuerpos de los endemoniados, luego a la hora salen que no paran mas alli, a los quales respondio Christo nuestro redemptor, diciendo. No os querays gozar y alegrar de esto mas gozaos porque vuestrs nombres estan escritos en los cielos, conuiene saber en el libro de la vida. Es de notar que no es pequeña la diferencia, que ay entre elarecristos los nombres en alto o en baxo, porque si estan escritos en baxo en el suelo, por el discurso del tiempo, se pierda la escriptura y la memoria de aquel cuyo nombre estaua alli escrito, y quando no pensays ya no ay memoria del, mas si se escribe en lo alto de vna pared, o capilla de yglesia, dura y permanece por muy largos dias y años, y casi para siempre. Los nombres de los malos y pecadores, estan escritos en la tierra en el mundo y asi muy presto perece su memoria de donde dexo el propheta y rey David pa

9.º
Como viuo
engañados
los que quier
adquirir fa-
ma en la
tierra.

Luc. 102

9.º
Que se ha
de trabajar
por adquirir
fama en el
cielo.

V. PARTE DEL ESPEJO

parece la memoria dellos con fonido. Quiso dezir. Así como el fonido por muy grande que sea luego desuanece y perece así la memoria dellos. De aquí es que ellos mismos pecadores dixeron Nuestro nombre tomara oluido. Quisieron dezir como si hablando mas claramente dixeran, muy presto fenecera nuestra fama y se acabara nuestro nombre. Mas los nombres de los justos y santos, estan escritos en lo alto de los cielos en el libro de la vida, por dōde aura perpetua memoria dellos. Donde dixo David. Estara y sera el justo en eterna memoria. Mas es aū de notar, que estan escritos los nombres en los cielos en el libro de la vida, se puede entender en dos maneras. La primera segun la presente justicia y aquella tal escriptura es mouible, y se puede quitar del tal libro y entonces se escribe algun nombre en el quando la persona esta en estado de gracia, y esto se llama presente justicia mas entonces es raydo el nombre, quando el pecador por algun pecado mortal pierde la gracia de Dios. La segunda manera es, quando esta asentado el nombre en el libro de la vida que es la mente y memoria eterna de Dios segun la eternal predestinacion, esto es segun aquel eterno y no escudible confeso de su magestad, en el qual determino que se saluasse alguno, y esta escriptura es fixa, y para siempre no mouible y por la vna y otra manera los nombres de los apostoles y discipulos estauan escritos en los cielos, porque eran predestinados (saluo Judas el traydor) y con esto juntamente tenian la gracia de Dios, porq̃ aquella glorificacion que tuuieron de auer expelido y alancado los demonios no fue pecado mortal. Pues que así es, si tu quieres qualquiera que seas que tu nombre sea escrito en lo alto de los cielos, y no en la tierra trabaja por obrar bien y no mal, porque quales obras hazer, con tales letras esta escrito tu nombre, y dellas sera hecho y determinado el juicio, segun aquello que esta escrito en el

Apocalipsis. Fueron juzgados los muertos por las cosas que estauan escritas en los libros segun sus obras. Tornando a proposito de lo que en el capitulo propusimos, pues que así es, guardemonos de todo en todo, que nunca de nosotros mismos digamos alguna cosa, ni la presumamos de la qual tengamos resabio de vanagloria, como lo dixo Apolonio capitan de Samaria, y Seron capitan de Siria, y Zacharias y Azarias por que este vicio nos haze ser a los hombres aborrecidos, y a Dios abominables, y por esta causa tanto quanto mayores fueren nuestras obras, tanto mas sintamos que son menores. Desta manera conseguiremos muy grãda gloria de laie de Dios, mas aun recibiremos de su clemencia merced muy llena. Ca quando algunas cosas santas hazamos, no ay que dudar, sino q̃ tenemos a Dios por deudor, mas quando pensamos que nuestras obras no son prouchosas, mucho mas merecemos de lo que pensamos merecer por las que no parecen ser mayores. Así que la humildad es vn biẽ que sobrepuala los merecimientos de todas las virtudes, el qual si desfallece, y todas las otras no pueden serloables. Pues si si quieres hazer que tus bienes sean grãdes, no quieras pelar que sean grandes, pues que de otra manera no pueden ser grandes. Esta fue la intencion de Cetero, quando dixo en el euangelio. Señor yo no soy digno que tu entres debaxo de mi texado, el qual porq̃ se retraxo de la presencia del señor, la humildad le hizo digno della, y fue hecho entonces sobre todos los Israelitas admirable. Desta manera dixo san Pablo. No soy digno de ser llamado apostol: y por esta humildad fue el principal de todos. Así mismo dixo, si Juan Baptista. Y no soy digno de desatâr la correa del calçado de mi señor, y por tanto fue hecho amigo del esposo y la mano que dixo ser indigna de tocar en el calçado, aquella puso Christo en el batismo sobre su cabeza. Tambien san Pedro dixo. Apar-

Apoca. 19.

Sapient. 1.

S. i.
Que los nombres de los justos en el libro de la vida.

S. i.
Como en dos maneras estan escritos los nombres en el libro de la vida.

Nora

S. i.
Como quando de algunas cosas buenas tenemos a Dios por deudor.

Mat. 23

1. Cor. 1

Joan. 13

tatē señor de tri que soy hombre peca-
dory no digno de tu compañía, y por
tāto merecio ser fun damento de la ygle-
sia. Porq̃ sin duda no ay cosa alguna tā
amiga de Dios como quando alguno
en sus ojos se tiene por p̃ queño, y por
mas humilde. Y esta virtud no nace ni
se cria de otra parte mejor. que si el co-
raçon nunca se parte de conozer y dis-
currir a si mismo. Porque el que verda-
deramēte se humilla y se quebranta de
coraçon, nunca sera eleuado en gloria
vana, ni traydo en llaga de embidia, ni
sera atormentado de furiosa ira, ni re-
cebira alguna otra p̃sion. Y por esta
causa dixo el señor. Aprended de mi q̃
soy manso y humilde de coraçon, y ha-
llareys holgança para vuestras animas.
Pues porque aqui en esta vida y des-
pues en la otra podamos gozar de mu-
cho reposo, enxiramos de todo en todo
en nuestros coraçones la humildad, co-
mo a madre de todos los bienes y desta
manera passaremos sin peligro por el pie-
lago deste mundo al puerto seguro de la
gloria.

CAPITULO XXXII. QUE
muestra los muy grandes peligros que
trae consigo el desordenado des-
seo de las riquezas.

EN el rey Antiocho hemos vi-
sto, y el nos lo ha enseñado
como no se deuan codiciar ni
desordenadamente adquirir
las riquezas mundanas el qual por que-
rer tomar la muy rica ciudad de Eilemay-
da y el templo que estaua en ella, que no
era mēnos rico, para despojarle de las co-
sas preciosas que tenia, fue afrontado y
abatido; por donde sobrevino en el
muy gran tristeza que en parte le fue cau-
sa de sumisera y de fallrada muerte.
Asi mismo los muchos y muy grandes
thesoros de gran estima y valor que to-
mo de Hierusalem, y del templo del se-
ñor, lo qual le fue causa mas principa-

de su perdicion y muerte. Escarmētan-
do (pues que así es) en el, como en ca-
beça agena, no duemos codiciar las mū-
danas riquezas, por los muchos y muy
grandes males que trae consigo. A
este menor precio nos comida sant
Augustin, mostrandolo con exem-
plo de vn hombre poderoso y muy ri-
co diziendo. Oyd pues que así es, los
que estays en el pueblo y locos si quiera
en algun tiempo aprended y sabed.
Llegaos a las sepulturas de los muer-
tos y ved los exemplos de los que viuē.
Estan echados los huesos y crecio la
carne, mas su causa esta guardada pa-
ra el iuyzio. Fue semejante a nosotros
viviendo en vanidad, lleno de muchas
riquezas. Multiplico y acrecento los
campos y heredades planto viñas hui-
chiendo los graneros y troxes, deposi-
tando en muchos y diuersos lugares al-
go en su muy gran abundancia, mas
mirad que subita y arrebatadamente
todas sus riquezas son quitadas y toma-
das delante sus ojos. En muchas y diuer-
sas maneras delante del dauan palma-
das de plazer, haziendo regozijos de
gozo y alegria. Estaba vestido de precio-
sas vestiduras, añadiendo para si pom-
pas y luxurias. Exercitaua las riquezas
gastandolas en preciosidad de manja-
res de comer y veeur y daua saltos, y ha-
zia juegos en sus embriaguezes. Los y a-
tares y comerres juntaua con las cenas, y
a su alegria a penas daua fin ni cabo. Y
mirad q̃ todas estas cosas son quitadas
delante sus ojos? Donde pues que así
es, fueron todas aquellas cosas? Donde
estala pompa? Donde aquellas troxes,
graneros y silos? Donde los preciosos
manjares y exquisitos combites? Don-
de estan por ventura aquellos que en la
plaça le mirauan muy apartado y dis-
tante de los otros hombres, consideran-
do del cosas mas que de hombre? Don-
de esta la composura de las casas y pala-
cios? Donde los curiosos y muy custo-
sosos edificios, y la luxuria de la vestidu-
ra preciosa? Donde esta la desordenada

August ad
tra. serm. 75.

6.º
Que los se-
pulturas de
los muertos
son en
plo para los
viv. 5.

5.º
De vna ex-
clamacion
que hizo S.
Augustin de
las cosas del
mundo y
las riquezas

codicia

6.º
Que emos
de tener por
peñias nue-
stras obras
porq̃ sea he-
cho agrades

Matth. 11.

6.º
5.º
4.º
3.º
2.º
1.º

5.º
4.º
3.º
2.º
1.º

V. PARTE DE LE SPEIO.

codicia de las piedras preciosas, y el peso sin medida de la plata. ¿Donde finalmente esta esta codicia, la qual no sabe lo que cada dia allega y haze, quando lo aya de perder todo juntamente? ¿Donde esta aquella sabiduria? ¿Donde aquella elegancia y eloquencia de hablar muy sobrepenado de fuera? ¿Dóde esta aquel plazer de manos y la continua adulación y lisonja de los amigos? ¿Donde esta la multitud de los siervos, subditos y vassallos, y de las lamparas de lumbre que resplandecian? ¿Donde esta la gran compañía de los continuos que yuan delante del? Todas estas cosas passará de sus ojos, y de ay adelante no aura mas memoria del. Esta echado en el sepulchro conuertido en polvo, cayeronse sus carnes, las quales mantenian los deleites, son apartados los nervios de sus jùrturas y composicion, solos quedaron los huesos, los quales son guardados para exemplo de los viuos, para que seã conocidas las reliquias y lo que queda de los muertos. Piel se descanfar el cuerpo y su anima fue al infierno, y no verala claridad y lumbre. Cõ verdad que le cercaran muchas tinieblas, el espanto y afflicion le comprehenderan, los gusanos y fuego le consumiran, no faltara lloro de sus ojos, el ruydo de los dientes sera muy continuo, por razon que los muy malos y peñsimos dolores le ahincará y consumiran mucho con extremo grado, y no desfalleceran las penas de su anima. Entõces le pesa de auer hecho mal y viuuido mal en el mundo, y pensando estas cosas y imputandolas a si mismo a sus culpas y pecados dize. No auer vsado de piedad, ni de misericordia, para que la busque y no la halle. Auer poseydo muchas riquezas, y no las auer dado y espendido a los pobres, Auer perdido el tiempo de penitencia, y no se hauer corregido, ni emendado de todos los males que hizo. Auer pasado sus dias, menospreciandolos, y temiendolos en poco, en los quales tuvo espacio y tiempo para hazer bien y no

cayera en tantos y tales males y penas. Con verdad que le esta aguardando la gran resurreccion, para que sea dado y entregado a peor juzzio, segun las cosas que hizo. Allí juntamente le tuiban los angeles que estan constituydos sobre las penas, para las poner en execucion, por razon que obro de tal manera y no aya amado la limosna, por cuya causa le es denegada la misericordia. El infierno ardiendo le esta aguardando, por que no amo al pobre y mendigo. Su vientre traspassa y penetra vn perpetuo gusano, porque no harto al pobre que hauiamos hambre. O quanto vale acerca de Dios la misericordia, que en este siglo se pone por obra. Asii como nuestro señor Iesu Christo dize en el euangelio. Bienauenturados los misericordiosos, porque ellos configuran misericordia. Hermanos mios muy amados, en tre tanto que reneyes la luz deste siglo, vsad de misericordia por que no os comprehedan las tinieblas de la muerte eterna. La limosna con verdad limpia los pecados y ella ruega por nosotros al señor, porque lo que tenemos y poseemos, dexamoslo, mas lo que dieremos a los pobres, aquello retenemos y enteramente poseemos. El dia del señor vendra con gran priessa, y los misericordiosos configuran misericordia del señor nuestro Iesu Christo el qual es bendito en los siglos. Amen. Tengan, tengã los ricos deste siglo quanto quisieren y abunden en riquezas, alleguen y guarden y hagan muy grandes thesoros, que por muy mejor tengo ser rico en la conciencia y pobre en la hazienda, que rico en la hazienda, y pobre en la conciencia. Porque en todo y por todo esta muy mas seguro y quieto. Donde san Augustin dize. Con verdad el que es rico en la conciencia, mas seguro duerme en la tierra, que el rico en la escarlata, y entra los muy finos y preciosos peñas. Allí no despierta la solitud y cuydado, ni la maligna y perversa compuncion del coraçon de la culpa y pecado, que por adquerir

Nota.

Matth. 5.

Not. 9

8. r.
Que es co-
sa mejor ser
rico en la co-
nscien-
cia q. en
la hacienda.

Aug. de ci-
uile p. 1. v. 11.

adquirir las riquezas se sigue. De notar es (como dize la glosa ordinaria) q̄ así como no se halla (mayormente en el cuerpo humano) el hígado sin hiel, así las riquezas terrenas no se poseen sin amargura de conciencia. No sin causa traen consigo las temporales riquezas esta amargura y desahoramiento, porque dellas proceden y emanan quatro males no pequeños, los quales acarrean remordimiento de conciencia y amargura del alma. Dóde el Nicolao de Zyra dize, Quatro males suelen venir de la abundancia de las riquezas, conviene saber ociosidad, golosina en el comer embriaguez en el beber. El comer demasiado y sumptuoso, desordenado y luxurioso de los combites. De aquí es lo que el sagrado evangelio te aquel gloton y rico auariento dize. Cada día comia muy esplendidamente. Mas después de muerto este auariento rico gloton, fue a ayunar al infierno, sin poder alcanzar una sola gota de agua. Siendo esto así (como lo es) debemos menospreciar las muchas riquezas y con todo nuestro corazón y alma amar la pobreza porque dize el señor: Bienaventurados los pobres de espíritu, porque dellos es el reino de los cielos al qual tenga Dios por bien de nos llevar. Amen.

una ley. Varon que puso su vida en trance de muerte por la guarda de los mandamientos de Dios y de su divina ley. Varon que amonesta a los hijos, poner sus vidas por la honra de Dios, y por guarda de sus divinos preceptos. Varon tal y tan bueno, que le llevase y arrebatase tan presto quando mas era ua puesto en el fervor de su divino amor y zelo de la justicia y de la guarda de la ley y que dexase tantos malos sacotes y ministros del demonio, destruyeres de su divino culto y hora: perseguidores de los buenos, maltratadores de los guardadores de su divina ley, q̄ dexa a los malos y lleue a los buenos, no sin causa lo podemos preguntar. Esta misma questão y pregunta preguntó Pedro diácono al Gregorio, diziendo: Suplicote me digas, q̄ pienas ser la causa porque algunos buenos son llevados desta presente vida, q̄ judieran vivir largos días y años, para edificación y provecho espiritual de muchos, o de todo en todo no pueden ser llamados, o si se hallan, son muy pocos y raros. San Gregorio, vista la pregunta de su muy amado en Christo Pedro Diácono, respondió diziendo, la malicia de los q̄ q̄da mercede q̄ los q̄ puede aprovechar, como mucha presteza y repetinamente, sea tomados y sacados desta vida. Y como se acerca la fin del mundo, son tomados los escogidos porq̄ no vean cosas mas peores, que las que han visto. De aquí es lo que el propheta Esayas, dize. Períese el justo y no ay quien lo piense en su corazón, y los varones de misericordia serán cogidos, porque no ay quien entienda. El justo muerto, Christo nuestro redemptores que passo desta vida con muy confusable muerte, y no ay quien lo piense, porque no murio por su pecado mas por limpiar el nuestro. Y los varones de misericordia son tomados. El dixo el propheta Esayas por los apostoles y los otros fieles, que por compasión de las animas se ponen a los trabajos y peligros, los quales son cogidos y llevados desta

En or. su. ca. Thren.

Nicolaus su. per. Luc.

54. Que quatro males traen consigo las riquezas.

Math. 5.

Grego. 14. dialogo. 32 in fine.

CAPITULO. XXXII. EN EL qual se pregunta, por que lleva Dios desta vida a los justos santos y buenos, y dexa a los que tales no son, lleva a los buenos y dexa a los viciosos y malos.



sin justa causa y razón nos hemos movido a preguntar esta pregunta y questão. Pues vimos que tuvo por bien Dios nuestro señor, de llevar deste mundo al muy noble y insigne varon Mathathias, varon justo, sancto y bueno. Varon tan zelador de la honra de Dios y de su di-

9. 7. Que por la malicia e pecado de los malos lleva a los buenos.

dos desta

V. PARTE DEL ESPEJO

dos desta vida vida presente así como los frutos bien sazonados y maduros, para ser puestos en los alhólies y iroxes del cielo. De aquí es lo que esta escripto. Abrid para que salgan los que la acocean, quitad las piedras del camino. Y Salomó dize. Tiempo de echar las piedras, y tiempo de cogellas. Tanto quanto mas se estrecha y vienela fin del mundo, tanto mas es necesario que las piedras viuas sean cogidas para el celestial edificio, para que nuestra Hierusalem soberana crezca en la medida de su edificio. Desta subgrana Hierusalem, dize Dios hablando con ella. Mira que yo pondré por orden tus piedras. Estas palabras en vna manera se pueden entender de la yglesia militante que esta en la tierra, y así estas piedras son los hombres justos, santos y buenos, constituidos en la yglesia en diuersos grados y officios della, de los quales se edifica la yglesia. De aquí es, que dize mas el señor. Fúndate en Saphiro. El Saphir es de color del ayre, significa a aquellos que están en las tierras, tienen vida celestial. Y dize mas. Pódre tus almenas de Isape. El Isape de color verde, significa el resplandor de la fe de los justos. Y añade diziendo. Pódre tus puertas esculpidas y entalladas con piedras preciosas. Las puertas los predicadores son que introducen a los otros dentro de la yglesia, esculpidas con la vida y doctrina de los padres antepasados. Y concluye, diziendo: Y pondre tus terminos con piedras muy deseadas. Los sagrados apóstoles, pueden ser dichos estas piedras muy deseadas, cuyo sonido de su doctrina salio en toda la tierra, los quales con la vida y doctrina pusieron termino y modo de viuir a los creyentes. De aquí es lo que dixo el propheta y rey Dauid, hablando con Dios. Porque contentaron y agradaró a tus santos las piedras de Syó, y Abraham misericordia de su tierra. Por las piedras de Sion (dize san Gregorio) podemos entender los sagrados apóstoles

los quales naciendo del pueblo Iudayco, de sí mismos finalmente edificaron la yglesia. Estas piedras con verdad agradaron a los siervos de Dios quando los prophetas por el espíritu santo vieron, quales auian de ser. Si los apóstoles no agradaron a los prophetas, en ninguna manera dixera dellos Eſayas. Quié son estos que así como nueues buelan, y como palomas para las ventanas? Porque pues que así es los prophetas vieron por el espíritu santo, quales auian de ser los apóstoles: con razon se dize agora, que a los siervos de Dios agradaró las piedras de Syon. Estas piedras con verdad estan inferas y entretalladas y empedradas en la tierra, porque a los que hazian penitencia, los abluuieron de los pecados. Por la tierra con verdad, tomamos y enriedamos los pecadores, por donde dixo Dios a la serpiente. Come ras tierra todos los dias de tu vida. El enemigo antiguo como tierra. Porque algunos de los pecadores los esconden en el vientre de su malicia. El qual deseando la perdición de los hombres, en alguna manera es reficionado, quando se deleyta en sus peruerſas y malas obras. A la tierra de Syon, pues que así es, los apóstoles fueron inferos, quando a los Iudios de su error, y a los conuertidos los absoluiere de sus culpas y pecados. Mirad como fue fabricada vna pared de la yglesia, que es casa de Dios. Declarando en otra manera, lo que dixo Dios por boca de Eſayas (conuiene saber) Mirad que pondre por orden tus piedras) se puede entender de la yglesia triumphante, y así estas piedras son los bienauenturados, colocados en diuersas mansiones y grados de gloria, del qual edificio concluyendo, se dize en el apocalipsi. Y aquella ciudad no tiene necesidad de sol ni de luna, para que resplandezcan y juzguen en ella, porque con verdad la claridad de Dios la alumbra. Mas dado que son sacados los santos piedras viuas, para el edificio de la celestial Hierusalem por la malicia de

Maro. 10.

Eccl. 1.

Mat. 14.

Micol. 4. 1.
esp. Eſay.

9. 2.
Como los
apóstoles
dichos pie
dras.

Fin. 10.

Grego. in 1.
Psal. pasci.
ver. 10. 10.
placuerunt

Eſa. 60. 2.

9. 2.
Que los pe
cadores son
dichos iux
ta.

Apoc. 22. 3.

Vti supra.

los nom

ss.
Que se pre
sta algunos
justos en el
mundo para
proceder a
los peccato
res.

los hombres mas (como dize el mismo san Gregorio) no creemos q de tal manera seã tomados todos los escogidos, que tan solamente queden en el mundo solos los malos, porque nunca los pecadores boluerian al lloro y lagrimas de la penitencia; sin ningunos exemplos vuisse que retraxessen sus animas de los pecados. Delo que san Gregorio aqui ha dicho, podemos inferir, que muchas y muchas vezes, por la maldad y malicia del marido malo, le es quitada la muger buena. Y por la malicia y peccado del padre, el buen hijo. Y por la malicia y peccados de algunos ciudadanos, son quitados de la ciudad los justos, santos y buenos, y finalmente por los malos del mundo, son quitados los buenos y virtuosos, porque no es digno el mundo de la compañía y presencia de los buenos, ni los malos de la conuersacion de los justos de aqui es q del puesq el apostol S. Pablo auia puesto vn gran catalogo, donde nombro muchos santos y justos que eran ya passados desta

vida dixo. De los quales no era digno el mundo. Los amadores del mundo. Porque los hombres mundanos no eran dignos de la compañía y conuersación de los tales santos, justos y buenos, y esto por la grauedad de sus culpas y peccados, por donde son los buenos trasladados y lleuados desse mundo para la gloria, y estan en compañía donde todos son santos, justos y buenos, y no ay alguno malo. Tenga Dios nuestro señor por bien de darnos aqui su gracia, mediante la qual merezcamos yr a tã santa compañía, y gozar de su bienaventurada y beatífica vision, para que in secula seculorum, sin cessar le alabemos. Amen.

Finis.

A gloria y alabça de Iesu Christo nuestro Dios y señor, y de su gloriosa madre nuestra señora, haze fin el libro llamado Quinta parte del Espejo de consolación.

PORQUE LOS

QUE LA PRESENTE OBRA LEYEREN puedan mas facil y ligeramente hallar lo que quisieren bulcar, y las sentencias dignas de memoria ser mejor retenidas en ella, pone se aqui tabla de todas ellas con numero de hojas, y de capitulos, y paragraphos, sacados en la margen. El numero sirue para las hojas. Va por orden alphabetico.

Achaz:

Que son nombrados padre
y aguelo del rey Achaz. 103
De los males que hizo el rey
Achaz. 103

De lo que mando Dios al propheta
Esayas que d. x. lle al rey Achaz. 104
Como fue dicho de Dios al rey Achaz
que demandasse señal. 104

Que le dixo Dios de q. manera que
ria la señal. 104

Como el rey Achaz no quiso señal al-
guna por que causa. 105

Porque dio Dios señal contra volú-
tad del rey Achaz. 105

Declarase la señal dada al rey Achaz.
fol. 105

Como exponen la señal dada al rey
Achaz, conuiene saber. Ecce virgo, &c.
fol. 105

Que los Hebreos dizen que esta se-
ñal Ecce virgo &c. se entiende del rey
Ezechias. 105

Como otros dizen que se ha de enten-
der d. l. hijo de Esayas. 105

Como se expone de los catholicos
la verdad della. 106

Alma:

Que significa este nombre alma. 105
De las mugeres que se hallan ser ila-
madash alma. 107

Angel:

Como el entendimiento del angel se

estienda a mas cosas que el del hombre.
fol. 21

Que los santos angeles revelan al-
gunas cosas a los demonios. 31

Como el angel del Señor estubo co-
sant Pedro en la carcel. 41

Como el angel sacó a Sant Pedro
de la carcel. 41

De donde se toma que cada vno tiene
vn angel que le guarda. eodem

Como los angeles que vinieron a So-
doma mostraron el amor que tienen a
los hombr. s. 75

Que los santos angeles siempre estan
aparejados para subir y descender a las
cosas altas y baxas. 102

Anima:

Como al anima racional le es deuido
premio, y no alas otras. 51

Antiocho:

Quien fue el rey y Antiocho y de quã
generacion. 111

Como Antiocho Epiphanio estubo en
Roma por su padre en rehens. eodẽ

Quando comenzó a reynar. 111

Como dio poder a los Hebreos para
que gentilizassen. 112

Como fue muy prosperado. eodem

De como enseñoreo a Egipto. 112

De lo que Marco Publio Leuina dixo
al rey Antiocho Epiphanio, es cosa de
notar. 112

Como el rey Antiocho vino a Hieru-
salem.

TABLA

| | | |
|---|---|-------|
| Jerusalem y de los males que en ella hizo. | dras. | 137 |
| Como lleuo de Hierusalem diez mil car-
ritos. | codem | 378 |
| Que vn capitan del rey Antiocho de
struyo a Hierusalem y de los males que
hizo. | Arca. | |
| De vna carta y mandamiento muy pel-
lino que dio el rey Antiocho. | como mando Dios a Noe que hizies-
se vna arca. | 5 |
| Como puso quien copeliesse a los He-
breos guardar su decreto. | De como mando Dios a Noe que
metiesse en el arca animales y aues y
serpientes. | 5 |
| De como en todas las ciudades de Ju-
dea hizo edificar altares a los ydolos. | De como la fabricacion del arca du-
ro cien años. | codé |
| Como los nobles de los Hebreos no
hazian cosa de lo que el rey Antiocho
mandaua. | como estuuu Noe dentro del arca vn
año entero. | 6 |
| De como los Samaritanos escriuiero
vn carta al rey Antiocho. | De como le mando salir del arca. | codem |
| De lo que el rey Antiocho hizo oyen-
do vnas rruas que auian dado. | Que la arca significa la yglesia. | 17 |
| De como el rey Antiocho quallo robár
vn ciudad llamada Elemyda. | Que significan los maderos quadra-
dos del arca. | 37 |
| Como enfermo de vna graue enferme-
dad. | Aristobolo. | |
| De lo que dixo estando enfermo. | Quien fue Aristobolo. | 88 |
| De la priesta que se daua para destruyr
a los Hebreos. | como por mandamiento de Herodes
Ascalonita fue muerto Aristobolo. | codem |
| De vna cayda muy grande que dio el
rey Antiocho. | como fue llamado el emperador roma-
no Herodes Ascalonita para que die-
se cuenta de la muerte de Aristobolo. | codem |
| Como del cuerpo del rey Antiocho
manauan gusanos y salia vn intolerable
y mal olor. | Auaria. | |
| De la penitencia del rey Antiocho y
como no fue verdadera. | De vn dicho muy notable contra el
auariento. | 38 |
| De las cosas que passaron despues de
la muerte del rey Antiocho. | como se ha de entender que la auaricia
sea seruidumbre de los ydolos. | 53 |
| Como fue levantado por rey vn hijo
del rey Antiocho. | Borracho. | |
| De los muchos y grandes males que
se siguieron de tener el rey Antiocho
el señorio y mando. | como ay quatro diferencias de borra-
chos. | 18 |
| Apostol. | que ay algunos borrachos que son co-
mo el leon. | codem |
| Porque christo nuestro redemptor el
cogio doze apostoles y no mas. | como algunos borrachos hazen dos
mil defatinos. | 18 |
| como los doze apostoles son figurados
en muchas y diuersas cosas. | De como no teman cosa alguna. | codé |
| como los apostoles son dichos pie- | que ay algunos borrachos que son co-
mo mansos corderos. | codem |
| | que ay otros borrachos que son co-
mo las monas. | 19 |
| | que ay otros borrachos que son co-
mo puer cos. | codem |
| | S Delos | |

TABLA.

| | | | |
|---|-------|---|-------|
| De los males que sucederan a los bor-
rachos en el infierno. | 19 | Como el rey Achis dio a David la
ciudad de Sicelech. | eodem |
| Que el borracho terna doblada mal-
dicion. | eodem | Como David matava a todos los
philisteos. | 54 |
| Buenos y justos. | | De lo que el rey Achis dixo al rey Da-
uid, y de lo que le respondio. | 55 |
| Porque causa lleva Dios a los bu-
nos y justos, y dexa a los malos. | 136 | Si pecara David favoreciendo a los
philisteos. | 55 |
| Que por la malicia de los malos, son
lleuados desta vida los buenos. | eodem | De lo que dixerón los philisteos al rey
Achis acerca de David. | 55 |
| Como los buenos, justos y santos
son piedras vivas. | 136 | De como el rey Achis mando boluar
a David. | 55 |
| Que siempre quedan algunos justos
en el mundo para provecho de los pe-
cadores. | 136 | Como diuinalmente fue mandado
a David que se boluiesse. | 56 |
| Como los nombres de los justos y
buenos estan escritos en el cielo. | 133 | Del muy gran llanto que David y
los de la ciudad de Sicelech hicieron. | eodem |
| Carnē. | | Como los de la ciudad de Sicelech
quisieron apedrear a David. | eodem |
| Como se entienda toda carnē auer
corrompido su camino. | 5 | Como se quedaron dozientos hom-
bres de los q̄ yuan con David. | eodem |
| Costumbre. | | Como David dio sobre los Amalechi-
tas y los vencio. | eodem |
| Como quando los pecadores son re-
prehendidos responden. Andad q̄ co-
stumbre es. | 49 | De como David boluio con victo-
ria y de lo que hizo. | eodē |
| De los muchos y grandes males que
haze la mala costumbre. | eodem | De la manera que David hablo a los
Amalechitas. | 57 |
| Christo. | | De la gran matança que David hi-
zo en los Amalechitas. | 58 |
| De los nombres de Christo, Iesus y
Emanuel. | 107 | Demetrio. | |
| Es puesta la propheta de la natiui-
dad de Christo nuestro redemptor. | eodem | Como reyno Demetrio. | 128 |
| De los nobres que son dados a Chri-
sto nuestro redemptor. | eodem | Como Demetrio pacificamente vuo
el reyno, y mando matar a Epiphanio
Eupator y a Lisias. | 128 |
| Como los Hebreos declaran la prohe-
cia de la natiuidad de Christo nuestro
redemptor. | eodem | Como Demetrio embio capitanes co-
tra los Hebreos, y fueron vencidos, y
Nicanor muerto. | eodem |
| Como la traslacion Caldayca, habla
de la natiuidad de Christo. | eodē | De como Demetrio embio a Bacidus
con muy gran exercito contra Iudas
Machabeo. | 130 |
| Exponese la propheta que habla de
la natiuidad de Christo. | eodem | Demonio. | |
| David. | | Como el demonio es dicho propheta
falso. | 35 |
| De como David echo a huyr para el
rey Achis. | 54 | Como el demonio se trāsfigura en an-
gel de luz y en muchas maneras. | 35 |
| | | De la manera q̄ el demonio como falso
propheta tiene para nos enganar. | 3 |
| | | Que el demonio no cura de los bienes
temporales, sino de las animas. | 90 |
| | | Como | |

Como los demonios pueden cono-
cer quando la muger es aprenhada si tie-
ne hijo, o hija. 106

Dios.

Como en Dios no cae pesar, y co-
mo se entienda dezir que le pesa. 5

Que en Dios no ay oluido y como
se entienda dezir que se acuerda. 6

De lo que Dios respondió a Nue-
a una petición que le demando. 7

Como yee Dios todas las cosas.
fol. 50

Como se ha de entender que las co-
sas que no son, estan presentes a Dios.
fol. 51

Como todas las cosas estan en Dios.
fol. 51

De donde se concluye que la sabi-
daria de Dios sea sin limite. 51

Como en tres maneras se toma el
nombre de Dios en vano. 71

Como algunas cosas que son pecados
veniales hechas en menosprecio de
Dios son mortales. eodem

Que la prouidencia de Dios se estiē-
de a todas las cosas. 79

De la amenaza cō que Dios amenaza
a la ciudad de Hierusalem. 78

Como Hieremias dize a Dios que
se engañō. 80

Porque Dios es dicho santo de Is-
rael. 100

Que Dios se ha con nosotros como
padre piadoso. 97

Dia.

Como el propheta Hieremias maldi-
ze el dia en que nacio. 80

Hieremias maldizō el dia en que na-
cio, como se aya de entender, 81

Que cosa es dia. 81

Porque maldixō Hieremias el dia en
que nacio. eodem

Como hablo hieremias las pala-
bras que dixo quando maldixō el dia.
fol. 83

Como el dia de la muerte es bueno.
fol. 83

Como se ha de entender la maldiciō
que hieremias echā el dia en que na-
cio. 83

Como esta vida es dicho dia. e-
dem

Diluuio.

De como vino el diluuio. 6

Como las aguas del diluuio cubrieron
los muy altos montes. 6

Como despues del diluuio fue con-
cebido comer carne, 8

Esayas.

Quien fue Esayas, de quē prosapia y
generacion. 99

De la excelencia de la propheta de
Esayas. eodem

De los que en alguna manera expu-
sieron a Esayas. 99

Del tiempo quando començō a pro-
phetizar Esayas. 99

Como se entienda que anduuo Esayas
descalço y desnudo. 109

De la muy cruel muerte que fue da-
da a Esayas. 109

Como Esayas fue aserrado, y de
muchos milagros que allī acontecterō.
fol. 110

De como fue muerto Esayas. 110

Como por los ruegos de Esayas fue
hecho vn gran milagro. eodem

TABLA.

De los muchos y muy grandes bienes que de la sierra con que fue asferrado se figuraron. 110

que se partio Naaman.

11

Como Naaman boluio a rēcibir a

Giezi, eodem

Como Giezi mintio y juro falso.

eodem

Como Giezi fue lleno de lepra. eodem

dem

De los muchos males que se siguen de las vestiduras de Giezi. eodem

dem

De como san Augustin trata las cosas de Giezi. 12

Como Giezi cometio ocho peccados. 12

Como Giezi tiene figura de Judas el traydor. 15

Que Giezi significa el pueblo Hebreo. 16

Euangelio.

De la dignidad y doctrina euāgelical sobre todas las otras leyes. 31

Como la ley euangelical excede a otra qualquiera ley en quatro cosas. eodem

eodem

Ponen se algunas razones por don de la ley euangelica excede a todas las otras leyes. 32

Como la ley euangelical ordena los aētos interiores y exteriores. 32

Que la ley euangelica tiene quatro cosas que ha de tener la buena ley. fol. 33

Como se entiende lo que dize Christo en el euangelio. El que creyere en mi hara las otras que yo hago. 40

La razon por que se jura mas por los euangelios que por otra criatura. fol. 68

Gloria.

Como los bienes de la gloria nō los conocieron los philosophos ni Moros. 48

Fama.

Que ninguno deue en esta vida procurar fama. 133

Que viuen engañados los que quieren adquirir fama en la tierra. 65

Que deue cada vno trabajar por adquirir fama en el cielo. eodem

Gracia.

Como quando resplandēce la luz de la gracia en el peccador de lo que dize. 49

Como en diuersas maneras es dada la gracia. eodem

Giezi.

Quien aya sido Giezi. 10
De lo que dixo y hizo Giezi despues

Heliseo propheta,

De lo que Heliseo Propheta embio a dezir al rey de Israel. 10

Como Heliseo propheta pregunto a Giezi de donde venia. 13

Que fud gran merito el de Heliseo
propheta. 12
Que se declaran las cosas de Heliseo
y de Giezi moralmente. 15

Herodes

Como Herodes Agripa mato a San
tiago y prendio a sant Pedro. 40
Como vao tres Herodes. 88
De que linage fue Herodes Afcalonita. fol. 88
De las crueldades que hizo, y de los
que mato. eodem
Como mato dos hijos suyos propios
y a sus amigos. eodem
Con quanta crueldad mato a su mu-
ger Mariamen. 88
Con quanta crueldad mato a su mu-
ger Mariamen. eodem
De la enfermedad que tuvo Herodes
Afcalonita, y como mario. 91
De la generacion De Herodes Anti-
pas. eodem
Porque este Herodes Antipas mato a
sant Iuan Baptista. 91
Quien fue Herodes Agripa. 93
De lo que Herodes Agripa dixo a
Gayo. eodem
De lo que vn agutro dixo a He-
rodes Agripa. eodem
Como fue sacado de vna carcel. eodẽ
De como Herodes Agripa fue hecho
rey. eodem
De las fiestas que hizo Herodes Agri-
pa en la ciudad de Samaria. eodem
De como Herodes Agripa se vifto, y se
seto en vna silla, y hablo al pueblo. eodẽ
Como Herodes Agripa con falsa ala-
bança era llamado Dios. 93
De como el angel del Señor hirio a
Herodes Agripa. eodem
Como lloro el pueblo, y Herodes Agri-
pa juntamente con el. eodem
De como mario Herodes Agripa de
vna muy defaſtrada muerte. eodem

De los truchos y muy grandes ma-
les que se ſiguieron de eſtar Herodes
en la ſilla ſentado. eodem
Del dolor y grandes tormentos con
q̃ fue muerto Herodes Agripa. eodem

Hieremias

Quien fue Hieremias, eſo y o hijo, y de
que generacion. 75
Como fue hieremias de alto linag. eodẽ
Como fue ſacerdote y ſanctificado en el
vientre de ſu madre y virgen. eodem
Como Hieremias prophetizo quaren-
ta y vn año. 75
Mueſtra ſe la gran benignidad de Dios
en embiar a Hieremias propheta. eodẽ
Porq̃ embio Dios a Hieremias propheta
a prophetizar cõtra hieruſalem. eodem
De lo que Dios dixo a hieremias propheta
y de lo que reſpõdido. eodem
De tres cosas que dio Dios a Hieremias
Propheta. 77
Que hieremias fue ſanctificado en el-
viente de ſu madre ſobre los otros propheta-
as. fol. 77
Como Hieremias entendio el dõ de
la propheta que le era dada. 77
Porque a Hieremias es embiado la ma-
n del Señor y a lo a Eſayas. 78
Como hieremias prophetizo la deſtruy-
cion de la ciudad de hieruſalem. eodem
Como ſe ha de entender que hieremias
vio vna olla encendida. 78
Porque hieremias vio doblada viſion
de vara y de olla. 79
Como fue preſo hieremias porque pro-
phetizaua contra la ciudad. 79
De como hieremias eſtando propheti-
zando fue herido y maltatado. 81
De la conſtancia y paciencia de Hie-
remias. eodem
Como buſlau de lo que hieremias
dizia, y por que. 81
De como propheziou muchas cosas co-
tra la ciudad, y contra quãto reyes. 82
Como el rey Sedechias embio a enſe-
ñar a hieremias. eodem
De lo que ſe hizo con hieremias. 83

TABBA.

| | | | |
|--|-------|---|-------|
| De lo que prophetauó contra la ciudad de Hierusalén, contra los reyes de Judea. | 83 | De algunas cosas que hizo Hieroboam, teniendo el throno real. eodem | 83 |
| Como prendieron otra vez a Hieremias, y dezian que muriese. | 83 | Como Hieroboam fue vencido del rey Abia. | 84 |
| Como Hieremias fue acusado. eodem | | De lo que el rey Abia dixo a Hieroboam y a todo el pueblo de Israel | 45 |
| Como fue Hieremias librado. | 83 | De lo que Hieroboam hizo. | 45 |
| De dos exemplos que son traydos para alibrar a Hieremias. | 84 | como el rey Abia con ayuda de Dios vencio a Hieroboam. | 46 |
| Como Hieremias estando en la carcel escriuió su prophesia. | 84 | Ioseph relata las cosas de Hieroboam. | 46 |
| De lo que Hieremias mando a Baruch. | eodem | como el rey Hieroboam menolpreceua al rey Abia. | 46 |
| Como dixerón los principes a Hieremias y a Baruch que se escondiesen. | 84 | como fue muerto el rey Nadab hijo de Hieroboam. | 47 |
| De como mado el rey Ioachim prender a Hieremias para lo matar. | 84 | De los muchos y muy grandes males que se siguieron de Hieroboam tener el throno real. | 47 |
| Como Hieremias fue preso agotado, y maltratado. | 85 | Hijo prodigo. | |
| Como estando en la carcel, profetizaua. | 85 | Quien aya sido el hijo prodigo y gaitado. | 26 |
| De como echaron a Hieremias en vn lago de cieno. | 86 | De como demandó a su padre la parte de la herencia que le pertenecia. eodem | |
| Como fue sacado del lago. | 86 | Como gaito mal gaitada la parte de la herencia y vuo hambre. | 27 |
| De muchas cosas que el propheta Hieremias padecio, y como traxo cadenas al cuello. | 86 | Como se boluio a casa de su padre, y de lo que dixo a su padre. | 27 |
| De los muchos y muy grades bienes que se siguieron de ser Hieremias echado en el lago. | 86 | De lo que el padre viala la humildad de su hijo respondio. | eodem |
| Como por Hieremias es entendido el genero humano. | 107 | De lo que el padre mando a sus erados viendo a su hijo humilde. | eodem |
| Hieroboam. | | De lo que el hijo mayor dixo y hizo vista la alegría que en la casa de su padre se hazio. | eodem |
| Quien fue Hieroboam, y de que generacion. | 42 | De lo que dixo este hijo mayor, estando muy indignado a su padre. | eodem |
| Como el propheta Abias dixo a Hieroboam que auia de reynar. | 43 | De lo que el padre respondio. eodem | |
| Como el rey Salomon quiso matar a Hieroboam. | 43 | De los bienes que de la hambre del hijo prodigo y gaitador sucederó. | eodem |
| Como Hieroboam fue levantado en rey. | 43 | Declarase moralmente la historia del hijo prodigo y gaitador. | eodem |
| Porque eligieron en rey a Hieroboam mas que a otro alguno del pueblo. | eodem | Hombre. | |
| Como Hieroboam hizo dos bezeros para que adorasse el pueblo. | 43 | que ay hombres de estatura de vn codo, y como si vn dieste de vn gigante se partiera se pudieran hazer cien diestes de los comunes. | eodem |
| Como se a de entender que en los bezeros que Hieroboam hizo, adoraua el pueblo a Dios. | 44 | como vn hombre viuió trecentos y setenta y vn años. | 15 |
| Como Hieroboam ordeno sacerdotes para honra de los bezeros. | eodem | como vn hombre sea muchas maneras es deudor a otro. | 19 |

| | | | |
|--|-------|---|-------|
| Que es necesario que aya alguno que
conozca todas las obras de los hombres
y por que. | 51 | de Iudas Machabeo. | todé |
| Que ha de hauey vn remunerador de
las obras de los hombres y nomuchos. | 51 | como Iudas Machabeo vencio a Apo
lonio. | 119 |
| De las cosas que son obligados los ho
bres a saber. | 47 | De como Iudas Machabeo vencio a
capita Seron y lo mato | 120 |
| Quien fue Ionathas, cuyo hijo, de q
prospia y generacion. | 58 | como Lisias escogio capitanes para q
fuesen contra Iudas Machabeo. | 121 |
| De lo que dixo Ionathas a su page de
la lanca. | 59 | De lo que Iudas hizo quando vio que
se acercauan los contrarios. | 121 |
| Del gran animo del noble caballero
Ionathas. | codem | como Iudas ordeno su gente y despi
dio a muchos para que no fuesen ala
batalla, | 122 |
| De la señal que puso Ionathas para co
necer si auia de vencer. | 59 | De lo q Iudas hizo cõtra Gorgias. | 122 |
| Como subio Ionathas trepado por las
muy asperas peñas. | 60 | como Iudas vencio vna batalla de la gé
te de Gorgias. | 123 |
| Que fue hallado auer ydo Ionathas a
los philisteos. | codé | Como de temor de Iudas Machabeo
echo a huyr Gorgias cõ su gẽt. | codem |
| Como Ionathas fue comprehendido
en vna fuerte. | 61 | Como Iudas Machabeo vencio a Li
sias. | codem |
| Como el pueblo libro a Ionathas de
la muerte. | codem | De la oracion que Iudas Machabeo hi
zo quando vio venir a Lisias. | codem |
| Como Ionathas confortaua a su page
de la lanca. | 62 | De como Iudas amonesto a su gente
para que no temieslen. | codem |
| Como Ionathas dio en los enẽmigos | codem | Como Iudas Machabeo vencio a Li
sias, que tenia en su exercito sesenta mil
hombres d pie y cinco mil de cõua. | 124 |
| De lo que con gran animo dixo Ionathas
a su padre el rey Saul aceptando
la muerte. | 63 | De como peleó contra las gentes que
maltratauan a los Hebreos. | codem |
| Que no poco Ionathas comiendo
del panal de miel. | 64 | De como vencio alcapita Timotheo. | codé |
| Porq fue tomado Ionathas en fuerte. | 64 | De como fueron enbiados correos a
Iudas machabeo y fue a librar a los Is
raelitas, | codem |
| De los males q se siguieron de comer
Ionathas la sabrosa y dulce miel. | codé | De como Iudas machabeo tuuo mu
chas guerras y batallas. | 125 |
| Como por Ionathas es significado Chri
sto nuestro redemptor. | 64 | como los del exercito de Timotheo
de miedo de Iudas machabeo echaron a
huyr, | codem |
| Como la subida de Ionathas significa
la subida de Christo nuestro redemptor
en la cruz, | 65 | De lo que Timotheo dixo en fauor de
Iudas machabeo. | codem |
| Como por el page de la lanca, Ionathas
esto es de Christo nuestro redẽptor, es
entẽdido nuestro padre S. Frãisco. | 65 | De como Iudas vencio alcapita Ti
motheo y quemó vn templo, | codé |
| Como el caer de los philisteos delan
te de Ionathas, figura la cayda de los ene
migos delante de nuestro redemptor Je
su Christo. | codem | De como mato a todos los de la cin
dad de Ephron. | 126 |
| Iudas Machabeo. | | como Iudas qriendo pelear cõ nicanor
amonesto a los suyos para que no te
mieslen. | 127 |
| Como seleuato Iudas Machabeo. | 119 | De vna vision m̃a auileosa que fue
mostrada a Iudas Machabeo. | codem |
| De muchas cosas q son dichas en loor | | De vna batalla q Iudas machabeo tubo
cõ Barchides, en la qual fue muerto. | 128 |

TABLA.

Del animo y gran esfuerço con que
Iudas Machabeo hablo a los suyos y
los esfuerço. 131

Como Iudas Machabeo peleó muy
varonilmente contra Bachides. 131

De como fue muerto Iudas Macha-
beo, después de auer hecho cosas muy
señaladas. eodem

De muchas y muy grandiosas cos-
as que Iosepho dize en loor de Iudas
Machabeo. eodem

Juramento.

De vn juramento que hizo el rey
Saul, y por que le hizo. 60

Como juro el rey Saul de matar a su
hijo Ionathas. 61

Si peccó el rey Saul en el juramento
que hizo. 63

Como algunos dizen que no peccó.
eodem

Como Saul con su juramento fué
causa al pueblo de pecar. 64

Muchas cosas se tratan dignas de no-
tar acerca del juramento. 65

Que cosa sea juramento, y como es
en dos maneras. eodem

De los compañeros que ha de tener
el juramento. 65

Porque causa se suele jurar. 66

Si sea licito jurar por Dios. 66

Que vno algunos que dixerón todo
juramento ser malo. eodem

Como errauan los que dezian que to-
do juramento era malo. eodem

Porque fue prohibido el juramento.
fol. 66

Como se entiende lo q̄ dixo Chri-
stus nuestro Redemptor del juramento.
eodem

Que jurar por Dios, es licito. 67

Que se ha de euitar la costumbre de
jurar. eodem

Que no se ha de desear el juramēto.
fol. 67

Si sera licito jurar por alguna cosa
criada. eodem

Que jurar por las criaturas es malo.
eodem

Que parece ser bueno jurar por las
criaturas. 67

Como se entiende quando alguno ju-
ra por su vida, o de su muger. 67

Que no conuiene jurar por las criatu-
ras, como se entiende. 68

El juramento hecho con fraude y en-
ño si sea licito. 68

Como ay dos maneras de dezir ac-
ta desto. 68

Como ay dos maneras de juramento
promissorio, y afirmatiuo. 69

Como el juramento forçoso en el juy-
zio de la yglesia no es valido, en el de
Dios si. 70

De vn exēplo muy espantoso de vnos
que no guardaron vn juramento que
auia hecho y ponesse vna cosa muy ma-
rauillosa acerca del mismo exemplo. 70

Ley.

Como la ley para ser buena ha de te-
ner quatro cosas. 32

Como la ley ciuil permite las inretri-
es. eodem

Como se ha entender que la ley vie-
ja prohibia y vedaua la mano, mas no el
ánimo. 32

Lepra y leproso.

Como por Giezi leproso, y por su le-
pra es entendido el pecador. 16

Como el pecado mortal es semejante a
la lepra. 45

De como el peccador es leproso. eodem

Como el mezquino pecador leproso
es ageno de los bienes de la yglesia. 16

Como Origenes aplica moralmente
las cosas del leproso al peccador. 17

Como al que esta en la lepra del pe-
cado no le es dada la licencia para ha-
blar y enseñar. eodem

Como el rey Ozias fue lleno de lepra.
fol. 102

Maldición, y maldezir,

Declárase místicamente la maldición
que Hieremias echo al dia en que auia
nacido. 96

Como

Como las maldiciones que echo Hieremias son dichas en nombre del peccador. eodem

De la maldicion que echo Dauid, y de la que echo Hieremias. eodem

Como por los montes de Gelboe que maldixo Dauid son entendidos los Iudios. eodem

De dos maneras que se hallan de maldicion. 97

Como los santos ethatran las maldiciones. eodem

Mariamén.

Como Herodes Ascalonita mando a Ysippo que mataste a su muger Mariamen. 89

Como Salome hermana de Herodes Ascalonita acuso a Mariamen, imponiendole falso crimen. eodem

De como Mariamen satisfizo al rey y dello que después le dixo. 89

Declarase como fue muerta Mariamen. eodem

Del amor muy grande que Herodes tenia a Mariamen. 90

Como Mariamen con gran reproche alanco de sí al rey Herodes. 90

De como Mariamen inocente y sin culpa fue condenada a muerte. 96

Del semblante que Mariamen lleuaua quando yua a la muerte. 90

Mathatías.

Como se leuanto vn insigné varón llamado Mathatías y de las cosas que hizo. 115

De como Mathatías se partio de Hierusalem por no ver los males que en ella eran hechos. eodem

Como Mathatías mato a vn Iudio, y al niensajero del rey Antiocho. 116

Como Mathatías y sus hijos echaron a huyra los montes. eodem

De como Mathatías fue elegido en capitán de los Hebreos. 117

De como Mathatías animo a sus hijos. 328

Como hablo propheticamente. eodem

Como ordeno a sus hijos. 117

Del razonamiento que Mathatías hizo a sus hijos. 118

Milagro.

De la diferencia que ay entre los milagros de san Pedro y de los otros Apóstoles. 39

De donde venia a los sagrados apóstoles hacer milagros. eodem

De vn milagro que fue echo por amor de Elyas. 110

Muerte, morir, y matar.

Como en vna batalla fueron muertos ciento y veynte mil hombres, y catuados de mugeres y donzellas y infantes dozientas mil. 102

De como el rey Manasses mataua a todos los buenos. 110

De los que mato el rey Antiocho en Hierusalem. 113

Como fueron muertos mil hombres por no quebrantar el dia del Sabado. foli. 117

Naaman.

Quien fue Naaman. 10

Como Naaman fue el que mato al rey Achaz. eodem

De como Naaman fue al propheta Heliseo para que le curasse de la lepra que tenia. 10

Como Naaman muy ayrado se partio de la casa del propheta Heliseo. 10

De lo que Naaman por gratificacion de su cura ofrecia a Heliseo. 11

De como Naaman lleuo dos azenilas cargadas de la tierra de Israel. eodem

Necesidad.

Como ay dos maneras de necesidad fol. 71

Nicanor.

Como fue embiado Nicanor contra Iudas Machabeo con gran exercito. 128

Quien fue Nicanor. eodem

Como fue Nicanor vencido de Iudas

T A B L A.

Machabéō. 129
 De vn juramento que hizo Nicanor
 con gran ira y saña. eodem
 De vna blasphemia que dixo Nica-
 nor. 129
 del plazer con que Nicanor yua a la
 batalla. 330
 Como fue vencido y muerto Nicanor
 y treynta y cinco mil hóbres de su exer-
 cito. eodem
 Como cortaron la cabeça a Nicanor
 y la lengua picada fús dada a las aues.
 fol. eodem
 Noē.
 Quich aya sido Noē de que prosapia
 y generacion. 2
 Quando nacio Noē, de lo que dixo su
 padre. 4
 Como Noē halló el arte de arar. eodē
 De lo que es dicho en alabanza de
 Noē. eodem
 Como noē, hallo gracia del ate de dios
 fol. 5
 De lo que Dios dixo a noē, querien-
 do destruyr el mundo per el diluuiο.
 eodem
 De como noē embio el cueruo, y co-
 mo se entiende que no boluia. 6
 De como noē embio vna paloma, y
 traxo vn ramo verde. eodem
 Como noē rōgo a Dios que de ay ade-
 lante no echasse algun diluuiο. 7
 Como noē edifico vn altar para dar
 gracias a Dios. 7
 De las cosas que passaron despues que
 noē salio del arca. 8
 Como noē començo a labrar la tierra.
 fol. 8
 De como no halló el vino, y planto la
 vid. Es de notar. eodem
 De como noē estando echado, fue es-
 carnecido de su hijo Cham. 9
 Como Sem y Iaphet cubrieron a su pa-
 dre noē. eodem
 De como noē maldixo a su hijo Chā
 y echo la bendicion a Sem y a Iaphet.
 folio. 9
 De los años que viuio noē. 9

lo mucho que le dueños. 24

De los muy grandes premios que da Dios a los buenos hijos y del castigo que da a los malos, eodem

Como el que honra a sus padres, vive a vida larga, eodem

Que son dados muchos bienes a los que honrauan a sus padres. 24

Ponense otros premios para los que honran a sus padres, eodem

Que el que honra a su padre tiene buena fama. 25

Como son infames los que deshonoran a sus padres. eodem

Que bendize Dios a los que honran a sus padres. eodem

Que deuen los hijos temer la maldición de sus padres. 25

Que da Dios la gloria a los que honran a sus padres. eodem

De como es grande la misericordia del padre celestial. 33

Que son de perdonar a los hijos por las buenas obras de los padres. 47

Quanto mas causa el desordenado amor que los padres tienen a sus hijos: fol. 53

Pecador, pecar y pecado. fol. 100

Como el pecador es entendido por el hijo prodigo. fol. 133

Como el pecador tiene necesidad y hambre, eodem

Como el pecador se levanta y va al padre celestial. 133

Como se alegra el padre celestial de la conversión del pecador. eodem

De como quando pecamos, agradamos a los demonios. 34

De como el pecado mortal es mas pecado que toda la arena de la mar. 34

Que el hombre puede hacer en pecado mas no leuantarse del sin la ayuda diuina. 36

Que justificar al pecador es obra de Dios. fol. 100

gran misericordia. fol. 40

como por el encarcamiento de san Pedro se entiende la prisión del pecador en la cárcel del demonio. 48

Del descuido grande que tiene el pecador, escusa de notar, 48

como quatro cosas tienen al pecador en la cárcel del pecado. 49

Como por el libramiento de san Pedro se entiende el libramiento del pecado de la cárcel del pecado. 49

De como el pecador, es figurado en el rey Sedechias. eodem

como Dios antedize la pena al pecador por que se entiende. 76

Que los reynos de los siete pecados son muchos y quales sus gentes. 94

Que el pecador no se puede eleuarse en Dios. 95

como no toda blasfemia es pecado en el espiritu santo. 97

como son conocidos los pecadores. fol. 100

Que son reprehendidos los pecados de los pueblos. 100

San Pedro. fol. 100

de que profapia y generacion fue san Pedro. 37

de los nombres de que fue llamado san Pedro. eodem

de muchas cosas que son dichas de san Pedro. 37

del primado que es dado a san Pedro de ser principe de los apóstoles. 37

de otras muchas cosas que son dichas de san Pedro. 38

que tales son las llaves que fueron dadas a san Pedro. eodem

como a san Pedro en grado mas excelente es dado el poder para absolver. fol. 39

declárase como se aya de entender, que la sombra de san Pedro sanaua los enfermos. 39

como san Pedro fue preso, y por que causa. 39

fol. 39

fol. 39

fol. 39

fol. 39

fol. 39

fol. 39

fol. 39

fol. 39

fol. 39

fol. 39

fol. 39

TABLA.

Causa. 40
como se espantaron los caballeros quã
do no hallaron a san Pedro en la carcel
fol. 41

De como fueron muertos los caualle-
ros que guardauan a san Pedro. 41

De los muy grandes prouechos que
se siguieron de estar san Pedro en la car-
cel. 42

que fue hecha vna yglesia a san Pedro,
aun estando viuo. 42

Predicador, y predicar.

como por Hieremias propheta se en-
tiende el predicador. 94

como se deua auer el predicador en la
predicacion. 49

del modo que tuuo san Iuan Baptista
en la predicacion. 95

Propheta, y propheta.

Si son hechas de Dios reuelaciones a
los malos prophetas. 30

Quando vno es dicho prophetã del de-
monio. 31

En que manera Balaan fue propheta
de Dios. eodem

Como ay muchos falsos prophetas.
fol. 34

De como el deleyte sensual es prophe-
ta y, de lo que prophetiza. 37

Restitucion.

Como el que leuanta falso testimonio
es obligado a restitucion de la fama, aun
que lepa que le ayan de matar por la res-
tituion. 33

Rey, y reyno.

Que los reynos de los siete pecados
son muchos, y quales sus gentes. 94

Como con la palabra del predicador
son destruydos los reynos de los peca-
dos. 95

Rico y riquezas.

De los grandes males que trae consigo
el desordenado desseo de las riquezas.
fol. 134

De vna exclamacion que haze san-
t. Augustin contra las riquezas del mun-
do. 134

Que es cosa mejor ser rico en la con-
ciencia que en la hazienda. 135

Tribulacion.

Que para yr a la gloria, hemos de pa-
decir tribulaciones. eodem

como el justo en la tribulacion es co-
mo el fino oro. eodem

Que es muy necesaria la tribulacion
para pacificar el anima. 13

como desguies de la tribulacion da
Dios consolacion. eodem

De como Dios se corre en toda tribu-
lacion. eodem

como las tribulaciones y reyes que
da Dios aqui a los malos, es para prin-
cipio de su pena. 56

Que sin las tribulaciones los hon bres
se olvidarian de Dios. 98

Vida, y vivir.

Porque los antepassados viuan tan
largos dias y años. 14

De vn hombre que viuió treçientos y
setenta y vn años en nuestro tiempo.
fol. 116

Virtud.

como las virtudes son vestidura del
anima. eodem

Que las virtudes sin la charidad son
de ningun valor. eodem

Vision.

como ay tres maneras de vision. 99

Trata

| | | |
|-------------------------------------|---------------|-----|
| Tratase como el propheta Esayas vio | se destruyen. | 53 |
| otra vision. | | 101 |
| De vna marauillosa vision que vio | | |
| Iudas Machabco. | | 129 |

Ignorancia.

Ydolatria.

Quan gran pecado sea la ydolatria
y quienes fueron los inuentores del a.
fol.

52

Que fue la causa de la inuencion de
la ydolatria.

eodem

Que se hallan tres maneras de ydolatria
moralmente entendidas y como

Tratase de la ignorancia y quantas
maneras ay della.

73

Que el hombre naturalmente igno-
ra siete cosas.

73

Como ay ignorancia afectada y supi-
na, y que sea cada vna destas.

74

Fin de la tabla.

LAS SENTENCIAS DESTA QUINTA.

parte son estas :

Mas querria la desnudez de Noe.

Que las vestiduras de Giezi.

de Sicelech.

Que de Ionathas la dulce miel.

Mas querria la hambre del prodigo, hijo

Que el vanquete del propheta viejo.

Mas q̄rria cō Hieremias ser echado en
q̄ cō hero des rey estar en la silla sc̄tado.

Mas q̄rria cō S. Pedro en la carcel estar

Que cō hieroboã tener el throno real

Y finalmente:

Mas q̄rria la amagura de los varones

Mas querria con Esayas ser aserrado
que cō Antiocho rey tener el mando.

Impreso en Alcála de Henares en casa de Iuan Cra-
cian que sea en gloria. Año: 1589.

THE
LIBRARY OF THE
MUSEUM OF NATURAL HISTORY
NEW YORK

LIBRARY

YERKES

THE
LIBRARY OF THE
MUSEUM OF NATURAL HISTORY
NEW YORK

THE
LIBRARY OF THE
MUSEUM OF NATURAL HISTORY
NEW YORK

THE
LIBRARY OF THE
MUSEUM OF NATURAL HISTORY
NEW YORK

THE
LIBRARY OF THE
MUSEUM OF NATURAL HISTORY
NEW YORK

THE
LIBRARY OF THE
MUSEUM OF NATURAL HISTORY
NEW YORK

THE
LIBRARY OF THE
MUSEUM OF NATURAL HISTORY
NEW YORK

THE
LIBRARY OF THE
MUSEUM OF NATURAL HISTORY
NEW YORK





Prologo en el libro sexto,

llamado Espejo de Consolacion.



VIENDO como auemos de padecer entre tanto que en esta vida miserable estuuiéremos, angustias, trabajos, y tribulaciones, por que por ellas nos cõuene entrar en el reyno de Dios, es de saber, que la tribulacion se ha con los buenos, sanctos, y iustos: y con los malos y incorregibles peccadores, en diuersas maneras. El Sol como sea agente natural, obra y igualmente, mas por las diuersas disposiciones de las materias donde haze su operacion, causa diuerfos y varios effectos. Vnas cosas endurece y seca, y otras derrite y ablanda. Seca y endurece el lodo, y ablanda y derrite la cera. Entrando assi mismo en vn jardin o huerta, segun la diuersidad de las plantas y flores, causa diuerfos olores, colores, y sabores. Así la tribulacion, por las diuersas qualidades de los hombres, obra en ellos en diuersas maneras. Acerca de los malos y incorregibles peccadores, obra la eternal damnacion, y es en ellos en alguna manera principio de pena infernal. De dõde dixo Christo nuestro redemptor, Todas estas cosas son principios de dolores. No se deue pasar sin consideracion, q̃ no dixo simplemente de dolor, mas de dolores: por q̃ será muchas las angustias, muchos los trabajos, muchas las tribulaciones, y muchos y muy excessiuos los dolores que los obstinados peccadores padeceran en el infierno, cuyo principio padeceran en esta vida cõ las tribulaciones. De aqui es lo que san Gregorio dize. La vltima tribulacion es preuenida de otras muchas tribulaciones, y por los continuos males que ante viniéren, son manifestados los males perpetuos que se han de seguir, conuiene saber, a los incorregibles peccadores. Por el contrario la tribulacion a los iustos, sanctos, y buenos, les es causa de gran vtilidad y prouecho para su saluacion. El Sabio hablando de los iustos dize. Afligidos y fatigados en pocas cosas,

son bié dispuestos y ordenados en muchas porq̃ Dios los tento, y hallo q̃ eran dignos del. Quiso dezir Salomon. Como Dios ninguna cosa ignore, no tienta a los sanctos (con las tribulaciones y afflicciones corporales) para sacar de alli alguna noticia o conocimiento de cosa alguna que no sepa, mas para q̃ sea hecha notoria y manifesta la paciencia dellos, para exemplo de imitacion a los otros, y para aumento de su remuneracion y premio de gloria, de anima y cuerpo. De aqui es lo q̃ el Angel dixo a Thobias. Por q̃ eras grato y accepto a Dios fue cosa necessaria que la tentacion te proballe. El Ecclesiastico dize. El valo del olletero proueue el horno, mas a los varones iustos la tentacion dela tribulacion. Alberto Magno dize. Quanto el varon paciéte y iusto padece mas y mayores tribulaciones y males, tanto mas se proueue dar de si mayor fragancia de buen olor. Y pone comparacion diziendo. Las especies aromaticas, tanto quanto mas fuertemente son quebrantadas y molidas, tanto dan de si mayor fragancia de buen olor. El ladiillo puesto en el horno encendido, no se de: haze ni cõsume, mas tanto quãto mas esta en el, tãto es hecho muy mas fuerte y firme, para durar por mas dias y años. El oro puesto en el crisol y fuego, no se disminuye ni menoscaba su valor, mas es hecho muy mas resplandeciente, precioso, y de buen parecer: y si tiene alguna cosa negra de escoria, obrãdo en el el fuego, quitale sola la escoria, y no corrópe su substancia, ni menoscaba su bõdad y valor. El grano del trigo candial y muy blãco, no es puesto en la trox y panera, hasta q̃ primero es trillado en la hera, y quitada la paja y arista. Ni del grano limpio es hecho el pan sabroso y dulce de comer, hasta q̃ es molido y quãtrado dela muela, y passa por muchos trabajos. El vino puro y limpio, no es puesto en las tinajas y cubas hasta q̃ pisado y aceceado es sacado de las vuas, y con gran piedra y viga de lazar oprimido.

8.2.
Que la tribulacion a los iustos es de gran prouecho.

Thob. 12.

Ecclesi. 27.

Alber. ma. li. de virtut.

8.3.
Quanto el iusto es mas atribulado tanto mas resplandece.

8.1.
Consolatri. bulaciõ con los buenos y malos obra en diuersas maneras.

Gregorius. humil. 35.
super. Lucã

Sapient. 30.

A Así

Que los justos tanto mas atribulados quanto mas dignos y mejores para ser puestos en los alhólies y troxes celestiales, por q̃ Dios los libra de todas ellas. De aqui es lo q̃ el Plálmista dize. Muchas son las tribulaciones de los justos, mas de todas ellas los libro el Señor. Sobre lo qual dize la glosa.

Psál. 33. Glos. or. 4.

Nicel sup Psál. 33.

ad Tbi 3

6.5.

Como en diueras maneras se libra Dios a los suyos de las tribulaciones.

Apoca.

Afsi los justos, sanctos, y buenos, tanto quanto mas son atribulados, padeciendo diuerlas angustias, trabajos, y tribulaciones, tanto son mas dignos y mejores para ser puestos en los alhólies y troxes celestiales, por q̃ Dios los libra de todas ellas. De aqui es lo q̃ el Plálmista dize. Muchas son las tribulaciones de los justos, mas de todas ellas los libro el Señor. Sobre lo qual dize la glosa. Muchas tribulaciones del demonio y de los hábres embidiosos, y de si mismo, y de todas ellas los libra el Señor, no tão corporalmente, mas dandole paciencia, o librando los espiritualmente. Y el Nicolao de Lira dize. Muchas las tribulaciones de los justos, las quales permite Dios q̃ végan, para que por el merito de la pasión vegán a mayor premio de gloria celestial. En muchas y diuerlas maneras libra Dios a los suyos de los males. La primera, haziendo que no venga la tribulación sobre los justos, sanctos, y buenos: lo qual haze pocas vezes, por que los justos son muy afligidos en el mudo: por q̃ como dize el Apostol, los q̃ quieren viuir piadosamente en Christo, han de padecer persecuciones y tribulaciones. Y algunas otras vezes libra a algunos varones buenos que no sean afligidos, por que sabe que no son poderosos, mas flacos y miserables para las poder sufrir, y si cayessen en algunas tribulaciones, se inclinarian y mouerian a mal. El medico sabio y discreto no da las fuertes medicinas al enfermo de flaca complexion, mas blandas y suaves. Afsi Dios no da las fuertes tribulaciones a los que son flacos y imperfectos para las poder sufrir. De aqui es lo que en el Apocalypsi dize. Mira que di y puse delante ti vna puerta abierta, que ninguno la puede cerrar, por q̃ tienes poca virtud y guardaste mi palabra. Quiso dezir como si hablando mas claro dixera. Por que tienes poca virtud para resistir, di delante de ti vna puerta abierta, esto es, por mi virtud, para euadir todas las persecuciones y tribulaciones. Y dize, que ninguno la puede cerrar: por que no ay algnuno que de todo en todo pueda euadirse de todas las tribulaciones y persecuciones, mas ninguno te puede impedir que no esca

pes y seas libre de ellas. Estas cosas se entienden estando en esta vida presente, por que en el siglo que esta por venir y esperamos, seremos libres de todos los males de persecuciones, aduersidades y tribulaciones. De aqui es lo que muy a proposito dello fue dicho al sancto Iob. En seys tribulaciones te librara, y en la septima no te tocara mal alguno. La glosa, interlineal dize. Por las seys tribulaciones se entienden todos los males de esta presente siglo, el qual discurrir por seys dias diputamos para trabajar. Es de notar que ay diferencia entre ser librado de la tentacion y tribulacion, y no ser tocado de mal. Por que ser librado es, quando alguno es en alguna manera afligido, mas no es apremiado de la tal afliccion, o tribulacion, por que en fin es librado. No ser tocado del mal es, quando el mal no llega al hombre, ni en alguna menor parte del. Por las seys tribulaciones son significadas todas las tribulaciones de esta presente vida, la qual se distingue por seys edades. La septima tribulacion es, que pertenece al estado despues de la muerte, por que alli se cuenta la septima edad: y en las seys tribulaciones son afligidos en alguna manera los escogidos, dado que sean librados de ellas, por que todo el tiempo que estan en este siglo siempre padecen alguna cosa. Mas la septima tribulacion, que sera despues de esta vida, no los tocara: ni llegara a ellos: por que despues de la muerte no les queda sino perpetua bienauenturança, y no sera poderosa ninguna aduersidad o tribulacion de llegar a ellos. De aqui es lo que en el Apocalypsi esta escrito. Limpia el señor Dios toda lagrima de los ojos de sus sanctos, y de ay adelante no aura muerte ni clamor ni dolor alguno, por que todas las cosas primeras ya passaron. En la segunda manera es librado el hombre de los males y tribulaciones, por esto que Dios consuela al hombre en las presentes y graues tribulaciones y aduersidades. No auria alguno q̃ pudiesse tolerar y sufrir las tribulaciones y aduersidades, si Dios no le consolasse. Y afsi dixo el Apostol escriviedo a los de Corinthio. No queremos hermanos q̃ tengays

Iob. 5.

9.6. Que seys tribulaciones y de todas libra Dios.

Apoca. 7.

9.7. Que Dios escriviera en las tribulaciones.

ad Co. 4.

tengays ignorancia y dexeyds de saber nuestra tribulaci6n que nos fue hecha en Asia, por que sobre todo modo fomos agrauados sobre la virtud humana y natural, de tal manera que temamos enojo y nos pesaua el viuir. Esto que aqui el Apostol dize parece contradize a lo que en otra parte dixo. Fiel es Dios, el qual no permitira que seays tentados mas de lo que podierdes tolerar y sufrir. Para declaracion desto es de saber, que ay dos maneras de virtud, o de poder, conuiene saber, de naturaleza, y de gracia. Sobre virtud de naturaleza (alomenos de curso comun) bien permite Dios algunos ser tentados, y entonces da virtud de gracia para lo poder tolerar y sufrir. Y lo que dize, que tenia en enojo el viuir y vida, se dize, por q algunas vezes por la grauedad y pesadumbre de la tribulacion, es temida la vida por penosa y enojosa. Mas aun parece contradize a esto lo q el Apostol Sancti iago dize. Hermanos muy amados quando cayereis en diuersas tentaciones, teneldo por cosa de gran gozo. A esto se responde, que la tribulacion (tomada ella por si misma) es en si abominable y aborrecible, y penosa; y asi habla el Apostol sancto Pablo, quando dize que tenia por pesadumbre el viuir y vida. Mas tomada en comparacion al fin y bien que por ella se consigue y alcanca, es alegre, por que es ordenada para conseguir por ella la vida eterna. Asi lo dixo Christo nuestro redemptor. Bienaventurados los que padecen persecucion por la iusticia, por que dell6s es el reyno de los cielos. La medicina y purga amarga y deslavrada, es amada, no por si mesma, mas por que por ella se consigue y alcanca la sanidad. Asi la tribulacion, por que por ella se consigue la vida eterna, deue ser amada, y por que da Dios a los atribulados muy gran consolacion. Y asi dize el mismo Apostol, que fue consolado de Dios. La consolacion de Dios en las tribulaciones es algunas vezes tan grande, que no tan solamente el hombre en si mismo es consolado, mas es suficiente para consolar a los otros (otros afligidos y atribulados.) Y asi dixo el mismo Apostol. Ben

dito sea Dios padre, padre de nuestro señor: ad Cor. Iesu Christo, padre de misericordias, y Dios de toda consolacion, que nos consuela en toda nuestra tribulaci6n, de tal manera que podamos consolar a los otros que estan en todo trabajo, angustia, y tribulacion. Esta consolacion es en muchas maneras, segun la multitud de nuestros trabajos y tribulaciones. Asi hablo el Profeta y rey David con Dios, le dixo. Segun la multitud de mis dolores, tus consolaciones alegrar6n mi anima. Quiso dezir. Tantas fueron tus consolaciones, quantos mis dolores. Y fueron tan excelentes, que no tan solamente consolaron mi anima, mas aun me alegraron. Diferencia ay entre consolar y alegrar: por q consolar tan solamente, es remedio contra la tristeza, de tal manera q el hombre no sea afligido por la tristeza: mas alegrar no tan solamente dize remedio contra la tristeza, mas aun especialmte añaade vn gozo. Esto quando la consolacion es muy mayor que la tristeza, por q entonces no tan solamente la quita, mas pone gozo, placer y alegria. Mas quando no es mayor, quita la tristeza, y no pone cosa alguna de gozo. En la tercera manera es el hombre librado de Dios, por q haze tantos bienes a los afligidos y atribulados despues de la asseccion y tribulacion, q son de todo en todo puestos en oluido los males antepassados. El Sol despues de la gran tempestad y lluvia, c6la serenidad y claridad del tiempo, haze q la tempestad primera vaya en oluido, y q no aya memoria della. Asi libra Dios al hombre de la tribulacion, esto es, de la angustia causada por la tribulacion, de tal manera que no aya memoria della. Lo quando libra Dios al hombre de la tribulacion, por que la angustia y tribulacion son conuertas en bien para el hombre atribulado. De aqui es q en el Pater noster quando oramos no dezimos, Libranos de la tribulaci6n, mas del mal: por que las tribulaciones son a los sanctos para corona y gloria. Poresto dixo el Apostol. De muy buena gana me gloriaré en mis enfermedades, por q more en mi la virtud de Christo. Libra Dios al hombre del mal de la tribulaci6n quando gouierla la tri

Psal 99.

Psal 53.

9-0.
Como la c6
solaci6n q da
Dios a los a
tribula'os
es en mu-
chas mane-
ras.

Iacobi. 1.

9-6.
Que la tri-
bulaci6n re-
mada por si
sola espesa
sa, mas en
comparacion
a la gloria
es alegre.

9-10.
Como libra
Dios al ho-
bre de la tri-
bulacion.

2. ad Cor. 13.

bulacion en bien del que la padece, y esto pertenece a la sabiduria de Dios, por q̄ del sabio es ordenar el mal para bien: esto se haze por la virtud de la sabiduria, o paciencia, que vsa de los males para biẽ de los buenos, así como son vsadas las otras virtudes para bien. Por donde las tribulaciones deste mundo no se han de temer. Lo vno, por que facilmente se toleran. Lo otro, por que tambien tienen annexa la cõsolacion. Lo tercero, por que son muy breues y casi momentaneos. Y lo quarto, por q̄ por ellas se consigue la felicidad eterna. Mas destas demandamos en la oracion Dominical ser librados, en quanto son malas, conuiene saber, que así como ellas son malas, no nos sean a nosotros hechas malas, mas nos sean cõuertidas en bien. No de facil podriamos dezir los muchos y muy grãdes prouechos y vtilidades que causan las tribulaciones, por donde deuen ser con yqual coraçon y animo alegre toleradas: por que lo primero causan en el hombre conocimiento de si mismo: y lo que mas y mas es, conocimiento de Dios: por que aquel que cõ la prosperidad no se conocia, con la tribulacion venga en conocimiento de si mismo, quan flaco, quan miserable, y quan poco sea, vega en conocimiento que es vn poco de polvo y ceniza. De donde Hieremias hablãdo cõ Dios le dixo. Castiga me señor, y soy hecho en seũado casi como mancebillo indomito. Y Boetio dize. Pienso que mas aproueche a los hombres la aduersa, que la prospera fortuna. Que la tribulacion de conocimiento de Dios, dizelo el Psalmista hablãdo de los hijos de Israel. Quando los mataua, le buscian, y se bulcian, y madrugauan para llegar se y venir a el. Y acordaron se q̄ Dios era su guarda y señor, muy alto redẽdor dellos. Y sant Gregorio dize. Si no ouiesse tribulaciones, los hombres se olvidarian de Dios. Las tribulaciones que aqui nos apremiã, nos compelen yr a Dios. Por que así como el caualllo quãdo anda fuera de camino y lerdia y perezosamente, es estimulado para que vuelua al camino y ande con mas velocidad. Así Dios al peccador q̄ anda descaminado por los rodeos de los

vicios y peccados, le punge con las tribulaciones y trabajos para que vuelua al camino verdadero de la gloria, por buenas y santas obras, y aproueche en gracias y virtudes, y vaya de bien en mejor, segun la diuina volũtad. De aqui es lo q̄ Dios dize por boca de Osee propheta. En su tribulacion leuantarse han de mañana para venir a mi. Y sant Augustin dize. El açote interior o exterior glorifica al criador, cõpele al q̄ no quiere querer, en seña al ignorante, guarda la virtud, expela la enfermedad, desperta la pereza, humilla al q̄ se ensoberuece, atormeta al que empeece a otro, denuncia la muerte que esta por venir. Esto vemos auer sido cõplido en el rey Antiocho: el qual como estuuiessse ala muerte (aquel que estando sano y en su prosperidad de tal manera era soberbio, que dixo que auia de hazer a Hierusalem sepulchro de cuerpos de muertos amontonados vnos sobre otros) despues herido de Dios cõ plaga incurable, fue humillado, y dixo. Justa cosa es estar sujeto a Dios, y el mortal no sentir de si mismo cosas y guales a Dios. Quãdo alguno esta en prosperidad, por la mayor parte no se acuerda de Dios ni de sus santos: mas quando esta atribulado, luego va a la Yglesia, reza, ora, haze dezir Misas, reuerencia las ymagines de los santos, y con todo su affec̃to y fuerças, en quanto puede y es en si, se encomienda a ellos, a aquellos de los quales antes no hazia cuenta ni caso dellos: haze obras pias y muy largas limosnas, humillase, y a aquellos que antes menospreciaba, ya los reuerencia y acata y pone sobre su cabeça. Con toda humildad supplica a los siervos de Dios que oren y ruegue a Dios por el. Reputase por muy vil y baxo en su acatamiẽto, teniẽdose por muy gran peccador. O tribulacion digna de ser estimada y en mucho tenida, pues tales y tãtos bienes causas en los aluiuos y leuãtados soberuios. Del vno y otro conocimiento dize Salomõ. El castigo y correcció da entẽdimiento y sabiduria. Esta sabiduria consiste en el conocimiento de Dios y de si mismo. Y que la tribulacion defienda de la soberbia, y haga estar y permanecer en humildad, parece en el

§ 11.
Que cõuier
se Dios la
tribulaciõ
en biẽ de lo q̄
la padece.

§ 12.
Que la tri
bulaciõ da
al hõbre co
nocimiento
de Dios y si
mismo.

Hiere. 31.

Boet li. 2. d.
cõsõ ca. 15.

Psal. 71.

Greg. 9. in
lib. moral.

Osea. 6.

August. sa
per p. sal.

§ 13.
De muchas
cosas q̄ son
August. di
ze de las tri
bulaciones

2. Mach. 9

§ 14.
De muy se
ñalados he
chos q̄ causa
la tribula
ciõ.

Pron. 29.

en el

Iob. 10. en el sancto Iob, el qual dixo. Si fuere justo no leuantare mi cabeça (côuiene saber por soberuia) harto de affliction y tribulacion y miseria. Y el Psalmista dize. Numillaste nos señor en el lugar de la affliction y tribulacion. Exemplo dello tenemos en el grã rey Dauid, el qual en la prosperidad se ensoberuecio, que para gran faulto de su persona, y reyno, señorio y mando, mando contar a todo el pueblo y vassallos de su reyno y señorio, por cuyo peccado fue hecha muy gran plaga y mortandad en el pueblo, por lo qual se humillo, y conociendo su pequeñad y miseria, dixo. Yo soy gusano y no hombre, vituperio de los hombres, y cosa desechada del pueblo. Despues conociendo la grandeza de Dios y su muy gran poder, dixo. Grande el Señor, y digno de ser alabado mucho con estremo grado, cuya grandeza no tiene fin ni cabo. Conociendo estas cosas, quando se via afligido y atribulado luego recurria al Señor. De aqui es lo q̃ dixo. Quando yo estaua atribulado llame al Señor, y luego me oyo. Y en otra parte dize. Halle tribulaciõ y dolor, llame al Señor y su sancto nõbre: lo qual hazia poniendo en el toda su esperança y cõfiança. O tribulacion digna de ser alabada y en mucho tenida, por los muchos y grandes bienes que hazes. Tu a los altiuos soberuios hazes humildes. Tu a los auaricetos y escassos, hazes largos y liberales dadores. Tu a los glotonos comedores, hazes templados y moderados. Tu a los carnales y torpes hazes castos y limpios. Tu a los embidiosos, charitativos y piadosos. Tu a los ayrados y furibundos, hazes mansos y benignos. Tu a los pezeños y negligentes, hazes solícitos y cuidadosos de su saluacion. No solo estos bienes, mas otros muchos se siguen de la tribulacion y affliction, q̃ sera muy largo de contar si los ouiessemos todos de relatar, por que antes faltaria el tiempo, que que dezir y contar. Por la tribulaciõ son librados los hombres de la tentacion carnal, por q̃ vna tribulacion quita otra. De donde Caton dixo. El dolor es medicina de dolor. Y el Ecclesiastico dize. La malicia o affliction de vna hora, haze oluidança de gran luxuria.

Psalm. 43.

2. Reg. 24.

Psalm. 11.

Psalm. 47.

Psalm. 119.

8. 15.
De los bienes q̃ causa la tribulacion.

Caton.
Eccles. 11.

Por la tribulacion son los hombres penitificados y purgados de los vicios y peccados: por ella se consigue muy gran premio de gloria. O dichosos y bienauenturados aquellos que en esta vida son atribulados, y con paciencia toleran las adueridades y tribulaciones, por que despues ternan muy gran consolacion en la gloria. Sepan los q̃ aqui son afligidos y atribulados, que tanto quanto mas en esta vida lo fueren, que tanto mas seran consolados en la otra. Y los gozos del parayso les parecerã muy mas dulces. Sepan asì mismo los que son atribulados en esta vida, que acordandose en el cielo de los trabajos y tribulaciones que padecieron, que con estremo grado se gozaran muy mas en la otra, que si pocas o ningunas ouiesse padecido. Cierta cosa es que muy mas siente la dulçura de la miel aquel que primero gusto la amargura de la hiel, que el que nunca beuió amargura alguna. Mayor recreacion da el calor del fuego a aquel que con gran frialdad y teritandose se llega a el, que aquel que ninguna frialdad sentia. Muy mas dulce es la luz del Sol a aquel que estubo en tinieblas, que al que nunca se vió en ellas. Muy mayor alegria siente el que llega al puerto seguro, despues de auer pasado gran tempestad y peligro de mar, que aquel que en ningun peligro se vió. Por esta causa dezia el Apostol. Gozome con mis tribulaciones y pasiones. Y el Ecclesiastico dize. Sufre la el sabio hasta el tiempo de la retribucion, y despues sera la paga de su remuneracion, gozo, plazer, y alegria. Dize esto, por que al que tiene paciencia y sufre con ygal coraçon las tribulaciones, es le dado muy gran premio de gloria, que no tiene fin ni cabo alguno. Dado q̃ el omnipotente Dios de poderio absoluto nos podia dar la corona de la vida eterna sin ningun merecimiento nuestro, mas no entiendo de lo hazer, mas quiere (como dize el seraphico doctor sancto Buenaventura) que la alcancemos con buenas obras, y tolerando angustias y trabajos. De aqui es lo que el Apostol dize. No sera coronado, sino el que fiel y constantemente pelear. Conuiene saber, contra

8. 16.
Que tanto quanto vno fuere aqui mas atribulado, tanto mas en la gloria sera consolado.

Ad Colo 1.
Eccles. 1.

Bona in 2.
dist. 12. ar.
1. q. 2.
Ad Thimo.

tra las tentaciones, aduersidades, y tribulaciones. Necessaria cosa nos es sufrir en esta vida trabajos y tribulaciones, para alcançar la gloria. Y siendo esto así, digo que

Mas querria la hambre, que la hartura.

Mas la pobreza, que la riqueza.

Mas la tristeza, que el plazer.

Mas la enfermedad, que la sanidad.

Mas la ignominia, que la honra.

Mas el trabajo, que el descanso.

Y siendo esto así (como lo es) digo que.

*Mas querria con Heliseo arar,
Que con Ochuzas reynar.*

Capitulo primero

Que muestra quien aya sido Heliseo,
cuyo hijo, de que prosapia
y generacion.



VE Heliseo (segun la sagrada escriptura manifesta) hijo de Saphat, de la ciudad de Abelmeula, y de la generacion Hebrea. Era

varon simple, no grande en abastança de riquezas de oro y de plata: no grande en abundante summa de dineros: no grande en poder, señorio, y mando: no grãde en sciencia y saber dela sagrada escriptura: mas era vn labrador simple y idiota de poco saber. A este tal tan simple y rudo, y de tan infimo y baxo oficio, escogio Dios para su Propheta. Como y en q̃ manera le aya escogido, relatalo la sagrada escriptura diziendo. Mando Dios al propheta Helias, y dixole. Vngiras en Propheta por ti para que suceda y quede en tu lugar, a Heliseo hijo de Saphat, q̃ es dela ciudad de Abelmeula. Queriendo pues Helias poner por obralo que Dios le auia mandado, partiẽdo del monte de Oreb vino a Damasco para la tierra de Israel, y halló en el ca-

*g. 1.
Como fue
Heliseo es-
cogido en
Propheta.*

Helias llegasse donde estaua arando, despojandose su manto echole sobre Heliseo: dãdo en esto a entender que le vngia en Propheta. No hizo aqui Helias otra cosa o cerimonia alguna para le vngir y hazer Propheta, mas tan solamente le dixo, que Dios le auia mandado le vngiesse en Propheta, y es de creer que se lo dixo: por q̃ en otra manera nunca Heliseo con tanta facilidad y presteza mudara su estado, siguiendo a Helias, como le siguió. Este seguimiento de clara la sagrada escriptura, diziendo. El qual dexando y de todo en todo desamparando los bueyes, corrió empos de Helias, movido por inspiracion y instincto del Spiritu sancto. Siguióle de tal manera, que de ay adelante no curo mas de arar, ni vacar a los negocios seculares, ni ocuparse en las cosas del mundo, mas desamparando y dexando lo todo, le siguió. Iosepho hablando desta vacacion y llamamiento de Heliseo, dize.

l'bi supra.

*Iosephus.
lib. 8. anti.
cap. 19. m.
ant.*

Luego a la hora que Helias echo su manto sobre Heliseo, començo Heliseo a profetizar, y dexadas todas las cosas, le siguió, todos los dias que Helias viuió y estubo en esta vida. Hablando despues Heliseo cõ Helias, dixole. Ruego te que salude y bese a mi padre y madre despidiẽdome dellos, y luego te seguire. Respondiendo Helias y dãdole licencia dixo. Ve, y hueluete luego. Lo que era de mi parte y mio de hazer contigo, ya lo hize. Antes q̃ passemos mas adelante, alguno querra saber, si por vètua era Heliseo obligado a seguir a Helias y dexar los bueyes y a su padre y madre. A esta preguntase respõde en esta manera. O Helias vngia a Heliseo en Propheta, o no, o le vngia y llamaua para q̃ tan solamente le siguiessse. Si en la primera manera, no era obligado Heliseo seguir a Helias, ni a dexar los bueyes, y a su padre y madre. Parece esto. Lo primero, por que no era obligado Heliseo de officio prophetal seguir a Helias, por que podia ser Propheta, y yr a todas las cosas que Dios le mandasse, dezillas y hablallas, y no seguir a Helias, por q̃ no todos los prophetas de Dios seguian a Helias. Así mismo no era obligado por algun mandamiento diuino que para ello le fuesse dado, por q̃

*g. 2.
Si era obli-
gado Heliseo
seguir
a Helias.*

*g. 3.
Que no era
Heliseo obli-
gado a dexar los bues
yes.*

no le mando Dios que siguiesse a Helias. No era así mismo obligado a lo segundo, cōuene saber, a dexarlos bueyes y labrança del campo, por q̃ no era obligado por mandamiento de Dios, q̃ le ouelle mada do, ni por la qualidad del oficio, por que aquel no era oficio q̃ repugnaua a la perfección. Muy mas perfectos eran los Apostoles q̃ los Prophetas, mas despues q̃ estuuiéron en la cōpañia de Christo se ocuparó y exercitaron en los primeros oficios, q̃ ante auian tenido, cōuene saber, de pescar: por que despues de la Resurreccion de Christo dixo sant Pedro a algunos de los discipulos: Voy a pescar. Respondieron ellos diziendo. Y mos nos otros contigo. Pues que así es, muy bié pudiera Heliseo yr a labrar y a arar los campos y tierras, por q̃ el vno y otro oficio es sin fraude y engaño, y se puede hazer sin peccado. Si Helias dixo a Heliseo que le siguiesse: dezimos que aun no era obligado a le seguir, por que no sabia ni tenia certidumbre si Helias hablaua mouido de Dios, o por voluntad humana, que el mesmo de su propia voluntad le llamasse de dōde hasta que le mostrasse señal cierta, no era obligado a le creer ni seguir: mas despues que le mostro clara y euidentemente señal, era obligado a le seguir, mas no era obligado a dexar del todo y de amparar los bueyes: por que dado que siguiesse a Helias, sin impedimento desto, podia algunas vezes boluer a arar: porque, como esta dicho, este oficio era licito, y así mismo era cosa licita al Propheta tener algunas cosas proprias en particular. Mas segun verdad es dezir que Helias no mando a Heliseo q̃ le siguiesse y dexasse todas las cosas: porq̃ como dexasse los bueyes y arado, dixo a Helias. Ruego te q̃ me des lugar para que salude y bese ami padre y madre, y así hecho esto seguirte he. Al qual dixo Helias. Ve, y buelute luego. Lo q̃ era mio y demi parte hazer contigo, ya lo hize. A blo desta manera, como si dixera. A mi no pertenecia sino q̃ te vngiesse en Propheta, mas q̃ vayas o vengas, q̃ te quedes o me si gas, a ti pertenece. Si Helias llamara a Heliseo para q̃ le siguiera, no dixera, Lo que era

mio de hazer contigo ya lo hize, por q̃ deua en esto a entender, q̃ solamente era obligado de vngille en Propheta, y no de llamarle, ni hazer otra cosa alguna acerca del. Declarando de otra manera y muy mejor este passo, podemos dezir, que Helias vngio a Heliseo en Propheta, y le llamo para q̃ le siguiesse, por q̃ esto queria Dios, quando le dixo, Vngille has en Propheta por ti y en tu lugar, por cuya causa y razón le auia de seguir, para que recibiesse su doctrina, y para que succediesse en su lugar y propheta. El qual viendo que de ay adelante auia de seguir a Helias, luego a la hora dexó y desamparó los bueyes: por q̃ estaua arando en el campo, y no se auia despedido de su padre y madre, demandó licencia para yr a los bese y despedirse dellos. Mas aun allende desto parece, por que Helias le dixo Ve y buelute luego. Si Helias no le viera llamado, no le dixera, Buelute luego. De dōde parece que le llamo. A lo que dixo Helias, Lo que era mio y de mi parte hazer contigo ya lo hize: se dice, que en esto no dio a entender que tan solamente le auia de vngir, y no llamarle: mas dixo esto, por que Helias era obligado vngir a Heliseo y a llamarle: y esto era de su parte: lo qual auia ya hecho, y puesto por obra. Mas que Heliseo siguiesse a Helias, o dexasse de seguir, no pertenecia a Heliseo: y por esto dixo que auia hecho todo lo que era de su parte y fuyo de hazer. Demandó Heliseo licencia, diziendo. Ruego te que bese a mi padre y madre, y me despida dellos. Izo esto por que penso que de ay adelante no podia hazer cosa alguna contra el mandamiento y voluntad de Helias, por razon que le auia llamado de parte de Dios, estando arado en el campo, quando le vngio en Propheta: de lo qual ninguna cosa sabia su padre y madre, y por esta causa los queria bese y despedirse dellos. Delo que esta dicho claramente se tollige que Heliseo era mancebo, q̃ aun estaua debaxo de la obediencia de sus padres, y q̃ no tenia muger ni hijos: lo qual parece, por q̃ si los tuuiera, dixera, Ruego te q̃ bese a mi muger y hijos: por q̃ dado q̃ cada vno naturalmente (segun di-

8.3.
Como se ha de entender este llamado de Heliseo segun verdad.

8.6.
Como Heliseo era niño cuando fue elegido por propheta.

8.4.
Que Heliseo no era obligado seguir a Helias.

Isa. 21.

plato 2. & ze el Philosopho) ama mas a sus hijos que
 9. Eth. a su padre y madre, mas segun deuda, mas
 son obligados a amar al padre y madre. Pa
 rece a/si mesmo que era mancebo, por que
 dixo, Befare a mi padre y madre: dādo a en
 tēder en esto, q̄ aun todavia estaua de baxo
 de la obediencia y guarda de su padre.

CAPITVLO. II. QVE MVE
 tra si pecco Heliseo en demandar
 licencia para yr a besar a su
 padre y madre, y despe
 dirse dellos.



O que aqui entiendo declarar
 es, si por ventura pecco Heli
 seo demandando licencia para
 yr a despedirse de su padre y
 madre? Y parece que si. Lo vno, por que
 Helias llamaua a Heliseo para oficio spiri
 tual, por donde dexadas todas las cosas te
 rrenas y temporales, inmediatamente le auia
 de seguir. Lo otro por que Christo nuestro
 redemptor a vno que queria hazer lo mis
 mo, se lo veda: y passo desta manera. Vno
 de los discipulos dixo a Christo. Señor se
 guir te he, mas dexame que entierre prime
 ro a mi padre. Al qual respondio Christo
 nue, tro redemptor diziēdo. Siguenme, y de
 xa a los muertos enterrar a sus muertos. Si
 fuera licito a alguno despues de ser llamado
 de Christo, demandar licencia para boluer
 a sus padres, nunca Christo le negara la li
 cencia, como se la nego, y quasi reprehendi
 endo y increpandole dixo: Dexa a los
 muertos enterrar sus muertos. Luego no
 fue cosa licita demandar la tal licēcia: y así
 parecelo mismo de Heliseo, al qual llamo
 Helias de parte de Dios. A esto que esta di
 cho se responde, que no pecco Heliseo de
 mandando licencia para yr a besar a su pa
 dre y madre, y despedirse dellos, por q̄ lue
 go que Helias le llamo, dexo los bueyes, co
 mo aquel que nunca mas auia de arar con
 ellos, y tenia intencion de todo en todo se
 guir a Helias: y por yr a besar a su padre y
 madre y despedirse dellos, no tenia inten
 cion de menospreciar al mandamiento diu
 no, ni dilatar el tiepo para lo cumplir, mas

solamente se queria despedir de su padre y
 madre: y esto era licito, como seamos obli
 gados hórar mucho al padre y madre, mas
 que a todos los otros hombres. A lo que se
 dize de aquel, al qual Christo veda que no
 fuesse a enterrar a su padre, se respōde, que
 no es cosa semejante: por que aquel demā
 daua licencia para quedar en el siglo cō su
 padre todo el tiempo que el padre viuiessē:
 y despues de muerto y enterrado, venir a
 seguir a Christo: y por vñtura por esta cau
 sa fuera del todo impedido seguir a Chri
 sto: por que Christo auia de predicar muy
 poco tiempo, por que aun no predico qua
 tro años, por que antes del cumplimiento
 dellos fue muerto. Si por ventura su padre
 de aquel mancebo viuiera por mas largo
 tiempo, fuera desta manera del todo impe
 dido de seguir a Christo y su doctrina, si le
 fuera permitido yr a enterrar a su padre: don
 de Christo anteuiendolo todo dixo,
 Dexa a los muertos enterrar a sus muer
 tes. Si aquel discipulo demandara licencia
 para yr a besar a su padre, y despedirse del,
 no se la negara Christo. Si Heliseo deman
 dara licēcia para que le permitiera enterrar
 a su padre, y que despues vñdria y le segui
 ria, no era cosa licita, por que por esta cau
 sa pudiera de todo en todo ser impedido pa
 ra seguir a Helias: por donde añadio diziē
 do. Despues que los aya besado, luego a la
 hora te seguire, porque no quiero por mas
 tiempo estar con ellos. Como Helias oyo la
 peticion y demāda de Heliseo, y viendo q̄
 era razonable y justa, concediole la licēcia,
 diziendo. Ve, y buelueteluego. Quiso dezir,
 Mira que no te detengas con ellos, ni te
 attrayan con sus halagos y ruegos que te di
 ran y importunaran. Y dixole mas. Lo que
 era de mi parte, y mio de hazer, que es lo q̄
 Dios me mando que hiziesse, agora queda
 vna sola cosa, que tu hagas lo que es de tu
 parte y te pertenece. Dando pues la buelta
 Heliseo, tomo el par de bueyes cō q̄ araua
 y lleuolos a la ciudad y matolos para hazer
 vn muy señalado y gran combite a todos
 sus parientes y amigos, por razon que se
 queria apartar dellos y dexallos, como aq̄l
 que nunca mas auia de boluer a la conuer
 sacion

philoso. 2.
Ethicorū.

9.3.
Que man
strap que
nego Chri
sto licēcia
avn disci
pulo q̄ no
fuesse a en
terrar a su
padre.

9.4.
Como He
lias conce
dio licēcia
a Heliseo.

9.1.
Que pare
ce a Heliseo
uer peccado
en deman
dar licēcia

Matth. 9.

9.2.
Como no
pecco Heli
seo deman
dando licē
cia.

9.5.
Como Heli
seo mató los
bueyes y q-
mo el ar-
do.

facion y estado de ellos. De considerar, es, que no se contento Heliseo con matar los bueyes, mas allende desto tomo el arado, y hazuendole pedaços y ahtillas, pufolo en el fuego, y cozio con el los bueyes. Esto hizo Heliseo, no por que le faltasse leña para los cozer, mas por q passaua del estado seglar a estado mas alto y a seruir al señor Dios, de todo en todo queria renunciar el siglo, de tal manera que ninguna cosa quedasse en el de todo quanto le pertenecia: y por q los dos bueyes y arado le pertenecian con que solia arar, quiso consumirlo vno y lo otro, los bueyes y arado, coziendo los bueyes para la solennidad y combite, y quemãdo el arado para los cozer: por q desta manera ninguna cosa dexasse en el siglo que le pudiesse dar pena, mas q todo el con anima y cuerpo passasse a Dios, y asì no dexasse cosa alguna en el mundo que le apartasse del verdadero seruicio de Dios. Este cõo verdad es muy gran exemplo para los que passan del mundo al seruicio de Dios, que ninguna cosa dexen en el siglo, a la qual des pues bueluan aficionadas a ella, y sean impedidos del verdadero seguimiẽto de Christo. Leuandose Heliseo del cõbire, siguió a Helias, desamparando y dexando la casa de su padre y madre, no queriendo quedar mas con ellos: y seruia a Helias en todas las cosas que le mandaua, en especial en dalle agua nianos. Estuu Heliseo con Helias todo el tiempo que estuu en el siglo, porque no auia otro algun Propheta Mas despues que Dios le arrebató en vn carro de fuego y le traspassó al parayso terrenal (sigu que algunos dize) dõde aun todavia viue, tuuo despues Heliseo doblado espiritu de propheta, mas que Helias auia tenido. Como esto se aya de entender, declararse ha adelante.

CAPITVLO. III. DE ALGV nas cosas que passaron despues

del llamamiento de Heliseo.



Stas cosas asì passadas, como auemos relatado, acontecio y fue asì, que queriendo Dios lleuar a Helias por el ayre al cie

lo, y uan y caminauan juntos Helias y Heliseo de Galgala. Para declaracion de esto es de notar, que sabiendo Helias que auia de ser tomado y trasladado, anduu y estuu primero en todos estos lugares, en Galgala y en Bethel, y en Hierico. Galgala es nõbre de vn lugar que esta assentado entre el Iordan y la ciudad de Hierico, y era reputado y auido por lugar sancto. Lo vno, por que los hijos de de Israel en el dia que passaron el rio Iordan, assentaron alli primeramente sus reales. Lo otro, por que alli pusieron doze piedras que auian sacado del rio Iordã, para que quedassen alli en perpetua memoria que Dios auia secado el rio Iordan, para que por el a pie enxuto passassen los hijos de Israel. Lo otro, por que alli fuerõ circuncidados todos los Israelitas que auian nacido en el desierto por espacio de quatro ta años. Lo otro, por que alli celebraron la Pascua. Lo otro, por que alli cesso la mãna que nunca mas descendio del cielo, y corrieron los hijos de Israel a comer del pan de aquella tierra. Bethel era vna ciudad en la suerte de Benjamin. Hierico era vna muy gran ciudad, muy bien murda y fortalecida. En estas dos ciudades morauan los hijos de los Prophetas: estos erã varones religiosos, que morauan en collegios, y juntos en comunidad, los quales vacauan a la oraciõ y contemplaciõ, y algunos dellos tenian espiritu de propheta. Estos tales primeramente se juntaron debaxo de la obediencia y subjeciõ del propheta Samuel, y despues debaxo y subjeciõ de otros exelẽtes prophetas, por donde eran llamados hijos de Prophetas, esto es, sus discipulos. Helias pues que asì es, antes de su traslaciõ y arrebatamiento, quiso visitar estos lugares, a Galgala por raziõ de su sanctidad, a Bethel y a Hierico por ver a sus discipulos, y aun tambien por que queria dexar alli a su discipulo Heliseo. Y fueron a Hierico, y de alli tornõ a Galgala, y al rio Iordan. De manera q hizo vn circulo en derredor. Estãdo pues en Galgala, dixo Helias a Heliseo, Asietate y quedate aqui, por que el Señor me ha embiado hasta Bethel. Respõdio Heliseo. Viue el Señor, y viue tu anima, q no

Reg. 3

Isa. 3

Isa. 3

Reg. 3

9.1.
Delos cami
nos q andu
no Helias
antes de su
traslaciõ

Reg. 10

te dexare. Quiso dezir, Por Dios que viue, y por tu vida, que no te dexare. Como junta mente descendi en a Bethel, los hijos de los Prophetas que auia en Bethel salieron al camino a Heliseo, y dixerónle. Sabes por ventura como en este dia de oy el Señor te ha de quitar a tu señor? Esto sabian los hijos de los Prophetas por diuina reuelacion y espiritu prophetico, por que eran Prophetas, y hijos de Prophetas, y Dios se lo auia reuelado para su consolacion. Respondio Heliseo. Yo tan bien lo se como vosotros. De aqui parece que ya Heliseo tenia spiritu de propheta, mas no en tanta plenitud y abundancia, como le tuuo despues que fue tomado Helias y se partio del. Y dioxelos mas. Callad, no digays cosa alguna. No queria Heliseo que acerca desto se hablasse cosa alguna delante de Helias, por que por ventura no le importunasse, y ellos juntamente con el, para que se quedasse alli en su compañía, por que en quanto era en el, que ria estar con su maestro hasta que fuesse trasladado. Dixo Helias a Heliseo. Queda y asientate aqui, por que el Señor me ha mandado llegar a Hierico. Respondio Heliseo. Viue el Señor, y viue tu anima, que en ninguna manera te dexare. Como llegassen a Hierico, vinieron los hijos de los Prophetas que morauan en Hierico a Heliseo, y dixerónle. Por ventura sabes como el señor Dios te ha de tomar y quitar a tu señor? Respondio Heliseo. Ya lo se, callad. Dixo Helias a Heliseo. Quedate aqui, por que el Señor me ha embiado hasta el Iordán. Amonestole la tercera vez que se quedasse, por que queria el Señor en aquel dia tomar y trasladar a Helias, y auiale declarado el lugar del qual auia de ser trasladado y tomado, que era de la otra parte del rio Iordan, para lo qual Dios le embiaua a aquel lugar, para que pasado el Iordan llegasse al lugar de donde auia de ser tomado y arrebatado. Respondio Heliseo. Juro por Dios que viue, y por tu vida, que no te dexare. De donde no pudo Helias apartarse de Heliseo, mas fueron juntos hasta el rio Iordán. Antes que passemos adelante sera bien que sepamos, por que en aquel dia que Helias

auia de ser tomado y trasladado al parayso mando a Heliseo que se quedasse en Galgala, y en los otros lugares, por q̃ no tenia Helias costumbre de andar solo, mas siempre lleuaua consigo a Heliseo, como a muy familiar discipulo suyo. A esto dezimos, q̃ Helias queria encubrir y ocultar a Heliseo su partida y arrebatamiento, por que sabia cierto que pasado el Iordan, de alli auia de ser tomado y arrebatado en vn toruellino: quiso pues que assi es, que Heliseo se quedasse, por que no le viesse quando fuesse tomado y arrebatado, por que fuesse occulta su partida, y no sabida de todos los hombres. Esto hizo, por que aquellas cosas que pertenecen a alguna excellencia del hombre, y son beneficios y mercedes dadas de Dios, deuen ser encubiertas y guardadas en secreto, por que no parezca que se gloria dellas los hombres. De aqui es lo que el Apostol sant Pablo dize. No conuiene a alguno gloriarse y alabar se, por que aquel q̃ a si mismo ensalça y alaba no por esso es prouado, mas aquel al qual Dios alaba. De aqui es, que el mismo Apostol auia recebido de Dios muchas y grandes reuelaciones, mas torze años las encubrio y guardo en secreto, que nunca las diuulgo ni manifesto; hasta que fue cosa conueniente revelallas y manifestallas. Que Helias fuesse arrebatado y lleuado al cielo, era cosa de gran dignidad y excellencia, por que a ningun hombre auia sido concedido tan señalado don y merced, ni acontecido cosa semejante, saluo a Enoch: y por esta causa se occultaua y encubria de los hombres, y queria que su partida fuesse occulta a Heliseo: y assi le dixo vna y muchas vezes y en diuersos lugares, que se quedasse, y no fuesse con el mas adelante. Mas parece que bastaua auerle dicho vna vez que se quedasse, y no tantas y en tantos lugares, por que se lo dixo en Galgala, y en Bethel, y en Hierico, y al Iordan: por donde sera bien sepamos que aya sido la causa por que se lo mando tantas vezes? Respondiendo dezimos, q̃ Helias mando a Heliseo que se quedasse, para que no viesse quando fuesse arrebatado, por q̃ no sabia si Dios le tenia y reputaua ser digno para

6.2.
Por q̃ Helias dixo tantas vezes a Heliseo q̃ se quedasse.

1. ad Co. 12.

2. ad Co. 12.

6.2.
Que los dones de Dios se han de encubrir.

para

para verte, ver quando fue tomado y arrebatado de Dios. Si Helias dixera a Heliseo vna sola vez, Quedate aqui, por que el Señor me embia a otra parte, y el se quedara, era señal cierta que Dios mouia a Heliseo para que se quedasse, y por coniguiente q̄ no le reputaua ser digno de lo ver. Mas si Heliseo nunca se quisiere quedar, sino siépre y con el, tuuiese Helias alguna conjetura o señal, que Dios quera que Heliseo viesse su traslación y arrebatamiento, y q̄ era digno de le ver. Y para probar esto, có mayor certidumbre, no tan solamente en vn lugar, mas en muchos y diuersos lugares le tento, para ver si se querria quedar: por q̄ si vna vez tan solamente le dixera, Sientate y quedate aqui: y no quisiera quedarle, podría creer Helias que lo hazia Heliseo por via de cortesia y buena criança, y por via de humanidad, y no mouido de Dios: mas como Helias vio que tres vezes auia trabajado por le persuadir que se quedasse, y no auia querido, p̄feso que lo hazia no por via de buena criança y cortesia, mas que Dios le mouia para que fuesse con el hasta que fuesse arrebatado y trasladado: y por esta causa le dexo que se fuesse con el, no le molestano ni importunado mas para que se quedasse, mas fue con el juntamente.

¶ CAPITVLO. IIII. QUE MVE
stra, como Helias fue arrebatado y
trasladado al parayso terre-
nal, y dello q̄ deman-
do Heliseo.



STAS cosas así passadas, como auemos relatado, caminaron juntos Helias y Heliseo, a los quales siguieron cincuenta varones de los hijos de los Prôphetas, estãdo apartados dellos. Helias y Heliseo estauan sobre el rio Iordan. Tomo Helias su manto para poder herir có el las aguas del rio Iordan: plegole y cogi-le muy bien, y hirio con el las aguas del Iordan: las quales luego a la hora se diuidieron y apartaron a vna y otra parte, y passaron a ambos a dos a pie enxuto por en medio del Iordã. Esto

que esta dicho, que se diuidieron las aguas, luego que Helias las hirio con su manto, se ha de entender que fue hecho, no por alguna virtud que estuuiese en el manto de Helias, mas por virtud diuina, que quiso mostrar el merecimiento de Helias, así como algunas vezes para declaracion de los meritos de los sanctos son dadas sanidades al tocamiento de las vestiduras dellos. Como passassen juntos, quando Helias despidiérse de Heliseo, por que de alli auia de ser tomado y arrebatado en carro de fuego, dixole. Demãda lo que quieres que haga contigo, antes que sea tomado y ausentado de ti. Quiso aqui dezir Helias: Demãdame qualquiera don que quisieres, que le pueda yo alcanzar de Dios, antes que sea apartado de ti: por que despues no podre hazer alguna cosa por ti. Respondio Heliseo. Ruego te que sea hecho en mi el espiritu doblado. Quiso dezir. Quiero que tu espiritu de prophesia sea doblado en mi. Como se aya de entender esta petició y demanda de Heliseo, si demando tener el espiritu doblado mas que Helias, o tan solamente el espiritu de Helias, que consistia en dos cosas, que eran, gracia de hazer milagros y maravillas, y gracia de prophetizar. Declallo hemos aqui. Para venir en clarã noticia desto es de saber, q̄ son muchos y muy diuersos los Doctores que hablan acerca de declarar este passo: y así como son muchos, son diuersos los pareceres y opiniones que tienen. Los doctores Hebreos dizẽ que demando tener el espiritu en doblada proporcion respecto de Helias: y para en prueua desto dizẽ, que mas milagros y maravillas hizo Heliseo que Helias. El Nicolao de Lira dizẽ, Que no demando, salvo q̄ el espiritu de Helias, que era doblado, quedasse en el: por que auia verguença de mandar otra cosa mayor que la que tenia su maestro, como fuesse cosa harto grande, y por mejor dezir, mas q̄ grande, ser y qual a el. Y lo que dicen los Hebreos no es cosa conueniente. Lo vno, por que no concuerda con la letra siguiente, como veremos. Y lo otro, por que no concuerda ni es cosa semejante a razon: por que dixo Christo: No es el

¶ 4.
Que Helias no sabia si Heliseo era auido por digno de ver su traslación.

¶ 1.
Como las aguas del Iordan se diuidieron hiriendo las aguas con el manto, y por q̄ virtud.

¶ 2.
Como se ha de entender q̄ demando Heliseo el espiritu doblado.

Matth 10
es el

es el discipulo sobre el maestro, ni el siervo sobre su señor: basta al discipulo que sea como su maestro, y al siervo como su señor. De donde es cosa de gran presuncion si de mandara Heliseo doblado poder respecto de su maestro. Y lo que se dize que Heliseo hizo mas milagros y maravillas q̃ Helias, no es de valor, ni tiene fuerça, por que por ventura Helias hizo mas que el eliseo, dado que no estan escritos, por que no todas las cosas estan escritas, segun dize sant Iuan en el Evangelio. Mas y allende desto parece, por que sant Iuan Baptista ningun milagro hizo, mas del dize Christo: Entre los nacidos de las mugeres no se leuãto otro mayor que Iuan Baptista. Ha se de dezir pues que asì es, con nuestros Doctores, que no demandan Heliseo el espiritu con doblada proporcion respecto de Helias, de tal manera que teniendo el espiritu doblado fuesse preferido y antepuesto a Helias, mas demãdo que la doblada gracia que estaua en Helias, conuiene a saber, gracia de hazer milagros y maravillas, y la gracia de Propheta, q̃ son gracias distintas (como dize el Apostol) fuesen hechas y estuuiessen en el, asì que fuesse semejante a su maestro: por que como dize Christo nuestro redemptor. Todo aq̃l sera perfecto, si fuere como su maestro. Otros Doctores sienten lo contrario, y les parece q̃ aya demandado espiritu con el doblo mayor que el que tenia su maestro Helias. La razon que dan para ello es, por que Helias sabia que Heliseo auia de ser su successor en Propheta, por q̃ Dios le auia dicho, Vngiras a Heliseo en Propheta, por ti en tu successor, para que quede en tu lugar. Mas quando Heliseo dixo, Ruego te q̃ sea hecho tu espiritu doblado en mi. Respodiolo Helias. Cosa difìcil demandaste, como supiesse que auia de ser su successor: luego parece que demandaua el espiritu doblado mayor: y esto era cosa difìcil, por que entõces era mas que successor de Helias. Para elucidacion dello que entre manos tenemos dezimos, que esta questio es lãrto dubdo da, y que la vna y la otra opinion se puede tener, como las palabras de la letra: y finalmente se puedan exponer del vno y otro

sentido. Si querra mas tener vna parte, facil cosa es de responder a lo que dïa dicho. Comunmente se tiene que el spiritu de Heliseo aya sido con el doblo mayor que el de Helias. Y asì se pedra dezir a la razõ trayda en contrario, q̃ Heliseo no vno vergueça de demandar excellencia sobre Helias, por que el no la demandaua por desseo, de honra, o gloria mundana, mas por q̃ Dios le mouia y incitaua para lo demandar, como Dios juzgasse que esto conuenia para su gloria, y prouecho de su pueblo: ni Helias tenia esto por malo, ni molesto, ni por cosa penosa, que su discipulo fuesse mayor que el, por que en los Prophetas y varones sanctos no reyna ni ay envidia alguna. A lo que fue dicho, que no es mayor el discipulo que el maestro, ni el siervo sobre su señor, se ha de entender, que todo el tiempo que el siervo estã en seruidumbre, y el discipulo en el discipulado, no es el siervo mayor q̃ su señor, ni el discipulo sobre el maestro, ni el Apostol sobre el que le embio; mas el siervo saliendo de la seruidumbre a la libertad, puede ser hecho mayor q̃ su primero señor: y el discipulo puede ser hecho mas sabio que su maestro, despues que se aparto de su disciplina. Agora Heliseo no auia de estar debaxo de la disciplina de Helias, mas auia de ser cabeça de los otros prophetas, de donde no era inconueniente que fuesse mas excelente q̃ Helias. O poderos declarar esto en otra manera. El discipulo no es mayor que el maestro, tu el siervo sobre su señor: mas puede ser mayor quanto a alguna cosa, que no la reciba del maestro. Asì era deste doblado espiritu que demandaua Heliseo: por que no le auia de recibir de Helias, mas de Dios. Esto que estã dicho parece en Christo, por que el auia dicho a sus discipulos, que no era el discipulo sobre el maestro, mas dixo, q̃ mayores milagros harã ellos, que el auia hecho. Pues que asì es, no era inconueniente de Heliseo, dado q̃ fuesse discipulo de Helias, que recibiesse virtud para mayor propheta, y para mayores milagros y maravillas. Mas si queremos tener que Heliseo no recibio mayor spiritu que Helias, sino aquel solo, podemos de

8.3.
Que conu
mire si tie
neq̃ el spñi
tu de Hel
seo aya sido
cõ el doblo
mayor q̃ el
de Helias.

Ioan. 2.º

Ioan. 1.º

Matth. 11

1.º ad Co. 12

Luca. 6.

Matth. 10
Lucas. 1.º

zir a las razones traydas en contrario, que Helias sabia que Heliseo auia de ser su successor, y que por esto le conltaua que auia de recibir el vno y otro espiritu, conuiene saber, el spiritu de prophetia, y de hazer milagros y maravillas, como Dios tan solamente le auia dicho, Vngiras a Heliseo en Prophetia en tu lugar, y para q̄sea tu successor de donde quando deuando Heliseo el spiritu de hazer milagros, y el spiritu de prophetia, que era doblado spiritu, dixo Helias, Cosa difícil demandaste. Confirma cito el Ecclesiastico, el qual relatando las alabanzas de Helias por los milagros que auia hecho, hablando con el le dize. Quien se podra gloriarse ser semejante a ti, que fuyste el primero que resuscitaste, y faciste muerto delos infernos, en la palabra del señor: Dios. Hablo desta manera, como si dixera. Muy pocos se podran gloriarse. Si Heliseo recibiera spiritu doblado mayor que Helias, pudiera no tan solamente gloriarse de la manera que Helias, mas aun le podia muy mas gloriarse. Parece aun esto, por que como se diga, Fue Helias cubierto en el torbellino, y en Heliseo fue cumplido su spiritu. Y asi parece que no tuuo el spiritu con el doblo mayor que Helias, por que entóces, no dixera, El spiritu de Helias fue cumplido en el: mas dixera, Fue cumplido, en el: luego no tuuo el spiritu sino tão quanto Helias. Esta opinion parece mas razonable, que no que aya sido su spiritu con el doblo mayor que Helias: dado que comunmente se tenga lo contrario. A la peticion de Heliseo respondio Helias. Cosa muy difícil demandaste. Lo vno, por que la tal gracia de hazer milagros y maravillas, y de prophetizar, no puede ser dada sino de Dios. Lo otro, por que muy pocos de los Prophetas se lee auer tenido la vna y otra gracia. Y añadio Helias y dixo. Mas si me vieres quando fuere tomado y arrebatado delante de ti, sera asi lo que demandaste: mas si no me vieres, no sera cumplida tu demanda. Penso Helias que Heliseo demandara alguna cosa pequeña, mas espantose vieo la grandeza de la cosa que auia deman-

dado: y por esto dixo que auia demandado cosa muy difícil. Y lo que añadio diziendo, Si me vieres quando fuere arrebatado, sera lo que demandaste: dixo lo por que no sabia si queria Dios conceder a Heliseo lo q̄ demandaua: y puso aquella señal, no de su aluedrio y voluntad, por que no era argumento necesario, ni semejante a verdad, que si le viesse quando fuesse arrebatado, que alcanzaria lo que auia demandado: y si no le viesse, que no le ternia: mas dixo lo, por q̄ Dios le auia reuelado que si Heliseo le viesse, tuuiesse seguridad que auia alcanzado lo que auia demandado, mas de otra manera no. Mas no quiso Dios reuelar a Helias si alcanzaria lo que auia demandado, o no. Pues como caminasen juntos y fuesen hablando, lo qual hazia Helias por que Heliseo le demandasse otras muchas cosas de las que le couenian hazer despues de la partida y arrebatamiento de Helias, aparecio vn carro de fuego, y vnos cauallos de fuego, y fue tomado y arrebatado Helias de vn torbellino muy fuerte, y leuantado en alto, y subio por el al cielo, por que el torbellino passo entre ellos y arrebató a Helias, y fue llevado de aquel torbellino. Todas estas cosas fueron formadas por virtud diuina, o angelica, para mostrar q̄ Helias no subia al cielo por su propria virtud, como Christo nuestro redemptor, en cuya gloriosa Ascension no aparecio carro ni cauallo alguno. Y subio Helias por el torbellino al cielo, no de las estrellas, o impireos, mas tan solamente al aereo; para que fuesse llevado por el ayre a lugar distante y apartado, asi como fue llevado Abacuch prophetas del Angel, de Judea a Caldea, a la ciudad de Babylonia. El lugar al qual fue llevado Helias, segun los doctores Catholicos y Hebreos, es el parayso terrenal, donde ante auia sido trasladado Enoch de donde acerca de la fin del mundo ambos a dos han de salir a predicar contra la maldad y engaño del Antecristo, y tornar a conuertir a los Christianos a la Fe catholica, que el viuere apartado dela. Como asi fuesse llevado Helias, viendo lo Heliseo, leuanto la voz clamaua diziendo. Padre mio, padre mio, carro

9.5.
Como Helias se espantó de lo q̄ le mandó Heliseo.

Eccles. 47.

9.4.
Que pocos se podían gloriarse auer resuscitado muertos como Helias.

9.6.
Decimo Helias fue arrebatado en un carro de fuego.

Deni. 14.

Genes. 5.

de Israel, y su carretero. En esto parece auer sido cumplida la peticion y demãda de Heliseo, segun lo que auia dicho Helias, que si le viesse quando fuesse tomado, y arrebarado, que seria cumplida su peticion y demãda, y no le vio mas de ay adelante. Llamole padre, padre, por que los discipulos de los Prophetas eran llamados hijos de los Prophetas. Llamole carreta y carretero. El carro suporta y lleva la carga, el carretero guia. Asì Helias auia soportado al pueblo del Israel supliendo sus faltas y defectos, como parece quando demãdo a Dios si lloviessse porq̃ perecia el pueblo del Israel de hambre y luego a la hora llouiu. Asì mismo le reduxo a la fe de vn Dios, demandando q̃ descendiesse fuego sobre el holocausto, para declaracion de la verdadera deidad: por donde clamo entonces el pueblo, diziendo. El Señor el es Dios verdadero, y no ay otro.

CAPITULO. V. COMO PV
do aquel torbellino, o ayre, llevar a Helias: y si es verdad que le lleuo al cido.



VN que parezca impertinẽte cosa poner aqui algunas cosas delas del propheta Helias; no me parece las deuo dexar de poner, mayormente por que hazen mucho a proposito para declarar las cosas de Heliseo, del qual al presente hablamos. Asì declararemos dos cosas de Helias, segun q̃ el capitulo las propone y pregunta. La vna es, como aquel torbellino pudo llevar a Helias al parayso terrenal, o al cielo: porque el torbellino puede empujar a alguno para dar con el en tierra, mas no leuantalle en alto y sustentalle: y asì a Helias le pudo arrojar y dar con el en tierra, mas no leuantarle en alto, ni sustentalle. Mas dado caso que se pudiesse leuantar en alto, no le podia endereçar ni guiar para aquella parte que conuenia, ni dexar y poner en aquel lugar que Dios queria que fuesse puesto: mas asì como acontece desfaller el impetu del viento, asì fuesse dexado sin mas passar adelante.

te. A esto dezimos, que este viento que lleuo a Helias al parayso, no fue viento q̃ naturalmente se leuanto, mas fue causado de Dios, y era mouido de los Angeles: de donde venia, que era endereçado para aquella parte que Dios queria y tenia por biẽ que fuesse: y duraua su impetu todo el tiempo que Dios queria y tenia por bien que durasse. Mas es de saber que en este viento vuod dos cosas. La vna fue materia con el mismo grado muy gruesa, como de nueue espelã, en la qual podia ser Helias sustrado: y esta era a manera de carro: de dõde se dize que era el carro de fuego el que arrebaro a Helias. La otra parte era de grande impetuosidad, y esta empujaua a la parte gruesa, en la qual estaua Helias, y mouida de tal manera, que Helias no padeciesse violencia de aquel viento. La parte que empujaua mouia se por virtud diuina, o de algun Angel, o este mismo Dios auia puesto en aquella materia tal virtud, por la qual se mouiesse de aquella manera: y asì que aquel impetu no cessasse ni se parasse hasta que Dios se lo mandasse, y que se mouiesse a aquella parte que Dios quisiessse y por bien tuuiesse: y entonces seria llamado aquel viento espiritudel Señor, por que era espiritu, esto es, viento o flato mouido de Dios. Segun esta manera muchas vezes Dios ha viado de el viento para su seruicio, como parece en el Genesis, donde dize. El espiritu del Señor era llevado sobre las aguas: conuiene saber, el viento levantado de Dios era mouido para fee dellas. Asì Dios mouio vn viento muy calido y abraçante por toda vna noche, que seco el camino del mar bermejo, para que a pie enxuto passassen por en medio del todos los hijos de Israel. Ninguno de estos vientos era mouido naturalmente, mas segun la voluntad de Dios. Pues que asì es, el torbellino que arrebaro a Helias, fue incitado y mouido de Dios, y lleuaua a Helias sin daño ni perjuizio alguno a aquella parte que Dios tenia por bien que fuesse lleuado. Deste tal mouimiento enten dieron los hijos de los Prophetas quando hablando de Helias despues que auia sido arrebarado, dixeron a Heliseo. Por vètura

1.1.
Que en el
to q̃ lleuaua
helias al pa
rayso: e
viento q̃ se
leuanto na
turalmente.

1.2.
Como por
voluntad de
Dios era lle
uado: belio
de aq̃l vien
to.

Genesis.

Exodi 14.

no le

no le aya lleuado el espíritu del Señor, y le aya echado en algun lugar de los montes, o en algun valle. A la segunda cosa que se pregunta, si fue lleuado al cielo: dezimos, q Helias no fue lleuado al cielo, tomando cielo propriamente: por que si fuera lleuado al cielo, no fuera lleuado a otro sino al empireo, donde están los sanctos y bienauenturados: por que los otros cielos no son para estar y morar los hombres en ellos; mas tan solamente para mouimiento natural, para la generacion y corrupcion de las cosas que se hazen en la naturaleza de los elementos. Na fue lleuado al cielo empireo, como aquel sea lugar de los sanctos y bienauenturados: Helias aun no esta bienauenturado, de donde se sigue que no esta en el cielo empireo, mas en otro lugar. Lo que esta dicho parece ser asi, por q ninguno es bienauenturado subito despues de la muerte: Helias aun no es muerto, mas ha de morir, por dō de se sigue que no esta en el cielo empireo. Mas y allende desto parece: por q la puerta de la vida eterna y celestial bienauenturança nunca fue abierta: hasta despues de la muerte de nuestro redemptor Iesu Christo por que las animas de los sanctos varones apartadas de los cuerpos, no yuan a la bienauenturança, dado que ellos estauā dispuestos segun lo que era de su parte para la cōseguir, y poder entrar en ella: a fortiori muy menos Helias, que aun no estaua dispuesto para la cōseguir, por que aun no era muerto, ni lo es, por donde no podia estar ni en el cielo empireo. Mas parece esto, por que Enoch fue arrebatado del Señor asi como Helias, mas fue lleuado al parayso terrenal, como lo manifesta el Ecclesiastico, diciendo. Enoch agrado a Dios, y fue trasladado al parayso. Torna se aqui parayso por el parayso terrenal, por que nūca la Escritura llama parayso, sino al buertō de los deleytes, segun parece en el Genesis, y asi se toma aqui, y no ay lugar en todo el canon de la Biblia en el qual se ponga parayso, por el celestial. Helias y Enoch son trasladados para que permanezcan viuos hasta el tiempo determinado de Dios, dōde el vno y el otro estaran en vn mismo lugar,

por que sus obras (despues que boluieren al mundo) han de ser semejantes. Pues que asi es, ha se de decir que Helias fue arrebatado al parayso terrenal, donde esta y viue hasta que Dios ordene y disponga otra cosa del. Que esto que esta dicho sea asi, parece, por que Enoch esta en el parayso terrenal, luego Helias lo mesmo. Enoch ha de venir a conuertir los fieles a penitencia, Helias ha de venir a cōuertir los coraçones de los padres a los hijos. Esto asi mesmo parece en el Apocalypsi, dōde son puestos dos varones que han de venir en vn mesmo tiempo, que hā de obrar vnas mesmas obras: luego el vno y el otro estan en vn mesmo lugar. La glosa hablando de estos dos varones dize. Aqui se trata de Helias y Enoch, por los quales son entēdidos los otros predicadores. Mas: como aqui se diga que Helias fue arrebatado al cielo, se dize, que cielo se toma aqui en largo modo de hablar, por el ayre: por quē la Escripura llama cielo al ayre, segun aquello que dixo Christo nuestro redemptor, hablado del grano sembrado. Parte dello cayo cabe el camino, y las aues del cielo (esto es, del ayre) se lo comieron. Y por que Helias fue arrebatado en vn torbellino y fue leuantado en alto, y despues nunca mas parecio ni fue visto, se dize que fue lleuado al cielo. En este tiempo que Helias fue arrebatado, demandando Heliseo: como esta dicho que estuuiesse en el el espíritu doblado de su maestro Helias, y lo alcanço.

CAPITVLO. VI. QUE MUESTRA EN QUE SE CONOCERA AUER RECEBIDO HELISEO EL ESPIRITU CON EL DOBLE MAYOR Q SU MAESTRO HELIAS.

ADO que Heliseo aya recibido el espíritu cō el doblo mayor que Helias, sera bien veamos en que se cōnocera? Para manifestacion desto es de notar, que el espíritu de Propheta y de hazer milagros y maravillas, no son algunos habitos q permanecen en nosotros, como los habitos de la etern-

1. 3.
Como se ve
triste de
bien lleuado
al cielo.

Apoca. 11.

Glosa ordi.
sup. 11. ca.
Apocal.

Luc. 7.

Genes. 1.

Ecclesi. 48.

Genes. 2.

1. 4.

Que no ay
lugar en
no en todo
el canon
de la Biblia
en el qual
se ponga
parayso
por el
celestial

6. 1.
Como se ha
de cõparar
el espíritu d
Helias y el
da Heliseo.

erencia, o delas virtudes. Ni tampoco son como algun poder o fuerças naturales para obrar alguna cosa, de tal manera que podamos comparar el espíritu de Helias al espíritu da Heliseo en diferencia de perfeccion, así como comparamos el hábito científico de vn hombre al de otro hombre: por que el espíritu prophetico no es algun hábito que queda en el Propheta, mas vna sobrenatural illustracion y alumbramiento, q̄ passa de presto. El poder hazer milagros y maravillas, no es alguna cosa que esta en el hombre, mas en solo Dios: dado que algunas vezes orando y rogando el hombre haga Dios los milagros, o obrado el mismo río: ántes: por donde no se pueden comparar estos espíritus, salvo por algunas cosas exteriores: conuene saber, que aquel se dira tener el espíritu de propheta mas excelente, que mas y mayores cosas le son reveladas. Y aquel se dira tener mayor espíritu de hazer milagros, q̄ el orando aya Dios hecho mayores milagros y maravillas por sus ruegos y oraciones. Dela propheta no se puede manifestar si aya sido mayor en Heliseo que en Helias: por que muchas cosas fueron reveladas por Helias, y muchas por Helias. De los milagros y maravillas se puede dar mayor comparacion, por que el vno y el otro hizieron grandes milagros y maravillas. De Helias se escrive que hizo ocho milagros, que son los siguientes. El primero, q̄ por su oración y ruego cerró Dios el cielo para que no llouiesse por espacio de tres años y medio. El segundo, que hizo que no faltasse ni se disminuyesse azeite de vna azeitera, ni harina de vna tinaja, en casa de vna biuda Sarephana, hasta que dio Dios agua y gran fertilidad sobre la tierra. El tercero, que resuscitó a vn hijo de la biuda Sarephana, q̄ le auia mantenido y sustentado en el tiempo de la gran hambre y necesidad. El quarto, que por su oracion alcanço que descendiesse gran abundancia de agua sobre la tierra, que eslaui muy seca y esteril, por donde dio muy abundante fruto. El quinto, que hizo descender fuego del cielo sobre cinquenta varones q̄ le yu a prender, y luego a la hora fueron todos

8. 2.
Dios mil
gras q̄ hizo
Helias, co
mo fueran
ochos.

3. Reg. 17

Ibidem.

1. Reg. 17

3. Reg. 17

4. Reg. 1.

quemados y abrasados y consumidos del fuego. El sexto, que hizo otra segunda vez que descendiesse fuego del cielo sobre otros cinquenta varones, que así mismo le yu a prender, y fuerón quemados y hechos poluos y ceniza. El septimo, que por su ruego y oracion descendio fuego del cielo sobre el sacrificio que ofrecia en el monte Carmelo, donde confuso todo el pueblo de Israel que Dios del cielo era verdadero Dios y señor, diziendo. El Señor esse es Dios. El Señor, esse es Dios verdadero, y no ay otro alguno. El octauo, que diuidio y aparto las aguas del río Iordan, para que el y su discipulo Heliseo passassen por el como passaron a pie enxuto y en seco. Mas de Heliseo se escrive doblados milagros y maravillas: por que se ha la que hizo diez y seys milagros. El primero, q̄ despues que Helias fue arrebatado y trasladado, que tomo el manto de Helias, y hiriendo con el en el río Iordan, luego a la hora se diuidieron las aguas y passo por en medio del en seco y a pie enxuto. El segundo, que conuirtio las amargas y esteriles aguas, en dulces, muy fertiles, y saluíficas. El tercero, q̄ alcanço por su oracion, que vna muger Sunamita que no tenía hijos, que concubiesse y pariesse vn hijo. El quarto, que hizo que dos ossos saliendo de vn bosque, despedaçassen y matassen a quatroenta y dos muchachos. El quinto, que por su oración alcanço de Dios agua para proueer a tres Reyes con sus exercitos, que morian todos de sed en vn desierto y soledad, donde no se podía auer agua por via humana. El sexto, q̄ le multiplicó y augmētó el azeite de vna azeitera, para suplir la falta de vna pobre muger que no tenía con que pagar cierta deuda de su marido, por la qual el acreedor le quería tomar en señores dos hijos q̄ tenían mas dileta tanta abundancia, que hizo aumentando lo poco que ella tenía, que vendido pago al acreedor, y aun sobre con que ella y su hijo de ay adelante viuiessen. El septimo, que resuscitó el hijo muerto de su huespeda la Sunamita. El octauo, que hizo que el manjar que eslaui en vna olla, desahrida, amargo, y mortifero, fuesse muy dulce, sabroso, y saluífico.

4. Reg. 2.

1. Reg. 17

Como Helias
se hizo 16
milagros.

4. Reg. 2.

Ibidem.

4. Reg. 2.

4. Reg. 3.

4. Reg. 4.

1. Reg. 17

1. Reg. 17

1. Reg. 17

1. Reg. 17

1. Reg. 17

1. Reg. 17

1. Reg. 17

ro. El nono, que multiplico vnos pocos panes con que harto a muchos varones y sobro pan. El dezimo, que fano de la lepra a Naamã siro que estaua cubierto de la de pies a cabeça. El vndezimo, que hizo que su siervo Oieci fuese lleno de lepra, por su cobdicia y auaricia y simonia. El duodecimo, que hizo nadar (contrã su naturaleza) vn hierro de vna segur que auia caydo en vn rio, y no solo hizo que nadasse, mas que se juntasse y pudiesse en el propio lugar dõ de antes estaua en el halsal de la figur. El tercio dezimo, que hizo que fuellen abiertos los ojos de su criado para que viesse vnos carros y cavallos de fuego, que estauan en su guarda amparo y defensa. El quarto dezimo, que aquellos q̃ le yēnian a prender los hizo con ceguedad, y los lleuó a Samaria y puso en poder del Rey de Israel, y como le bukasen para le matar yua delante dellos mostrandoles el camino, y estando en Samaria fuerõ abiertos sus ojos, para que viesse dõde estauany hizo que los dexassen boluer libres a su tierra. El quinto dezimo, que hizo que viesse muy gran abundancia de mantenimientos a la puerta de Samaria. El sexto dezimo, que despues de su muerte resuscito vn muerto, porq̃ echado en su sepulchro, luego a la hora que toco a los huesos de Heliseo resuscito. Todas estas cosas como ayan pasado en la prosecucion de su hitoria las veremos y detallaremos mas larga y cumplidamente. Pues que asies, muchos mas miraglos hizo Heliseo q̃ Helias. Esto parece principalmente en dos cosas. La vna por que quãdo oraua Heliseo muy mas prelo era oydo de Dios, que Helias; porq̃ Helias oro que llouiesse Dios, y no llouio hasta que oro siete veces. Tambien quando resuscito al mocho de la biũta Sarephãna, nõ fue oydo hasta que tres veces se puso sobre el mocho, y otras tres oro. Heliseo resuscito otro mocho,

mas no oro mas de dos vezes, y otras dos vezes se puso sobre el niño. Helias resuscito solo vn muerto, mas Heliseo dos, vno biuiendo, y otro siendo ya el muerto, quando (como esta dicho) sus huesos llegaron al muerto. Mayor pues que asies, parece ser Heliseo en los miraglos y maravillas que Helias. Mas es mas glorioso Helias que todos los profetas, porque el fue el primero que resuscito hombre muerto, lo qual era cosa muy ignota y nunca vista desde el principio del mundo, hasta que Helias lo puso por obra de donde en su loor y alabanga dice el Ecclesiastico hablando con el. Quien se podrã gloriar, como tu que fuyste el primero, que sacaste y resuscitaste al muerto de los infernos, hablo de esta manera, como si dixera ninguno. *El que resuscitara a los muertos*

Cap. 7 De las cosas que pasaron, que Heliseo hizo despues que Helias fue arrebatado y lleuado al parayso terrenal.

Despues que Helias fue arrebatado, dice la sagrada escriptura. *Va Heliseo, como era lleuado Helias. Esto se dice para significar y dar a entender que Heliseo auia alcanzado el spiritu doblado de Helias, asicomo se lo auia ante dicho Helias q̃ si le viesse quãdo fuesse arrebatado, q̃ al cãparia lo q̃ le demãdaua. Y viendo le su bir clamaua diciendo. Padre mío, padre mío. Llámole padre (no tan solamente por las razones y causas arriba dichas) mas aun por que era mayor en la dignidad de profetizar. Y lo otro porq̃ le auia en sepado y sido su maestro. todo el tiempo q̃ auia estado. Helias entre los hombres desde el dia q̃ llamo a Heliseo. Clamo Heliseo y leuando la voz quando vio q̃ Helias era arrebatado. Lo qual hizo por muchas causas. La primera de mayor adolor que fuesse de su partida, y auen-*

+ Reg. 1.

§ 1.
Porq̃ clamo Heliseo quando Helias fue arrebatado



Al tiempo que Helias fu
bio en el carro, y fué arre
batado, cayósele el man
to de que estaua cubier
to, y no se le cayó acafo,
mas por ordenacion y dispensacion di
uina, para que con el se cubriessse Heli
seo, en señal que el espíritu de Helias
auia quedado y reposado en el, y q era
sustituydo en su lugar por donde quan
do fue llamado, puso sobre el Helias su
manto. Tomó pues que así es Heliseo
el manto de Helias, y dando la buelta
estubo sobre la ribera del río Iordan, y
con el manto de Helias hirio las aguas
del Iordan: las quales no se diuidierō ni
apartaron, esto fue hecho diuinalmen
te, porque no se leuantesse y enoberuie
cielle Heliseo, de auer alcanzado el espí
ritu de Helias. Viendo Heliseo que no
se auian diuidido ni apartado las aguas,
dixo. Donde está agora el Dios de He
lias? A esta exclamació se diuidierō lue
go las aguas, para dar a entender a Heli
seo, que no auia conseguido la gracia de
prophetizar y de hazer miraglos por
sus propios merecimientos, mas por la
diuina liberalidad y magnificēcia, y por
los merecimientos de Helias. Diuididas
las aguas a vna y a otra parte, passo He
liseo el río Iordan apie enxuto y en se
co. Los hijos de los prophetas que mo
rauan en Hierico, viendo lo q auia passa
do dixeron. Reposo el espíritu de He
lias sobre Heliseo, y viniendo a el adora
ronle de vna manera de reuerencia po
strados pecho por tierra, como a su supe
rior, y por razon que era sustituydo y
quedaua en lugar de Helias. Estauan es
tos hijos de los prophetas en vn colla
do muy alto de la otra parte del río Ior
dan; la parte de Occidente de dōde vie
ron a Heliseo, quando a pie enxuto pas
saua el río Iordan, y conociendo q en
el auia quedado el espíritu de Helias, lue
go a la hora corrieron al Iordan para le
resecbir y acompañar en el camino quā

do venia, porq ya le reputauan ser dig
no de toda honra y reuerēcia, como a
quel q auia sucedido en la dignidad de
Helias. Adoraronle (como esta dicho)
abaxando sus cabeças hasta ponellas en
tierra encorbandose sobre ella, lo qual
pertenēcia a gran reuerēcia, mas no tal
qual pertenēcia a Dios, mas a los hōbres
dignos de gran reuerencia. Moraua He
liseo en Hierico, los ciudadanos y mora
dores de la ciudad de Hierico viendo q
Heliseo auia sucedido y quedado en lu
gar de Helias, en hazer miraglos y mara
uillas, creyendo q podia sanar las aguas
de aquella ciudad, q eran muy pestife
ras, amargas y salobres, que daria reme
dio para quitar la malicia dellas, dixerō
le. Mira q el sitio, habitacion, y morada
desta ciudad es muy buena, porque esta
assentada en muy buē sitio, y tiene muy
buē assiento, y la tierra es fertil de su
naturaleza, así como tu señor lo vees,
y no conuiene prouallo por otros testi
gos por ser muy notorio y manifesto,
como todos lo vees, así como tu lo vees
mas las aguas son malas, pestíferas y ve
nenosas. Dixerōn q la habitació y mora
da era muy buena, porq el assiento de la
ciudad era muy bueno, y apto para la
oració y contēplació de los prophetas,
y q la tierra era fertil de suyo, mas la ma
licia de las aguas le impedia que no pu
diessse fructificar, y la auian hecho este
ril por la parte que se regaua, por cuya
causa para q la ciudad, su habitacion y
morada del todo sea buena, no tenia ne
cessidad saluo remediar las aguas: y fa
nallas, y así dixeron. Las aguas son ma
las, pestíferas y ponçonoas, y la tierra
por esta causa es esteril y infructuosa.
Estas cosas dixeron los ciudadanos de
Hierico a Heliseo, para induzir y persua
dille q orasse y rogasse a Dios q fuesse
quitada del agua toda aquella malicia, y he
cha sana pa. pue llo de los ciudadanos,
porq si la habitació y morada de la ciu
dad fuera mala, y jütamēte el agua mala

De vna pe
tición q los
ciudadanos
de Hierico
hicieron a Heli
seo,

S. 3.
Como se
diuidieron
las aguas
del Iordan
al clamor
de Heliseo

no cōuenia orar, ni rogar para q̄ fuesse sanada el agua, porq̄ dado q̄ fuesse hecha sana siempre quedaua la mala habitacion del lugar, y por conſiguiente fue ra cosa inuutil y sin prouecho, que fuesse sanada el agua, mas porq̄ la ciudad era de buena habitacion para morar en ella y sola el agua era mala, salobre, y mortifera, por donde fue cosa muy razonable orar y rogar a Dios para que sanasse las aguas, y quitasse la malicia dellas, y assi la ciudad fuesse hecha de todo en todo, de buena habitacion y morada, no faltádo en ella cosa alguna de las que era necessarias para la sustentacion humana, y por esto suplicaró a Heliseo q̄ sanasse las aguas rogando y orando a Dios tuuiesse por bien de las sanar y hazer viiles y prouechosas.

Capi. 9. De como He

liseo conuertio las amargas y poncosas aguas, en dulces, salutíferas y sabrosas.



Ista (de Heliseo) la justa peticion y demanda de los ciudadanos de Hierico, queriendo corresponder conſu desseo, y hazer

salutíferas las aguas que antes eran pestíferas y mortales, y que las que eran causa de enfermedad, de ay adelante fuesſen causa de salud. Y las que eran causa de esterilidad fuesſen de fertilidad, y de muy gran abundancia, dixo. Traedme vn vaso nuevo, y echad en el sal. Conforme al mandamiento de Heliseo luego a la hora traxeron lo vno y lo otro, y como se lo traxessen romandolo en sus manos saliédolo de la ciudad fue al lugar donde estauan las fuentes, y echo en ellas sal, diziendo. Estas cosas dize el señor. Sane estas aguas, y de aqui adelante no aura en ellas muerte ni esterilidad alguna. Mando Heliseo a los

ciudadanos de Hierico q̄ echassen la sal en el vaso, y no quiso ni permitio q̄ ellos la echassen en las fuentes. Mando que la echassen en el vaso, porq̄ no tuuiesse ocaſi q̄ alguna de pensar cosa mala, o superſticiosa contra el, porque no fuesse desminuyda y menoscabada la auctoridad del miraglo que se auia de hazer. Si el pusiera la sal en el vaso, pudieran presumir y pensar que vsaua de alguna arte o artificio diabolico para hazer aquella obra tan señalada, y miraglo tan grande, y por esta causa no la quiso el poner en el vaso, mas mado q̄ la pusiesſen ellos, o quien ellos quisiessen, y assi que no tuuiesſen ocasion alguna de presumir contra el cosa mala ni superſticiosa, y q̄ lo auia hecho por arte magica y diabolica, mas por virtud y operacion diuina. Por esta mesma causa y razon quiso que la sal fuesse puesta en vaso nuevo, §. 1. donde no ouiesse antes algun liquor, ni otra alguna cosa, porq̄ no pensassen q̄ del sabor cōtraydo, de lo que antes auia estado en el vaso, eran hechas dulces y sabrosas, las q̄ antes eran amargas y pestíferas aguas. Este es tilo guardaua, y esta manera tenian muchas vezes los prophetas y varones sanctos, quando auia de hazer algũ miraglo o marauilla, vsando de semejantes ceremonias para quitar toda sospecha y siniestra opinion que cōtra ellos podian inuētar diziēdo q̄ los haziã por arte magica y diabolica, mas q̄ eran hechos por virtud sobre natural y diuina. Echo pues q̄ asies Heliseo la sal en las fuentes, y no permitio q̄ los ciudadanos la echassen, lo qual hizo, porq̄ en aquel echar de la sal en las fuentes, auian de ser hechas sanas, y auian de perder todo su desſabrimiento y amargura, y assi mismo auian de ser causa de muy gran abundancia y fertilidad. Si por ventura otro alguno de los ciudadanos o de los hijos de los prophetas echara la sal en las fuentes, pudierase pensar que el miraglo era hecho por virtud de aq̄

§. 1.
Porq̄ quiesse q̄ fuesse puesta la sal en vaso nuevo.

4. Reg. 1.

§. 1.
Como mado Heliseo, y echo en ellas sal, diziendo. Estas cosas dize el señor. Sane estas aguas, y de aqui adelante no aura en ellas muerte ni esterilidad alguna. Mando Heliseo a los

que

§. 3.
Porq̃ Heliseo hecho la sal en las fuentes.

que hechaua la sal, y no por Heliseo, o por ventura se pensara que naturalmente auia venido a las aguas la dulçura por echar sal en el as, y así mismo del vaso dōde auia estado la sal, y que no era milagro ni marauilla alguna, si por algún singular y particular varon y de ninguna sanctidad, se hiziesse. O por ventura hecho Heliseo la sal, porque para obrar este milagro y hazer esta marauilla tan grandiosa se requeria tener fee, si por otro fuera echada, sino tuuiera se firme y entera del milagro que se auia de hazer, no se hiziera, n las aguas se cōwertieran de amargas en dulces y sabrosas, porque sin fee ningún milagro se haze ni puede hazer. O puede se dezir que hizo esto Heliseo por si mismo, y q̃ no lo quiso hazer por tercera persona, por que para esta obra de hazer milagros y marauillas, queria Dios a el solo dalle la virtud y poder, y que si otro alguno atreuidamente trabajasse por echar la sal y la echasse, que no conseguirian remedio ni salud las aguas, mas que siempre quedarian cō su amargura y esterilidad. Esto parece ser verdad que a solo Heliseo quiso Dios dar esta virtud y poder de hazer milagros, porque vna vez embio a su criado Giezi con su baculo, para resuscitar a vn moçacho muerto, mas no resuscito, hasta que el mesmo en persona fue, y por sus oraciones y ruegos, orando dos vezes, resuscito el moçacho. O por ventura hizo Heliseo esto por, si mismo para quitar a los otros la oçasion de vanagloria, porque si alguno dellos la echara y fueran hechas sanas las aguas, creyera aquel que la auia echado, que por sus merecimientos se auia hecho, y así tomara gran vanagloria, y no menor soberuia dello. De aqui es que el mesmo por su propia persona por todas las causas dichas echo la sal en las fuentes, y no permitio que otro alguno la echasse. Pues como Heliseo tomasse el vaso donde estaua echada la

§. 4.
como dios concedio a solo Heliseo poder hazer milagros.

4. Reg. 4.

sal saliendo de la ciudad, porque el principio y origen de las fuentes estaua fuerasue alla, para dar unidad y fertilidad al principio y origen, porque hechas sanas las aguas en su principio y origen, por donde quiera que corriessen y passassen por sus arroyos y calles, fuesen salutíferas, fertiles, y muy prouecho sas, las que antes eran estériles y infructuosas. Echando pues Heliseo la sal en las fuentes dxo. Estas cosas dize el señor. Sane estas aguas y de aqui adelante no abra muerte ni esterilidad alguna en ellas. Dixo Heliseo estas cosas de parte de Dios, porque se entenda, que Dios le mandaua echar la sal en las fuentes, y que desta manera serian sanas y salutíferas, y que de ay adelante no auria en ellas malicia alguna, de muerte o esterilidad. Dixo q̃ no auria muerte, quanto a los q̃ las beuiesse, porque antes solian ser pestíferas y venenosas, y matauan a muchos de los q̃ las beuián, o erā causa de graues enfermedades por donde venian los hombres a morir: mas de todas estas cosas fueron hechas sanas. Dixo q̃ no auria esterilidad en ellas, quanto a la tierra por dōde corriessen y passassen, porq̃ de ay adelante no harian ia tierra esteril ni infructuosa como antes la hazian, mas muy fertil y abundante. Y dize el texto de la sagrada escriptura. Y fuerō hechas sanas las aguas hasta el dia de oy (q̃ Hieremias escriuio este libro) segū la palabra de Heliseo. De tal manera fuerō hechas dulces y sabrosas de beber las aguas echada la sal en ellas, q̃ de todo en todo no quedo en ellas alguna amargura o desabrimiento, ni de sal ni de muerte, o alguna otra mala disposiciō, o de enfermedad en los que las beuián: ni esterilidad é la tierra por dōde passaua. Y no solo fuerō hechas sanas para q̃ de ay adelante no fuesse pestíferas, ponçono sas, y desabridas, mas aun consiguieron vna nueua y singular dulçura y suauidad, mucho mayor que la tenían

§ 5.
De lo q̃ di xo Heliseo quando echo la sal en las fuentes.

todas las otras aguas de las otras fuentes y rios, segun que comunmente la tienen. Alcançaron assi mismo vna singular virtud de gracia fertilidad y abundancia mas que antes, la qual no tuuieran si naturalmente fueran hechas sanas, de tal manera que hazian la tierra que regauan lleuar muy grandes panes y yeruas y arboles, y especialmente se mostraua esta fertilidad en las rosas, las quales eran muy mayores acerca de aquella agua, que en las otras partes del mundo donde no alcançaua aque la agua.

Ecc. 24.

De aqui es lo que en el Ecclesiastico se dize. Como la plantacion de la rosa en Hierico. Esto es cosa general y muy acostumbrada acerca de Dios nuestro señor. Que cada y quando que haze algũ miraclo, o alguna cosa marauillosa, que la haze mas perfecta que la que es natural. Assi fue hecho aqui en esta agua sanada por Heliseo, que fue mas saludable y causaua mayor fertilidad y abundancia en las cosas que nascian de la tierra, que causara si naturalmente fuera buena. De notar es que echo sal en las aguas para q el miraclo fuesse mas grandioso y evidente, porque la sal naturalmente causa esterilidad, y echar sal en las aguas no por esso son hechas mejores de su naturaleza, mas peores, estériles y infructuosas, de donde parece que este sanar de las aguas fue hecho por virtud diuina, que puede obrar contra todo curso de naturaleza de tal manera q aquello que de su naturaleza era causa de esterilidad fuesse de fertilidad y de gran abundancia. Y lo que antes era amargo fuesse muy dulce: y sabroso de beuer, y lo que era causa de muerte lo fuesse despues de salud y vida.

Capit. 10. Como por vna maldicion que hecho Heliseo dos ossos, mataron quarenta y dos mochachos.



Despues de estas cosas assi passadas como auemos relatado, subio Heliseo de Hierico a Bethel, porque Bethel esta assenta-

4 Reg. 1.

do en los montes, y Hierico en vn valle, por donde passa el rio Iordan. Subio pues que assi es a Bethel, para visitar el collegio y congregacion de los prophetas que morauan alli, porque (como arriba diximos) en Hierico y en Bethel, y en Galgala estauan tres collegios de prophetas. Como subiesse por vn collado y cuestas arriba cerca de la ciudad, salieron vnos mochachos pequenos a recrearte regozijar y holgar, como los niños lo tienen de costumbre, y viendo a Heliseo burlauan y escarnecian del, diciendo. Sube caluo. Sube caluo. Esto dezian burlando y escarneciendo de Heliseo, a la manera de niños que acostumbran builar de los que pasan por los caminos y calles. Era Heliseo viejo y caluo, y assi en oprobrio y denuello le dezian: sube caluo, sube caluo. Era assi mismo varo muy graue y pressado, y no de ligero se mouia a mirar cosas vanas y liuanas, mas como estos mochachos, cõ muy importuna bozeria le molestauan y desonrauan, escarneciendo y burlando del, diciendo: sube caluo, sube caluo: mirolos quasi cõ rostro y semblante ayrado, y maldixolos en el nombre del señor, esto es, llamo el nombre del señor sobre ellos para los maldecir diciendo. El señor os maldiga, y con breue y arrebatada muerte os mate. Luego a la hora acabada de echar la maldicion, salieron de vn monte dos ossos (porque la tierra de Chanaam abunda en ossos, y leones, por razon que es mas calida que la nuestra) y despedaçaron y desgarraron quarenta y dos de aquellos mochachos dádoles muerte muy cruel. Muertos los mochachos no los comierõ por que no pudieran comer tantos, y aun tambien los dexaron de comer no para

5 r.

De la maldición que Heliseo echó a vnos mochachos.

refi-

6. Que las aguas dõde Heliseo echo la sal, configuieron singular virtud.

9. Como hechido Heliseo sal en las aguas se mostro ser mayor el miraclo.

testimonio de sanctidad, mas para poder despoçar y matar a todos los quarenta y dos, por q̃ si muertos los primeros se detuueran en los comer, entretanto los otros eçarã a huyr, mas cõ muy gran impetuy arrebataadamente dauan con ellos en tierra y los despoçauan y matauã. Es de saber que estos dos ossos no salieron del monte a caso o por ventura, mas fuerõ embiados de Dios para que viniesse a'li cerca de la ciudad, y saliendo del monte despoçassẽ y matassẽ aquellos mochachos que auia escarnecido y burlado de Heliseo. Desta mesma manera aceta' desta ciudad de Bethel, embio Dios vn leõ para que saliesse al camino al varon de Dios y le mataste, porque contra su diuino mandamiento auia comido y beuido en Bethel, auiedole sido mandado que no comiesse ni beuiesse en la ciudad de Bethel. Estos dos ossos no despoçaron ni mataron a todos los mochachos que estauan alli, porque otros muchos auia mas tan solamente a aquellos quarenta y dos que burlauan y escarnecian de Heliseo, y cõtra estos solos incito y mouio Dios a los ossos para que les hriessẽ y malã y desastradamente matassẽ. Quedando libres los otros que no auia escarnecido, ni burlado de Heliseo, alguno por ventura parecera que Heliseo aya aqui mostrado muy gran crueldad en auer echado maldicion a aquellos mochachos. Y assi mismo que aya cometido graue culpa y pecado: por q̃ segun el mandamiento de Christo nuestro Redẽptor, no hemos de aborrecer

sto nos dexo exẽplo, para que sigamos sus pisadas: el qual no hizo peccado, ni se hallo engaño ni falsedad en su boca, q̃ quãdo era maldito no maldizia y quãdo padescia, no amenazaua. Luego segun esto, obligado era Heliseo a imitar, seguir y remedar esta regla, puesta por Christo. Respondiendo, dezimos, que Heliseo no pecco maldiziendo a aquellos mochachos: porque la maldicion, q̃ les echo, no la echo por vengar se de ellos, mas mouido con zelo de Dios: por que Dios, le inspirò que los maldixesse para que fuesse muertos. Parece lo q̃ esta dicho muy claro: porque si Heliseo peccara en maldezir aquellos mochachos, no embiara Dios (como embio) luego a la hora dos ossos que los despoçaran y mataran, y que assi se cõpliesse la maldicion de Heliseo: por q̃ dõde parece q̃ no pecco: porq̃ Dios no oye a los peccadores. Esta razon parece que en alguna manera persuade, dado que del todo no concluya: porque pudiera ser que Heliseo peccara, haciendo mal a aquellos niños, y que viniesse sobre ellos la maldicion, no por sus ruegos: por que Dios no le oyera, si demandara cosa injusta y injustamente: mas por los meritos de los que erã malditos, echasse Dios sobre ellos la maldicion. Assi con verdad parece de la maldicion que los padres y madres echã a sus hijos, por que peccan grauemete en ello, aunque los hijos seã malos, mas deuen en los castigar por otra via, modo y manera: y si no pueden deuen cessar de echalles maldicion alguna, y nuntados maldezir: por que los padres maldiziendo a sus hijos los empeccan y dan en muchos cõfrentes grado) de aq̃res lo que el Eclesiastico dize. (La bendicion del padre haze firmes y estables las cosas de los hijos: la maldicion de la madre destruye y arranca los fundamentos.) Heliseo por que era varõ perfectõ, sancto y propheta de Dios luego a la hora se figura

§.3.
Que partes
ce Heliseo
auer pecca
do en mal
dezir a los
mochachos.

Joan. 1. 9. 1.

§.4.
Como los
padres no
deuen mal
dezir a sus
hijos.

Ecl. 3.

§.5.
Porq̃ los
ossos mata
rõ los mo
chachos no
los comie
ron,

Math. 5.
& Pauli. 1.
ad. Roma.
8. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1.

1. Petri. 1.

Sancti edro assi mesmo hablando de Christo nuestro Redẽptor, dize. Chri

y vino le que demando, por donde pare
ce que no pecco. Para dar mas clara in
telligencia desto se ha de dezir, que He
liseo fue mouido para mal dezir a aque
llos mochachos de Dios, y el se incito y
mouio a ello, porque estos mochachos,
maldezian al propheta burlando y escar
neciendo del, y mayormete fue hecho
en pena de sus padres, los quales eran
y dolatras, porq̃ en la ciudad de Bethel
primeramente fueron puestos los dos
bezerros de oro que hizo Hieroboan.

1. Reg. 11

Porque alli fue puesto el vno, y el otro
en Dam. Sus padres destos mochachos
los auian enseñado a maldezir, burlar y
escarnecer de los prophetas de Dios,
por cuya causa era cosa justa y razona
ble, que se dohiesse y tuuiesse gran pena
delos que asistan malamente auian en
señado, para que por sus malas obras
merciesen mala y desastradamen
te ser muertos. El Nicolao de Ly
ra dize. Estos mochachos fueron acita
dos de sus mesmos padres q̃ era ydolatra:

Nicolau. fu
per. 1. Cap.
4. regum.

para q̃ burlasse y escarneciesse del
Propheta de Dios, y por ella causa los
maldixo, para q̃ siendo de la strada y mala
mente muertos los hijos, fuesse en ellos
pugnidos y castigados los padres, co
mo en cosa propria suya, y para q̃ ellos
mismos hijos, no pudiesen imitar la per
uersa malicia de sus padres, porq̃ sabia
el propheta por reuelacion diuina, que
luego despues q̃ les echasse la maldiccion
auian de ser muertos. porq̃ se la echaua

12. d
con cr.
en la
1. Reg. 11
rel. 11

por justa sentençia de Dios. Onde sant
Augustin dize. Porque por vctura algu
no con boca desenfrenada y p̃o oñosa
lengua dira; q̃ crucidad aya sido esta tã
grande; q̃ por vnas palabras liuianças de
niños de burla, aya Heiseo hecho ma
tar tantos mochachos. Digo que ningu
no presuma con lengua de bitoria y boca
p̃o oñosa, derogar ni dezir mal del pro
pheta Heliseo por aquello que de aque
llos mochachos fue hecho, porq̃ no se
ha de creer auer sido hecho, tanto por

August. de
sẽpre ser.
12. c.

5. d.
De lo q̃ es
dicho e de
fensa de he
lis. porque
maldixo a
los mocha
chos.

su virtud, como por virtud y operacion
diuina del Spiritu sancto, por dōde nū
gūo se deue atreuer a dezir mal del pro
pheta, ni auer peccado en echalles aque
lla maldiccion, mas que justamente fue
ron pugnidos y castigados, despadaça
dos y muertos.

Capit. 11. De como

Heliseo maravillosamente proueyo
de agua a tres Reyes con sus exerci
tos que morian de sed.



Assadas las cosas ante di
chas (como auemos con
tado) juntaronse tres re
yes conuiene saber Iorã
Rey de Israel y Iosaphat

1. Reg. 11

Rey de Iudea, y el Rey de Edom, cõtra
el Rey de Moab, por razon que se auia
reuelado contra el Rey de Israel, no le
queriendo pagar, cien mil carneros cõ
sus vellones que le solia dar en tributo
y parias. Diximos que con el Rey de
Israel y con el Rey de Iudea, yua el rey
de Edom, hablando mas ciertamete, en
aquel reyno de Edom, no auia rey en a
quel tiempo, mas auia vno como gouer
nador o visorey, que regia y gouer
naua toda aquella prouincia por donde
se llamauã rey, aunque con verdad nolo
era. Iuntos pues los tres reyes, dixo el
rey Iosaphat a Iorã rey de Israel. Por
donde iubiremos, o que camino lleuare
mos? Respondio el rey de Israel. Por el
desierto de ydumea. Caminaron por a
quel desierto, lo vno porque el rey de
Edom estaua con ellos en el exerci
to. Lo otro por ordenacion diuina q̃
assi lo dispuso y ordeno, porque quiso
Dios que alli tuuiesse grã falta de agua
para que por esta causa fuesse compeli
dos y forçados de recurrir por reme
dio al propheta Heliseo (como recurrie
ron) segun vereinos. Caminaron pues
que assi, estos tres reyes por el desierto

5. d.

Porq̃ quise
Dios q̃
faltasse a
gua a tres
reyes.

do

de ydumea y anduieron en derredor del camino de siete dias, y no podian hallar agua ni la auia en todo aquel desierto, para beuer ellos y los brutos animales que lleuauan en sus exercito. La razon desto fue porque aquella tierra de Chanaam es muy falta de aguas, y los hombres y brutos animales beuen de cisternas y pozos que recogen en el tiempo q̄ llueue. De aqui es que quando los hijos de Israel quisierō passar por aque-lla tierra dixerō al rey de Edom. No caminaremos por tus tierras y campos q̄ tienes sembrados, ni por tus viñas, ni beueremos las aguas de tus pozos y cisternas, y si las beueremos nosotros y nuestros ganados, daremos lo que fuere justo y no aura dificultad en el precio. Asi en aquella tierra por la gran falta que auia compraua el agua para beuer ellos y sus animales. Dios asi mismo los mandō que quando passassen por aquella tierra de Edom, comprassen el agua para beuer. Notan solamente auia falta de agua en la tierra de Edom mas generalmente en todas las tierras que estauan en los desertos de Arabia porque son muy faltos de agua. De aqui es que Moysē trayendo a la memoria a los hijos de Israel, los males de que auian sido librados, y los beneficios que auian recebido de Dios les dixo. Sacote de la tierra de Egypto y de la casa de la irrudubre y fue tu guaiador, que te guiaua y en caminaua en la terrible y gran soledad; que de todo en todo era falta de agua, donde auia serpientes que con su fiato mataban a los hombres, y el corpión y la serpiente llamada dipas muy ponzoñosas; que a los que mordia moria de sed. Vista de los tres Reyes la gran falta y necesidad de agua y el peligro grande en que estauan que casi todos estauan para morir de sed, asi ellos como sus animales, dixo el Rey de Israel. Ay. Ay. Ay. Hablo desta manera para significar y dar a entender el muy ex-

celsiuo y gran dolor que sentia dentro de si mismo porque no podia el exercito auer agua, y que si la falta y necesidad passasse adelante y se continuasse que era cosa necessaria, que todo el exercito pereciesse de sed, por donde añadio diciendo. Iuntaron el señores tres reyes (esto es permitio que nos jutassemos) para entregar nos en manos de Moabi. Quiso dezir como si dixera hablando mas claro. Si no tenemos agua para nosotros y para nuestro exercito, es cosa necessaria que todos desfallezcamos y seamos debilitados y se nos menguaben las fuerzas para auer de pelear, lo qual viniendo a noticia de los Moabitas, vedrian sobre nosotros y tomar nos han viuos, no les pudiendo en cosa alguna resistir ni contradizir. Esto dezia el rey Iorā quasi como hombre que se dolia y quexaua que Dios juntasse tres reyes para esto solo, que fuesen entregados en manos de sus enemigos los Moabitas, lo qual era muy gran infortunio; y de no menor pena y dolor. Como el rey Iosaphat oyo lo que auia dicho el rey Iorā pregunto diciendo. Por ventura ay aqui alguno de los prophetas del señor para que roguemos al señor por el. Quiso dezir para que por el tomemos consejo con Dios, sobre la falta del agua. Hablo desta manera porque los prophetas (mayormente de Dios) sabian las cosas ocultas y secretas, por donde ellos solos eran para las reuelar y tomar consejo con Dios. Dixo tambien algun propheta del señor para hazer distincion del propheta de Dios, y a los otros de Baal y de los ydolos, que eran quatrocientos y cinquenta prophetas. Era Iosaphat muy buen rey, y justo, el qual con estremo grado era gran seruador de Dios, y conuaua mucho en el, por donde en todas sus necesidades y tribulaciones, con muy gran confianza recudia a el, y por q̄ al presente era muy grande la angustia y tribulacion en que

dixo el rey de Israel viendo que no auia agua q̄ beuer.

§. 3.
Delo q̄ el Rey Iosaphat dixo.

estaua portafalsa del agua, porq̃ estaua
todo el exercito quasi porq̃ p̃terecer de
sed, p̃reg̃ũto suauiz alg̃n p̃ropheta del
señor que d̃x̃esse r̃esp̃uesta cõuie h̃uies̃e
remediarnos y socorridos (en aquella sal
ta y necesidad) cõ agua para beuer. Co
mo vno de los siervos del rey de Israel,
oyese lo que auia preguntado el rey Iō
saphat r̃esp̃õdiendo d̃iciendo. Aquí esta He
liseo hijo de Saphat. Estaua Heliseo en
aquel tiempo en el exercito y auia visto
todo lo que auia pasado todos aquellos
siete dias porque andaua con los otros
por aquel desierto y soledad falta de
agua. Moviõ y incito Dios a Eliseo pa
ra que fuesse en el exercito cõ los otros,
lo vno porque por el matauilo la men
te fuesse hecho el milagro de la prouisi
õn del agua, como lo hizo segun vere
mos. Lo otro para que denunciase y
diess̃e buenas nuevas a los tres reyes y
exercito que auian de conseguir victo
ria de los Moabitas, y por estas causas
quando el rey Ioram como en Samaria
bagente de guerra de su exercito, se ha
llo alli Heliseo para yr en el numero de
los contados a la batalla. Y asiado quel
siervo del rey de Israel y dixo mas de
Heliseo. Que echaua agua sobre las ma
nos del propheta. Heas, habio de
sta manera para dar a entender, que p̃
dia tener espíritu prophetico, porq̃ He
lias era el mayor de los prophetas, y
auia ya sido tomado y arrebatado de
Dios y quando de la vltima y conuersa
cion de los hombres, por donde era co
sa semejante a perdad, que Heliseo (co
mo aquel q̃ auia tenido con Helias gr̃a
familiaridad y conuersacion) auia alcan
zado alguna cosa del espíritu de Helias
porque creya que del espíritu de Helias
auia redundado alguna parte en sus dis
cipulos y familiares, mayormẽte en He
liseo, por la mas singular conuersacion
y familiaridad que auia tenido con el. O
yda del rey Iosaphat la r̃esp̃uesta del
quido del rey Ioram, pregunta d̃izen

do. Estã por ventura acerca del la pal
bra del señor? Quiso d̃ezir por ven
tura tiene spiritu prophetico. Dixo esto
porque no sabia si Heliseo era prophe
ta de Dios, o no: porque muy pocos
dias auian pasado despues que fue arre
batado Helias, y aun no se auia divulga
do la fama de los miragros y marauillas
de Heliseo, porque tres tan solamente
auia hecho, y no se auian divulgado de
manera que ouies̃en venido a noticia
y sabiduria de todos. Pasadas estas co
sas, luego a la hora juntos los tres reyes,
el rey Ioram rey de Israel, y Iosaphat
rey de Iudea, y el rey de Edom fueron a
Heliseo para tomar consejo con el, so
bre que se haria acerca de la falta del a
gua, y no le embiaron a llamar para que
vinies̃e donde ellos estauan, mas fuerõ
ellos mesmos en persona a donde el es
taua, lo qual hizieron por honrarle en
esto, y para le poder mejor inclinar y a
traer, para que orasse por amor dellos y
tomasse consejo con Dios. Esto fue he
cho asy con muy justa causa y razõ: por
que los prophetas eran dignos de toda
reuerencia y acatamiento, mayormien
te Heliseo que era propheta de Dios y
verdadero, y era cosa muy decente y
conuenia se hizies̃e asy, que los reyes
fues̃en a el, y no el a ellos. Y por ventu
ra hizo esto el Rey Iosaphat, porq̃ co
mo era varon que honrraua a Dios, te
nia en muy gran reuerencia y acatamien
to a los prophetas del señor, lo qual no
hazian los que honrauan los ydolos (co
mo era el rey Ioram) porque no hazian
caso dellos, antes los perseguian y mal
tratauan, porque ellos tenian prophe
tas de sus ydolos, como el rey Achab q̃
tenia quatrocientos y cinquenta prophe
tas de idolo de Baal. Como los tres re
yes llegassen delante Heliseo dixo a Io
ram rey de Israel. Que tẽgo yo que ver
contigo? ni tu conmigo. Hablo desta ma
nera como si hablado mas claro dixera.
Ninguna cosa uienes tu conmigo. para
que

9.5.
De como
los tres re
yes juntos
fuero a He
liseo.

3. Reg. 18

9.6.
De la repre
hençion q̃
dio Heliseo
al rey Ioram.

ver
1. lo
en sup
100
1. 100

9.4.
Que Dios
mouio a
Heliseo pa
ra q̃ fues̃e
cõ los tres
reyes en su
exercito.

1. 100
100
100

que végas a mi, ni yo contigo, para que tome consejo con Dios por amor de ti, porq̃ tu no hōras a Dios, así como yo, mas honras a los ydolos, y si buscas propheta para inquirir y saber, que sea lo que Dios tiene ordenado de vosotros, uenes prophetas los de tu padre y madre que han sido ydolatras, ve y recurré a ellos y no végas a mi. Esto le dixo no mandandose lo, ni era su intencion que fuesse a ellos, mas increpandole y reprehendiendole, para que vuisse verguença y empacho de honrrar a los ydolos, los quales no pueden dar sauer ni ayuda, ni hazer miraglos, ni responder verdad a los que los honran. Ha sea aqui de entender que el rey Ioram auia preguntado algunas cosas a Heliseo, ante que los otros reyes hablaffen, y entonces le respondió las cosas ante dichas, conuene saber, que tégo yo que ver contigo, ni tu conmigo, vete a los prophetas de tu padre y madre. Mas el rey Ioram era cōpellido de recurrir al señor en aquella gran falta y necesidad, para que les respondiesse lo que auia de succeder. Y añadio mas Heliseo y dixo al rey Iorā. Búe el señor de los exercitos, en cuya presencia y acatamiento estoy. Quilo dezir. Iuro por Dios que búe y reyna, en cuya presencia y acatamiento estoy (porque todas las cosas estan patentes y presentes a el, y todas las vee, al qual yo siruo, y delante el qual yo estoy, cōsiderado siempre como y en q̃ manera le pueda seruir) q̃ si no vuisse verguença de la presencia del rey Iosaphat, que no te mirasse a la cara, mas por amor dī te hōrrare agora: porque a venido a mi, como sea fiel y deuoto respondere por amor del: porque en otra manera no te respondiera ni mirara tus palabras, para responder cosa alguna, ni tampoco te mirara a la cara, mostrādote el rostro alegre y grato. Honrra aqui Heliseo al rey Iosaphat, por rāzon que era varon fiel iusto y bueno, y hōrrador de Dios,

que por su diuino amor auia destruydo y quitado de toda su tierra y reyno la ydolaria y los ydolos, y toda esperança y confiança la tenia puesta en el señor, y auia puesto en todo el reyno juezes justos y rectos, por donde esse mesmo Dios le alabo, y por amor del mostro grandes miraglos y maravillas, en vna guerra que tuuo con los Amonitas y Moabitas, y de los del monte Seyr, como parece en el segundo libro del Paralipomenon. Queriendo pues Heliseo tomar consejo con Dios sobre lo q̃ le auia sido demandado dixo. Agora pues que así es, traedme vn tañedor q̃ juntamente taña y cante delante de mi. Demando Heliseo le fuesse traydo vn tañedor, para que tañiendo y cantando delante del prophetizasse lo que auia de succeder. Como el tañedor tañesse y cantasse fue hecha la mano del señor sobre Heliseo, esto es cantando el tañedor, vi no el espíritu prophetico sobre Heliseo, como no sea otra cosa el espíritu prophetico, sino vna lumbre sobre natural; que alumbra al hombre la qual passa de presto.

Capit. 12. Que muestre porque Heliseo demandado le fuesse traydo tañedor para quando que rā prophetizara.



Para dar clara noticia desto que auemos propuesto declarar, es de saber que segun dize Nicolao de Lyra, ay vnas melodias y musicas que mueuen y prouocan a dissoluto gozo, plazer y alegria, como las que se cantan y tañen para prouocar a torpeza y vicios carnales y sensuales. Otras que prouocan a piedad, cōpasion y lloro, de las quales auian antiguamente en los lloros y llantos de los muertos, como parece en el sagrado

Nicol. super. 3. cap. 4. segun.

Euan

§ 7.
Como Heliseo hōro al rey Iosaphat y par que.

Marth. 9.

§. 1.
Como ay
diuerſas
maneras d
melodias y
musicas.

§. 2.
Como pro
cureaua He
liſeo tran
quilidad
para profe
tizur.

Arit. 8. po
lizi.

Euangelio. Otras que mueuen a oſſadia y a animoſidad, como ſon las trompetas de las quales uſan en la guerra. Otras que prouocan a deuocion, de las quales uſan en el officio diuino, porque las alabaſas diuinas ſe cantan con instrumentos musicales; y tal melodia como eſta demando Hel ſeo, porque queria ſer encendido y leuantado en deuocion, y por eſto hizo al tañedor que tañeſſe y juntamente cantaeſſe, para que ſu eſpiritu fueſſe inflamado y leuantado en Dios. Quera Helſeo tomar conſejo con Dios ſobre lo que pedian y demandauan aquellos tres reyes, y para eſto quifo ſe diſponer, lo qual era por via de tranſquilidad, quietud y repoſo del anima, para q̄ mas facilmente reſcibieſſe el mouimiento interior del eſpiritu, quando fueſſe a umbrado con el eſpiritu prophetico. Eſta tranſquilidad y ſoſiego del anima ſe auia de prouocar por canto y melodia, boluiendole el anima aſi meſma, dexadas todas las eſteriores ocupaciones y vagueamientos derramados, y por eſta cauſa hizo traer vntañedor que juntamente tañeſſe y cantaeſſe. Es aun de ſaber, que dado que aya algunos hōbres, que no ſientan las fuerças de las armonias y musicas, por q̄ por ventura ſon de inſimo y baxo coraçon, mas los coraçones que ſon naturalmente generoſos, ſon mucho mudados, por la fuerça de la armonia y muſica para cauſar en ellos diuerſidad de coſtūbres, pueden con verdad las armonias y musicas prouocar al hombre a gozo, plazer y alegria, y a yra y ſaña, y a torpedad de ſenſuales vicios, y a todos linages de deſſeos, aſi de virtud como de vicios. De aqui es que quando el Philoſopho enſeñaua los coſtumbres de los mancebos dixo. Mucho ſe ha de mirar a las melodias, porque de algunas ſe han de guardar los mancebos, y otras han de tener. Hizo aſi miſmo diſtincion de los instrumentos musicales que pertenecē al ſa-

do, o al taſto, como cauſauan diuerſas paſiones. Ay con verdad algunos hōbres que aun que eſtan intentos y ocupados en algunas coſas no honeſtas, ſi oyē algunas eſpeciales armonias y musicas, luego a la hora dexan aquellas coſas y ſon hechos ſolicitos y muy cuydadolos, y ſon ſus eſpiritus leuantados en vna ſingular eſpeculacion, y muchas vezes ſon prouocados y mouidos a lagrimas. Aſi por ventura era Helſeo, porque no auia modo alguno, mediante el qual ſu anima ſe boluieſſe aſi meſma, ſaluo por armonia y muſica, de aqui es q̄ hizo q̄ el tañedor tañeſſe, y juntamente cantaeſſe delante del. Eſta fue la intención de la ygleſia, de ordenar diuerſidad de cantos, y los organos musicales en el officio diuino, para que diuerſas musicas y armonias en diuerſas maneras, inciten, y mueuan, y leuanten los coraçones de los hombres a deuocion: de donde Iſidoro dize. Algunos lectores de tal manera leen, que mueuen a algunos a llorar y a lagrimas. Helſeo no tan ſolamente queria apartar ſu anima de las coſas eſteriores, mas aun hazella muy repoſada y quieta, para que quanto en el fue, pudiesſe ſentir la muy alta mutacion del eſpiritu prophetico. Eſto ſe requiere en los prophetas que ſolamente ſon mudados en el eſpiritu, ſin boz ni aſſeñalancia exterior: porque eſtos han de ſer muy atentos al mouimiento de Dios, porque en otra manera no podria el anima percebir el mouimiento interior, y eſto mayormente quando es reuelada alguna coſa muy alta, porque entonces el anima ſegun toda ſu fuerça a de eſtar atenta: por q̄ en otra manera ninguna coſa entēdera. Eſta es la cauſa por que los prophetas algunas vezes ſon arrebatados en eſtaſi (conuiene ſaber) porque aquellas coſas que les ſon reueladas, ſon tan arduas y altas, que no podra aquella anima entēdellas, ſi eſta intenta y ocupada en otra alguna obra, y por

Iſidor. 7.
Eſthimo.
Et. 1. diſt.
ca. Cleros.

§. 3.
De las operaciones q̄ cauſa en el anima el eſtaſi.

por esta causa entonces en estas, cessa al ánima de todos los actos exteriores; de razón, contiene saber de hablar y comunicación de los hombres. Cessa así mismo de los actos animales sensitivos: porque así están arrobados, q̄ no veen, no oyen, no huelen, ni tienen el uso de otro sentido alguno. Cessan así mismo casi totalmente sus espíritus, de las obras naturales, contiene saber de la digestión y apetito, y de la espulsión, y de las otras obras naturales de la virtud nutritiva y augmentativa, de donde si entonces los matassen nolo sentiria, ora fuesen que maddos con fuegos, ora de gollados con cuchillo, en tanogrado que no saben si viven o no, o si están en el cuerpo o no, y couien muchas vezes a los tales caer de su estado y dar consigo en tierra, si no son sustentados y tenidos de otros, porque la virtud del ánima de todo en todo, dexa al cuerpo casi sin ánima. Todas estas cosas se hallan y inanifesta en el Apóstol sant Pablo, porque su ánima fue elevada para ver muy alusimos secretos, los quales no conuiene a hombre hablar, y para esto conuino que cayesse en tierra y cayo, y los varones q̄ yuan con el en su compañía le leuantaron y lleuaron por la mano, y le metieron en la ciudad de Damasco, donde estuvo tres dias que no comio ni beuio, ni via, y así mismo no sabia si su ánima estaba en su cuerpo, o no, y entonces segun se afirma, viola diuina essencia, y esta era la cosa mas alta que se podia retelar. Pues que así es los otros prophetas quando van alguna cosa muy alta, era cosa necessaria, cessar de las cosas exteriores: y ser puestos en gran tranquilidad y reposo, esta tranquilidad y reposo era caulado en Heliseo, por el armonia y musica, y de aquí es que hizo, que delante del juntamente tañesse y cantasse el tañedor. En esto que mando que el tañedor tañesse y cantasse delante del, no se ha de entender ni

pensar que por esto auia de venir el espíritu del señor sobre el. Para que esto mejor se entienda, y para su declaraciō es de saber, que venir el espíritu prophetico, no era en mano de los prophetas, ni es alguna cosa: por la qual los prophetas hagan, que venga sobre ellos el espíritu prophetico, porque el espíritu prophetico es don dado de Dios, por dōde, no ay cosa alguna; por la qual podamos forçar y cōpeler a Dios, para q̄ haga alguna cosa determinadamente, de donde no se ha de entender que el cāto del tañedor, o otra qualquiera cosa, sea alguna cosa; a la qual de directo se siga el espíritu prophetico, mas requieren e dos cosas en la propheta. La vna es, vna disposicion de parte del hombre, para que este mas prōmpto y aparejado para recibir aquello que Dios influye. La otra es vna ilustracion y alumbramiento de Dios en nuestro entendimiento. La disposicion de parte del hombre, es en dos maneras. La vna es por modo de incitacion de Dios ordenada para esto, que aya de dar y de el espíritu prophetico. Otra es por manera de disposicion interior; la qual se endereça para esto, que quando viniere a nuestra ánima, pueda sentir su movimiento de la primera disposicion se ha de dezir, que aquella no era vna mesma acerca de todos los prophetas, ni vniuersal, porque algunos se disponian por razón q̄ yuan a algun lugar determinado, donde luego inmediatamente Dios respondia, no antepuesta alguna oracion, o otra alguna obra, era así en Moyses, el qual quando queria auer respuesta de Dios, entraba en el sancta sanctorum, y allí tenia respuesta del Angel que le habiaua. En los otros prophetas era la disposicion, por via de oracion, o de ayuno. De la oracion parece, porque los Israelitas despues de la captiuidad de Babilonia, demandaron a Hieremias, que les reuelasse si auian de descender a Egypto, o

§.4.

Que para ser nuestra anima alu-
brada a de
estar dis-
puesta.

Nume. 7.

Hier. 43.

no.

uir y a los al señor, y en espacio de diez
 dias y en fin de ellos le refendio el señor,
 lo que auia de suceder. De ayuno pare
 ció que quando Daniel queria auer
 alguna revelación de Dios, ayunaua por
 muchos dias, affligiendo su carne, y por
 todas las maneras que podia, y enton
 ces Dios le seauclaua que demodaua
 por donde ayuno vna vez tres semanas
 para que le fuesse declarada vna vision,
 de dolo, el mesmo dize. En aquellos dias
 yo Daniel lloraua por todos los dias de
 tres semanas, y no comi el pan de desca
 do, y carne y vino no entré en mi bo
 ca, ni fuey vngido con vnguento, hasta q
 le cumplieron los dias de tres semanas,
 y figuóse que entonces en fin dellas, vi
 no el angel a reuelar la vision que des
 seaua saber. La segunda disposicion es

según la qual nuestra anima esta dispuesta y apta, para recibir el monumento interior del espíritu prophético, y esta es apartándole de los cuidados exteriores, y recogiendo de dentro de si misma, y entones todo lo que viene fe licite, porque el anima, según todas sus fuerzas, entiende en aquello tan solamente.

Agora auemos de dezir de Heliseo, que por el tañer y cantar del tañedor, tuuo la vna y otra disposicion. De la primera parece, porq̃ assi como los otros prophetas, por los ayunos y oraciones merecian que Dios les reuelasse aquellas cosas que preguntauan: assi Heliseo por muy gran deuocion, mereficio q̃ Dios le reuelasse lo que quera y desseaua saber. Esta deuocion fue enel causada, por la melodia y canto del tañedor, de donde por ello, fue apto y dispuesto. Assi parece de algunos hombres, que por melodias y cantos son mouidos a deuocion. De la segunda disposicion parece porque tañendo y cantando el tañedor, el anima de Heliseo se recogia en si mesma, y estaua dispuesta para recebir qualesquier mouimientos del espiritu prophetico, dado que la reuelacion fue

muy alta, y por ventura tenía Heliseo este modo, especial de aparejarse y disponerse para recibir el espíritu profético, así como los otros profetas tenían ayunos y oraciones, y muchas veces visitau Heliseo deste modo y manera para recebir la diuina respuesta.

Capit. 13. De como

Heliseo profetizo que aua de venir gran abundancia de agua, y dello que mando hazer.



Eotas las cosas passadas como las auemos relatado queriedo Heliseo promethizar a los Reyes como Dios auia de dar muy gran abundancia de agua, dixo les. Estas cosas dize el señor. Hazed muchas y muy grandes hoyas en el arroyo. Esto es para que el agua que ha de venir se recoxa, asu como en cisternas, hazed muchas y muy grandes hoyas en muchos diuersos lugares. Es de saber q̄ aquel arroyo no tenia agua alguna, por que estaua muy seco, mas luego el dia siguiente auia de venir y passar por el, muy aceleradamente gran abundancia de agua, y no auia de venir ni traer origen de alguna fuente que siempre manasse y corriesse, mas Dios miraculosamente la auia de embiar, por donde conuenia hazer muchas y muy grandes hoyas, en muchos y diuersos lugares del arroyo, para que passando por alli el agua, se recogiesse y represasse en ellas como en cisternas. Vio el propheta Heliseo que muy presto y en breue auia de ser hecha aquella gran abundancia de agua, (aunque en lugar muy distante y apartado dellos) y que aquella abundancia auia de venir por aquel arroyo. Manifestando pues el propheta, como maravillosamente auia de venir aquella abundancia de agua, y no por via natu-

ral

§. 1.
Como vi-
no marau-
llosamente
el agua.

ral, añadio diciendo. No vereys viento, ni pluuia alguna, y este arroyo sera lleno de agua. Ante puso todas estas cosas para manifestar mas claramente el milagro, conuene saber, que aquel arroyo auia de ser lleno de aguas, sin q̄ llouiesse del cielo y sin viento alguno, y nombro viento, porque los vientos comunmente suelen traer y acarrear aguas, mayormente el viento Abrego: Y aun dixo esto: porque embiado Dios el agua por otras vias que no auia de venir natural mēte y hinchēdose el arroyo patetēmēte se conociesse ser milagro. Mas porq̄ los Israelitas no sabian conocer, si el agua auia de venir natural o miraculosamente, no pensaran ni creyeran q̄ auia sido milagro, mas como viesse que el arroyo seco era lleno de aguas, y sin ser hecha alguna mutacion en el ayre, cosa manifestada era, ser gran marauilla y milagro. Queriendo pues Heliseo darles esperança que serian librados de la grā angustia y sed que padeciā añadio y dixoles. Y beuereys vosotros y vuestras familias y vuestros brutos animales, porque terneys muy gran abundancia de agua para todos vosotros. Pues que asies, aconteccio y fue hecho así, que en la manera, quando suele ser ofrecido el sacrificio, venian las aguas por el camino de Edom, y fuellena la tierra de aguas. Para mejor poder entender este passo, es de saber, que entre los sacrificios del señor q̄ le eran ofrecidos, auia vnos que le ofrecian en cada vno de los dias. Otros que se ofrecian por accidente por deuocion de los que los ofrecian, y no los ofrecian cada dia, mas quando Dios querian y era su voluntad de los ofrecer. El primero se llamaua sacrificio era cōtinuo, y el segūdo no. El sacrificio continuo era endos maneras. Era sacrificio de la mañana, y de la tarde, y en cada vno de estos sacrificios, se ofrecia vn cordero de vn año o quasi. El sacrificio de la mañana comenzaua

al salir del sol, porque entonces el sacerdote con las cenizas limpiauan el altar, y ponía leña, y sobre ella la gordura del sacrificio, y este sacrificio duraua en quemarle, hasta el medio dia, o vn poco antes, si no auia otros sacrificios accidentales, porque entonces era muy presto cōsumido, porque dieffe lugar a los sacrificios q̄ sobre veniā. El sacrificio de la tarde, era vn cordero de vn año o quasi q̄ se auia de q̄mar y comēçaua a q̄mar se dēde q̄ se ponía el sol, y auia de durar portoda la noche hasta que saliesse otro dia el sol. Como parece enel Levitico, y enel libro de los Cuētos, dōde se trata de estos sacrificios. De aqui parece, que el tiempo de ofrecer el sacrificio, no era vno solo, mas duraua dēde que salía el sol hasta el medio dia, y despues dēde que se ponía el sol que comēçaua el sacrificio hasta la mañana al salir del sol, y el acabarse del era al medio dia, porque despues de medio dia, no era cōstitūbre de ofrecer algū sacrificio, hasta q̄ se ponía el sol, quādo comēçaua la ofrenda de la tarde. Pues dize agora la sagrada escriptura, que a la mañana quando fue: ser ofrecido el sacrificio q̄ veniā las aguas por el camino de Edō, esto es por el desierto de la tierra de Edom, por el qual auian andado los tres reyes con sus exercitos siete dias. Y fue la tierra y el arroyo (entēdido aqui por la tierra) lleno de agua, y todas las hoyas que el exercito auia hecho enel, porque tan solamente dixo Dios que seria lleno el arroyo, diciendo. No vereys viento ni agua, y este arroyo sera lleno de aguas, y enel tan solamente mādō que hiziesse las hoyas: porque si quiera de hinchirla otra tierra en derredor, tambien mandara que hizieran en ella hoyas para recibir y retener en si el agua, mas tan solamente mando se hiziesse en el arroyo. De donde aya venido aquella agua, y diuersas opiniones y pareceres, vnos dizen que fue hecha y se causo de las

Num. 17.

Leuit. 6.
Num. 18.

§. 3.
Que los sa-
crificios se
hacen en diuersas
maneras.

§. 2.
Porq̄ se di-
ze q̄ veniā
las aguas
quādo fue
le ser ofrecido el sa-
crificio.

§. 4.
De donde
vino aquella
agua.

las

las nieues derretidas de los Alpes, en tierra muy lexos y apartada de alli, assi como se haze en el rio Iordan: porq̃ en cada vr. año, en el mes de Março o cali, se derretien las nieues del monte Liban, o y caen en dos cabeças del Iordán que nae a la rayz del monte Libano, por donde en aq̃l mes cresce mucho mas q̃ en algũ tiempo el rio Iordán, mas estas nieues no se derren naturalmēte, mas obrado Dios miraculomēte. O se puede dezir y muy mejor, q̃ Dios crío aq̃l las aguas de nueuo y hinchó el arroyo y passará tantas y x̃a abundantes aguas, q̃ no solo hinchieron el arroyo, mas todas las hoyas que el exercito auia hecho en el, lo qual hecho despues dexaron de correr. Allende del miraglo y maravilla del agua queriendo el propheta Heliseo prophetizar la victoria q̃ auian de auer y con seguir de sus capitales enenigos, dioxles. Y esto (cō uene saber del agua) que se ha hecho es muy poco en el acatamēto y pretencia de Dios, mas allende desto entregare al señor en vuestras manos a Moab. Hablo desta manera el propheta como si diera. Dios es liberalissimo y muy magnifico dador, y es mas q̃ nosotros demandamos, y muy mas abundante auete q̃ lo pedimos. Vosotros demandastes tan solamente agua, y el señor no solo os dara agua, mas aun allende desto os dara victoria de los Moabitas: porq̃ los hietreyes y maderatreyes a ellos cō todo su exercito, y asolareys y destruyreyes todas sus ciudades fuertes: por muy amparadas y fortalecidas q̃ essi, y atalareys todos los arboles fructiferos, y anegareys y cerrareys todas sus fuentes de agua; para q̃ de ay adelante no mane ni corra della agua algũa, y todos los mejores y mas estimados cōpos y heredades q̃ ellos tienen los cubrireyes de piedras. Todo esto assi como el propheta Heliseo lo prophetizo, vino y succedió, assi, sin faltar en cosa alguna.

Capit. 14. De vn miraglo que hizo Heliseo en aumentar y multiplicar vn azeite de vna biuda.

Despues destas cosas assi passadas, segun las auemos relatado. Dize agora la sagrada escriptura. Vna singular muger de las de los prophetas vino a Heliseo clamado y diziendo. Tu sieruo mi marido es muerto, y tu sabes, que tu sieruo fue temeroso de Dios, y mira q̃ partiendo desta vida, me dexo cargada de deudas, y agora viene el acreedor a quien son deudas, y para pagarle quiere me tomar dos hijos que tengo para se seruir dellos. Esta muger segun comunmente se tiene, era la muger de Abdias propheta, el qual auia sido despenfado del Rey Achab. Este Abdias propheta (en el tiempo que la unica Jezabel muger del Rey Achab, perseguia a los prophetas del señor, no dexando alguno a vida) escondio, y guardo cien prophetas del señor, dandoles todas las cosas necessarias, y sustentandoles muy abastada y cumplidamēte, despues por los merecimientos de los prophetas q̃ assi auia sustentado, recibio el espiritu prophetico. Este Abdias, por esta causa y razon contrato muchas deudas en la sustentacion de aquellos cien prophetas que tenia escondidos, el qual muerto, quedo su muger con los hijos obligada a pagar las deudas, la qual no tuuiese de que pagar, ni posibilidad para donde lo auer ni esperasse podello auer, acuerdo de recurrir y recurrio al propheta Heliseo, para que la socorriesse y librasse de aquella angustia y necesidad tan grande en que estava. De maravillar es como o porque esta muger aya recurrido al propheta Heliseo; porque si recurriera porque la librara de aquella tribucion o angustia que padescia, no fuera de maravillar; mas recurrir pa

+ Reg. +

Nicol. sup
+ cap. +
Regum.Mag lo hi
+ Reg. 6-5

§. 2.

Porq̃ assila
muger re-
como abie
Heliseo para q̃
la socorries-
se.

ra q̃

Como He-
liseo, profe-
tizo a tres
Reyes que
auia de cō-
seguir vi-
ctoria.

+ 2
+ 2

ra que la remediasse con que pudiesse pagar las deudas, trae consigo causa de admiracion: porque Heliseo no era rico sino pobre, que no tenia ni poseya cosa alguna, mas andaua y discurria de lugar en lugar, visitado los collegios de los prophetas. Por vêtura recurrio esta muger a Heliseo porque sabia que era varon sancto, sieruo y amigo de Dios, por el qual Dios hazia muchos milagros y muy grandes maravillas, y cada y quando que alguno tiene alguna extrema necesidad que no puede auer remedio por via humana, deue recurrir a Dios. Esta muger por via humana, no podia pagar las deudas, ni librar a sus hijos que no fuesen vendidos en sieruos y esclauos, como no tuuiesse de que, ni con que pagar. Quería pues que assi es, que Heliseo miraculosamente la socorriesse, y queria que assi como miraculosamente auia sanado las aguas de Hierico, haziédolas de amargas dulces, y de empecibles y muy dañosas, salutíferas y muy prouechosas, que assi milagrosamente hiziesse alguna moneda y dineros, de los quales ella pudiesse pagar al acreedor a quien eran devidos, y assi librar a sus hijos. Assi hallamos los varones sanctos auer hecho algunas vezes dineros, oro y plata, como se lee de sant Iuan Euangelista auer lo hecho. Christo nuestro Redêptor, como quiesse dar el tributo a Cesar, que se llamaua dragma, mando a sant Pedro que fuesse al mar y echasse vn ançuelo, y que el primer pez que prendiesse le sacasse a tierra y que le abriesse, y que en su boca y vientre hallaria vna moneda de plata, y que la diessse a los que demandauan el tributo, y fue hecho assi segun que Christo se lo mando, y assi miraculosamente busco el dinero para pagar el tributo. O puede se dezir, q̃ esta muger clamo y fue a Heliseo, queriéndolo socorriesse, no dándole dineros mas interueniéndolo y rogando por ella al rey

y a los grandes señores del reyno, para que le diessen alguna ayuda y socorro con que pudiesse pagar, o que le diessen algun espacio de tiempo, y la esperassen por tanto tiêpo en el qual ella pudiesse pagar, o que le perdonasse toda la deuda, o parte della. Penso esta muger que esto se podia hazer muy facilmente interueniendo en ello Heliseo, porq̃ era de gran auctoridad y estimacion delante del rey y de toda su corte, porque en el tiempo que peresciã de sed con todo su exercito, les auia miraculosamente proueydo de agua, y denunciado la victoria que ouieron de sus capitales enemigos, por cuya causa y razón creya esta muger q̃ no auria cosa ni negocio alguno por muy graue y dificultoso q̃ fuesse, por el qual Heliseo rogasse al rey, o a los caualleros, que no fuesse oydo y alcãçasse todo lo q̃ demandasse. Que lo que esta muger pensaua fuesse verdad, parece muy claro, porque aun esse mesmo Heliseo sabia q̃ tenia aquel fauor y credito acerca del rey y de los caualleros, de donde dixo a vna muger Sunamite huesteda suya, queriendole gratificar los seruicios y buenas obras q̃ della auia rescibido. *Que* quieres que haga por ti? por ventura tienes algun negocio y quie. es q̃ hable al rey, o al capitán general de toda la cavalleria y exercito por amor de ti, q̃ les ruegue o demande alguna cosa. Por esta causa esta muger no agena deste conocimieto fue clamando a Heliseo para que por vna via o por otra, la librasse de la angustia en q̃ esta ia puesta. Queriendo pues esta buena dîa, justificar su pericion y demãda dixo. Tu sieruo, mi marido es muerto. Daua en esto a entender que su marido auia hecho las deudas, y que ella no las podia pagar, porque no tenia de que, ni esperaba poder venir a tanta abundancia de bienes y riquezas, q̃ aunque le diessen plazo y espera las pudiesse pagar, porque todo lo que las mugeres puede ha-

+Reg+

§.2.
Respóndese
porq̃ aq̃lla
muger re-
currio a he-
liseo.

C zcxy.

zer y adquirir, es muy poco, como por la verguença y flaqueza femil se pueda ocupar en muy pocas cosas con q̄ se puedan auer y adquirir tēporales y gr̄a des ganancias, y así añadio diziendo. Tu sabes q̄ tu sieruo fue varō temeroso de Dios, y no gauto los dineros en illicitos y malos v̄ios, sino en temor y seruicio de Dios, conuiene saber, en sustentar y mantener a los prophetas de Dios. De aqui parece que esta muger demãdaua muy justamente, que Heliseo marauillosa y miraculosamente la librasse, y para que en ello no pusiesse dilacion ni tardança, mas que se cōpadeciesse della añadio diziendo. Mira q̄ viene el acreedor a quien son deudas las deudas para tomar me dos hijos que tēgo, y subiectarlos debaxo de su seruidūbre, haziéndolos sus sieruos. Por ventura esta muger hablo desta manera, porq̄ auia sido puesto y asentado en la obligacion, pacto y cōcierto de la paga de los dineros, que el propheta Abdias auia recebido los pagasse para cierto tiempo limitado, y si no los pagasse, diessse a sus hijos en sieruos en recōpensa de los dineros y deuda, o por ventura muerto el marido, era demandada la deuda a esta muger, y como no tuuiesse de que pagar, demandando dilacion y plazo de tiempo, con tal condicion, que si en el tēpo señalado no pagasse diessse a sus hijos en sieruos al acreedor en recōpensa de la paga de la deuda. Agora acabauase el tiempo y como nõ tenia de q̄ pagar, por cuya causa auia de dar a sus hijos en sieruos, recurrio a Heliseo diziendo. Mira q̄ viene el acreedor. Este acreedor a quiẽ erã deui dos los dineros (seḡu, dizen los Hebreos y traelo el Nicolao de Lyra) era Ioran hijo del rey Achab, el qual viuendo su

padre los auia prestado a Abdias, a vsura, y agora muerto el propheta Abdias, demãdaualos a su muger, y q̄ si nõ se los pagaua le auia de dar dos hijos q̄ tenia en sieruos para q̄ le siruiessse. El propheta Heliseo cōpadec endose della buena dueña y de sus dos hijos, viẽdo q̄ demãdaua cosa justa, queriẽdo corresponden cō su peticion y demãda, preguntole diziendo. Que quieres q̄ haga cōtigo? No dixo esto Heliseo como persona q̄ nõ sabia lo q̄ ella queria, porq̄ bien le constaua q̄ queria ser socorrida y librada de la deuda, porq̄ sus hijos no fuesen tomados por sieruos del acreedor, mas preguntó esto para saber della si auia algun modo o manera particular, por el qual ella quẽria ser librada. A la pregunta del propheta no respondió, cosa alguna la muger, sabiẽdo q̄ muy mejor sabia el propheta Heliseo lo q̄ conuenia hazer, q̄ ella lo podia demãdar por dōde calli-do lo puso todo en su mano y lo dexo en su volūtat. Entonces viẽdo Heliseo como todo lo dexaua en su mano y de terminaciō así el modo como la manera, como auia de ser librada; preguntole diziendo. Que tienes en tu casa? Preguntó esto Heliseo, porq̄ entẽdia augmẽtar y multiplicar qualquiera cosa q̄ tuuiesse en su casa, como harina, o vino, o miel, o māteca, o azeyte, o cosas semejãtes, para q̄ de su valor y precio siendo vẽdidas pudiesse pagar la deuda al acreedor. De esta manera auia el propheta Helias multiplicado vna poca de harina de vna tinaja, y el azeyte de vna azeitera de vna biuda Sarethana, de tal manera q̄ fue lle na la tinaja de harina, y la azeitera de azeyte: esta fue la intencion de Heliseo de augmẽtar qualquiera cosa de las an tedichas que ella tuuiesse. Respondio la muger. Yo tu sierua no tengo cosa alguna en mi casa, salvo vn poco de azeyte, para seruingida con el. Esta muger era tan pobre, que no tenia pan, ni vino, ni miel, ni harina, ni manteca, ni dine

§.3.
De las razones q̄ da la muger por donde Heliseo la deuia loz corre.

§.4.
De lo que guntó. Heliseo a la muger.

4. Reg. 17.

§.5.
De lo q̄ re spondio la muger a lo q̄ le preguntó Heliseo

ros,

Nicol. sup.
4. ca. 4. reg.

ros, ni otra cosa alguna, salvo vn poco de azeite, con que se vngiesse. Dixo q̄ tenia el azeite para se vngir con el: por que era costumbre en la tierra de Chanaan, vngirlas cabeças con azeite, para refrescarle y recrearse del gran calor de la tierra. Esta costumbre se guardaua vniuersalmente acerca de todos, así de los sanctos varones y honestas mugeres, como de los otros de aquella tierra de dōde el Rey David vngia su cabeça. Christo nuestro Redēptor dixo a los q̄ ayunauā, que vngiesen sus cabeças, por que no pudiesen ser auidos por ypocritas. Así mesmo dixo aun Phariseo principe de los Phariseos, que le auia combidado a comer. No vngiste mi cabeça cō olio. Si no fuera costumbre aun a los varones muy sanctos vngir sus cabeças cō azeite, no demandara Christo azeite para ser vngida su cabeça, o no reprehendiera al Phariseo porque no le auia vngido su cabeça con azeite.

Capit. 15. De como

Heliseo multiplicó el azeite, para so correr ala necesidad de la pobre biuda.



Osopho hablando deste sancto propheta Heliseo, y relatando sus obras maravillosas, dize. Veniendo el Rey de Israel de la region de los Moabitas a Samaria, tenia cōtigo a Heliseo, así como a propheta cuyas obras quiero contar, son cō verdad muy señaladas y dignas de ser puestas en hystoria, como cōsta y es manifesto de los sagrados libros. Dizē q̄ lleuó a el la muger de Abethel despēsero del rey Achab, y que le dixo, que no ygnoraua mas que biē sabia como su marido auia librado de la muerte, quando Iezabel muger del rey Achab los buscaua para los matar, y como secretamente los auia subscetado y dado de comer a ciēto dellos,

por lo qual auia hecho muchas deudas, y que despues de la muerte de su marido era fatigada y apremiada de los acreedores, a quien eran deudas las deudas para que ouiesse de pagar: y q̄ sus hijos auian de ser tomados, para seruir a los acreedores, y q̄ por esta cauſa le rogaua vniessse misericordia della, y de las obras de su marido, y que le diesse algū remedio y consolacion en aquella gran angustia y necesidad en que estaua puesta. Como el propheta le preguntasse q̄ tenia en su casa respōdio q̄ notenia mas de vn poco de azeite ē vna azeitera para ser vngida con el. Queriēdo pues el propheta remediarla maravillosamente haciendo vn grā miraglo dixole. Ve y de manda prestados a todas tus vezinas vasos vazios, lo qual le mando: porque aquella muger no tenia tantos quantos eran menester para q̄ cupiesse en ellos tanto azeite quanto era menester para pagar la deuda al acreedor. Queriendo pues Heliseo hazer el miraglo, dixo a la muger. Entra en tu casa y cierra la puerta. Esto le mado: porq̄ ninguno viesse el miraglo entrē tāto q̄ se hazia, salvo sus hijos q̄ la siruiesſen, y por esso añadio diciēdo. Y quando tu y tus hijos estuuiere des dētro, echa del azeite de la azeitera, en la qual tienes el poco del azeite q̄ dixiste q̄ tenias, en todos los vasos q̄ tomaste prestados de tus vezinas y quando estuuiere llenos los vnos, tomaras otros hasta q̄ estē llenos todos. Osopho dize, q̄ le dixo Heliseo, echa de aq̄l azeite en todos los vasos, porq̄ Dios los hinchira todos de azeite, hasta no caber mas en ellos. Conforme al mōdamiento del profeta Heliseo, tomola muger los vasos q̄ auia demādado prestados, y todos los q̄ pudo auer, y entrādo en su casa cerro sobre si y sus hijos la puerta para q̄ la siruiesſen trayēdo los vasos. Tomola muger el azeitera en q̄ tenia el poco del azeite, y echaua en cada vno dlos vasos q̄ le trayā sus hijos vn poco de azeite,

§. 1.
De como
fue multi-
plicado al
azeite.

Osoph. li. 9.
antiqu. c. 3.

Osoph. li.
19. antiq.
cap. 3.

4 Reg. 4

3 Reg. 18

re, y como ya estuuiessen llenos todos no labiédo ella, dixo a su hijo el mayor (el qual por exceléncia era llamado hijo entre los otros) traeme vn vaso, y no di xo vasos, porque quando ella le ocupaua en echar en vn vaso ellos le teniã aparejados otros y puestos a punto para que echasse en ellos: mas como ya no auia vaso alguno vazios los hijos no trayã ninguno, ella creyendo q̃ los hijos enojados de auer traydo tantos vasos como auis traydo sintiêdo pesadûbre dello los dexauan de traer, por esso dixo traedme vn vaso? Relpôdu el hijo. No tengo vaso alguno que pueda traer por que (como ella dicho) estauan todos llenos. Acabados de hinchir los vasos luego a la hora cesso el azeyte que no corrio mas, ni fue augmentado en el azeytera. Esto fue hecho así diuinalmente, porque Dios tan solamente queria hazer miraclo para prouecho de aquella huida: si el azeyte cresciera y fuera mas augmentado derramarase por tierra sin utilidad ni prouecho alguno, porq̃ ni a prouechara ala muger ni a las vezinas, y por esta causa no quiso Dios que creciesse ni fuesse augmentado. Mas sepamos agora, q̃ fuera si la muger dixera, q̃ de todo en todo no tenia cosa alguna en su casa, no oro ni plata, no harina ni vino, no miel ni manteca, ni cosa alguna desta calidad, como dixo q̃ tenia vn poco de azeyte: lo qual miraclosamente fue augmentado por las oraciones del propheta Heliseo. Ha se de dezir que al propheta hiziera causar alguna cola de nuevo, de la qual aquella buena dueña pagara su deuda, como oro o plata, o harina, o vino, o miel, o manteca, o otra cosa alguna desta calidad, para q̃ vendiesse y della pagasse la deuda, lo qual era cosa muy facil de hazer al propheta, porq̃ si lo poco del azeyte pudo ser multiplicado miraclosamente para henchir tantos vasos, así pudiera no auiedo alguno, ser criado de nuevo en mucha y muy gran

cantidad, que fuera suficiête para pagar la deuda, mas no quiso Heliseo luego al principio hazer esto, porq̃ si esto quisiere, no dixera ala muger que tienes en tu casa, mas dixera traeme muchos vasos prestados de tus vezinas, y luego seran llenos de azeyte. La razon porq̃ vfo de la manera antedicha, fue porq̃ Heliseo auia sido discípulo de Helias, y successor en el spiritus propheticos, y en el poder de hazer miraclos. Helias en casa de la biuda Sarethana, quando hizo vn miraclo augmentado vn poco de harina, y vn poco de azeyte, no hizo q̃ fuesen criados de nuevo, mas la poca de la harina crescio y fue augmentada de tal manera q̃ se hincho la tinaja, y lo mesmo el azeyte q̃ se hincho la azeytera. Mândo Heliseo a la muger q̃ lo hiziesse a puerta cerrada lo qual le mândo (segû dize el Nicolao de Lyra) porq̃ quando son hechos algunos miraclos, para confirmacion de alguna multitud en la fe, o para su cõsolacion son hechos publica y manifestamente, mas quando son hechos para cõsolacion de alguna persona particular y singular comûmente son hechos secretamente. Así Christo nuestro Redẽptor quando resuscito a la hija del principe de la synagoga en secreto, no permittio q̃ entrasse alli alguno salvo S. Pedro, y San Iuã y Santiago, porq̃ a estos juzgaba por mas dinos y familiares q̃ los otros. Heliseo sin la causa dicha quilo q̃ fuesse hecho en secreto el miraclo, porq̃ por vêtura Dios no reputaua q̃ otro alguno fuesse digno de ver aq̃lla marauilla y miraclo, salvo aq̃lla muger y sus hijos por quien se hazia el miraclo y para su remedio se ordenaua. Y si otros estuuieran presentes no se hiziera el miraclo. O por vêtura fue esto hecho así porque la infidelidad de los que alli estuuiessen, no impidiesse el miraclo, porque su dubda y infidelidad dellos no impidiesse la oracion de Heliseo, o por vêtura lo mândo hazer desta manera, porq̃ muchos no erã dignos

§. 2.
Como cesso de ser augmentado el azeyte.

§. 3.
Porq̃ mândo Heliseo a la muger q̃ cerrasse la puerta.

Nicol. sup. 4. Cap. 1.

4. Regum.

Nume. 5.

March. 2.

dignos (segū su juyzio) de ver aquel mi-
raglo y marauilla. Llenos pues los vasos
de azeite fue la muger y dio noticia de
ello a Heliseo, haziendole saber conio to-
dos los vasos que auia demandado pre-
stados, estauan llenos de azeite. Hizo
esto esta buena dueña por dos causas.

§.4.
Como la
muger fue
a Heliseo
diziendo co-
mo los va-
sos estauā
llenos de
azeite.

La vna para saber que se auia de hazer
de aquel azeite que estaua en los va-
sos, porq̃ Heliseo tan solamente le auia
dicho, que echasse el azeite en los va-
sos, y uale dixo otra cosa alguna, ni que
era lo que auia de hazer, porq̃ no que-
ria dissep̃ar de su voluntad, ni errar si
dispusiera del sin su sabiduria, de aqui es
que como la muger le dixo lo que auia
hecho, y como todos los vasos estauan
llenos Heliseo le dixo. Vende el azeite
y paga al acreedor, y de lo q̃ sobra viue
tu y tus hijos. Desta palabra parece que
fue tan grande la abundancia del azei-
te, que por la oracion de Heliseo fue
aumentando marauillosamente, que
no solo fue suficiente para pagar
la deuda, mas sobre en tanta abundan-
cia, que fue suficiente, para poder suflē-
tar a la muger y a sus hijos. La otra cau-
sa: porque la muger recurrio a Heliseo
y le hizo saber todo lo que auia pasado
fue para hazelle gracias por el bien y
mercedes tan señaladas que le auia he-
cho en socorrela en su tribulacion tan
marauillosamēte, porque aquellos que
marauillosamēte resciben algun don y
merced, no tan solamēte han de dar gra-
cias a Dios, mas aun a aquel santo por
cuya oracion y ministerio recibē aquel
don y merced. A siquādo Christo nue-
stro Redemptor sano a diez leprosos di-
ziendoles. Yd y mostraos a los sacerdo-
tes como todos fuesen hechos sanos
en el camino, vno dellos viendo que asi
auia sido hecho sano, dio la vuelta y hi-
zo gracias a Christo, porque le auia da-
do la sanidad, mas los otros nueue no
boluieron por donde dixo Christo, por
ventura no fueron diez hechos limpios

§.5.
Lo q̃ man-
do Heliseo
hazer del
azeite.

Luc. 17.

y sanos, los nueue donde estan. No fue
hallado alguno q̃ d'esse gracias a Dios,
sino este eltrangero. Dādo gracias a al-
gun hombre o santo, por cuya oracion
y ministerio es hecho a'gun miraglo, es
dada gloria a Dios que lo haze.

Capitu. 16. Delo que

acontecio a Heliseo en la ciudad de
Suna, y como le fue hecho vn apo-
sento, o cenaculo.



Ontādo las cosas del pro-
pheta Heliseo, la sagrada
escriptura dice. Vino vu-
dia y passaua Heliseo por
la ciudad de Suna, y mo-
raua en ella vna gran muger. Esta era
la Sunamite, la qual es llamada grande,
no en grandeza de cuerpo, mas en gran-
deza de sabiduria y en grandeza de ho-
nestidad de vida, y de buenas y loables
costumbres: porq̃ la grandeza del cuer-
po, no haze mucho para la bondad de la
muger. Esta ciudad de Suna esta assenta-
da en la tierra de Israel, en la suerte de
los hijos de Isacar, como parece en el li-
bro de Josue. Desta ciudad era Abisar q̃
es llamada Sunamites, la qual fue lleua-
da al Rey David, para q̃ en su vejez dur-
miendo en su pecho le diessē calor, y
asi mesmo le siruiesse, a la qual no lle-
go David con ilícito ayuntamiento. Y si
esta Sunamite, de la ciudad de Suna, era
grande (como esta dicho, en sabiduria)
no menos lo era en riquezas tempora-
les y en piedad y deuocion, tenia cō ver-
dad esta buena dueña muy grā deuocion
por dōe fue inclinada a hazer vna muy
buena hōra y grā beneficio al varon de
Dios recibiendo en su casa: de donde
dizela sagrada escriptura hablando de
ella. Como entendiessē que Heliseo era
varon de Dios detuouole en su casa, res-
cibiendo con entrañas de piedad con
grā inflācia y no cō menor deuocion,
para que reposasse, comiesse y be-
uiesse en su casa. Detuouole cali con

+. Reg. +

iosua. 19

§.1.

Como He-
liseo fue re-
cibido en
la ciudad
de Suna a
vna muger

C 3 violē

violencia, medió por fuerza: porque Heliseo quería passar adelante, y no lo permitía la horata muger, mas hizole que dara comer, descálar y reposar en su casa. Como Heliseo passaua por aquella ciudad muchas vezes, siépre yua a posara casa de aquella muger: porq̃ via su buena voluntad y gracioso recebimiento, donde reposaua, comia y dormia. La causa de passar tantas vezes por alli Heliseo, era porq̃ despues del arrebatamiento de Helias propheta, era Heliseo como cabeça y principe de los prophetas: y porque en la tierra de Israel auia muchos collegios donde morauan los prophetas visitaualos, y así le conuenia (y aun era necesario) discurrir y andar por todos ellos. Estaua como arriba diximos, vn collegio en Hierico, otro en Bethel, otro en Galgala, y otro en el monte Carmelo, o alomenos dado q̃ este lugar del monte Carmelo no fuese collegio como los otros, era lugar muy deuoto, apto y dispuesto para la oració y contemplacion, todos estos lugares visitaua Helias todo el tiempo q̃ estuuó en esta vida, y despues que fue arrebatado tuuo Heliseo este mesmo estylo y manera, como aquel que auia sucedido en lugar de Helias. Para auer de yr al monte Carmelo, donde yua muchas vezes, conueniale passar por la ciudad de Suna, y siempre yua a posara casa de aquella buena dueña, porq̃ le recebia con muy propia voluntad y cō cara alegre, y le daua todas las cosas necesarias para su mātēniēto, y de su seruo Giezi. Esta muger visita la sanctidad de Heliseo dixo a su marido. Pareceme que este varon de Dios q̃ muchas vezes passa por nuestra casa, es sancto. Deseaua esta buena dueña (conforme a su grā deuocion) hazer vn aposento o celda apartada dōde pudiesse estar Heliseo mas recogido y quieto, apartado del ruydō de los de casa, para q̃ mejor pudiesse vacar a la oració y contemplacion, mas porq̃ la gouernació y re-

gimiēto de la casa, no depedia della sino de su marido, rogole q̃ le hiziesse vn aposento aparte, y para mas justificar su peticion y demanda dixole. Pareceme que este varō de Dios q̃ muchas vezes passa por nuestra casa, es sancto. Dixo q̃ a su parecer Heliseo era varon sancto; porq̃ en otra manera no cōuenia gastar los dineros sin provecho, y llantole varon de Dios, porq̃ aun notenia noticia ni sabia q̃ Heliseo era propheta: porq̃ estas cosas passaron casi en el principio de su estado, inmediatamente despues del arrebatamiento de Helias, y aun nō estauan diuulgados todos sus miraglos y marauillas por todo Israel, porq̃ si así fuera, no dixera, pareceme q̃ este varon de Dios es sancto, poniendolo debaxo de dubda por conjeturas, mas dixera; este varon es sancto, afirmandolo con certidumbre. Mostrauanse y aparecian en Heliseo algunas señales, q̃ daua a entender q̃ era varō sancto, porq̃ era muy honesto en sus palabras, muy cōpuesto en sus obras, muy graue en su andar, muy tēplado en su comer y beuer, de su boca nunca salian palabras liuianas, sino muy pessadas endereçadas todas en Dios. La virtud del varon perfecto, nō puede por largo tiempo estar escōdida dōde quiera q̃ esta, q̃ por alguna via no salga a luz y se muestre a los otros: porque como dize Christo nuestro Redep-

March. 7.

§. 2.
Delo que
dixola mu-
ger su ma-
rido habla-
do de Heli-
seo.

en vna

en vna mesma casa, no apartado dellos: y como era varon de gran virtud queria vacar a la oracion y contemplaci6n, y hazer otras cosas que no conuenia ser vistas de todos, por donde era cosa justa y honesta le fuesse hecho vn Cenaculo o aposento apartado, donde estuuiesse mas quieta y repoadaméte, y pudiesse sin estoruo alguno vacar a la oracion y contemplacion, y por esso dixo a su marido que le hiziesse vn Cenaculo pequeño. Y dixo pequeño por mas facilmente induzir y prouocar a su marido para que lo quisiesse hazer, porque por ventura era tenax y auaricento, y si el Cenaculo fuera grande, donde de necesidad se auia de gastar muchos dineros, rehusara y no lo quisiera hazer, y por esso dixo pequeño, de poco gasto que fácilmente se pueda hazer. Y dixo mas. Y ponga mós en el cama, y silla, y mesa, y candelero. Quería esta h6rda muger entre tanto q Heliseo estaua en su casa, proueerle de todas las cosas necessarias: y porq estando apartado el y su criado Giezi, de la comunicacion de los de casa, estuuiesse mas recogido y honestamente aposentado, y por esta causa le fueron puestas todas las cosas necessarias que pertenecian para su vso, como eran cama para dormir, mesa para comer, silla para se sentar, y candelero para poner en ella la candela para se alumbra. Todas estas cosas las hizier6 para Heliseo porque quando viniesse repolasse allí mas honesta y quietamente, que comunicando con ellos en todas las cosas, porque siempre le dieran desabrimiento y le desalluolegaran con el ruydo de la gente de casa. Es aquí hecha mencion desta muger principalmente, y no del marido para mostrar como por amor della Heliseo hizo algunos miraglos (como veremos) los quales no al marido, mas a ella principalmente se ordenar6n, y por su ruego e intercesi6n le hizier6n, á aqui es q la sagrada escriptura mas principalmente

haze mencion della q de su marido, por dos causas. La primera porq ella fue la causa por d6de Heliseo estuuiesse y morasse en la ciudad de Suna y no su marido, porque ella dio motiuo a su marido para q le hiziesse el Cenaculo con todo lo demas, donde quietamente se aposentasse Heliseo. La segunda causa por donde mas principalmente es aquí hecha mencion de la muger y no del marido es, por dos miraglos muy grandiosos que hizo por amor della, el vno que siendo estéril y mañera concibiesse sin tener esperança alguna de verle preñada ni de parir. El otro que pariendo vn niño, y siendo ya grandecico, como fuese muerto le resuscito por amor della. Todas estas cosas mas en particular y especialmente conueni6 a ella que a su marido, segun que luego mas larga y copiosamente veremos.

Capit. 17. De vn miraglo que hizo Heliseo por amor de su huésped la Sunamite.



Así como no cessauan las oraciones de Heliseo, así no cessauan las maravillas y miraglos de Heliseo, porq queriendo gratificar a su muy honrada huésped, los muy continuos y muy grandes beneficios y buenas obras q della auia recebido, y que por atore della le auia sido hechos, dice la sagrada escriptura. Vino vn dia (en el qual como Heliseo lo tenia de costumbre de pasar por la ciudad de Suna) y fuese a posar a casa de aquella muger, y al cenaculo que de nuevo le auia hecho porq áquella era la primera vez que se aposentaua en el: por donde considerada tanta deuotion y benignidad de la muger queriendo serlo gratificar con buenas obras y señalados beneficios, dixo a su criado Giezi. Llama a esta Sunamite. Es de notar (segun dice el

+ Reg. 4

§. 4.

Porq la sagrada escriptura haze mas cuenta de la muger q del marido.

+ Reg. 4

C 4. Maestro

§. 4.
De como la muger dio a su marido q hiziesse vn cenaculo lo al Heliseo.

Maginhi
fo. col. lu
per. 4. lib.
Reg. ca. 6.

§. 1.
Porq Heliseo llamaua a su hu-
ciyoda su
lanamite.

Ad Eph. 4.
Sc. ad cho
rint. 1.

§. 2.
Como má
do llamar
Heliseo ala
sunamite,
y para que

+ 30 2

Maestro de la hystoria escolastica) que siempre Heliseo llamaua a su huésped Sunamite, porque con verdad no tuuo tanta familiaridad con ella (aunque por largos dias auia posado en su casa) q̄ supiese su propio nombre, y por esto la llamaua siempre Sunamite, y llamaua la así: por q̄ era nascida y criada en aquella ciudad de Suna. Mandola llamar: por que queria dar la recompensa de tan gr̄des beneficios: queriendose informar della, en que le podia aprouechar, o que era lo que ella mas desleaua; para lo procurar por amor della: Dado q̄ la buena obra y beneficio que Heliseo auia recebido, así del marido como de la muger, y de ambos a dos juntamente porq̄ la muger sin consentimiento no recibiera a Heliseo en su casa, y sin su mandamiento no le auia seruido como el marido sea cabeza de la muger, el marido lo tuuo todo por bien, pues como Heliseo quisiese gratificar el beneficio recebido, auia de hazer tal y tan buen beneficio que fuese comun a ambos a dos, a marido y muger, de donde ora llamase a la muger, ora al marido, el beneficio auia de ser tal que conueniesse recibir tal dō y merced a cada vno dellos, en galardō de su buena obra y seruicio. Quiso Heliseo llamar a la muger y no al marido por dos causas: La vna porque el queria gratificar el beneficio recebido, el qual mas principalmente auia recebido de la muger que del marido, porq̄ si el marido auia hecho alguna cosa, auia sido induzido y persuadido de la muger por donde le fue hecho el Cenaculo y aposento apartado, de lo qual nunca el marido auia pensado cosa alguna, y nunca le hiziera si ella no se lo dixera y atraxera a la memoria, por donde la mayor parte de la buena obra, le esa ella atribuyda y imputada. Lo ij. llamo a la muger y no al marido, porque dado que el varō sea la cabeza de la muger, por ventura era simple y de poco saber: la muger

oñalca

era prudentissima y regia la familia, ordenaua y disponia la casa; y porque Heliseo queria saber si tenia algun negocio que perteneciesse para el bien de su casa y familia, en que le pudiesse ayudar y fauorecer, mando llamar a la muger para preguntárselo, y no al marido: porq̄ por ventura el no lo sabia, regiendo ella principalmente la casa. Llamada pues la muger, viniendo estuuu a la puerta del Cenaculo sin entrar dentro, y hablaua Heliseo a su criado. Giezi a la muger, y no la hablaua Heliseo, porque da lo que fuese llamada no estuuu cabe Heliseo, mas muy apartada del y de tal manera apartada, que oia la muger via a Heliseo, ni Heliseo ala muger, mas Giezi era como medio, entre ella y Heliseo, y ya los recaudos de mano en mano, de Heliseo a Giezi, y de Giezi a la muger. La causa desto fue: porque Heliseo era muy sancto varō, y muy apartado de la comunicacion y conuersacion de los populares, mayormente de las mugeres, porque muy rarissimamente hablaua con alguna muger, y no permitia en manera alguna ser dellas tocado, ni que se llegasen a la ropa. Estando pues la muger a la puerta del Cenaculo, dixo Heliseo a su criado Giezi, que hablasse de su parte ala Sunamite, y le dicesse y juntamente preguntasse. Mirara que muchas vezes cō gran solicitud y cuydado nos has seruido, por ventura tienes algun negocio y quieres que habile al rey, o al principe de la guerra por amor de tí? Quería Heliseo gratificalle y pagalle el beneficio que auia recebido della, por donde lo reduxo a la memoria, diz endo que muchas vezes los auia seruido en todas las cosas, cō muy gran solicitud y cuydado, lo qual dixo porque no auia cosa alguna necesaria para Heliseo, que esta muger se la dexasse de dar todo el tiempo que estaua en su casa. Y dixole mas Giezi, en nombre de Heliseo. Que quieres que haga

con-

§. 3.

De como Heliseo ciuitaua la conuersacion de las mugeres.

§.4.

De lo que Heliseo dixo a la muger que le dio gratias: calle los beneficios de la recebi-

dos.

Heliseo. fco. sup. 4. cap. 6.

Nicol. sup. 4. ca. 3. r. 2.

§.5.
De lo que respondió la muger.

contigo. Quiso dezir por tanto y tã grã beneficio como de tñe recebido, elco-
geio que quieres que pueda yo hazer
por amor de ti, que yo lo hare cõ muy
prompta voluntad. Y dixole. Tienes al-
gun negocio, quieres que hable al rey
o al principe de la guerra y cavalleria?
Hablo desta manera para dar a enten-
der que la expediciõ y despacho de los
negocios mayormente arduos depen-
dia del rey y del principe de la guerra;
porque por ventura le erã a el encomẽ-
dados y cometidos los negocios reales
como a su familiar official, o por ventu-
ra tenia jurisdiccion y consistorio de las
causas, y a cada vno dellos así al rey co-
mo al printipe de la guerra podia ha-
blar Heliseo, para que despachasse el ne-
gocio desta muger, si tuuiera alguno, o
aleuãçar alguna nueva merced si la de-
mandasse al rey, como alguna exemp-
ciõ, o libertad de sus personas de su ma-
nido y della, o que perteneciese a su ca-
sa y familia, lo qual podia muy facilmẽ-
te alcançar: porque priuaua mucho cõ
el rey. Oyendo la muger lo que Heli-
seo auia dicho, respondió dizen do. En
medio de mi pueblo moro. Esta respue-
sta es muy pequeña y breue en pala-
bras, mas es muy grande y compendio-
sa en sentençia: comprehende mucho en
si mesma. Respondió desta manera, co-
mo si hablãdo mas claro dixerã. Nõ
he niẽester ni tengo necesidad de al-
guno para que despache negocio dela
te del rey o del principe de la guerra,
porque yo moro en medio de mi pue-
blo, esto es cercada y rodeada de pa-
res y amigos, y ninguno me inquietarã
ni da pena, por donde no ay necesidad
que ayã de tratar algun negocio de an-
te del rey, o del principe de la guerra.
Preguntóle esto Heliseo, porque la
queria fauorecer en todas las cosas de
gran cañdad y arduas: porque los nego-
cios tanto son mas dificultosos de ne-
gociar y despachar, quanto se hã de ne-

gociar y despachar con mayores perso-
nas, como son los que se negocian y de-
spachan cõ los reyes, o principes, o grã-
des señores: y por effo le pregunto si te-
nia algun negocio con el rey, o con el
principe de la guerra: porque ella no
podria así aleuãçar despacho por ser mu-
ger popular, y no de algun principe o
gran tenor, mas despues que respondió
que moraua en medio de su pueblo pre-
guntó Heliseo a su criado Giezi, quã-
si tomando consejo con el. Pues que así
es, que hare por amor della? Esto pre-
guntó Heliseo con gran voluntad que te-
nia, de gratificalle sus muy grandes be-
neficios que della auia recebido, por dõ
de lo dexaua todo en su mano y volun-
tad para que dixesse que era lo que ella
muy queria, conforme a su desseo y vo-
luntad para ponello luego por obra. Re-
spondió Giezi dizen do. No lo pre-
guntar. Respondió desta manera como li-
xera. No ay necesidad que preguntes
que es lo que ella quiere queagas por
amor della: porq̃ muy manifestõ está
en lo que la puedes fauorecer y aproue-
char. Mostrando Giezi en que la podia
mas fauorecer y ayudar, añadio dizen-
do. No tiene hijo alguno y su marido
es viejo: por donde no tiene esperança
de lo tener, pues que así es, no puedes
en cosa alguna mejor la fauorecer y ayu-
dar que dandle hijo. Giezi era varon
prudente, y sabia que el mayor desseo
de los casados es tener hijos, mayor me-
te quando son ricos, porque se duelen
mucho de dexar sus bienes (que con ta-
ros trabajos han adquirido y ganado). A
herederos estraños, de donde toda quã-
ta abundancia tienen de bienes y toda
su prosperidad y riqueza se aueniença
poco, o por mejor dezir en nada, quan-
do no tienen hijos como sepan que he-
rederos estraños los ayã de heredar, y
posseer. Muy a la clara se muestra en
Abraham al qual dixo Dios. No quie-
ras temer Abraham, que yo soy tu guar-
da

§.6.
Delo q̃ dixe
xo Giezi a
Heliseo en
fauor de su
huesteada.

7. 2. 2. 1. 1. 1.

Genef. 15.

da y amparo, tu merced y galardō muy grande? Respōdio Abraham diziendo. Señor Dios que me daras? Yo no tengo hijos, y mira señor q̄ mi siervo hijo de mi esclaua nascido en casa sera mi heredero. Quiso dezir Abraham en estas palabras. Señor Dios q̄ me apruechan todos quantos bienes me dieres, que a la fin yo tengo de morir sin hijos, y mi siervo hijo de mi esclaua nascido en casa sera mi heredero, por donde no lo tēgo de reputar. y tener en mucho, ni por señalada y grā merced y galardō. Mas queriendole Dios consolar dioxle. No sera doni tu piensas, porq̄ no sera esse tu heredero, mas el q̄ saldra de tu viētre, el q̄ te engendraras de tu muger Sara, sera tu heredero. Antiguamēte, (ma-

§.7.

Como antiguamēte era en mucho estimado tener hijos.

Deute. 1. 5.

yormēte en la ley vieja) era tenido en mucho tener hijos, porque, no tan solamente los deseauan tener, para dexar los herederos de sus bienes, mas aun para que no pereciesse y se acabasse su nōbre de sobre la tierra: porque reputaū ser muy grām al (y por tal lo tenían) que alguno muriessse sin dexar heredero de sus bienes, y en quien quedasse su nombre, y quando no los tenían, perescia su nombre; y no quedaua memoria alguna de el. De aqui es que la antigua y vieja ley, mandaua que quando alguno moria sin hijos, porque no pereciesse el nōbre y fama del defuncto; que el hermano menor del muerto, tomasse por muger a la que auia sido de su hermano difuncto para engendrar della hijos: y el primero que nascia era dicho hijo del hermano difuncto y le ponía su nombre, y le llamauan como al muerto. De aqui es que el Rey Saul, conjuro a David que no quitasse su nombre de la casa de su padre, matando a todos sus hijos, por cuya muerte, fuesse raydo y quitado el nombre de Saul, y así parece q̄ mas se dolia que fuesse quitado su nombre de sobre la tierra que de la muerte de los hijos. Despues que Heliseo supo,

que la muger no tenia hijos ni podia cōcebir de su marido porq̄ era muy viejo, mandola llamar para que viniesse y se acercasse cabe donde el estaua, y como vino estanco ala puerta del cenaculo para que Heliseo que estaua dentro la pudiesse ver y hablarla, la qual hablando y dandole muy buenas y alegres nueuas de como auia de concebir, dixo. En este tiempo y en esta mesma hora ternas en tu vientre vn hijo. Estas palabras se pueden entender en vna de dos maneras. La primera que Heliseo dixesse que en el año siguiente, en aquel tiempo y en aquella hora que entonces era q̄ aquella muger, auia de tener en su viētre vn hijo, conuiene saber, que concebiria en el tiempo intermedio. La segunda manera. En este tiēpo, en esta hora ternas hijo en tu viētre. Esto es en muy breue tiempo ternas hijo, lo qual fue así, porque despues de breue tiempo concibio la muger segū que Heliseo solo auia ante dicho y denunciado. Y aun quiso le dezir hablando mas claro. Dando la buelta el año seras viua y estaras sana, así como agora lo estas, y ternas y abraçaras vn hijo que auras parido que nascera de ti. Como esto oyo la buena dueña dixo al varō de Dios. Suplicote no quieras señor mio, varon de Dios, no quieras mentir a tu sierva. La letra Hebrea (segū dize el Nicolao de Lyra) dize no quieras señor mio. varon de Dios, no quieras faltar a tu sierva. Y es el sentido de lo que esta buena dueña quiso dezir. Si me alcançares del señor que pueda cōcebir y parir hijo, que en muy breue tiempo se aya de morir, no me sera causa de gozo, mas de grā dolor y tristeza: por dōde te ruego y suplico que no falte tu palabra, mas que se cumpla de tal manera que el hijo que me ha de ser dado (segun tu palabra y prometimiento) que no muera luego; mas que biva por largos dias y años. Concibio pues que así es la muger, y pario vn hijo, aunque

De como Heliseo de nuncio ala Sunamite q̄ auia de tener hijo. Nicol. sup. 4. c. 4. reg.

§.8.

De como Heliseo de nuncio ala Sunamite q̄ auia de tener hijo. Nicol. sup. 4. c. 4. reg.

Nicol. sup. 4. c. 4. reg.

1. Reg. 14.

su marido era viejo y no apto para engendrar: porque Dios dio virtud para q̄ el marido pud. esse engendrar, y la muger concebir. Esta concepcion puede ser dicha miraculosa, lo qual parece: por que Giezi dixo y tuuo por cierto que el marido no era apto ni tenia virtud para poder engendrar, y asy quiso que le liseo orasse y rogasse a Dios por la muger, para que le diese virtud para poder concebir, y asy dixo. No tiene hijo y su marido es viejo. Quiso dezir. Por la vejez del marido no puede esta muger concebir naturalmente, por donde conuiene (y aun es necessario) que ruegues por ella para que le sea dado hijo. Cõforme a lo que Giezia uia dicho, oro y rogo a Dios Heliseo, y cõcibio la muger y pario vn hijo, con gran gozo, placer, y alegria de su padre, y con no menor de su madre.

Capit. 13. De como

murio el mochacho, hijo de su huespeda de Heliseo, y de lo que acerca desto passo.



Asido el mochacho, dize la sagrada escriptura, que crecio, conuiene a saber que vino a hedad de la puericia, que era de cinco o seys años, poco mas o menos. Como vn dia saliste de la ciudad, fue donde estava su padre, con vnõs segadores que le segauã sus panes cerca de la ciudad, y pudo yr el mochacho sin q̄ algunole lleuasse dõde estava su padre, y sin que su madre lo supiesse. Estando pues en el campo con su padre dixo. La cabeza me duele, la cabeza me duele. Este mõi chacho era tierno y de pequeña edad, y el calor de aquella tierra es muy rezio y fuerte y penetra el cerebro del niño, por donde le vino grã dolor de cabeza, del qual despues murio.

Asy fue muerto Manasses marido de Iudich, el qual yendo a ver sus segadores que le segauan las ceuadas, vino vn muy gran calor del sol sobre el, y puso-se en la cabeza y cerebro, de lo qual murio en la ciudad de Bethulia. No me nos: mas muy mas podia este niño enfermar y morir siendo (como lo era) de mas tierna edad y de muy flaca complexion, para poder resistir a la fuerza del gran calor del sol. Como el padre oyo lo que el niño dezia, dixo a vn criado suyo que estava segãdo. Toma a este niño y lleuauale a su madre. Mãdo que luego le lleuasse a su madre, porque las madres naturalmente son mas piadosas y compasias que los padres, y iãbẽ me jor regalar a los hijos contentallos, y apaziguallos: y porque muy mejor se hallaria el niño cõ la madre que con el padre. Lleuando el niño a su madre, tomándole pusole sobre sus rodillas y regaço usando con el de piedad de madre alagándole y regalándole quanto podia, con palabras blandas y muy amorosas para le consolar, en quanto en ella era: El tuuo asy el niño hasta medio dia en el qual espiró, porque el calor grande q̄ se le puso en el cerebro le forço para espirar y morir entre los brazos de la madre. Como la triste madre vio a su hijo muerto entrẽ sus brazos, con muy gran dolor de su coraçon, y nõ cõ menor de ramamiento de lagrimas, subio al tenaculo del varon de Dios, y puso en su cama al niño muerto. Esto hizo esta triste madre, creyendo que asy como pudo Heliseo aleçar de Dios que naciesse el mochacho, que tambien podia de spues de muerto resuscitalle y dalle la vida, de lo qual tenia firme fee y esperança. Puesto el niño en la cama del varon de Dios, cerró el tenaculo cõ llau para encubrir lo que auia acontecido, porque ella entendia de yr al mõi te Carmelo al varon de Dios: porque el padre que auia de venir del campo, entretanto que

Iudich. 8.

§. 2.

Como mu-
no el niño
en los bra-
ços de su
madre.

§. 9.

Que la cõ-
cepcion dela
Sunamite
puede ser
dicha mira-
culosa.

§. 1.

De q̄ mu-
no el mo-
chacho.

que ella venia, no supiesse que el niño era muerto. Si el niño muerto estuiera en otra parte alguna de la casa, el padre le hallara y llorara cō muy gran dolor y grā derramamiento de lagrimas, la muerte de su vnico y solo hijo. La madre como muy sabia y prudente muger, queria euitar este lloro, dolor y tristeza de su marido: teniendo certidumbre, que el niño auia de resuscitar. Y aun puso en el cenaculo y cama del varon de Dios al niño muerto, y cerro el cenaculo por que no fuesse hallado el niño de su padre: porq̃ creyo que por ventura la infidelidad del padre, seria impedimēto para la resurreccion del hijo, si ante q̃ Heliseo viniesse a resuscitalle, el padre comenzasse a llorar a su hijo como a aquel que jamas auia de viuir, porque la fe obra mucho, mayormente en los miraglos. Mas puso en el cenaculo y cama del varon de Dios: porque alli no le podria hallar su padre, porque ninguno de casa tenia costūbre de entrar alli, y por esto cerro el cenaculo, porque si por ṽra el padre le quisiessse buscar alli, le hallasse cerrado y pensasse que el varō de Dios le apia cerrado y lleuado la llave, y asi no curasse de buscarle alli. Estas cosas asi passadas; salio la muger de su casa y de la ciudad, y fue donde estaua su marido en el campo con los segadores, y llamandole le dixo. Ruegote que embies con migo vno de los criados de casa y vna bestia, para que vaya cō mucha presteza adōnde es la el varon de Dios, y luego sin deteniimiento ni tardāça alguna dare la buelta. Demando la bestia para yr en ella, y el criado para su compañía y guarda, y para yr mas honesta q̃ si fuera sola y sin compañía alguna, demandando asi mismo principalmente licēcia a su marido, porque por ventura, boluiendo el marido a la ciudad y a su casa, y no la hallando ni sabiendo dōde auia ydo, se tui baste y pensasse alguna cosa mala, o no tan honesta della. Dixo en su

demanda que bolueria muy presto, para persuadille le diesse liberalmente licencia y la dexasse yr, dōde estaua el varon de Dios: porque si viera de detenerse alla mucho, y por muy largo tiempo, el marido la contradijera y tuuiera por cosa graue y no menos dificultosa porque entretāto que ella estuiera ausente no ouiera quien rigiera la casa y familia y le siruiera, mayormente siendo (como era) en tiēpo de Agosto, quando es mucho menester. Sabia esta buena dueña con certidumbre, que el varō de Dios estaua en el mōte Carmelo (por que en otra manera auia de discurrir y andar de lugar en lugar, de vna parte a otra por toda la tierra de Israel) y por esto dixo q̃ muy presto bolueria. Costūbre era del varon de Dios Heliseo morar y estar alli muchas vezes, ora fuesse esto por razon que estaua alli algun colegio de los prophetas como estaua en Hierico, y en Bethel, y en Galgala, ora fuesse porque aquel lugar era muy ap-to, dispuesto y aparejado, para la contemplacion y oracion, como quiera que ello fuesse el estaua y moraua alli mas continuamente. Otra razon da el maestro de la hystoria Escolastica, el qual dize. Estaua el varon de Dios Heliseo, y frequētaua aquel lugar del monte Carmelo y moraua en el, porque auia nascido alli y el dia de su natiuidad acontecio vn prodigio, cosa digna de perpetua memoria, y fue q̃ vn bezerro de oro, bramo muy rezia y agudamente, lo qual como fue sabido en Hierusalem, mouido diuinalmente vn sacerdote dixo. Vn propheta ha nascido en Israel, el qual destruyra todos sus ydolos esculpidos de alambre y de metal. Viendo el marido la petición de su muger, preguntole diziendo. Por que razon o causa, quieres yr a el. Marauillauase el marido, porque, no sabia la causa porque su muger queria yr al varon de Dios: porque no sabia que el niño era muerto, y no se marauillaua

por

§.3.
Porq̃ al ma-
dre puso al
niño muer-
to en la ca-
ma de He-
liseo y cer-
ro el cenacu-
lo.

§.4.
Porq̃ Heliseo moraua en el mōte Carmelo

Magi. hysto. scol. lib. per. 4. lib. Reg. ca. 6.

§. 5.
De como
en el dia q
nalcio He-
liseo acon-
tecio vn
gran prodi-
gio.

porque queria yr alla, porque otras muchas vezes auia ydo, mas porque queria yr en tal dia, y assi añadio diziendo. Oy no son Kalendas, ni sabbado dia de fiesta, porque causa, o para que quieris yr alla? Dixo esto porque en semejan-tes dias de Kalendas y fiesta yuan los hō- bres alla a los prophetas, para oyr la pa- labra de Dios, lo qual hazian muchas ve- zes, y como no era alguno destos dias, que porque causa queria yr alla donde estaua el varon de Dios? Respōd o ella diziendo. Tengo de yr no me detēgas. Y dixo a vn su criado. Adereça la bestia amenazala, y date priesta: porque no me detengas en el camino, y esta sobre auiso, y haz lo que te mādō. Quería esta buena dueña yr sin dilacion ni tardança alguna, para que Heliseo sin detenimie- to ni tardança alguna viniesse a resusci- tar el mocho ante que su padre supie- sse de su muerte. Dada la licencia del marido, y tomando la bestia y vn cria- do suyo, partiōse y fue al varō de Dios al monte Carmelo donde estaua y mo- raua.

Capit. 19. De como la muger lleugo donde estaua el varon de Dios, y de lo que con el passo.



Artiendose pues la mu- gery triste madre de la ciudad de Suna, fue con mucha presteza al mon- te Carmelo dōde estaua el varon de Dios. Como el varon de Dios Heliseo la vio venir de lexos: di- xo a su criado Giezi. Mira q viene nue- stra huestpda la Sunamite, corre presto y sal a larecebir y preguntale diziendo: Si por vctura son todas las cosas rectas, y prosperas acerca della y de su marido y de su hijo? Como Giezi lleugo donde venia la triste madre, y le preguntasse lo que Heliseo le auia mandado, respōdiō

ella diziēdo. Todas las cosas son rectas y prosperas, acerca de mi mesma y de mi marido y hijo. No podemos aqui escusar a esta buena dueña de peccado, porauer mentido (como mentio) diziē do q todas las cosas estauan prosperas, pues su hijo era muerto, y ella con muy gran dolor, angustia, y tristeza: porque no era de tanta sanctidad para que con uenga escusarla en todas las cosas. Mas en alguna manera se puede dezir, que no mintio ni pecco diziendo que todas las cosas estauan rectas y prosperas, y que muy prosperamente le hazia acer- ca de su hijo, esperando que certisima- mente auia de resuscular, y assi la muer- te del hijo no la reputaua ni tenia por muerte, mas por sueño. Esta manera de hablar tuuo Christo nuestro Redemp- tor, hablando de los que auia de resuci- tar, como parece en la donzella muerta hija del principe de la sinagoga de la qual dixo. No querays llorar. No es muerta la donzella mas duerme. Pare- ce esto mesmo quando quisio resusci- tar a Lazaro, que dixo a sus sagrados Apo- stoles. Nuestro amigo Lazaro duerme mas voy a le despertar del sueño, mas quando Christo dixo estas pa abras ya Lazaro era muerto. Donde llamo a la muerte sueño. De aqui se sigue que no mintio esta muger diziendo: que rec- ta y prosperamente se hazia acerca de su hijo, con la firme esperança que te- nia, que auia de ser resuscitado, con tan- ta presteza como quie despiertra del sue- ño. Como Heliseo oyō dezir, que to- das las cosas estauan prosperas, no su- po lo que la buena dueña queria, ni la causa porque venia a el. Subiendo pues la muger a lo mas alto y cūbre del mon- te donde estaua Heliseo echandose pe- cho por tierra, tomo y abraço los pies de Heliseo, casi demandando misericor- dia, fauor y ayuda, como aquella q esta- ua puesta en gran angustia y miseria no de facil remediable. Postrose pecho por

§. 7.
Si pecco es
sta Suna:
mite, o no.

Math. 9.
Marc. 5.
Luc. 8.

Ioan. 11.

§. 2.
Como la
Sunamite
se echo a
los pies de
Heliseo llo-
rando.

tierra

tierra, y abraçando los pies de Heliseo, para desta manera poder mas facilmente persuadirle para que hiziesse lo que demandaua: porque los coraçones generosos entōces son muy persuadidos y inclinados a misericordia, quando el que denfida alguna cosa se humilla mucho con el mismo grado, y no podia ser muestra de mayor humildad y abatimie to q̄ echarse pecho por tierra a los pies de Heliseo. Como Ciezi vio que asu se auia echado pecho por tierra y abraçado los pies de Heliseo llego muy presta mente para la auer de quitar. Ello hizo por que sabia que su señor Heliseo tenia de costumbre no permitir que alguna muger llegasse a el. Lo qual hazia para muestra de gran honestidad y religio la qual consiite en la guarda de algunas ceremonias, que significan perfecció, y assi el varon religioso de todo en todo se debe apartar de la comunicacion y conversacion delas mugeres, y por esta causa le apartaua Heliseo de toda manera de conuersacion de mugeres, assi de habla como de llegar ni tocar alguna a el. Pues como esta muger estuuiesse en gran amargura de su anima (como aque la que auia perdido a su solo y vnico hijo) consolauase con tener los pies de Heliseo, de donde dabo que la costu bre de Heliseo fuesse que ninguna muger llegasse a el, ni le tocase, permitio q̄ esta llegasse, lo qual hizo. Lo vno porq̄ era su huespeda de la qual auia recebido muchos, y muy grandes beneficios y seruicios señalados: y en todas las cosas se auia auido con el con muy grã solitud y cuydado. Lo otro porq̄ la muger estaua en muy gran amargura, dolor y tristeza puesta, y no la queria mas affligr ni cōtribuir de lo que ella estaua, lo qual hiziera si la espeliera y echara de si. Conoció Heliseo su gran amargura, viēdo su muy profunda humildad y abatimiento, porque tal y tan grande y profunda humildad, no la hiziera sin gran

aduersidad y tribulacion. Pues como Ciezi la quisiera quitar dixole Heliseo. Dexala porque su anima este puesta en amargura. Dixo esto Heliseo: porque no tan solamente por sus oraciones, mas aun por las lagrimas de la triste y llorosa madre fuesse alcanzada la resurrecció del muchacho. Y dixo mas Heliseo a Ciezi. Y el señor no me lo manifesto ni retelo. La causa desto fue, porq̄ el spiritu sancto no siēpre toca los coraçones de los prophetas, ni de todas las cosas: y assi quiso dezir. Esta vez el señor novio conmigo segun lo tiene de costumbre. Hablo desta manera: porque otras muchas vezes solia manifestar a Heliseo, aquellas cosas que le queria preguntar antes que se las preguntassen, o luego a la hora que se las preguntauan, mas al presente estaua la muger delante del postrada a sus pies para demandalle socorro y ayuda, y no sabia que era lo q̄ queria, ni porque estaua tan lastimera y llorosa: y por esto dixo que el señor no se lo auia revelado ni manifestado. Segun esta dicho tenia Dios de costūbre reuelar a Heliseo las cosas que le auian de preguntar, antes que se las preguntassen ni fuesse tiempo de responder, y assi no auia necesidad que Heliseo tomasse consejo con Dios, sobre las cosas que le preguntauan: porque ante que el tomasse el consejo le respondia Dios: agora no le declaraua ni reuelaua lo que la muger queria: y por esso dixo que le era oculto y secreto el negocio, y que el señor no le lo auia manifestado fuera de la costumbre de las reuelaciones que le solia ser hechas. Esto que esta dicho parece muy claro, porque quando Ciezi le dixo, no tiene esta muger hijo y su marido es viejo, le reuelo Dios que aq̄lla muger auia de concebir y parir vn hijo, y assi se lo prophetizo y ante dixo a la muger. Otras vezes no reuelaua Dios a Heliseo la cosa primero que se la preguntassen, mas conueniale tomar consejo

§.3.
Como Heliseo se apartaua de toda conuersacion de mugeres.

§.4.
De como Heliseo mōdo a Ciezi que queria quitar a la Sunamite de sus pies q̄ no lo ha ziesse.

consejo con Dios sobre aquello que le preguntauan, y assi fue agora aqui en el presente negocio de esta muger, porque no revelo Dios que era lo que queria y demandaua hasta que ella mesma se lo dixo y manifesto. Estando pues la muger y triste madre con gran dolor y tristeza postrada pecho por tierra abraçada con los pies de Heliseo llorando muy amargamente de sus ojos, dixole. Por ventura demande yo hijo a mi señor?

§. 5. Delo q̄ la muger, dize a Heliseo dizele la muerte de su hijo.
 Quilo dezir. Por ventura demãdete yo a ti, que eres mi señor que me diesses hijo? Si yo te lo uiera rogado y cõ grã instancia suplicado y demandado, y por mi importunacion me lo uieras dado, gran merced fuera la que me hizieras, dandome qualquier hijo, mas yo no te lo demande ni rogue, y tu me dixiste q̄ concibina y paria hijo, y yo te respondi, que el hijo fuesse de tal manera que su vivir y vida, fuesse por largos dias y años, y que no luego le muriesse, y agora es ya muerto, pues que assi es mira como he sido engañada. Hablo desta manera, como si hablando mas claro dixiera, Yo te dixi que no queria hijo que en breue tiempo se ouiesse de morir, por que me diste hijo que tan poco viuió, porq̄ ya es muerto. Esta buena dueña hablaua cõtra Heliseo, como si fuera en su mano dalle hijo q̄ uiuiera por largos dias y años, o que muy presto murietle casi como si por su culpa el niño auia sido muerto tan presto. Dado calo que estas palabras no esten exprellamente puestas en el texto, pueden se colligir de lo q̄ la muger dixo al varon de Dios Heliseo.

Capitu. 2o. Delo que

Heliseo hizo quando oyo dezir a la muger la muerte de su hijo.

Como Heliseo oyo lo que la triste madre dezia de la muerte de su hijo

y vista la justa y legitima causa de su dolor y tristeza, para auerla de consolar llama a su criado Giezi y dixole. Cime tus tomos. Pon alda en cinta, aparejate para caminar, y toma mi baculo en tu mano y camina. Este baculo era el que Heliseo solia traer en su mano con el qual hazia grandes miraglos y maravillas. Y dixole mas. Si encontrares con algun hombre en el camino, no le saludes, y si alguno te saludare, no respondas palabra alguna. Mando Heliseo a Giezi que fuesse con tanta velocidad y presteza sin detenimiento ni tardança alguna, y que no hablasse ni respondiesse a alguno en el camino. Lo primero porq̄ queria fãsfazer muy presto y correspondal delseo de la triste madre: porq̄ ella con gran instancia demandaua la resurrecció de su hijo, y via a Heliseo que tanto quanto mas presto fuesse resuscitado, tanto mayor beneficio era hecho a la madre. Lo següdo para quitar el escandalo que se esperaba que ouiera el qual era en dos maneras. El primero, q̄ si se dilatara la resurrecció del niño, era cosa cierta que el padre supiesse y conociesse la muerte del niño, primero que fuesse resuscitado y assilorarla por el como por muerto q̄ jamas podia ser buuelto a la vida ni resuscitar por donde se afligiera con estremo grado mucho, y llorara con lagrimas no de facil remediables, como aquel q̄ lloraua la muerte de su vnigenito y solo hijo del qual ninguna esperança tenia que auia de resuscitar. El següdo escandalo era, el detenimiento y larga tardança de la ausencia de la muger: porque ella queria detenerle y aguardar hasta que resuscitara el niño, y aun el marido pensara alguna cosa notan buena de su muger vista su tardança y larga ausencia, mayormen te que al tiempo de la partida quando demandando licencia para yr al varon de Dios, dixo a su marido q̄ luego sin tardança ni dilacion alguna vernia. Lo següdo

§. 1.

Porq̄ Heliseo mandó a Giezi q̄ no saludasse a alguno en el camino.

Nicol. sup
4. ca. 4. reg.

§. 4.
Porq̃ no re-
suscito el
niño aunq̃
puso Gie-
zi el bacu-
lo sobre su
cara.

fue (segun dicen los Hebreos como lo trae el Nicolao de Lyra.) Porque Giezi contra el mandamiento de su señor Heliseo, que le auia dicho y mandado que en el camino no dixesse a alguno donde yua, ni a que yua, mas el por el contrario a todos divulgaua y dezia que yua a resuscitar vn muchacho muerto, de manera que por su peccado no resuscito, y aun tambien porque la madre desconfiada de la tal resurreccion, no creya que se podia hazer, sino por manos de Heliseo y assi por esta causa con gran importunidad y instancia le rogo que el personalmente fuesse a su casa a resuscitar al niño, como lo hizo. Mas lo que podemos dezir que tiene mayor apariencia de verdad, porque no resuscito el niño es, que no fue impedida su resurrección, por la infidelidad de la madre, ni por el peccado de Giezi, mas porque no quiso Dios magnificar ni engrandecer tanto a Heliseo, que con cosa suya como era el baculo, fuesse hecho aquel tan grande miraglo: porque queria Dios que los varones sanctos del Viejo Testamento, hiziesse los miraglos y maravillas, por si mesmos estando presentes, mas que con cosa suya ninguno las pudiesse hazer: porque este era grado de muy alta y grã dignidad, conuiene saber, que no solos ellos por si mismos estando presentes hiziesse miraglos y maravillas, mas aun tambien estando ausentes, otros por amor dellos, y en su lugar las hiziesse. Este grado de tan alta dignidad y honrra de hazer los miraglos y maravillas, que no tan solamente estando presentes ellos por si mismos las hiziesse, mas aun estando ausentes otros en su lugar y nombre las hiziesse, le dio a los sagrados Apostoles. Esto que esta dicho parece muy claro auerse cumplido en sant Iuan Euangelista, al qual fue dado veneno y ponçõia a beuer, y como la beuiesse, no le empeçio ni perjudico en cosa alguna, y co-

mo la diessen a beuer a vnos hombres que estauan condenados a muerte, luego a la hora fueron muertos con el veneno y ponçõia, y como el presidente que le auia mandado dar la ponçõia no quiesse creer a las cosas que sant Iuã dezia y predicaua, sino resuscitasse a aquellos hombres que auian sido muertos con la ponçõia. Entonces sant Iuã dio su tunica al mesmo presidente para que la pusiesse sobre los muertos para que resuscitasen, luego ala hora que la puso resuscitaron. Otro grado muy mayor de alta dignidad dio Dios a los sagrados Apostoles, que no tan solamente fuesse hechos por ellos miraglos, entendiedo lo que haziã, mas aun algunas vezes sin pensar ni tener ellos acuerdo de los hazer. Parece esto en sant Pedro, del qual se lee en los Actos de los Apostoles, q̃ ponian los enfermos en las plaças, y en carretones, para que passando sant Pedro tan solamente les tocasse su sombra y fuesse hechos sanos, lo qual passaua assi: porque luego a la hora que la sombra de sant Pedro tocava a algunos de ellos, luego eran hechos sanos y cobraba vigor y fuerças. Mas dira alguno q̃ esto mesmo se halla en los varones del viejo testamento, porque de Heliseo (que en tremanos tiãemus) se escriue, que despues de muerto enteraron en su sepulchro vn muerto, el qual luego a la hora q̃ el cuerpo muerto lleuaron los hijos de Heliseo, resuscito el muerto y estubo sobre sus pies, segun que adelante mas largamente veremos. A esto dezimos que no es cosa semejante, porque alli vno tocamiento de los huessos con el cuerpo muerto, mas la sombra de sant Pedro, no era cosa alguna suya, y aun segun verdad no era cosa que tenia ser, como fuesse priuacion, con la qual sanaua a los enfermos, pues que assi es muchos mas grados de excelencia y dignidad singular, dio Dios a los sagrados Apostoles y a los varones sanctos del

§. 5.

Deia exce-
lencia de los
sanctos al
nuevo tes-
tamento lo
bre los del
viejo.

Actuum. 9

nuevo testamento, que a los del viejo, porque queria que estos fuesen mayores que ellos, en grandes prerogativas y gracias, y así fue agora en esto de Heliseo, porque no fuese yqual a sant. Iuã Evangelista, no concedio Dios a Giezi, que era enviado de Heliseo con su báculo que pudiesse resuscitar al mochocho muerto.

Capit. 21. De como

Heliseo fue a casa de su huespeda la Sunamite, y resuscito al niño muerto.

¶ Legando pues Heliseo a casa de su huespeda la Sunamite que con tanta importunidad le auia rogado fuesse con ella, luego se entro a su cenaculo y aposento donde estaua el niño muerto puesto sobre su cama, porque alli le auia puesto su madre ante que fuesse a rogar al varon de Dios le viniesse a resuscitar. Entrando Heliseo cerro la puerta sobre si sobre el niño muerto porq̃ no permitiesse que alguno entrasse con el ni estuuesse presente, saluo el solo con el niño muerto. Giezi y la madre del niño quedaron fuera a la puerta del cenaculo. Esto hizo por las cosas que auia de hazer acerca de la resurreccion del niño, las quales no queria que fuesen vistas de todos: porque se auia de poner sobre el niño, para dar calor a la carne y miembros del mochocho muerto, y esto no era cosa justa ni honesta que fuesse vista de alguno por donde cerro la puerta. Entrando pues Heliseo oro y rogo al señor por la resurreccion del niño: porque no queria Dios hazer tan grandioso miraglo y marauilla suuier muy rogado. Despues q̃ oro subio sobre la cana y puso sobre el niño muerto incuruado y encogido de tal manera q̃ puso su boca sobre la boca del niño, y sus ojos sobre los ojos del ni

ño, y las manos y pies, sobre las manos y pies del niño, y así de los otros miembros sobre sus semejantes del niño: por que todo el cuerpo de Heliseo correspondiesse al cuerpo del niño, para dar calor a todo el cuerpo y carne del niño, y estendiose y encoruo sobre el niño por la mejor manera que pudo, y porq̃ los miembros de Heliseo eran muy mayores que los del niño, era cosa muy necesaria que para que correspondiesse los vnos a los otros, y estuuesse vn miembro sobre otro, como la cabeza sobre la cabeza, y la boca sobre la boca del niño, y el pecho sobre el pecho del niño, y las manos y pies sobre los del niño, que Heliseo estuuesse incuruado y encogido sobre el niño. Estando pues desta manera por largo espacio de tiempo recibio calor la carne del mochocho y fue hecha calida, aunq̃ antes estaua muerta y fria. Dado q̃ Heliseo ouiesse estado por largo tiempo incuruado sobre el niño y auiendo ya recebido calor la carne, no parecia algũ mouimiento de vida en el niño, y viendo que no auia resuscitado, descendio Heliseo de la cama y anduuo por el cenaculo de vna parte a otra vna vez, como quien se piasse para hazer exercicio. Mas andaua orando y rogando a Dios por la resurreccion del niño. Esto hecho torno la segunda vez a incuruarse y encogerse sobre el niño, por que dos veces oro y rogo por la resurreccion del niño y dos veces se puso y incuruo sobre el para dar calor a la carne muerta y fria. Passadas todas estas cosas bocezo el niño siete veces y abrio los ojos como aquel q̃ ya tenia vida, por que en esta segunda vez fue resuscitado y abrio los ojos como aquel que estaua viuo sano y saluo. Resuscitado el niño, llamo Heliseo a su criado Giezi y dioxole. Llamo a la Sunamite. Quería Heliseo dar el niño resuscitado a su madre, para lo qual la mando llamar: porq̃ se auia apartado d̃ la puerta del cenaculo a otra parte de

§. 1.
Te las cosas q̃ Heliseo hizo para resuscitar al niño.

§. 2.
De como Heliseo se incuruo sobre el niño

te de la casa, quedádo allí Giezi a la puerta, aparejado para cada y quando su señor le llamasse, luego a la hora responder y venir a su llamamiento. Llamada pues la madre, entro dentro del cenaculo donde estaua Heliseo, a la qual dixo.

9.3. Toma a tu hijo. Mira que ya viue, toma le sano y saluo. Tomo pues que así es la Sanamita a su hijo viuo sano y saluo, con muy gran gozo, plazer y alegría y con no menor derramamiento de lagrimas de plazer y alegría, que antes las auia derramado, de dolor y tristeza. Viédo esta buena dueña la merced que Heliseo le auia hecho, dio consigo pecho por tierra a sus piés honrandole, y adorando al señor que tanto bié y señalada merced le auia hecho. Adoro así mismo a Heliseo de adoración q̄ es llamada dulcia, q̄ pertenece y es dada a los hōbres en excelente dignidad cōstituydos como lo era Heliseo. Esta honrrada muger hizo esto. Lo vno por dalle gracias por tal y tan señalado beneficio, como le auia hecho: por q̄ no le podia hazer otro mayor, q̄ resuscitalle a su hijo de muerte a vida. Lo otro en señal de gran sanctidad de Heliseo: por q̄ en esto verdaderamente parecia, que era varō sancto en poder resuscitar al niño muerto y dalle la vida. Tomo pues q̄ así es la madre a su hijo sano y saluo, no con menor plazer y alegría de su salud y vida, q̄ antes auia tenido dolor y tristeza, de su enfermedad y muerte: y saliose del cenaculo lleuádo consigo a su hijo viuo. De notar es la orden y manera q̄ tuuo Heliseo, en resuscitar al niño: porque lo primero oro y rogo por el al señor, para q̄ tuuiesse por bien de lo dar y resuscitar.

9.4. De la orde que Heliseo tuuo para resuscitar al niño muerto

Lo segundo estuuó sobre el incuruado y encogido para dar calor a la carne fria del niño, y tanto tiempo estuuó sobre el, hasta que cumplidamente fue hecha calida la carne del niño. Lo tercero que como tuuiesse calor la carne y cuerpo del niño y no apareciesse en el señal algu-

guna de vida, leuanto se de la cama y anduuó de vna parte a otra, discutiendo por el cenaculo. Lo quarto, oro y rogo otra vez a Dios, por la resurreccion del niño, y hecha la oracion torno otra vez a incurrarse y ponerse sobre el niño, hasta q̄ fue mas y mas cūplida y perfectamente calida la carne y cuerpo del mochocho, y así fue resuscitado y abrió los ojos y bocezo siete vezes. La causa dello primero fue: por q̄ la resuscitacion deste niño era cosa estremada y miraculo muy grandioso, y Dios no lo queria hazer, sino siendo muy rogado, por cuya causa oro por tan largo tiempo, hasta q̄ creyó que era oydo, y q̄ el anima del niño auia sido de nuevo infundida en el cuerpo, o que muy presto auia de ser infundida en el cuerpo del niño. Subio sobre la cama para incurrarse sobre el niño, para dar calor a su carne muerta, para q̄ el anima q̄ creya ya q̄ estaua reunida al cuerpo pudiesse tener sus operaciones vitales. Despues q̄ dio calor a la carne del niño abaxose de la cama, y anduuó de vna parte a otra, y andaua por el cenaculo, lo qual se ha de entender (como esta dicho) orando y no simplemente passeándose: por q̄ si la primera vez que oro, el anima fuera infundida, comengara ya a mostrar algunas operaciones de vida en el cuerpo q̄ ya tenia calor, mas ningunas mostraua: por donde se manifestaua no estar allí anima, y así le fuesse manifestado a Heliseo, q̄ por aquella vez Dios no le auia querido oyr ni infundir el anima, hasta que otra vez orasse, lo qual hizo: porque creyó q̄ dado que Dios no auia infundido el anima por sus primeros ruegos, que por ventura por los segundos o terceros, la infundiria y se manifiestaua dello, porque la cosa era muy graue y ardua, por donde queria Dios ser muy rogado y cō mucha insistencia, lo qual hizo Heliseo, y así fue reunida y de nuevo infundida el anima en el cuerpo y resuscitado el niño por las cōtinuas

D 3 y muy

y muy largas oraciones y ruegos de Heliseo, y le dió a su madre viuo, sano y salvo.

Capit. 22. Como He-

liseo echó un manjar muy amargo, en muy dulce y sabroso de comer.



Después que Heliseo hizo aquel mirágo tan grãdio so de la resurreccion del niño muerto, partiêdo de la ciudad de Suna, boluio-se a Gãlgala, dõde solia estar algunas vezes. En el tiempo q̃ Heliseo uiuia y estas cosas arriba dichas passauã, reynaua en Israel el rey Ioran, en cuyo tiempo auia en Israel muy gran hambre, de tal manera que era vniuersal en toda Israel, los hijos de los prophetas que morauan en Gãlgala debaxo de la gouernaciõ de Heliseo porque era como presidente de ellos, lo cuyo amparo y gouernacion uiuia y morauan. Estos hijos de los prophetas, de los quales habla aqui la sagrada escriptura, pueden ser entendidos, tã solamente los que morauan en el collegio de Gãlgala, o todos los otros hijos de los prophetas, q̃ auia en todo el reyno de Israel en diuersos collegios, mas agora por razõ de la gran hambre, por vetura auian venido y concurrido a aq̃l lugar donde estaua Heliseo, porque por amor del y con su fauor y ayuda los Israelitas los socorriesen y proueyessen en sus necesidades, mayormente en aquella que al presente tenian de la gran hambre. En este tiempo tenia Heliseo vn criado muy mas familiar q̃ los otros, que se llamaua Giezi, el qual yua con el dõde quiera que yua: mas despues deste tenia otros q̃ le seruian q̃ no erã tan familiares, los quales venian y concurrían a el para ser del enseñados de la doctrina de la ley, y por las muy loables costu-

bres de su vida, y mãdo a vno destos di-
ziendo. Pon vna olla grande y cueze en
ella alguna cosa de comer. Mandola po-
ner grande porque los hijos de los pro-
phetas, para los quales mandaua apare-
jar de comer eran muchos. Salio pues
que asì es, (aquel al qual auia manda-
do poner la olla) al campo para coger
vnas hieruas agrestes: para las cozer,
põrque por la gran hambre que auia,
no tenian otros manjares ni mantenimien-
tos de que se subtitentar y comer,
alomenos que fuesen suficientes y ba-
stantes, por donde cogia hieruas agre-
stes, para que en qualquier manera quẽ
fuesse pudiesen satisfacer a su ham-
bre y hinchir el vientre. Saliendo pues
el mancebo al campo, hallo casi como
vna vid õ para siluestre, y cogio della
vnas coloquintidas, o calabacitas pe-
queñas montesinas, o cogombrillos a-
margos. Coloquintida, es vna yerua
cuyo vño conuiene muchas vezes en
muchas cosas medicinales, mas para co-
mer en manjar no conuiene, porque
es muy amarga y desabrida, y casi mor-
tífera: es a la manera de vid siluestre, de
estas cogio aquel mancebo pensando que
era alguna cosa buena para comer, y hin-
chio su almáto dellas. Tomo en gran
cantidad porque no le costauan cosa al-
guna, ni auia alguno que le fuesse a la
mano y contradixesse, y porque Heli-
seo le auia mãdado pouer vna grã olla.
Boluiendo pues a casa, partolas y des-
menuçolas y echolas en la olla donde
estaua coziendo lo que auian de co-
mer. Este que cogio las coloquintidas
que (como esta dicho) eran calabacitas
pequeñas, o cogombrillos amargos, no
sabia que yerua era, ni si era amarga o
dulce, porque si supiera que era tan a-
marga no la cogiera, ni aun llegara a
ella. Cozido pues el manjar echaronlo
en las escudillas y seruiérõles con el, pa-
ra q̃ todos los hijos de los prophetas co-
miesen. Como gustaron el manjar, sintié-
do su

§. 1.
Como mã-
do Heliseo
gustar de
comer pa-
ra los hijos
de los pro-
phetas.

do fu muy gran amargura y deffabrimento de las coloquintidas dieron bozes y dixerona Heliseo. Varon de Dios la muerte en la olla. Hablaron desta manera: porque pensaron que aquel manjar, así como era muy amargo, así era pestilencial y mortífero. O por ventura llamarò muerte a aquella gran amargura. Mas dado q los hijos de los prophetas supiesen que aquel manjar no era pestilencial ni mortífero: mas por su grã amargura, no lo podã comer ni gultar. Como Heliseo oyo las bozes, y lo q los hijos de los prophetas dezian dixo.

§. 2.
Traedme vn poco de harina. Vièdo Heliseo que la gente estaua en gran necesidad y muy fatigada de hãbre, y que no auia en prompto ni de presto otro manjar alguno, ni cosa que de presto les pudiesen dar para comer, no quiso se perdiesse lo que estaua guisado, mas acordado de hazello dulce y muy sabroso, para q lo pudiesen comer, y para esto mãdo traer la harina. Conforme al mandamiẽto de Heliseo, muy prestamente le traxerò la harina. Tomando Heliseo la harina, echola en la olla, y luego a la hora fue hecho dulce y sabroso el manjar que antes era muy deffabrido y amargo, y las coloquintidas hechas dulces al gusto y prouechosas para el mantenimiento. Hecho dulce el manjar mando que sacassen de la olla, y diessen de comer a los hijos de los prophetas y a todo el pueblo, y de ay adelante no vuo cosa alguna de amargura en la olla, porq todo el manjar fue hecho dulce y muy sabroso de comer, por la poca de la harina q Heliseo echo en la olla. Hecho dulce y muy sabroso el manjar, sin sentir cosa alguna de amargura ni deffabrimento, mas con mucha suauidad y dulçura le comieron los hijos de los prophetas, y todo el pueblo. Esto que aqui hizo Heliseo, echando la harina en la olla lo hizo. Lo primero, para dar nuevo color y pa-
refcer al manjar: porq a quel que primero

auia parecido amargo, horrible y muy deffabrido al gusto, no lo pareciesse, por que la fantasia auia del formado vna especie de cosa que se auia de huyr della y aborrecella, como cosa pestífera y muy amarga, y aunque despues fuera hecha dulce y muy sabrosa, siempre que dara a muchos aquel aborrecimiento y no le pudieran comer, y por esta causa quiso inudar (y mudo) su color para q pareciesse otro manjar del q antes era, para q ninguno ouiesse orror ni ascode le comer. Así nos fuele acòtrecer a nosotros mesmos muchas vezes, en lo q hemos de comer o beuer, q despues q tenemos espeniencia de alguna cosa q tiene a'gun linfabor, amargura o mal olor formamos della en nuestra fantasia vna especie de mal, de tal manera que quando la vemos, luego la aborrecemos en tanto grado que algunas vezes temblamos y se nos mueuen las entrañas, y somos prouocados a bormito, y dado que despues sepamos q aqlla cosa es buena, la aborrecemos y no la podemos comer ni aun ver de los ojos, por donde solemos dezir, quitadme la delante los ojos sino echare quãto tengo en el cillo mago, mas si es mudada la color en otra de la que ante tenia, de tal manera que no parezca ser la que antes era, dexa nuestra fantasia de la aborrecer y la tomamos de buena gana y con prompta voluntad, de aqui es que al enfermo le suelen sobredorar las pildoras para que sin alco ni pesadumbre las tome. Lo otro poi que echola harina, fue para manifestar la grandeza del miraclo q queria hazer con vna cosa contraria a la dulçura y buẽsabor, porque la harina echada en lo que se ha de comer, no solo no haze dulce y sabroso lo que se ha de comer, mas haze lo menos apto y conueniente para ser comido, la causa es, porque dado que la harina quando es cozida en alguna olla y son hechas della poleadas, o harinas, es hecho della

§. 3.
Porq echo la harina a la olla, es de notar.

§. 4.
Como se manifesto la grandeza del miraclo echãdo harina en la olla.

manjar conueniente y apto para comer, mas agora no fue cozida, ni passo por ella algun hervor, mas luego que fue echada en la olla fue sacada del que seruia, y echo el manjar en las escudillas por donde estaua la harina cruda, y era manjar desconueniente y no apto para comer. Como pues que asi es, despues de echada la harina fuesse su sabor bueno y muy suave y sabroso para comer, era mayor miraglo, q si las colochitadas o cogombrillos amargos fueran hechos dulces sin que la harina fuera echada en la olla. Este estilo tenia los varones santos, y muchas vezes lo hazian los prophetas, q para manifestarla grãdeza del miraglo que querian hazer, ponian algunas cosas que naturalmente eran contrarias y impedian el effeuto del miraglo. Asi lo hizo Heliseo (segun que arriba vimos) quando quiso hazer y sanar las amargas aguas de Hierito, y de todas sus fuentes de amargas dulces, echo sal en ellas, mas la sal no aproueche para hazer dulces las aguas amargas, mas lo q mas y mas escalfa amargura y deslabrimiento, como parece en la agua de la mar, la qual por razon que es salobre, causa amargura y no es apta para beuer mas para manifestar y engrandecer el miraglo echo en ellas sal Heliseo, y aquellas que antes eran mortiferas y muy amargas fueron hechas saluiferas y dulces para beuer. Asi aqui Heliseo puso y hecho harina en la olla, y hizo el manjar dulce con cosa deslabrida para manifestar y engrandecer el miraglo.

+ Reg. 1.

Capit. 23. El qual muc

stra como Heliseo de vnos pocos panes harto a muchos hombres, que fue gran miraglo.



Stas cosas assi passadas dize agora la sagrada escriptura que vino vn varon de Baal Salisa, esto es de vn valle que se llamaua Baal, y de vna ciudad que estaua essentada en aquel valle que se llamaua Salisa. Este varon traxo vn presente a Heliseo, en q le traxo panes de las primicias. No se ha de entender, que estos panes (como dize el maestro dela hystoria escolastica) ayan sido de los panes de las primicias, que eran ofrecidos en la fiesta de Penthecostes, ni de la harina muy apurada y limpia, o granos de trigo nuevo del granado y estregados en tre las manos, y tostados al fuego, los quales eran ofrecidos en la Pascua. Mas porque en la tierra auia muy grã habre, con muy gran presteza hizo este varon del trigo nuevo que aun estaua rezierte, los panes que traxo al varon de Dios. Traxo asi mismo otros veynte panes de ceuada, y en vna talega trigo nuevo del granado, quitado de las espigas y limpio de las aillas y paja. Como Heliseo vio los panes que le eran presentados dixo al despensero que los auia recebido, da al pueblo estos panes de ceuada para que coman. Estaua alli con Heliseo casi cien hõbres de los hijos de los prophetas, y otra muy gran multitud de gente. Respondio el despensero dizen do. Que tanto es esto para que lo ponga delante de cien hombres? Hablo desta manera como si dixera. Muy poca cosa es esto y casi nada, y cola vergonzosa paresee (y aun lo es) que tan poco mantenimiento sea puesto de lante de tan gran multitud de gente del pueblo. Parece que este despensero, que en alguna manera tenia razon en lo que dezia, porque aquellos panes eran muy pequenios, de tal manera que ninguno dellos bastaua para poder hartar a vn solo hombre quantò mas a todos: porque tomados solos los

§. 1.
Como fueron precitados a Heliseo veynte panes y los mandado dar para comer a gran multitud de gente.

§. 2.
Como aquellos veynte panes eran muy pocos.

hijos

hijos de los prophetas auia para cada vno de los panes mas de cinco hōbres sin la otra multitud del pueblo, por dōde le parecio que era cosa vergonçosa poner tan poco pan para tanta gente, q̄ al mejor tiepo faltasse, y para que mas se les encendiesse y crecehtasse la hābre que se la disminuyesse y amataste. Que estos panes ayan sido muy pequeños, parece porque los traya el hombre en su talega juntamente con el trigo desgranado que traya al propheta. No obstante lo que el despenfiero auia dicho y respōdido, torno de nueuo Heliseo a mandar que los diesse diziendo. Da los al pueblo para que coma. Ha se de entender que entonces no auia otra cosa alguna para comer: porque si viera otro manjar alguno para comer cō el pan, no tenia necesidad le despenfiero de entender con el propheta, ni dixera q̄ era aquello poco para tanta gente, si con ello pusieran otra cosa alguna de comer. Mas Heliseo sabiendo que Dios multiplicaria aquellos panes aun q̄ eran pocos y pequeños, y los aumentaria en tanta abundancia q̄ serian hartos, y aun lo que mas es, que sobraria pan, tornole a dezir. Da al pueblo para que comā. Y aadió diziendo. Estas cosas dize el señor. Comeran seran hartos y sobrara. Hablo desta manera, como si dixera. Da do que estos panes y mantenimiento sea muy poco para tātōs hombres, mas comeran y hartarsean, y nō solamente comeran y seran hartos, mas aun sobra ra pan en gran cantidad. Esto como Heliseo lo dixo, fue hecho y passó así, por que comiendo todos con mucha abundancia y hartura sobro grā parte del pā. Quando Heliseo dixo al despēfiero que puliesse aquellos panes aunque pocos delante del pueblo, para que comiesse, le reuelo Dios que auia de ser multiplicados y aumentados, y que aquellos hōbres y pueblo auian de comer y ser hartos y sobrar pan: porque en otra mane-

ra no se atreuiera ni le demādara poner tan pocos panes delante tanta multitud de gente: porq̄ no aprouechara para satisfazer al apetito de comer y hartar a tanta gēte, mas muy mas incitara y pro uocara de nueuo la hābre. Conforme al mādamiento de Heliseo, puso el despenfiero los panes delāte los hijos de los prophetas y de la otra multitud del pueblo. De creer es q̄ Heliseo hecho la bendiciō a aq̄llos panes para q̄ creciesse y fuesse aumentados en la mesa, y en las manos de los que los comiesse, así como Christo nuestro Redēptor bendixo los cinco panes quando hartó cinco mil hōbres: con otra grā multitud de gēte. Pues los pues los panes en la mesa delāte los cien hijos de los prophetas y de la otra multitud de gente: comieron todos en gran abundancia hasta quedar hartos y satisfechos, y sobro grā parte de pan de aquellos pocos panes, cōforme a la palabra de Heliseo q̄ el señor le auia dicho, que comerian, serian hartos y sobraria. Comieron hasta se hartar: porq̄ en otra manera no fuera miraglo, q̄ cien varones comierā de veynte panes: porq̄ comiēdo en muy poca cātidā (como quē come pan bēdīcto) veynte mil pudierā comer, mas comieron hasta hartarse en gran abundancia, quedando todos contentos, hartos y satisfechos, segun q̄ Dios lo auia dicho y reuelado a Heliseo, que auian de ser hartos y sobrar. Multiplico Dios estos panes sobre naturalmente, de tal manera q̄ muchos fuesse hartos y ha se de creer que fuerō hechos estos panes muy mas suaves y sabrosos, salubres y nutritiuos, que antes lo erā en su naturaleza: porque es reglā general que cada y quando que Dios produze alguna cosa (por via de miraglo) de aquellas cosas que naturalmēte son produzidas y criadas, que la produze muy mas perfecta que si naturalmente fuese produzida o criada. Parece esto en el agua que Christo conuirtio en vino

§.4.
Cemo se
cumplió la
palabra de
Heliseo.

§.3.
Como Heliseo dixo que comieran de aq̄llos panes, y se hartarian y q̄ sobrarian.

Joan. 1.

en las bodas que todos afirman auer sido muy mejor aquel vino, que lo que fuera criado en las uvas y sazonado en los lagares y cubas. Así fue hecho aquí destes panes mediante la oració de Heliseo, que aunque eran de ceuada, fueron muy sabrosos de comer.

Capit. 24. Que mue

stra otro miraglo muy señalado que hizo Heliseo. No de olvidar.



As cosas que muchas vezes se dicen y cuentan, traen consigo pesadumbre, y engendran fastidio en los que las oyen, y muy mas si estan escriptas muchas vezes en los que las leen, pues siendo esto así (como lo es) dexando aquí de relatar el miraglo que hizo Heliseo quando sano de la lepra a Naamá Syro. Por lo auer puesto y contado en la quinta parte deste libro, podremos aquí otro miraglo que hizo, que no fue menor en calidad que el antedicho, por donde no es de tener en poco, y passo desta manera. Dixerón los hijos de los prophetas a Heliseo. Mira que este lugar dōde moramos delante de ti, es muy estrecho y angosto. Vamos hasta el Iordan, y tome cada vno del monte madera suficiēte, para que edifiquemos casas habitacion y morada donde podamos viuir y morar. Estos hijos de los prophetas, viuián juntos en comunidad en diuersos lugares, vacando a la oracion y contemplacion, y ocupandose en alabauças y loores diuinos, y su vida era mas religiosa que la de los otros hombres, y cō estos estauā otros algunos, que no erā hijos de prophetas, los quales eran dellos enseñados en la doctrina de la ley, y en la rectitud de las buenas y loables costumbres, y destes tenia cuydado Heliseo, mas el continuamente moraua en

los otros collegios, donde estauan los otros hijos de los prophetas, y así agora le dixerón. Mira que este lugar donde moramos delante de ti, es muy estrecho y angosto. Dixerō esto porque morauan en alguna ciudad como en Hierico, o en Samaria, y no tenían allí suficiente habitacion y morada, porque erā muchos y la habitacion pequeña, por donde quisieron mudar el lugar para poder mejor y mas espaciosamente viuir y morar. Dixerón que morauan de lante del, porque morauan debaxo de su sombra y amparo, y de su doctrina y correccion: porque Heliseo era como padre, cabeça y principe de los prophetas de aquel tiempo, y el los hazia proueer de todas las cosas necessarias, así para su sustentacion y mantenimiēto, como para todo lo demas. Dixerón que el lugar era muy angosto y estrecho, porq̃ estauan muchos juntos y no cabian en el. La razon que dan los Hebreos (segun lo pone Nicolao de Lyra) porque estauan tātos juntos de tal manera, que el lugar era muy estrecho y angosto para su habitacion y morada, es que dicen que quando Giezi estaua en seruicio de Heliseo, era muy molesto y dañoso a los hijos de los prophetas, y así mesmo era muy auariento y no queria ni permitia que las cosas que eran ofrecidas a Heliseo se gastassen en prouecho de los hijos de los prophetas, mas agora el pelido y alañado Giezi de la cōpañia de los hijos de los prophetas, y del seruicio de Heliseo, por la lepra que sobreuino en el espēdia y gastaua Heliseo, muy larga y abundantemente las cosas que le eran ofrecidas y dadas, y así venian y concurrian a el muchos de los hijos de los prophetas, por donde no cabian en aquel lugar donde estauan, mas conueniales (y aun era necessario) buscar mayores lugares cerca del Iordā, para morar en ellos. Otra razon dan los catholicos y dicen, que en aquel tiempo auia

Nicol. sup
6. c. 4. reg.

4. Reg. 6.

§. 1.
De lo q̃ dixeron vnos
hijos de los
prophetas
a Heliseo.

§. 2.
Porque los
hijos de los
prophetas
concurriā
a Heliseo.

muy

muy gran hambre en la tierra de Israel, la qual duro por espacio de siete años, y tenia puesta en gran estrecho, y apremiava toda la tierra, los hijos de los prophetas que estauan derramados por toda la tierra de Israel, en diuersos lugares y collegios, y porq̃ al presente por la gran hãbre que auia, no los proueyan ni les erã dadas las cosas necessarias en los lugares donde morauã, de todos aquellos lugares y conuentos concurrieron al lugar donde estaua Heliseo, para ser del sustentados y mantenidos. Era Heliseo varon sancto y acerea de todos tenido en gran estima y reputacion, reuerencia y acatamiẽto en toda la tierra de Israel, pues para q̃ por amor del fuesen proueydos de las cosas necessarias recurrian a dõde el estaua, y assi no era bastante el lugar para poder en el morar tantos juntos, y por esso dixeron vamos hasta el Iordan, y edificuemos alli lugar y casas para morar, porque alli tenemos lugar bien espacioso y ancho, para poder edificar casas y mucha madera del monte y lugar deleytoso para recreacion espiritual, por estar alli el Iordan, y oportunidad y abastança de todas las cosas. Viendo Heliseo su justa petition y demanda, dioles licẽcia para que fuesen a cortar madera y edificar casas grandes espaciosas y anchas. Dada la licẽcia y concedida la facultad para poder y a cortar la madera, dixo vno de ellos a Heliseo. Ven tu con nosotros que somos tus sieruos: porq̃ estando tu presente podremos muy mejor edificar. Respondio Heliseo diziẽdo. Yo yre cõ vosotros, Correspondio Heliseo con su petition y demanda, porque no queria rehusar el trabajo, y aun tambien porq̃ sabia q̃ estando el presente, con mayor animo y con mas prompta volũtad trabajariã y edificarian, y assi fue cõ ellos con voluntad de edificar casas y moradas alli cabe el Iordan. Como pues llegassen al Iordã estaua alli vn monte de

donde podian cortar en mucha abundancia toda la madera que fuesse menester para la edificacion de las casas que querian hazer. Acontecio y fue assi q̃ vno de los hijos de los prophetas como cortasse vn madero, cayole el hierro de la hacha con que cortaua en el agua: porque el arbol donde cortaua estaua muy conjunto al rio Iordan, y salto el yerro del mango y cayo en lo profundo y muy hondo del agua, de tal manera q̃ no auia alguno que alli pudiesse entrar para auer de sacar el yerro de la hacha, por la gran profundidad del agua. Por dõde aquel que se le auia caydo dio bozes diziendo a Heliseo. Ay. Ay. Ay. Señor mio. Penso este hijo del propheta, que por auer perdido aquel yerro auia de ser puesto en grã angustia y trabajo y por esto clamo con gran dolor, como si ouiera perdido vna cosa de gran estima y valor, y assi para manifestar el grã dolor q̃ sentia dio bozes diziendo. Ay. Ay. Ay. Señor mio. Y para mas mostrar la causa de su dolor y pena, añadio diziẽdo. O señor mio, que lo tome prestado. Quiso dezir en estas palabras. Si esta hacha fuera mia, no me doliera tanto por auerla perdido, mas recebirla prestada para boluerla luego a su dueño, por dõde he grã verguença y empacho, y me duelo mucho de la auer perdido, para no la poder boluer a quien me la presto. Dixo el hombre de Dios Heliseo, (que es aqui llamado hombre de Dios: porque tenia especial y espiritual familiaridad con Dios, por razon que a el solo reuelaua muchas cosas secretas, que no reuelaua a los otros, y porque por amor del hazia Dios muchos y muy grandes miraglos, y por los otros ninguno) pregunto diziendo. Donde cayo. Tenia Heliseo esperança de sacar el yerro del agua, no por via humana, mas marauillosamente, y por esso pregunto dõde auia caydo. Aquel hijo del propheta a quien se le auia caydo, mo-

D 5 ftole

§ 3.

De como
Heliseo fue
con los hi-
jos de los
prophetas.
que yuã a
cortar ma-
dera.

§ 4.

De como
avno se le
cayo el hie-
rro de la se-
gur en el ar-
gua.

firole el lugar dōde auia saltado del māgo en la agua, muy profunda y honda. Entonces Heliseo cortó otro mango, y hechóle en la agua muy profunda y honda, en el lugar donde auia caydo el hierro, y allí en aquella profundidad del agua miraculosamente se junto y encaxó el hierro en el mango, y luego juntamēte el hierro y el mango saliendo de lo profundo del agua començaron a nadar por encima del agua. Ha se aquí de entender que quādo cayó el hierro de la hacha, cō que cortaua aquel hijo del propheta, fue solo el hierro solo a lo profundo del agua, y quebróse el mango en que estaua, de manera que ya no era apto para ponerle en el hierro, por donde Heliseo cortó otro y echóle en el agua, en lo profundo della, en el lugar donde auia caydo el hierro, y allí en aquella profundidad (como esta dicho) miraculosamente se encaxó, y junto el hierro con el mango, y luego salieron y nadaron sobre el agua. Y dixo Heliseo a aquel que se le auia caydo. Tomale. Luego a la hora estendió la mano al agua donde andaua nadando el hierro, y tomóle con no pequeño plazer y alegría, y con no menor admiracion, de la vista del miragio. En esta obra de Heliseo fueron hechos dos miraglos maravillosos. El vno, que el mango que hecho Heliseo en la agua, entro en lo muy profundo della a donde estaua el hierro y allí se encaxó en el mismo hierro muy fuertemente, como si por industria y fuerza humana fuera puesto y encaxado, y aún muy mas fuertemente, y para esto auia echado Heliseo el mango y hātil en el agua donde auia caydo el hierro, porq̃ fuera cosa demasiada echalle en otra parte. El otro miragio fue, que el hierro cō el mango saliese de lo profundo y nadasse sobre el agua contra la naturaleza de su poderosidad y pesadumbre. Estos dos miraglos pudieron ser hechos, en vna de dos maneras, o de Dios o de los

angeles, porque dado que estos erā miraglos por ser (como eran) contra la cōdicion de la cosa en que se hazian, mas abolutamente, no eran miraglos, en quāto por menor poder que el de Dios y diuino podian ser hechos, de donde el Angel pudiera encaxar el mango en el hierro, y hazelle nadar y estar quedo sobre las aguas, o podiā ser hecho por operacion diuina. Mas es de notar que ay diferencia entre las obras de los miraglos, por razō que algunos son hechos, cuya obra no puede cōuenir a Dios por si mismo, esto es quando los tales miraglos presuponen mouimiento, Dios no puede obrar por mouimiento: porque su operacion es su ser, y su ser es suscesion, todo juntamente, segun la condicion de la eternidad. Aquellas cosas que pueden ser hechas sin suscesion, puedē ser atribuydas a Dios, y así podemos dezir, que en instanti el hierro se encaxó en el mango, y que en instanti salio fuera de lo profundo del agua, para andar nadando sobre ella de tal manera q̃ aquel salir no importe mudar, mas ser mudado, porque Dios podia hazer que aquella segur que estaua en lo profundo del agua, que en vni instanti estuiesse sobre ella, no passando por medio alguno. Mas si dezimos que estos miraglos fueron hechos por obra de los Angeles confesamos ser hechos en suscesion de tiempo: porque los Angeles obran por suscesion así como la naturaleza, dado que obren con mas velocidad y presteza. Es piadosamente de creer, que estos miraglos fuerō hechos por obra de los Angeles, mas que de Dios, porque como los Angeles sean ministros de Dios pudiendo ellos hazer alguna cosa, no es cosa razonable dezir que Dios la aya hecho por si mismo, mas vna cosa hemos de conceder que estos miraglos fuerō hechos, por intercesiō de Heliseo, por sus ruegos y suplicaciones, y todo para gloria de Dios. En admiracion pone, co

§.7.

Que ay diferencia entre las obras de los miraglos.

Daniel y ad Hebr. 1

om

§.5.

Como miraculosamente nadó la segur sobre el agua.

§.6.

Como Heliseo hizo aquí dos miraglos.

58.
Dios como
por inter-
cesion de
Heliseo. e
ron hechos
los mira-
glos.

mo Heliseo por cosa de tan poco valor y precio, aya rogado a Dios para que fuese hecho miraclo. Asi mesmo trae admiracion, como Dios en cosa tan pequena de tan vny baxo precio, aya que rido obrar miraculosamente, como miraclo sea cosa grandiosa que excede las fuerças de naturaleza, de donde parece que deuiera Heliseo oír y rogar, sino por cosa grande y muy ardua, como es por librar a algun hombre de la muerte, o por cosa semejante: Mas dezimos que Dios obra maravillosamente, quando quiera que los varones sanctos con gran instancia demandan alguna cosa, teniendo firme esperança, porque entonces no ay cosa alguna que pueda elloruar para que no se haga. Luego Dios corresponde con sus deseos y de mãdas, mas los varones sanctos no acobstunbiaron demandar el poder diuino para obra de algun miraclo, sino por cosa grande, por que cosa menos honesta pareciera, inuocar y llamar a Dios, por cosas pequeñas y de poca estimacion y valor, como si alguno por cosas baxas y viles de poco precio y valor, pleytee a do fiquetasse y desfaossegasse al rey. Algunas vezes las cosas pequeñas: por accidente son hechas grandes: por donde los varones sanctos con justa razon orã y demandan ser hechos por ello miraclos, asi como por cosas grandes, desta manera fue aqui, por que dado que esta segur era de muy poco precio y valor, mas el que la perdio, era vno de los hijos de los prophetas varon pobre, que casi no tenia cosa alguna, siuo las cosas que le eran dadas del pueblo como por via de limosna, y tambien auia recebido aquella segur prestada: y por esta causa tenia muy gran verguença y empacho de no la poder boluer a su dueño que se la auia prestado, y quitalle esta verguença y empacho (la qual le era causa de muy gran pena) era libralle de vn gran mal, de donde por esta causa razo-

nablemente podia ser hecho miraclo. Mas este varon se dolia mucho, como si vuiera perdido alguna gran cosa, por donde llamo a Heliseo para que le socorriese en aquella necesidad diziendo. Ay. Ay. Ay. Señor mio, que la auia tomado prestada, y asi tanto le dolia este por la segur, como otro se doliera por via cosa muy grande de grande estimacion y valor, porque las cosas temporales y mundanas, no toman el valor de su condicion, mas de la humana estimacion y del uso dellas: de donde quanto este estimaua la cosa, tanto era de valor y precio acerca del. De aqui es que Heliseo doliendose del hizo el miraclo tornandolo y restituyendole la segur que auia perdido, para que la boluiese a su dueño haziendo nadar al hierro sobre las aguas contra la naturaleza de su pesadumbre y grauedad.

59.

Que las cosas mundanas no toman el valor de su condicion, mas de la humana estimacion.

Capitu. 25. Que nue

stra como Heliseo enfermo, y de lo que hizo estando enfermo.



Exadas de contar otras muchas cosas que el Profeta Heliseo hizo que no son menos dignas de ser escriptas y notar (que las que aqui relatadas) las cuales dexamos aqui de ponerlo vno por auer dado relacion y cuenta de algunas dellas, en la quarta y quinta parte deste libro. Lo otro por no dar pesadumbre a los lectores, leyendo vna mesma cosa muchas vezes. Diremos agora de su enfermedad, y de lo que hizo aun estando enfermo, de la qual dize la sagrada escriptura. Estaua Heliseo enfermo de la enfermedad que murio. Era Heliseo antiguo de dias y muy viejo, cargado de años, y asi por razõ de la senetud, y de los muchos y grandes trabajos que auia

passa-

1 Reg. 17.

passades, vino a enfermar de may graue enfermedad, porque como era varon propheta era muy religioso, y tenia la vida muy aspera y estrecha, por donde no podia mucho vivir, asi como viuen los

§. 1.

Como Heliseo era de edad de diez años.

ceros hombres, que no hazen tanta penitencia, ni tienen la vida tan estrecha, mayormente que era de edad muy grã de, de dias y años, lo qual parece, porque quando Helias le tomo para su seruicio, ya era varon de treynta años, y despues bñuio otros muchos, de manera que quando murio auia ciento y diez años, o pocos menos. Estando pues en la cama enfermo, fue le a visitar el Rey Ioas Rey de Israel, porq̃ Heliseo era varon famoso, digno de ser honorado y de ser temido de todo el pueblo en reuerencia y acatamiento. Estando pues el rey Ioas delante del, començo a llorar muy dolorosa y amargamente de sus ojos. Via el rey Ioas, que Heliseo estaua muy propinquo a la muerte, y asualloraua por su partida y muerte, por que se paria y auientaua de Israel su cõsolador, y llorando dezia. Padre mio, padre mio: Lloraua desta manera, para manifestar el gran amor y aficcion cõ que le amaua, y asi mesmo la reputaciõ en q̃ todo Israel le tenia: porq̃ de todos era

§. 2.

De como el rey Ioas fue a visitar a Heliseo y lloro del.

tenido como padre y guarda de Israel, y asuallado diciendo. Carro de Israel y su carriero. Como si dixera. Tanto confiamos en tus oraciones como en los cauallos y carros, y como gẽtes, que toda su conbiança de la guerra la tienen en los carros y cauallos, asi nosotros la tenemos en ti, y tu eres a nosotros asi, como carro y cauallo muy animoso y belicoso. Lloro aqui el rey Ioas en presencia de Heliseo. Lo vno (como eia dicho) por el gran amor que le tenia, por que el rey Ioas era varon muy bueno y amaua a Heliseo entrañablemente, por que era digno de ser amado de todos, como fuesse propheta santo y amigo de Dios, y asi era coia muy iusta y no

menos necessaria, que se doiesse de la muerte de aquella quien tanto amaua. Lo otro porque, mas principalmete lo rraja era, por la gran conbiança que los Israelitas tenian en Heliseo, porque muchas y muchas vezes auia librado a Israel, en sus trabajos, angustias, y tribulaciones. Parece esto. Lo primero quando proueyo de agua en el desierto a tres Reyes con sus exercitos, que todos morian de sed y estauan ya para espirar, sin remedio alguno. Lo segundo quando cego a los Asirios, que le venian a prender, porq̃ descubria al rey de Israel, las celadas y engaños que tenia puestos el Rey de Siria contra el. Lo tercero quando estando los Israelitas cercados en la ciudad de Samaria, puestos en estrema necesidad de hambre, les denunciõ y antedixo, que auia de venir muy gran abundancia de mantenimientos, como despues vino: y con estas otras muchas vezes libro a Israel de sus trabajos y tribulaciones, como en diuersos y muchos lugares lo manifesta la sagrada escriptura. Asi agora dado que los Israelitas erã muy apremiados y subjectados de los Asirios, con muchas y muy grandes angustias y trabajos, mas confiauian que auian de ser librados por las oraciones de Heliseo, por dõde viuiendo Heliseo, no reputauan ni tenia en nada, ni porq̃ fuesse el menor mal el q̃ padeciã, mas agora creyan q̃ si moria, que auia de ser desaniparados y priuados de consolador que los consolasse, y que luego a la hora auian de ser assolados, destruydos y muertos de los Asirios. Lloraua pues que asi es el rey Ioas rey de Israel, pensando que la muerte de Heliseo auia de ser para el y para todo el reyno de Israel, causa de grã miseria, prouada de todo bien y consuelo. Esto parece quando llorando dezia. Padre mio, padre mio. Quiso dezir. Tu eres a nosotros asi como padre, proueyendonos en todas nuestras necesidades, y en todas las

4. Reg. 3.

4. Reg. 6.

4. Reg. 7.

§. 3.

Porque lloraua el rey Ioas delante de Heliseo.

cosas

cosas segun y como la auemos menester, y aconsejandonos en todo lo que auemos menester hazer, así como padre que tiene muy solícito cuidado de sus hijos. Y añadió mas diciendo. Carro de Israel y su carretero. Hablo della manera, como si hablando mas claro dixera. Tu eres a nosotros, toda la esperanza de nuestra guerra y batalla, así como si tuvieramos, carros, cauallos, y caualleros, en muy gran abundancia y no teniamos otro consuelo sino a ti, porq̃ teniendote a ti, nos parecia q̃ teniamos todas las cosas que auamos menester, y que no nos faltaua cosa alguna. Como agora via el rey Ioas y los Israelitas que Heliseo se moria dohanse mucho de su muerte, como si de todo en todo fueran desamparados, de consolador y ayudador. Vistas de Heliseo las lastimeras palabras y abundantes lagrimas con tanto dolor derramadas, condoliendose del, prophetizole y antedixole vn biẽ muy grande q̃ le estaua por venir muy propinquo y cercano, y para esto mandole traer vnas flechas, y vnas saetas, porque queria prophetizar en aquellas cosas. Traxo pues q̃ así es el rey Ioas las saetas y flechas, aunque no sabia para que las queria Heliseo, mas obedeciẽdo a su mandamiento, luego a la hora lo puso por obra. Traydas las saetas y flechas, dixo Heliseo al rey Ioas. Pon tu mano sobre la flecha. Ha se de entender, q̃ la flecha estaua estendida y armada, y la saeta puesta en ella, y como el rey Ioas puso su mano sobre la flecha y saeta, puso Heliseo su mano sobre la mano del rey. Estaua Heliseo enfermo en la cama, mas no obstante esto, puso su mano sobre la mano del rey y sobre la flecha, para dar a entẽder y significar, que auia de hablar propheticamente, y que aquella saeta auia de aprouechar, para destruyr y matar a los Asirios, y para q̃ el rey creyese que auia de ser así, dixo le. Abre la ventana, que esta a la parte

de Oriente. Esta ventana que manda abrir el propheta estaua en su casa, y mandola abrir para que por ella fuesen tiradas y echadas las saetas. Como la abrierele dixo le Heliseo. Tira la saeta. Porque esta saeta se endereçaua contra los Asirios, y Siria estaua asentada a la parte de Oriente, respecto de la tierra de Israel. La errada de los Asirios era muy larga y espaciosa mas que el reyno de Israel, porque se estendia por los lados de la tierra aquilonar de la tierra de Israel contra Oriente, y la mayor parte de la tierra de Siria es Oriente, y de la tierra de Israel, la Aquilon. Conforme al mandamiento de Heliseo, tiro el Rey Ioas la saeta, aunque no sabia porque ni para q̃ se la mandaua tirar, porque despues lo supo y entendio, quando Heliseo se lo declaro diciendo. Saeta de salud contra Syria. Quiso dezir. Esta saeta es dada del señor, para librar y saluar a Israel, de las manos de los Asirios. Torno de nuevo Heliseo a repetir aque-lla mesma sentençia, diciendo, que aquella saeta, era para saluar y librar a los Israelitas cõtra Syria, matando a los Asirios, y librando a los Israelitas de su poder y subyeccion, lo qual fue hecho por este Rey Ioas, porque el quito de mano del Rey Benadad Rey de Syria, todas las ciudades que Hazael su padre auia tomado de la tierra de Israel. De donde dize la sagrada escriptura. Tres

§.5.
De como
mando He-
liseo al rey
Ioas que ti-
rase vna
saeta, y pa-
ra que.

+ Reg. 13

veces le lino Ioas, y boluio las ciuda-
des a Israel, librandolas de la mano de
Benadad hijo de Hazael, las quales
auia tomado de mano de su padre. Io-
achaz, por derecho de batalla. Tirada la
saeta dixo Heliseo. Herras a Syria ha-
sta Aphec. Esta Aphec, es vna ciudad q̃
esta asentada en la tierra de Israel, con-
junta y muy cercana a Syria, en el lado de
Aquilon, en esta ciudad fue preso Bena-
dad rey de Syria, el qual fue ante de Ha-
zael, quando acerca de esta ciudad peleo
contra el Achab rey de Israel, y el cou-
riente

§.4.
De lo que
Heliseo pro-
phetizo al
rey Ioas pa-
ra le conso-
lar.

dote el Rey Benadab dentro de la ciudad y cayote el muro della sobre sus cauallos, y mato veynte y siete mil hombres, y fue preso Benadab. Acerca de esta mesma ciudad peleó Ioab, Capitan general del Rey Dauid, contra el Rey de Syria y le venció muchas vezes. Es aqui de saber que ay dos ciudades llamadas Apher, la vna esta asentada en la fuerte de Iuda, y la otra en la fuerte de Asser. De la primera se eñuene en el libro de Iosue en el quinto dezimo capitulo, y de la segunda en el capitulo dezimo nono. De la que esta asentada en el tribu de Asser, es de la que aqui se habla; porque acerca desta ciudad estaua el reyno de los Asirios, como la otra estuiesse en el tribu de Iuda, la parte del medio dia, de toda la tierra de Israel. Y añadio mas el propheta Heliseo diciendo al rey Ioas, herilla has muchas vezes, hasta que destruyas y consumas. Quiso dezir. Herilla has hasta que totalmente la destruyas, quitandole toda su fuerza y poder. Y mandando mas Heliseo al rey, b tomasse y quitasse la saeta. Arriba auia puesto señal, que era tirar saetas contra Syria, por la ventana Oriental, agora pone otra de como auia de herir la tierra, y la vna y otra señal, pertenecian y se endereçaua a vna mesma cosa, q era destruyr y assolar a Syria con toda su tierra. Y dixole que tomasse las saetas, porque cō aquellas auia de herir la tierra. Como el Rey Ioas tomasse las saetas dixole Heliseo.

§. 6.

De como Heliseo uia al rey Ioas herir la tierra con vna saeta y por que.

Hiere con la saeta la tierra. Mandole q con la saeta hiriesse la tierra, y no le dixo quantas vezes, mas dio a entender que muchas vezes la auia de herir, mas el rey Ioas no la hirio mas de tres vezes, y cesso luego de la herir, como Heliseo lo vio ayroie mucho con estremo grado, contra el rey Ioas. La causa de su tana fue, porque sabia que tantas quantas vezes hiriesse la tierra, tōtas auia de destruyr a Syria, de donde se ayro y se

figuia, que tres vezes tan solamente la auia de destruyr, cōforme a los tres golpes que auia dado en la tierra. Desse auia Heliseo, que Syria fuesse muchas vezes destruyda, por cuya causa se ayro y indigno, porque contra su voluntad auia dexado de herir la tierra, y así hablado, con su indignacion y saña al rey, Ioas le dixo. Si cinquenta, o sesenta, o setenta vezes la hirieras, tantas vezes destruyeras Asiria, mas agora tres vezes la destruyras tan solamente, porque tres vezes heriste la tierra, y esto no basta, para de todo en todo destruyr y assolar el poder de los Asirios. Porque Iosepho escriue muy graciosamente esto que el rey Ioas pasó con el propheta Heliseo, pareciome era biẽ ponerlo aqui, el qual dize. En el tiempo que Ioas era Rey de Israel, como el propheta Heliseo estuiesse en lo vltimo de la vejez, cayo en vna graue enfermedad, al qual vino a visitar el rey de Israel, y como le hallasse puesto en lo vltimo de sus dias y vida, comenzó a gemir y llorar muy amargamente de sus ojos, viendole Heliseo, y llamauale padre y escudo de Israel y de todo su reyno, y que sin el nunca de ay adelante tomara armas contra sus enemigos, y que su propheta auia vencido, sin guerra ni batalla alguna a los enemigos, mas que partiẽdo el desta vida, que dexaua a los Hebreos delamparados, para ser captiuados de los enemigos los Asirios por cuya causa y razon dezia, que de ay adelante, no podia tener la vida segura, y que cosa muy grata le seria a el, si estando el presente partiesse desta vida. Diciendo estas cosas el rey gimiendo y llorando, consolaualo Heliseo, al qual mando que traxesse vn arco y lo estendiesse. Como el rey aparejasse el arco, tocando el propheta sus manos, mandole que tirasse las saetas. Como el rey tirasse tres saetas, cesso de tirar mas y parose, al qual dixo Heliseo. Si muchas mas tiraras arrancarás y destruyeras al reyno

Ioseph. li. 9.
antiq. c. 8.

reyno de los Asirios, mas porque tirá-
dotan solamente tres vezes cessaste, tá-
tas vezes peleando contra los Asirios
preualecieras y los venceras, para q̄ de
nuevo tornes a cobrar la region y ciuda
des que tomaron de tu padre: El Rey
Ioas como oyese estas cosas partiolo
de Heliseo, el qual quedo en la cama,
muy propinquo a la muerte.

Capit. 26. Que mani

fiesta como murio el propheta Heli-
seo, y vn miraglo que hizo despues
de su fin y muerte.



Osque con atenció ouie-
ren leydo las cosas gran-
diosas del propheta He-
liseo, auran visto quántas
ayan sido sus maravillas
y miraglos, los quales aun no cessaron
de pues de su fin y muerte: porque des-
pues de las cosas antepassadas, como vi-
nieste el fin de su vida y años, murio en
muy honrada vejez lleno de dias: porq̄
quando partiò desta vida, auia ciento y
diez años, y enterrádo con mucha hó-
ra, porque era el mas excelente prophe-
ta, que auia en todo Israel. Era Heliseo
llamado padre de Israel: por donde era
cosa justa y conforme a razon, que le
fuesse dada (como se la dieron) muy grã
honra en su enterramiento. De Samuel
propheta dize la sagrada escriptura, que
para le auer de enterrar honrosamen-
te se junto todo Israel, y no era de me-
nor auctoridad Heliseo en su tiempo q̄
h̄ auia sido Samuel en el suyo. No se di-
ze en que lugar aya sido enterrado, mas
es de creer que fue enterrado en la ciu-
dad donde nascio, porque assi era costũ-
bre de los Israelitas, de enterrarse en los
sepulchros de sus padres y antepassados.
Hablado Iosepho desta muerte
de Heliseo dize. No despues de mucho
tiempo, que auia ante dicho al rey Ioas,

las cosas que adelãte auian de succeder,
y las victorias que auia de auer, murio
el propheta Heliseo, varon en justicia,
famosissimo, muy esclarecido y esmera-
do. Manifesto con sus prophcias mira-
glos muy grandes, y obras no pensadas,
por donde merecisco tener acerca de los
Hebreos clara memoria, y magnifica se-
pultura, qual conuenia que a varon assi
religioso le fuesse dada. Dize la sagrada
escriptura. En aquel año que murio Hé-
liseo, vinierõ vnos ladroncillos de Moab
a la tierra de Israel. La tierra de Moab
estaua muy cercana, a los terminos de
la tierra de Israel, y auia guerra entre la
vna y otra tierra, algunos ladroncillos sa-
lian de la tierra de Moab, para correr y
robar la tierra, y pelear contra los Israe-
litas, que a ellos saliesse. Son dichos la-
droncillos, quando quiera que algunas
personas particulares vienen en su nõ-
bre y de proprio mouimiento, mas para
robar que para pelear. Mas quando vie-
nen por auctoridad y mandamiento del
rey y en nombre de toda la comunidad
y reyno, a pelear contra los enemigos,
estos tales son dichos gẽte de guerra, o
exercito, y no ladroncillos. La sagrada
escriptura, quiso aqui escriptur y declarar
la condicion destos llamandolos ladron-
cillos, y son puestos aqui, porque ellos
dieron ocasion al miraglo que se siguió
como luego veremos, y passo desta
manera. Vnos hombres queriendo
enterrar vn muerto los quales aun no
auian hecho la sepultura, vieron venir
vnos ladroncillos, conuiene saber a los
Moabitas, que venian contra ellos, y a-
correr y robar la tierra. Como los vie-
ron venir, echarõ muy de presto el cuer-
po muerto, en el sepulcho del propheta
Heliseo. El muerto luego a la hora que
llego a los huesos del propheta Heli-
seo, al primer tocamiento dellõs, luego
resuscito y torno de nuevo a reuuir, y
assi vn muerto resuscito a otro muerto,
en lo qual se demuestra el gran merito
de He-

4. Reg. 13.

1. Reg. 15.

Ioseph. li. 9.
antiq. c. 8.

§. 1.
Como He-
liseo des-
pues de su
muerte re-
suscito vn
muerto.

de He-

de Heliseo, porque para esto se endere-
caua la resuscitacion de aquel muerto.
Resuscitado el muerto estauo sobre sus
pies, leuandose en la sepultura: por-
que no solo fue resuscitado, mas fue per-
fectamente sano, y asi pudo estar sobre
sus pies y andar. Ha se de entender que
estas cosas que acontecieron en la ciu-
dad de Abelmeula, porque en esta auia
nacido el propheta Heliseo, y en ella
fue enterrado. Echaron el cuerpo muer-
to los que le lleuauan a enterrar en el se-
pulchro de Heliseo, de miedo de los la-
droncillos Moabitas, para poder mas li-
bremente echar a huyr lo qual hizierõ:
porque para auerle de echar en el sepul-
chro del propheta Heliseo, no se auian
de detener en cosa alguna, y por esso le
echaron en el, y porque por ventura es-
taua abierto, o se podi a muy facilmente
abrir, y no auia necesidad de cauar al-
guna tierra para le enterrar, y asi no se
dize que cauarõ alguna sepultura, mas
que le arrojaron dentro del sepulchro
de Heliseo. De aqui se colige, que el se-
pulchro estaua vazio, que no tenia tier-
ra alguna dentro que se vuisse de cauar
y sacar tomo los otros sepulchros del
vulgo y de la gente comun, mas era al-
guna cosa grande vazia, cuya entrada
estaua abierta, por donde podian echar
qualquiera cosa dentro. Echado pues el
cuerpo muerto tocando (como esta di-
cho) a los huesos de Heliseo resuscito
el muerto, el qual viuió por largo tiem-
po de dias y años, y estauo muy mas sa-
no y robulto y fuerte, q̃ antes auia es-
tado, y fue muy mas perfecto en sus obras
naturales, que auia sido antes q̃ murie-
se, parece esto porq̃ todas las cosas que
son hechas sobre naturalmente por via
de miraglo, son hechas muy mas perfe-
ctas, q̃ las que naturalmẽte son causadas.
Trarando Iosepho de la resuscitacion
deste muerto dize. Vnos ladroncillos
echaron en el sepulcho de Heliseo vn
muerto el qual paresce auello elos muer-

to, cuyo cuerpo muerto luego a la hora
que se junto con el cuerpo de Heliseo
fue resuscitado. Concluyendo las cosas
de Heliseo dize. De Heliseo propheta y
de todas las cosas que ante dixo y pro-
phetizo, y como despues de su muerte
aya tenido la virtud diuina, estas cosas
declaradas abasten.

Capit. 27. Que mani- fiesta los muchos y grandes bienes que del arar de Heliseo se ayã segui- do.



O de facil se podrian cõ-
tar los muchos y muy
grandes bienes, que del
arar de Heliseo se siguie-
ron, porque son muchos
y muy grandes, porque se siguió lo pri-
mero, que alli donde estaua arando, le in-
spiro el Spiritu sancto, que luego a la
hora que fue llamado de Helias, tia dila-
cion ni tardança alguna le siguiesse y
fuesse (como se fue) cõ el. Siguiose lo se-
gundo que para perfectamente cor-
responder a su llamamiento, luego dexo
los bueyes con que estaua arando. :
Siguiose lo tercero, aquel muy solene y
gran combite que hizo a todos sus pa-
rientes y amigos despidiendose dellõs,
para el qual mato los buyes cõ q̃ araua.
Siguiose lo quarto, que para mas perfe-
ctamente mostrar como dexaua el mû-
do y todas sus cosas, no solo dexo a su
padre y madre, y mato los bueyes, mas
aun el arado con que araua le hizo pe-
daços y astillas, y quemandole cozio cõ
el los bueyes para el combite que hi-
zo a sus parientes y amigos. Siguiose
lo quinto, el gran exemplo y singular
doctrina que dio a todos aquellos que
quieren seguir a Christo, como se ayã
de auer en la renunciacion del mundo
y de sus cosas proprias, como adelan-
te mas largamente declararemos. Si-
guiose

guióse lo sexto, la gran humildad con que seruía al propheta Helias, hasta echalle agua a manos. Siguiose lo septimo, que el doblado espíritu de Helias (segun que arriba declaramos) estuuó en el. Siguiose lo octauo, que con el manto de Helias, diuidió el Iordan y pasó por el a pie enxuto. Siguiose lo nono, que cōuertió las dañosas y empecibles aguas de Hierico, en prouechosas y muy saludables, echando sal en ellas. Siguiose lo dezimo, que miraculosamente proueyó de agua en vn desierto a tres reyes con sus exercitos que perecian de sed. Siguiose lo vndezimo, que libro de la angustia en que estaua la biuda, de la angustia en que estauan los hijos para hazellos sus siervos, proueyendo miraculosamente de azeite con que pagola deuda, y sobro para cō que ella y sus hijos se pudiesen sustentar. Siguiose lo duodezimo, que por sus ruegos y oraciones, alcanço a su huésped que concibiese y pariesse vn hijo. Siguiose lo tercio dezimo, que como muniessse el niño, le resuscitó y dio a su madre la Sunamite, la qual le rescibio con gran plazer, gozo, y alegría. Siguiose lo quarto dezimo, que el muy amargo y dessabrido manjar, le conuirtió en muy dulce y sabroso, echando harina en la olla. Siguiose lo quinto dezimo, que cayó en el profundo del agua el hierro de la segur cō que cortauan la madera, echando otro mango, o hastil en el agua, se fue a lo profundo y se encaxo en el hierro, y todo junto (contra su naturaleza) nado sobre las aguas y le boluio a aquel que se le auia caydo. Siguiose lo sexto dezimo, que descubrió todas las teladas, que el rey de Syria tenía puestas, contra el rey de Israel y su exercito. Siguiose lo dezimo septimo, q̄ como el rey de Syria le embiasse a pedir, oró a Dios cegasse a aquellos que le yuán a prēder, y luego fuerō hechos ciegos; de vna manera de ceguedad, q̄

es llamada acrisia, la qual es vna pafsion mediante la qual no percibe ni juzga el hombre, segū verdad las cosas que ve, y así los lleuo y puso en medio de Samaria, entregandolos en manos del rey de Israel, aunque no permitio que les fuesse hecho algun maltratamiento, mas fue les dado muy abundantemente de comer. Siguiose lo dezimo octauo, la muy gran abundancia, que ante dixo que auia de venir de bastimentos a los que estauan cercados en la ciudad de Samaria (y en tanto estrecho y hambre puestos, que comian a sus propios hijos) y succedio así, como lo auia prophetizado. Siguiose lo dezimo nono, que prophetizó y ante dixo al Rey Iorran, las victorias que auia de auer de los Asirios, como las vuo y consiguió. Siguiose lo vigesimo, que aun de espues de su fin y muerte, hizo grandes milagros y marauillas, resuscitando vn muerto, que fue echado en su sepultura, el qual luego q̄ llego a sus huérfanos, resuscitó y se leuanto sano y saluo. Siguiose lo vigesimoprimo, que fue en terrado muy honoríficamente, y en sepulchro tal qual conuenia a varon tan excelente y esmerado. Siguiose lo vigesimo segundo, que mas y mas es (y que mas estimar se deue) mucho merito y gracia, eitando aqui en esta vida, y mucho premio de gloria en la otra, correspondiente a sus obras y gracia. Siguieron se otros muchos y muy grandes bienes, q̄ por euitar prolixidad, los passo debaxo de silencio, porque otras muchas cosas cuenta de la sagrada escriptura, de las quales no he hecho aqui mencion, el que las quisiere ver, hallarlas ha en el quarto libro de los Reyes. El Ecclesiastico, queriēdo alabar al propheta Heliseo, de spues que ha contado las cosas de Helias dize: En Heliseo fue cumplido su espíritu (esto es el don de propheta y de hazer milagros) q̄ estuuó en Helias. De aqui es lo q̄ se dize en

Ecl. 48.

E el quar

4. Reg. 1.

el quarto libro de los Reyes. El espíritu de Helias reposo y estuuo sobre Heliseo. Y dize mas el Ecclesiastico. En sus dias no temio al principe, y ninguno le vencio con el poder. Dize esto: porq̃ sin temor alguno dixo al rey de Israel que le demãdaua consejo. Ve a los prophetas de tu padre y madre. Y siguese mas adelante. Si no viera vergüça de la presencia del rey Iosaphat rey de Iudea, no respondiera a tu peticion y demãda, ni temirã a la cara: Así mesmo principes que fueron embiados del rey de Syria para le prender, no los temio, mas lleuolos a Samaria, heridos de ceguedad, como relatamos. Y dize mas el Ecclesiastico. Nì le vencio ni sobrepujo alguna palabra (esto es) de amenaza o de adulacion, para que le apartasse de la rectitud de la verdad. Y su cuerpo despues de muerto prophetizo. Conuiene saber, mostro auer sido Heliseo propheta sancto, porque echado el muerto en su sepultura luego a la hora resuscito: q̃ toco los huessos de Heliseo. Concluye el Ecclesiastico diziendo. En su vida hizo cosas monstruosas, conuiene saber, miraglos dignos de ser manifestados, diuidiendo las aguas del Iordan, y sanãdolas de Hierico, curãdo a Naaman de la lepra, y resuscitando al hijo de la Sunamite, y otros muchos dignos de perpetua memoria. Y aña de diziendo. Y en su muerte hizo marauillas. Dize esto: porque estãdo muy propinco a la muerte, dixo al rey de Israel, que tres veces aua de vencer y sobrepujara los Asirios. Y el siẽdo muerto resuscito a otro muerto como esta dicho y declarado, por donde con razon es digno de perpetua memoria.

¶ Ya que hemos visto quien aya sido Heliseo, cuyo hijo, de que generacion, la sanctidad de su vida, sus miraglos y marauillas, los muchos y muy grandes prouechos,

que de su arar se siguieron, las alabanças y loores, que del son contrados su muy loable fin y muerte, que veamos quien aya sido Ochozias, cuyo y de q̃ generacion, y los muchos y muy grãdes males, que de su reynar procedieron.

Capit. 28. Que muestra quien aya sido Ochozias, cuyo hijo, de que prosapia y generacion.



Chozias del qual presente entendemos tratar fue (segun la sagrada escriptura manifestella) hijo del rey Achab, rey de Israel, y dela iniqua y mala Iezabel. Este Ochozias començo a reynar sobre Israel, despues de la muerte de su padre el rey Achab, y en el año dezimo septimo de Iosaphat rey de Iudea. Este Ochozias reyno sobre Israel en Samaria dos años, el qual hizo muy gran mal de lante del señor, porque anduuo en los caminos de su padre y madre y dolatras y adoradores de los ydolos, y en el camino de Hieroboã hijo de Nabath, el qual hizo peccar al pueblo de Israel, haziendole ydolatrar, adorando dos bezerros de oro, que auia puesto en diuersas partes del reyno, y que dexassen de yr adorar a Hierusalem. Este Ochozias siruió y adoro a Baal ydolo, por donde prouoco a yr a y saña muy encendida al señor Dios de Israel, segun todas las cosas que auian hecho su padre y madre el Rey Achab e iniqua Iezabel, los quales dexando y desamparando el culto y honrra de Dios de Israel, adoraron los ydolos. Deste Ochozias dize Iosepho. El hijo de Achab Ochozias reyno en Israel viuiendo en Samaria. Era hombre malignissimo, y en todas y por todas las cosas semejante a su padre y ma-

3. Reg. 11

§. 1.
Como Ochozias adoró los ydolos.

Ioseph. li. 9
antiq. 8.

y madre y a Hieroboam, el qual prime-
ro q otro alguno, auia puesto la iniqui-
dad y maldad de la ydolatria, y auia co-
mençado a engañar al pueblo, haziedo
le adorar vnos bezerros de oro q auia
hecho para apartarle de la honrra y
culto diuino. Despues de la muerte del
rey Achab, auiedole sucedido en el rey-
no su hijo Ochozias, el rey de Moab lla-
mado Messa, hizo mal contra el rey de
Israel, traspassando el pacto y concierto
que entre ellos estava asentado de da-
lle ciertas parias y seruicios en cada vn
año. El rey de Moab Messa con jurame-
to se auia obligado y a su reyno junta-
mente con el, de seruir al rey de Israel
debaxo de tributo, mas traspasso el jura-
mento y leuanto se contra el rey de Israel
no dando el tributo y parias q tenia asen-
tado de dar y pagar en cada vn año.
Estaua asentado con el, de seruir al rey de Israel
y Messa el rey de Moab, y con juramen-
to firmado de dar al rey de Israel en ca-
da vn año, cien mil carneiros con sus ve-
llones, y por no los dar ni pagar quebró
to el jurameto no dandolos parias, por
donde el rey de Israel, mouió y leuanto
guerra contra el rey de Moab Messa. Este
tributo y parias, tuuo origen, y auia du-
rado desde el tiempo del rey Dauid. Pa-
ra mejor conocer esto como aya sido
es de saber, que el rey Dauid fue varon
muy bellicosó y sujeto debaxo de su
imperio, mando, y señorio; muchos rey-
nos: los quales le daua tributo y parias.
Peleo contra los Moabitas, y matando
muchos dellos, sujeto a los que que-
daron debaxo de tributo. Peleo assi mes-
mo contra los Idumeos, y sujetolos ha-
ziendolos sus tributarios. Peleo contra
los Amonitas, a los quales assi mesmo
sujeto y puso debaxo de tributo y pa-
rias que le dauan. Muerto el rey Dauid
quedaron todas estas gētes tributarias,
en el tiempo del Rey Salomon, y despues
en el tiempo del Rey Roboam, quando
fue diuidido el reyno, fueron assi mes-

mo diuididos estos reynos tributarios,
porque el reyno de Moab quedo tribu-
tario al rey de Israel, y el reyno de Idu-
mea, quedo tributario al de Judea. Estos
dos reynos de Moab, y de Idumea siem-
pre quedaron tributarios hasta el tiempo
del rey Achab, el qual fue muy bellico-
so, y consiguió muchas y muy notables
victorias: por donde en su tiempo, no se
leuanto algun rey, mas todos pacifica y
quietamente le dauan y pagauan las pa-
rias que tenia asentadas de dar y pagar,
mas en el tiempo del rey Ochozias su
hijo, que era muy pusilánimo y couar-
de, se leuanto el rey de Moab, no querie-
do pagar el tributo y parias que tenia
asentado y jurado de dar, y pagara los
reyes de Israel. En tiempo de los reyes
antr. passados de Israel, no se atreuió
los reyes de Moab apartarse de pagar
las parias y tributo, porque eran muy
poderosos reyes, porque los reyes de
Moab eran impotentes. Messa el rey de
Moab, q fue en el tiempo del rey Achab,
desseñó apartarse de la seruidumbre del
rey Achab, porque le imponia muy grã
des tributos y parias, mas no se atreuió
porque el rey Achab era muy bellicosó
y muy gran guerrero, y auia dos veces
vencido al rey de Syria, mas agora muerto
el rey Achab, apartose de la seruidum-
bre y tributo q solia dar y pagar, lo qual
hizo por dos causas. La vna porq creya
que su hijo el Rey Ochozias no era tan
guerrero y bellicosó como su padre,
por donde dado q se apartasse de la ser-
uidumbre, no seria poderoso para le re-
duzir y tornar a ella. La otra, porq quan-
do fue muerto el rey Achab, los Asirios
prevalecieron contra el y en aquella ba-
talla fue muerto, por cuya causa Messa
rey de Moab creya que de ay adelante
los Asirios auian de ser seruidos de los
Israelitas, y por consiguiente que no po-
drian compeler a algunas gentes, para
que los seruiessen, saltãdoles las fuerzas,
por dōde considerãdo todas estas cosas

§. 3.
Como se le-
uanto el rey
de Moab
contra el
rey Ochoz-
ias

§. 2.
Del tribu-
to q daua
el rey de
Moab al
rey de Is-
rael.

a. Reg. 8.

§. Reg. 11.

ruuo muy gran oportunidad para apartarse de la seruidumbre de los reyes de Israel. Lo qual fue todo despues de la muerte del rey Achab, en tiempo del rey Ochozias.

Capit. 29. De como

el rey Ochozias cayo de vnas varas abaxo de su palacio, de q̄ enfermó de graue enfermedad.



Eynadopues el rey Ochozias, andado vn diapasseñ dose en su casa y palacio Real, por vn corredor, ar rimandose a vnas verjas cayo de vna mortal cayda, de la qual enfermo muy grauemēte en la ciudad de Samaria, donde tenia la silla del reyno y comunmēte moraua. Estando pues así enfermo, acorda de embiar (y embio) vnos mensageros mandando y diziēdo les. Yd y tomad consejo con Belzebub dios de Acharon, y preguntadlos de mi parte, si por vñura podre escapar desta enfermedad y viuir? Acharō era vna ciudad que estaua asentada en la tierra de los Philisteos, y era vna de las cinco metropolitanas de aquella tierra segū pare ce en el libro de Iosue. Era ciudad muy famosa, asentada cerca del mar Mediterranco, en la qual estauo despues vna ordē de caualleros, q̄ se llamauā de sant Iuan, la qual vulgarmente se llama Acre, y de alli viene llamarse sant Iuā de Acre, conuiene saber de Acharō. Belzebub es nombre de vn ydolo q̄ los Philisteos adorauan por Dios q̄ se interpreta y quiere dezir (como dize Iosue.) yaron de moscas, el qual estaua en la ciudad de Acharon. Embio el rey Ochozias, a preguntar y tomar consejo con Belzebub dios de los Philisteos dexando a los prophetas de Dios que auia en Israel, por los quales pudiera muy mejor preguntár y saber, la ceridūbre de la

verdad de lo q̄ tanto desseaua saber. Embio a preguntár a Belzebub, por consejo de la inica de su madre Iezabel, la qual era muy gran ydolatra, q̄ por ninguna via le agradaua la honra y culto diuino, ni queria preguntár cosa alguna a los prophetas del señor, mas antes los aborrecia, maltrataua, y mataua, mas quer a q̄ preguntassen por los prophetas de los ydolos, y por las respuestas de los demonios que en ellos estauan. Los demonios que estauan en los ydolos, algunas vezes (permitiendolo Dios) dauan respuestas, por la malicia de los q̄ recurrían a ellos, por dōde merecian ser detenedos, en su herror y engaño. Dasse otra razō por dōde embio a Belzebub, y es: porq̄ Ochozias era ydolatra seguidor del camino de su padre y madre, Achab y Iezabel ydoltras, por cuya causa no creya a los prophetas del señor, sino a los prophetas de Baal. Dasse aūn otra causa por dōde embio a Belzebub, y es: porq̄ los prophetas del señor, siēpre le respondiā cosas ciertas y verdaderas, contrarias a su voluntad y desseo, como lo auia hecho cōsus padres y antepasados como parece esto en su padre el rey Achab, el qual aborrecia al propheta Micheas, porq̄ le denunciāua siēpre la verdad, lo qual dezia, q̄ eran malas nueuas, aūq̄ verdaderas, y por esta causa Ochozias, tenia por molesto y aborrecia al propheta Micheas, porq̄ auia denunciado la muerte a su padre, q̄ auia de morir (como murio) en vna batalla segun parece en el tercero libro de los Reyes, y por estas causas embio a preguntár a Belzebub dios de Acharō, no haziēdo caso de los prophetas de Dios. Caminādo pues los mensageros, para la ciudad de Acharon a preguntar a Belzebub, que era lo que auia de subceder al Rey Ochozias de su enfermedad, si auia de escapar della, o no? si auia de viuir, morir o no? Hablo el Angel del señor al propheta Helias, diziendo. Leuantate y sal al camino, y en-

S. 1.
Como el
rey Ocho-
zias em-
bio a to-
mar conse-
jo cō Belze-
bub:

S. 2.
Como Ocho-
zias cr-
ia idolatra.

3. Reg. 11

y encuentro a los mensageros del rey Ochozias rey de Samaria y dezille has. Porventura no ay Dios en Israel, para que vays a tomar consejo cō Belzebub dios de Acharon? Moraua el propheta Helias en aquel tiempo en el mōte Carmelo, viuiente religiosa y sanctamente, el qual es llamado Tesbite: porque era de la ciudad de Thebas. Mandole el Angel que saliesse al encuētro a los mēfageros del rey Ochozias, para que los increpasse y reprehendiesse, del mal tã grande que hazian yendo a tomar consejo con los ydolos de los gentiles, como tuuiesse a Dios de Israel, el qualles podia dar mas cierta y verdadera respuesta. Aparecio el Angel (para auer de hablar a Helias) en figura humana: por que assi se halla en la sagrada escriptura auello muchas vezes hecho. Aparecieron a Abraham, tres Angeles en figura de varones, los quales le hablaron, y el a ellos. A Loth aparecieron dos Angeles, en figura de mancebos muy bien dispuestos. A Gedeon, aparecio vno en figura humana, y assi agora aqui a Helias. O puede ser q̄ el Angel le hablasse de otra manera, que Helias oyo a'guna voz, la qual formo el Angel que le dixo todas las cosas q̄ auia de dezir a los mensageros del Rey Ochozias, assi fue en la data de la ley, porque hablaua el Angel, y todo el pueblo oya la voz, mas no vian alguna figura. Desta manera hablaua el Angel en la columna de Nube, cãbe la puerta del tabernaculo, mas no era visto alguno que hablasse, abasta a'qui dezir que el Angel aya aparecido a los mensageros del Rey Ochozias a los quales dixo. Dezirles has, por ventura no ay Dios en Israel, para que vays a tomar consejo con Belzebub dios de Acharon? Hablo desta manera, como si dixerá. Vosotros deshonraistes a vuestro Dios pensando que no teniades Dios, pues que assi recurris a los dioses estrãños, como si no tuuiesedes nin-

gun Dios, mas teneys Dios que a todas vuestras dudas os podra dar verdadera respuesta. Y a'adió mas Helias diciendo. Por lo qual, esto es, por tu infidelidad. Esto dize el señor. De la cama sobre que subiste por descenderas, mas moriras de muerte por diuina sentencia. Quiso aqui dezir Helias. Porque peccaste embiando a tomar consejo con Belzebub dios de Acharon, no te leuantaras de la cama, mas moriras de muerte. Estaua Ochozias muy quebrantado de la gran cayda que auia dado: y por esta causa estaua en la cama, y dende alli embio los mensageros a tomar consejo con Belzebub, mas denunciãle Dios, que no se leuantara de la cama, ni conualesciera, mas que alli morirã. Dichas de Heliseo estas cosas, boluio se al monte Carmelo, donde tenia su assiento y morada. Como los mensageros del Rey Ochozias, oyeron las cosas que Helias les auia dicho, dieron luego la buelta, y boluieronse para su señor el Rey Ochozias. Die: on la buelta estos mensageros y no passaron mas adelante, por muchas causas y razones que les mouia para auerlo de hazer assi. La primera, porque estos mensageros y uan a saber si el Rey Ochozias auia de sanar y conualescer de aquella enfermedad, o viuir, o morir, lo qual querian saber de Belzebub, mas Helias reueloles, lo que ellos desseauan, y querian saber por donde pensaron ser cosa de masiada y muy superflua, passar adelante a tomar consejo con Belzebub: por q̄ creyeron que Helias les auia dicho la verdad, lo qual prouaua con manifestã y euidente señal. Esto que esta dicho parece, ser assi, porque para que alguno prouasse que era propheta y fuesse creydo lo q̄ dixesse, se requeria q̄ tan solamente hiziesse antes alguna señal o marauilla, como parece en el librõ del Deuteronomio. Helias no puso aqui señal alguna, por q̄ primero q̄ los mēfageros hablasse

§.7.

De lo que Helias dirio a los mēfageros del rey Ochozias

§.6.
Como aparecieron los Angeles en figura humana

Genef. 18.
Genef. 19.
Iudi. 13.

Nume. 11.

§.8.

Porque los mēfageros del rey Ochozias se boluieron sin llegar a Acharon.

Deute. 17.
Ec. 18.

a ellos. Luego pues que así es, piensas que no ay Dios en Israel, esto es cosa muy agena de razon, por donde manifestamente consta que eres digno de muerte, por diuina justicia; que así lo tiene dispuesto y ordenado, y así de la cama donde subiste, no descenderas mas morras de muerte. Preguntoles aun mas el rey, de que figura era aquel varon que los auia hablado, quanto a la disposicion corporal, si era alto o baxo, de cuerpo y estatura. Preguntoles así mismo del vestido: porq̃ por estas dos cosas podia el rey Ochozias juzgar, quiẽ era aquel varon, que les auia aparecido mayormente: porque los prophetas se diferenciauan de los otros hombres en el modo del vestido de que andauã cubiertos, como fuesse en casi religiosos entre los otros. Respondieronle, que era vn varon lleno de pelos. Es dicho Helias varon aspero en abundancia de pelos muy velloso. Esto se puede entender en vna de dos maneras: en la primera porq̃ andaua vestido de pieles de animales, lacados los pelos afuera, y entonces aparecia vellor de vna y otra parte del cuerpo. En la segunda es dicho vellor y lleno de pelos, porque de su natural disposicion corporal era muy vellor y lleno de pelos. Y esto podra ser en vna de dos maneras. La vna por la complexiõ, porque vnos hombres son mas vellorosos y cubiertos de pelos, que otros. O en otra manera por carestia y falta de vestiduras: porque los hombres que acostumbraron viuir y morar en los montes y soledad, los quales por la mayor parte tienen desnudos los cuerpos, son hechos vellorosos mas que los otros hombres que moran en las ciudades: porque la naturaleza los da a los tales, el vello y pelos por vestidura. Tenia Helias vna cinta de cuero, toda llena de pelos por defuera, como las que se suelen hacer de lobo marino, ceñida sobre sus lomos. Dadas todas estas señales, cono-

cio el rey Ochozias, q̃ aquel varon que les auia salido al encuẽtro, y los auia mandado dar la buelta, y dezir las cosas que le dixeran era Helias Thesbite, porque ninguno de los prophetas, traya tal traje y vestido como el, y así dixo Helias Thesbite es.

Capit. 30. De como

el Rey Ochozias, embio a prender al Propheta Helias, y de lo que acerca dello passo.



Onosciendo pues el Rey Ochozias, q̃ Helias auia sido el que auia hablado a sus mensageros, y los auia hecho boluer, acordó de embialle a prẽder, y así embio vn capitán con cincuenta hõbres q̃ tenia a su cargo, y debaxo de su vandera. Es de saber que el rey Ochozias tenia diuida su gente de guerra en Pethacontarcos y Ceturiones, y tribunos. Vnos erã capitanes de cinquẽta hombres, y estos eran llamados Pethacontarcos, o quinquagenarios. Otros eran capitanes de cien hõbres, y estos eran llamados Ceturiones. Otros eran capitanes de mil hõbres, q̃ eran dichos Tribunos. Queriendo el rey Ochozias prẽder a Helias, embio vn capitã de cincuenta hõbres: para q̃ le traxesse preso, sino quisiẽsse venir a su vocacion y llamamiento. Conforme al mandamiento del rey, aquel capitán con su gẽte, fue a prender a Helias. Estaua Helias en aquel tiẽpo en la cõbre del monte Carmelo: porq̃ alli tenia su habitaciõ y morada, apartado de la cõuersaciõ de los pueblos, y cõmunicacion de los hõbres. Subio pues q̃ así es el capitã cõ toda su gente a dõde estaua Helias y dixole. Hõbre de Dios, el rey manda q̃ luego a la hora, sin detenimiento ni tardança alguna descendas y vayas cõ nosotros. Llamele hombre de Dios: porq̃

§.9.
Como el
rey Ocho-
zias cono-
cio que era
Helias el q̃
auia habla-
do a sus mẽ-
sageros.

§.7.
Como ten-
nia el rey
Ochozias
repartida
su gẽte de
guerra.

§.2.
De como
embio el
rey Ocho-
zias capita-
nas a pren-
der a He-
lias y fueró
quemados

era propheta, y los prophetas eran llamados hombres y varones de Dios. Y dixole, el rey manda que desciédas: por que auia mandado el rey que viniessse a donde el estava, y assi el capitan se lo mando de parte del Rey. Como Helias oyó lo que el capitan dezia en nombre del Rey, no quiso corresponder ni condescender a la peticion y demanda deste capitan quinquagenario, porque diuinalmente conocio, que por via de burla y escarnio le llamaua hombre de Dios, mas demandó que la yra y saña de Dios descendiesse sobre el y sobre toda su gente, para que todos juntos fuesen quemados y abrasados cō fuego del cielo, y assi dixo. Si soy hombre de Dios, dexienda fuego del cielo, que os consuma, a ti y a tus caualleros, de tal manera, que ningun rastro, señal, ni memoria, aya de vosotros mas que si nunca ouiesseis sido. Quiso aqui dezir Helias. Tu me llamaste varon de Dios, si es verdad que soy hombre de Dios, y que accepta mis ruegos y supplicaciones, ruego y suplico, que descienda fuego del cielo que te quemé, abraße, destruya, y consuma, y a todos los hombres q̄ traes contigo. Conforme al ruego e imprecacion de Helias, luego descendio fuego del cielo que los quemó y abrasó, hasta hazellos poluo y ceniza. Como el Rey Ochozias supo lo q̄ auia pasado, obstinado en su malicia culpa y peccado, de nũuo embio otro capitan con otros cinquenta hōbres, el qual yendo con nō menor soberuia que el ante pasado llegando donde estava Helias dixole. Hēbre de Dios, esto dize el rey. Date priessa y sin detenimiento ni tardança alguna descende. Helias vista la soberuia deste capitan, y conociendo que por via de escarnio y burlando del le llamaua hombre de Dios, lo qual conocio diuinalmente, hizo la mesma imprecaciō y ruego que antes auia hecho para este capitan como para el otro, y

luego a la hōra descendio fuego del cielo, que le quemó con toda su gente. Fue este capitan quemado y abrasado, assi como el primero, porq̄ era ydolatra y cōsentia cō el Rey. Ochozias en sus peccados, y quiso Dios matalle por sus culpas y peccados, y por esta causa mouio a Helias para q̄ orasse y rogasse y juntamente demandasse su muerte, como la demandó. Como ninguno de los capitanes que el rey Ochozias auia embiado boluiesse con respuesta, ni traxesse recaudo de aquello para que auia sido embiado, de nũuo embio otro tercero capitan con otros cinquenta hombres para prender a Helias. Este tercero capitan (segun dicen los dōctores Hebreos y traelo el Nicolao de Lyra) era Abdias muy temeroso de Dios, el qual se humillo delante de Dios y de su siervo Helias, y assillegando donde Helias estava, pulose de rodillas delante del, con mucha humildad diziendo. Hēbre de Dios no quieras menospreciar mi anima y vida, y las animas de tus siervos que estan conmigo, mira q̄ descēdio fuego del cielo y quemó a los otros capitanes y a sus gentes. Muestrase aqui la grā humildad deste capitan: porque los otros con soberuia llamauan a Helias hēbre de Dios diziendo. El rey manda que luego a la hora descendas, mas este hablaua con muy profunda humildad, casi rogando y supplicado. Verdad es que aquellas palabras de los capitanes no eran grandes ni de tanta culpa, que por ellas mereciesen muerte, si otro peccado alguno no interueniera, mas como Dios los queria matar por otros peccados, tuuo ocasion y color para los matar luego, porque irreuerentemente y con escarnio hablauan al propheta de Dios. El tercero capitan sabiedo como los otros capitanes auian hablado sin reuerencia ni acatamiento acordio de humil arse en todas las cosas, assi en sus palabras como en el cuerpo, de donde lo primero que

§3.
Como em-
bio oen
tercero ca-
pitā el rey
Ochozias.

que hizo fue hincarse de rodillas delante de Helias, lo qual fue señal de muy profunda humildad, y rogole diciendo. Hombre de Dios no quieras menospreciar mi anima y vida y la de tus siervos que estan conmigo. Es dicho vno menospreciar la vida de otro, quando no estima ni tiene en nada, que viva o que muera. Así era en poder de Helias que este fuese quemado y muerto del fuego del cielo, o que no muriese, no de mandando que descendiese o viniese sobre el algun mal, de donde si lo demandara mostrara que no tenia en nada su anima: porque era en su mano hazer q̄ no muriese, y haziendo que muriese manifestaua que no tenia en nada su anima y vida: por donde auadio diciendo. Ruegote que ayas misericordia de mi, y de mi gente, y no permitas que yo sea quemado, como los otros capitanes q̄ ante de mi vinieron. Es de saber que no mando Dios a Helias, que descendiese y fuese al rey Ochozias con los primeros capitanes y con sus gentes, mas que ría los quemar y abrasar, mas agora qui so que Helias fuese al Rey Ochozias: por cuya causa embio su angel que le dixo. Desciende con ellos. Quiso Dios q̄ agora Helias fuese con este capitan al rey Ochozias por dos causas. La vna, porque boluendo el capitan Abdias al rey, sin llevar consigo a Helias no fuese malamente tratado y atormentado del rey, mas asegurate el Angel, porq̄ con mucha confianza y sin temor alguno habiasse al rey. Y así la segunda causa porque le es mandado que descienda y vaya con el capitan fue para que duxa y asperamente increpasse y reprehendiese al rey, y le denunciase que sin dubda alguna auia de morir, y así temiesen los ydolatrás a Dios, y f. piésse que los podia pugnir y castigar muy graueamente, por razon que yua a tomar consejo con los ydolos, y los reuerenciaban y acatauan como a Dios. Dixo el

angel a Helias. No temas descendiendo con ellos. La razon porque le dixo que no temiesse fue: porque pudiera Helias temer de yr al llamamieto del rey Ochozias: porque pensaua que le llamaua para le matar. Temia así mismo mucho, a la iniqua Iezabel madre del rey Ochozias: porque era muy pessima y dolatra reuerenciadora de los ydolos, la qual antes le auia perseguido hasta la muerte, mas no le pudo auer ni prender. Por estas causas da el angel seguridad a Helias, que no tema, que ningun mal padecera. Leuantose pues que así es Helias y descendio del monte Carmelo, y fue con Abdias al rey Ochozias, el qual reprehendiendo e increpado le dixo. Por que embiasse mensageros para tomar consejo con Belzebub Dios de Acharon, como si no uiera Dios en Israel, al qual pudieras preguntar todo lo que quisieras por esta causa y razon dela cama sobre que subiste no descendieras, mas moriras de muerte. Dado que los mensageros del Rey Ochozias, no llegassen a Acharon, ni tomassen consejo con Belzebub (como no le tomaron) mereció el rey Ochozias la muerte, porque Dios no tan solamente pugne y castiga la peruersa y mala obra, mas aun la mala voluntad, mayormente que aqui no solo auia voluntad, mas aun la obra comenzada, en quanto los mensageros yua camino, con determinacion de tomar consejo con Belzebub Dios de Acharon, y llegaran alla si Helias no les fuera a la mano, y les hiziera dar la buelta. Y auadio Helias diciendo. Como si no uiera Dios en Israel: En lo qual diste a entender q̄ no auia Dios alguno en Israel, por donde comeniste graue culpa y peccado, y así en pena de tu maleficio y peccado de la cama donde subiste no descendieras, mas moriras de muerte. Segun y como Dios lo auia dicho por boca de Helias fue todo cumplido: porque de ay a pocos dias, murió el rey Ochozias. Este

§.4.
De como
dixo el an
gel a He:
lias q̄ fue
se con aq̄
capitan, y
fue con el.

§.5.
De como
murió el
rey Ocho:
zias impie
mente por
dónde esta
encl. muer
no.

rey Ochozias como era malo y peruerso, auriendole sido denunciada la muerte que por sus peccados le auia de venir no se dolio ni le peso dellos, mas cō per tinacia endurezido en ellos: por donde merecio que le fuesse denegada la misericordia de Dios, y q̄ le fuesse dada pena eterna, para siempre en el infierno, in secula seculorum.

Capit. 31. Donde se

ponen las cosas del Rey Ochozias, segun y como las cuenta Iosepho.



O obstante que ayamos puesto las cosas del rey Ochozias, segun el tenor de la sagrada escriptura, que contiene en si toda verdad, pondremos las aqui segun las pone Iosepho, el q̄l dize. El hijo de Achab (esto es Ochozias) reyno en Israel viuie do en Samaria, hombre muy maligno y en todas las cosas semejante a su padre y madre y idolatras: y asimismo semejante a Hieroboan, que primero que otro alguno auia hecho la iniquidad, y començado a enganar al pueblo. Como ya ouiesse reynado dos años, leuantole contra el el rey de los Moabitas, y cesso de dar, y no quiso pagar los tributos y parias que solia dar y pagar a su padre el Rey Achab, dexando de le servir con ellos. Acontecio y fue asy, que como Ochozias descendiesse de lo alto de su casa y palacio real, que cayo de vnas verjas o varandas, y como esluuiesse enfermo, embio y tomo consejo acerca de su salud cō el dios de Acharon mosca: por que este era el nombre de aquel dios. Aparecio Dios a Helias propheta, mandandole que saliesse al encuentro a los mensageros que embiaua el rey Ochozias, y les preguntasse, si el pueblo de los Israelitas si tenia Dios proprio o no, y que por esta causa su rey auia embiado

a Dios extraño, para tomar consejo de su salud? Y mandole que los huziesse boluer al rey, y que le dixessen que no escaparia de aquella enfermedad. Helias poniendo por obra los mandamientos de Dios, salio al camino a los mensajeros, y preguntoles lo que Dios le auia mandado. Como los mensageros oyeron lo que Helias les auia dicho, luego a la hora se boluieron al rey. Marauillado el Rey como tan presto auian dado la buelta preguntandoles la causa, respondieronle diziendo. Salieron al camino y encuetro vn hombre, el qual nos prohibio y vedo passar adelante, y que boluiendo a ti te dixessemos (demandamieto del Dios de los Israelitas que lo mandado) que no podras ser libre, ni escapar desta enfermedad. Como el rey oyo lo que los mensageros dezian, mandoles que le mostrassen el hombre que les auia dicho aquellas cosas, los quales respondiendo dixeron. Era vn varon todo cubierto de vello muy aspero, y ceñido de vna cinta de pieles. Por estas señales conociendo el rey, que era Helias el que ellos dezian, embio a el vn tribuno y cinquenta hombres armados, para que le traxessen preso. El tribuno que era embiado hallando a Helias sentado en la cumbre del monte Carmelo, demandaua que decendiendo luego viniesse para el rey: por que lo mandaua asy, y q̄ fino quisiessse que seria lleuado contra su voluntad, aunque no quisiessse, al qual dixo Helias. Porque conozcas que soy verdadero propheta descienda fuego del cielo que te consuma con toda tu gente que traes contigo. Luego a la hora q̄ Helias dixo aquellas palabras viniendo muy gran llama de fuego del cielo, consumio el tribuno y a toda la gente que traya consigo sin dexar a ninguno dellos. Denunciada al rey esta perdicio y estrago que auia sido hecho ayrado, cō este mo grado mucho, embio otro tribuno con otros tantos hombres armados a pren-

Ioseph. li. 9.
antig. c. 2.

§. 1.
Como Bel
zebub, dios
de Acharō
se llamaua
mosca.

prender a Helias. Como el tribuno vino a Helias creyendo que le traeria siuo quisiessse venir de su voluntad, orando otra vez el propheta, hizo que le consumiessse el fuego assi como auia hecho al primero. Conosciendo esto el rey embio el tercero tribuno con otra tanta gente, el qual como fuesse muy sabio y en las costumbres muy manso, viniendo al lugar donde estaua Helias, hablole muy mansa y humilmente diziendo, que contra su voluntad auia consentido con el mandamiento del rey, para venir a el, y que los primeros auian venido de su voluntad, mas el forçado de necesidad, y rogauale que ouiesse misericordia del, y delos hombres armados q̄ cō el venian, y que descendiendo viniessse para el rey. Helias rescibiendo su mansedumbre, y vista la buena criança de sus palabras, descendiendo siguióle yendo con el al rey. Como viniessse a la presencia del rey, prophetizole diziendo: auerle Dios mostrádo aquellas cosas que le queria dezir, por razon que le auia menospreciado, como si no fuera Dios verdadero y que no podia dezir y prophetizar la verdad acerca de su enfermedad, por lo qual dize Dios. Conoce que has de morir. El Rey Ochozias despues de muy poco tiempo passado assi como lo auia antedicho Helias murio, y reyno despues del su hermano Iorani: porque el no tenia hijos.

Capit. 32. De los muchos y muy grandes males que se siguieron de Ochozias reynar.

NO son pocos ni pequeños (sino muchos y muy grandes) los males y peccados, que de Ochozias reynar se siguieron, porque le siguió lo primero, que imito a su padre y madre, al rey Achab y a la iniqua Jezabel, en la ydolatria y adoracion de los ydolos. Si-

guióse lo segundo, que fue por los pastos y camino de Hieroboam, en la adoracion de los bezerros de oro que auia hecho Hieroboam. Siguiole lo tercero, que por su mal exemplo, otros muchos de su reyno hazian lo mesmo, adorando los ydolos. Siguiole lo quarto, q̄ de xando a Dios de Israel en su enfermedad, embio a tomar consejo con Belzebub mosca, dios de Acharon. Siguiole lo quinto, que en este hecho y obra tan mala pecco, no de vno solo mas de muchos peccados: porque pecco embiando a tomar consejo, en lo qual mostraua no hazer caso del Dios de Israel. Pecco por que en esto daua honrra a los ydolos de mandando dellos respuesta, y arbuyendoles la deydad: porque si no creyera q̄ los ydolos eran dioses, no embiara a demandar respuesta dellos. Pecco porque, en esto menospreciaba mucho a Dios de Israel, no haziendo mencion ni caso del, como si no fuera Dios, mayormente como pudiera el muy mejor responder que los ydolos. Pecco, porque no hizo esto mouido con algun buen color que tuuiesse para ello, conuenesaber si entre los Israelitas, Dios no respondiera a las cosas dubbosas, por donde tuuiera algun color de recurrir a Belzebub, mas entre los Israelitas. Respondia Dios, y con mayor certidumbre y muy mas prestamente que los ydolos y por mejor dezir que los demonios q̄ estauan en ellos. De la certidumbre pareice, porque las respuestas de Dios tiepre eran verdaderas, las respuestas de los demonios algunas vezes eran verdaderas, y otras vezes (por la mayor parte) falsas. Respondia tambien muy mas presto, porque los demonios algunas vezes no respondian verdadera ni falsamente, y esto porque muchas vezes eran impedidos de Dios, o porque no sabian que auian de responder, Dios cada y quando que los Israelitas le preguntauan alguna cosa, luego a la hora, respon-

respondia, y esto en dos maneras. Vnas, vezes respondia por los prophetas, los quales eran muchos. Otras vezes respondia por los sumos sacerdotes q̄ estauan vestidos de las vestiduras sacerdotales, del racional y tunica de muy blanco liengo, por donde era muy graue culpa y peccado, dexadas las respuestas de Dios q̄ daua en la tierra de Israel, embiar fuera della a tomar consejo con los ydolos, como lo hizo el rey Ochozias. Siguióse lo sexto, que auíendole dicho la verdad de parte de Dios, lo que auia de subceder de su enfermedad, embio vn capitán con cinquenta hombres para prender a Helias, y fuerō todos quemados hechos poluo y ceniza. Siguióse lo septimo, q̄ embio otro capitán con otros tantos hombres armados, para que si Helias no quisiere venir de su voluntad, por fuerza le traxesse: los quales así mesmo fuerō luego quemados, así como los otros q̄ auian ydo primero. Siguióse lo octauo, aquella reprehension tan aspera, que dio Helias al Rey Ochozias, por el mal grande que auia hecho, de embiar a tomar consejo con Belzebub. Siguióse lo nono, su gran dureza y obstinacion que aunque fue reprehendido e increpado de su culpa y peccado, no se dolio della, mas antes con pertinacia perseuero en ella hasta la muerte, y así se le siguió el vltimo de todos los males, que muriendo impenitente y en su ydolatria, esta aposentado en el infierno, padesciendo muy graues y excessiuas penas, in secula seculorum. Esto quiso, dar a sentir Helias quando le dixo, q̄ moriria de muerte, porque en esta duplicacion de palabras le daua a entēder que auia de morir de muerte espiritual y corporal, del cuerpo y del anima: porque donde quiera que en la sagrada escriptura, esta palabra, moriras de muerte, es significada doblada muerte del anima: porque se aparta de Dios, que es su vida y del cuerpo, la qual recibe en el fin de su vida. Y

porque Ochozias moria destas dos maneras de muerte le dixo Helias. Morirás de muerte. De muerte del cuerpo y del anima, de espiritual y corporal, de temporal y eterna, para siempre en el fierno. Yo viendo los muchos y muy grandes bienes, que del arar de Heliseo se auian seguido, y los excessiuos y feos males, que del reynar de Ochozias auian procedido, dixi que queria mas con Heliseo arar, que con Ochozias reynar y mandar.

¶ No es razon que donde tales y tantos mysterios y laudables doctrinas y enseñamientos estan encerrados, los dexemos así passar sin los sacar a luz, por ser (como son) muy saludables para las consciencias, y no menos prouechosos para las animas. Y pues hemos guardado esta orden y cōcierto en todas las otras partes deste libro, no la dexaremos aqui de guardar, mas mediante la gracia diuina de clararlas hemos segun se vera.

Capit. 33. En el qual

son aplicadas a Christo nuestro Redemptor, las cosas y miraglos muy señalados que hizo Heliseo.



Muchas y muy señaladas cosas, y no menos grandiosos miraglos: nos ha manifestado la sagrada escriptura que hizo el gran propheta Heliseo, como fueron el augmentar del azeyte para que la biuda pagasse la deuda q̄ deuia a sus acreedores, que le querian tomar los hijos en siervos. El resuscitar del niño muerto de su huespeda la Sunamite: el hazer nadar sobre las aguas el hierro de la segur que al hijo del propheta se le auia caydo en lo profundo del rio. Esto todo si bien

bien lo queremos mirar, hallaremos q̄ fue figura de Christo nuestro Redemptor, y en el hallar se todo cumplido: para que esto mejor se vea, y mas claramente conozca, es de saber q̄ este nombre Heliseo se interpreta y quiere dezir: Dios mio, Saluador. Quié pues que así es cō mas verdad puede ser dicho Dios y Saluador, que nuestro Redemptor y saluador Iesu Christo: por esta causa las primeras nuegas que en su gloriosa Natiuidad fueron denunciadas al mundo: fueron dezir que era nascido el Saluador, de donde el Ángel dixo a vnos pastores. Mirad que os denuncio vn muy gran gozo, porque nos ha nascido oy el Saluador, q̄ es Christo. El con verdad es dicho saluador, y le cōuiene muy bié el titulo y nōbre de Saluador: porq̄ nos redimio y hizo saluos con derramamiéto de su sanctísima sangre, de dōde sant. Pedro dize: No soys redimidos cō cosas corruptibles de oro, o de plata de vuestra vana conuersacion de la paternal tradicion: mas con la sangre quasi de cordero sin manzilla de algun peccado Iesu Christo, segun que ab eterno Dios lo tenia determinado, que esta redempcion fuesse hecha por Iesu Christo. S̄nt. Augustin dize. Singularmente Christo es dicho cordero: los Apostoles corderos eran, así les dixo Christo. Mirad q̄ os embio así como corderos en medio de los lobos. Mas cordero singularmente es dicho Christo, solo sin manzilla y sin a'gun peccado: porque singularmente con la sangre deste cordero pudierō ser redimidos los hombres, y sant. Iuan dize. Amos, y por su sola dileciō y no por nuestros merecimientos, nos lauo de nuestros peccados cō su sanctísima sangre: Así dize el Apostol. sant. Pablo. Las cosas que eran hechas y acontecían a los padres antepassados todas les acontecian en figura. Las cosas que el gran propheta Heliseo hizo, eran muy clara y manifesta figura, de las que el verda-

dero Heliseo Christo Redemptor y Saluador nuestro auia de hazer. De donde sant. Augustin comenzando a declarar estos incumbrados y muy altos mystérios dize. Hermanos muy amados, con mucha confianza y seguridad afirmamos auer tenido el sancto Heliseo, figura e ymagen de nuestro Saluador. Clamo y llamo al bienauenturado Heliseo (como en la diuina leccion le oyestes) vna biuda y con voz llorosa le suplico diziédo. Mi marido es muerto, y mira q̄ vienen vnos acreedores, y me quieren quitar mis hijos. Preguntole Heliseo, que era lo que tenia en su casa, respondio la muger diziendo. Viue el señor, que no tengo saluo vn poco de azeyte para me vngir con el, a la qual dixo Heliseo. De manda a tus vezinas vasos prestados, y cerrada la puerta, echá de aquel azeyte en todos los vasos, y quando estuviéren llenos vendelo y paga a tus acreedores. Esta biuda hermanos muy amados tuuo en si figura de la yglesia. Esta biuda que así es conuiene saber la yglesia auia contraydo vna muy graue y grāde deuda, no de dineros, mas de peccados. Tenia deuda y suffria y soportaua vn muy crudelissimo acreedor: porque con muchos peccados se auia obligado y subyctado al demonio. Así lo ante dixo y prophetizo Eysas diziédo. Soys vendidos en vuestros peccados, y dexare a vuestra madre en la corrupcion de vuestros graues peccados. Pues que así es aquella biuda en alguna manera era tenuta captiua, por tan gran deuda. Estaua captiua: porque aun no auia venido el Redemptor. Mas despues que el verdadero Redemptor nuestro señor Iesu Christo visito a esta biuda, hizo a libre de todas las deudas. Veamos agora de dōde aya sido hecha libre esta biuda? De donde sino del acrecentamiento del azeyte? En el azeyte, es entendida la misericordia, luego pues q̄ así es, crecio en aquella biuda la deuda:

August. de
tempore. ser.
160.

Luc. 11.

1. Petri. 1.

August. su
per Ioan.
tract. 7.

Marth. 10.

§. 1.
Como chris-
to es dicho
cordero.
Apoc. 1.
jad Chor.
10.

§. 2.
Como la
Iglesia es ti-
gurada en
vna biuda.
Eysas. 50

9.3.
Que el azeite figu-
ra la misericor-
dia.

da: porque por el peccado auia perdido el azeite de la misericordia. Considerad hermanos, fálto el azeite, y creció la deuda. Creció el azeite, y perció la deuda. Aua crecido la cobdicia, y perció la charidad. Boluio la charidad, y perció la iniquidad. Venido el verdadero Heiteo Christo nuestro señor, la biuda esto es la yglesia, por el acrecentamiento del azeite; conuiene saber del don de la gracia y misericordia, o de la gordura de la charidad, es librada de la deuda de los peccados. Mas veamos, q̃ le aya dicho el bienaucturado Heiteo: Demáda muchos vasos prestados a tus vezinos y proximos, y cerrada la puerta echalo en los vasos de tus vezinos. Quienes eran estos vezinos, sino el pueblo de los Gentiles? Y dado que aquella biuda aya tenido figura de la yglesia, mas era biuda de don, aquellos vezinos a los quales eran demandados los vasos figurauan al pueblo de los Gt̃iles; mas eran vasos vazios, y offrecíanlos para que mereciesen recibir el azeite de la misericordia: porque todas las gentes, antes que configan y alcancen el don de la gracia, seprueua essir vazios de feé y charidad, y de buenas obras. Imamente todos los que son offendidos al taludabie baptisino, reciben el chisma y azeite de bendicion, para que de ay adelante merezcan recibir, no vasos vazios, mas llenos de Dios y merezcan ser templo suyo. Pues q̃ asi es, hermanos muy amados, considerad que todo el tiempo que aquella biuda tuuo el azeite en su proprio vaso, ni bastaua para ella, ni podia pagar la deuda: Verdad es hermanos muy amados. Que el que a si solo ama, ni basta para si ni paga la deuda de sus peccados. Mas quando començare a echar y derramar de si el azeite de la charidad en los vasos agenos, conuiene saber de todos los vezinos y propincos, y todos los hombres entonces podra ser suficiente y bastare para si inf-

mo, y librarle de todas las deudas de los peccados, y verdaderamente hermanos, tal es la naturaleza del sancto amor, y de la verdadera charidad que repartiendo, espendiédolo y dando a los otros, sea aumentada y crezca, y quanto es más en los otros, tanto es mas aumentado y amontonado. El manjar corporal si quisiere dale a quien es necesario pobre y aquello que al otro diere des, no lo podráys tener al presente para vosotros mismos. El pan de la charidad si lo diereis y repartiereis a cien hombres, entero queda. Si lo quisierdes dar a todo el mundo vniuerso, a ti ninguna cosa se faltara, y por mejor dezir, no solo no faltara, mas de todos aquellos a los quales lo ouieres destibuydo y repartido en muchas y diuersas maneras es aumentado y crece la ganancia. Desta manera. Tenias vn pã de charidad, si a ninguno le diesses ni repartiesses, aquel solo ternias. Dißelo y repartíßelo a mil hombres, mil panes adquiríßes, porque tanta es la possession de la charidad, que a cada vno se da toda y quedasse entera y pueda a todos ser entera. Pues q̃ asi es, diße a los otros, y tu de todo en toda ninguna cosa perdiste y por mejor dezir no solo no perdiste, mas (como ya dixes) todo aquello que a los otros repartiße, tu con ciento tanto, lo adquiríste. Pues que asi es hermanos muy amados, conoçed no auer sido librada la biuda de sus acreedores, sino del azeite, y entended que la yglesia catholica, no de otra parte sino por el azeite de la misericordia de Dios, auer sido librada de sus crimines, culpas y peccados. Mas con atencion mirad esto hermanos, q̃ aquella muger, todo el tiempo que tuuo vasos donde poder echar azeite, tanto tiépo crecio y fue augmentado el azeite. Dixo a su hijo. Traeme vn vaso. Respõdido. No tengo vaso alguno. Y dize la escriptura. Cesso el azeite despues que no aua donde pudíesse ser puesto. Asi herma

9.4.
Quero va-
len las o-
bras de cha-
ridad.

1.2.34.5

1.2.3.4.5

1.2.3.4.5

1.2.3.4.5

9.5.
Como la
charidad
es anguen-
tada.

hermanos muy amados, tanto tiempo la charidad es aumentada, quanto tiempo es distribuyda y espendida. De aqui es (y aun de industria) que deucimos buscar vasos, para que podamos en ellos echar azeyte, porque prouemos que todo el tiempo, que derramamos y damos a los otros, que muy mas abundantemente tenemos, mas que espendimos y repartimos. Los vasos de la charidad, los hombres son. Si queremos abundar en el azeyte de la charidad, no solamente hemos de amara los buenos, mas aun a los malos. A los buenos porq̃ son buenos,

§. 6.
Como hemos de amar a buenos y malos porq̃.

Math. 6.

y a los malos: porque sean hechos buenos. Tiene con verdad esta virtud, el azeyte de la charidad, q̃ a los buenos haze mejores, y a los malos los buelve de las tinieblas de los peccados, a la luz de la verdad. Lo que dize la sancta escriptura, que la biuda cerca de la puerta aya echado el azeyte en los vasos, esto significa y da a entender, que cada vno haga limosna a puerta cerrada, esto es por solo amor de Dios. No por que sea visto. No por que sea alabado de los hombres, mas por que merezca hallar gracia acerca de Dios. Aquel con verdad que haze limosna por alabanza humana, abierta la puerta la haze, porque abierto y manifesto es a todos lo q̃ haze. Mas aquel que por sola la vida eterna, y por conseguir perdon de sus culpas y peccados, huiziere buenas obras, dado que las haga publica y manifestamēte, cerrada la puerta las haze porq̃ de aquella limosna y obras buenas, no quiere esto q̃ se vee mas lo q̃ no se vee. Mas oydo lo q̃ dize el Ap̃stol. Las cosas q̃ se veen temporales son, mas las que no se veen son eternas. Seguro pues que assi es, cada vno haga limosna, vna cosa tan solamente es necesaria, que no quiera por ella gloria humana, sino que todo lo haga a honra de Dios, el qual le dara por ella su diuinal gracia y eternal bienauenturança.

1. ad Cor.

+

Capit. 34. En el qual

mysticamente se declara la resuscitacion del hyjo de la Sunamire hecha por Heliseo.



Assi como no faltauan las necesidades y tribulaciones de los justos sanctos y buenos, assi no faltaua los focorros, fauores, y ayudas del bueno sancto y justo propheta Heliseo, para declaraciō desto diximos: que el propheta Heliseo auia resuscitado a vn hijo de vna Sunamire su huespe da ante de la qual resuscitacion passarō muchas cosas dignas de notar, las quales declarando sant Augustin dize. Oyamos hermanos, que el bienauenturado Heliseo, passaua por la ciudad de Suna, y que vna gran muger le recibio en su casa, la qual dixo a su marido. Pareceme que este hombre sea varon de Dios: hagamosle vn cenaculo donde pose, y pongamos en el vna cama y mela, y silla, y candelero, para que quando viniere reposese alli, y este mas quieto y sossegadamente. Esta muger era esteril: mas orando el propheta Heliseo, concibio y pario vn hijo. Por esta muger es entendida la yglesia, la qual ante q̃ Christo viniessse al mundo era esteril, y assi como orado Heliseo aquella concibio y pario hijo, assi la yglesia veniēdo a ella Christo en gendro al pueblo christiano. Mas el hijo de aquella muger fue muerto estando Heliseo ausente, assi el hijo de la yglesia, esto es, el pueblo de los Gentiles ante, que Christo viniessse, estaua muerto con los peccados. Descendio del monte Heliseo, y el hijo de la muger es buuelto a la vida, descendio del cielo Christo, y es resuscitado el hijo de la yglesia, cōuiene saber, el pueblo de los Gentiles. Mas veamos como esto aya sido hecho. Muerto el hijo fue aquella muger, y postrose a los pies del propheta Heliseo

Augusti. de tēpore ser. 166.

§. 1.

Como la yglesia es figurada en vna Sunamire.

lileo, mas el bienauenturado propheta
dio su baculo a su criado Giezi, y dixole.
Ve y põ mi baculo sobre la cara del mo-
chacho. Si algũ hõbre te saludare, nõ le
respõdas ni le saludes. En este lugar her-
manos muy amados, guardaos por ven-
tura, nõ entre en vofotros algũ peruer-
fo y mal pensamiento y diga, que el biẽ
auenturado Heliseo aya querido aqui
guardar algũ agüero, y que por esta cau-
sã tirando a su criado, que al que le salu-
dasse en el camino, que no le tornasse a
resaludar. Muchas vezes leemos esto
en las escripturas sagradas, mas dizele
para que le denote y de a entender la
presteza y apressaramiento con que se
ha de poner en obra lo que se manda,
mas no es mandado para guarda de al-
guna sacrilega y superflua obseruancia.
Mandole q̃ no saludasse y resaludasse a
algũno en el camino, y habule desta ma-
nera, como sidxera. Afsi con tanta va-
lozidad y presteza camina, que no pre-
sumas detenerle; ni tardarle, ocupado
con habillitas, o fabulas. Fue el siervo de
Heliseo y puso el baculo sobre el rostro
del niño, y de todo en todo no resusci-
to. Este siervo iduo figura de Moysen.
Embiõle Dios çõ baculo a Egipto, mas
nõ le pudo librar, o resuscitar del pecca-
do original, o actual. Ninguna cosa (dize
el Apostol) traxo la ley a perfeciõ. Aua
necesidad que aquel que auia embiado
el baculo, que el mismo descendiesse.
El baculo sin Heliseo ninguna cosa va-
lia, porque la Cruz sin Christo, ninguna
cosa podia: vino el bienauenturado He-
liseo y subio al cenaculo, porque auia de
venir Christo y subir al tormento de la
Cruz. Abaxole Heliseo para resuscitar
al moçhacho: humillose Christo para le-
uantar al mundo que estaua caydo en
peccados. Puso Heliseo sus ojos sobre
los ojos del niño, sus manos sobre las
manos del niño, su boca sobre la boca
del niño: y afsi de los otros miembros

de su cuerpo. Mirad hermanos quanto
este varon de perfecta edad, se abredio;
encorbo y traxo para se ygualar y con-
uenir con el muchacho muerto, que es-
taua echado en la cama del cenaculo.
Lo que Heliseo presfiguro en el moça-
cho, esto lo cumplio Christo en todo el
genero humano. Oyd al Apostol que di-
ze. Humillo alsi mesmo hecho obedien-
te hasta la muerte de Cruz: porque era-
mos pequeños, hizose pequeño: porq̃
estauamos echados muertos inclinose
y abaxose el piadoso medico. Porque
con verdad hermanos ninguno puede
leuantar el caydo, sino se quisiera incli-
nar y abaxar. Lo que la sagrada escriptu-
ra dize que el moçhacho hostezõ siete
vezes, en esto es mostrada la gracia de
siete maneras la qual es dada al genero
humano en el aduenimiento de Christo,
para que sea resuscitado. Deste espiritu
dize el Apostol. Si alguno no tiene el
espiritu de Christo, este no es del. Este
mismo espiritu dio el señõra sus sagra-
dos Apostoles, quando echo su diuino
flato sobre ellos diziendo. Tomad al
espiritu sancto. La boca en alguna
manera puso sobre la boca, quan-
do insuffando dio su spiritu. Hagamos
pues que afsi es gracias al piadoso Re-
demptor, que no auiedo de nuestra par-
te procedido algunos merecimientos;
nos resuscito y nos libra de la muerte
perpetua, y no tan solamente nos resusci-
to y libro de la muerte perpetua, mas
si hizieremos bien ayudandonos con
su diuina gracia, nos prometio los bie-
nes eternos de su gloria, los quales ten-
ga por bien de nõs dar para siempre.
Amén.

Ad Phe. 2.

§. 3.

Como chris-
to se hur-
llapara nos
saluar.

ad. Ro. 8.

Ioan. 10.

Exod. 4-
ad Hebr. 7.

Marth. 27.

§. 2.

De la exce-
lencia dela
cruz de
Christo.

Capit. 35. En el qual
trata este alto mysterio vn Doctor
muy antiguo y no menos famoso lla-
mado Odon.

Odon

Odon sup
cantu. cāu.
cap. 1.



Don doctor famoso tra-
ctando este alto myste-
rio que entremanos te-
nemos de la resuscitaciō
del mochacho muerto,

hecha por Heliseo, y de todas las cosas
que para ella precedieron, le declara di-
ziendo. La sagrada escriptura (segū que
vimos) dize: que vna muger Sunamite
siendo muerto su hijo, vino a Heliseo
propheta, suplicandole tuuiesse por biē
de venir a su casa para resuscitar a su hi-
jo. Oyda la peticion y demanda de la Su-
namite, embio Heliseo a su sieruo Giezi
con su baculo, y mandole lo pusiesse so-
bre el mochacho muerto. Giezi confor-
me al mandamiento de Heliseo, puso el
baculo sobre el mochacho muerto, mas
no resuscito. Fue Heliseo en su propia
persona, y entrado dōde estaua el muer-
to cerro la puerta sobre si y sobre el ni-
ño, y subiendo sobre la cama donde es-
taua echado el niño muerto, puso se so-
bre el cogiendo y abreuando: asī me-
smo puso su boca sobre la boca del niño,
y los ojos sobre los ojos del niño, y las
manos sobre las manos del niño, y los
pies sobre los pies del niño, y rebuiuo la
carne del niño, y bozezo siete vezes, y
descendio Heliseo de la cama y anduuo
por el cenaculo, y torno otra vez y pu-
tose sobre el niño, y luego a la hora re-
suscito. Por la Sunamite que se interpre-
ta y quiere dezir, miserable y captiua, es
entendida la naturaleza humana, mise-
rable y captiua, porque por el peccado
de nros primeros padres vino a muy
gran miseria y captiuerio, a ser esclaua
del demonio de dōde sant Iuan dize. El
que haze peccado, sieruo es del peccado.
El hijo muerto, todo el genero hu-
mano es muerto por la culpa y peccado,
asī lo dize el Apostol. Estays muer-
tos cō el peccado, mas ruega esta Suna-
mite a Heliseo, q venga a te resuscitar.
El verdadero Heliseo es el verbo eter-
no, eternalmēte engendrado del padre

Dios mi saluador, mas no tiene por bien
de venir luego, mas embia su baculo
por su criado, mas no resuscita. Embio
Dios a Moysen su sieruo, cō el rigor de
la ley y delos prophetas, q se significaua
por el baculo, mas no daua gracia viuifi-
cante, lo qual haze el verbo encarnado,
que se denota y da a entender por la as-
cension de Heliseo sobre el mochacho,
de donde S. Iuan dize. La ley fue dada
por Moysen: mas la gracia y la verdad
por Iesu Csricto es hecha. Vino el ver-
dadero Heliseo en la diuina encarnaciō,
y puso sus ojos sobre los ojos del mo-
chacho, y la boca sobre la boca del mo-
chacho, y las manos sobre las manos del
mochacho, y los pies sobre los pies del
mochacho, abreuado y encogiedo asī
mesmo. Esto hizo quexando (segū dize
el Apostol) como fuesse en forma de
Dios, esto es vno en essencia con Dios
padre ab eterno: porq la forma de la dei-
dad en ningun modo ni manera, es mul-
tiplicable. No tuuo por cosa de rapina y
robo ser y qual a Dios enel poder y ma-
gestad, porq no vsurpo ni tomo para si
la honrra diuina, sino la propia: mas hu-
millose asī mesmo tomando forma de
sieruo, cōuiene saber: a la naturaleza hu-
mana en vnidad de supposito en la qual
aparecio humilde, hecho en semejança
de hombre pasible y mortal: mas no en
quanto a la culpa. Y enel habito hallado
asī como hombre porq tuoua la vida co-
mū entre los hōbres como los otros hō-
bres. De notar es q dixo el Apostol, q
fue hallado Christo en el habito, asī co-
mo hōbre. De donde por vñtura parece-
ra a alguno, q Christo no fca verdadero
hōbre, porq dize: asī como hombre. A
esto respōde el Ricardo diziēdo. La hu-
manidad de Christo, quāto a algūa cosa
tiene forma de habito, y quāto a alguna
cosa, no. Lo vno porq el habito tomado
y vellido algunas vezes se dexa y desnu-
da, y dexado se torna otra vez a tomar
y vestir: no asī dela humanidad d Chro
F porq

ad Phc. 1.

§. 2
De lo que
Christo hir-
zo en su di-
uina encar-
nacion.

Ioa. 8. ad
Colo. 3.

§. 1.
Como por
Heliseo es
significa-
do Christo
nuestro re-
demptor.

Ricard, in
3. di. 6.

§. 3.
Como se
entendía a ser
hallado
Christo en
el habito
así como
hombre.

porque despues q̄ vna vez la torno nun-
ca la dexo. Lo segundo, no es vna cosa
del habito y del q̄ le tiene vellido mas
es vn Christo dela deydad y humani-
dad. Lo tercero, el habito es cosa artifi-
cial, la humanidad de Christo cosa natu-
ral. Mas en esto es semejar̄e que el prin-
cipio del habito es la voluntad, y la ma-
teria es natural. Así de la humanidad
de Christo, el artifice y formador dela
fue el Spiritu sancto: al qual es apropia-
da la voluntad, mas de natural carne de
la virgen. Es lo quarto, porque puede
ter empecido y dañado el habito, no siē-
do empecido ni dañado el que le trae.
Así la humanidad de Christo fue mal
tratada, açorada, escupida, escarnecida,
y muerta, quedando la diuinidad illesa y
sin ninguna lesion. Púsose Heliseo so-
bre el niño así encogido, y abreviado, y
recibió calor la carne del niño, y abaxā-
do dela cama anduuo por el cenaculo
de vna parte a otra. En esto se da a entē-
der que Christo nuestro Redēptor, des-
pues de su gloriosa Natiuidad, muy po-
co tiempo anduuo por el mundo (por-
que aun no fueron treynta y tres años
cūplidos) en el qual predico y hizo muy
grandes miraglos y marauillas en el mū-
do. Despues torno a se poner y enco-
ger sobre el niño, esto fue sobre la cruz
donde se abreuio y encogio tanto, que
puso el vn pie sobre el otro. Y entonces
el mocho bozezo siete vezes, por-
que el genero humano espelio y alcanço
de si los siete peccados mortales, y reci-
bio los siete dones del Spiritu sancto, o
las siete virtudes, tres theologales, fee,
esperança, y charidad, y quatro cardina-
les, prudencia, temperança, fortaleza, y
iusticia: que son infundidas en el bap̄is-
mo. En la primera vez que Heliseo se
puso sobre el niño, recibió el niño calor.
Por esta se entiende la diuina encar-
nacion del verbo eternalmente engen-
drado del padre, por la qual recibió el
genero humano calor de amor diuino,

§. 4.
De como
Christo se
encogio e
la Cruz.

para conseguir la diuina gracia. En la se-
gunda vez resuscito el mocho y se
leuanto, porque el genero humano re-
suscito y se leuanto para la gloria. Es re-
suscitado a puerta cerrada, porque el al-
to mysterio de la encarnacion del ver-
bo, fue obrandolo el Spiritu sancto, cer-
rado y sellado el claustro virginal, por-
que la soberana virgen que le concibio
fue virgen ante del parto, y en el parto,
y despues del parto. O cerrada la puer-
ta, porque este altísimo sacramento de
la encarnacion del verbo, fue muy ocul-
to y secreto, de tal manera que no le pu-
dieron comprehendir ni alcançar los an-
geles del cielo, ni los hombres del suelo.
De donde sant Chrysostomo dize. Se
que el verbo eterno se ha hecho carne,
mas como se aya hecho, yo no lo se ni
alcanço. Marauillaste, porque yo no lo
se ni alcanço, toda criatura así angelica
como humana lo ygnora y no lo sabe
ni alcança. Quiso dezir sant Chrysosto-
mo, que es tan alto y oculto este myste-
rio de la diuina Encarnacion, que a to-
das las criaturas, así angelicas como hu-
manas, se les va por alto que no lo pue-
den cōprehender ni alcançar. Sant Au-
gustin marauillado deste alto mysterio
de la vnion del verbo con la naturaleza
humana dize. O marauillosa e inexpli-
cable mezcla, o nueua y nunca oyda con-
juncion. Dios el qual era y es creador, es
hecho criatura segun la humanidad. El
que es inmēso, comprehendido. El inui-
sible, visible. El eterno temporal. El in-
comprehensible, comprehendido. El im-
alpable, palpable. El que haze los ricos
es hecho pobre. El que es incorporeo,
y que no tiene cuerpo, es vestido de car-
ne. Todas estas cosas se obraron cerra-
da la puerta, esto es, cerrado el claustro
virginal y oculto y secreto a todas las
criaturas celestiales y terrenales. Y por
que el mismo S. Augustin, muy appropo-
sito de la redencion hecha por Christo
nuestro Redemptor, y en alabança de la

§. 5.
Que el mi-
sterio de la
encarnaciō
fue muy
oculto.

Chrysost.

Aug. infer.
nati. Clara
su.

clau-

clausura virginal relata muchas cosas, traellas he aqui el qual dize. Poresta causa y razon el hijo de Dios es hecho hombre, para redempcion de los hombres, para que por la carne fuesse hecha libre la carne, y del genero humano, de lo q̄ era proprio suyo fuesse tomado el precio de la redempcion, y para que de alli fuesse hecho el remedio de adonde se auia cō traydo el vicio, culpa y peccado, y en vna misma cosa se mostrasse la sabiduria y experiēcia del medico y la justicia del remedio quando de lo suyo proprio hecho sano es hallado el remedio, y el precio redimiendo. Porque cōn verdad aua de ser librado de corrupcion, por esta causa el remedio y precio de la redempcion, aua de ser sin corrupcion, de aqui es que fue la virgen Maria, escogida por madre y sobre todas las criaturas precelecta, fecundada y abastada de todas las gracias, llena en el viētre de toda sanctidad y virtud: por q̄ de mundissima madre, mundissimo hijo naciesse. Y asfi como en el cielo el hijo tuuo el padre in mortal y eterno, asfi en la tierra tuuiesse la madre q̄ de toda corrupcion careciesse. Pues q̄ asfi es, qual es el padre en el cielo, tal es el hijo en la tierra, qual es la madre, tal es el hijo segun la carne. En el cielo con el padre eterno e inmēso, y en la tierra tēporal cō la madre y muy mēso. En el cielo con el padre es muy alto e incorruptible. Y en la tierra cō la madre aparece humilde y corruptible. En el cielo aparece la ymagē dī padre, y en la tierra es manifestado el hijo dīa madre. La madre es virgē y alegrase ē la humildad, y su hijo cō la obra, engrādeze ala humildad. Vino por incorrupcion, para quitar el peccado, y por la incorrupcion precelecto, para mostrar la virtud. Y porque el primer hazedor de la culpa fue derrocado por la muger, de aqui es, que el hazedor de la gracia le concibio, y pario Maria virgen sin corrupcion ni ayuntamiento de varon. Esta es madre y seño

ra de todo el mundo, la qual permanecio virgen, y quedando siempre virgē, pario a su vingenito hijo. La estrellā, dio de si al sol. La criatura, engendro al criador. La hija concibio al padre y al hijo juntamente en vno, al rico y al pobre. Ella es hija, ella es madre. Ella es sierua y señora. Ella engendradora, y engendrada. Ella concibio con integridad, y pario con virginidad, y permanecio virgen despues del parto. Y a aquel que engendro y pario, luego a la horale adoro. Todos estos altos y muy encumbra dos mysterios se cobraron por el verdadero Heliseo Christo la puerta cerrada del claustro virginal.

Capit. 36. Donde se declara mysticamente el miraglo que hizo Heliseo del yerro de la segur haziendole nadar sobre la agua.

Como las obras y miraglos del santo Heliseo, sean dignas de perpetua recordacion y memoria, y sus significaciones no se han de echar en oluido, como ayamos declarado algunas, declararemos agora el miraglo de la segur que cayo en la agua, la qual contra su naturaleza (por los ruegos de Heliseo) nado sobre las aguas. Sant Augustin declarando este mysterio y manifestando, lo que por la segur se significaua y figuraua dize. Quando la diuina leccion se leyo, oyd nos hermanos muy amados, que yendo el bienaventurado Heliseo, con los hijos de los prophetas al rio Iordan, que como cortasten vigas y maderos, para edificar casas para si mesmos, cayo vna segur de vno de los hijos de los prophetas en la agua. Aquel a quien se le auia caydo, clamo y dio voces a Heliseo diciendo. Ay de mi señor mio, que la auia demandado prestada. Despues dellas cosas en aquel

Augustin de
tempore ser.
101

F s̄ mismo

3.6.
Como pa
la redemp
cion fue e
scogida la
virgē nue
stra seño

§. 1.

Como el
figura
en el
hijo de los
profetas,
cuya ma
no cayó el
yerro.

mismo lugar, en el qual auia caydo la se-
gur, echo el bienauenturado Heliseo,
vn madero y nado sobre las aguas el
yerro. Heliseo hermanos muy amados,
auer tenido figura de nuestro Saluador
Jesu Christo muchas vezes lo auemos
persuadido y mostrado a vuestra cha-
ridad, mas en el mochacho que era de
los hijos de los prophetas, de cuya ma-
no, cayo la segur, no incongruamente,
mas con gran conueniencia, es entendi-
do nuestro señor Jesu Christo. Aquella
segur que cayo se dize en ella auer sido
significado Adam, o todo el genero hu-
mano. Tenia pues que assi es, el hijo de
los prophetas, la segur en su mano, y
nuestro Saluador Jesu Christo, tenia
en la mano de su muy gran poder, al
hombre que auia errado. Mas como a-
quella segur cayo de la mano del pro-
pheta en lo profundo del agua, assi el
genero humano: por la soberuia le sa-
cudido y cayo de la mano del señor to-
do poderoso, y se sapuzo en el rio de la
luxuria, y se metio en el profundo pie-
lago de todos los vicios y peccados.

Aquella segur estaua echada en lo pro-
fundo del rio: porque el genero huma-
no, auia caydo con defaistrada y defaué-
turada cayda, en el abismo de todos los
crimines culpas y peccados. Assi esta
descripto y el propheta lo dize. Estoy
metido en lo profundo del cieno y lodo.
Y otra vez dize. Vine a la altura del
mar, y la tempestad me submergio. A-
quel rio donde cayo la segur, significa
el torpe y sensual deleyte, que muy pre-
sto palla y va de corrida, hasta deiceu-
der al profundo abismo del infierno, o
es signficada la luxuria deste presente
siglo. Rio es dicho, deste verbo fluo. is.
que quiere dezir correr: porque corre
sin parar ni cessar: y porque todos los
peccadores, juntandose a los deleytes
transitorios, le dizen correr. De aqui es
que aquella segur estaua echada y opre-
mida en el profundo del rio y cieno. Ve-

niendo pues que assi es Heliseo echo el
madero, y nado el yerro. Que otra cosa
es, echar el madero y salir a luz, y nadar
el yerro, sino subir al torméto de la cruz
y leuantar del profundo del infierno al
genero humano. Y por el misterio de la
cruz, libralle del cieno de todos los pec-
cados: Despues que sobre las aguas na-
do el huerro, estendio el propheta la ma-
no, y tomo y boluio la segur, a los proue-
chosos vfos de su señor. Assi hermanos
muy amados, de la misma manera fue
hecho de nosotros, que en soberuecien-
donos, auiamos caydo de la mano y po-
derio de nuestro señor. Fues que assi es
quanto pudieremos trabajemos con su
diuino fauor y ayuda, porque no torne-
mos en soberueciendonos otra vez a
caer de la mano del señor. Y porque no
auiendo precedido merecimientos al-
gunos, fomos sacados de las tinieblas a
la luz, y reuocados de la muerte a la vi-
da, y fomos bultos de muchos errores,
al verdadero camino de la luz. Corra-
mos pues que assi es, entretanto que te-
nemos luz y claro dia: porque no me-
nospreciemos los tiempos de nuestra
saluacion, que cada dia pasan, y no nos
deleyte la alegria de la vana dulçura de
sie mundo, y con defaistrada cayda, por
ventura cayendo de las obras sanctas y
del camino de la vida, quasi cayendo de
la mano del señor, recurramos al luxu-
rioso rio deste mundo seamos submer-
gidos y çapuzados en el cieno de todos
los vicios y males, mas oyamos al Apo-
stol que dize. Si auēys juntamente re-
suscitado con Christo, sabed las cosas q
ellan arriba, donde esta Christo senta-
do en la dieltrade Dios, buscad las co-
sas que ellā arriba. Porque dixo el Apo-
stol, si os leuantastes, sino porque auia-
mos caydo? Y en otra parte dixo? Tu
que duermes leuantate de los muertos:
y alumbiar te ha Christo. No te parece
que casi te llama como a la segur que
esta echada en el cieno? Leuantate dize
que

§. 3.

Como chri-
sto por
Cruz libro
al genero
humano.

§. 2.

Como por
la segur se
entende el
genero hu-
mano.

Fial. 13.

ad Chor. 3

ad Ephe. 9

que duermes en el profundo del rio, y por el myſterio de la Cruz alumbrar te ha Chriſto. Hermanos muy amados y todas eſtas coſas ſon cumplidas, por el ſacramento del baptiſmo; pues que aſi eſta ayudandonos Dios trabajemos por obrar bien, porq̃ los beneficios de Dios no paran en nosotros juizio de pena inſeñal, niſi aprouechamiẽto de virtud. De tal manera tengamos la dulçura de la charidad, y la pureza del coraçon, y la caſtidad del cuerpo, que los ſacramentos de Dios, no padezan en nosotros, injurias y agravio. Si es verdad (como lo es) lo que dize el Apolto, que ſomos templo de Dios, y que el Spiritu ſancto mora en nosotros, todas las vezes que ponemos por obra algun peccado, o pensando, o obrando mal, deſtruymos el templo de Dios; y hazemos grandes injurias a aquel que mora en nosotros.

§. 4.
Que he-
mos de
baxar
y
poner.
ad Ch. 3.
10.

§. 5.
Que ſo-
mos templo
de Dios y
quando le
violamos.

De donde ſe alguno enſuizare; o inſizio nare el templo de Dios con torpes penſamientos; o con luxurioſas palabras, o con qualieſquiera cunſin y excuſos, o por venura te aya deſtruido dende los fundamentos entremeto; que es tiempo con ayuda de Dios, trabajo por reparar las coſas perdidas, teudantar las caydas, y edificar las deſtruidas, para que quando viniere el dia del juizio, y ſino mereciereſmos recibir poroia; alomeſtre mereçamos alcançar perdon de los peccados. Mas lo que dize, y alomeſtre nos pareçea alcançar perdon de los peccados, niſi parece auello dicho por la humildad; la qual es neceſſaria. Porq̃ue con verdad aquel medio deſolial, tiene de columbre dar perdon de los peccados, a los compungidos penitentes, y a los que largamente hazen limoſna; mas aun tambien tiene de columbre recompensar la corona. La qual tenga por bien de nõs conceder; eſto que vive y reyna con el padre, y el Spiritu ſancto. Amen.

Capit. 37: En el qual

nos es moſtrado, como a exemplo del propheta Heſeo, hemos de dexar el mundo y todas ſus coſas.



O es pequeño exemplo (mas muy grãde) el que el ſancto propheta Heſeo nos dio, como y en q̃ manera ayamos de dexar y deſamparar el mundo y todas ſus coſas (ſus honras, ſus mados y ſeniorios, ſus riquezas y temporales ganacias, ſus deleýtes, recreaciones y paſſauiempos, con todo lo de nias que en ſi uene) por que no tan ſolamente dexo y deſamparo a ſu padre y a ſu madre, y a ſus parientes y amigos (como la ſagrada eſcriptura nos lo a moſtrado) mas aun mato los bueyes con que araua, para hazer cobite y ſieſta ſingular, a ſus parientes y amigos, con gran regozijo, plazer y alegras porq̃ue dexaua y deſamparaua al mundo, y lo q̃ mas y mas conſiderar y cõte cobitar ſe deue es; que partiendo el atado en muchas y diuerſas partes, y haziẽdole aſſas corzo con el los bueyes para el vaquero y combite: Con verdad que no ſe aluſteña en aquella tier- ra, porq̃ue mucha y gran abundancia ay deſta; mas parno de xas coſas alguna en el mundo que ſoy a ſueſte y lepeſte neceſſe; por donde ſueſte coſtado y ſor- cado boluer por aſſeio y deſſe a ella, abraſſa y quemã clarafas para darnos en todas las coſas ſingular doctrina, y enſeñamiẽto, que los verdaderos ſeguidores de Dios hanno de xas todas las coſas del mundo; y el mudo juntamente cõ ellas de aq̃o es lo q̃ Chriſto aueſtro Redẽptor dixõ: El que no renũciare todas las coſas q̃ poſſe y no puede ſer mi diſcipulo. Y dixõ mas. Si alguno viniere a mi, eſto es quiſiere venir por ſe creyẽ de xas no ſon los bueyos, como tomo eſta do de mi ſala pteq̃on como ſon los rẽ

§. 1.

Que los verdaderos seguidores de Dios hã de dexar el mundo y todas ſus coſas.

Luc. 14.

ligiosos. Y no aborrece a su padre y a su madre, y a su mujer y hijos, y a sus hermanos y hermanas, y a su propia anima, no puede ser mi discipulo. Para declaracion destas palabras de Christo, es de saber, que odio o aborrecimiento se toma aqui en largo modo, y manera de hablar, en quanto por la turbacion de los parientes y amigos, no dexa alguno de venir a la fee catholica, como parece de sant Chrsiſtſto, y de otros muchos, o no dexa de venir y passar del siglo a la religion. Estas palabras de Christo, traen consigo causa de gran admiracion, y tienen necesidad de ser declaradas: porque muchos han sido engañados: tomando solamente el sentido exterior y lo que de fuera fueran, no tomado el sentido interior, y lo que por ellas se daua a entender. La admiracion que traen consigo se muestra: porque nos manda que honrramos a nuestros padres, y los reuerenciamos y acatemos, lo qual no se puede compadecer con odio y aborrecimiento: porque muy mal se afisienta la honrra sobre aborrecimiento y mal querencia. Y lo que mas trae y pone en admiracion (y aun en espanto) es, que nos manda amar a los enemigos, y asſi lo manda diziendo. Amada a vuestros enemigos, y orad y rogad por los que os persiguen, y falsamente acusan. Agora dize que para ser sus verdaderos discipulos, se ha de aborrecer el padre y la madre, la mujer y hijos, hermanos y hermanas, parientes y amigos. Y aun lo que mas trae a su propia anima, sin dubda alguna estas palabras, traen consigo causa de gran admiracion, y tienen necesidad de ser declaradas. San Gregorio pondera estas palabras dize. Tenemos por bien de preguntar, como nos es mandado aborrecer a los padres y parientes carnales, como nos sea mandado amar a los enemigos? De la mujer la summa verdad dize. Aquellos a los quales Dios junto, no los apar-

ten los hombres. Y el Apostol dize. Varones amad a vuestras mugeres, asſi como a la yglesia. Mirad que el discipulo predica que sea amada la mujer, como el maestro diga que el que no aborrece a su mujer no puede ser su discipulo. Por ventura denuncia vna cosa el juez, y otra el pregonero apregonar y clamar. O podemos juntamente amar y aborrecer? Mas si consideramos la fuerza del precepto y mandamiento, lo vno y lo otro con discrecion lo podemos hazer y poner por obra. Que a aquellos q por parentesco de la carne, nos son conyugios, y a aquellos que conocemos ser proximos los amemos, mas a aquellos que padecemos y conocemos, que en el camino de Dios, nos son contrarios y aduersarios, aborreciendo y huyendo de ellos, no los conocamos. Qualisq aborrecimiento es amado aquel que carnalmente sintiendo quando nos persiude y amonesta cosas ilicitas, peruersas y malas, no es oydo en sus persuasiones y malas amonestaciones. Para mostrar el señor este odio y aborrecimiento acerca de los proximos, no proceder de asſi cion, mas de charidad. Añadio luego diziendo. Y aun tambien a su anima. Es nos mandado aborrecer a los proximos, y aborrecer a nuestra anima, conuiene saber la vida corporal, menospreciando la por Christo, aparejados de ponerla por la fee, otuuiendo caso de necesidad. Consulta y manifestamente parece, que amada deus ser aborrecido el proximo, el que asſi le aborrece, como asſi mismo le ama. Entonces aborrecemos bien a nuestra anima, quando no consentimos con sus carnales deseos, quando quebrtamos su sensual apetito, quando contradezimos, quasi luchando a sus torpes deseos, la qual siendo menospreciada, es llevada a cosas muy mejores quasi por aborrecimiento es amada. Asſi con verdad deuenos de tal manera dar la discrecion del aborrecimiento, que

Ad Phr. 5

Como Juan
tambien pro
demonstramos
nuestro abor
recer al pa
dre.

2.º
3.º
4.º
5.º
6.º
7.º
8.º
9.º
10.º
11.º
12.º
13.º
14.º
15.º
16.º
17.º
18.º
19.º
20.º
21.º
22.º
23.º
24.º
25.º
26.º
27.º
28.º
29.º
30.º
31.º
32.º
33.º
34.º
35.º
36.º
37.º
38.º
39.º
40.º
41.º
42.º
43.º
44.º
45.º
46.º
47.º
48.º
49.º
50.º
51.º
52.º
53.º
54.º
55.º
56.º
57.º
58.º
59.º
60.º
61.º
62.º
63.º
64.º
65.º
66.º
67.º
68.º
69.º
70.º
71.º
72.º
73.º
74.º
75.º
76.º
77.º
78.º
79.º
80.º
81.º
82.º
83.º
84.º
85.º
86.º
87.º
88.º
89.º
90.º
91.º
92.º
93.º
94.º
95.º
96.º
97.º
98.º
99.º
100.º

3.º
Quando a
borreciendo
a nuestra a
nima la as
mamamos.

Exo. 1.º 2.º

San Greg.
Hom. 3.º

March. 5.º

que amemos en ellos lo que son, y téga-
mos en aborrecimiento, los que en el ca-
mino de Dios nos impiden y estoruan.
Con verdad como el Apostol. sant Pa-
blo caminasse para Hierusalén, el pró-
pheta Agabo, tomó la cinta del Apostol,
y atole los pies con ella diciéndolo al va-
ron cuya es esta cinta, así se ataran en
Hierusalén. Mas aquel que perfectamente
te aborresca su vida; que decía. Yo no
tan solamente estoy aparejado para ser
azado, mas aun para morir en Hierusalén
por el nombre de nuestro señor Iesu
Christo; ni hago mi vida mas preciosa
que a mi. Mirad como, y en que mane-
ra, amando su vida la aborresca y por
mejor dezir, aborreciéndola la amara;
la qual deseaua entregar a la muerte
por Iesu Christo, para que la re-
suscitasse de muerte a vida: Sea amado
cada vno en este mundo aun el enemig-
go, mas no sea amado el que es contra-
rio en el camino de Dios; aunque sea
proximo, pariente y amigo. Qualquiera
con verdad, que deslee ya las cosas eter-
nas, en aquella causa de Dios q comien-
ça, de que se hecho fuera de padre y sue-
ro de madre, y fuera de sus hermanos, y
fuera de su muger, y fuera de sus hijos,
parientes y amigos; y aun fuera de si
mismo, para q a si mismas verdaderamen-
te conozca a Dios, quanto bienes en su
causa a alguno reconosce: Deuen pues
que aises ser amados los proximos, y
há de comunicar la charidad, a todos
los propincuos y estranos: mas por la
misma charidad, no se ha alguno de aba-
xar del amor de Dios. Para dar mas cla-
ro conocimiento de lo que ha dicho, y
para mejor an maza a los fieles a poner
por obra lo q ha relatado, trae el mis-
mo S. Gregorio vna figura de la sagra-
da escriptura, que passo desta manera.
Aun los Philisteos tomados en vna ba-
talla a los hijos de Israel la arca del señor
por lo qual fueron heridos de graue en-
fermedad, que embiò Dios sobre ellos,

queriendo pues los Philisteos boluer la
arca del señor a la tierra de Israel, pusie-
ronla sobre vn carro nuevo, y tomaron
dos vacas rezié paridas, y guardados los
bezerritos en casa huiéron las al carro,
las quales y uan bramado y mugiendo,
camino derecho para Bethlames, lleuán-
do la arca del señor, no declinando a la
mano derecha ni a la izquierda. Que
se entiende por estas vacas (dize el mis-
mo sant Gregorio) sino todos los fieles
que estan en la sancta yglesia, los qua-
les quando considerá los preceptos de
la sagrada escriptura, quasi lleuan sobre
si la arca del señor. De las quales es esto
tambien de notar, q se haze memoria q
estauan rezién paridas. Porque son mu-
chos, que puestas interiormente en el ca-
mino de Dios son por desuena azados
con carnales deseos, mas los q en su ani-
ma lleuan la arca del señor, no declinan
ni se apartan del camino derecho de la
virtud y de la gloria. Mirad que las va-
cas y uan derecho a Bethlames. Bethla-
mes, es verdad es dicho casa del sol. El
própheta dize. A vosotros q temey al
señor, saldra el sol de justicia. Si pues
que así es, caminamos a la morada y ha-
bitacion del sol oren al cosa digna es co-
verdad, que por los deseos carnales y
torpes, no nos apartemos del camino.
Cõ toda virtud es de poseer que las va-
cas que lleuauan el carro, q bramã, que
mugén, y camina, dan dello interior bra-
midos, mas no salen sus pasos del dere-
cho camino. Así es verdad los predica-
dores de Dios, así los fieles qualesquier
que seã, deuen estar dentro de la sancta
yglesia, y q por la charidad se cõpadesen
de los proximos, mas que por cõpaciõ
no se aparten del camino de Dios. Lo de
suso es de S. Gregorio. No se han (pues
q aises) de querer las cosas del mudo;
por q muchas y muchas vezes apartã de
Dios e impide al anima, para q no buela
a las cosas celestiales y diuinas. Sõ las co-
sas del mudo (a mi ver) como la liga cõ

1. Reg. 6.

§. 5.
Donde S.
Gregorio
declara vna
figura para
confirmar
acion de lo
q a dicho.

2. Cor. 10. 5.

Malch. 4.

2. Cor. 10. 5.

§. 6.

Que las co-
sas del mudo
son como la liga.

F 4 que

A. R. u. 1. 1.

al p.
72.

§. 4.
Como y
quando se
ha de abor-
recer el pa-
dre y ma-
dre.

vbi supra.

-321-

que se prenden y caen en los paxaros. El paxaro q' es preso de la liga, tanqu' quando mas alza y menca sus alas, talib' mas es preso y embuelto en ella, por donde es tomado de la caçador y muerto. Qual' es y quantos ay, que estan embueltos y ligados con las cosas del mundo: por donde son presos del demonio y muertos aqui por muerte de culpa, y despues por eternal del infierno. Quantos auarientos y rethas que no han en carter a vn ciego. Quantos embueltos en sensuales vicios carnales, que por largo tiempo de dias y años, tienen la mala costumbre, amancebados y perdidos, sin ser uol de Dios ni del infierno. Quantos cobdiciosos de las temporales riquezas y muchos bienes, de donde viene que muchos de los son presos en los lazos de los demonios, de los quales dize el Apostol. Los que quieren ser hechos ricos estan en tentacion, con consentimiento interior y en lazo del demonio, dize esto: porque las riquezas son camino y nutrimiento para todos los vicios y peccados, y asi auia de y en muchos de los deseos nuncios y malos, y son provecho, que de tal manera impiden y dañan, que meten a los hombres en el profundo del infierno, y en perdicion de pena eterna. Para mayor declaracion de lo que el Apostol dize, es de saber, que ser vno rico, no es malo, usando bien de las riquezas, de donde, sant Ambrosio dize. Asi como las riquezas son impedimento a los malos, asi son grandes ayudas y ayudas, para la virtud a los buenos. Ni por coniguiente querer ser rico, para usar bien de las riquezas, es malo, salvo por impedimento de algun mayor bien. De los que con desordenada y demasiada cobdicia, aman las cosas del mundo, dixo el Apostol, que cayen en tentacion y en lazos del demonio: por que la rraz de todos los males es la cobdicia. No ay lenguaje alguno de mal, que

en a gu' tiempo no salga de la cobdicia. No es razon que passemos sin confidencion, que a este que asi enlaza el demonio y aza a los peccadores, que Cristo nuestro Redemptor, le enlazo y atado para que no pueda empecer ni dañar como antes solia. Mas por ventura dira alguno. Si esta atado el demonio, porq' aun toda via puede tanto y preualece contra los hombres? A esta question y pregunta responde sant Augustin. diziendo. Verdad es hermanos muy amados, que macho preualece el demonio, y se enseorea, mas es su señorio de los vicios y negligentes, y de aquellos que no temen a Dios con verdad. Atado esta asi como perro con cadenas, el qual a ningun puede morder, salvo a aquel que a el se le gace, con mortifera seguridad. Ved hermanas como lo loco es aquel hombre, al qual el perro muerde, estando atado con cadenas. Tu con la voluntad y desseo del siglo, no te quites la legara el: por que el no presume llegar a ti. Ladrar puede, solicitar puede, mas de todo en todo no puede morder, salvo a aquel que el mismo quiere que le muerda. Son verdad, que no empecerdaña sortando mas persuadido. No fice de nosotros el consentimiento atar metiendolos, mas de demandando, el qual le damos de ouerla propia voluntad y libre aluedrio: por donde somos atados y ligados del con vicios y peccados. Rompamos pues que asi es (como dice el psalmi) sus vinculos y ataduras, y alancemos de nosotros su yugo, desatando al mundo con sus deleytes, y riquezas, y hōrras, a exemplo del santo propheta Heliseo, para que asi podamos conseguir aqui la gracia, y despues la gloria.

August. de
tempore ser.
197

§.7.
Como los
peccadores
se enro-
gan a des-
monio de
su veigra-
da.

Psalmi.

Capit. 33. Que mue-
stra como los q' recibe algunas obras
de charidad y limosna, son obligados
a rogar por los que se las dan.

Grad-



Grandes exemplos de virtud y de buenas obras, nos mostro el propheta Heliseo dignos de perpetua recordación y memoria, mas entre otros vno (a mi ver) digno de no olvidar, mas q siempre deve estar delante de nros ojos y es, que cõsiderando el sancto propheta, los beneficios, seruicios y buenas obras, que auia recebido de su huestespa la Sunamite, los quales auia hecho con muy gran voluntad, como recebido en su casa, el cenaculo y aposento que le auia hecho, para su descanso y reposo, y el desseo que tenia de le seruirla, cama, mesa, silla, y cadelero que auia puesto en el cenaculo, y la sollicitud y cuydado con que le seruia, consideradas todas estas cosas, queriendo gratificarcelas en alguna buena obra, y a ella fuesse grata, hizola llamar para le informar y saber della que era aquella cosa en que la podría aprouechar y lo q ella mas desleaua para le lo procurar, y como le fuesse dicho que no tenia hijos, y que su marido era anciano y muy viejo, por donde no tenia esperanza de los poder auer, rogó a Dios por ella, y por sus ruegos y supplicaciones alcanço que concubio la buena dueña y parió vn hijo. Nacido el niño, enfermo y murió, y muerto resuscitale y buetuele de muerte a vida. De aquí podemos colegir vn singular ensinamiento, y no poco quechamente prouechoso, para destar go de las consciencias de muchos y es, que los que reciben algunas limosnas y obras de charidad, no obstante que las reciban por amor de Dios y en su nombre, los que así reciben estos tales beneficios y limosnas, son obligados por la ley de gratitud, a recompenzar las tales obras y limosnas, rogando a Dios por ellos con muy gran affecto y voluntad, para que Dios los libre de todo peligro y mal, y les de aquellas cosas que seá para su sancto seruicio, y en especial gra-

cia con que se saluen, y cõfirman la gloria, y así mesmo hazelles gracias por los tales beneficios y limosnas. El sancto propheta Heliseo auia recebido en casa de su huestespa la Sunamite grandes obras de charidad, solo por amor de Dios, sin esperar del propheta alguna remuneracion ni galardón: por que le recibieron como a propheta de Dios, y varó justo, sancto y bueno, y todas las cosas le eran administradas, graciosa, y liberalmente, lo qual parece de las palabras que la muger dixo a su marido quando hablado con el le dixo. Pareceme que este varón de Dios q passa por nuestra casa es sancto, pues q así es hagamos le vn cenaculo y aposento a parte, donde mas quieto y sossegado se repose y descanse, quando passare por aquí y viniere a nosotros. Dios nuestro señor por quien ellos hazia todas aquellas cosas auia de remunerar y galardonar todas aquellas buenas obras y gratiosos beneficios, porque no obstante que eran hechos al propheta, los hazia principalmente por amor de Dios a quien ellos endereçauan su intención. Que esto ay a de ser así, manifestalo Christo nuestro Redemptor, diciendo a sus sagrados Apostoles: El que a vosotros recibe, a mi recibe. Y el q recibe al propheta en nombre del propheta, recibirá la merced y galardón del propheta. Y el que recibe al justo en nombre del justo, recibirá la merced del justo. Mas no obstante todo esto, Heliseo que era varón sancto y justo, y sabia que todas aquellas buenas obras le las auia administrado por amor de Dios, quiso se las gratificar y pagar, alcançandole de Dios por sus oraciones que concubiesse y pariesse la buena dueña, y después a muerto el niño resuscitarle. Tengan, tengá pues que así es (los que reciben limosnas y obras de charidad) delite sus ojos este singular exemplo de Heliseo. He dicho esto y lo he traydo aquí, porque va-

Math. 10.

S. 1.
Como por ley de gratitud son obligados los que reciben algún beneficio a rogar a Dios por quien lo da.

S. 1.
Que los q reciben limosnas han de orar por sus bienhechores.

F s mu-

mucho en ello a todos los pobres mendigos y necesitados, y a todos los religiosos q se mantienen de limosnas, mayormente a los de mi estado y orden, q hemos recebido, y de cada dia recibimos de los del mundo, assi de los pequeños como de los grandes, muchas y largas limosnas, para todo lo necesario, assi para lo que pertenece a la honrra y culto diuino, como para nuestra sustentacion y mantenimiento. Porque dellos recibimos ornamentos para celebrar, libros para cántas, breuiarios para rezar, y misales para dezir missa en el altar. Y assi misinos libros para estudiar y predicar, para conuertir a los peccadores de sus vicios y peccados, y de su vida mala antepassada. Dellos finalmente recibimos las cosas necesarias para la subsistencia humana, sin las cuales la flaqueza de los hombres passar no puede. Por donde debemos (y por mejor dezir somos obligados)orar y rogar a Dios por ellos, pues por su amor por han hecho y de cada dia hacen tales tantas y tan señaladas limosnas, rogando y suplicando le tenga por bien de darles, por las cosas terrenales las celestiales, y por las temporales las eternas, por las del suelo las del Cielo, y finalmente dar les gracia y gloria. Deue assi mesmo recompensar los beneficios y limosnas recibidas no tan solamente (como esta dicho) con oraciones, mas aun con vigilias, ayunos, y disciplinas, y con otras obras sanctas y buenas endereçadas a este fin. Mas ay de aquellos, y otra vez y muchas vezes digo, ay de aquellos, que auiendo recebido muchas y muy largas limosnas, y muy grandes beneficios, lo sechan a las espaldas, hechos ingratos y desconocidos, nunca se acordado de rogar a Dios por ellos. Quantos ecclesiasticos, quantos religiosos, quantos pobres y mendigos y necesitados ay el dia de oy, que siendo ingratos y desconocidos no se acuerdan de rogar a Dios por aquellos q

les hizieron las limosnas, los quales por ventura no se las diéran, sino porque los tenían por justos y sanctos: y porque rogassen a Dios por ellos. Mas es de notar que ay quatro maneras de ingratos. Vnos son, que niegan ellos auer recebido lo que les fue hecho. Otros q dissimulan con sus bié hechores, como si nunca los conosciéran, ni dellos ouieran recebido algun beneficio. Otros ay que no recompénan el beneficio y buena obra que recibieron, aunque conociesen auer la recebido. Otros ay que de todo en todo, olvidan el beneficio recebido, y le echan a las espaldas, como si nunca le ouieran recebido. Seneca habiéndole deste vicio de la ingratitud, comprehende estas quatro maneras de ingratos, diziendo. Ingrato es, el que niega auer recebido el beneficio. Ingrato el que dissimula. Ingrato el que no recompensa. Ingratissimo y de todos el mas ingrato, el que oluida el beneficio recebido. Mire, mire esto el ecclesiastico, mirelo el médico necesitado y pobre, y muy mas el frayle menor, y guardele de auer caydo en alguna destas maneras de ingratitud: porq solo esto es bastante para ser condenado. O quanto y quã gran bien le fuera al ecclesiastico, y quanto mejor al religioso, arar y cabar, y comer del trabajo y sudor de sus manos: que auer recebido tales y tantos bienes del mundo, sin se acordar de aquellos de quien los recibir, para orar y rogar a Dios por ellos: porque lo han de pagar en la otra vida. Creanme y no se engañen todos los pobres, médicos y necesitados del mundo, que andan de puerta en puerta, y los que estan recogidos y encerrados, assi ecclesiasticos como religiosos, que tanto quanto mas recibieren del mundo, tanto mas estrecha cuenta han de dar a Dios de lo que quieren recebido. De donde sant Gregorio dize. Cresciendo los beneficios y dones, crece tambien la obligacion, cué

Seneca. in li.
4. de beneficijs,

§.4.
Como ay
quatro ma
neras de in
gratos.

§.3.

Que se de
ben recop
tar las li
mosnas co
n viglias.

Gregor.
hom. 9.

ta y

ta y razon dellos. Pues que assi es satisfa-
gan y paguen y recompenfenlos, con
ayunos, vigalias, y disciplinas, cō oracio-
nes y missas, endereçadas a esta inten-
cion de pagar a sus biē hechores, lo mu-
cho que dellos han recebido. No se cō-
tentē ni digā los tales, andad que por a-
mor de Dios lo dieron, y por amor de
Dios lo hizieron, el se lo ha de pagar y
galardonar, el les dara su gracia y glo-
ria: mas miren al sancto propheta Heli-
seo, y en todo trabajen por le remedar
e imitar, el qual no obstante que sabia q̄
Dios auia de gratificar y pagar a su hue-
speda la Sunamite, los grādes seruicios
y obras de charidad que le auia hecho,
pues mouida de Dios y por charidad
los hazia, rogo por ella para q̄ le fuesse
dado hijo, y despues muerto el niño, al-
cāço por sus ruegos y oraciones ser rē-
suscitado y buuelto de muerte a vida.

Marth. j.

Oremos y roguemos pues que assi es,
por nūestros bien hechores: la causa y
razon que ay para ello, se muestra y ma-
nifiesta, porque si nos es mādado ora-
r y rogar por nūestros enemigos: y por
aquellos que nos persiguen y fallamen-
te acusan, quanto mas y con quan justā
causa y razo, deuemos orar y rogar por
los que nōs hazen bien, y por nūestros
amigos? Y si por los que nos persiguen
y fallamente acusan, quāto mas por los
que dizen de nosotros? Y si hemos de
rogar por los que nōs persiguen, quan-
to mas por los que nōs amparan, desfi-
den, y fauorecen cōn sus limosnas y o-
bras pias? Oremos y roguemos pues q̄
assi es a Dios nūestro señor, con muy ar-
diente e inflamada deuocion, y con nō
menor desseo, reiga por bien de dar a
nūestros bien hechores su gracia, y a
ellos y a nosotros juntamente su sancta
gloria, para que aquellos que aquí su-
rimos por bien hechores y compañeros
ellos tengamos por tales y ciuda-
nos en el cielo.

Amen.

Capit. 39. Que mue-

stra como se deua dexar toda obra
mala, aunque este comēçada y vaya
mucho en acaballa.



Omo y en que manera
ayamos de dexar y de-
samparar todo mal y o-
bra mala, aunque este co-
mēçada y vaya mucho
en ello, los mensageros del rey Ocho-
zias no los mostraron y diēron por exē-
plo, los quales luego a la hora que He-
lias les dixo, que diessen la buelta y no
passassen mas adelante; a tomar cōsejo
con Belzebub y dolo de Acharon, sobre
la enfermedad de su señor el rey (aun-
que yua mucho en ello) dieron la buel-
ta, sin passar mas adelante. Para mejor
conocer esto es de saber, que ay dos ma-
neras de justicia, y dos partes. La vna
apartarse el hombre del mal; y la otra
hazer bien. A mi ver muy mas necessa-
rio es apartarse el hombre del mal, que
hazer bien, aunque nō dexare de dezir,
que la vna parte de justicia sin la otra,
no salua en aquel que tiene poder y fa-
cultad para ello. Mas muy mas necessa-
rio es, apartarse el hombre del mal ante
que haga bien, para que la obra sea gra-
ta a Dios, y a el meritoria del verdadero
merito de gracia y gloria: Primero se ar-
rancan las espinas y cardos, que se siem-
bre el trigo. Primero se destruyen y ar-
rancan las malas yerbas, que se pongan
las buenas. Primero se rozan y atalan
los infructuosos y malos arboles, que se
plantan los buenos y fructiferos: Esto
es lo que mando Dios al propheta Hie-
reminias diziendo: Mira que te he consti-
tuydō sobre las gentes y reynos, para q̄
arranques, destruyas, desperdicies, dis-
pares, edifiques y plantes. Primero le mād-
o q̄ arrancasse y destruyesse, que plan-
tasse y edificasse. Porque primero se hā
de destruyr los males, que se edificuen

§.1.
Que ay
dos partes
de justicia
moral.

los

los bienes. Primero se han de arrancar los vicios, que se planten las virtudes.

La razón de lo es, porque nunca se cōpadece en la pureza cōpadece, en vna mesma persona, y en vna mesmo tiempo, el vicio y la virtud cōtraria. O quā mal pueden citarse soberbia cō la humildad, la auaricia y enuidia, con la largueza y piedad. La luxuria con la castidad. La ambidia con la caridad. La gloria de malicio con el comen y beuer, con la templanza y ayuno de la pereza, negligencia con la sollicitud y diligencia. La yracōdia mē sedianbre, pue donde pues que así es, conuiente y es necesario, arrancar primero los vicios y peccados, para poder despues plantar las virtudes. Deltruyr primero los males, para despues poder edificar los bienes. A Hieremias le mando Dios. Mira que te he consuntuyr de los brazos y de las piernas para que atraigas los vicios y quites las virtudes. Para que de fuyr de los hereñias cō los hereñias y de fuyr de las plantas las uas y casbocas de las uas. Para que desipes y despidas los ayuntamientos y con-

temperaciones de los malos y hagas ayuntamientos y congregaciones de santos justos y buenos, y apobtes en la y gloria de Dios a personas virtuosas, santas y buenas que con su buena vida y exemplar edifique al pueblo. Chrilhano. El

Propheta y Rey David quiso dar a entender esta misma pregunta y diciendo. Quien es aquel hombre, si quiere la vida eterna de la gloria, y ama ver los buenos odias de la maldad, donde no ay a noche alguna. Respondes el mismo diciendo. Aparta tu lengua del mal de la traycion y de la murmuracion, y tus labrios no hablen algũa cosa de dolencia y engaño, como el proximo se a persuadido a dñificacio. Apartate del mal y evita del mal de la culpa y peccado,

asi interior como exterior de la obra, y haz bien, obras santas justas y buenas. O podemos declarar este passo, de la

razon este dicho del psalmista en otra manera. Apartate del mal y haz bien. Esto es, guarda los preceptos negativos que vedan y prohiben todo mal, conuiente saber. No mataras. No fornicaras. No hurtaras. No te uas falso testimonio. No cobdiças las cosas ajenas, ni la muger de tu proximo. Y haz bien esto es, guarda los preceptos affirmatiuos conuiente saber. Acuerdate q̄ santificas las fiestas. Honra a tu padre y a tu madre. La guarda de estos mandamientos lleua a la vida eterna. De aqui es lo que respondio Chrilho nro Redemptor, (aun mancebo que le pregunto que haria para yr a la vida eterna) diciendo. Si quieres entrar en la vida eterna, guarda los mandamientos. Así responde David (y muy bien) a lo que arriba auia preguntado (qual es el hombre que quiere la vida eterna) y ama los dias buenos de la gloria diciendo. Apartate del mal y haz bien. Muy poco por cierto aproueche para cōseguir gracia y gloria hazer el hombre bien, sino se aparta del mal. O quan poco aprouechar al renouero y vlerero, las largas limosnas y obras pias, para alcanzar gracia y gloria, si no se aparta de la viciura, renouero, y logro, porque esto seria hurtar el puerco y dar los puer por Dios. O quan poco aprouechar al robador si no veste al pobre, si para vestir a vno de fuido a diez. O quan poco al atriachado, rescatar y redimir capiuos, si el es siempre preso y capiuo del demonio con la mancha. Luego pues que así es apartandonos del mal hagamos bien, para que así pueda nuestra anima bolar al Cielo a gozar de Dios. El que de rapina que quiere hazer presa de la garça y papa della, es menester que se engañe dos alas y lmas: porque si no tiene mas de vna, no podra bolar, o si tiene alguna quebrada, tampoco podra subir ni bolar en alto. Nuestra anima que ha de ser como ave de rapina, que ha de atrebajar a Dios, hazer

5-3.

De como se ha de entender el dicho del psalmista apartate del mal y haz bien.

March 19

115

5-4.

Que no se aproueche bien hazer si no se apartan del mal.

5-2.
Que primero que se planten las virtudes se han de quitar y arrancar los peccados.

Hierc. 1.

5-3.
ya 96.
00714 000
00014 000
latuer

Psal. 11.

Psal. 16.

§. 5.

Que nue-
stra anima
paboluera
Dios a de
tener dos
alas.

prea y papo del. Hartarme he señor di-
xo David quando apareciere tu gloria.
Luego es menester que tenga dos alas.
La vna apartarle del mal, y la otra hazer
bien, los han de ser, porque la vna sin la
otra no salua. No se saluara el rico y ha-
zendado, que abunda en bienes tempo-
rales, con dexar de hazer mal, y apartar
se de a usura, renueuo y logro, si con
esto dexa de hazer bien, limosnas y o-
bras de piedad. Ni se saluara el que ha-
ze largas y muy continuas limosnas, si
con cite bien que haze no se aparta del
mal de la culpa y peccado. Y estas alas
han de ser sanas, que no sea alguna de-
llas quebrada, con peruersa y mala inté-
tton de alguna alabanza humana. Pues
que así es, lo q̄ Dios no permita si uiue
reinos coniençado, y dado principio a
algun mal, luego a la hora lo dexemos
sin passarlo mas adelante, con perti-
nacia, porque así como es cosa muy fa-
tudable la perseverancia en el bien, por

que el que perseverare hasta la fin sera
saluo, así por el contrario la pertinacia
en el mal, es muy condenada y vitupe-
rada: porque lleva al infierno, como sub-
cedio al Rey Ochozias, del qual al pre-
sente hablamos. Apartemonos del mal
y hagamos bien, como lo hizo el pro-
pheta Heliseo, dende el principio de su
llamamiento y conuersion: por donde
conseguió gran merito en esta vida, y
gran premio de gloria en la otra. Y por
el contrario el Rey Ochozias graue en
fermedad, y pena aqui y despues en el
infierno. Yo viendo los males, que de
Ochozias reynar se auian seguido, y los
muchos y muy grandes bienes que del
arar de Heliseo auian procedido, dixe
que queria mas con Heliseo arar, que
con Ochozias reynar y mandar. Y con-
siderando quan buenos viles y proue-
chosos sean los trabajos, angustias y tri-
bulaciones desta vida, de nuevo digo
que.

*¶ Mas querria la tribulacion de Agar.
Que de Maria el arrenido hablar.*

Capitulo primero. Que muestra quien aya sido Agar, de quelinage, estado y condicion.

Nicol. sup.
16. c. Gen



O que acerca de la profa-
pia y generacion de Agar,
hallamos escripto (segun
sentencia de los Hebreos
y trae lo el Nicolao de Ly-
ra) es que fue de generacion Egypcia-
na, hija del Rey Pharaon. Vnde las mu-
geres del Rey Pharaon, madre desta
Agar, dio la a Saray, muger del gran Pa-
triarcha Abraham, para que la siruiese.
Como o porque causa y razõ se le aya
dado, o que le aya mouido a ello, rela-
tallo hemos aqui, y passo desta manera.
Morando el Patriarcha Abraham, en la
tierra de Chanaam, sobreuiuo en ella

gran hãbre Esta hambre permitio Dios
que viniessẽ en aquella tierra, mayor-
mente en la parte donde Abraham te-
nia su asiento y morada. para q̄ fuesse
mauifestada su fe: porque el señor (vn
poco ante) le auia dicho, que en aquella
tierra le auia de multiplicar y augmen-
tar, mas no obliãte esto y la diuina pro-
mision: por la muy gran hanibre que
auia, le fue necessario salir de aquella tie-
rra (como salio) mas no desconfio de la
diuina promessa que le auia sido hecha.
Creciendo pues la hanibre, y augmen-
tandose de cada dia mas, dize Iosepho,
que oyendo Abraham, que los Egyp-

Genes. 11

Ioseph. li. 1.
de ant. q.
cap. 16.

C105

cies vivian con mucha felicidad y abundancia: porque la tierra era muy fértil y no menos bañada, determino de descender en Egipto, para ser partícipe de su abundancia. Y aun tambien lo hizo, por oyr y saber de los sacerdotes de Egipto, y conocer dellos que era lo que sentian y afirmaban de los dioses, para que hallandolo mejor tomarlo y seguirlo, o para que por su prudencia y sabiduria, traspassallos a cõpostura y ornamento de mejores y mas loables costumbres. Partiendo pues de la tierra de Chanaã, lleuo consigo a su muger Saray, y como estuuiessen muy cerca, para entrar en Egipto dixole. Conozco que eres muger hermosa, y como los Egypcios te vieren, diran su muger es y matarue hã ya ti guardaran. Ruegote pues que asises, q̃ digas que eres mi hermana: por q̃ por amor de u me sea hecho buen tratamiento, y viva mi anima por amor de ti y por tu gracia. Dize Iosepho, que temiendo Abraham la locura de los Egypcios, acerca de las mugeres, temiendo por ventura le mandasse el rey matar, por razõ de la gran hermosura de su muger, busco esta arte y uso desta cautela, que disimulasse ser su hermano, y enseña que lo dixesse asì a quien se lo preguntasse: confiando que aquella cautela auia de aprouechar. Sabia Abraham, que acerca de los Egypcios era muy cõdenado, y tenido por cosa muy nefanda peñsima y mala, el adulterio, y que el transgressor y culpado, era castigado cõ pena de muerte, y que tenia por menor mal y cosa mas tolerable, la muerte del marido matandole, q̃ juntarse por adulterio con la muger de alguno viuiendo el marido: por donde para euitar este peligro que le estava tan propinco y cercano, dixo a su muger que dixesse q̃ era su hermana: porque no le matabien, mas que fuesse bien tratado por amor della. Mas ante que passemos mas adelante, sera bien sepamos como Abraham vi-

hombre de tanta perfeccion, con tal cautela y mentira aya puesto a su muger a peligro de adulterio. Por que segun parece ante deuiera elegir, morir y padecer muy cruel muerte, que permitir tal cosa como esta, como sea notoria y manifiesta offensa de Dios. A esto dezimos que el hombre puesto en peligro y trance de muerte, siẽpre para se librar deue hazer todo aquello que buenamẽte pudiere segun via humana (sin peccado mortal: porque no se a de guardar la vida. La qual sin peccado mortal no se puede guardar) porque no parezca tentar a Dios, dexando de hazer y poner por obra, todo aquello por lo qual puede euitar y elcapar del peligro, mas quãdo ya no puede mas hazer, entonces sin tentar a Dios, puede lo de mas dexallo y encomendallo a la disposiciõ diuina. Abraham tenia en la tierra de Chanaam muy gran familia, y no tenia bienes temporales como era, pan y vino, y las cosas semejantes necessãrias, para la sustentaciõ humana, de donde la pudiesse sustentar y mantener, como su habitacion y morada fuesse en aquella tierra como peregrino y aduenedizo, ni asì mismo tenia tanta copia de dineros como era menester para comprar las cosas necessãrias para su sustentacion y mantenimiento, y de toda su casa y familia, y dado q̃ la tuuiera, los moradores de aquella tierra no se las vendieran por ningun precio, como estuuiessen puestos, en tanta y tan gran necesidad y hambre, que a penas temian para si, las cosas necessãrias para su sustentacion y de sus familias: de dõde si Abraham quedara en aquella tierra luego le estava muy propinco y cercano el peligro de la muerte a el y a toda su familia por la gran hambre que auia. De aqui es que lo primero que deua hazer era obuiar y euitar aquel peligro, lo qual hizo descendiendo en Egipto, que era tierra muy fèrtil y abundante, en pan y vino y cosas ne-

§.3.
Como Abraham
a su muger
dixesse q̃
era su her-
mana.

§.3.
Como acer-
ca de los
Egypcios
era tenida
por cosa ne-
fanda el
adulterio.

§.4.
Porq̃ Abra-
hã con aque-
lla cautela
puso a peli-
gro la casti-
dad de su
muger.

cessã-

cessarias, para la sustentacion humana.

El peligro de la castidad de su muger, no estaua así propinco y cercano: porque probablemente pensaua Abraham q̄ la muger sería guardada para el rey, por raxo de su gran hermosura, (como fue hecho) segū veremos. Sabia tambiē Abraham que en aquel tiēpo, los reyes no llegauā sus mugeres que de nueuo tomauan, hasta despues de pasado vn año: porque (como esta esciuto en el libro de Hester) en los seys meies primeros se vngian con vnguento muy odorifero, que estaua cōpuesto y confacionado con myrrha, y los otros seys meies, con otros diuerfos vnguētos y especies odoríferas de gran olor y fragancia, y despues destas cosas así passadas, erā lleuadas, y passauā ala cama del rey, entre tanto interualo de tiempo, esperaua Abraham que a el y a su muger, les auia de venir la ayuda y socorro diuino, y por esto le dixo. Ruegote que digas q̄ eres mi hermana. Como dize sant Augustin, no la enseo mentir, mas ocultar la verdad cauta y astutamente. Y lo que mas es, dize el mismo sant Augustin, q̄ sino lo hiziera peccara muy grauemente tentando a Dios, y no fue esta mentira porque las mugeres y varones de vn mismo linage y parentesco propinco, eran llamados hermanos y hermanas.

Abraham llamo hermano a su sobriño Lot̄ diciendo. Ruegote que no aya rezula y questio entre mi y ti, y entre mis pastores y los tuyos: porque somos hermanos, el qual era su sobriño. Saray era parienta muy propinca de Abraham: porque era su sobrina hija de su hermano Aran. Por donde con mucha conueniencia le pudo dezir, d. xesse que era tu hermana, segū auemos relatado. No obliante lo que esta dicho, se puede dezir, que Abraham como fuesse propheta, en el spiritu prophetico conolto, que dado que su muger fuesse tomada para el rey que no se lesguira mal alguno contra la

limpieza y honestidad de su muger, mas muy gran loor y alabçā a Dios, y q̄ resplandeceria su conocimēto, acerca de aquellos infieles: porque con verdad Pharaon y los suyos conocieron (segun que luego veremos) que el señor los açotaua y castigaua con grandes plagas por amor de Saray muger de Abraham, y así en alguna manera confessauan la diuina prouidencia y justicia de Dios, mas humil y prōptamente que los Philisteos, los quales viēdo sus ydolos prostrados y derrocados por tierra, y a los mismos ser en muchas y diuerfas maneras, lagados y malamente tratados de grandes plagas, toda via trabajauan con pertinacia contradezir diziendo.

En ninguna manera nos ha tocado su mano, mas a caso nos ha venido tanto mal. Y muy mas resistia el rey Pharaon rey de Egypto, deteniendo tiranicamente al pueblo de Israel en Egypto, viendole el y todo su reyno, ser açotados de Dios, en muchas y diuerfas maneras, y con muchas y grandes plagas, y aun cō todo esto no dexaua el rey Pharaon, de resistir al mandamiento diuino, como parece en muchos lugares del libro del Exodo. De otra manera fue en lo que

entremanos tenemos, porque luego a la hora obedescio Pharaon, y correspondio con el diuino mandamiento, dexando las cosas illicitas: por donde resplandecio la gloriosa fama de Abraham: por el qual obraua Dios tantas y tan lenaladas maravillas, acerca de los infieles, legun que Dios se lo auia prometido quando le dixo, magnificare y engrandescere tu nombre. Entrando pues Abraham en Egypto, viero los Egyptios como la muger era con estremo grado muy hermosa, y dieron dello noticia al rey Pharaon, y alabaronla mucho los principes delante del. Acerca deste passio, dizen algunos (como lo trae el Nicolao de Lyra) que Abraham por no dexar cosa alguna de poner por obra, de aque-

Hester. 1.

August. li.
6. de ciuit.
Dei. c. 10.

Genes. 12.

§. 5.

Como se
ray era
parienta
de
Abraham.

1. Reg. 5.

Exod. 7. cā
sequen,

Nicol. sup
11. c. cā.

§. 6.
Como Abraham
puso
a Saray en
vna arca.

aquellas que conuenian, para guarda de la castidad de su muger, que la metio y encerró en vna arca: porque no fuesse vista de los Egypcios, los quales sabía q̄ eran muy luxuriosos, mas como llegasse a vn passo o portazgo, donde le registrauan y escodiuauan, todas las cosas que los caminantes lleuauan las guardas de aquel passo abrieron el arca, y viendo a Saray y su gran hermosura, dixeron q̄ aquella muger era muy conueniente y apta, para ser muger del rey, y aquellas guardas dieron noticia de su hermosura, a los principes del reyno, y los principes al rey, alabandola mucho, y dezian que era muy conueniente para ser su muger, por razon de su gran hermosura, y que no cōuenia ni pertenecia para otro alguno sino para el solo.

Capit. 2. De las cosas

que passaron, desfues que Abraham entro en Egipto, y de como fue lleuada su muger al Rey Pharaon

Iosep. li. 1.
de antiq.
cap. 26.



Entrando pues Abraham en Egipto (dize Iosepho) que passaron por el, y fuyto todas las cosas sin fallar alguna de las que ante auia pensado, que auian de passar por el porque no contento el rey Pharaon, cō oyr la fama de la hermosura de Saray, no via la hora que veria, por dōde le dio muy gr̄a priessa por la ver y tomar por muger, para auer cō ella sus ayuntamientos matrimoniales, mas su malo e injusto dēfseo fue impedido de Dios: porq̄ lleuada la muger a su casa, fue açotado de muy grandes plagas, y con tumulto de muchas causas que no le dexauan reposar ni descansar, y asy mesmo con graue enfermedad, de tal manera que no pudo llegar a ella, ni cumplir su torpe e injusto dēfseo. Como los sacerdotes de Egipto, orassen y suplicasen pa-

ra que fuesse libre y sano el rey, con toda su casa de aquella enfermedad y plaga que padescia, dieron noticia los sacerdotes al rey, y dixerone, que toda aquella plaga y pestilēcia auia venido de yra de Dios: por razon que auia querido injurar a la muger del peregrino. Espantado el rey Pharaon y temiendo de muy gran temor, preguntó a Saray, le dixesse quien era, y aquel que alli la auia traydo. Como Saray dixesse la verdad al rey oyda su respuesta escusauase y desculpuase, cerca de Abraham, diziendo. Penlaua que era tu hermana (como ella me lo dixo) y no tu muger: y por esta causa me apressure para la tomar por muger, y contraer cōigo parentesco, y no por cumplir mi sensual dēfseo, ni por la injuriar ni agraviar en cosa alguna. Porque Abraham auia hecho todo quanto buenamente auia podido hazer, segun via humana, y lo de mas (conuiene saber la castidad de su muger) lo auia encomendado a la prouidencia y guarda diuina, Dios que es guarda y amparo de todos los que elperan en el, guardo y cōseruo la castidad de la muger que le auia sido encomendada açotado al rey Pharaon, con gr̄ades plagas como diximos. Que plagas ayan sido estas, no esta escripto en el texto de la sagrada escriptura. Y da do que Iosepho diga, que fue castigado con enfermedad y pestilēcia, no dize que enfermedad o pestilēcia aya sido. Nuestros expositores dize que fue, cerrar los vientres de las mugeres del rey Pharaon y de sus siervas, de tal manera q̄ no pudiesen parir. Sabiendo pues Pharaon, que Saray era muger de Abraham, y que era affligido y açotado porque la tenia, mandole llamar y dixole. Que es esto, que has hecho cōmigo? Porque no me dixiste y manifestaste que era tu muger? Porque causa dixiste q̄ era tu hermana para q̄ la tomasse yo para mi por muger. Estas cosas asy passadas dize Iosepho, que el rey Pharaon dio a Abraham muchos

§. 1.
De la dēfculpa que
dio Pharaon
a Abraham
porque le
auia tomado
a su mu
ger.

§. 2.
Como el
rey Pharaon
dio a Abraham
muchos
grandes
dones.

muchos y muy grâdes dones, y ordeno que estuuiessse entre los sapientísimos de los Egypcios, en lo qual se mostro ser muy mas clara la virtud de Abrahâ y su gloria. Porq̃ como los Egypcios se agradassen de diuersas costumbres, y vnos a otros reprouassen sus proprias leyes: y por esta causa estuuiessen entre sí mismos discordes, Abrahâ comparandolos así, y menospreciâdo a cada vno dellos manifestauales q̃ sus dichos y palabras eran vanas y sin fructo alguno, y q̃ ninguna cosa de verdad cōtenia en sí mismas. Era pues Abrahâ puesto en admiracion de todos, como varon sabio, y q̃ así mismo estaua aparejado, no solo para entêder, mas aun para satisfacer a todos, y para los enseñar. El les enseño la Astrologia y la Arismetica, y las cosas d̃ Astrologia, el las passo de vn lugar a otro, de la tierra de Chanaã a la tierra de

viendo la sanctidad de Saray, todo el tiepo q̃ estuuu en la casa y palacio real, y como el rey Pharaõ y toda su casa auia sido açotado del señor por amor della, dixo en su coraçon que muy mejor cosa le seria a su hija Agar, si siruiesse a Saray como si fuesse sierua y esclaua, que quedâdo en su casa puesta en grâde honrra, por donde al tiempo de la partida la dio a Saray para q̃ la siruiesse como sierua y criada. Esto q̃ aqui esta dicho no es contra razõ: porq̃ en el libro de Hester se dize, q̃ muchos de los Gentiles, viêdo lo que Dios auia hecho por los Iudios librandolos de la persecucion de Amã, se juntauan a sus cerimonias. Lo q̃ de aqui podemos collegir es, q̃ segun lo que esta dicho, era Agar hija del Pharaon rey de Egipto y de vna de sus mugeres, y dada por sierua de Saray para q̃ la siruiesse.

§. 3.
Que Abrahâ
hâ enseñao
a los Egip-
cios la As-
trologia.

Mag. hist.
escol. sup.
Gen. c. 41.

§. 4.
Como fue
dada Agar
a Sarra, y
quien se la
dio.

Capit. 3. Delo que pas-
so estando Agar en casa de Abrahâ,
y como la tomo Abraham por mu-
ger.



Entrando pues Abraham, y boluiendo a la tierra de Chanaam estando Agar en su casa, dize la sagrada escriptura, que Sarra no auia concebido, engendrado, ni tenia hijos, la qual tenia vna esclaua que se llama uaua Agar Egypcia. Y dixo a su marido Abraham. Mira que Dios me ha liecho que no para, pues que así es entra a mi esclaua, si por ventura alomenos tenga yo hijos della. Tenia Sarra tanta voluntad y gana de tener hijos, que ya que no los podia tener legítimos y naturales, los queria tener adoptiuos. Via con verdad Sarra, que no era cosa justa ni razonable, que vn varon tan sancto como Abraham careciesse de hijos: y porque ella no

G podia

§ 1.

Como Abraham tomo a Agar por muger por ruegos de su muger Sarra.

podia concebir ni tener hijos, queria le dar a la esclaua por muger en legitimo matrimonio, la qual le auia sido dada a ella por deuocion, por cuya causa y razon, la queria en esto honralla, mas que a todas las otras mugeres. Como Abraham consintiese, a los ruegos de su muger Sarra, tomo Sarra a Agar y diola a su marido Abraham por muger en legitimo matrimonio. No es vituperado Abraham de bigamia, assi como Lamech: porque no tomo la segunda muger, mouido por cobdicia carnal, mas iá solamete por amor de engendrar hijos: y no la tomo sin volúntad y consentimie to de su primera muger, mas suplicandose lo ella mesma, y rogandose lo con mucha importunació e instáncia lo qual no hizo Lamech, mas mouido por deleyte sensual y carnal, y sin consentimie to de su primera muger tomo otra. Sarra dio a Agar a su marido Abraham, despues de diez años que ama q morauan en Chanaán. Este cuento y numero de diez años era el termino enel qual (segun dicen algunos) auia el varon de experimentar si por ventura podria auer generacion de su muger, o no, ante que por razón de esterilidad tomase otra alguna muger. Tomado pues Abraham a Agar en matrimonio, viuiedo su muger no cometo adulterio: porq aun no eia diuulgada ni manifestada la ley Euangelica de tener vna sola muger. Auia oydo de Dios Abrahá que su generacion auia de ser multiplicada, mas no sabia por qual muger, porq conofcia q Sarra eia estéril y mañera, y en el ayuntamiento cō Agar no vuo luxurioso deleyte, mas piadoia charidad de tener generació, y su muger Sarra lo ordeno y quiso, y aun le forço y cōpelio a ello, porque no podia tener hijo legitimo, lo queria tener de otra, al qual adoptase en lugar de proprio hijo. Tomado pues Abrahá a Agar por muger, y entrando a ella cōcibio, la qual viendose preñada menosprecio a

su señora Sarra. Es de saber que dado q Agar fuese primero, buena, humilde, y deuota criada, mas porque no estaua cō firmada en el bien, despues que fue conjunta con Abrahá en matrimonio y vio que auia cōcebido, penso que todos los bienes que estauan prometidos a la generacion de Abraham, se auia de cumplir en ella, y por esta causa se leuanto en alguna manera de elacion y soberuia, y, assi menosprecio a su señora, como a aq lla que estaua ya desechada del diuino, prometimieto. Viendo Sarra como Agar le era tan desobediéte, y que su marido Abraham disimulaua la injuria y agravio que le era hecho, dixole. Inica y malamente lo hazes contra mi. Yo di a mi esclaua en tu seno, y viendo q ha cōcebido me menospreciay notuene en nada, la qual por ventura no lo haria si no hallasie en tu fauor. Iuzgue el señor entre mi y ti. Quiso dezir, como si habia do mas claro dixera. Vea Dios qual de nosotros lo haze mas razonable y justamente, y de a cada vno segun lo merefice. Ante q veamos la respuesta de Abraham, quiero poner aqui lo que sant Augustin dize en loor y alabança de Abraham por estas palabras. Fue Abraham perfectissimo, el qual se auia muy bien assi con su muger como con la esclaua, y es mostrada la gran bondad del vno y del otro, de marido y muger, porq Sarra no queriêdo que Abraham fuese agrauiado, no teniendo la multiplicacion de la generacion a el prometida, contra la columbre de las otras mugeres en su perjuizio demandó, que Abraham tornasse a Agar por muger, moströse fer aun muy mayor la bondad de Abrahá, el qual no queria condescender a aquellas cosas que eran de su vuidad y prouecho (porque no pareciesse en coia al guna agrauiar a Sarra) tomando a Agar no queriêdo Sarra. Ninguno pues que assi es podra vituperar a Abraham porque se aya llegado a Agar, casi mouido

August. li.
16. de ciuit.
Dei. c. 16.

§ 3.

De como se quezaua Sarra de Abrahá por amor de Agar.

Ambro, in li. de Abrahá. c. 4.

§ 2.

Como Agar concibio y menosprecio a su señora.

con

con demasiado deleyte de luxuria, o cō desordenado desseo de auer hijos, mas por los ruegos de su muger Sarra. Temio Abraham por ventura no la entristeciesse, sino correspondiesse cō sus ruegos, y consintiesse con su peticion y demanda. Y cō todo esto no le llego a Agar asy como a manceba, mas tomola por muger, porque por ventura en el acto, no vuisse algun yerro contra Dios, como siempre el acto carnal (saluo cō la propia muger) sea peccado mortal. Oyendo pues Abraham la justa quexa de su muger Sarra, y viēdo que tenia mucha razon dixole. Mira q̄ tu criada y esclaua esta en tu mano. Quiso dezir, en tu poder esta para la castigar y humillar segū y como te pareciere, vñ con ella cōforme a tu volūtd. Nolo dixo a fōrda. Como Abraham dixo a Sarra q̄ la castigasse, castigaua y affligiala. Mas no es cosa agena de verdad, que vna muger tñ fāta como Sarra, la castigasse y affligiesse injusta y malamente, mas castigaua y humillaua conforme a razon, la qual humiliacion era a Agar muy gran affliccion: porque por su gran soberuia, queria ser preferida y antepuesta a Sarra, y nolo pudiendo sufrir ausentose y echo a huyr de casa de su señora e yua camino de Egypto, de dōde ella era natural. Como el Angel del señor la hallasse en la soledad cabe vna fuente de agua, que estaua en el camino de Sur, en el desierto dixole. Agar si erua y esclaua de Sarra de donde vienes, y donde vas? Hablele desta manera, como si dixera. Mira que deues pensar y considerar, q̄ tu eres de condicion seruil respecto de Sarra, por donde no te deues preferir ni anteponer a ella: porque la señora ha de ser señora, y la sierua sierua. Preguntole de donde venia y donde yua, no lo preguntó por ygnorancia, mas por q̄ dela respuesta de Agar mas efficazmente la corrigiesse. Respondio Agar. Vengo huyendo delante la cara de mi señora Saray.

Por razon que Agar reconoció que Saray era su señora con mucha conueniencia le dixo luego el angel. Bueluete a tu señora, y humillate debaxo de su mano. Y dixole mas. Yo multiplicare tu generacion, de tal manera q̄ por la gran multitud della no se pueda cōtar. Esto parece ser asy en los Sarracenos, los q̄ies se auia de llamar Agarenos de Agar, o Ismaelitas de Ismael, por q̄ descenden de Agar y vienē de Ismael, mas son llamados Sarracenos de Sarra, que era libre y señora, tomando para si con falsedad el nombre que no les pertenecia. Hablo aqui el angel en persona de Dios: por q̄ el Angel no puede por su virtud multiplicar la generacion de los hijos, como no sea señor de la naturaleza. Y dixole mas. Mira que concebiste y pariras vn hijo, y llamalle has Ismael, q̄ quiere dezir. Oydo del señor. Por razō q̄ el señor oyo tu affliccion. Este sera hōbre cruel y siluestre, hombre que amara las montañas y caza. Sus manos contra todos y las de todos contra el. Esto dixo porque muchos pelearon contra el y contra sus hijos, y el contra todos: porque moraua en la soledad de Phara, y al derredor de aquel desierto morauan muchas gentes las quales peleauan contra el y le contra ellos. Dixo el Angel q̄ llamasse al hijo Ismael: porque este fue el primero que fue puesto nombre nombrado ante q̄ nació. Y dixole mas mira que cōcebisste. Como esto se aya de entender es bien: que lo sepamos: porque Agar ante destas palabras auia concebido. Declarando los doctores Hebreos este passo (segū lo trae Nicolao de Lyra) dizen q̄ Agar auia padecido graue daño y no menor affliccion: porque se le auia muerto la criatura en el vientre, lo qual pudo ser en pena del menosprecio cō q̄ auia menospreciado a su señora Saray, y del trábajo del camino como yua huyendo, mas a la hora q̄ consintio a los saludables amonestamientos del An-

§.5.
Como el
Angel apa
recio a A
gar y de lo
q̄ le dixo.

§.4.
De como
Sarra casti
gaua a A
gar y echo
a huyr de
casa de A
braham.

§.6.
Como Is
mael fue el
primero
nombrado
ante q̄ naci
do.

gel que le amonestaua, se boluiesse a su señora y que estuuiessse subjecta a ella, el señor que mira a los humildes, viuifico la criatura que estaua muerta en el vientre de Agar, y esta viuificacion llamamos el Angel, concepcion de nuevo. Dixole. Mira que concebiste, como si dixera. Primero concebiste por el ayuntamiento de Abraham, mas agora de nuevo tornaste otra vez a concebir por virtud diuina, que viuifico y dio vida al niño que estaua muerto en tu vietre. Por razon deste miraglo se puede con mucha conueniēcia dezir, que ante que Ismael naciesse fue nombrado del angel, según la propiedad del miraglo que se auia hecho. Iosepho dize, q̄ como Abraham tuuiesse por cosa graue, no parir su muger, rogo al señor le diesse quē descendiesse de su generacion hijo heredero. Entōces Saray mandandose lo Dios, diole a vna de sus esclauas q̄ se llamaua Agar, de linage de los Eypcios. Y puso la en su lugar, como que auia de tener hijos della. Como la esclaua concibiesse presumio de hazer injuria a Saray, casi como si ya fuera rey el hijo q̄ della era procreado. Como Abraham la entregasse a Saray para que se veggasse della, echo a huyr Agar no pudiendo suffrir las aflicciones y castigos que le eran hechos, rogo a Dios q̄ vuiessse misericordia della. Caminando ella por el desierto, fallole al camino el Angel diuino, mandándole que se boluiesse a sus señores, y q̄ viuuyendo castamente ternia mejor vida. Y dixole mas, que por razon que auia sido soberua e ingrata contra su señora, auia sufrido tales y tantos males, y que si se fuesse da do que se ausentasse y apartasse lexos que auia de perecer, mas que si se boluia que seria madre de vn niño, que despues auia de reynar en aquella tierra. Obedecio Agar a todas estas cosas dando la buelta alcanço perdon de sus señores, y no despues de mucho tiempo pario vn hijo, al qual

llamo Ismael, según que el Angel se lo auia dicho y denunciado.

Capit. 4. Delo que su-

cedio despues que Agar boluio a casa de sus señores, y de como Ismael jugaua con Isaac, y que juego era aquel que jugaua.



Assadas todas las cosas como auemos contado, y buelta Agar a casa de Abraham, dize la sagrada escriptura, que aparecio el Angel del señor a Abraham, y le dixo y prometio, que su muger Sarra auia de cōcebir y parir vn hijo, y asisco mo se lo prometio se cumplio: porq̄ visto Dios a Sarra, la qual concibio y pario vn hijo en su vejez y anciana edad sobre toda virtud de naturaleza. Abraham llamo a su hijo y puso le nōbre Isaac, al qual circuncido al octauo dia, según que se lo auia mandado el señor, quando era Abraham de edad de cient años: porque en esta edad del padre nacio el hijo Isaac. Quando Sarra se vio parida dixo. Risa me hizo Dios. Quiso dezir.

Gran materia de gozo, plazer y alegría me hizo Dios, en el parto de la generacion concebida sobre todo curso y virtud de naturaleza. Y dixo mas. Todos los que lo oyeren, se reyrán conmigo, esto es, gozar se han de la gran bondad de Dios. Esto fue mayormente dicho, porq̄ dela generacion de Isaac, nacio la Virgen nuestra Señora, la qual con el hijo q̄ concibio y pario, dio gozo, plazer y alegría a todo el mundo. Y añadio diciendo. Qual ay q̄ oyendo q̄ Sarra aya parido hijo a Abraham, siendo estéril y mañera, y de edad tan cansada de tantos dias y años, lo pueda creer, y q̄ de leche de sus pechos? Hablo desta manera, como si hablado mas claro dixera. Ninguno abra q̄ lo pueda creer, porque esto fue

Genes. 18.

S. I.
Como pario Sarra a Isaac, y lo q̄ dixo quando se vio parida.

fue hecho por virtud diuina, y sobre to da virtud de naturaleza. Crescio el infante Isaac, y lle go a edad de tres años y fue destetado. Hizo Abraham vn soléne y muy gran combite, en el dia q̄ deste to al infante y le apartó de los pechos y leche de su madre. Criado el infante era su madre Sarra muy solícita y cuydado sa de las cosas que pertenecian a su hijo Isaac, y con mucho zelo miraua por él las, y como vn dia viéssse que Ismael el hijo de la esclaua Agar, que era mayor que Isaac, que jugaua con él, y que algu nas vezes le heria y maltrataua, parecio le a Sarra cosa muy dura, y doliose dello y por ventura no se dolio tanto del mal que entonces hazia a su hijo Isaac, quan to del mal que adelante podria aconte cer: porque por ventura jugando algu nas vezes con Isaac, le mataste con mali cia, por quedar el solo heredero de to dos los bienes de su padre. Es de notar, que donde nuestra letra tiene que ju gaua, tiene la letra Hebrea (segun dize el Nicolao de Lyra) yna dicion, que sig nifica muchas y diuerfas cosas, conuien ne saber, lugar, ydo latrar, juntarse con otro carnalmente, y matar. Conforme a estas significaciones; se puede decla rar en diuerfas maneras, esta letra segun estos sentidos. Pudo ser que vio Sarra, q̄ Ismael procuraua, mouia, e incitaua a Isaac, a hazer algunas cosas que eran de ydo latría. De donde san Hieronymo dize, que Ismael en el juego que jugaua con Isaac, hizo vn os ydolos a los quales orassen y reuerenciaassen. Esto parece ser así, porque el Maestro de la historia Escolastica dize. Ismael en el juego que jugaua con Isaac le incitaua y prouocaua a ydo latría, hazer reuerencia y oracion a vn as ymagines que hazia de barro. O por ventura via que jugaua con Isaac, a algun juego peligroso y malo, para le matar por tomar la heredad paterna. De aqui es lo que dize el Apostol. El que era segun la carne, esto es Ismael,

perseguia al que era segun espíritu; con uiene saber a Isaac. O por ventura vio Sarra, que Ismael era muy prono e in clinado a luxuria. De donde temio por ventura incitasse y prouocasse a su hijo Isaac a semejante vicio; y así no lo po diendo sufrir ni tolerar, dixo a su mari do Abraham. Echa fuera de casa a la esclaua y a su hijo. A la esclaua porq̄ por ventura no se ensoberuezca contra mi. Y a su hijo porque no maltrate y llague al mio, o contienda con el en el tiempo que esta por venir, de ser heredero con el. Y así añadió diziendo. No será here dero el hijo de la esclaua con mi hijo Isaac. Como Abraham oyo lo q̄ su mu ger Sarra dezia, tuolo por cosa dura y muy graue de hazer: porq̄ con estremo grado le peso, que ouiesse de echar de su casa a su hijo Ismael: porq̄ con natu ral y paternal amor se cōpadecia e ineli naua a él, porque era su hijo, y no le que ria espeler ni echar de sí, salvo si no le fuesse mandado de Dios, mayormente que le parecia que no era tal el delito y culpa cometida; q̄ por ella se le vuisse de dar tal pena y castigo: porque si Sarra dixera a Abrahā, castiga a la esclaua y a su hijo, corrigendolos porque no se ensoberuezcā, toda via lo tomara Abra ham por cosa mas tolerable de sufrir, mas q̄ de todo en todo echasse a su hijo de casa, cōtra la piedad paternal (la qual no totalméte desampara a los hijos, aun que se ayan desmandado en alguna co sa) tenialo por cosa muy aspera e intole rable de sufrir y hazer. Tenia así mes mo por cosa rezia echar a la esclaua Agar: porque verdaderamente era su mu ger así como Sarra, y priuarla de poder demandar el debito conyugal, el qual estaua Abraham obligado le dar, segun la naturaleza del matrimonio. Y con esto priualla de la cotidiana sustentació y mantenimiento, el qual estan obliga dos los maridos de dar a sus mugeres, lo vno y lo otro y todo junto, lo tuuo

§.2.
Como se
dolio Sarra
q̄ Ismael ju
gasse cō su
hijo Isaac.

§.3.
Como Ab
rahā ruuo
por cosa re
zia echar a
Agar y a
su hijo de
casa.

Glosa ord.
supet. 21.
Genesis.

Mag. hist.
escol. sup
Gen. c. 16.

Hiero. sup
Gen. pag.
na. 159.

ad Gal. 4.

fierto, acabóseles el agua del odrecillo, lo qual fue por dos causas. La vna porq se auian macho detenido y tardado en el camino, andando descauinados y errados, a vna y otra parte, de aca para acá, calla sin saber donde yuan. La otra por que el mochacho Ismael auia enferma do, del grande y muy deslempado cal lar del sol, por donde le era forçado be uer muchas vezes (como lo hizo) y assi se acabo el agua del odrecillo. Agar con muy gran angustia y con no menor tri bulacion, hecho el mochacho debaxo de vn arbol que estaua alli y assentose dela otra parte, y apartandose del mochacho, tanto quanto puede tyrar vn arco, mas no se aparto totalmente de tal manera que no le pudiesse ver, porque por ven tura no fuesse hecho algun mal o daño al mochacho, si por ventura viniesse algunos animales siluestres o aues para le despedaçar, matar, y comer. Aparta da pues Agar del niño, dixo cō muy grā angustia y dolor. No vere morir al mo chacho. O con quanta angustia y tribu lacion dixo estas palabras, o con quante dolor se aparto de su solo y vnico hijo, que estaua ya para espirar. Y quiso dezir en estas palabras como si dixera. No vere el semblante de su rostro. No vere sus gemidos y sospiros. No vere sus solloços y lagrimas. No vere sus an gustias y tormentos, al salir de su anima de las carnes: porque juntamente con la suya, no salga la mia. Mas por ventura parecera a alguno, que lo que aqui hizo Agar en apartarse del niño en tiempo de tanta necesidad, lo aya hecho con muy gran crueldad, y no como madre (cōtra la piedad y cōpasion que las ma dres naturalmēte tienen de sus hijos en especial en semejante trance y hora) dexandole ya que estaua agonizando y para espirar. A esto dezimos, que cada y quando que algun enfermo esta tra bajado con esta enfermedad y se le puede dar algun refrigerio, o remedio, ora en

obra, ora con palabras consolando le, para en alguna manera aluiar su pe na y trabajo, gran falta por cierto seria de piedad (y aun en parte parece crueldad) dexalle y desamparalle, mayormē te quando esta en lo vltimo de su vida, ya para espirar, y esto no tan solamente es falta de piedad en la propria madre, mas aun en otra qualquiera persona que le dexasse auiedo antes estado cō el, mas si ningun remedio ni consolaciō alguna, le pueden dar al que muere los circunstantes, no parece ser falta de piedad dexalle (mas no del todo de tal ma nera que le pueda venir algun mal o da ño) mas apartarse en alguna manera del, porque los circunstantes no sean af ligidos atribulados y atormentados en la angustia y tormento del que muere. Mas si el que esta en trance de muerte se consolasse, o alomenos en alguna mane ra mitigasse su dolor y pena, viēdo a los que estan alli presentes, no se deuiā apartar del. Assi fue de Agar la qual no pudiendo hazer refrigerio alguno a su hijo, ni dalle algū consuelo con palabras ni con obras, para mitigar su angustia y dolor, porque aun no podia dalle vn jar ro de agua para mitigar su sed, mas es taua muy atribulada y affligida y dolia se mucho dello, por donde justamente pudo apartarse del, sin grā distancia (co mo lo luzo) no incurriendo en falta de piedad maternal. Estando pues Agar le xos del mochacho, sentose en tanta di stancia apartada del (como esta dicho) quāto puede vn arco tirar. Estādo pues alli sentada, con gran angustia y dolor, y no con menor tribulacion, leuanto la voz y lloro muy amargamente de sus ojos, viendo puesto a su hijo en tan ta angustia y trabajo pūesto en trance de muerte, en aquella soledad y desier to, donde ningun remedio ni consolaciō le podia dar. Sant Hieronymo de clarando este passo dize. Llora Agar no su muerte mas la del mochacho.

§.2.

De como se les acaba a Agar y a su hijo el agua

§.4.

Que no fue falta a piedad a Agar dexar a su hijo Ismael que estaua para espirar,

§.3.

Dela tribu lacion enq se vio a Agar viendo a su hijopa ra espirar y como le di xo.

Hiero. sup Gene. pag. 159.

Pues que así: es perdono Dios. así por el qual auia sido llorado y derramado lagrimas. Dize el texto de la sagrada escriptura, que oyo Dios la voz del mo- chacho. No era Ismael muy mo- chacho, porque auia mas de veinte años: el qual como se viese en trance de muerte, hizo penitencia, y pefolse de los males que auia hecho en el tiempo pasado, q por ventura auia pensado algunas cosas ma- las contra Isaac, y rogo a Dios por su vi- da, y concediolo segun se lo auia denia- do, dandole larga vida de dias y años. Y dize mas en otra parte el mismo. fant Hieronymo. Leese que Agar se sento en frente del mo- chacho, y que leuanto su voz y lloro, y que oyo el señor la voz del mo- chacho llorando la madre, que ni- serablemente aguardaua la muerte del hijo, oyo Dios al mo- chacho, del qual auia promeudo a Abraham, diziendo el hijo de la esclaua yole. hare en gran- gite. Porq en otra manera esta misma madre no lloraua su muerte, mas la del mo- chacho. Dize mas la sagrada escrip- tura. Llamo el Angel del señor a Agar donde el cielo diziendo. Que hazes A- gar? No quieras temer. Ponese aqui la consolacion de los que auian sido echa- dos de casa de Abraham, de Agar y de Ismael, de madre y de hijo, y por esto la llamo el Angel dende el cielo, y le dixo, que no quisiessse temer, conuiene saber, la muerte del mo- chacho. Temia Agar, que muy presto auia Ismael su hijo de espirar y morir. Oyo el señor la voz del mo- chacho del lugar donde esta. Quiso el Angel dezir en esto, como si hablan- do mas claro dixera. No miro Dios a sus peccados y culpas antepassadas, mas mi- ro su presente affliccion, trabajo y tribu- lacion en que esta, y propinco y cercano a la muerte, en esta soledad y desierto, sin tener quien le de fauor y ayuda. Le- uantate y tomale por la mano, que co- mo ves esta echado debaxo de aquel ar- bol, y lleuale a otro lugar mas conueni- e

te y no le dexes de la mano, porq esta muy debil y flaco: porque yo le hare en gran gente, por donde no le dexes pere- cer, mas pon gran diligencia y guarda a cerca del, quanto pudieres: porq Dios entiende de hazelle vn gran varon. De- spues destas cosas así passadas, abrio Dios los ojos de Agar, y hizola verlo q ante no via: porque antes no podia ver ni hallar fuente alguna ni agua, la qual le era muy neccessaria, mas agora ende- reço Dios la vista de Agar, contra aque- lla parte, en la qual estaua vna fuente, y dio de beuer al mo- chacho, y hinchio el odrecico y estuuo y moro con el en aq- uella soledad y desierto de Pharan. Dio Agar a su hijo Ismael por muger en le- gitimo matrimonio, a vna muger de E- gypto, de donde ella era natural. Fue he- cho Ismael, muy gran tirador de vna vz- lella y frecha, y su exercicio y ocupacio- era caçar en aquella soledad y desierto. Los Hebreos dizen (segun lo trae el Ni- colao de Lyra) que su exercicio era sal- tear y robar, a los que passauan por los caminos: y que por esto fue dicho del Angel. Sus manos del contra todos, y las de todos contra el. Y dado que auia hecho penitencia en su enfermedad y trãce de muerte (como esta dicho) mas despues boluiose al vomito, a las culpas y peccados antepassados. Porque Iose- pho pone algunas cosas que la sagrada escriptura calla, poner las he aqui el qual dize. Nascido Ismael de la esclaua Agar, amauale Sarra primero muy mucho, no disminuyendo en el cosa alguna, que fuesse de fauor y amor de madre, porque con verdad le tenia como a pro- prio hijo, y le criaua como a successor y heredero de la dignidad del mayor azo- go. Nascido pues Isaac su hijo, legitimo y natural, no tenia por biẽ de crialle cõ Ismael, como fuesse de mas dias q Isaac, y podia oprimir y matar a Isaac muer- to su padre Abraham, por esta causa per- suadia a Abraham, que le echasse de ca- sa

Hiero. sup
Gene. pag. 1
na. 155.

§.6.

Como A-
gardio a su
hijo Ismael
muger de
la qual vuo
doze hijos

§.5.

Donde se
pone la co-
solacion de
Agar.

Ioseph. li. 1.
antiq. c. 11

la con su madre, a otra region y tierra. Abraham al principio no molstro voluntad ni quiso hazer lo que Sarra demandaua y queria que luego fuesse puesto por obra y sin diacion alguna. Luzgaua Abraham y tenia por cola de grã crueldad, echar de casa al moçacho y a la madre que tenia necesidad y auia menester las cosas necessarias a la sustentacion humana: por donde disimulaua y no los queria echar de casa. Como del pues Dios lo tubo por bien, y le mando que en todo y por todo oyesse la voz de Sarra, y hiziesse lo que demandaua consintiendo en lo que demandaua, dio a Ismael a su madre, el qual aũ no se podia regir ni gouernar, y diole agua en vn odrecico y pan que lleuasse, y mandole que se fuesse donde quisiessse y por biẽ tuuiesse. Como partiendo Agar con su hijo Ismael de casa de su señor y marido Abraham, caminassen y les faltassen las cosas necessarias para su sustentaciõ y mantenimiento, estaua Agar puesta en grandes angustias y tribulaciones, y como fuẽsse muy difficultosa cosa auer agua para beuer, poniẽdo al moçacho debaxo de vn arbol, tan fatigado que se le queria salir el anima, apartose de allí Agar porque estando ella presente no espirasse el moçacho, y apartose algo lexos. Estando así Agar apartada vino el angel diuino a ella, y molstrole vna fuente de agua que estaua allí, y dixole q se proueyesse y recreasse al infante, y dixole mas, que muchas y grandes cosas le auia de ser dadas y auian de succeder, de la salud y libramiento del peligro del moçacho. Confiando Agar de los prometimientos del Angel, con gran diligencia y cuydado estudiando de criar al moçacho, apartose de todas las niñerías y trabajos. Como el moçacho vino a la edad de varon perfecto, diole su madre Agar por muger a vna Egypcia, de donde ella antiguamente auia traydo origẽ. Desta muger vuo Ismael

doze hijos cuyos nombres son estos. Natioth. Cedarus. Abdielus. Mabsamus. Masmaus. Diemaus. Mafaus. Adadus. Themaus. Ieterus. Naphisus. Cedmas. Estos con verdad ocuparon y tuuieron toda la tierra dende Euphrates hasta el mar bermejo, llamola prouincia Nabathea. Estos son aquellos que por su virtud, y por la dignidad de Abraham, son llamados la gẽte de Arabia. El maestro de la hystoria Escolastica dize. Naboth primogenito (nõbra los mas famosos) del qual la parte de Arabia, que es dende Euphrate hasta el mar bermejo, es dicha Nabathea: Cedar el segundo del qual es dicha Cedar, que esta en el desierto. Duma el sexto del qual es dicha la region Dumea. Theman el nono, del qual es dicha la region Theman, que esta a la parte del auilro. Thecuma el vltimo, del qual es dicha la region Thema que esta asentada a la parte de Occidente. Todas estas prouincias y regiones, ocuparon estos doze principes, hijos de Ismael, con muy gran multiplicacion de gentes y naciones, que dellos descẽdieron y descien hasta el dia de oy.

§ 7.
Los nombres de los principes hijos de Ismael.

Mag. hist.
eticol. c. 56.

Capit. 6. De los muchos y grandes bienes, que de la tribulacion de Agar se siguieron.



Vhas vezes hallamos auer sido affligida y atribulada Agar, en especial dos vezes. La vna quando no pudiendo sufrir el castigo y correccion de su señora Sarra, ella mesma se absento y echo a huyr de casa de su señor Abraham, dexado a su marido. La otra quando contra su voluntad fue echada de casa cõ su hijo Ismael. En la primera fue muy affligida y atribulada, porque yua camino de Egypto sola y sin alguna compaña, por aquella soledad y desierto, aspero y muy trago.

lo, y no menos aspero de passar. O en
 quantas angustia se v o en aquel aspero
 desierto. O quãta tribulacion sinpo, del
 gran trabajo del camino, y de la pena y
 congoxa con que caminaua. O que do-
 lor, o que angustia y tribulacion vino a
 su anima, quando sintio q se le auia muer-
 to el infante en el cuerpo, aq̃l por quien
 ella esperaba ser muy gran señora. Quã-
 tas vezes por vètura le peso de ver que
 su gozote auia saltado, aquella que (co-
 mo esta dicho) pensaua ser gran señora
 por razon de su hijo, ver que assi le auia
 saltado con su muerte, y assi estaua muy
 afligida y atribulada. Quantas vezes le
 peso de auer concebido, (y con razon)
 porque si no concibiera, nunca se enso-
 berueciera ni leuantara contra su seño-
 ra, mas estuuiera humilde, obediente, y
 pacifica en casa, y no fuera castigada. Ni
 afligida, y assi no tuuiera necesidad de
 echar a huyr de casa de sus señores, y pa-
 derlos trabajos, angustias, y tribula-
 cion que padecio. Desta primera tribu-
 lacion se siguieron muchos bienes. Lo
 primero que se mostro, la gran miseri-
 cordia de Dios, que no desampara a los
 atribulados en sus tribulaciones: porq̃
 le embio vn Angel que la consolo. Si-
 guiole lo segundo, que dio ñeua vida
 y viuifico al infante que estaua muerto
 en su vientre, que no fuera para ella pe-
 queña consolacion. Seguiole lo tercero,
 que le dió otra consolacion; nombrãdo
 de nuevo nombre al infante que estaua
 en su vientre llamandole Ismael. Seguio
 le lo quarto, que prometio de hazer al
 infante en gran gente, infante y muy se-
 ñalado varon. Seguiole lo quinto, que la
 enseo y dio doctrina como se auia de
 auer con su señora, con quãta humildad,
 y obediencia, con quanta reuerencia y
 acatamiento, y como la auia de servir:
 que estuiesse pacifica y quietamente,
 debaxo de su mando y señorio. Estas y
 otras muchas cosas que calla se siguie-
 ron desta primera tribulaciõ y angustia

de Agar. De la segunda tribulacion y af-
 fliccion de Agar, que es la que escojo pa-
 ra mi, que fue (como esta dicho) quando
 fue echada de casa de su señor y marido
 Abraham con su hijo Ismael, sola sin co-
 pania alguna, ni bestia en que lleuasse al
 mochacho, o alomenos el odicisco de
 agua y pan que lleuaua a cuestras, ni aun
 quien lleuasse parte de aquella carga. Ni
 Yua Agar en aquel tiẽpo con muy gran
 tribulacion y angustia, viẽdo que su pro-
 prio marido, que la auia de guardar y lla-
 brar de todo peligro y desonra (mayor-
 mente de adulterio) assi la dexaua y de-
 samparaua, como si no fuera su muger,
 ni viera nido hijo della, mas como a
 vna estrãa, y que nunca viera sido del
 conosciãda. Y aminando pues por aque-
 lla soledad y desierto, alviẽpo que mas
 era menester. Salto el agua, que no fue
 pequena su pena y dolor, porque el hi-
 jo auia enfermado, del excessiuo y gran
 calor del sol, y no tenia cõ que le poder
 mitigar la sed, ni aun dalle vn pequeño
 refrigerio. Otra muy mayor tribulaciõ
 tuuo quando echo al mochacho debaxo
 del arbol, apartandole del cõ el cuer-
 po, y quedãdo con el coraçon y anima.
 O que tristeza. O que angustia. O que
 dolor la rodeaua y cercaua. O quan atrĩ-
 bulada estaua, quando vio estar a su hijo
 en peligro y trance de muerte ya para
 espirar, aquel que ella tanto amaua, por
 donde (con muy gran dolor) dixo. No
 vere morir al mochacho. Quiso dezir
 (como ella ya dicho). No vere sus solpi-
 ros. No vere sus solloços. No vere el
 semblante de su rostro. No vere el bol-
 uer de sus ojos. Y finalmente no vere el
 espirar y salir de su anima, porque junta-
 mete con ella, no salga la mia. Y assi leuã-
 to su voz y lloro muy amargamente de
 sus ojos. Desta tribulacion y afflicciõ de
 Agar se siguieron muchos bienes: porq̃
 se siguió lo primero aquel leuantar de
 voz a Dios, que no pudo ser sin grã do-
 lor y angustia. Seguiole lo segundo, el
 lloro

lloro tan lastimero que hizo, y lagrimas que derramo de sus ojos. Siguióse lo tercero que luego a la hora embio Dios su sancto angel para la consolar y dalle seguridad, que no moriría el mocho q̄ estava para espirar, y así le dixo. No quieras temer. Siguióse lo quarto, que oyo Dios su voz y vio sus lagrimas. Siguióse lo quinto, que orando y llorando a su madre, fue oyda la voz del hijo, por el qual ella oraua y rogaua. Siguióse lo sexto, el prometimiento que de nueuo le fue hecho, prometiendo que auia de hazer al mocho en gran gener, rey y señor de toda aquella tierra. Siguióse lo septimo, que abrio Dios sus ojos, para que viese la fuente de agua, que ante no via. Siguióse lo octauo, q̄ dio de beuer al mocho y le dio refugio y consolació, y torno casi de muerte a vida. Siguióse lo nono, que dio a su hijo Ismael muger de su tierra y nació, de la qual vuo doze hijos que fuerō doze principes, los quales possederō y en señorearon toda aquella tierra, dende Eufrahte hasta el mar muerto. Siguióse lo dezimo, que su hijo Ismael fue señor y rey de aquella tierra mandando y señoreando como rey y señor della, y despues del (como esta dicho, sus doze hijos y principes.

¶ Ya que hemos visto quien aya sido Agar, de que prosapia y generacion, las tribulaciones y angustias en que se vio, los muchos y muy gr̄des prouechos q̄ dellas se siguieron, queda ver quien aya sido Maria y su atreuido hablar, y los males que del se siguieron, por donde yo quiero mas la tribulacion de Agar, que de Maria el atreuido hablar.

Capit. 7. Que muestra quí aya sido Maria, de que prosapia y generacion, cuya hija.



Omo aya auido muchas mugeres llamadas deste nombre de Maria, de la que al presente hablamos, fue hermana de Moysen y de Aaron. Esta Maria fue hija de Caath, y de su muger Iochaber, de la generacion Hebrea. Desta dize la sagrada escriptura: Hablo Maria y Aaron contra Moysen, por amor de su muger la Ethiopisa. Esta habla de Maria fue muy atreuida, porque fue murmurar (sin causa ni razon alguna) cōtra su hermano Moysen por amor de su muger la Ethiopisa. Para declaració deste passo de la sagrada escriptura, tenemos necesidad de saber quí aya sido esta muger Ethiopisa, por amor de la qual hablo Maria, atreuida y malamente y sin causa alguna, contra su hermano Moysen. Esta muger de Moysen Ethiopisa, segun Iosepho (al qual en aquellas cosas que puramente son historiales, y no repugnan ni contradizē a la sagrada escriptura se ha de dar credito, porq̄ fue varon, en estas cosas muy perfectissimo, el qual queriendo mostrar como Moysen aya tomado a vna Ethiopisa por muger, y que aya sido la causa porque la tomo) dize. La Ethiopisa la qual Moysen tomo por muger fue Tharbis, hija d̄l rey de Ethiopia. Como la aya tomado por muger, dizelo desta manera. Criado Moysen, la hija del rey Pharaō, rey de Egipto, llamada Thremut adoptole en hijo. Viniendo Moysen a edad de perfecto varon, mostro a los Egypcios la forma de su virtud. Acontecio y fue así para abatimiento y humiliació dellos, y acrecentamiento y ensalgamiento de los Hebreos, que viniellē esta manera de ocasion. Los Ethiopios como esten muy cercanos a los Egypcios, lleuauan sus negocios y tratos a su reyno, y tornauan a lleuar de los Egypcios, los Ethiopios ayraados leuataronle contra los Egypcios, y juntando su exercito,

Num. 11.

S. 1.
Quien fue
la Ethiopisa
muger
d̄ Moysen

Ioseph. li. 1.
antiq. c. 10

Exod. 1.

assen-

assentarõ su real para vengar su menor precio y abatimiento porque eran menospreciados y en poco tenidos, como en cada la batalla fuerõ vencidos los Egypcios: porque a vnos matarõ, y otros torpe y cõ fusibilimete echando a huyr escapandose boluieron a sus casas. Siguierõ los los Ethiopios, y pensando que dello auian desfallecido, y que eran muertos, con muy gran presumpcion se encendieron mucho mas, para tomar toda la prouincia y reyno de Egypto, gustando y gozando de todos sus bienes, no se abitenian ni apartauan dellos. Como llegassen a las partes que estauan vezinas y comarcas de Egypto, y no los offalassen contradizeir ni resistir, llegaron hasta Mephin, y hasta el mar, no pudiendo ciudad alguna preualecer cõtra ellos ni aun resistir y ponerse en defensa. Cõfrendulos con todos estos males los Egypcios, y puestos en aprieto de cada parte, conuertierõse a las respuestas de sus dioses, ydolos que honrrauã y reuerenciauan. Dandole su Dios respuesta y consejo dixoles. Tomad por vuestro capitan, en vuestro fauor y ayuda, para que os ampare y desfienda, a vn Hebreo. Oyda la respuesta de su Dios, mando el Rey Pharaon a su hija Thremut, que le diese a Moysen para constituyrle y hazelle capitan de todo su exercito contra los Ethiopes. Thremut hija del rey l'haraon, tomando muy firme juramento, que no harian mal alguno a Moysen dióle al rey su padre, juzgando ser señalado y gran beneficio el fauor y ayuda de Moysen, deshaziendo y anichulando, reprehendiendo y amenguado a los sacerdotes que auian dicho que le matassen, como a capital enemigo, no sabiendo que en algun tiempo les auia de ser prouechoso su fauor y ayuda. Ante que passemos mas adelante, sera bien sepamos. Como y quando y porque auian juzgado los lacerdotes de Egypto, que deuián matar a Moysen. El mismo lo-

sepho da relacion dello diziendo. Thremut la hija del rey Pharaon, como no tuuiesse hijos legitimos, adopto a Moysen en hijo, y como vn dia le lleuasse a su padre el Rey, mostrauã y deziale, si por la voluntad de Dios no, tuuiesse hijo propio y legitimo, de dalle por successor, y dezia. Crie a este infante, en forma diuina y muy fortissimo en prudencia, el qual maravillosamente me fue dado y tome de las aguas, el qual con verdad he determinado que sea mi hijo heredero y successor de tu imperio, y diziendo estas cosas puso al infante en las manos de su padre. El Rey tomando al infante y llegandole a sus pechos con amor, y por amor de su hija, puso su corona real sobre la cabeza del infante, en la qual estaua vna ymagen del ydolo Hamon esculpida y esmaltada. El infante Moysen dando cõ ella en tierra la pifio y quebranto, como que lo ouiesse hecho asì como niño simple y de poco saber, sin senur ni saber lo que hazia. El rey Pharaon visto lo que auia pasado, parecio le que deuia tomar aquel hecho por augero de algun gran mal. Vn sacerdote de los ydolos q̄ estaua al lado del rey, que mucho tiempo ante auia dicho la natiuidad del infante, contemplando y con atencion considerandolo que auia pasado, y lo que el infante auia hecho, creyendo que auia de succeder y ser para abatimiento y humiliacion del reyno de Egypto, con muy gran impetu y fãña arremetio al infante para le matar, y clamando muy terriblemente dixo. O rey, este es aquel muchacho, que Dios nos mostro que auiamos de matar, para q̄ de aqui adelante notemiessemos mas. Con testimonios muy notorios se manifiesta, que ha de destruyr y assolar todo tu imperio. Muerto este sera quitado de los Egypcios todo temor, y asì niefmo de los Hebreos la esperança y confianza, que se cree que tienen de ser librados. Como el sacerdote dixesse

Isaep. li. 1.
anag. 9.

27. 40

§. 2.
Como los sacerdotes de Egypto creyeron que deuia ser muerto Moysen.

§. 3.
Como vn sacerdote de Egypto arremetio para matar a Moysen.

estas

estas y otras cosas semejantes. Thremut la hija del rey, con mucha dificultad y a fuerça de brazos, le pudo sacar de entre sus manos y librar de la muerte, como aun el rey le detuuiesse en le mādār mār, ordenādolo Dios para salud y saluacion de Moysen: vn sabio varō q̄ estaua allí delante del rey quando estas cosas passauan, atribuyendo lo que Moysen auia hecho a ygnorancia y poco saber del niño, y que ignoranteamente lo auia hecho como niño, para en prueua desto mando traer vnās brasas encendidas, las quales como las diēdo al niño las tomo y lleuo ala boca, y se quemo la lengua, de donde succedio y le vino ser tar ramudo, segun dize el Maestro de la historia Escolaſtica. Estas cosas que ante auian passado, quiso aqui la hija del rey Pharaon traer a la memoria, quando cō fundia y anichilaua, reprehendia e increpaua a los sacerdotes, y a todos aq̄llos que auian dicho que deua ser muerto, por razō que por el auia de ser destruyda y assolada toda Egypto, como agora para su deſſenſa, fauor, y ayuda le querian tomar por capitan contra los Ethio- pios sus capitales enemigos, que tales, tantos y tan grandes males les auia hecho.

Capit. 8. De como

Moysen fue tomado de los Egyptios por su capitan contra los Ethio- pios, y de las cosas que hizo.



Ogado (pues que asies) Moysen, de Thremut su madre adoptiua, y del rey Pharaon, tomo de muy buena gana y con prōp- ta voluntad, el cargo de ser capitan de los Egyptios, contra los Ethio- pios sus capitales enemigos, gozādose los escrui- uanos de la vna y otra sagrada gēte, asī de los Egyptios como de los Hebreos.

Los Egyptios se gozauan, como aque- llos que auian de vencer a sus capitales enemigos: por su virtud, ſagazidad y fuerça, y que despues con fraude y en- gaño, le auian de matar. Los Hebreos le alegrāuan, como que les ouieſſe sido a ellos ocaſiō, para salir y ausentarſe de Egypto, siendo Moysen su capitan. To- mado pues Moysen el cargo de capitan ordeno de tal manera que ante que los enemigos ſupieſſen que yuan contra ellos, tomando su exercitō hizo su cami- no (para llegar mas presto dōde los ene- migos estauan) no por rio ni por mar mas por tierra, en lo qual mostro muy gran indicio y ſeñal de ſabiduria. Es de ſaber, que la tierra por donde auian de eaminar, era muy dañosa y no menos impecible y cruel, a los que por ella ca- minauā, la razō de esto era: porq̄ estaua muy llena de animales y culebrās y ser- pientes muy ponçoñoſas, que todas na- cen en aquella tierra, y en tanta abun- dancia y diuerſidad, que no se hallan en otras muchas tierras, en viſta no acollī- brada, y en virtud y malicia para poder empecer y dañār de las quales ay algu- nas que tienen alas y buelan, las quales como veen que no puedē empecer en la tierra, bolando sobre los hombres (q̄ eſtan ſin prouidencia y auiso) los matā. Moysen para librar su exercito, de aq̄ tan grau peligro de aquēllas ponçoño- ſas serpientes, y hazer parā su exercito camino ſeguro, viſo de vna cautela y ſin- gular remedio, y fue, que hizo vnās ar- cas de juncos marinos, aſiudando y arā- do vnos a otros, e hincho las de cigue- ñas y de otras aues que nacen en Egypto, las quales naturalmente ſōn ene- migas de las serpientes, y lleuolas conſigo en el exercitō, porq̄ las ſerpientes echā a huyr deſſas, y quando ſe quieren eſcō- der cō su ſtato, asī como de ciēuos ſōn arrebatadas y trāgadas, arremetiēdo a ellas con veldiſſimo buelo las matā y cōmien. Eſtas aues ſōn muy manſas, y

Joſep. li. 1.
antiq. c. 10

§. r.

como Moī- ſen ſiendo capitan de los Egyptios para lleuar ſeguro su exercito, hizo vna coſa muy ſeñalada.

Mag. hyſt.
ſcol. in li.
Exod. c. 5.

§. 4.

De donde vino a Moysen, ſer tartar- mudo.

tan solamente son ferozes y mortales enemigos de las serpientes. Como caminassen por aquella tierra, donde se criauan aquellas serpientes tan peligrosas para los hōbres que por allí passauā, vfo Moysen de vna marauillosa cautela para escapar de aquel peligro, y fue, que quando auia de assentar su real en algun lugar, echaua primero delante aquellas aues y ziguēnas, las quales hazia huyr aquellas serpientes, y así mesmo matauan muchas dellas, y así los del exercito con estas aues peleauan contra las serpientes, como contra sus capitales enemigos. Deste modo pues q̄ así es, haziendo Moyses su camino con todo su exercito, ante que viniēse a noticia de los Ethiopios, los tomo sobre salto y dio sobre ellos, y peleando en batalla campal los sobrepujo y vencio: y así les quito la esperança que tenían de tomar el reyno de los Egypcios. Vencida la batalla tomole muchas ciudades villas y lugares, e yua en su alcāce cō muy gran virtud, yua destruyendo todas las cosas, y atalaua todos los panes y viñas, no dexandō cosa en pie, y finalmente a toda la tierra de los Ethiopios. Entōces el exercito de los Egypcios, por la felicidad y bien andança de Moysen, gustādo de su trabajo, de todo entodo no sentian fatigacion alguna, así como si ninguna seruidumbre tuuierā, ni el vltimo de todos los males passara por ellos, estando sin su fauor y ayuda. Despues de todas estas cosas así passadas, siguiendo los Egypcios a los Ethiopes e yendo en su alcāce, llegaron a la ciudad real llamada Sappa, a la qual despues Cambises llamo Merce, por amor de vna hermanā suya, que se llamaua de aquel nombre. Era aquel lugar muy inexpugnable, por razón que de vna parte le cercaba el no Nilo, y de la otra dos rios llamados, Aftabus, y Aftaburas, los quales con sus muy difíciles ondas, quasi obstaculo e impedimento, se les ponian delā

te a los que querian allí passar y llegar. La ciudad que estaua dētro de aquel lugar, era como habitacion y morada, de ylla cercada de vn fortissimo niuro. Tenia los rios puestos cōtra los enemigos. Tenia grandes fossos y cauas, muros, y ante murales. Los rios son de tal manera grandes y crecidos, que no se puede tomarla ciudad por la violencia y fuerza del agua. Pues que así es todas estas cosas, hazian a los que passauan difficil de tomar la ciudad. Como Moysen viesse la tardança y pereça de su exercito, y la tuuiesse por muy graue, y pensasse q̄ nūca su enemigo auia de venir a sus manos, y que nunca le auia de tomar, entōces le vino vna cosa muy grandiosa y de bien andança. Tharbis hija del rey de Ethiopia, que reynaua en aquel tiempo despues de la muerte de su padre, como viesse a Moysen, y las cosas que auia hecho, el grā esfuerço y animo cō q̄ peleaua, y como auia llegado su exercito cerca de la ciudad, junto a los muros della, marauillada de su efficacia, cōstancia y varonil esfuerço, y como los Egypcios desesperassen de la poder tomar, por largo espacio de tiempo, y los Ethiopes se alegrassen, viendo las cosas que auia hecho contra ellos, creyendo que auia de ser para gran mal suyo, entōces Tharbis, viendo que Moysen estaua en muy gran peligro, enamorose del, con estremo grado, de cuya passión de amor era muy cruelmente atormentada, de tal manera que no la dexaua reposar ni de descansar, de dia ni de noche. No es de marauillar, que Tharbis se enamorasse de Moysen porque (como dice Iosepho) era tanta la hermosura y buen parecer de Moysen, que aun siendo nino de edad de tres años, que marauillosamente auia Dios leuātado su estatura en grādeza de cuerpo, mas q̄ otros niños la tuelen tener de aquella edad. Quanto a su hermosura, no auia alguno así cruel y ayrado, que vista su her-

§ 3.
como Moysen
se vencio
alos Ethiopios
en batalla campal.

§ 4.
Como Tharbis
hija del Rey
de Ethiopia
se enamoró
de Moysen.

Ioseph. li. 1.
antiq. c. 9.

mosu

mosura no fuesse luego a la hora hecho como muy manso cordero. Acontecia muchas y muchas vezes que como le lleuassen por la plaza de la ciudad, que muchos dexado de hazer sus officios, y las cosas que entremanos tenian, se boluian a le mirar, deleytandose mucho mas en su vista, que en dar fin a sus negocios y obras. Estaua en Moyssen mucha gracia de infante, y tan conuenible y excelentemente, que detenia a los q̄ le mirauan que no passassen mas adelante. Creciendo pues la passion de amor, y de cada dia augmentandose mas en Tharbis y preualeciendo en ella, no lo pudiendo sufrir ni tolerar, embiole a vno de sus mas fieles y secretos criados que tenia, para que de su parte le hablasse y dixesse, como le queria tomar por marido y cassarse con el. Como el mensagero lle galle a Moyssen y le dixesse su embaxada, y lo que de parte de la hija del Rey le embiaua a dezir, respondio Moyssen, que de muy buena gana y con prompta voluntad, pornia por obra lo que le embiaua a dezir, y la tomaria por muger, con tal condiciõ, que primero y ante de todas las cosas entregasse la ciudad, y que temiendo quieta y pacifica la ciudad que en ninguna manera traspasara los pactos y conciertos asentados y pueſtos. Oyedo Tharbis la respuesta de Moyssen, recibiendo la con alegre cara, la obra y effeeto preuino a las palabras: porque todo lo que Moyssen queria, y como lo demadaua, luego fue pueſto por obra. Despues de la muerte de los Ethiopes por la gran victoria q̄ dellos conſiguio Moyssen, haziendo gracias a Dios celebros las bodas, tomando por muger a Tharbis hija del rey de Ethiopia. Todas estas cosas assi passadas, como ya despues de algunos dias se quisiesse Moyssen boluer a Egypto y lleuar el exercito, y boluello donde le auia facado, no le dexaua su muger boluer, ante de todo en todo se lo conuadezia y

estorua, y lo que era muy peor, que ni ella queria yr con el a Egypto. Viendo pues Moyssen, que su muger no le queria dexar boluer a Egypto, ni venir se con el, como fuesse muy sabio y grã altologo, hizo dos anillos en los quales engasto dos piedras preciosas, y esculpio en ellas dos ymages, las quales tenian tal virtud y efficacia, que la vna cauſaua oluido, y la otra cõtinua memoria. El anillo que tenia engastada la piedra e ymagen, que cauſaua oluido, diola a su muger Tharbis, y el otro guardo para si. Recibiendo Tharbis el anillo, poco a poco començo a olvidar se del amor de su marido, y finalmete libre y sin impedimento ni contradiciõ alguna se boluio Moyssen con su exercito a Egypto, bolueado con muy gran victoria y honrra. Esta Tharbis se puede propriamente llamar Ethiopisa, pues cõsta manifestamente ser de Ethiopia reyna y señora de los Ethiopes, los quales estan muy propincos y cercanos a los Egyptios haziala parte de medio dia, y desta Ethiopia no ay dubda que Moyssen la aya tomado por muger, segun que auemos visto y declarado. Y Esidoro y otros muchos doctores, tienẽ lo mismo, diciendo que Moyssen tomo por muger a vna hija del rey de Ethiopia, llamada Tharbis.

Capit. 9. Como Moyssen tomo otra muger en la tierra de Madian, y de qual dellas se entienda el hablar de Maria con Moyssen.



Volto Moyssen a Egypto con muy gran prosperidad y honrra, dize Iosepho que los Egyptios ſe do muy ingratos y desconocidos de los muchos y grandes beneficios que de la uian recebido, fueron hechos muy ingratos y desconocidos con

§ 7.
De como Moyſen hizo dos anillos, y dio el vno a ſu muger y pa que.

Mag. hyſt. ſcol. ſup li. Exod. c. 6.

§. 5.
De la gran hermoſura de Moyſi.

§. 6.
De como Moyſen tomo por muger a Tharbis Ethiopisa.

Iosep. li. 1. antiq. c. 10

tra el,

dado que dexandola, o reteniendola, tomara a Sephora no peccara en ello: por que en aquel tiempo era licito, repudiar el marido a la muger, o no repudiandola, tener muchas mugeres. Otros dicen q̄ esta habla de Maria y de Aaron contra Moysen, fue por amor de Sephora: la causa fue, porque como Sephora y Maria (a la manera de mugeres) vn dia rñicieron: porque entre ellas auia gran familiaridad, trayda la causa de su renzilla delante de Moysen, para q̄ la ouiese de juzgar, fuorecio y desfendi. o Moysen la parte de su muger, y Aarō desfendia y fauorecia la parte de su hermana Maria, entonces Maria y Aaron hablaron contra Moysen. Otros dicen, que en el dia que Heidad y Medad, prophetizauā en los reales (como parece en el libro de los Cuentos) Maria y Sephora estauan juntas, y como vinielle a su noticia la fama y nuevas de su prophetizar, dixo entonces Sephora. A ellos bien les viene, mas guay de sus mugeres: porque se apartaron dellas, asi como se aparto de mi mi marido. dende el dia q̄ hablo cō el señor. Quanto a esto en alguna manera presupone ser verdad. Porque dado que el acto matrimonial sea licito, ordenado a deuido fin, mas porque el anima en el tal acto, totalmente es hecia carnal, embotase el entendimiento para poder cōtemplar las cosas espirituales, de donde quando algunos quieren vacar a la oracion y contemplacion, es cosa muy conueniente abstenerse del acto matrimonial (y segun lo dize el Apostol) quanto mas lo deuen hazer aquellos que veen a Dios, en el acto de la propheta. De aqui es, q̄ como Moysen cō especial modo y continuamēte hablaua con Dios: totalmēte se abstemia del acto matrimonial, para estar siempre mas aparejado, para poder vacar a Dios. Como Maria oyo lo que Sephora auia dicho, dixolo Aaron su hermano. Entonces el vno y el otro, Maria y Aaron fue

ron a Moysen (y casi increpandole) dixeronle, que porque se apartaua de su muger. Otros dicen, que como Sephora, dixelle que dēde el dia que Moysen hablaua cō Dios, se auia apartado della: Maria y Aaron le dixeron. Engañada viues, no es como tu piensas, que sea esta la causa de tu apartamiento, mas la causa porque dexa de llegar a ti es (no por la continua habla que tiene con Dios, porque tambien nosotros hablamos cō Dios, y no nos abstenemos del acto matrimonial) porq̄ eres negra, disforme, y fea, como Ethiofia. Esta murmuraciō e imposicion que imponiā a Moysen, era talia y agena de toda verdad, que vn varon tan sancto como Moysen se abstiuiese de llegar a su muger porque era negra, disforme, y fea, como q̄ desfeaua alguna hermosura, para ser incitado y prouocado a los deleites de la carne, y asi Maria y Aaron hablaron contra Moysen, increpādole que hazia mal en apartarse de su muger por esta causa. Mas dado q̄ Moysen se abstiuiese de llegar a su muger, no es cosa semejante a verdad, que su muger fuese tan deshonesta y desuergonzada, q̄ lo publicasse y dixesse: mayormēte que era muy honesta y vergōzosa. Mas y aliende desto parece: porque no es de creer q̄ Maria y Aaron dixessen que (dado que Dios los hablaua) se ocupauā en los actos matrimoniales. Asimismo no era de creer que Maria y Aaron, dixessen a la muger de Moysen q̄ no se llegaua a ella su marido porq̄ era negra, disforme, y fea, por que estas palabras no son sino de hombres de muy poca auctoridad, liuianos e imbidiosos, q̄ hablan para empecer, perjudicar, y dañar sin causa alguna, lo qual no se ha de dezir ni cōceder de Maria y de Aarō. De aqui se puede colegir, q̄ de la habla entre Maria y Aarō y Sephora, no aya sido esta causa mas oira. Lo q̄ parece q̄ aya sido y la causa desta habla es, q̄ estos tres, Aarō, Maria, y Sefora, ha

H blauan,

Name. 11.

§. 4.

Porq̄ Maria y Aarō hablaron cōtra Moysen.

Jad Cho. 7.

§.5.
La causa
porq̃ Ma-
ria y Aarō
hablarō cō-
tra Moy-
sen.

blauan, que eran muy propincos en pa-
rêtesco, y q̃ como muchas vezes habla-
sen, acôtecio q̃ la muger de Moysen, co-
mo muger se leuâtava ensoberuecia so-
bre Maria hermana de Moysen, y esto
lo hazia por la dignidad de su marido
Moysen, la qual dignidad dezia ser en
esto q̃ Dios hablaua con el muy conti-
nua y familiarmête. O se offrecio habia
en la qual se hazia comparacion desto
tres hermanos de Moysen y de Maria
y de Aaron, la muger de Moysen enfal-
çaua y leuantaua a su marido sobre Aa-
ron y Maria. Entonces indignados Aa-
ron y Maria dixerón, q̃ no era Moysen
mayor q̃ ellos: porq̃ ella alabaua a Moy-
sen porque hablaua con Dios, y q̃ tam-
bien el os hablaua con Dios así como
Moysen. Esto es muy conforme a ver-
dad, porq̃ la sagrada escriptura (segū ve-
remos) en toda la respuesta de Dios no
introduce cosa alguna que pertenezca
a copula carnal, mas fue hecho para mo-
strar q̃ Moysen era mas éxcelente que
Maria y Aaron y todos los del pueblo,
de donde parece, q̃ las palabras de Ma-
ria y de Aarō a la muger de Moysen, no
fuerō por cosa alguna que tocasse a los
actos matrimoniales, mas porque contē-
diā de la excelencia, cōuiene saber, qual
dello auia de ser preferido y antepue-
sto al otro. La rēzilla entre Maria y Se-
phora era, sobre qual dellas auia de ser
preferida y antepuesta a la otra, y qual
era mas éxcelere. Sephora dezia q̃ auia
de ser antepuesta, y que era mas éxcelē-
te q̃ Maria, por razō de su marido Moy-
sen q̃ a el solo hablaua Dios: Maria con-
trad. xo diziendo, que ella era mas éxce-
lente q̃ Sephora, por dos causas. La vna,
porq̃ Sephora no era mas éxcelente q̃
ella, ni aun su yqual, porque ella era del
pueblo de Dios, y de linage escogido,
esto es, de los Israhitas, y Sephora era
de nacion gentil, q̃ no pertenecia a Dios
porque era Ethiopisa, conuiene saber,
Madianita. La otra causa que daua Ma-

ria era, porque dado que Moysen fuesse
propheta, no por esto se siguiā q̃ su mu-
ger era mas éxcelente que las otras mu-
geres, porque otros eran prophetas co-
mo Maria y Aaron. Esta sentencia pare-
ce mucho conuenir cō la letra, y no pre-
supone algunas cosas, que parecen no
ser conformes a verdad.

Capit. 10. En el qual

se da razon, porque en este atreuido
hablar contra Moysen, es antepuesta
Maria a Aaron.



Ize pues la sagrada escrip-
tura. Hablo Maria y Aarō
contra Moysen, conuiene
saber, murmurando y di-
ziendo mal del. En este
atreuido hablar y murmuracion, es ante-
puesta Maria a Aaron, la causa desto es:
porque la lagrada escriptura relata, co-
mo Maria y Aaron peccaron grauemē-
te murmurando contra Moysen, y quie-
re los increpar y reprehēder desta cul-
pa y peccado, y como quando se trata
de cosas q̃ pertenecen a excelencia, hō-
ra o dignidad, deue ser preferido aquel
q̃ es mayor en hōra o dignidad, así quā-
do se trata de alguna obra vituperable,
o de algū peccado, deue ser antepuesto
aquel q̃ fue mas vicioso y torpe, y q̃ pec-
co mas q̃ el otro. Aqui en este atreuido
hablar, Maria pecco mucho mas q̃ Aa-
rō, por donde en esta relacion de culpa
y peccado, deuio ser antepuesta a Aarō,
como aquella q̃ pecco muy mas q̃ Aa-
rō, y esta es legitima y verdadera causa:
porq̃ es antepuesta. Tābien es antepue-
sta Maria a Aarō, porq̃ no solo parece q̃
pecco mas q̃ Aaron mas (por mejor dezir)
parece loia Maria auer peccado, cō
su atreuido hablar y murmuraciō, y que
Aaron no aya murmurado, mas tan so-
lamente ayudado a Maria, o que le dio
algū fauor, de dōde como la obra perte-
nezca

Num. 11.

§.1.
Como Ma-
ria pecco
mas q̃ Aa-
rō en su at-
reuido ha-
blar.

§.6.
De vna rē-
zilla q̃ Ma-
ria y Sefho-
ra tuuēro,
y porq̃ cau-
sa.

nezca principalmete a Maria y no Aaron, deue ser antepuesta Maria como a quella que principalmete obro y fue la causa de aquella habla, y Aaron que se siga como aquel que despues de comēçada la obra, dio fauor y ayuda. Esto q̄ esta dicho, da a entender la letra de la sagrada escriptura, en el modo de hablar diziendo. Hablo Maria y Aaron contra Moyſen. No dixo. Hablaron Maria y Aaron: porque si así lo dixera dierale a entender, que la obra y habla auia sido de ambos comun, y no se hallara a qual dellos pertenecia mas o menos: mas como diga hablo Maria cōtra Moyſen, dio a entender, que toda la obra de ste atreuido hablar y murmuracion pertenecia a Maria: porque por ventura a la manera de las mugeres de fuergonçadas y no muy honestas, desenfrenada y atreuidamente auia hablado muchas cosas contra Moyſen, y que Aaron tan solamente la acompañaua y fauorecía, por donde es antepuesta Maria a Aaron. Procediendo pues en su habla dixerōn. Por ventura por solo Moyſen a hablado Dios. Como si dixeran. No por solo el a hablado. Y así añadierō diziendo. Por ventura no nos hablo a nosotros? En estas palabras dieron a entender, q̄ eran prophetas: porque si no fuerā prophetas, no auia par ellos mayor reprehension, q̄ mostrar ellos mismos como eran mentirosos y agenos de verdad, y entonces dierale Dios muy mayor pena y castigo, como a aquellos q̄ no solo hablaban atreuida y malamente, mas como a mentirosos, que se dezian ser lo q̄ no eran, mas no son desto reprehendidos de Dios (como veremos) mas tã solamente: porque no eran prophetas en aquel modo y manera, ni con tanta excelencia como Moyſen, de donde parece que se deue conceder ser verdad lo q̄ dixerō, conuiene saber q̄ tambien Dios los hablaua a ellos. Verdad es que Aarō y Maria tambien fueron prophetas, pa-

ra lo qual tan solamente se requiere q̄ Dios los hablasse, mas no los hablaua tã continua y frecuentemente como a Moyſen, así como no era vn mesmo modo con que hablaua a ellos y a Moyſen. Que Dios aya hablado a Maria parece, porque es llamada propheta, de donde en el libro del Exodo esta escripto, que queriendo los hijos de Israel, dar gracias a Dios porque los auia librado de la captiuidad de Egypto, y ahogado el rey Pharaon con todo su exercito en el mar bermejo, despues que Moyſen con los hijos de Israel auian cantado cántares y alabanzas diuinas, de Maria se dice. Tonio Maria propheta vn pandero o adufre en su mano, y salieron todas las otras mugeres en pos della, con panderos y adufres en corros y danças, y ella como mas principal cantaua, y las otras respondian y cantando dezia. Cãtemos al señor. Gloriosissimamente cõverdad ha sido magnificado, porque al caualllo y al cauallero ahogō en la mar. Dado que nõ sea notorio lo que Dios aya hablado a Maria, ni quando la aya hablado, mas porq̄ la sagrada escriptura dice que era propheta, suficiente-mente esta dicho que era propheta. Que Aaron aya sido propheta mas claramente parece, porque algunas vezes le hablo Dios a el solo, y otras juntamente con Moyſen. Que a el solo pareció en el Leuitico, quando a el solo dixo. Tu y tus hijos, no beureys vino, ni cosa alguna que pueda embriagar. Otras vezes le hablo juntamente con Moyſen. segun que en muchos lugares lo manifiesta la sagrada escriptura, por donde consta auer sido propheta. Como pues que así es, oyelle Dios la atreuida habla de Maria, y las presumptuosas palabras del vno y del otro, de Maria y de Aaron, ayrose con estremo grado mucho. Es de notar, que esta manera de dezir de la sagrada escriptura, que oyo Dios, y que vio

Exod. 15.

9.2.
Como Ma-
ria era pro-
pheta.

Leui. 10.

Exod. 4.
8c. 6.Leuit. 11.
8c. 11.

H a Dios

vbi supra.

do se ayro. Porque por ventura dixera alguno: Porque se ha Dios ayrado y tanto con estremo grado. Responde. Porque Moysen era de tal manera manso, que era cosa indigna y mal hecha, hazelle alguna injuria o agrauio. Si la injuria fuera hecha a otra persona, que boluiera injuria por injuria, o maldicion por maldicion, y que uiera offendido o afrentado a alguno, no se ayrara Dios, mas porque Moysen era tan manso, que no respondia a los que le maldeziñ, ni daua mal por mal, ayrose Dios porque tan atreuidamente y con tanto desenfrenamiẽto hablasten contra el murmurado sin causa algũa. Esto da a sentir la letra poniendo esto por causa principal y legitima diziendo. Como el señor lo oyo, ayrose contra Maria y Aaron, porque Moysen era varon muy manso.

Capit. 11. De como

Dios reprehendio e increpo a Maria y a Aaron, porque atreuidamente auian hablado con Moysen.



Como Dios viese y oyese el atreuido hablar y murmuracion de Maria y de Aaron contra Moysen, luego a la hora inmediatamente los quiso castigar. Lo vno porque era ofensa hecha a su muy especial y familiar sieruo y amigo Moysen. Lo otro, porque presumian del dō de la prophesia que auian recebido de Dios, y gualandose a Moysen en el espiritu prophetico. Esta pugnacion y castigo no fue dilatado por largo tiempo, mas luego llamo Dios a Moysen y a Aaron y a Maria, para conuencer a los peccadores de su culpa y peccado. Llamo a estos tres, porq̃ a estos solos pertenecia el negocio de que auia de tratar. El vno dellos que era Moysen, era el

offendido contra el qual auian hablado muy atreuidamente y murmurado, los otros dos eran offensores, que con su atreuido hablar auian offendido a Moysen. Queriendo pues conuenellos llamolos diziendo. Salid vos otros tres tan solamente al tabernaculo de la confederacion. Mando que fuesen solos ellos tres: porque queria increpar y reprehender apartada y secretamente a Maria y Aaron porque auian murmurado contra Moysen. La razon porque quiso reprehendellos secretamente fue, porque si publicamente los reprehendiera fuera menospreciada y en poco tenuta su auctoridad, mayormente de Aaron que era pontifice, al qual pertenecia de officio, y era obligado de orar y rogar por los peccados y culpas de los otros, y de corregillos y castigallos. De aqui es q̃ a los sacerdotes en la yglesia, no se da penitencia solene, porque su ministerio no sea menospreciado y en poco tenido. Tambien Maria era prophetisa, y si publicamente fuera reprehendida, su auctoridad fuera menospreciada y hecha vil, fue pues asì es, hecha esta reprehension oculta y secretamente en el sanctuario. Como (conforme al mandamiento diuino) saliesen todos tres de sus tiendas (porque alli les auia aparecido Dios) y fuesen al tabernaculo de la confederacion, descendio el señor en columna de nuue. Todo el tiempo que los reales de los Israelitas estauan quedos sin se mudar, la columna de nuue estaua leuantada sobre el tabernaculo, y dende aquella columna los hablaua el señor. Si la columna estuuiera siempre leuantada, como lo tenia de costumbre y no se abaxara, y dende alli reprehendiera Dios a Maria y Aaron, fueran oydas las voces de los que estuuieran fuera del sanctuario, mas como los queria reprehender secreta y apartadamente (porque por esto auia mandado a Moysen y a Maria y Aaron, que ellos tres

§. 2.
Porq̃ Dios secretamente reprehendio a Maria y Aaron.

§. 1.
Como quiso Dios castigar a Maria por su atreuido hablar contra Moysen.

solos fuesen al tabernaculo (descendio la columna en la qual hablando el señor las voces eran mas baxas y no eran oydas fuera del tabernaculo y sanctuario. Esto que aqui se dize que descendio el señor en nuue, se ha de entender que era el Angerdel señor, que descendia y hablaua en nombre de Dios: porque Dios ni descende ni habla, mas los Angeles hazen todas estas cosas en nombre de Dios. Estuuu la nuue a la puerta del tabernaculo dentro del atrio. Tò dos tres auian ydo al sanctuario, mas no todos tres auian llegado a la puerta del tabernaculo, porque no les auia mandado estaren algun lugar especial. Está do pues desta manera, llamo Dios tan solamente a Maria y Aaron, porque los queria increpar y reprehender, y alabar a Moysen, y por esta causa queria que Moysen no estuuiese presente, porque alabandole no se leuantasse en alguna manera de elation. Y porque al varon virtuoso le son muy duras y penosas las palabras de alabanza que en su presencia le son dichas. Como pues que así es, Maria y Aaron estuuessen a la puerta del tabernaculo, dixoles el señor. Oyd mis palabras. Elto dixa para los hazer atentos para lo que queria dezir, y así añadió diciendo. Si alguno entre vosotros fuere propheta del señor, aparecelle he en vision, o por sueños le hablare. O por ventura no es tal mi sieruo Moysen, el qual es muy fidelissimo en toda mi casa? Boca a boca le hablo. Manifestamente y no por semejanzas escuras, ni por figuras, vio a Dios. Respondio aqui el señor a las palabras que Maria y Aaron auian dicho, por ventura por solo Moysen ha hablado el señor Dios. Tambien de la mesma manera nos ha hablado a nosotros. Quiso aqui dezir el Señor, como si hablando mas claro dixera. Vosotros dixistes, que no hazia bien Moysen en abstenerse

de llegar a su muger, quando auia de hablar con Dios, porque tambien os hablaua a vosotros, que no os absteniades ni apartays de los actos matrimoniales. Yo os digo a vosotros, que no es cosa semejante de Moysen y de vosotros, porque quando alguno entre vosotros es propheta, aparecelle he en vision, conuiene saber, mostrandole algunas señales sensibiles, o hablalle he por sueños, poniendo en el algunas ymages phantasticas, no es así de Moysen porque yo le hablo a el con vn modo especial, conuiene saber, boca a boca, y vio a Dios no por escuridad alguna como vosotros veys, mas clara y patentemente, por cuya causa con especial modo y manera deue guardar la limpieza de la carne, absteniendose del acto y ayuntamiento matrimonial. Esta letra y lo que esta dicho, no tan solamente se puede introducir aqui, fundandola sobre la murmuracion hecha, por la abstinençia y apartamiento de Moysen, en quanto se abstenia y apartaua de su muger quanto a los actos matrimoniales, mas por cada vna de las otras cosas arriba relatadas, porque no se haze aqui mencion ni caso de la principal, mas tan solamente de esta, conuiene saber, de lo que hablaron diciendo. Por ventura por solo Moysen hablo el señor? Esta sola cuenta la sagrada escriptura, de donde por qualquiera causa que ellos ayan dicho que no por solo Moysen hablaua Dios se querian ygualar con el, y Dios en su respuesta quita esta semejança e ygualdad, diciendo que de otra manera es en Moysen que en los otros, porque los otros tan solamente veen a Dios en vision, o por sueños, y este modo de ver a Dios es imperfecto, mas Moysen via clara y patentemente, esto es, boca a boca, y no por semejanzas o figuras escuras, por donde no hauia alguno ygual a el. Dixo

§.3.
Que con
especial
modo ha
blaua Dios
a Moysen.

§.3.
Como los
angeles e
ran los que
hablaua a
los padres
del testa-
mento viejo

el señor estas palabras a Maria y a Aaron. Lo vno para mostrarles que auian hablado muy mal y falsamente diziendo, tambien nos ha hablado a nosotros el señor conuene saber, de la mesma manera que hablo a Moysen, mas quiere Dios mostrar esto ser falso, distinguendo los modos y maneras con que se ha con aquellos a los quales reuela al guna cosa. Lo otro para mostrar que era muy justa la pena que les queria dar. Dios queria castigar a Maria por su atreuido hablar y murmuracion (como la castigo) pues para que se manifestasse ser muy justa la pena (y por mejor dezir que era menor que la culpa y peccado cometido) quiso ante dezir estas cosas en las quales se manifestaua como y en que manera Maria y Aaron auian peccado. Lo tercero fue para mostrar la excellencia de Moysen, porque Maria y Aaron se auian ygualado a el, como no conoscián su dignidad y excelencia. Dios mostro aqui vna singular excelencia de Moysen, para que de ay adelante, Aaron y Maria no se atreuiessen a coniparar y ygualar con el. Para mayor declaracion de las palabras arriba dichas es de considerar que el consentimiento prophetico segun que al presente conuene, es hecho en tres maneras. La vna, por apartamiento de los sentidos exteriores, como en el sueño, o extasi. La otra, sin el tal apartamiento de los sentidos exteriores, y esta se haze en dos maneras. En vna manera, quando por la virtud diuina en la ymaginacion son hechas algunas formas, en las quales el entendimiento alumbrado de Dios, vee la intellegible verdad sobre natural. La otra manera quando sin tal vision y imaginaria el entendimiento alumbrado de Dios conoce la intellegible verdad sobre natural. El segundo grado es mas alto que el primero, y el tercero que el segundo. La razon dello es, porque por

la ocupacion de los sentidos exteriores en sus actos y operaciones, se distiran el entendimiento para que menos pueda perceber el conocimiento sobre natural, de donde quando estando la tal ocupacion, es comprehendida la verdad sobre natural, es mas alto grado, asisco, no en el conocimiento natural, aquel es juzgado ser de mayor ingenio, que apartado de los cuydados temporales comprehende la intellegible verdad, que no aquel que no la puede comprehender ni alcanzar, salvo si de todo en todo no fuere apartado de la tal distraccion, de donde el segundo grado de prophesia es sin apartamiento de los sentidos, es mas alto que el primero, y por semeiante manera el tercero es mas alto que el segundo. Asi como en el conocimiento natural, aquel es el mejor ingenio, y por tal auido, que rescibe la verdad intellegible, sin que sea lleuado por la mano por exemplos sensibles, que aquel que tiene necesidad de las tales cosas. Con forme a esto, los Hebreos (segun dize el Nicolao de Lyra) exponen esta letra conuene saber, si entre vosotros vuiere algun propheta del señor, aparecelle he en vision, o hablalle he en sueños. Por la habla en sueños entienden el primer grado de prophesia. Por la vision entienden el segundo, que son inferiores del tercero. Como si hablando el señor a Aaron y a Maria les dixera mas claramente. No aueys alcagado salvo los dos grados de prophesia inferiores del tercero. O por ventura no es tal mi siervo Moysen el qual ha alcagado el grado mas alto y superior de prophesia, de donde no os deueys comparar ni ygualar a el en el do de la prophesia, ni en la bondad de las buenas y loables costumbres, el qual entoda mi casa es fidelisimo. No os deueys reputar ser tales como el, en el conocimiento de las cosas diuinas. De donde para mas claramente manifestar esto se sigue luego. Boca a boca le hablo a

Nicol. sup.
11. capit.
Nume. 1

5.9.
Que el conocimiento prophetico es hecho en tres maneras.

el, el qual manifestamente y no por semejanzas y oscuras figuras vio a Dios. En esto que aqui ha dicho manifestamente se entiende el tercero grado de prophetia ante dicho, en el qual no se requiere alguna vision ymaginaria. Por esto que dize boca a boca, se entiende vna singular especialidad y dignidad en este tercero grado de prophetia, porq̃ quanto mas frequente y familiarmente Dios reuela alguna verdad sobre natural, tanto aquel grado es mas digno y excelente, y este estaua en Moysen. Mas segun dizen los Hebreos, no vio la diuina essencia, segun que a el mesmo Moysen fue dicho. No me vera hombre viuiente en carne. Sant Augustin dize, que fue concedido a Moysen estando en la carne en esta presente vida, ver la diuina essencia, lo qual toma desto que aqui se dize. Manifesta y patentemente vio a Dios, y no por semejanzas y figuras oscuras. Porque todo conocimiento de Dios, fuera de la visiõ de la diuina essencia es obscuro, segun aquello que el Apostol dize. Vemos agora por espejo en obscuridad, mas entõces cara a cara. El Nicolao de Lyra dize. A dõde o quãdo aya sido cõcedida a Moysen esta tal vision, no lo he visto determinado de algun doctõr.

Capit. 12. Donde mas

especialmente se declaran estas palabras que dixo Dios. Si fuere entre vosotros propheta.



Ixo el señor en su habla a Aaron y a Maria. Si entre vosotros fuere alguno propheta del señor, aparecelle he en vision, o habllalle he por sueño. Hablo desta manera como si hablando mas claro dixera. El modo cõmũ de todos los prophetas que fueron entre vosotros, es este, que

en vna de dos maneras les signifiquen alguna cosa. En la vna manera apareciendoles en alguna figura, o hablandolos. En la otra hablando tan solamente por sueños y no apareciendo. Quiso dezir, por palabras mas claras. No ay otra mayor excelencia de los prophetas que estan entre vosotros, mas Moysen no es tal, porque por otro modo especial le habio a el, que hablo a algũ propheta, esto da a entender en lo que dize, boca a boca le hablo, manifestamente y no por semejanzas oscuras y figuras vee a Dios. Habla Dios aqui de los prophetas que eran en aquel tiempo, porque de los que estauan por venir, no daua aqui a signifiicar cosa alguna, de donde podia alguno despues ser muy mas excelente que Moysen, mas a nosotros no nos consta auer auido otro algũ propheta despues del, al qual Dios aya sido reuelado por essencia asi como a Moysen, por donde simplicissimamente excede en esto a todos los prophetas, salvo si por ventura digamos el Apostol san Pablo auer sido propheta. El cõ verdad conocio a Dios por essencia, segun se collige del duodecimo capitulo de la segunda Epistola embiada a los de Corinthio, en lo que era ygal a Moysen, y conocio mayores mysterios, asi de Christo como de la bienauenturança y vida eterna. Dize que fue arrebatado al tercero Cielo al Parayso, y auer oydo cosas muy secretas que no cõuiene al hombre hablallas: mas Moysen no conocia tales cosas como estas, porq̃ tan ioiamente le le reuelaua Dios para dar la ley, y para corregir y enderezar aquel pueblo Israelitico. Mas de san Pablo no dezimos que sea propheta mas Apostol, mas segun verdad es propheta, porque declaro algunas cosas de las que estauan por venir, como los otros prophetas las declararon, como parece elocuado a su discipulo Timoteo, dõde hablando de los tiempos peligrosos que estan por venir y seran en fin del siglo

Exod. 11.
Aug de vi
dõdo Deu.

1. ad Cho.
13.

1. ad Chor.
11.

5.2.
Como el
Apostol S.
Pablo escri
bio pro
pheta.

1. ad Thl.
3.

glo

glo dize. Esto sabey ten por cierto, que en los postrimeros dias, estaran vnos tiempos muy peligrosos, y seran los hōbres amadores de si mismos, cobdiciosos, leuantados, soberuios, blasphemos, desobedietes a sus padres, ingratos, acostumbrados a grandes peccados, sin assestion buena interior, sin paz exterior, y donde pone otras muchas cosas que le ria largo de contar. Reuelo asì mismo el iuyzio que esta por venir, y el modo de la Resurreccion, y la uenida del Antechristo, y algunas de sus obras. Es tam bien el Apoitol sant Pablo propheta, porque a aquellos llamamos prophetas, a los quales habla Dios: a sant Pablo le hablo y por mejor dezir, todo lo que supo escriuió y hablo, no lo aprendio de algun hombre, mas lo recibio de Dios el qual le lo reuelo, de donde escriuiēdo a los de Galacia dize. Notoria y manifestamente os hago saber hermanos, que el Euangelio que os he euangelizado, q̄ no es segun que hombre, ni lo tome ni aprēdi de algun hombre, mas por reuelacion de Iesu Christo. Mas dado caso que, esto sea asì (como lo es) nosotros no le llamamos propheta, porque tiene otra cosa mas que propheta, porque es Apostol. Entre todas las dignidades y excelencias de la yglesia, no ay alguna mayor que ser Apostol, el mesmo lo declara poniendo las dignidades de la yglesia diziēdo. El dio (conuiene saber Christo nuestro Redemptor) a vnos ser Apostolēs, a otros Euangelistas, a otros pastores y doctores, para consumacion de los s̄nctos en la obra del ministerio, en edificacion del cuerpo de Iesu Christo. Veys aqui como antepuso y prefirio, los Apostoles a todos los otros: de donde la yglesia llamādole del nombre principal, no le llama propheta mas Apostol como dignidad muy mas excede y principal. Dixo mas el señor, aparecelle he en vision, o hablalle he en iueños. En esto que aqui dize muestra el se

ñor dos modos y maneras de propheta que son menores. Y dizefe aparecer en vision, demostrandole algun angel q̄ le representa a el, en alguna corporal eipete o forma. Porque Dios nunca aparece ni habla, ni toma cuerpo, ni haze cosa alguna de las que pertenecē a mouimiento, mas hazen lo los Angeles en su nombre segun que les es mandado. Dizefe aparecer en vision. No q̄ aquella vision sea suficiente para hazer a alguno propheta, porque si ninguna cosa oyesse, no seria propheta aquel q̄ viesse la ymagen corporal, porque ninguna cosa entenderia por ella, mas la propheta presupone intelligencia, mas quando quiera que es hecho algun aparecimiento en figura corporal, el Angel en la figura que toma habla, reuelando los mysterios que Dios le manda que reuele. Solamente se dize aparecelle he en vision, porque sufficientemente se entiende, porque si Dios o el Angel apareciesse al hombre le diria, y hablaria alguna cosa, porque en otra manera vano seria el tal aparecimiento. Ni se puede dezir que por visio sin alguna habla, el propheta seria mudado en el entendimiento, cōuiene saber, que apareciesse el Angel, y que ninguna cosa hablasse al hombre, mas moueria su entendimiento alumbrado, y asì daseya la propheta sin habla alguna. A se de dezir que por solo el mudamiento del entendimiento puede alguno ser hecho propheta sin q̄ aparezca alguna seña sensible: y sin alguna habla, y sin que se causen algunas ymages en la fantasia, porque no depende el entendimiento en estas cosas sino en quanto recibe las ymages de los obiectos corporales por los organos corporales y potencias organicas. Mas Dios no es conocido por el sentido, porque no es cosa alguna corporal, mas lumbiramente mudara nuestro entendimiento, quando quisiere y por bien tuuiere. Este es vn modo prophetico, y pertenece

ad Gala. 1.

§.2
Porque al
Apoitol S.
Pablo no
le llama-
mos pro-
pheta.

ad Ephe. 4.

§.3.
Que por
solo el in-
damento
del entēti-
miento
es hecho al-
guno pro-
pheta.

necesse tãbiẽ a aquel que vee a Dios por
essencia, por que alli no se haze mutaciõ
alguna en las potencias organicas o na-
turales, de donde impossible es, que en-
tonces aya alguna mutacion o natura-
les. Alguna vez se puede mudar la pro-
pheta por el oydo hecha alguna pala-
bra, y no apareciẽdo alguna figura cor-
poral, como comunmente era hecha a
Moyse, por que hablaua Dios en vna
nuue, asy como quando hablo a todo el
pueblo en el monte de Syna, que oyẽrõ
la voz y no vieron alguna figura, de dõ-
de Moyse les dixo. Hablo os el seõor a
vosotros de en medio del fuego y oy-
stes la voz de sus palabras, y de todo en
todo no vistes la forma. Si la habla no
puede ser hecha alguna mutacion pro-
phetica y en esta la vista es menos per-
fecta que el oydo. Dixo mas el seõor.
En sueños. Es aqui puesto el segũdo mo-
do de propheta que es hecho en sue-
ños, conuene saber, quando al hombre
que esta durmiendo, es hecha alguna
reuelacion de Dios, no se ha de eniender
que Dios hable al hombre por sueños o
luz angel, por que la habla le recibe por
el organo del oydo, y no puede ser en
sueños, por que entõces ninguna cosa
percibe el animal por las potencias sen-
sitiuas, mas tan solamente obran las po-
tencias naturales. Si alguno oye, ya no
es en sueños, las palabras no son hechas
sino a los que oyen, por que en otra ma-
nera muy en balde serian hechas, de dõ-
de se sigue que en sueños no hablaua el
Angel a los prophetas. Mas es dicho ha-
blar por que asy como por la habla son
diferenciadas las cosas, asy es otro mo-
do de apartar las verdades en sueños,
esto es, poniendo en la fantasia algunas
especies hechas de nueuo, o mudando
aquellas que ya estauan alli para algun
especial modo conjunciõ y ayuntamiento,
significuen alguna cosa especial. Asi
como quando el hombre en sueños, aun-
que no sea mouido de Dios, sueña cosas

duerfas, por la mezcla diuersa de las es-
pecies. Como pues que asy es, estas co-
sas se hagan naturalmente, podria haze-
llo Dios muy mas especialmente, o cau-
sar nuevas cosas phantasticas, o las ya cau-
sadas, especialmente mouellas, y entõ-
ces habla Dios al propheta, por que asy
como si le hablasse le haria entender a-
quellas cosas q̃ habla, asy como mouien-
do las phantasias de alguno haziendole
entender alguna cosa especial, se dize q̃
le habla, asy parece al propheta en sue-
ños que le habla Dios. Con verdad mu-
chas vezes nos parece en sueños q̃ ha-
blamos a alguno, o que nos habla a no-
sotros. Asy representã Dios al propheta
en la phantasia la semejança de algu-
no que le habla y las cosas que le habla,
y paresele a el que verdaderamente le
hablan, por que mayor es el mudamien-
to hecho de Dios en los prophetas por
sueños, que el mudamiento que es he-
cho en los que sueñan no mouidos por
Dios: de donde quando a los prophetas
es hecha la tal reuelacion, dicen ellos
auer oydo, o visto alguna cosa de Dios.
El tercero modo de propheta se toca,
quando inmediatamente se sigue. Por
ventura no es tal mi siervo Moyse? Ha-
blo desta manera, como si con palabras
mas claras dixera. No deuiades ygua-
laros a Moyse, diciendo que tambien
os habla a vosotros Dios asy como a
Moyse, por que a el no le habla en apa-
recimiento, o en sueños como a vo-
sotros, mas en otro modo mas singular cõ-
uene saber boca a boca, por que quan-
do vno habla a otro boca a boca, puede
clara y distintamente ser entẽdido. Asi
Dios mas claramẽte hablaua a Moyse
que a los otros prophetas. Dado q̃ aqui
diga boca a boca le hablo, no por esto
se ha de entender que aya alguna habla
en la tal manifestacion, por que la reue-
lacion prophetica, en la habla y vision
pertenece al primer grado de propheta,
el qual es imperfectissimo, mas era
hecho

Deut. 4.

S. 4.
Por q̃ se di-
ze hablar,
Dios a los
que o el an-
gel.

S. 5.
Como se
entiende q̃
boca a bo-
ca habla
Dios a
Moyse.

hecho sin habla, mas pone la escrupiura y dize boca a boca le hablo, conio si dixera manifestéssimaméte me declaro a el. Por esta habla que es boca a boca, se enuende la excellencia de la mudança del entendimiento de Moysen. Porque en esta manera excedia a los otros prophetas, aunque no siempre los excediesse, porque algunas vezes le hablaua Dios a el como a los otros, mas tuuo Moysen otras muchas excellencias sobre los otros prophetas. Lo primero, q̄ los otros prophetas, erau mouidos con especies ymaginarias o visibiles, o que las oyan, mas Moysen algunas vezes con solo el entendimiento lo comprehedia, assi como quando vio la diuina essencia, segū dize sant Augustin. Lo segūdo, porque la vision ymaginaria era mas prompta a Moysen, que a los otros prophetas, porque quando Dios queria le enseñaua interiormente, y tambien via y oya la voz del angel, cada y quādo que queria preguntar alguna cosa dubbosa: porque en tonces entraba en el Sancta sanctorum, y oya la voz del que le hablaua dende el propiciatorio. Lo tercero, porq̄ Moysen primero denunció la ley al pueblo, mas los otros prophetas, amonestauan para la guarda della, de donde por boca de Malachias propheta dixo Dios. Acordaos de la ley de mi seruo Moysen. Lo quarto, quanto a las obras de los miraglos y marauillas, porque hizo Dios mediante Moysen muy grandes miraglos y marauillas, de donde en el Deute nonemio esta escripto: No se leuato de ay adelante en Israel mayor propheta, al qual el señor cara a cara conociessse, en todas las marauillas y señales sobrenaturales, que eran pronóstico de alguna cosa grande que estaua por venir. De lo ante dicho, muy claramente parece que con mucha razon son increpados y reprehēdidos Aaron y Maria, en querer ygualarse cō Moysen por sei tal y tan gran propheta.

Capit. 13. En el qual

se pone la reprehēssion que dio Dios a Aaron y a Maria, y como fue llena de lepra.



Después que Dios ha mostrado a Aaron y a Maria, como y porque no se deuian ygualar a Moysen, seruo y especial amigo suyo, y sus excelencias y prerrogatiuas, reprehēdiendolos del mal que han hecho dize. Pues que assi es: porque no te mistes de detraer y murmurar cōtra mi seruo Moysen. Hablo desta manera, como si hablando mas claro dixera. Entre los hōbres del mundo en las cortes real o imperial, al que es mas familiar y priuado del rey, o emperador, temen de le ofender e injuriar, quāto mas y sin ninguna comparacion auiaades vosotros de temer ofender a mi especial seruo y amigo Moysen. Ayrado pues contra ellos, desáparecio delante sus ojos. Dizele aqui que se ayro el señor cōtra Aaron y contra Maria. Como se aya de entender que Dios se aya ayrado, para de clarallo dezimos, que en Dios no cae yra ni otra alguna passion, porq̄ Dios en ninguna manera es mudable ni se muda en lugar ni en desseo, de donde Santiago dize. Acerca del qual no ay transmutacion, ni cae obscuridad alguna. Dios es verdadera y purissima luz, y nunca recibe sombra ni obscuridad alguna, ni por vezes procede del bien y mal, sino solo bien, porque siempre esta en delectacion, y tiene vna y simplicissima delectaciō. Mas dizele ayrase Dios algunas vezes al modo humano, porq̄ haze aquellas cosas que los hōbres ayra dos suelen hazer. Vemos que los hombres quando esta nayrados, si pueden y son poderosos para ello dan pena y castigo, a aquellos contra los quales estā ayrados, y porque Dios algunas vezes

da pe-

Jacob. 11.

5.1.
Como se
entiende
ayrase
Dios.

§.6

Que Moysen tuuo muchas excellencias sobre los otros prophetas.

vbi supra.

Nume. 17.

Malach. 3.

Deute. 34

da pena y castigo a los hombres, por sus culpas y peccados, dizefe estar ayrado contra ellos, y porque quando Dios acaba de dezir las palabras ante relatadas a Aaron y a Maria, luego ala hora castigo a Maria (como veremos) de aqui es que se dize estar ayrado, porque entonces mostro señal de su ira, que fue la pena y castigo con que castigo a Maria. Y no es dicho estar ante ayrado, mas despues que dio fin a sus palabras. Esto es dicho muy artificialmente. Lo vno porque asi conuenie a Dios. Segun verdad Dios no tiene ira; mas la ira en Dios es el dar de alguna pena o castigo. Entonces se dize Dios estar ayrado, o que se ayra quando da alguna pena o castigo. Quando Dios habla a Maria y Aaron, ninguna pena les daa, por donde no se dezia estar ayrado, mas despues que acabo de hablar, luego a la hora dio pena y castigo, por donde se dixo estar ayrado. Lo otro, porque esto se dize del y le conviene segun modo humano, por q quando alguno quiere dar alguna pena o castigo a otro primero le quiere mostrar, segun razon quanto aya peccado, y el mal que enya hecho, y todo el tiempo q esta ocupado en prouarla culpa y peccado y la grauedad del, por razones claras y manifestas, no muestra ni manifiesta señales de ira, mas despues que proba que sufficientemente ha prouado el delito, culpa y peccado, y la qualidad del, entonces cessa de arguyr por razones y muestra su rostro ayrado y reprehende al culpado, y da le la pena por la tal culpa y delito. Asi Dios primero quiso manifestar el peccado de Maria, y de Aaron, y despues castigalle como lo hizo. Dexando el señor de hablara Maria y Aaron, apartose del lugar donde los hablaua y la nueue juntamete, por que para auerlos de hablar auia deçen dido la nueue de sobre el tabernaculo a la puerta del mesmo tabernaculo: acabada la habla apartose de alli, subiendo

sobre el tabernaculo. Aportose el señor ayrado. Dize esto porque propia manera y modo de los que estan ayrados es, proponer su quexa contra alguno con palabras duras y asperas, y no aguardar respuesta ni cosa alguna, mas vanse ayrados: porque la ira no los dexa ni da lugar, para aguardar alguna excusa o respuesta. En esto queria el señor segun el modo humano mostrarse ayrado, mayormete como no conuenia aguardar, porque Maria y Aaron, no auian de responder cosa alguna, porque eran sabidores de su culpa y peccado, ni auian sido llamados para que respondiesen, o se excusassen, mas para que la increpacion y reprehension les fuese parte de la pena que les auia de ser dada, porque a Aaron aunque auia hablado contra Moysen, ninguna otra pena le fue dada salvo esta reprehension, con que fue increpado y reprehendido. La causa por que esto aya sido se dira luego. Estas cosas asi passadas, luego a la hora e inmediatamente aparecio Maria llena de lepra, y la blancura de la lepra era como de nieve. Esta color de lepra, haze variar la carne de la color natural, en vn color q resplandece, q no es blancura de carne, mas es llamada blancura, como parece en el Leuitico. Como a Aaron vio a Maria asi de leprosa, queriendo que su hermano Moysen rogasse y orasse por ella a Dios para que la sanasse dixole. Ruego te señor mio, no nos impongas este peccado, que locamente cometimos. Llamo agora a Moysen señor mio, lo qual ante de aquel tiempo nunca auia llamado, ni tenia tal costumbre de llamarle señor, mas agora el temor le hazia humilde y bien criado, porque temia por ventura le auia de venir algun mal, de donde le hablaua con mucha reuerencia y buena criança. Hablo aqui Aaron y regoa Moysen, y no Maria porq ella viendose leprosa estava espantada y no podia hablar, o por la verguença que te

§.2

Comodis
según el mo
do huma
no se mo
stro ayra
do a Aaró
y a Maria.

§.3.

Como Ma
ria apareci
cio llena d
lepra.

Leui. 11.

§.4.

Como Aa
ron llamo
a Moysen
señor y
por que

nia

nia del peccado que auia cometido contra su hermano Moysen, lo qual le era a ella una pequeña pena, porque por amor del peccado a aquel castigo, por cuya causa no osaba levantar los ojos delante del naturalle cara a cara de empachó y vergüenza, y muy menos hablalle, mas hablole Aaron que no auia tanto peccado, y así añadio diciendo. No nos impongas este peccado. Quiso dezir. No contentas que padezcamos penas por este peccado. En vna de dos maneras puede vna o otro imponer algun peccado: ha vna leuando algun falso testimonio, imponiendo a alguno algun crimen, culpa o peccado fallamente. los que esto hazen son llamados inuectores e imponedores de falsos crimines, lo qual es cosa muy mala y graue culpa y peccado. Quanto a esta manera no auia Moysen impuelto ni imponia culpa o peccado a Maria ni a Aaró, porque niñuna cosa auia hablado de ellos ni contra ellos. La otra manera que alguno se dize imponer culpa o peccado a otro es improporallo, o atribuyrle alguna pena por el tal peccado. O es hechar cargo de alguna cosa sobre alguno como pena o castigo, por algun crimen o peccado. Quanto a esta manera de imponer, Dios nos impone los peccados, porque nos da pena y castigo por ellos, y quanto a esta manera rogaua Aarón a Moysen que no les imputiessse aquel peccado, esto es, que no consintiesse que les fuesse puesta alguna pena, porque dado que Dios se la auia ya impuelto, si Moysen callara y no orara ni rogara a Dios, para que les fuesse quitada la tal pena, pareciera que consentia en la impositcion della, y así dixrase que el la imponia. Dixo aqui Aaron no nos impongas a nosotros este peccado. En estas palabras confiesa Aaron, auer juntamente peccado con Maria. Y así añadio diciendo. Lo que locamente hezimos contra ti. Temia Aaron (y no de

pequeño temor) que le auia de ser dada alguna pena y castigo, y por esso dixo. No nos impongas este peccado, y lo que locamente hezimos contra ti. Habló de esta manera; como si hablando mas claro dixera. No le impongas a esta cosa el peccado, mas a nosotros, al vno y al otro, a ambos dos juntamente; porque dando que no auia sido castigado no creya que quedaria sin pena y castigo y por ventura mayor que el castigo de Maria: y así porque Moysen hiziesse con mayor voluntad lo que le rogaua y suplicaua, añadio diciendo. Lo que locamente hezimos. Hablo de esta manera. Lo vno, confeslando en esto que fu culpa y peccado auia sido graue, para que así muy mas facilmente alcáçasse perdón de Moysen, de la injuria que le auia hecho y peccado que cobra el auia cometido. Dixo, lo que locamente hezimos, esto es. Lo que hezimos contra toda razón y justicia, y con peruersa y mala intención. O puede se dezir de otra manera; para disminuir la culpa y peccado. Lo que locamente hezimos, como se dice en la. No lo hezimos de malicia, o sobre pensado, mas sin deliberación alguna, solamente mouidos por vn mouimiento de pasión, lo qual es hazer locamente alguna cosa porque locamente es hecho, aquello que se haze sin inquisición de la razón, y casi sin deliberación alguna. Para que mejor Moysen aceptáse su ruego para mouelle a compasión y piedad de su hermana Maria, añadio Aaró y dixo. Porque por ventura, ésta no sea echa casi muerta. Dixo esto, porq si la le pia quedara y permaneciera en Maria, auia de ser casi muerta; porque los leprolos erán auidos y reputados casi por muertos, porque eran espellidos y echados fuera de los reales, y priuados de la comunicación de los otros hombres, lo qual era contra la humana inclinacion, como el hombre sea animal; que ama morar en comunicación de juda da-

§. 5.
Que en dos maneras se dize vno imponer a otro algun peccado.

§. 6.
Como Aaron rogo a Moysen que orasse por ellos a Dios.

El. yas. 6.
3. Reg. 14

nos y en las ciudades, por dōde la tal priuacion es dicha muerte, qual y aquellos que caen en enfermedad de lepra, todo el tiempo que dura la plaga de la lepra, son dichos muertos, de donde Elyas hablando del Rey Ozias leproso dize. En el año que fue muerto el Rey Ozias, vi al señor que estava sentado sobre un throno muy alto. Allí no se toma por muerte natural y corporal, mas por que incurrido en la plaga de la lepra, por que fue hecho leproso, por razón que queua en su existencia de la vida del cuerpo, y así fue echado fuera y apartado de la comunicaciō de los otros ciudadanos. Que estas palabras se entienden de la lepra, y no de la muerte natural y corporal, es comun sentencia, y así lo declarā los Hebreos y Doctores antiguos del viejo testamento, como dice S. Nicolao de Lyra. No se contento Aaron con lo ante dicho, mas aadiō diciendo. Porque no sea hecha así como cosa abortada y mal parida que es echada del vientre de su madre. Así como lo que se mal paré y aborta es imperfecto, porque le falta de la deuota perfeccion a los miembros. Así Maria era hecha imperfecta, porque la lepra auia cubierto la mitad de su cuerpo y secando la la consumia, cundiendo poco a poco por todo su cuerpo, si de presto no la sanasse. Y así como lo q es mal parido y abortado, nunca comunica con los hombres, mas dēde el vientre de la madre es llevado a la sepultura, así Maria hecha leprosa si en ella permaneciera la lepra, auia de carecer siempre de la humana comunicacion y comunicacion de los otros. Y dixo mas Aaron. Mira que ya esta consumida la mitad de su carne y cuerpo de la lepra. En estas palabras Aaron incito y mouio a Moysen para que muy presto y sin tardança ni dilacion alguna, orasse y rogasse por Maria, y por esto dixo. Mira que en este poco de tiempo despues que ha sido herida

de la lepra se le ha consumido la mitad de su cuerpo secándose, de dōde si aguar das mas adelante aunque sea por poco tiempo dexando de orar y rogar por ella, muy presto sera consumida y acabada, pues que así es luego e inmediatamente ruega por ella sin dilacion alguna. Mas es de notar que la intencion de Aaron era que Moysen orasse por Maria mas en sus palabras, no dixo que orasse por ella, mas dixo. Ruegote señior mio que no nos impongas este pecado, lo qual hizo. Lo primero; porque Aaron estava turbado de temor viēdo que tan repentinamente auia sido Maria llena de lepra; por cuya causa no pudo esprimir ni declarar todo lo que dentro de si mesmo auia concebido, mas aquello lo dixo como pudo, entendiendo de zīmas de lo que con sus palabras pronunciava y manifestava. Lo segundo, no dixo Aaron a Moysen que rogasse por Maria ni lo manifesto por palabras, mas dixo, que no se ayraffe cōtra ellos. Presuponía (y con verdad) Aaron que Dios auia dado a Maria aquella pena y castigo, por la murmuracion dicha contra Moysen, y así les dixo Dios, por que no temisles murmurar contra mi siervo Moysen, y ayrado contra ellos se auia apartado. Pensaua Aaron que como todas estas cosas eran hechas en fauor de Moysen que si el fuesse aplacado, q luego Dios se amansaria y cessaria su ira y saña y sanaria a Maria. Lo tercero, porque por ventura Moysen se auia mouido con ira, contra el y contra Maria, y que auia rogado a Dios viniesse aquella plaga sobre ellos, por cuya causa crescia así la plaga y lepra derramandose en la carne de Maria. Como procedia Moysen en su oracion y ruego, y para esto quiso Aaron aplacar a Moysen, rogandole que no se ayraffe contra ellos; porque pensaua que si el cessasse de se indignar, cessaria la plaga de aumentar y estender. Lo quarto, porque

• Aaron

Aaron, no tanto demandaua por Maria que estaua herida de lepra, quanto por si mismo, porque aunque no le auia sido dada alguna pena o castigo, temia le seria dada si contra el perseuerasse la indignacion de Moysen, por dōde no demandando que rogasse por ellos, mas que cessasse de se indignar contra ellos: por que si cessasse su indignaciō yra y sana, Dios no les daria pena ni castigo alguno. No fue herido de lepra Aaron, aun que pecco, y dado que muy mas graue- mente uiera peccado, no fuera castiga- do ni herido cō lepra, la razon desto es, porque Dios auia elegido a Aaron en summo sacerdote, y requeriaffe que pa- ra aquella dignidad sacerdotal tuuiesse muy gran limpieza, en tanto grado que aun no auia de llorar a los muertos aun que fuesen sus hermanos, padre o ma- dre, o hijos, segun que le era mandado en el Leuitico. Requeriaffe asimismo muy gran excelencia en el pontifice, cō uiene saber que tomasse por muger no a alguna biuda o repudiada de otro, mas a virgen, y no a qualquiera virgende las plebeyas y debaxo e infimo linage, mas de alto y incumbrado linage. La lepra era la mayor de todas las inmundicias, de tal manera que a los leprosos los es- pelian de la compañía y comunicaciō de los otros hombres, por dōde si Aa- ron fuera castigado con lepra, por solō espacio de vna hora fuera hecho infame vil y menospreciado, de tal manera q̄ de ay adelante no pudiesse estar en tā y tā grā dignidad. Lo otro, porq̄ da- do que Aaron no fuera summo sacer- dote, ni tuuiera cosa alguna que le escu- sara, no deuia ser herido con lepra, por- que dado que aya peccado, su peccado fue pequeño y no digno de tan graue pena. Esto que esta dicho parece del modo del hablar de la sagrada escriptu- ra, la qual dize. Hablo Maria y Aaron contra Moysen, anteponiendo y prese- riendo a Maria a Aaron, y asida a entē

der que la habla pertenece totalmente a Maria, y que Aaron aya sido como quien da fauor y ayuda, y no el princi- pal que hablaua por donde justamente y con razon fue Maria herida de lepra, y no Aaron, y que no deuio ser pugnido de aquella plaga y castigo.

Capit. 14. De como

Moysen rogo a Dios por la sanidad de su hermana Maria.



Omo Moysen vio la hu- midad de Aarō, y el des- seo grande con que de- mandaua rogasse a Dios por su hermana Maria, para que la sanasse Moysen, como era el mas mōdo de todos los hombres que morauan sobre la tierra, oluidando la ni- juria que le auian hecho, murmurando del, clamo y llamo al señor diziendo. Se- ñor Dios ruegote que le des sanidad, y la sanes. Oro Moysen para que fuesse hecha sana su hermana, porque para auer de rogar por su salud tenia motuo que le mouia e induzia a ello, que era ser (como lo era) hermana suya. Porque dado caso q̄ algunas vezes ligera y liuia namente, vnos hermanos offendā a o- tros, no dura la tal offensa por largo tie- po, porq̄ la sangre del parentesco la qui- ta. Mouiā a Moysen, a rogar a Dios por la salud de su hermana algunas causas. La primera, porque ella le auia guarda- do, quando fue echado de sus padres en el rio. La segunda, porque procuro de- lante la hija del rey Pharaon, su salud y saluacion trayendole a su propia ma- dre para que le criasse, como parece en el libro dei Exodo. Estos beneficios q̄ Maria auia hecho a su hermano Moy- sen, no fueron pequeños mas muy grā des los quales por ventura tenia en su memoria; por donde fye mouido a ro- gar por ella. Como pues orasse y rogase se por

§. 7.
Porq̄ Aarō
no fue he-
rido con le-
pra.

Exod. 18.

Leui. 10.
& 11.

§. 1.
Que mo-
uio a Moy-
sen rogar
por Maria

Exod. 7.

no tenía necesidad de seguicio alguno, porque fuera de los reales tenían todas las cosas necesarias para la sustentación humana, conuiene saber la manna para comer, y agua para beuer, porque la manna no caya dentro de los reales, mas al derredor dellos, como parece en el libro del Exodo. Estas cosas así passadas no partio de allí el pueblo de Israel, ni passo mas adelante hasta que Maria fue hecha sana y tornada a los reales y con municacion de los Israelitas. Fue aqui impedido el pueblo de su camino, y estuuo: quedo sin passar mas adelante por reuerencia de Maria, no queriendo caminar sin la llevar consigo, mas luego q̄ fue reduzida a los reales, prosiguieron su camino y passaron mas adelante, para la tierra de Promission, que de Dios les era prometida.

Capit. 15. De los mu-

chos y muy grandes males que del atreuido hablar de Maria se siguierō.



Os muchos y muy grandes males que del atreuido hablar de Maria le ayan seguido, no de facil los podriamos contar, mas para que mejor se conozcan y tengan en la memoria, coplaremos aqui algunos dellos. Callando otros muchos, q̄ por euitar prolixidad los passaremos debaxo de silencio. Siguiose lo primero que atreuida y malamente hablando, murmuro contra su hermano Moysen, en lo qual pecco muy grauemente, lo vno porque era proximo, y por mejor dezir su hermano. Lo quales cosa mas graue que murmurar de otro siendo todas las cosas y iguales, q̄ no sea su hermano ni pariente, ni tã propinco como hermano. Lo otro porq̄ era especial siervo y amigo de Dios, a quien hablaua Dios muchas vezes familiarmente y es cosa

mas dura y grave dezir mal y murmurar de algun siervo de Dios, q̄ de otro alguno q̄ no sea tenido en aquella reputacion. Lo. iij. porque no auia en Moysen causa alguna por dōde vuisse de murmurar del, porq̄ lo que le imponian era falso (como arriba declaramos) por don de consta auer grauemente peccado. Siguiose lo. iiij. principal en que se muestra la grauedad del atreuido hablar de Maria, q̄ Moysen era el varon mas manso q̄ todos los hombres que morauā en la tierra, que jamas auia hecho injuria ni agrauio a alguno, y a ella muy menos, antes en todo y por todo la auia honrado y mirado por ella, de donde hablar atreuidamente y murmurar cōtra el fue cola muy mal hecha. Si Moysen fuera hombre reboltoso, ayrado, e impaciente que con todos tenia renzillas y enemistades, no fuera de maravillar, y pareciera q̄ auia alguna razon para ello, mas era el mas manso varon de todos quantos morauā en la tierra por dōde la culpa fue muy graue, y el atreuido hablar muy demaliado. Siguiose lo. iij. q̄ en su atreuido hablar, mostro quererle ygualar a Moysen, lo qual quiso prouar diciēdo q̄ tambien hablaua Dios a ella y a Aaron su hermano como a Moysen, lo qual era falso segun que ya declaramos, porq̄ no era en aquel modo y manera, ni tantas vezes como a Moysen. Siguiose lo. iiij. el mayor de los males que el señor se ayro y mostro señales de ira contra Maria y Aaron, de lo qual se siguieron otros males como luego veremos. Siguiose lo quinto, q̄ queriendo el señor reprehender a Maria y a Aaron por su atreuido hablar, los mando salir fuera a los quales dixo. Porque no temades de detraher y murmurar contra mi siervo Moysen? En lo qual los conuenio de su sobrado atreuimiento, porque tã sin temor auian hablado contra Moysen. Siguiose lo. vj. q̄ se aparto dellos muy ayrado, no queriendo aguardar re-

puesta ni excusa alguna, porque no la podian dar que fuesse bastãte. Siguiofe lo. vij. el castigo que luego inmediatamente fue dado a Maria por su atreuido hablar que fue hecha leprosa. Siguiofe lo octauo, el grã temor que tuuo Aaron, temiendo le viniesse algũ mal y castigo, por donde rogo a Moysen suplicasse a Dios por Maria para que la sanasse. Siguiofe lo nono, que fue echada fuera de los reales, asì como a aquella q̃ ella uia inficionada de lepra, donde estuuò por espacio de siete dias, priuada de la comunicacion y compaõia de todos los otros Israelitas. Siguiofe lo. x. que en alguna manera perdiò el credito de su persona, porque de ay adelante podia ser auida y tenuta por maldiziente murmuradora, pues Dios la auia castigado como a tal murmuradora. Siguiofe lo xj. La gran verguença y empacho que padescio, por espacio de aquellos siete dias que asì estuuò apartada de los reales y compaõia de los Israelitas. Siguiofe lo xij. que fue impedido el pueblo Israelitico de no caminar y passar mas adelante, para la tierra de Promission, hasta que fue sana y reduzida a los reales. Estos y otros muchos males se siguierõ del atreuido hablar (con otros muchos que callo) por donde vistos los bienes que de la tribulacion de Agar se auian seguido, y los muchos y muy grãdes males, que del atreuido hablar de Maria auian procedido, dixè que queria mas la tribulacion de Agar, que de Maria el atreuido hablar.

¶ Quantos y quan grandes sean los misterios y saludables doctrinas que en estas diuinas letras estã encerrados, no ay quien sufficientemete los pueda declarar, mas mediante el fauor diuino, en el qual ponemos toda nuestra esperança, y confiança, facallos hemos a luz para doctrina de los fieles Chrsitianos.

Capit. 16. Que manifestea como por Abraham es entendido el varon justo, y que significan sus dos mugeres, Sarra y Agar.



I mislica y moralmente queremos declarar este mysterio de Abraham y de sus dos mugeres, no sin gran cõueniencia, por demos dezir por Abraham ser entendido el varõ justo, sancto y bueno, el qual tiene dos mugeres en la casa de su anima, a Sarra y a Agar. Por Sarra en esto lugar (que quiere dezir princefa) enten demos la recta razon que ha de enseõrear y mandar a Agar (esto es) a la sensualidad que por ella es entendida. Arriba dixo la sagrada escriptura, que Sarra tuuo vna criada que se llamaua Agar, y como no concebia ni paria la seõora, vuo Abraham vn hijo en la esclaua Agar que se llamo Ismael. La buena de la criada como se vio preñada de su seõor, leuantose contra su seõora, y uale a los ojos, deshonorauala, y affrentauala, y no la tenia en nada. Viendo esto Sarra no lo pudiendo sufrir, da voces a Abraham diziendo. Iuzgue el seõor, entre mi y ti, quan mala e iniquamente lo hazes conmigo. Quiso dezir, como si mas claro dixera. El fauor que das a mi criada es causa de mi menosprecio, y que me tenga en poco, juzgue el seõor entre mi y ti. A la qual dixo Abraham. Mira q̃ tu criada esta en tu mano, esto es en tu poder para la castigar y humillar. Como pues q̃ asì es la castigasse, no lo pudiendo sufrir echo a huyr de casa de su seõora, ala q̃ dixo el angel q̃ se boluiesse y estuuiesse subjeta a tu seõora. Ya que estaua la esclaua subjeta concibio la seõora Sarra y pario vn hijo, al qual llamo Isaac. Y si dimesurada era la criada cõtra la seõora, no menos lo es el hijo bastardo cõtra el legitimo, Ismael cõtra Isaac.

Da vo-

Da voces de nuevo Sarra y quexase a Abraham diziendo, que es esto? No basta la desmesura de la madre contra mi, sino que tambien se atreua Ismael a mi hijo Isaac? Echa de casa a la esclaua y a su hijo juntamente con ella, porque no ha de ser heredero el hijo de la esclaua con el hijo de la libre. Como Abraham lo oyó tuuolo por cosa muy dura de sufrir, más dixo a Abraham. Razon tiene tu muger, porque la señora ha de mandar y la criada ha de ser mandada, la señora señora, y la sierua sierua. Muy encumbrado y alto mysterio esta encerrado en estas diuinas letras. Abrahã quiere dezir padre y señor de muchas gentes, y Sarra que se interpreta señora y princesa, la razon es, o el anima. Por la esclaua es entendida la sensualidad, o carne, porque Agar quiere dezir y se interpreta aduenediza, primero concibe la sierua y esclaua que la señora, porq̃ mas presto son los deleytes de la carne y sensualidad, que los del anima y de la razon. De aqui es lo que el Apóstol dize. No es primero lo que es espiritual, más lo que es animal, y despues lo que es espiritual. De donde comunmente en los antiguos padres (como dize el Nicolao de Lyra) los primogenitos fuerō animales, como parece de Cayn, y de Esau y de Ismael. Primero nasce Cayn que Abel. Primero nasce Esau que Iacob. Y primero nasce Ismael que Isaac, y así de otros muchos podemos poner exemplo. Mas los deleytes del espiritu muy tarde nascen y se alcançan, ya despues de muchos exercicios espirituales y sentimiento de Dios se alcança el gozo espiritual y se concibe el gozo del anima, de donde el Apóstol dize. El hombre animal no percibe las cosas que son del espiritu de Dios. Quiso dezir en estas palabras. El hombre animal que uene deprimido y abatido su entendimiento y afficion a las cosas sensuales y sensibles, no percibe las cosas que son de

Dios, esto es, los bienes espirituales. Sō estos tales semejantes al enfermo que tiene la lengua inficionada de colera amarga, que no percibe ni halla gusto en las cosas dulces, mas juzga y dize que son todas amargas y deslabridas. Los deleytes del cuerpo, desde la tierna edad e infantil se sienten y por nuestros pecados duran y perseueran en muchos hasta la vejez y muerte no passan de aqui, con solo Ismael se contentan, con el fructo de la esclaua porque del de Sarra dizen. No sabemos que aya espíritu. El anima destes tales es manera y esteril, y nunca concibe a Isaac que es al gozo de Dios. Porque con verdad este gozo muy pocos le alcançan, porque pocos llegan aquella virtud perfecta, que es figurada en la edad de Sarra, quando concibio a Isaac. Es de considerar que no carece de mysterio, que no concibio Sarra, hasta que le faltó la costumbre mugeril. Que se entiende por estas costumbres y cosas mugeriles que han de faltar, para concebir el gozo espiritual, sino las afficiones deshordenadas del anima? Affecciones de reynar, enseñorear y mandar. Affecciones de temporales riquezas, ora sean biẽ o mal auidas y ganadas, por fas o por nefas, licita o illicitamente. Affecciones deshordenadas de sensuales y carnales vicios, y transitorios y topes deleytes, los quales de todo en todo hã de faltar para concebir al gozo espiritual y de Dios. Por esto dixo el Apóstol. Si uiueredes segun la carne morirẽs. Dixo esto (como dize la gloria interlineal) porq̃ los vicios q̃ son reputados a la carne, tienen origen y nascen de los sentidos. Y así añadio dizen do. Mas si cō el spiritu mortificaredes las obras de la carne, uiuiredes. Quiso dezir. Si cō el Spiritu sancto de todo en todo, echaredes a parte las cosas q̃ demandan la carne, uiuiredes aqui vida de gracia en justicia, y despues vida d gloria. Estas cosas son las flaq̃zas mugeriles, y haita

Actu. 19.

6.2

Como para conseguir el gozo espiritual hã de faltarlas afficiones deshordenadas.

ad Rom. 8

1 a que

2.1. 10.11

6.1.

Que por Sarra es entendida la razón, y por Agar la sensualidad.

1. ad Chor. 15.

Nicol. sup eundem locum.

ad Chor. 1.

que estas cessen en el anima no concibe a Isaac que es gozo espiritual, porque no goza ni gusta de Dios el anima hasta que en ella cessa y falta todo lo del mundo. Nunca los hijos de Israel gustaron la muy dulce y sabrosa manna celestial, hasta que faltó la harina de Egipto. No se gusta el gozo de Dios espiritual hasta que faltan las consolaciones sensuales y mundanas. De aqui es lo que sant Bernardo dize. Delicada es la diuina consolacion y no se da a los que tienen otra agra desta. No se da la diuina a los que tienen la humana. No la celestial a los que tienen la terrenal. No la del cielo, a los que tienen la del suelo. No la de la gloria a los que tienen la mundana. La del espiritu, a los que tienen la de la carne. Todo es necessario que falte en el hombre para que goze y guste de Dios. Como concibio Agar y pario primero que su señora, a treuialse a ella en todo y por todo. De aqui es que hazemos todo quanto manda nuestra sensualidad y carne, y no nos damos nada por nuestra anima por que aemos primero hijo en ella que en nra anima. O hombres mundanos, que primero gustays los placeres del cuerpo, y sus desordenados deleytes, y os vays tras ellos, por que no sentis ni sabeys que sabor y gusto tégan, ni a que saben los del anima: porque si vuisseis tal hijo como a Isaac, echaria des a Ismael de casa, y juntamente con el a la madre. Clama el anima y da voces, que xandose que se haze mal con ella. No veys que da voces hasta ponerlos delante el iuyzio de Dios, que xandose contra cada vno de los mortales diziendo. Inica y malamente lo hazes contra mi, juzgue el señor entre mi y ti. Que estos mundanos placeres se han de pagar con continuos tormentos y llores, y los vicios, deleytes, con continuas y perpetuas penas. Esto es lo que dixo Christo nuestro Redemptor. Ay de vosotros los que agora os gozays y reys, por

que despues llorareys. Ay de vosotros ricos, que teneys aqui vuestra consolacion. Ay de vosotros que agora estays hartos, contentos y satisfechos, porque despues aureys hambre. O quan ala clara y quan en descubierta, se muestra todo esto cumplido en el rico auariento, porque por la consolacion que aqui tuuo tiene muy gran delconsolacion y dessa bruhiento en el infierno. Por la gran harura de muy copiosos y preciosos manjares, de comer y beuer esplendidamente con gran aparato y pompa, tiene muy gran hambre e intolerable sed, porque no pudo alcanzar vna gota de agua aun que la demandó, para refrescar su lengua y temp ar su ardor y sed de los excelsuos y grandes ardores que padesca. Mirad (o Christianos) que manda Dios que hagays lo que la señora manda, lo que la recta razon dicta que se dea hazer, y lo que el anima manda que se haga, que castigueys, que destierreys la carne, y que deleytes los torpes y sensuales deleytes de la sensualidad, hazed que sirua el cuerpo al anima, la carne al espiritu, la sensualidad a la razon, para que este subjeta al espiritu, como lo hazia el Apostol, el qual dize. Castigo mi cuerpo, reduziendolo en teruidumbre del espiritu. Quiso dezir, como si hablando mas claro dixerá. Castigo mi cuerpo, esto es, reprimo los illicitos mouimientos del cuerpo y estimulo de la carne, reduziendolo debaxo del imperio de la razon, a la qual deuen obedecer las fuerzas sensuales. Conforme a esto que esta dicho, si alguno quiere no perder el gozo del anima (si por ventura le ha alcanzado) destierre y heche fuera de si, a la carne con todos sus placeres y sensuales deleytes. Mirad que estos son aquellos dos hermanos, de los quales esta escrito en el Genesis, que concibio Rebeca dos moachos juntamente a Esau y a Jacob, hermanos de vn vientre, y tan mal auenidos que

Luc. 11.

§. 4.
Que mira
da Dios
se haga lo
que el anima
manda.

ad Chor.

9.

ad Chor.
9.

Gen. 1.

Exod. 16.

Bernar.

§. 3.

Como el
anima da
vozes con
tra los pec
cadores.

que jamas tuuieron paz, en tanto grado que aun estando en el vientre de la madre andaua a puñadas, de donde dixo la madre. *Que es esto q traygo en el vientre, que ruydo es este? Que guerra es esta?* Si tal me auia de acontecer que ne

cessidad auia de concebir? Respondiole el señor. *Renzilla es de parientes, odio y malquerencia de hermanos, de hombres que muy tarde se apazigua.* Esau nasece primero, y Iacob despues: mas lleuó el mayorazgo Iacob. Primero es (como arriba diximos) lo de la carne y despues lo de espiritu, mas lleua el mayorazgo de la gloria el espiritu del anima.

ad Gala. 5.

El vno era aspero y velloso, y el otro suave y lampiño. El vno caçador, y el otro recogido y cafero. El vno aborrece al otro. La carne persigue al espiritu, y el espiritu aunque no quiere mal a la carne, huye della siempre la tiene por sospechosa, y siempre ay entre ellos cõ tienda y baraja, así lo dize el Apostol. La carne dessea contra el espiritu, y el espiritu contra la carne, siempre son cõ trarios el vno del otro. Por donde aña de diziendo. Andan segun el espiritu (esto es segun el instinto e inspiracion del Spiritu sancto, al qual es cosa natural auer de seguir) y así no pondreys por obra las cosas dela carne, por que dado que se leuanten los mouimie

tos carnales dela sensualidad y concupiscencia, no los pondreys por obra. Estas cosas son contrarias vna de otra, porque la carne dessea contra el espiritu, y el espiritu contra la carne, esto es, la sensualidad contra la razon, y por el contrario la razõ contra la sensualidad, segun que de cada dia lo experimentamos en nosotros mesmos. Yañadio mas el Apostol diziendo. De tal manera que no podays hazer aquellas cosas, que segun razon quereys hazer, impedidos del mouimiento de la sensualidad que siempre (en quanto en ella es) quiere lo contrario. Mas mirad lo que el Señor

dixo a la madre Rebeca. El mayor seruirá al menor, Esau a Iacob. El cuerpo al anima, la carne al espiritu, la sensualidad a la razon. Dixo esto, porque donde la razõ esta libre, la sensualidad ha de estar subiecta y puesta en seruidumbre, que no haga cosa alguna sin el imperio de la razon: y dado que la sensualidad rehuse contradiga, y huya del castigo, no obsta te esto ha de ser reduzida debaxo de la obediencia dela razon. Es de notar, que luego que Agar estuuó subiecta a su señora, pario a Ismael. Porque quando la carne obedece al espiritu, y el cuerpo al anima, y la sensualidad a la razon, luego a la hora da de si obras sanctas, buenas y meritorias, dignas de ser remuneradas de premio de gloria, la qual tenga Dios por bien conceder a todo fiel y catholico Christiano. Amen.

Capit. 17. Donde se

muestra quan gran mal sea atreuerse las criadas a sus señoras y querer mandar en casa.



V A N gran mal (y a vn quã ruyn señal) sea, quã do las criadas se atreuen a sus señoras y quieren mandar en casa (con el fauor que hallan en sus señores) hemos lo visto en Agar, criada y sierua de Sarra, la qual sintiendo fauor en su señor Abraham, viendo que auia concebido del, menosprecio a su señora Sarra, y no la tenia en lo que hollaua, por dõde que xandose Sarra a Abraham le dixo. Juzgue el señor entre mi y ti. Hablo desta manera, como si mas claro dixera. Dios de a cada vno su merecido, y le castigue segun sus obras lo demandã. Dixo esto. Porque via que con el fauor que Agar hallaua en su señor, la menospreciava y tenia en poco, y se le yua a los ojos, que

13 apenas

§. 5.

Que el anima y cuerpo son entendidos por Esau y Iacob.

§. 6.

Que el anima y la carne son cõtrarios.

a penas la hablaua palabra quando o luego a la hora se boluia contra ella y se le yua a los ojos, con dos mil respuestas y atreuidas palabras. O como es esto mas para llorar que para escreuir. O como es cosa, que muchas y muchas vezes y aunque de cada dia aconesce, en muchas casas, que como las criadas sienten fauor en sus señores (porque por ventura ha auido de por medio adulterinos ayuntamientos) menos precian a sus señoras y no las tienen en nada, y quieren mandar en casa, peruerriendo toda orden y concierto de regimiento, porque quieren que mande, la que ha de ser mandada, y que la sierua sea señora, y la señora sierua. Este es vn mal muy grande y tan grande que la tierra no le puede tolerar ni sufrir, de donde Salomon dize. Por tres cosas se mueue la tierra, y la quarta no la puede tolerar ni sufrir. Hablo desta manera, porque por estas quatro cosas, son turbados los hombres que moran en la tierra. La primera, por el sieruo quando reynare y inandare. Esto parece muy claro y a la letra lo hallamos cumplido en Hieroboam el qual auia sido sieruo del Rey Salomon, que despues fue hecho Rey sobre los diez tribus de Israel, que prouoco e induzio al pueblo a ydolatrar haziendo que adorassen vnos bezerros de oro que auia hecho, y que de famparassen y dexassen el culto y honrra diuina. Lo segundo es mouida y turbada la tierra por el loco, quando estuviere harto de comer y beuer. Los tales suelen mouer renzillas, leuantar questiones, contiendas y dissensiones y en tanto grado, que no ay quien se pueda apoderar ni valer con ellos, ni menos apaziguallos, ni traer a conocimiento de la verdad. Lo tercero porque se mueue la tierra es, por la muger odiosa, quando fuere tomada en matrimonio. La razon desto es, porque es hecha vna carne con su marido.

Tener el hombre consigo inseparablemente alguna cosa, o persona que mucho aborresce, mas es muerte que vida, porq̃ la tal no tan solamente es penoia y mala de sufrir de su marido, mas aun de toda la familia, amigos y vezinos. Mas lo quarto, que no puede sufrir (por ser mal muy graue e intolerable) es por la sierua o criada quando es heredera de su señora. Esto se ha de entender por otras palabras mas claras, conuiene saber, quando la criada es amada, querida, y honrada assi como señora, la muger es maltratada, en poco tenida y estimada, y menospreciada assi como sierua y esclaua. Esto no lo puede sufrir la tierra, porque en ninguna manera se deue tolerar ni sufrir quando buenamente se puede euitar. O valgame Dios quantos y quantos males ay acerca desto, quantas vezes (despues que los maridos han auido adulterinos ayuntamientos con sus criadas) tratá mala a sus mugeres, y muy peor que si fuessem esclauas, y las criadas son sobrelleuadas y honrradas. Pues del vestir y calçar no hablo, porque en esto muchas y muchas vezes exceden a sus señoras, lo qual no se deue dezir ni escreuir sin dolor, porque hazen que las sieruas y criadas sean señoras, y las señoras sieruas, de tal modo y manera que las señoras no se atreuen mandar a sus criadas, ni aun hablalles palabra alguna que les sepa mal, porque luego se la bueluen al rostro yuan con queexas a los señores, por donde ay renzillas y enojos, entre marido y muger, lo qual subcede por el fauor que los señores dan a las criadas, mayormente quando ay hijo por medio. Miren, miren, pues que assi es estos tales, lo que el Apostol sant Pablo ha-

§.2
Que muy gran mal a borreer el marido ala muger.

ad Ephe. 5

lo de-

Prou. 4.9.

3. Reg. 11

§.1.

Que por tres cosas se mueue la tierra que no las puede sufrir.

§.3.

Que los
maridos
de amar a
sus muger
es así co-
mo Chri-
sto a la y-
glesia.

lo deuen hazer los maridos por sus mu-
geres, que si fuere necesario (como
dize la Glosa interlineal) le ponga a la
muerte por amor dellas. Y dize mas el
Apostol. Deuen los mandos amar a sus
mugeres, como a sus mismos cuerpos.
El que ama a su muger a si mismo ama,
porq son vna mesma carne. Ninguno é
a gu tiépo aborrecio su propia carne,
mas antes la recrea y regala dádole la ne-
cessaria sustentacion, y adornándola cō
diuinidad de ornamentos y vestiduras.
Y en otra parte dize el mismo Apostol.

ad Colo. 1.

Varones amad a vuestras mugeres, y
no les querays ser deslabridos y amar-
gos. Hablo desta manera, porq el varon
y la muger son vna mesma carne, y cada
vno naturalmente ama a su propia car-
ne. Y dixo. No les querays ser deslabri-
dos ni amargos, tratandolas no como a
esclauas mas como a compañeras, por-
que por esta causa fue formada la mu-
ger Eva, de la costilla del lado del varon
Adam, para que fuesse reconocida por
compañera y no por esclaua. Quiso
Dios que todos los mortales descen-
diessen y procediessen de vno, para que
(segū dize el Maestro de las Sentēcias)
conociendo que procedian de vno, se
amassen como si vno solo fuesse. Mas
ay dolor y otra y otravez digo ay dolor,
que muchos maridos apartados desta
consideracion tratan a sus mugeres,
no como a proprias mugeres, ni aun
como a proprias criadas de cala, mas co-
mo a esclauas. Vnas vezes deshōrando
las con feas y malas palabras, otras con
malas obras, poniendo las manos en el-
las. Vnos las dā de palos, otros las mes-
san y arrastran por los cabellos, otros las
hazen viuir cō el cardenal. Y no quiero
en esto estender la pluma ni dezir nias:
porque si ouiesse de escreuir lo q passa,
antes faltaria tiépo para poder escreuir,
que relatar y dezir el mal tratamiento q
les es hecho, porq passan vna vida que
mas propriamēte le puede llamar muer-

te que vida, haziendolas comer pan y a-
gua de angustia y agua de tribulacion, y
hablando mas claro hiel y vinagre: con-
tra lo que sant Pablo dixo, que no les
sean deslabridos ni amargos, mas que
las amen como a si mismos: y da la ra-
zon para ello diziendo. El que ama a su
muger así mismo ama. La causa desto
es porque la muger es cuerpo del va-
ron, y la cabeça de la muger es el varō.
Deuen pues que así es tratar los mari-
dos a sus mugeres muy bien, no permi-
tiendo que sus niños y criadas se les
atreuan y enseñoreen dellas, porque es
vn grandísimo mal, que la sierua sea se-
ñora, y la señora sierua, y que mande y
se enseñoree la esclaua y sierua de la se-
ñora. Entre los otros males, que Hiere-
remias llorādo dezia a Dios (y no de los
menores) era este. Acuerdate señor lo
que nos aya acontecido, a quanta mise-
ria y desuētura ayamos venido, que los
sieruos se hā enseñoreado de nosotros.

ad Eph. 4

Hiero. tre-
norum. 9.

§.5.

Quemuy
gran mal
quando la
criada se è
señorea de
la ama.

Quiso aqui dezir Hieremias, como si
con palabras mas claras duxera: Mira se-
ñor quan gran mal sea el nuestro y a
quanta miseria y desuētura auemos ve-
nido que aquellos a los quales soliamos
mandar y teniamos por sieruos, agora
nos enseñorean y mandan, haziendo
de nosotros todo quanto quieren. No
es pequeña desuētura y mal andan-
ça, venir a tanta affliction y miseria que
la señora sea reprehendida de su pro-
pia criada. Entre las cosas que el san-
cto varon Iob padecia que tenia por
muy peñolas y graues dize ser vna (y
no de las pequeñas) que su sieruo y cria-
do le escarnecia y burlaua del, le incre-
paua y reprehendia. Esto que auemos
dicho en alguna manera seria tolerable
de sufrir, mas lo que peor y muy peor
es, que quando las criadas son reprehē-
didas y castigadas d sus señoras por sus
defectos y luiañdades (sintiendo fauor
en sus señores por adulterinos ayunta-
mientos que aya entre ellos) leuantan

Iob.

- 3

§.4.

Del trata-
miento cō
que tratan
los mari-
dos a sus
mugeres,

muchas vezes falsos testimonios a sus señoras y cosas que nunca les passo por pensamiento, para hazellas mal casadas y aborrecidas de sus maridos, y ellas queridas y amadas. O atreuimiento diabolico, o infernal oslacia, o gente delamada. O pelliſera inuencion. Que las criadas leuante falsos testimonios a sus señoras, la sagrada eſcriptura nos lo manifiesta en esta manera. Leele en el

§ 6.
Que mu-
chas cri-
das leuan-
taron rei-
monios a
sus señoras

Thobig 3.

libro de Thobias, que como Sarra hija de Raguel reprehendiſſe e increpasse a vna criada que tenia delos delectos q̄ au a hecho y la quisiſſe castigar, respõdiolo con cara muy deluengõçada y lengua desenfrenada, muy alpeya y duramente diziendo. De aqui adelante no veamos hijos de ti, matadora de tus maridos. Por ventura quieres me matara mi, como matalle los siete maridos? En esto que esta mala hembra y desuergõçada criada dezia, mentia muy fallamẽte, y era falso testimonio el que le imponia y leuantaua, porque nunca tal cosa auia hecho, mas desmando de su desenfrenada lengua, porque era reprehendida y castigada de su señora, y tan atreuidamente le desmando (que como esta dicho) la llamo matadora de siete maridos. Como Sarra oyo el improprio y denuello que la criada tan sin verguença le auia dicho, sintiendolo cõ estremo grado mucho, cõ muy gran dolor de su anima, lubiose a vna camara alta de su casa, donde estuuõ tres dias con sus noches, no comiendo ni beuiendo, mas llorando muy amargamente de sus ojos, rogando a Dios la librasse de aquel improprio y denuello, como oyendo su oracion despues lo hizo dandole a Thobias el mancebo por marido. Miren, miren esto, pues que asies, los maridos y no crean deligero lo que las criadas les dixeren de sus señoras, porque por ventura lo dizen, porque son dellas reprehendidas y castigadas de sus luitiades y lobrados atreuimietos. No quiero en

§ 7.
Que los
maridos
no deuen
creer lo q̄
de sus mu-
geres las
criadas di-
xeren.

esto estender mas la pluma, porque si la vuisse de estender, seria tanto lo que se podria escreuir, que espantasse a los q̄ lo leyessen, legũ las grandes maldades que tienen y testimonios que leuantan a las señoras, mayormente quando como cita dicho ay adulterinos ayuntamientos con sus señores. Vnas dizen q̄ las vieron embiar recaudos y embaxadas a viano. Otras que las vieron embiar y recebir cartas. Otras que las vieron recebir prelentes, dones, y emprelas, y finalmente que las vieron estar jũtos en illicitos ayuntamientos, siendo todo meura y faldad manifesta, por dõ de como a otra Sarra las hazen mal casadas y viuir vida penosa, trabaxoia, llena dolor y angustia, poniendolas casi en trance de inuerte para que las mãe sus maridos, y asilas hazen llorar muy amargamente de sus ojos, orar y rogara a Dios la libre de aquel improprio, y denuello, y falsos testimonios que les leuantã, declarando y manifestando la verdad, o tenga por bien de lleualas desta vida. Mucho querria en quanto a mi es (si pudiesse) consolar a las señoras casadas que tal y tan atribulada vida padescen, mas no le como ni en q̄ manera lo pueda hazer (conociendo como conozco, y viedo como veo) a algunos de sus maridos, tan desalmados, tan sin temor de Dios ni verguença de las gentes, y tan obſtinados en sus culpas y peccados, y tã endiablados, q̄ no ay quien los pueda persuadir ni atraer a lo bueno, y verdadero, y cierto, porque creen mas a vna mala y peruerta hembra de su criada adulterina, q̄ quanto le pueden predicar y dezir quantos siervos de Dios y predicadores ay en el mundo, y aunque de nuevo descendiã del cielo. Lo que a las señoras casadas (que vida tan trabajosa padescen) ruegues que tengan paciencia, y lo refieran todo en Dios, orando como otra Sarra, y diziendo con el rey Ezechias. Señor Dios mio, y todo mi bien

§ 8.
De vna oracion que
las mugeres mal casadas deuen
hazer.

Efa. 38.

bien, fuerza padezco, agrauio sufro, y pena sostengo, responde por mi. Señor esta caga del matrimonio por tu amor la tolero y sufro. Tu señor ordenaste este santo sacramento del matrimonio, a ti mi Dios y señor ofrezco todos mis trabajos que en el padezco, para q sean en remission de mis culpas y peccados, ten señor pues que así es, por bien de me librar, fauorecer y ayudar en esta angustia, tribulacion y trabajo que sostengo y inuitamente padezco. Espero en Dios que es padre de misericordias y Dios de toda consolacion, que si así lo hazen, las librara de toda angustia y tribulacion, y les dara vida con descanso, gozo, placer, y alegria, la qual tēga Dios por bien de los conceder. Amen.

1. ad Chor.

Capit. 18. Que muestra como Dios respōde por los que callan, quando injusta y falsamēte hablan contra ellos.



Vy clara y manifestamēte vimos en Moysen, como Dios respōde por los que callan, quando injusta y falsamēte son reprehendidos y acusados: porq siendo Moysen reprehendido e increpado y acusado de Maria y de Aaron sus hermanos, murmurando contra el, no respondio palabra alguna. No dixo malamente aueys hablado contra mi. No dixo, no dezis verdad y mentis falsamente. No les dixo soys falsarios y mentirosos, lo qual pudiera muy bien dezir, mas usando de su gran mansedumbre, no les respondio palabra alguna, ni dio mal por mal, ni maldicion por maldicion, mas callo como si no supiera hablar, suffriendo todo con paciencia y semblante alegre sin perturbacion alguna de su rostro. Dios nuestro señor viendo quā injustamente murmurauan contra el, y q

tan mal le tratauan con sus lenguas, viēdo a si mesmo su mansedumbre y paciencia, su callar y no hablar, tomando la mano y respondiēdo por el, ayrandose contra Maria y Aaron, dixoles. Porque no temiesdes traer y murmurar contra mi siervo Moysen. Calla Moysen y responde Dios por el, increpando y reprehendiendo a los que auian mal hablado y murmurado del, porque así tan injusta y malatiente se auian desafiando contra el. Lo mesmo hallamos auer hecho Christo nuestro Redemptor por Maria Magdalena, de la qual dize el sagrado Euāgelio. Como estuuiēse Iesus en Bethania en casa de Simon leproso. Este Simon uo estaua entonces leproso porque ya estaua sano de la lepra, porq Christo le auia sanado, mas no obstante esto toda via tenia el nombre de leproso, para que vuiēse continua memoria del miraculo, como auia sido hecho sano de Christo. Estando pues allí ilegose a el vna muger trayendo vn vaso de alabastro en sus manos lleno de vnguento muy precioso, y derramolo sobre la cabeza de Christo, que estaua sentado a la mesa, como quien derrama vna agua de angeles o de azahar, o rosada para dar olor y refrigerio a Christo. Esta muger era Maria Magdalena, segun lo manifestaua luan, el qual dize. Seys dias antes de la Pascua vino Iesus a Bethania donde Lazaro auia sido muerto, al qual relucito Iesus. Los hombres de aquel lugar hizieronle vna cena en la qual seruia Martha. Maria pues que así es, como vna libra de vnguento precioso y vngio los pies de Christo, y limpiolos con sus cabellos, y suellena la casa del olor del vnguento. No se ha de entender que aya sido algū vnguento, compuesto de alguna materia gruesa, segun que comunmente son hechos y compuestos los vnguentos, porque cosa muy desconueniente seria, derramallo sobre el q estaua sentado a la mesa, mas era (como dixi-

Math. 26.

Ioan. 12.

S. 2.

Que Maria Magdalena era la q vngio la cabeza y pies de Christo,

Marth. 16.
Marth. 14.

nios) agua de angeles o rosada, o de aza har, o otra desta calidad y manera. Maria Magdaieua no tan solamente vngio los pies de Christo, mas aũ la cabeça segun lo dizen sant Matheo y sauí Marcos. Derramando el precioso vnguento sobre la cabeça de Christo vno de sus discipulos (Iudas Escarioth) dixo. Porque no se vendio este vngüeto por trezientos dineros y se dio a los necessitados y pobres. Sant Matheo dize q̄ estaua allí algunos que tenian por cola malicia derramar aquel vnguento, los quales dixerón. Para que le ha hecho esta perdicion de vnguento? Pudierase vender este vnguento por mas de trezientos dineros y darse a los pobres. Iudas Escarioth, mas que todos los otros daua voz es contra ella con ruydo de dientes muy indignado. A todas estas cosas callaua Maria Magdaieua y no hablo palabra alguna, mas toma la mano Christo y responde por ella diziendo. Dexa ella. Porq̄ le soys molestos y enojosos? Buena obra obro en mi. Siempre teneys a los pobres con vosotros, y quando quisie redes los podeys hazer bien, mas a mi no siempre me tendreys, conuiene saber, por presencia corporal. Vey como callando Maria toma la mano y responde por ella Christo nuestro Redemptor. No sola esta vez mas otras muchas, respondió por ella porque callaua y respondia palabra alguna en su defension y escusandose. Otra vez estaua Christo nuestro Redemptor comido en casa de vn Phariseo. Como Maria Magdalena lo supo dize della sant Lucas, que luego a la hora que lo supo traxo vn vaso de alabastro lleno de vnguento y yellando por la parte de las espaldas, junto cõ los pies de Christo, començo con lagrimas a regarlos pies de Christo y limpiarlos con sus cabellos y besallos con su boca, y vngialos con vngüeto. Como el Phariseo lo vio dixo dentro de si mismo. Si este fuesse propheta sabria con verdad,

quien y qual es esta muger que llega a el y le toca, porque peccadora es. Calla Maria aunque la intimaaua el Phariseo, y dize que es peccadora, mas responde por ella Christo, y para conuencer al Phariseo pone vna Parabola de dos deudores que deuia a vn acreedor cierta suma de maravedis, y finalmente conuertido a la muger dixo al Phariseo. Vees a esta muger? Entre en tu casa y no me diste agua para mis pies. Esta con lagrimasiego mis pies y los limpio con los cabellos de su cabeça. No me diste beso de paz, lo qual es señal de amistad, esta dende la hora que entro, no cesso de besar mis pies. No vngiste mi cabeça con olio, esta vngio mis pies con vnguento, por lo qual te digo que le son perdonados muchos peccados, porque amo mucho. Y hablando a la muger le dixo. Tu fecer te ha hecho salua, ve en paz. Vey como respondio por Maria porque callaua. Otra vez sin las antedichas parece auer hecho lo mesmo Christo nuestro Redemptor por Maria Magdalena, lo qual nianifiesta sant Lucas diziendo. Entro Christo Iesu en vn castillo (estõ es en la villa de Bethania) y vna muger llamada por nombre Martha recibiole en su casa. Esta tenia vna hermana que se llamaua Maria, la qual estaua sentada cabe los pies de Christo oyendo sus diuinas palabras. Martha andaua muy sollicita y cuydadosa, acerca del seruicio de Christo, porque le parecia a ella (como era la verdad) que todo el mundo no era suficiente ni bastante para le seruir, la qual se paro y estuuo queda y dixo a Christo. Señor no teneys cuydado, que mi hermana me dexa sola para seruir. Pues que asies dezilde que me ayude. Calla Maria y no responde palabra alguna, mas responde por ella Christo diziendo. Martha, Martha sollicita y muy cuydadosa eres y andas turbada acerca de muchas cosas, y ote digo cõ verdad, que vna cola es necessarias. Maria escogio

Lucas. 10.

§. 3.
como otras
vez respõ
dio christo
por Maria
Magdalena.

la me

§. 2.
Como christo
respon
dió por Ma
ria Magda
leoa.

Lucas. 7.

Augult. de
ver. donu.
fer. 17.

la mejor parte que no le fera quitada. San Agustín sobre estas palabras dize. El señor respondió por Maria a Martha, y fue hecho su abogado aquel que por juez auia sido llamado. Oymos el ruego y saluación de la que demandaua, y vimos la sentencia del juez, cō la qual respondió a la que suplicaua y demandaua, y recibendola defendio a Maria y fue excusada, por donde de ay adelante se sienta con mayor seguridad aquella q̄ pensaua le auia de fer dicho y mandado leuante y ayuda a tu hermana. De los exēplos anie dichos que aqui aue-
mos traydo (todos de la sagrada escriptura) se colige muy clarā y patenientemente, quan prouechofo sea el callar, y como Dios responde por los que callā, mayor inie quando injustamente son acusados. En la muy venerable y sancta Susana hemos visto lo mismo, lo qual de baxo de breuedad pondre aqui (porque muy larga y cumplidamēte lo pusimos en la primera parte) y passo desta manera. Leeſe en el libro de Daniel q̄ la sancta muger Susana fue acusada de dos iniquos y malos viejos, con falso testimonio que contra ella inueniaron y compulicieron, por donde la condenaron a inuerie, porque ellos erā los testigos (y falsos testigos) y juezes. Susana puesta en tan grau angustia nunca hablo palabra alguna en su defension, mas callaua, de la qual dize la sagrada escriptura. Su oração tenia gran cōfiança en el señor que la auia de librar, como lo hizo. Ya q̄ la lleuauan a apedrear (porque asy lo auian mandado por su sentençia los viejos) leuanto Dios el espiritu de vn mo-
chacho llamado Daniel, ouido por operacion del Spiritu sancto, leuanto su voz diziendo. Yo no consiento en esta sentençia. Quiso dezir como si coui palabras mas claras dixera. Yo apelo desta sentençia, como de injusta, muy agrauada y falsamente dada, bolued al iuyzio porque falso testimonio han dicho con

Daniel. 13

§.4.
Como res-
pondio
Dios por
Susana.

tra ella. Bultos al iuyzio hallose la falsedad de los iniquos y malos viejos, como le auian leuantado falso testimonio a la innocente Susana y fue libre, y la que no auia hablado palabra alguna en su defension, y fueron apedreados y muertos los iniquos y malos viejos. Veys como responde Dios por los que callan. Tenga Dios por bien, pues que asy es, de dar paciencia (a los que mala y falsamente son acusados) para sufrir y callar, por q̄ Dios sea hecho su abogado, y responda por ellos, y les de su gracia y gloria. Amen.

Capit. 19. Que muestra como a exēplo de Agar hemos de ser humildes y aborrecer la soberbia, donde son puestas cosas muy notables de la humildad.



Vantos y quan grandes males cause la soberbia y por el contrario quantos y quan crescidos bienes procedan de la humildad, muy a la clara lo hemos visto en Agar Egypcia sierva y esclaua de Sarra muger de Abraham. Todo el tiempo que Agar fue humilde, subiecta y obediente a su señora le subcedieron muchos y muy grandes bienes, porque la mesma Sarra su señora (contra la condicion de todas las mugeres) la dio a Abraham por muger. Bien traída y querida, en mucho tenida y honrada: mas a la hora que se ensoberuecio por auer concebido de su señor Abraham, luego fue maltratada, herida, y castigada de su señora Sarra, y no lo pudiendo sufrir se absento y fue huyendo de casa de sus señores, a la qual mando el Angel que se boluiesse y fuesse humilde y obediente a su señora, porque la señora hauiā de ser señora, y la sierva sierva. Quanto ayamos de amar la humildad, y como de uamos pro-
fer

Christo &
laudibus
Pauli.

§. 1.
Quien sea
verdadero
humilde

Ber. in qua
da homi-
sup Luc. se
tentari.

§. 2.
Que el hu-
milde que
re ser teni-
do por me-
nospreciado.

curar por ser humildes, de lo aquí relatado lo podemos colegir, mas porque mejor se conozca, quiero traer aquí lo que sant Chnsofomo (queriendo mostrar qual sea el verdadero humilde) dize. El verdadero humilde, quando es menospreciado se goza, y si es honrado se aflige. Sospira en las prosperidades y en las aduersidades se alegra. Teme en las riquezas y llora en los deleytes. Es atormentado quando le sobran los bienes y glorificasse quando le faltan las cosas temporales y necessarias. Aborresce las traitorias alabanças y de toda honra se tiene por indigno. Tiene por cosa abominable la ypocresia y no sabe fingir virtud, mas antes ama la verdad. Oluida las cosas del siglo y cobdicia las eternas. Sa-be poco de los negocios del mudo, por merecer la gloria perdurable. Nunca acostumbra presumir de su vida, ni atribuyrse asi mesmo las gracias y dones que recibe, y no aplica a sus fuerças ni a sus sentidos sus meritos mas reconoce con humildad, que todo le viene de la clemencia diuina. Este tal siervo de Dios y verdadero humilde, dessea que nunca fuesen sabidos sus bienes, obras, y hechos; si sin daño de los q. tienen necesidad del exemplo de sus virtudes se pudiesse haizer, porque no se pueda con-
taminar de algun ramo de vanagloria o presumpcion. Quien es tal como este, y alabarle hemos? Y sant Bernardo dize. Dessear tener de la virtud de la humildad, alabança de humildad, no es virtud mas estrago y perdimiento de todas las virtudes; porque el verdadero humilde por menospreciado quiere ser oido y tenido, y no quiere de la humildad ser alabado, antes se goza en ser menospreciado en toda su vida, mas el soberuo con verdad nunca tiene en poco sus alabanças. El verdadero humilde dessea ser subieto a todos por amor de Dios. Mas es de notar que someterse y sujetarse el hombre al mayor por amor de

Dios y no querer ser mayor q. su yqual, suficiente humildad es someterse y sujetarse el siervo de Dios, a su yqual, y no anteponerse ni querer ser mayor q. el menor perfecta humildad es. Mas mucho es mas excelente humildad sujetarse el hōbre al que es menor que el y no anteponerse ni querer sujetar a ninguno, y assi se cumple la perfectiō de toda justicia y de toda humildad. Mas es aun de notar q. segun el mesmo sant Bernardo dize, que aya vna justicia miserable y angosta y tal, que por poco que el hōbre aparte el pie della cae luego en la guesla del peccado, y esta es quando el hombre no se antepone, ni quiere ser mayor q. su yqual ni se yguala con su mayor. La definicion desta justicia es dar a cada vno lo que es suyo. Ay otra justicia mas ancha que se estienda a mayor virtud, y esta es, no ygualarse el hombre con su yqual, y no anteponerse ni querer ser mayor que el menor, porque asi como es gran soberuia que alguno presume ser mayor que su yqual, o q. quiera ser yqual a su mayor, asi es grāde humildad tenerse por menor y offrecerse por tala su yqual y dar se por yqual a su inferior. Ay otra justicia que es mucho mayor y de mas cumplida perfectiō y esta es, quando el hōbre se ofrece de perfecto coraçon y se da por menor al que es menor que el, porque bien asi como es soberuia muy grāde y no sufrible, anteponerse el hōbre y querer sobrepujar a su mayor, y tenerle en mas que el: asi someterse al que es menor que el, es justicia y perfectiō muy cumplida y de mas alto grado. Pues o christiano siervo y amigo de Dios, si quieres ser perfecto, vete al q. es menor que tu y offrecete a el por subieto, y da te la inferior como si fueses muy mas pequeño e inclinate como subdito, al que tiene menor grado en tu comparacion. Es aun de notar, que entonces parece la justicia y perfectiō encl

Ber. in ser.
1. de Bapt.

§.3.
Como el
humilde
no daña ni
juzga a su
hermano.

en el humilde, quando nunca toma lo ageno, ni se apropia lo que no se le deue mas de a cada vno su derecho. No roba la honrra a Dios, ni la aplica a su propia persona, mas ante la ofrece a su diuina magestad, y retiene para si su propia miseria. No daña a su hermano ni lo juzga, ni sabe, ante pone, ni se tiene por mejor que otro alguno, mas antes se tiene por menor que todos, y dessea y elige siempre el postrero y vltimo lugar. Mas quiero dar aqui vn auiso para que ninguno se engañe, viendo que alguno tenga muchas virtudes, q por esso sea verdadero siervo de Dios y sancto: porque es de saber q todas las maneras de virtudes y de iusticia, q puede tener los siervos de Dios en la verdad, todas estas pueden tener los siervos del demonio con y pocresia, mas sola la charidad del Spiritu sancto no puede contrahazer ni fingir el espiritu malo, por lo qual esta q es muy apartada manera de charidad guardo para si mismo el Spiritu sancto, ca por ningun testimonio de virtud ni de obras aia se conoce a donde el mismo Spiritu sancto mora, como se conoce por la gracia de la charidad. Sant Bernar do habiéndole de la humildad escriuiendo a Eugenio Papa, dize. La virtud de la humildad a la qual por cierto te guian; los que abaten y humillan tu propia persona, fundamento es de toda la fabrica espiritual, porque asi es carrera para alcanzar esta virtud, el abauimento y uso de las cosas de ajenosprecio, como es la paciència caminno verdadero para alcanzar la paz; y como la lecion es via para ciencia. Pues si tu cobdias ser humilde en alto grado, no te desues de tu propia carrera que es la ocupacion que deues tener en todas las obras de menosprecio, porque si a ellas no te puedes dar ni te puedes bien exercitar en los officios baxos, nunca seras traydo a la dignidad y habito dela humildad. Asi que mucho me conuiene y aprouecha

que sea sabido, ni poco saber porq por razon, pueda ser de los sabios confusio, pues que algunos tiempos acaesce que soy alabado de los que no son sabios. Ca peligro muy grande es oyr el hombre de si mismo alguna virtud o alabanza, que sobre a la verdad de lo que siente dentro en su consciencia. Es aumde notar que muchas cosas ay que valen para alcanzar esta humildad, y para auer el exercicio della, de las quales el mismo S. Bernardo dize. Cinco cosas pueden aprouechar para que sin dificultad seamos humildes. La primera es q aine mos las cosas desechadas y muy baxas, y que aquellas solas busquemos con diligencia que segun su propiedad, no pueden ser otras de mayor disfauor ni abatimiento, y despues de halladas que nos exercitemos en ellas, y que sea de tal condicion, que los soberbios no las puedan trazar sin padecer dellas injuria. La segunda es acostumar se el hombre a toda subieccion, de manera q siempre quiera estar con alguno, al qual tenga en reuerencia y temor: porque sepa quebrantar su propia voluntad. La tercera es, que siempre busque alguna persona, que sin comparacion sea perfecta en virtud y religio, en la qual pueda mirar como en espejo toda la gracia y virtud que a el desfallece, olvidandole y teniendo en poco todos los vicios del tiempo pasado, y toda la vanidad del mundo, y abrazandose con los thesoros espirituales que nunca desfallecen. La quarta es pensar de continuo en la propia condicion y flaqueza, de manera que contra todo movimiento de soberbia, luego socorra aquella palabra dela lagrada escriptura que dize. De que te ensoberueces tierra, o cerniza de que presumas? La quinta es tener consideracion de la inuisible prouidencia del muy alto, por que bre asi como el que muchas veces se confiesa con alguno de algunas palabras que con vanagloria vno dicho, o de o-

§.5.
Que cinco
cosas apro
uecia para
ser vno hu
milde.

vea. nro

§.4.
Como la
humildad
es un cami
no de la fa
brica espiri
tual.

§.1.1.1.1.1

Ethico. 10

el mocho de si debaxo de vn arbol y apartose del, tanto quanto puede tirar vn arco, y no con pequeño dolor y angustia de su anima dixo. No vere morir al mochocho, y leniãdole de la otra parte, leuanto su voz y lloro muy amargamente de sus ojos. En esta tribulacion y angustia, no salto la diuina consolacion po. q̄ luego a la hora le aparecio vn angel para la consolar, que le dixo. Que hazes Agar: No quieras temer. Leuante toina el mochocho, porque yo le hare señor de muy gran gente. Despues destas cosas, abrio Dios los ojos de Agar y vio vna fuente, y diode beuer al mochocho, y hinchio el odrecico de agua y passo mas adelãte por su camino. No tan solamente estos exemplos que entre manostenemos, mas aũ otros muchos podriamos traer, por donde claro se conociesse, conio Dios sôcorre a los atribulados en sus tribulaciones. Esto es lo que el melmo tiene prometido diciendo. Llamarne ha (conuiene laber el atribulado en su tribulacion) y yo le oyre y cãtate con el en su tribulaciõ. So bre lo qual dize sant Augustin. No es de temer en la tribulacion. Esta la fee en ti, Dios esta en ti. Si duerme la fee, despier tala y seras saluo. Christo durmiendo en la naue, fue despertado de sus discipulos

y fueron hechos saluos. Y si por ventura no te libra quando quierres, no por esso pienses que eres dexado desamparado. Libro a los tres mochochos. Sadrach, Misac, y Abdenago, que fueron echados en el horno siete vezes encendido, por ventura desampara a los martyres? A los tres mochochos libro corporalmente, para que lean cõfundidos los infieles, libra a los martyres spiritualmente, para que dellos sean remedados los fieles. Yo viendo los muchos y muy grandes prouechos que dela tribulacion de Agar se auia seguido, y los muchos y excelsiuos males que del atreuido hablar de Maria auian procedido, dixex que queria mas la tribulacion de Agar, que de Maria el atreuido hablar. Si bien se ha mirado con mucha razon fue tal mi electiõ, porque todo lo que se padesce por amor de Dios, es de muy grã precio delante del, porque dõde no falta la charidad, aunque la obra no sea de tanta cantidad, no falta el premio grande por ella, porque los iustos, sanctos, y buenos, de muy pequeño trabajo van a muy gran descanso de gloria, asì lo dize el Ecclesiastico. Mirad con vuestros ojos, q̄ trabaje muy poco, y halle muy gran descanso. Siendo esto asì (como lo es) de nuevo digo que.

Marth. 8.

Daniel. 3.

August. su per psal. y 6

Eicho. 99

¶ Mas querria con Rebeca agua acarrear.
Que con Isoseth dormir y reposar.

Capitulo primero. Que manifiesta quien fue Rebeca, cuya hija, de que prosapia y generacion.



Genes. 34.

Rebeca dela qual al presente entedemos tratar, fue hija de Bathuel hijo, de Nachor, hermano de Abraham, y de Melcha, muger de Nachor. La sagrada escriptura describiendo la generacion de Rebeca dize. Engendro Nachor hermano de

Abraham de su muger Melcha hijos. El primogenito fue Hus, y Abuc su hermano, y a Chanuel, padre de los Alsirios, y a Caleth, y a Cau, y a Pheldas, y Iedlaph, y a Bathuel, del qual nascio Rebeca. Estos ocho hijos engendro Melcha de Nachor hermano de Abraham, de la generaciõ Hebrea. Esto auido por cierto, an-

to, ante que passemos mas adelante, y de
claremos que agua fue esta que Rebecca
carreava, son necesarias anteponer a-
qui algunas cosas, para lo qual es de sa-
ber, que los buenos padres de compa-
ñías no tan solamente se han de conten-
tar con procurar aquellas cosas que per-
tenecē a sus propias personas, mas aun
aquellas que pertenecen a la disposiciō
de su casa y familia, mayormente a sus
hijos, de donde dize el Apostol. Aquel
que no tiene cuydado de los suyos, ma-
yormente de los domesticos de su casa,
este tal negola fe, y es muy peor que el
infiel. Dize esto el Apostol, porque en
esto pecca muy mas gravemēte el chris-
tiano que el pagano que no tiene la fe
de Christo, porque quanto el estado es,
mas alto, tanto la cayda es muy mas
grave. El gran Patriarcha Abraham, co-
mo fuesse de anciana edad, de largos
días y años, conociendo que natural-
mente podia morir muy presto, y que
su hijo Isaac quedaria sin muger (sien-
do muy rico en abundancia de oro y de
plata, y en muy grandes posesiones,
porque Dios le auia echado la bendi-
cion en todas las maneras de riquezas,
porque en todas las cosas a que echaua
mano era prosperado, viendo asy mes-
mo que aqueilla muy gran multitud de
riquezas quedaria sin heredero) acor-
do muy prestamēte de proueele de mu-
ger. Es aun de saber que ay muchos que
dexan de tomar mugeres, y de se ca-
sar por falta de no tener, y asy aguar-
dan tiempo, en el qual tengan abundancia
de bienes para poder sustētar el estado ma-
trimonial, y entōces las toman. Mas los
que son abundantes en riquezas y tem-
porales bienes, ninguna causa ni excusa
tienen para no se casar, mayormente quā-
do tienen competente edad para ello.
Abraham pues que asy es, viendo q̄ no
auia causa alguna que pudiesse impedir,
para que su hijo no tomasse muger y se
casasse, queriendo prouar en ello, llamo

al mas viejo criado de su casa, el qual
disponia y ordenaua todas las cosas de-
lla del qual tenia muy gran confiança q̄
se llamaua Eliezer. Llamo a este mas
fiel y anciano criado de casa, porque le
queria encomēdar vn negocio muy ar-
duo, y cosa que ya mucho en ella q̄ era
proueer de muger para su hijo Isaac, y
asy mesmo le auia de dar muchas co-
sas grandes joyas y preseas de gran estī-
ma y valor, pertenesciente para el ne-
gocio, como se las dio segun veremos.
Abraham era muy noble y gran varon
y no menos rico y hazendado, por don-
de no podia entender en las cosas de su
casa y familia, ni aun conuenia, porque
no conuenie que las personas dignas
de toda veneracion y honra (como son
los grandes señores) dispongan y dispē-
sen sus bienes por sus mismas personas
sino por mayordomos y despenferos y
veedores y otros oficiales q̄ para esto
suele auer en las cosas de los señores.
La razon de lo que esta dicho es, porq̄
los grandes señores tengan alguna que
tud, descanso, y reposo. No obitāte esto
nō deuē los señores delcuydarse de de-
mandar y tomar cuēta y razon a sus offi-
ciales, como y en que manera destri-
buyen y gastan sus bienes, porque ga-
stando indeuida y malamēte no se pier-
dan. Sea el señor cauto y astuto en el po-
ner de los officiales, como a mayordo-
mo, o despēsero, o a veedor, que los pō-
ga fieles, y de buena consciēcia, tales de
los quales pueda muy bien confiar sus
bienes, mas mire que despues que los
ouiere puesto, que al tomar de las cuē-
tas, no insista mucho vsando de algunas
menudēcias y ceuillidades mirando en
algunas poquedades, que las personas
de baxa luerte, no las harian. Deue asy
mesmo guardar quādo quisiere quitar
a algunos de sus officiales, que no salgā
con deslabrimiento de su casa, y lleuen
que dezir de su persona y poquedad.
Llamando pues Abraham a su muy fiel
criado

§. 1.
Del cuyda-
do que ha-
de tener
los padres
de los hi-
jos.

1. ad Thi-
moteo. 5.

¶ 2. ad Ro-
m. 13.

§. 2.
Del cuyda-
do q̄ Abra-
ham tuuo
de proueer
a su hijo
Isaac de
muger.

§. 3.
Que los se-
ñores deuē
mirar los
officiales q̄
ponen.

§.3.
Como Abraham llama a su criado Eliezer y le tomo juramento.

criado Eliezer, y queriendole tomar juramento, para que ouiesse de poner por obra lo que le queria encomendar y mandarle dixerle. Pon tu mano debaxo de mi muslo, para que te tome juramento, por Dios del cielo y de la tierra. Exponiendo y declarando este passo nuestros doctores, dicen, que Eliezer juro poniendo la mano debaxo del muslo de Abraham, para dar a entender que juraua en el nombre de Christo, que segun la carne auia de descender y nacer segun la naturaleza humana, del linage y generacion de Abraham. En esta manera habla la lagrada escriptura diziendo. Todas las

Exod. 1.

animas que salieron del muslo de Jacob (esto es todos los que salieron del linage y generacion de Jacob) y entraron en Egipto, fueron setenta y dos personas. Mas es de saber que dado que Abraham (el qual por reuelacion diuina sabia que Christo auia de descender de su prolapia y generacion, porque hablando a los judios les dixo. Vuestro padre Abraham se gozo de ver mi dia, violo y alegrofe) hizo jurar a su siervo Eliezer entendiendolo en ello, que Christo auia de venir de su generacion, mas el siervo

Ioan. 8.

Eliezer, ninguna destas cosas entendio ni las conocio: porque estos altos misterios y secretos, no eran reuelados a todos, mayormente a los gentiles. Eliezer siervo de Abraham, honrraua al señor Dios del cielo y de la tierra, porque asi felo auia ensenado Abraham y a todos los varones de su casa. Paresee esto en el libro del Genesis, donde hablando Dios de Abraham dixo. Se que ha de mandar a sus hijos y a toda su casa despues del,

§.4.
Porque Abraham tomo juramento a Eliezer.

Genes. 18.

que guarden sus mandamientos, y el camino del señor y hagan juyzio y justicia, y la señal desto fue que Abraham circuncido a todos los criados de su casa, porque la circuncision era señal distincta que distinguia el pueblo de Dios de los infieles, porque despues que alguno se circuncidaua fuesse compelido a guardar

Genes. 17.

que la circuncision era señal distincta que distinguia el pueblo de Dios de los infieles, porque despues que alguno se circuncidaua fuesse compelido a guardar

todas las cosas que pertenecian al pueblo de Dios. Asi como agora ningun judio es compelido a ser Christiano, mas despues que vna vez recibe el santo Baptismo, sea forçado y compelido a todas las guardas de la religion Christiana. Esto manifiesta sant Pablo escriuiendo a los Galatas y diziendo. Doy testimonio y hago fee, a todo hombre que se circuncida, que es deudor de hazer toda la ley, y en quanto en el es ponerla por obra.

ad Gala. 4.

Capit. 2. Del juramen-

to que Abraham tomo a Eliezer, y de lo que le dixo, y para que se le tomo.



Vesta Eliezer la mano debaxo del muslo de Abraham, segun se lo auia dicho y mandado, jurandole por Dios del cielo y de la tierra, mostrole aquello para que se lo tomaua, añadiendo y diziendo. Que no tomes muger para mi hijo Isaac, de las hijas de los Chaneos. Los Chaneos eran ydolatras y adoradores de los ydolos, y temia Abraham que atraerian y prouocarían a su hijo Isaac a ydo latrar, mayormente a los hijos que descendieffen, porque los hijos comunmente conuerfian con las madres mas que con los padres, quando son de tierna edad, quando en ellos pueden ser hechas mas fuertes impresiones. De aqui es que si la madre cria mal en la tierna edad a su hijo siempre lo lleuara adelante y fera malo, salvo si por la diuina misericordia y actos de virtud contrarios a los habitos de los vicios que tienen engendrados en su anima, le es quitada la mala costumbre que tiene ya arraygada. O por ventura querria Abraham que Eliezer no tomasse muger para su hijo, de aquel linage de

§.1.
Como se ha de criar los hijos.

K los

los Chananeos, porque no fuese derramada su santa generacion (la qual auia Dios escogido) a los pueblos de los ydolatrias adoradores de los ydolos. Por esta causa y razon fue licito en aquietiepo juntarse matrimonialmente los parientes y consanguineos. Este nombre Chananeos se toma aqui en largo modo de hablar, por todas aquellas generaciones, pueblos, y nasciones que descendian de Chanaam, y en esta manera toda aquella tierra generalmente es de Chanaam, y assi algunas vezes todos los de aquella tierra son dichos Amorreos, y assi de los otros nombres. Añadio mas Abrahā y dixo a su criado Eliezer. De donde yo moro. Dixo esto, por que dado que Abraham mudasse su silla y asienio de Bethela Ebron, o en el valle de Mambre, y despues en Bersabe, y de Bersabe otra vez al valle de Ebron, mas nunca salia de la tierra de los Chananeos, y assi siempre se dezia morar entre ellos, y por esta causa dixo dō de moro. Y queriendole muy mas en particular mostrar de donde la auia de tomar dixole mas. Yras a mi tierra y a mis parientes, y de alli tomaras muger para mi hijo Isaac. Propriamente la tierra de Abrahā en la qual auia nascido era Hur, ciudad de los Chaldeos, mas porq̃ su padre Thare, y toda su parétela vino a Aran de Mesopotamia: de aqui es que Aran de ay adelante era llamada tierra de Abraham, porque moro alli por largos dias y años, hasta la muerte de su padre Thare. De aqui se siguió que Dios llamo a Mesopotamia, o a Aran tierra de Abraham quando mandádole dixo. Sal de tu tierra y de entre tus parientes y de la casa de tu padre. Manifesta cosa es que no le mandaua salir de Hur, ciudad de los Chaldeos, mas de Aran. Y dixo mas Abraham. De mis parientes. Del parentesco de Abrahā no auia que dado alguno saluo Nachor su hermano con su muger Melcha, que era sobrina

de Abraham hija de Aran. Y concluyendo Abraham dizele. De alli tomaras muger para mi hijo Isaac. Habloie desta manera, como si con palabras mas claras le dixerá. Tomaras muger para mi hijo, de las hijas de Nachor, o de las hijas de sus hijos, lo qual hizo porque despues tomo por muger para Isaac (segun vemos) a Rebeca hija de Bithuel, hijo de Nachor. Oyēdo Eliezer lo que su señor Abraham le mandaua, y debaxo de juramento, como fuese varon sabio puso vn caso que era posible acontecer diziendo. Si la muger no quisiere venir cōmigo a esta tierra, por vñtura tengo de llevar a tu hijo a la tierra de donde tu saliste? Hablo desta manera porque la tierra de Mesopotamia distaua algo de la tierra de Chanaam, por donde por ventura penso Eliezer que la muger reusaria de venir de aquella tierra de Aran de Mesopotamia, en la qual auia estado Abraham con su padre Thare a la tierra de Chanaam, y por esto dixo aquellas palabras y hizo aquella pregunta. Como Abrahā oyo lo que Eliezer le auia preguntado respondiolo diziendo. Guar date que en ningun tiempo ni en ninguna manera, lleues a mi hijo a quella tierra. Dado que Abraham no tuuiese cierto conocimiento desto (para que su fee fuese meritoria) mas conforme fee tenia que Dios haria q̃ alguna muger de su linage veniese con su criado Eliezer a aquella tierra de Chanaam, para muger de su hijo Isaac. Mas dado q̃ Abraham totalmente dudasse desto escogeria y ternia por mejor q̃ su hijo tomase muger de las hijas de los Chananeos, q̃ no que diese la buelia a Mesopotamia. La razō desto es, porque Dios auia mandado a Abraham salir de aquella tierra de Mesopotamia, y venir a la tierra de Chanaam, porq̃ alli le auia de bendezir, y desta tierra le auia sido hechos los prometimientos, por dōde creya Abraham que contra voluntad de Dios seria, tor-

§.2.
Como Abrahā mandó a Eliezer que tomase muger para su hijo de sus parientes,

§.3.
Como Abrahā mandó a Eliezer que tomase alguna manera para su hijo a Mesopotamia,

nar Isaac a aquella tierra de Mesopotamia. Queriendo pues Abraham que Dios encaminasse a su seruo Elizer para que vuisse buen suceso lo q̄ le auia encomendado, hizo vna muy deuota oracion diciendo: Dios del cielo que me tomo de casa de mi padre Aran, en la qual estaua hasta que murio, y de la tierra de mi natiuidad de Hur, ciudad de los Chaldeos en la qual nasci, y me hablo y juro que daria a mi y a mi generacion despues de mi esta tierra, lo qual me juro para mayor certidumbre y afirmacion de la verdad de lo prometido. El embiara su Angel delante de ti, que te encaminara y endereçara en todas tus cosas y mostrara el camino, y quitara todos los inconuenientes que te podran impedir y estoruar, empecer y dañar, y tornaras allí muger para mi hijo Isaac, y traella has a esta tierra, mas si la muger no quisiere venir y seguirte, no estaras obligado a la guarda del juramento, mas mira que esto tan solamente te encargo mucho, y asì te lo digo y mando, que en ninguna manera lleues alla a mi hijo Isaac. No ponía Abraham este caso como que creyese que auia asì de acontecer. Creya con verdad, y por muy cierto tenia que Dios pondria en el coracon de alguna donzella, que de muy buena y con prompta voluntad viniesse con su criado Elizer para muger de su hijo. Abraham en la oracion que hizo expreso y dixo en particular, que Dios le auia dado aquella tierra, y no dixo ni expuso en particular las otras bédiciones y mercedes mayores que le auia prometido, conuiene saber, que en su generacion y linage auian de ser bédictas todas las gentes, mas puso tan solamente este prometimiento, porque por el que ria prouar, que Dios moueria el animo y voluntad de alguna donzella, que quiesse venir, y viniesse para muger de su hijo Isaac, de la tierra de Mesopotamia, a la tierra de Chanaa. Arguya Abrah

ham desta manera. Dios me prometio a mi y a los descendientes de mi generacion, esta tierra para que la pòsseyesemos, si la dõzella no quiere venir a esta tierra y fuesse forçado a ser de yr mi hijo a una tierra agena, no posseeiria mi linage esta tierra: luego pues que asì es, Dios mouiera el coracon y voluntad de alguna donzella, que tenga por bien de venir a esta tierra con su criado Elizer segun lo prouo por la diuina promessa q̄ Dios le auia hecho.

Capit. 3. De como se

partio Elizer de casa de su señor Abraham, para poner por obra todo lo que le auia mandado.



Echo Elizer el juramento conforme a la voluntad de su señor Abraham, segun y como ello queria y auia mandado, determino de se partir para poner lo por obra, para lo qual tomo diez camellos del rebaño de los muchos que su señor tenia. Estos diez camellos lleuaua Elizer, para llevar en ellos grandes joyas y preseas de gran estima y valor y muy preciosos y muchos ornamentos, los quales lleuaua para dar a la dõzella que auia de ser muger de su señor Isaac, y para dar a los padres y parientes della (como lo hizo segun veremos) y asì mismo lleuaua aq̄llos camellos para traer en ellos a la donzella que auia de ser muger de su señor, y algunas donzellas y criadas que viniesen con ella para la acompañar y servir. No se ha aquí de entender que Elizer aya ydo solo y desacompañado. Porque siendo mayordomo de tan gran Patriarcha y tan rico como era Abraham, y embiado para tan arduo negocio, que le auia de embiar solo, mas muy acompañado para que asì representasse la grandeza

§. 4.
De la oracion q̄ Abraham hizo para que Dios encaminasse a su criado Elizer.

§. 1.
Como Elizer no fue embiado solo, mas muy acompañado,

del señor que le embiava, y aun también porque el solo no auia de tener cuidado de tantos camellos, mas hazese aqui tan solamente mencion de Eliezer, por que el era embiado como principal y superior de todos los otros, y como señor de todo el negocio. Lleuaua así mismo (como dize el texto de la sagrada escriptura) todos los bienes de su señor Abraham. Este passo declarandole los Hebreos (según lo trae el Nicolao de Lyra) dizen, que lleuaua Eliezer una carta de donacion en la qual confessaua Abraham, que hazia donacion de todos sus bienes, así muebles como rayzes (especificando y declarandolos todos) a su hijo Isaac, lo qual hizo para mouer e inclinar la voluntad de los padres de la donzella, para que de buena gana y con prompta voluntad, diessen su hija a hijo de hombre tan poderoso y rico, por dō de Eliezer lleuando aquella carta virtualmente y en equivalencia, lleuaua todos los bienes de Abraham su señor, y así fue despues hecho, porque Abraham dio a su hijo Isaac todos los bienes, y a los otros hijos de las otras mugeres dio dōnes y aparto los de Isaac. O dize lleuar todos los bienes de Abraham tomando la parte por el todo, porque lleuaua muy muchos con estremo grado, lleuando cosas muy preciosas y ricas de gran estima y valor. Partiendo pues Eliezer de casa de su señor Abraham, y caminando lleugo a la ciudad de Mesopotamia, que por otro nombre era llamada Aran, porque Aran es nombre proprio y Mesopotamia, apellatuo, que quiere tanto dezir Aran de Mesopotamia, como ciudad puesta entre aguas, porque Mesopotamia quiere dezir, en medio de aguas. Y lleugo a Aran ciudad de Nachor. Es llamada Aran ciudad de Nachor, porque Nachor despues de la muerte de su padre Thare, moro alli por muy largo tiempo de dias y años, partiendo de

alli Abraham por mandamiento de Dios. Como Eliezer llegasse cerca de la ciudad, hizo reposar a los camellos para que descansassen cerca del pozo de agua, ya que era tarde fuera de la ciudad, en el tiempo que las mugeres comunmente suelen salir por agua para lleuar a su casa, porque entonces esta el agua muy mas templada que al medio dia, o que en otro tiempo alguno del dia, y aun tambien porque entonces es necesaria para la noche, y para diuersos usos de la tarde como de otras cosas, y no podrian así tan facilmente salir y venir por ella de noche, como en aquel tiempo. Estando pues alli Eliezer oro y hizo su oración a Dios diciendo. Señor Dios de mi señor Abraham, ruegote que oy en este dia, me salgas al camino y vayas delante de mi. Quiso dezir Eliezer en estas palabras. Dado que siempre querria yo que en todas mis cosas tu fueses delante de mi, mas muy mas en especial lo quiero oy en este dia, porque agora es tiempo de dar fin y cabo a mi negocio. Pues que así es, haz señor misericordia con mi señor Abraham, porque enderezando agora mi embaxada, haras gran misericordia con mi señor Abraham. Mira señor que estoy cerca desta fuente y las hijas de los moradores desta ciudad salen para lleuar agua a sus casas, la donzella a la qual yo dixere, abaxa tu unaja para que yo beua, y ella respondiendole, beue tu, y tambien dare de beuer a tus camellos, aquella es la que tu señor aparejaste para tu siervo Isaac, y en esto entendere y conocer que ayas hecho misericordia con mi señor Abraham. Es puesta aqui señal la qual puso Eliezer inspirado por Dios para ver y conocer si por ventura auia Dios hecho prospero y bien andante su camino. Esta señal así demandada, no fue por via de agüero, o por arte Nigromantica, o delortiligo, o por otra alguna arte mala y prohibida

Nicol. fr p
14.c. Gen.

§.2
Como se
entienda q
Eliezer lle
uaua todos
los bienes
de su señor
Abraham.

Genes. 11.

§.3.
De la ora
ción que hi
zo y señal
q puso Elie
zer para ro
mar mu
ger para
Isaac.

hibida, mas hecha primero oraciõ deuota a Dios (y como esta dicho) inspirado de Dios puso esta señal. Mas por ventura dira alguno que en esto parece que ponía ley a Dios, conuiene saber, que si auia de hazer misericordia cõ el, que en aquel modo y manera la hiziesse? Respondiendo podemos dezir, que no era poner ley a Dios ni tentalle, porque esto era hecho en cosa muy dudosa, y primero hecha deuota oracion. La señal dicha pone la sagrada escriptura, dado que Iosepho diga que Eliezer dixo, que si demandasse de beuera las donzellas que viniesen a sacar agua y todas se lo negassen, y vna sola liberalmente se lo concediesse y dixesse que no tan solamente se lo daría a el, mas aun sacaría agua para dar de beuera sus camellos, que aquella era la que auia de ser muger de su señor Isaac, y que todas se lo negarõ saluo Rebeca, y que en esto conocio q̃ aquella era la q̃ auia de ser muger de Isaac. Pues como saliesen las dõzellas a sacar agua demandos Eliezer de beuer, las quales negadoselo, respondian que no se la querian dar, porque la lleuauan para sus casas, y que era muy penosa y trabajosa de sacar. Vna dellas (esta fue Rebeca) increpando y reprehendiendo a las otras dõzellas de gran inhumanidad, y de no nie nor crueldad, porq̃ así negauan el agua al extranjero y menesteroso peregrino como si nunca vueran visto ni conosci do hombres, ni quieran tenido comunicaçion alguna con ellos, sola ella se la dio en muy gran copia y abundancia. Esto que Iosepho dize, no conuerda con la letra e intencion dela sagrada escriptura, porque la letra quiere, que aquella donzeila a la qual el primero demandasse de beuer y agua, y ella liberal mēte se la diesse, que aquella fuesse muger de su señor Isaac. Esta señal puso Eliezer cauta y astutamente para ver y conocer manifestamente la bondad de

Dios. Que alguna dõzella diesse de beuer a Eliezer no era mucho; mas q̃ viēdo a vn hombre extranjero que liberalmente se lo diesse, y aun a sus camellos sin que se lo demandasse, mostrauase ser muy gran bondad, a la qual ninguna dõzella se inclinara ni mouiera, saluo aquella a la qual especial y particularmente Dios inclinasse para lo poner por obra, como lo hizo Rebeca. Aun a penas deu tro de si mesmo auia Eliezer acabado de dezir aquellas palabras, quando luego a la hora salio Rebeca hija de Bathuel hija de Melcha muger de Nachor hermano de Abraham, la qual traya sobre su ombro vna tinagica pequena para lleuar agua. Era Rebeca dõzella muy hermosa en la disposicion corporal, virgen y no conosci da de varon, y con extremo grado hermosissima, en la honestidad de buenas y muy loables costumbres: la qual auia descendido a la fuente y auia hinchido su tinagica de agua, y se boluia para su casa. Dios que auia mouido a Eliezer para concebir tales cosas en su coraçon, el mismo mouio a Rebeca para que saliesse por agua, y fuesse la primera de todas las donzellas de aquella ciudad, para que por esta via se certificasse muy mas Eliezer, viēdo que así tan ordenada y prestamente lo hazia Dios de aquella manera. Estaua Eliezer ante que Rebeca viniesse junto cabe la fuente, mas aguardo que sacasse el agua ante que palabra alguna la hablasse, mas despues llegose a ella, demandole agua, y diziēdo. Dame vn poco de agua de tu tinaja para beuer. Como Rebeca lo oyo luego sin detenimiento a'guno, respondió, beue señor mio, y cõ mucha presteza de descargo su tinaja d' sobre su ombro y poniédola en sus manos dióle de beuer. Era Rebeca dõzella muy honesta, y así mismo muy cortes y bien criada e sus palabras, por donde hablaua así cortes y graciosamente, e especial aora q̃ interior mēte era mouido d' Dios para hazer a q̃lla

6.4.
De la gran
hermosura
de Rebeca.

6.5.
Como Re
beca era dõ
zella muy
honestas
cortes y bie
n criada.

buena obra, porque se cūpliesse lo que Eliezer auia pensado y tratado en su co-
raçon. Despues que Rebeca auia dado
de beuer a Eliezer, añadió diziendo. Y
tambien sacare agua para tus camellos,
y la echare en las canales (que estā pue-
stas para dar de beuer a los animales) pa-
ra que todos beuan y seā hartos. Es ino-
strada aqui la gran benignidad de Rebe-
ca, porque dado que se detuuiessse y tar-
dasse mas de lo que conuenia para bol-
uer a su casa, no obstante esto dixo que
queria sacar agua y aguardar hasta que
todos los camellos beuiesssen y fuesssen
hartos contentos y sausfechos, y ponié-
dolo luego por obra vazio la tinaja élas
canales, y fue muy prestamente a la fué-
te para sacar, y sacó mas agua y dio de
beuer a los camellos. Eliezer callando y
taciamente estauala mirando y conta-
plando, queriendo saber si por ventura
auia Dios hecho su camino prospero, o
no? En esto q̄ entonces passaua tomaua
Eliezer indicio de la cosa que desleaua
saber, porque si Rebeca hiziesse todas
las cosas que Eliezer auia propuesto en
su coraçon y dētro de si mismo auia di-
cho, entendiessse que Dios auia hecho
prospero su camino, mas si faltasse en al-
guna cosa, que no era su camino prospe-
ro ni conforme a su voluntad y desseo.

mia eran muy raras, o de todo en todo
no se podian auer en toda aquella re-
gion. De aqui es lo que dize la sagra-
da escriptura. Despues que beuieron
los camellos dio Eliezer a Rebeca vnos
garzillos de oro para sus orejas, que
pesauan dos siclos, y vnas ajorcas y ma-
nillas en sus braços de diez siclos de pe-
so, y segun dize Iosepho, sacando vn
collar de oro, y juntamente otros hor-
namentos (de los quales era cosa lici-
ta ylar las donzellas virgines) dio los a
Rebeca, para que le fuesse en pago y
retribucion del beuer y agua que a el
y a sus camellos auia dado, y de la hon-
rra que le auia hecho, juzgando y di-
ziendo que era cosa muy justa que ta-
les y tan preciosas cosas le fuesse da-
das, porque las auia muy bien mereci-
do porque auia sido mas bien mira-
da y cortes que todas las otras don-
zellas virgines que alli auian venido ha-
lleuar agua. Recibio Rebeca estos do-
nes y preseas: porque Eliezer antes
que le las diessse le auia dicho que era
criado de Abraham, el qual era tio de
Batuél padre de Rebeca, porque en o-
tra manera no es cosa de creer ni con-
forme a verdad, que donzella tan ho-
nesta (como lo era Rebeca) tomara
cosa alguna de aquellas, si primero
no supiera que Abraham era su pariente
de parte de su padre, cuyo criado era E-
liezer. Dadas las joyas a Rebeca, pre-
guntole diziendo. Cuya hija eres? Por
ventura en casa de tu padre aura lugar
y disposicion para poder posar en ella?
Comunmente dizen los Doctores, que
aqui en este passo, esta mudada la or-
den de la letra, porque primero le pre-
gunto de que generacion y parentela
era, que le diessse cosa alguna de aque-
llas joyas y preseas, mas despues que su-
po que era dela parentela de Abraham,
y que aquella conuenia para muger de
tu tenor Isaac se las dio. Con verdad
que si Eliezer le diera aquellas cosas an-

Gen. 14

vbi sup.

§. 1.
Como Elie-
zer dio a
Rebeca v-
nos garzi-
llos y mar-
nillas y vn
collar de
oro.

Capit. 4. De como E-

liezer hablo a Rebeca y le dio mu-
chas joyas, así de oro como de plata
de muy gran estima y valor.



VANDO Eliezer par-
tio de casa de su tenor
Abraham, para poner
por obra lo que le auian
mandado, dióle Abra-
ham, y embio con el (como dize Iose-
pho a los que morauan en Mesopota-
mia) dones y presentes de aquellas co-
sas que en aquella uerra de Mesopota-

Iosep. li. 1.
antiq. c. 23

§. 2.
Como y
porq̃ Elie-
zer dio aq̃
llos dones
y prefeas a
Rebeca.

tes que le constara de que generacion era, fuera muy loco y no acertara en ello, porque las pudiera dar a alguna donzella que fuera de linage de los gētiles, y tal como esta, no cōuenia ni deua ser tomada para muger de Isaac, de donde se tiene esta orden, que primero le preguntado de que generacion y parentela era, y sabida, despues le dio las joyas y prefeas. Mas no obstante lo que esta dicho, se puede muy bien dezir que Eliezer dio a Rebeca aquellas joyas ante q̃ le preguntasse de su linage y parentela. La razon desto es, porque asì se ordena el texto de la sagrada escriptura y fundase en esto, porque Eliezer auia dicho, que à quella donzella que le diessse de beuer y a sus camellos, que aquella fuesse para muger de su señor Isaac, y q̃ en esto entederia que Dios auia hecho muy prospero su camino, y como (pues que asì es) viniessse Rebeca y liberalmēte le diessse de beuer y a sus camellos, en tendio con ceridumbre infalible que Dios auia hecho prospero su camino. Que quedaua sino que finalmente creyessse, que aquella donzella auia de ser muger de su señor Isaac. Pues que asì es, que inconueniente, o que locura era dalle las joyas a aquella que indubitablemente creya que auia de ser muger de su señor Isaac, de donde era muy gran fidelidad quanto a Dios, que sin ninguna otra humana inquisicion consentia al proposito confirmado por la oracion hecha a Dios. Dos cosas pregunto Eliezer a Rebeca. La vna, cuya hija era. Y la otra, si auia disposicion y lugar para poder posar en casa de su padre. Querria Eliezer posar en casa de su padre de Rebeca, porq̃ tenia intencion de demãdalla para muger de su señor Isaac, porque posando en su casa trataria y hablaria muy mejor del negocio, que posando fuera, porque estando dentro veria la oportunidad lugar y tiēpo, para proponer y tratar de su negocio, y procurar

la muger para su señor Isaac, lo qual no pudiera ver si estuuiera aposentado fuera de casa. A estas dos preguntas respondió Rebeca por la orden que se las auia preguntado, en lo qual se muestra la grã prudencia della que respondiã. Era con verdad Rebeca donzella muy prudente, y asì a la primera pregunta respondió diziendo. Hija soy de Bathuel hijo de Nachor, el qual le pario Melcha. Cōto aqui Rebeca su linage y parentela, su biendo hasta Nachor. Por ventura dira alguno que esto lo aya hecho, porque Nachor era pariente muy propinco de Abraham, porque eran hermanos hijos de Thare. Mas dizen que Rebeca no sabia por entonces si aquel hombre que la hablaua era siervo de Abraham, o no, por donde no auia porque contar su generacion hasta Nachor. A esto se respondió, q̃ dado que Rebeca ignorasse y no supiesse que Eliezer era siervo de Abraham, mas era mouida de Dios, el qual disponia y ordenaua todo el negocio con vna ocultissima disposicion y orden maravillosa, que ella contasse su generacion hasta Nachor, el qual sabia Eliezer que era hermano de Abraham, porque muchas vezes se lo auia oydo dezir a su señor, para q̃ asì alegremente fuesse Eliezer a casa de su padre de Rebeca. Si Rebeca tan solamente dixera, soy hija de Bathuel sin passar mas adelante, no conociera a Eliezer, si era de la generacion y parentela de Abraham, o no, porque no tenia Abraham costumbre de hazer mencion ni de nombrar a Bathuel, porque nunca le auia visto, y esta es la causa fundamental, porque nombro a Nachor. A la segunda pregunta que le preguntó si auia disposicion para posar en casa de su padre, respondió diziendo. Ay lugar muy espaciolo acerca de nosotros y tenemos muy grã abundancia de pajas y de heno. Estas dos cosas son suficiēte mantenimiento para los camellos, y dado que a Rebeca tan solamēte le preguntó

§. 3.
Dello q̃ Rebeca respondió a Eliezer a dos cosas que le preguntó

tasse del lugar para poder posar y poner los camellos, respondió ella de su paso y mantenimiento, porque así como a los hombres, no es hecha perfecta hospitalidad, dándoles camas para repolar y dormir, sino les dan mantenimiento para su corporal subsistencia, así para los brutos animales (como son los camellos) conviene darles pasto y mantenimiento, de lo qual diligentemente dio noticia Rebeca a Eliezer sin ser preguntada, mostrando que era cosas necesarias para los camellos, y que dellas auia muy gran abundancia en su casa. Como Eliezer oyo lo que Rebeca auia dicho, inclinose abaxá de su cabeza, y poniendo sus rodillas en tierra, y adoro al señor, haziendole gracias por tales y tantos beneficios, y por que auia hecho prospero su camino y haziendo oracion dixo. Bendito sea el señor Dios de mi señor Abrahá, al qual confiesa y honrra por Dios, que no quito su misericordia y verdad de mi señor y me traxo por camino derecho a casa del hermano de mi señor. Muchas cosas dixo Eliezer en esta oracion porque nombro a Dios del cielo, Dios de su señor Abraham para hazer diferencia de los dioses de los gentiles, que no eran ni son verdaderos dioses, porque Eliezer honrraua y reuerenciaba al verdadero Dios, porque así se lo auia enseñado su señor Abrahá. Dixo mas que no quito su misericordia y verdad de su señor. Endereçar Dios el camino de Eliezer, segun su desseo y voluntad para que tomase muger para su señor Isaac, llamo la misericordia y verdad. Misericordia, por que esta obra no la hizo Dios, como que fuese compelido, o forçado para la hazer, o por que por otra alguna via fuese obligado, mas tan solamente la hizo por su sola bondad y benignidad. Es llamada verdad, porque Dios auia prometido a Abraham, que le daria gran generacion, y aquella tierra de Chanaan, pues que así es, endereçando y encaminando a Eliezer (que

era casi medio para aquel fin auerle de conseguir) era gran verdad, esto es gran fidelidad guardar Dios lo que auia prometido a Abraham.

Genes. 11.

Capit. 5. Como Rebe

ca fue corriendo a casa de su padre a dar noticia a su madre y hermanos de todo lo que auia pasado con Eliezer.



Como Rebeca oyo las cosas que Eliezer le auia dicho corrio dádose prisa para su casa, y dio noticia dellas a su madre y hermanos fue Rebeca cargada con su tinaja de agua, con mas presteza que solia yr y andar, mas no yua corriendo, porque no conuenia a dōzella tan honesta (como ella lo era) correr, ni aū lo podia hazer por que yua cargada con la tinaja llena de agua, mas dize la sagrada escriptura, que corrio o que yua corriendo para su casa dando a entender en esto que auia ydo con pasos mas apressurados y con mayor presteza que solia andar sin dācion ni tardanza alguna, quedándose Eliezer cabe la fuente con sus camellos aguardando si por ventura saldria alguno para le llevar a posar a su casa. Dize la escriptura que fue Rebeca y dio noticia de lo que auia pasado en casa de su madre,

Iosep. li. 1.
antiqu. c. 13

esto dize, porque (segun dize Iosepho) ya Bathuel su padre era inuerto por cuya causa la casa auia tomado denominacion y se llamaua de la madre. Tenia Rebeca vn hermano al qual llamaua Laban. Este como viesse los çarzillos y axorcas en las orejas y brazos de su hermana y oyese todas las cosas que auia dicho y relatado Eliezer, salio muy prestamente al varon que estaua junto a be la fuente con los camellos que estauan

repor-

§. 4.
Devna ora
oracion q
hizo Elie
zer dando
gracias a
Dios.

reposando y hablandole dixo. Entra bẽ dicto del señor. Quiso dezir. O varon al qual bendixo el señor, entra en la ciudad y ve a posar a mi casa, y asiañado. Porque estas fuera? Hablo desta manera, como si dixera. No auies de estar fuera como peregrino y huésped, mas sin detenimiento ni tardança alguna, auias de yr a nuestra casa, como a casa de tu señor Abrahã, pues eres su sieruo y criado. Y dixo mas. Aparejada tengo la casa y lugar para tus camellos. De aqui se colige que despues que Rebeca dixo todo lo que auia passado con Eliezer, que no luego salio Labam al varon q̃ ella uia a la fuente, mas primero (lo mas presto que pudo) aparejo la casa y lugar para su persona y para los camellos. Saliedo pues a el Labam, lleuole a posar a su casa, y el mismo Labã y sus criados, quitaron las fillas y aparejos de los camellos, y dioles paja y heno para comer en gran abundancia, y asì mismo agua para lauar y limpiar los pies de los camellos del poluo del camino: porque empecce y daña mucho a los pies de los camellos, y en esto sienten muy gran descanso y refrigerio. Muestrase aqui la buena criança y cortesia de Labam, porque el mismo quitó las fillas a los camellos y ayudo a Eliezer a poner las cargas en recaudo. Traxo asì mismo agua para lauar los pies de Eliezer, y de los q̃ auia venido con el. Es nombrado aqui Eliezer, porque el era principal y superior de los otros, y esto hizo para dar a los vnos y a los otros refrigerio y descanso del trabajo del camino para quitar el poluo, el qual con su sequedad, naturalmente consume la humedad de los pies y haze en ellos llagas y grietas, este uso y collumbre se tenia en aquella tierra de Mesopotamia como en la de Chanaan. De lo dicho claramente se collige (lo que arriba diximos) que con Eliezer y en su compañía auian ydo otros muchos de casa de Abraham porque de

su aparato y acompañamiento, se auia de juzgar la grandeza de Abraham y de sus riquezas, por donde cõuenia q̃ fuesen otros con el que le acompañassen y honrassen, y que no fuesse solo, y aun porque Eliezer entendia (si Dios endereçasse su camino y le diese lo que demandaua) llevar consigo a la donzella esposa de su señor Isaac, y para llevar la requeria que fuesse lleuada con gran honrra, y asì que muchos fuesen con ella que la acompañassen y quitassen toda sospecha de mal, porque auer de yr sola vna donzella hermosa y de tierna edad, con vn varon solo que no era pariente muy propinquo y cercano como padre o hermano, pareceria cosa desonesta, y propinca a sospecha de mal y de infamia, lo qual conuenia al presente de todo en todo quitallo: por donde fuerõ otros cõ Eliezer, a los quales Labam recibio en su casa y fuerõ lauados sus pies. Todas estas cosas asì passadas fue puesta la mesa y pan en ella, entendiẽdo de baxo deste nombre de pan otros diuersos manjares para comer. Queriendo Eliezer entender en lo q̃ su señor Abraham le auia encomendado dixo a Labam. Ni comere no beuere hasta q̃ diga mi embaxada y la causa porque he venido y diga mis sermones, esto es, lo que mi señor me ha dicho y mandado que hable. En esto se muestra la gran diligencia, solicitud y cuydado de Eliezer, porque mas cuydado tenia del negocio de su señor y de lo que le era mandado, que de si mismo, porque no quiso comer ni beuer (aunque era bien tarde) ante que dixesse su embaxada, porq̃ mas aparejados estan los hombres para hablar, y los que oyen para entender lo q̃ les es dicho ante de comer q̃ despues. Respondio Labam. Di todo lo que quisieres y por bien tu uieres. Començando pues Eliezer a hablar dixo. Sieruo soy de Abraham. Y el señor bendixo cõ el en todo grado a mi señor Abraham, y

§.1.
Porque fue dada agua para lauar los pies de los camellos q̃ lleuaua Eliezer.

§.2
De como Eliezer de nando a Rebeca para muger de Isaac.

fue muy magnificado. Y diole ouejas y bueyes y vacas, y oro y plata, y sieruos y sieruas, camellos y alnos. Y Sarra la muger de nra señõr en su vejez y senectud le pario vn hijo y diole todos sus bienes que tenia, y tomole juramento diziendo. No tomaras muger para mi hijo de las hijas delos Chaneos en cuya tierra yo moro, mas yras a casa de mi padre y de mis parientes y generacion tomaras muger pa mi hijo. Ante q̄ pasemos mas adelante sera biẽ declaremos la ordẽ y modo que tuuo Eliezer en relatar todas estas cosas para con mouer y atraer a los parientes de Rebeca para q̄ cõsinuesen en darsela por esposa, y muger de su señõr Isaac. Dixo lo primero, sieruo soy de Abraham. En esto quiso mostrar Eliezer, que todo lo q̄ auia de dezir y hablar, lo entendia dezir en nõbre de su señõr Abraham. Y dixo el señõr bendixo a mi señõr. Quiso dezir: multipicòle el señõr muy mucho con estremo grado, porque Abraham tenia en su casa trezientos y diez y ocho sieruos todos nascidos en casa, quando fue a vna batalla cõtra quatro reyes de los Amorreos a los quales vencio, quanto mas al presente que de cada dia era multiplicado y augnietado. Y particularizando Eliezer los bienes de Abraham su señõr dixo: q̄ le auia Dios dado ouejas y bueyes, y dixo esto porque (como la sagrada escriptura dize) era Abraham muy rico con estremo grado en possession de oro y de plata, sieruos y sieruas, camellos y alnos. Conto aqui Eliezer la bien andança y prosperidad de su señõr y sus muchas riquezas, porque atraen mucho e induzẽ para los matrimonios. Dixo que Sarra en su vejez auia parido hijo. A qui Eliezer se llega mas a la materia del calaniento, y a lo que pretendia, por cuya causa auia venido queriendo prouar y persuadir que le deuian dar a Rebeca para muger de su señõr Isaac, porque concebir y parir en la vejez, era

cõsa de miraclo, y que era cõsa semejante a verddad, que Dios auia de hazer muchas mercedes y señalados bienes a aq̄l q̄ asì auia hecho nacer de padres viejos en su anciana edad, por donde qualquiera muger auia de desear casar cõ tal varon. Asì mismo porq̄ su padre le auia dado todos sus bienes haziendole donacion de todos ellos en su vida, no reservando ni guardando cosa alguna para si. Conto asì mismo Eliezer el juramento que le auia tomado con que le auia constringido y forçado a auer de venir aquella tierra de Mesopotamia. Contadas todas estas cosas dixo tambien todas las que le auian acontecido cerca de la fuente, y lo que con Rebeca auia pasado, por las quales queria Eliezer mostrar que este casamiento de Isaac con Rebeca, era de voluntad de Dios, y que de aqui se figuia, que si contradezian y resistian este matrimonio, que resistian a la diuina voluntad, y a lo que Dios tenia determinado, y asì concluyẽdo les dixo. Pues que asì es, si hazeys misericordia y verddad con mi señõr Abraham dando a Rebeca por muger de su hijo Isaac dezidmelo, y si otra cosa os parece y agrada que no la quereys dar, hazedmelo saber, para que yo de presto y sin tardança alguna, pueda proueer de otra y pueda yr a la manderecha, o yzquierda, a buscar muger para mi señõr Isaac.

§.4.

De como Eliezer cõ cluue sospeitiõ y de manda.

§.3.

Porque Eliezer cõto todas las riquezas de su señõr.

Capit. 6. De lo que

Labam y Bathuel hermanos de Rebeca, respondieron a Eliezer, y como fue dada para muger de Isaac.

Como Eliezer acabo de dezir su demanda y peticion respondieron Labam y Bathuel hermanos de Rebeca. (Este Bathuel no era el padre de Rebeca porq̄ (como esta dicho) ya era muerto, mas era su hermanõ mehor que Labam

bam) diciendo. Esta obra de juntarse en leguino matrimonio Rebeca con Isaac del señor ha salido y emanado y no podemos fuera de su voluntad dezir ni hazer cosa alguna. Quisierô dezir en estas palabras. No tan solamete no podemos hazer contra la voluntad de Dios, mas ni aun hablar palabra alguna en que cõtradigamos a su diuina ordenaciõ y determinacion. Queriendo pues condescender con su peticion y demanda, y dalle a la donzella dixerõle. Mira que Rebeca esta delante de ti y en tu poder tomala y poder la has llevar cada y quando que tu quisieres y por bien tuuiere es. Es aqui de considerar, que no dixerõ, mira que aqui esta Rebeca, vega Isaac y quando quisiere y por bien tuuiere tomela por muger. La causa de esto fue, porque ellos miraron muy bien las palabras que Eliezer auia dicho, con uene saber, que su señor Abraham le auia dicho y mandado que en ninguna manera lleuasse a su hijo Isaac a Mesopotamia, de donde si le concedieran la donzella, y no le concederã que la lleuasse a la neria de Chanaan, vana fuera y embalde su concesion, por donde liberalmete se la concedieron para que la pudiesse llevar, porque si asi no se hiziera nunca Isaac la tomara por muger porq̃ no viniera a aquella tierra. Como Eliezer oyola muy agradable respuesta q̃ los hermanos y parientes de Rebeca le auian dado, y como le concedian con prompta volutad a la donzella para muger de su señor Isaac, queriendo ante todas cosas dar gracias a Dios por la merced recebida, postrado pecho por terra adoro al señor. Queriendo asi mesmo gratificar a los parientes de Rebeca, el beneficio que tan liberalmente y con tã prompta voluntad le auian hecho en darle la donzella, dielos muchos dones y presentes, de donde dize la sagrada escriptura. Sacãdo Eliezer muchos valos de oro y plata y vestiduras muy precio

sas de gran estima y valor, y otras muchas joyas de oro y de plata, diolas a Rebeca por dõ, y en lugar de las cosas que fueren dar a las donzellas rezien desposadas. A la madre y hermanos, dio asimismo dones y presentes de gran estima y valor. Estas cosas asì passadas, començarõ (con mucho plazer y alegria) a comer, porque Eliezer auia dicho que no comeria ni beueria hasta que propusiesse su embaxada, y dixesse la causa porque auia venido a aquella tierra. Comiendo y beuiendo con mucho plazer y alegria, quedose allí Eliezer y los que con el yuan aquella noche reposando y descansando del trabajo passado, y cõ muy gran gozo de auer conseguido tan buen fin su camino, y de auer hallado tã buen recaudo conforme al desseo y mãdamento de su señor Abraham. Leuantandose pues Eliezer muy demasiana en ello se muestra la grã diligencia que tenia de boluer con respuesta a casa de su señor, acabada su embaxada y alcanzado lo que queria. Eliezer era sieruo muy fiel, y no queria detenerse ni tardarle porque sabia que su señor Abraham, creya que esta obra para que auia sido enibado auia de ser dirigida y encauinada de Dios, por donde tenia que muy presto se auia de acabar, y porque asì mesmo sabia el camino de Mesopotamia, y en quantos dias podia yr, negociar, y boluer, y si mas se detuuiesse y tardasse, ternia gran pena y congoxa, y estaria con sobiesalto, pensando por vè su, a le ouiesse acontecido algun desastre o infortunio, en el camino, o que no auia hallado recaudo de aquello para q̃ le auia enibado, por cuya causa y razõ no queria Eliezer detenerse ni tardarle por largos dias, y asì hablando a la madre y hermanos de Rebeca les dixo. Dexadine para que me vuelua a mi señor. Respondieron la madre y hermanos de Rebeca. Elie la donzella con nosotros, alomenos por el espacio de diez dias, y despues

5.2
De los dones q̃ Eliezer dio a Rebeca y a su madre y hermanas.

5.1.
Porque no dixerõ los hermanos de Rebeca q̃ viniesse Isaac a tomarla por muger.

5.3.
De como Eliezer desmintio la cencia para seboluer a llevar a Rebeca.

despues os podreys partir y caminar. La causa porque hablaron desta manera, fue porque la donzella le auia de apartar dellos por largos dias y años, que rian sus parientes que por algunos dias se estuuiesse con ellos para regozijarle y consolarle con ella, y porque no pareciesse que era lleuada quasi por fuerza y arrebatadamente y contra voluntad de ellos y della. Respondio Eliezer, dexadme, no me querays detener, porque el señor endereço mi camino. Hablo desta manera, como si hablando mas claro dixera. Despues que Dios endereço mi negocio despachandolo tan prosperamente, no me deuo detener, ni volotros me detengays, porque seria cosa irracionable hazer lo contrario. Porque assi como era cosa agena de razon repugnar a la voluntad de Dios que auia ordenado el ayuntamiento de Isaac y de Rebeca, assi era cosa imposible querer detener a quel al qual queria Dios que velozmente y con mucha presteza fuesse despachado y boluiesse a casa de su señor, y assi dixó: Para que buelua a mi señor conuene saber, lleuando conmigo a Rebeca, porque sin ella bien le dieran licencia para que le partiera. Respondieron ellos. Llamemos la donzella y sepamos della su voluntad, que es lo que quiere hazer? Es llamada la donzella Rebeca, porque quando estas cosas passauan no estava presente y queria saber su voluntad, si queria luego inmediatamente y con aquel varon, o de tener y estar en casa por algunos dias, o no? Como Rebeca vino, preguntaronle diziendo. Quieres yr con este hombre, o no? Respondio: Ire con el de buena gana y con prompta voluntad, sin detenimiento ni tardança alguna. Oyda su respuesta dexaronla yr y q fuesse con ella el ama que dede su ninez la auia criado y dado leche, y enseñado en loables buenas y muy sanctas costumbres, y que assi mismo Eliezer se partiesse y los que auia

venido con el, rogãdo a Dios les diesse cosas prosperas, de donde la madre de Rebeca y sus hermanos y parientes dixeron a Rebeca. Nuestra hermana eres y porque eres nuestra hermana rogamos a Dios que crezcas por augmentacion de hijos en mil generaciones, esto es en muchas generaciones de hijos y nietos y visnietos, porque es aqui puesto numero determinado por indeterminado. Y dixeronle mas. Possean tus hijos las puertas de tus enemigos, quisieron dezir. Enseñore en se tus hijos de sus enemigos. Esta bendicion antes de agora estava concedida y prometida a los hijos de Rebeca, quando fue dicho a Abraham, que su generacion auia de poseer las puertas de sus enemigos. El linage de Abraham, en el qual fueron cumplidos los prometimientos, no es otro alguno, sino el que fue deriuado y descendido de Sarra y despues de Rebeca, porque de alli traxo origen y principio. El linage de Rebeca consigo esta bendicion, no por razon de su persona, mas porque fue conjunta con la generacion de Abraham, lo qual todo fue cumplido sin faltar en cosa alguna, segun y como le auia echado la bendicion, como parece en muchos y diuersos lugares de la sagrada escriptura. Fue cumplida esta bendicion en Esau hijo de Rebeca, del qual salieron doce capitanes y reyes, segun que arriba mas largamente declaramos. Fue assi mismo cumplida en Iacob hijo de Rebeca, del qual esta escripto Quien podra contar el poluo de Iacob, y conocer el numero de la generacion y stirpe de Israel.

9.ª.
De la bendicion q madre y hermanos echaron a Rebeca.

Genes. 13.

Capit. 7. Como Eliezer se partio de casa de Laban, lleuado consigo a Rebeca para muger de Isaac.

Odas estas cosas assi passadas como auemos relatado, Rebeca y sus criadas

9.ª.

Como fue preguntada Rebeca si queria yr con Eliezer, y de lo que respondio.

q como respondio a su amo y a su amo.

das(que auian de yr con ella) subiendo sobre los camellos siguieron a Eliezer, el qual con muy gran presteza boluia a casa de su señor Abraham. No tan solamente el ama que auia criado a Rebecca yua con ella, mas aun otras muchas donzellas y criadas, con las quales ella auia tenido mas especial familiaridad: y con uersacion y se auia criado con ellas en su niñez y tierna edad para alegrarse y comunicarse con ellas. Lleuo no pequeño numero de donzellas y criadas consigo y en su compañía, la razon desto fue, porque Rebecca era hija de padres nobles y muy ricos y poderosos e yua fuera de su tierra a juntarse en matrimonio con varón muy poderoso y no menos rico, por dōde conuenia que fuesse acompañada y no sola para ser muger de Isaac, cuyo padre tenia tanto numero de camellos, y siervos y siervas, y auia enviado tales y tan preciosos dones de oro y de plata y de preciosos ornamentos de gran estima y valor, por donde conuenia que fuesse (como lo fue) muy acompañada. En aquel tiempo que Eliezer venia con Rebecca, y con toda la otra gente, y llegaron a Bersabe, andaua Isaac passeandose contra la parte del austro, por el camino que va al pozo que es llamado, del que ve e viuue. Fue llamado este pazo deste nombre, porque acerca del vio Agar al Angel del señor, y porque el angel era substancia q̄ viuia y la auia visto, llamo Agar aq̄l pozo del q̄ viuue y vee diziendo. Tu Dios q̄ me viste, Bersabe en la qual moraua Abraham y su hijo Isaac, era tierra austral tierra de Chanam. Auia salido Isaac al campo a contemplar en Dios y sus diuinos beneficios, y la vida eterna y celestial bienauenturança, las quales cosas confortan y alegran con estremo grado al anima. Y porque estas cosas muy mejor se hazen en el campo y soledad, que dentro de la ciudad, o casa dōde ay ruydo y tumulto de gentes, porque quierē

anima quieta y libre, apartada de tumulto y ruydo de gentes, por esso auia salido al campo. O por ventura salia al campo a contemplar acerca de alguna cosa de Astrologia porque su padre Abraham era muy sabio y no menos enseñado en esta sciencia de Astrologia, y el la enseñó a los Egypcios, y la auia enseñado a su hijo Isaac, el qual por ventura en aquel tiempo a la tarde ya que se queria poner el sol salia auer la disposicion del cielo y auer salir las estrellas, o auer otras algunas cosas perteneciētes al arte de Astrologia. Como pues q̄ así es Isaac leuantasse los ojos hacia la parte por donde venia Eliezer con Rebecca vio los camellos y luego los conocio, porque estauan señalados de cierta señal, por donde podian muy bien ser conocidos, o por ventura los conocio por el numero y cuento dellos: porque diez eran los que Abraham su padre auia embiado, y diez los que venian. Rebecca viendo a Isaac quando se acercaron a el y ella ellos, descēdio muy prestamente del camello en que yua, para hazer reuerencia y acatamiento a Isaac como aquel que auia de ser su marido. En este passo el texto de la sagrada escriptura, mudo la orden, porque primero Rebecca preguntó a Eliezer quiē era aquel hombre que venia contra ellos, y como le respondió q̄ era su señor Isaac: entonces descēdio del camello en que yua, porq̄ en otra manera, cosa no bien mirada fuera, descēdir del camello y hazer reuerencia a qualquiera hōbre, y así preguntó a Eliezer diziendo. Quien es aquel hombre que viene contra nosotros. La razon porque Rebecca preguntó fue, porque penso que era alguno de casa de Abraham, y de aquel que auia de ser su marido, porque sabia q̄ estaua muy cerca de la casa de Abraham, porque Eliezer se lo auia dicho. No preguntó de qualquiera hōbre quien era, porq̄ muchos auia ante visto, porq̄ Rebecca era

§. 1.

Como Rebecca lleuo consigo muchas donzellas.

§. 3.

De lo que Rebecca hizo quando llego donde estaua Isaac.

Genes. 16.

§. 2.

De como Isaac salia al campo a contemplar.

era muy vergōçosa y muy modesta en sus palabras, mas agora al presente creyendo (como esta dicho) que era alguno de casa de Abraham con cuyo hijo ella auia de casar, pregunto quien era aquel hombre. Respondio Eliezer diziendo. Aquel es Isaac hijo de mi señor Abraham. Como Rebeca oyo lo que le auia dicho, tomando su manto cubrio su cabeça, lo qual hizo de vergueça, o por ventura lo hizo por parecer mejor, y mas honestamente cubierta, que descubierta y no bien compuesta, mayormen- te que venia de camino. Como llegasen donde estaua Isaac habiido Eliezer con el, contole todas las cosas que auia hecho, la prosperidad de su camino, quã prosperamente le auia subcedido, y la señal dada a la fuente, y dando cuenta de su embaxada gozauate çô su señor, porque no parecia que auia sido mal mensagero enbiado en baldé. Entonces Isaac tonio a Rebeca por la mano, y metiola en el tabernaculo y aposento de su madre Sarra. Y hechas primero algunas solemnidades y regozijos de bodas, tomola por muger consintiendo ambos a dos, continuando con ella el matrimonio, y en iãto grado la amo de amor callito (que no passa los limites de la razon y matrimonio) que teniolo en el dolor que auia sentido de la muerte de su madre Sarra. En estas palabras hablando mas claramete quiere dezir la lagrada escriptura, que el amor grande que Isaac tenia a Rebeca, hazia mas tolerable el dolor que Isaac sentia de la muerte de su madre Sarra, mas no que del todo le quitaua. Es mostrado aqui el dolor muy grãde que Isaac sentia, y la grã affliction que tenia de la muerte de su madre, que aunque era ya muerta proseguia y continuaua tanto, y con tan cõtinuo y largo dolor de dias y años. Auia con verdad pasado ya tres años que Sarra era muerta, mas el dolor de su muerte estaua tan reziente y fresco, entero e

intenso en su coraçon, como si entõces acabara de espirar y la ouiera enterrado, mas sobreueniendo el nuevo amor de Rebeca, aunque no totalmente se lo pudo del todo quitar en alguna manera se lo menoscabo y tẽplo, y hizo mas tolerable de sufrir.

Capit. 8. De los mu-

chos y muy grandes bienes que de Rebeca acarrear agua se siguieron...



O's bienes que de Rebeca acarrear agua se siguieron, no asì facilmete los podremos contar, por ser (como son) muchos, mas porque mejor y mas facilmente se retengan en la memoria, copilaremos aqui algunos dellos, callando otros muchos que podamos traer, porque se siguiolo primero. Que diuinamente por ordenacion diuina fue movida para yr por agua a la fuente, primero que otra alguna donzella en aquel tiempo ç Eliezer estaua alli repolando. Siguiose lo segundo, los dones que luego de presente alli dio Eliezer a Rebeca los çarçillos, ajorcas, y manillas para las orejas y brazos, por razon de la gran chandad con que le auia mouido para con el, siendo peregrino de dalle agua para beuer, y a sus camellos. Siguiose lo tercero, ç fue Rebeca como mensagero, o mediano- ro para que Eliezer tuellie recebido y aposentado en casa de su madre y hermanos, donde fue muy bien y graciosa- mente recebido holpedado y tratado. Siguiose lo quarto, que demãdo a la madre y hermanos de Rebeca, la diessen para muger de su señor Isaac hijo, de Abraham. Siguiose lo quinto, que vista de la madre y hermanos de Rebeca, la peticion de Eliezer, y lo que auia dicho respondieron diziendo, que todo aque- llo auia sido diuinamente ordenado por donde

§. 4.

De como Isaac tor- mō a Re- beca y del gran amor ç la tuuo.

Genf. 14.

donde no podian ni deusã contradẽzir ni hazer cosa alguna, mas ni aun hablar palabra en contrario por donde luego a la hora se la concedieron. Siguiose lo sexto, que como oyo Eliezer tan grata y buena respuesta sin dilacion alguna postrado pecho por tierra haziẽdo muchas gracias a Dios le adoro, porq̃ asĩ tan prosperamente auia endereçado su camino y auia hallado lo que desleaua. Siguiose lo septimo, que dio muchos y muy grãdes dones a la madre y hermanos de Rebeca y a sus parientes. Siguiose lo octauo, que asĩ mesmo dio a Rebeca, muchas joyas y preseas, asĩ de oro como de plata, y otros muchos ornamentos y vestiduras de gran estima y valor, en seña que auia de ser muger de su señoñ Isaac. Siguiose lo nono, que dexando y desamparado Rebeca su propia patria, madre, hermanos, y parientes, se vino con Eliezer a juntar en legitimo matrimonio con Isaac, de donde por el grande y casto amor que la tuuo, se siguió lo dezimo, que fue causa de mitigar, rempilar y menoscabar el dolor, pena y tristeza que Isaac sentia dela muerte de su madre Sarra. Siguiose lo vndezimo, que fueron muy prosperados viuiendo en mucho amor y charidad procreando hijos como engendraron a Esau y a Jacob, de los quales descendierõ grãdes gẽtes, Principes y Duques, y los doze Patriarchas del viejo testamento. Si guitiẽ lo duodezimo, que mas y mas es, y que mas estimar se deue, que desu profapia y generacion descendio Christo nuestro Redemptor segũ la humana naturaleza, de donde lant Matheo contando la genealogia de Christo, segun la humanidad dize. Libro de la geneacion de Iesu Christo hijo de Dauid, hijo de Abraham. Abraham engendro a Isaac. Isaac engendro a Jacob. Jacob engendro a Iudas y a sus hermanes. Y asĩ va descendiendo hasta dezir. Mathan engendro a Jacob. Jacob engendro a Io-

seph varon de Maria, de la qual nascio Iesus, q̃ es llamado Christo. Otros muchos y muy grandes prouechos podriamos aqui traer y contar, los quales dexamos por euitar prolixidad y no dar pesadumbre a los lectores.

¶ Ya que hemos visto (aunque cõ breuedad) quien aya sido Rebeca, cuya hija, de que profapia y generaciõ, como aya acarreado agua, los muchos y muy grandes prouechos que dello se le ligueron. Queda ver quien aya sido Isbofeth, de que generacion, y su reposado dormir, y los muchos y muy grandes males que dello se ayã seguido.

Capit. 9. Que muestra quien aya sido Isbofeth, cuyo hijo, y de que profapia y generacion.



Ve Isbofeth (segun la sagrada escriptura manifestata) hijo de Saul primero Rey de Israel, y de la generaciõ Hebrea, y del tribu de Benjamin. Este Isbofeth (despues de la muerte del Rey su padre que fue muerto en vna batalla en los montes de Gelboe) reyno sobre el reyno de Israel. Como y en que manera aya reynado, manifestalo la sagrada escriptura diziẽdo. Muerto el Rey Saul, fue derramado todo su exercito en diuersas partes. Abner q̃ era capitán general del Rey Saul, tomo a Isbofeth hijo del Rey Saul, vngiolo y leuantole por Rey (en lugar de su padre) sobre todo Israel. Este Abner era hijo de Neriya hermana de Dauri. Es llamada hermana segun la costũbre de los Hebreos, que a los parientes l'aman hermanos, porque eran primos, hijos de dos hermanos: al padre de Neriya se llamaua Afsur, y el de Dauri Esay. Era este Abner (segun dize Iosepho) hi-

Ioseph. li. 7.
antiq. c. 1.

jo de

jo de Ner, varon efficaç, y con estremo grado muy bueno en su naturaleza, el qual viendo que auia sido muerto el Rey Saul y su hijo Jonathas, y otros dos hijos suyos, veniendo a los reales tomo al hijo de Saul que auia quedado q se llamaua Isboseth, y constituyole por Rey, sobre todos aquellos que estaua de la otra parte del Iordan y de todo el pueblo, saluo el tribu de Iuda, sobre el qual reynaua Dauid. Este Isboseth no fue a la batalla y guerra, quando su padre y hermanos fueron muertos en los montes de Gelboe, porque por ventura no era apto ni dispuesto para la guerra, y esto no por falta de edad, porque quarèta años auia quando fue constituydo en Rey de Israel, mas porq era pusilanimos y muy couarde, lo qual parece claramente, porque en todo el tiepo que viuió y reyno no hizo cosa alguna notable y digna de memoria que perteneciese a Rey. Como pues que assi es, las guerras de los dos exercitos (còuiene saber de Dauid y de Isboseth) fuesen muy continuas y se juttasen muchas vezes en batalla, Abner principe y capitán general del exercito de Saul, como era sabio y muy hòrrado del pueblo, hizo que muy deuotamente todos fuesen cò Isboseth, los quales con gran deuocion y por muy largo tiepo permanecierò conjuntos con el. Tomo Abner (como esta dicho) a Isboseth y lleuole por los reales dòde estaua grã multitud de gente, y de caualleros juntos, porque no todos auian sido muertos en los montes de Gelboe, mas auia quedado muchos, vnos que resistieron, y otros q boluieron las espaldas y huyeron. Hizo esto Abner, porque para que vno aya de ser constituydo y leuantado por rey, conuiene que sea con contentimiento del pueblo, por dède es de creer que Abner que era capitán general con el qual auian quedado otros caualleros: junto el exercito de los Israelitas para q de su consentimiento y de vna confor-

me voluntad fuesse Isboseth constituydo en Rey de Israel, y entonces (ganada la volutad y consentimiento de los caualleros) lleuole Abner por toda la multitud del exercito que estaua junto para constituyrle en rey. No se ha de entender que Abner le aya entregado el reyno, porque todo el pueblo se lo entregó, mas porque (como esta dicho) Abner era capitán de todo el exercito y persona muy valerosa, atraxo e induzio a todo el pueblo y a todo el exercito, para consentir a Isboseth y tomalle por su Rey y señor, como lo hizieron. Constituyole assi mesmo sobre Galaad. Va aqui contado la sagrada escriptura aquellas ciudades y tierras sobre que fue constituydo por Rey Isboseth. Dixo sobre Galaad. Esta era vna prouincia en la tierra de Israel, que parte della pertenecia al tribu de Ruben, y parte al tribu de Gad. Y sobre Giesurim, esto es, sobre la tierra de Giesurim. Estos moradores de la tierra de Giesurim, no eran Israelitas, mas Gentiles, los quales morauan dentro de los terminos de la tierra de Chanaan, a los quales justamente pudierò tomar los Israelitas, y ocupar toda su tierra, mas no quisieron sino quedarò como tributarios, para que sobre ellos los hijos de Israel tuuiesen alguna jurisdiccion. Y sobre Iezrael. Dize esto porque Isboseth reyno sobre Israel y Iezrael porrazon que eran dos ciudades que se llamauan Iezrael, de las quales la vna estaua en la fuerte de Iuda, y la otra en la fuerte de Efraym, y sobre esta reyno Isboseth. Es nombrada esta ciudad, porque era muy excelente cò estremo grado, y muy populosa, abastada, y rica. Y sobre Efraym, esto es sobre el tribu Efraym. Sò aquí nombrados los hijos de Efraym porque esta tribu era muy excelente y muy honrrada entre los Israelitas, por razon del gran Patriarcha Ioseph, q fue padre de Efraym, por cuya causa la tribu de Efraym fue hecha vna de las

§. 1.
Como Abner leuato por Rey a Isboseth.

§. 2.
De la manera q tuuo Abner pa leuatar a Isboseth por Rey.

§. 3.
Donde se cuenta las tierras sobre que fue Isboseth constituydo por rey.

de las quatro principales, quando estauā los Israelitas en el desierto, y quando estauan los doze tribus debaxo de quatro vāderas, vna dellas fue dada al tribu de Efraym, y esta fue capitana y princefa sobre el tribu de Manassēs y de Benjamin. Y añadio sobre Bējamin, esto es, sobre el tribu de Benjamin, y es aqui nō brada, porque era muy honrrada, por razon de la generacion real, porque el rey Saul era del tribu de Benjamin. Y constituyole rey sobre todo Israel, porque tambien reyno sobre todas las otras tribus de Israel, saluo el tribu de Iuda en el qual reynaua Dauid. Quando Isboseth començó a reynar, era de edad de quatro años, y tan solamente reyno dos años, porque muy poco fue el tiempo de su reynado, y aun este con desastres e infortunios, porque siēpre se yua menoscabando y desminuyendo su honra y estado, hasta que desastrada y malamente fue muerto y priuado de la vida y reyno.

§.4.

De q̄ edad era Isboseth quando començó a reynar.

Capit. 10. Enel qual

se ponen algunas cosas que passārō reynando Isboseth sobre Israel.



Nel tiēpo que Isboseth reynaua sobre Israel, reynaua asī mismo Dauid sobre Iudea, esto es sobre el tribu de Iuda, por donde la sagrada escriptura dize. Despues destas cosas asī passadas, tomo Dauid consejo con Dios, diziendo, por ventura señor subire agora a vna de las ciudades de Iudea. Tomo este consejo Dauid, porque dado caso que tuuiesse derecho al reyno por precepto y mandamiento diuino, no quiso tomar la gouernacion real, sin primero tomar consejo con Dios: y por esto dixola escriptura sagrada despues destas cosas asī passadas (cōuiene saber) despues de la muor-

te del rey Saul primero rey de Israel. Tomo Dauid consejo con Dios diziendo. Por ventura subire agora a vna de las ciudades de Iudea? La causa porque tomo este consejo fue. Porque no queria en las cosas arduas y grandes hazer cosa alguna de su proprio juyzio y parecer, sin saber la diuina voluntad y de consejo de Dios, porq̄ lo podia auer muy facilmente. Lo que mouio a Dauid a tomar este consejo fue, porq̄ auia echado do a huyr de la tierra de Israel a la tierra de los Philisteos, temiendo caer en manos del rey Saul su capital y mortal enemigo, mas agora como era muerto que ria boluer a la tierra de Israel, y porque era cosa ardua y muy grāde reynar, no quiso hazer cosa alguna sin primero tomar consejo con Dios, y por saber del si auia de estar en la tierra de los Philisteos, o yra a la tierra de Israel, y asī dixoxo. Agora subire a vna de las ciudades de Iudea, o no? Hablo desta manera, como si dixera. Por ventura es cosa buena, q̄ parta de la tierra de los Philisteos y vaya a vna de las ciudades de Iudea, o no? Pareciale a Dauid que era cosa razoñable, y cosa segura boluer a la tierra de Israel, porque ya era muerto el Rey Saul que le queria matar, mas no lo quiso hazer sin cōsejo de Dios, porque por vētura juzgaria Dios que era cosa mas conueniente no yra alguna de las ciudades de Israel. A la suplicacion y demanda de Dauid respondiolo Dios diziendo. Sube. Quisole en esto dezir el señor. Bueno es que subas a alguna de las ciudades de Iudea. Torno Dauid de nuevo a preguntar diziendo. Donde subire a qual de las ciudades? Hizo esta pregunta porque dado que Dauid estaua certificado que deuia subir a Iudea, mas no sabia a qual de las ciudades, porque en vna dellas podia estar seguro y prosperado, y en otra con sobre salto y abaido, y tener varones sospechosos que no le guardassen fidelidad. Respon-

§.1.

Como Dauid tomo consejo cō Dios, y para que.

§.2.

De la respuesta que dio Dios a Dauid.

1. Reg. 1.

L diolo

qual estaua ya vngido en rey por diuina elecion)y otro Isboseth al qual constituyo Abner capitan general de la cavalleria y exercito del rey Saul despues de cuya muerte reyno por su padre el rey Saul primero rey de Israel.

Capit. 11. De vna guer

ra que tuuo Abner capitan de Isboseth, con Ioab capitan del rey Dauid, y fue vencido Abner.



Stando las cosas en este estado segū que auemos relatado Abner capitan general de Isboseth (segū dize Iosepho) esco-

Iosep. li. 7.
antiq. c. 1.

gio vn exercito de los mas valientes, bellicosos y fuertes varones de toda Israel, para pelear contra el tribu de Iuda. Estaua Abner muy ayrado cōtra aquellos que auian elegido y leuantado a Dauid por Rey. A este Abner le salio al encūtro Ioab hijo de Saruia, hermana de Dauid, con el qual fueron dos hermanos suyos, Abisay, y Asahel. Estos dos eran varones muy señalados y no menos famosos, Asahel en el correr y velocidad de sus pies y Abisay, q̄ fue contado entre los varones fuertes de Dauid, cuyo

1. Paral. 1.

hermano era (como esta dicho) Ioab capitan general del exercito del rey Dauid. Siēdo (como era) capitā del rey Dauid fue del embiado para resistir a Abner capitan de Isboseth, el qual llegando a vna fuente de la ciudad de Gabaō, ordeno su exercito para pelear contra Abner y los suyos, y conueniēdo juntamente los dos exercitos assentaronse el vno cōtra el otro, porque el exercito de Dauid estaua dela vna parte, y el exercito de Isboseth estaua de la otra, y vna fuente y ayuntamiento de aguas estaua en medio de vna gran hoya como suele auer en los campos. Estando pues los dos exercitos desta manera, dixo Abner a Ioab. Leuantense los mancebos

1. Reg. 18.

para escaramuçar y pelear delante de nosotros, para que muestre sus fuerças y prueuen su bondad y destreça en las armas y guerra. Hablo Abner desta manera queriendo prouar y esperimentar qual dellos tenia mas robusto y fuerte exercito. Como Ioab oyó lo q̄ Abner auia dicho consintio con su peticiō y de manda, lo qual hizo. Lo vno porque no tenia a los varones de Iudea por de menor animo y fuerças, que a los de Benjamín, por donde cō justa causa podia cōfiar en la batalla dellos. Lo otro porque se rehufara y no quisiera correpnder con la peticiō y demāda de Abner pareficia q̄ era varon couarde y temeroso y no digno de tal dignidad como la que tenia de capitā general: lo qual fuera para el muy grande affrenta y deshonnra, y así mesmo diera muy gran animo y osadia a sus capitales enemigos. Cōforme a lo propuesto y aceptado, leuantaronse (de cada vna dlas partes de los exercitos) doze caualleros para pelear vno contra otro, porq̄ como vio Ioab q̄ dela parte de Abner, estauā doze caualleros aparejados para pelear y puestos en el cāpo, escogio otros doze de los de Dauid, varones muy fuertes y bellicosos. Entrando pues en la batalla tomo cada vno la cabeza del otro cō quiē peleaua, asiendo el vno al otro por los cabellos y echole vna espada por los lados cada vno meneando su espada por el lado del otro con quien peleaua, lo qual hizierō juntamente, porq̄ todos ellos estauā casi sin armas: por donde muy facilmente pudo cada vno echar la espada por el lado del otro, y así juntamente se mataron los vnos a los otros, porq̄ cada vno dellos de vn solo golpe cayo muerto en tierra. El lugar donde esto acontefciō (por este tan notable hecho) fue llamado cāpo de los robustos, porq̄ eran muy robustos, fuertes, y bellicosos varones, los que alli se mataron vnos a otros, lo qual parece, porq̄ así de tan prompta

§. 1.

De lo que Abner capitan de Isboseth dixo a Ioab capitan del rey Dauid.

§. 2.

Como doze bellicosos varones mataron a otros doze y fuerō así mismo muertos a ellos.

L. 2. volun-

voluntad y animo se pusierō a la muerte, porque no auia alguno de los que peleauan q̄ entrasse en la batalla con esperanza de viuir, mas que muriendo matorraste cada vno a aquel con quien se combatia y peleaua. En esto que estos dos capitanes hizieron, peccarō muy graue mente, porque quando las guerras son licitas, de aquella parte que la guerra es justa, licito es el matar y robar: aqui en este hecho, un no se auia comēçadola guerra ni de vna y otra parte se auia hecho injurias ni agrauios, y ni otros algunos notorios daños: por lo qual alguna de las partes pudiesse hazer justa guerra, mas qualquiera que la mouiesse haria injustamente. Ni agora fue introduzida esta manera de pelear por via de guerra, mas porque estos dos capitanes

1. Reg. 17 eran de partes contrarias, quiso Abner mostrar la fortaleza del reyno de Isbofeth, sobre el reyno de Dauid, para lo qual quiso que algunos de los de su parte, peleassen vno por vno con otros tantos de la parte de Ioab, mas no fue puesta aqui alguna condiciō de la parte del que venciesse, como fue puesta quando Dauid peleó vno por vno con el gigante Goliath. Desta pelea se siguió la muerte de aquellos muy robustos y fuertes varones, y manifestamēte se presumia que algunos dellos moririan en tal manera de pelea, por mostrar cada vno de ellos su animo y fuerças: por cuya causa el vno y el otro de los capitanes peccaron, mas no en yqual grado. Abner con verdad peccó mucho mas y mas graue mente que Ioab, lo vno porque el incito y mouio a Ioab para aquella manera de batalla. Lo otro porque Ioab no incito ni mouio a Abner para esto, mas tan solamente consintio con el que le auia incitado y prouocado a ella. Lo tercero porque Abner para mostrar su fortaleza y virtud queria que algunos muriesen, y esta no era justa causa para pelear, mayormente porque esta pelea

era singular de vno por vno, y no de muchos. Lo quarto, porque Ioab casi forçado lo hizo, por no caer en verguença y empacho, y dar ocasion a sus enemigos capitales de tomar mayor animo y osadia y esfuerço para pelear cōtra los varones de Iudea, mas no obstante lo q̄ esta dicho, no totalmente se puede escusar el peccado de Ioab, porque dado q̄ fuesse gran confusio[n] y verguença, no recibir y aceptar la batalla de pelear vno por vno que le ofrecia Abner, mas mucho deuiera padescer empacho y verguença, que consentir injustamente a la inuerte de aquellos valerosos y esforçados caualleros. Dios nuestro señor que es muy justo en sus juýzios juzgo muy rectamente que Abner (q̄ auia incitado y mouido a Ioab y a los suyos, a esta batalla y pelea) que fuesse vencido, de aquel al qual auia prouocado y mouido a la batalla, mas Ioab porq̄ no del todo era inocente y sin culpa fueron muertos algunos de los de su parte aunque no muchos: mas de la parte de Abner muchos mas, porque morieron trezientos y sesenta varones, y de la parte de Ioab tan solamēte veynte. En este dia se leuanto vna cruel immortal guerra despues que fuerō muertos aquellos veynte y quatro robustos y fuertes varones) doliendose la vna y otra parte de los muertos, se leuanto la guerra y batalla campal, entre los vnos y los otros, y echaron a huyr Abner y los suyos, porque despues de auer peleado por largo tiempo preualecio Ioab con su exercito, y boluio las espaldas Abner y los de su exercito delante la presencia de los de Dauid.

§. 4.
Que Ioab
no se pue-
de escusar
de peccado

§. 3.
Como pec-
caron Ab-
ner y Ioab
y Abner
mas graue-
mente.

Capit. 12. De como

Abner mato a Asahel, hermano de Ioab, y de la manera de su muerte.



Ra Affahel hermano de
Ioab muy velocissimo en
su correr, de cuya veloci-
dad (y contando juntamē
te los hermanos de Ioab)

Ios. p. li. 7.
aug. c. 1.

dize Iosepho. Entre los quales fue vno Affahel, el qual tuuo tanta gloria en la velocidad y ligereza de sus pies, que no tan solamente sobrepujaua y excedia a todos los otros hombres en fu correr, mas aun en las guerras a los velocissimos caualleros. Es alabado Affahel desta virtud sobre todos los hombres, por que el solo perseguia a Abner e yua en su alcance, quedando todos los otros atras, y no llegando donde el yua, por razon de su ligereza y velocidad. En tñ

5.1.

Como es a
labada Af
fahel de la
velocidad
de su cora
ice.

to era Affahel ligero y veloz en su correr que la sagrada escriptura compara su velocidad a la ligereza y velocidad de las cabras montefinas cuya habitacion y morada es en los montes. Quiso en esto dezir la sagrada escriptura que en su correr y velocidad, parecia cabra montefina y siluestre, no porque del todo era assi, mas porque en parte era semejante alas cabras montefinas y siluestres. La cabra con verdad es yn animal muy velozissimo, que en parte su velocidad es comparada a la velocidad de los muy ligeros ciervos, por donde muchas vezes en la sagrada escriptura es llamado ciervo, moran en los muy altos montes dōde no pueden los otros animales de quatro pies tener su habitacion y morada. Destas cabras siluestres dize Ildoro, que muchas vezes echando y despeñandose de los muy altos riscos y peñas y montes se reciben sobre sus cuernos. sin fer en cosa alguna dañadas ni perjudicadas. Como ella dicho auian echado a huyr Abner y los suyos, Affahel yua en alcance de Abner y perseguiale mas especialmente que los otros, y todos los de Dauid yua en alcance y perseguian a los que yua en la regaza y posterior parte de los que yua huyendo.

Isido. li. 12
Ethimo.

Mas Affahel no curando deſtos, ſino paſſando mas adelante de todos lle-
go a los que yuan huyendo en la delantera,
entre los quales yua Abner al qual per-
ſiguiendo, no le apartaua ni declinaua a
la mano derecha ni yzquierda dexan-
do de le perſeguir. Dado q̃ podia Affa-
hel apartarſe a la mano derecha o yz-
quierda, para herir y matar a los otros
que yuan huyendo, o tomar los deſpojos
dellos, no quifo hazer ninguna coſa de-
ſta, ni dexar de perſeguir a Abner. Mi-
ro pues que aſi es Abner a las eſpaldas
y vio que vno mas que todos los otros
con mucha velociſtad auia llegado a el,
y le auia alcançado y boluiſſe para ver
y conocer quien era. Abner y todos los
ſuyos que yuan huyendo yuan a pie, y
Ioab y los ſuyos q̃ yuan enſu alcáçe aſi
miſmo yua a pie, y por eſta cauſa es la
bada la velociſtad de Affahel, porq̃ no
fuera en mucho tenida ſi la guerra fue-
ra a cauallo y el fuera ſobre vn ligero y
velociſſimo corredor. Como Abner mi-
ro atras (como eſta dicho) preguntó di-
ziendo. Por ventura eres tu Affahel? (Eſtaua
en eſta batalla tres hijos, de Salua her-
mana de Dauid, Ioab que era capitã ge-
neral y Abiſay y Affahel, Abner cono-
cia a Affahel a todos los parientes de
Dauid y por que quando eſtaua en gran
familiaridad y amiſtad del Rey Saul, ſus
hermanos y parientes venian muchas ve-
ces a le viſitar, Abner que eſtaua en pre-
ſencia del Rey Saul porque era ſu con-
ſtituto y capitan general del Rey Saul,
vialos quando venian, por donde agora
conocio a Affahel, y aſi le pregun-
to ſi era el. Reſpondo Affahel dizen-
do. Yo ſoy. Eſtaua Affahel muy cer-
ca de Abner, por cuya cauſa ſe pudie-
ron hablar muy facilmente, dado que
por eſto no dexaua Abner de huyr, y
Affahel de le perſeguir yendo en ſua
alcáçe. Amonetiaſſe Abner a Affahel
para q̃ no le ſiguieſſe ni fueſſe en ſu ſegui-
miento y alcança, aſiando diziendo. Vete

-6.2

Porque es
alabada la
velocidad
del correr
de Asahel

6.3.

De lo que
Abner pre-
guntó a
Assahel.

a la mano derecha, o yzquierda. Quiso dezir, como si hablando mas claro le dixera. Persegue y mata al que tu quisieres de la mano derecha, o yzquierda y dexante a mi no tñe persegas, mas toma a vno de los mancebos y matándole toña sus despojos, o sin que le mates todas las cosas que tuuiere tomalas para ti o para quien tu quisieres y por bien tuuieres. No quiso Asahel correspondier co lo q Abner le dezia y amonekaua, ni dexar de perseguir a Abner, mas ponia-

§.4.
Como Abner amonesta a Asahel q no le persiguiese y no lo quiso hacer.

le en mucha necesidad y aprieto. Torno otra vez Abner de nueuo a hablar y amonestar muchas vezes a Asahel para que cessasse de le perseguir, porque por ventura podia de alli tubceder algũ mal, y asir añadiendo le dixo. Porque no lea forçado y compelido de te enciauar con la lança juntamente con la tierra y te matar, por dõde re conuene que no me persegas y pongas en tanta necesidad, que no pueda hazer otra cosa. Segun de lo que esta dicho parece q ning uno destos caualleros queria matar al otro dado que lo pudiesse hazer. Asahel no queria matar a Abner, mas prendelle y tomalle yiuo para sacar de lo grã gloria, renombie y fama. Abner no queria matar a Asahel, por q aun no era tan grãde la batalla y desbarato de los vnos y de los otros, que Asahel (que era como capitan de los de la parte de David, por ser (como era) hermano de Ioab, q era capitã general de todo el exercito) oviessede ter muerto, por dõde Abner no le queria matar, porque siendo muerto Asahel los negocios de la guerra le harian muy peores e yrã de mal en peor, y nunca se podria restaurar la paz ni reintegrar. Abner tenia esperança que facilmente se reconciliarian todas las cosas y tornariã la concordia y paz, por q aquella guerra y batalla auia sido pequena por dõde sino tobreuiesse muy gran necesidad, no queria matar a Asahel y así le dixo. Si te mato no podre

leuatar mi cara a tu hermano Ioab. Qui so dezir en estas palabras. Si no te mato facilmente nie puedo reconciliar y pacificar co tu hermano Ioab, mas tu muer to no podre miralle sin vergueza y empacho, como aquel que ha cometido crimen contra el, matando te a ti que eres su hermano, y no podre auer con el cõcordia ni paz alguna, porque me terna por capital y mortal enemigo. No quiso Asahel oyr a Abner ni correspondier con sus amonestamientos y saludables palabras que le dezia: mas menospreciãdolo todo, no quiso declinar ni apartar se a vna y otra parte mouido (el sin ventura) por cobdicia de gloria vana inutil y sin prouecho fue muerto de lastrada y malamente, como fuesse varon famoso y digno de muerte de perpetua memoria. Viendo pues Abner que no queria desistir ni dexar de le perseguir (puesto en gran necesidad y aprieto) boluiendo la lança diole por la ingre y traspasle de parte a parte, de tal manera que le hecho luego a la hora las entrañas fuera y así Asahel cayo muerto en tierra. Despues destas cosas así passadas Ioab mato a Abner en vengança de la muerte de su hermano Asahel, segun que mas largamente declaramos en la tercera parte deste libro en el capitulo duodezimo, quando hablamos de las asperas palabras de Ioseph, y de las blandas de Ioab.

§.5.
De como Abner mato a Asahel.

Capit. 13. De como

fue muerto el rey Isboseth, y de las cosas que passaro ante de su muerte.

R Eynãdo pues Isboseth sobre Israel, y David sobre Iudea, dize la sagrada escriptura, q fue hecha muy larga cõtenda entre la casa de David y la casa de Saul. David aprouechando en el poder y multitud, porque de cada dia se juntauan con el muchas gentes y era hecho mas robusto y fuerte, porque

1. Reg. 1.

siem-

siempre era augmentado y crecía su poder; mas la casa de Saul de cada día yua descreciendo. Hadicho esto la sagrada escriptura; porque las cosas del rey Dauid yua de bien en mejor; y las del rey Isboseth de mal en peor. Las cosas de Dauid prositiendo; y las de Isboseth descreciendo. Las de Dauid augmentando; y las de Isboseth disminuyendo y menoscabando: Las de Dauid prosperando; y las de Isboseth abatiendo. Las de Dauid con honrra y victoria; y las de Isboseth con ser vencido y deshonorado; como ha parecido en la guerra y batalla que auemos contado donde fue vido Abner su capitan y todo su exercito desbaratado y muchos muertos; y así mesmo fue despues muerto Abner al qual mato (como esta dicho) Ioab en vengança de la muerte de su hermano Asahel. Como pues que así es oyo de zir Isboseth la muerte de su capitan Abner, q auia sido muerto en Hebron; y le auia muerto Ioab, turbóse con estremo grado mucho; y fuerón desatadas sus manos. Quiso en esto dar a entender la sagrada escriptura, que de ay adelante no tuuo Isboseth animo, coraçõ ni fuerças para poder contradézir y resistir al rey Dauid. La causa desto fue, porq Abner que era principe y capitan general de la caualleria y de todo el exercito de Isboseth, era muerto, por donde muerto Abner creyo Isboseth q de ay adelante no podria desfenderse de Dauid. No tan solamente se turbó Isboseth, mas aun juntamente con el todo Israel, que eran todos los onze tribus que estauan debaxo del mado y señorio de Isboseth. Todos los Israelitas tenia puesta su esperança y confañça en Abner; porq todo el poder del reyno estaua en sus manos; por que Isboseth ninguna cosa hazia ni disponia, sino lo q queria y ordenaua Abner, por cuya causa, muerto Abner todos los Israelitas temieron y se turbarõ. En este tiempo tenia Isboseth en su cõ-

pañia dos varones principes de los tadrones. El uno se llamaua Baanah, y el otro Rechab hijos de Remon Berothira de los hijos de Beniamin. Son dichos principes de ladrones; porque eran capitanes de mil hombres, que corrian la tierra de los berrarios, para los despojar y robar; y son dichos principes de ladrones, por que en semejantes casõs: suelen acontecer muchos latrocinios y robos. Son puestos aqui sus nombres q eran muy famosos y entrábons hermanos. Sõ dichos ser de la generaciõ de Beniamin por dos causas. La vna para manifestar su origen y generacion de donde descendian y emanaua, porque si hiziessen alguna cosa digna de admiraciõ y espanto (como la hizierõ) era cosa muy justa que se supiesse quienes erã, de que prolapia y generacion, y lo que auian hecho. La otra porque es puesto aqui su linage, es para manifestar la gran inhumanidad d'ellos, porq no solo fuerõ crueles e inhumanos matando a su rey y señor (como luego veremos) mas aun porque mataron a varon de su tribu y linage, al qual de derecho natural (alomenos por el parentesco) deuia amar y no maliciar y muy menos matar. Para dar mas entera relacion de la trayciõ destes varones, es de saber que Miphiboseth era hijo del rey Saul, cõ sabiduria deste, ellos dos varones conspiraron y juraron de matar al rey Isboseth, para leuantar y constituyr a Miphiboseth por Rey el qual era coxo de los pies, para q así rey nando hiziessen estos lo que ellos quisiessen, mãdassen y gouernassen el reyno; y no ouiesse alguno que les fuesse a la mano. Miphiboseth viendo q no era para regir y gouernar, reuelo y descubrio la traycion a Isboseth su hermano de madre. Como estos malos hombres supieron que su traycion auia sido reuelada y descubierta, y que auia venido a noticia de Isboseth, temierõ ser presos y muertos, por donde echaron a huyr

§. 1.
De como las cosas de Isboseth yua de mal a peor

§. 2.
Como le e tienda que fueran desatadas las manos de Isboseth

§. 3.
Donde se pone el linage y cõdicion de los q mataron a Isboseth.

para Bethai donde estuuieron hásta que agora boluieron secreta y ocultamente a matar al rey Isbsoeth, para que de ay adelante sin temor alguno pudiesen andar seguros por el reyno de Israel, y aú tambien para que por este hecho el rey Dauid les hiziesse mercedes: y esto es lo que agora dize la sagrada escriptura: Veniendo pues que asi es estos dos varones hijos de Remon Berothita, Recaby y Banaa. (Son dichos hijos de Remon Berothita, porque su padre Remon era de la ciudad de Beroth de la suerte de Benjamin) entraron en la casa y palacio real del Isbsoeth (en el calor del dia al medio del quado el sol esta en su mayor feruor) a matar a su rey y señor Isbsoeth: Entraron estos varones (como estádicho) en el heruor del calor del sol al medio dia; lo qual hizierón lo vno por que buscauan oportunidad de tiempo apto y dispuesto pa poder matar al Rey Isbsoeth, por cuya causa escogieron el tiempo del medio dia, porque creyan q no auia otro tiépo alguno mas apto ni dispuesto para ello q aquel: y esto porque al medio dia no parecia hóbne por toda la ciudad que los pudiesse ver, por que entóces era el heruor del calor del sol, y como aquella tierra sea con estremo grado muy caliente, no auia alguno por las plaças y calles, mas todos estauán recogidos en sus casas. Estos varones temian ser conocidos, porque auian estado y conuersado (por largo tiempo) en la corte Real de Isbsoeth, y pensaron q al medio dia ninguno los veria ni conoceria, entraron en aquel tiépo en la casa y palacio real de Isbsoeth. Lo otro, por que asi mesmo buscauan oportunidad de tiempo, en el qual los criados del rey no estuuiesen en palacio, y como sabian la costúbre de palacio, que al medio dia todos se van a repolar y que ningun cōtino ni criado queda, entraron en aquel tiempo para que ninguno los pudiesse ver ni conocer ni impedir, y fue asi he-

cho, porque quando entraron no hallaron persona alguna en palacio; salio a vna muger que estaua ahinchando y limpiando trigo, y aun aquella durmiendo. Lo tercero, porque estos querian hallar al Rey en tal disposicion, q ligeramente le pudiesen matar sin q él le pudiesse defender ni demandar ayuda; ni aun hablar palabra, como a entonces asi, por que ellos sabian que tenia de costúbre dormir y reposar despues de comer, qui sierón entrar en aquel tiempo, lo qual pareceria asi, porque quando entraron hallaron al rey Isbsoeth durmiendo en su cama; y alli le mataron. La portera de casa que estaua limpiando y achando trigo durmiese, por donde estos varones hallaron muy gran oportunidad para poner por obra lo que tenian pensado y determinado hazer, porque no auia ninguno en el palacio real que de lo pudiesse impedir ni estoruar, y la portera durmiendo. Entrando pues secretamente (estos traydores y aleuosos varones) en la casa y palacio real, tomaron vnas espigas de trigo en sus manos. Estas palabras que aqui dize la sagrada escriptura, que tomaron espigas de trigo en sus manos, se puede entender q lo hizierón por vna de dos causas. La primera q entrando tomaron secretamente las espigas del trigo, de manera q sea el sentido destas palabras: que aquellos varones tomaron secretamente espigas de trigo, porque quisieron que ninguno supiesse y conociesse su traycion y engaño. Por donde calladamente tomaron las espigas de trigo no lo viendo alguno, ni aun la portera que limpiau el trigo, porque si despertasse y los viesse no pensasse dellos cosa alguna mala viendo que trayán espigas de trigo en sus manos. O puede entender de otra manera, que entraron secretamente con cautela y engaño, y esto tomádo espigas de trigo, que eran como cobertura y velamen de su traycion, porque lleuauan espigas

8.2
Comien
de la m
y en
8.4
Como: Re
cab y Ba
naa entr
ron a ma
rar al rey
Isbsoeth,
porque al
medio dia

8.5
Como es
tos traydo
res que ma
taron a Is
bsoeth to
maron trigo
en sus ma
nos.

Nicol. sup
4. c. 2. reg.

espigas como que querian hazer señal a
do seruicio y presente de trigo nuevo
al Rey por honoralle en esto. O lo hizie
ron como dizen los Hebreos (segun lo
trae el Nicéao de Lyra) como que erā
mercaderes que venian a comprar tri
go, porq̃ el rey tenia de sus rentas muy
gran abundancia de trigo, lo qual ven
día a los mercaderes que venian de le
jos fuera de su reyno. Estando pues el
rey Isboseth durmiendo estos dos ma
lignos varones, Rechab y Banai hirie
ronle de herida mortal en la ingre, por
que mas facily prestamente murió y
no pudiese resistir en cosa alguna, ni
defenderse, quando sintiessela herida
y así fue muerto de desastrada muerte.

§. 6. No contentos con el mal y trayciō que
auian hecho en matar a su rey y señor,
cortaronle la cabeça para lleualla al rey
Dauid por señal que le auian inuerto,
pensando q̃ les auia de hazer muy cre
cidas y señaladas mercedes (mas lo que
en ello ayan ganado y como les aya su
cedido de tu presente luego lo vere
mos.) Cortada la cabeça del rey Isbo
seth, y lleuandola caminaron por el de
sierto y soledad, porq̃ ninguno los pu
diessse ver ni conoscer. No quisieron
estos traydores cruels matadores de
su señor yr camino derecho para He
bron, donde estaua en aquel tiempo el
rey Dauid, y caminaron todo aquel dia
y noche, porque no los siguiessse como
a traydores matadores de su rey y se
ñor, y no dexaron de caminar con mu
cha presteza y velocidad hasta llegar a
Hebron, porque si se detuieran en el
camino fuerā conocidos y muertos de
los criados del rey Isboseth.



Legando pues estos va
rones a Hebron, presen
taron la cabeça de Isbo
seth al rey Dauid. Hizie
ron esto, porq̃ pensauan
que lleuauan alguna cosa muy grandio
sa y señalado presente a Dauid, creyen
do que le auian hecho gran seruicio, por
dondel les auia de hazer muy crecidas y
señaladas mercedes. Llegando pues de
lante del rey dixerōle. Mira señor vees
aquí la cabeça de tu enemigo Isboseth
hijo del Rey Saul. Hablaron desta mane
ra como si dixeran. Alegrate porque ya
tienes en tu mano la cabeça de tu capi
tal enemigo Isboseth. Pensarō estos ma
lignos varones, que Dauid desleaua te
ner el reyno de Israel que tenia Isbo
seth, y que le queria matar para auer pa
cifica y quietamente el reyno y reynar
en el, así como reynaua en Iudea, por
donde matando ellos a Isboseth, pensau
an que hazian grande y muy señalado
seruicio a Dauid. El pensamiēto destos
era falso, porque dado que Dauid des
leassse tener el reyno de Israel que Isbo
seth possesya, porque de derecho por di
uina eleccion le pertenecia y no a Isbo
seth, mas no por esso desleaua Dauid
matar a Isboseth, dado que tuuiesse cer
tidumbre que le podia sobrepujar, ven
cer y matar en guerra cápal, y tomalle
el reyno peleado contra el, mas por cui
tar el escandalo no le queria matar por
que no se podia hazer sin muerte de
algunos de Israel, lo qual el queria cui
tar como fuesse en su mano hazello o
dexallo de hazer. Y añadieron mas aq̃
llos malignos varones y dixeron. Que
buscaua tu anima. Esto es que te queria
matar. Era con verdad Isboseth enemi
go capital de Dauid, porq̃ ambos a dos
contēdian sobre el reyno de Israel, por
que cada vno pretendia ser rey del, mas
si esta enemistad se estendia a rāto que
Isboseth quisiessse matar a Dauid, no
esta notorio ni manifesto aunque sea

§. 1.
Como los
que matar
on a Isbo
seth lleua
ron la cabe
ca al rey
Dauid, y d
xeron.

Capit. 14. De las co
sas que passaron despues de la muer
te del Rey Isboseth. Son dignas de
notar.

conforme a verdad, por donde parece
ellos auer hablado temeraria y atreuida-
mente, juzgando lo que no tenían por
cierto afirmandolo por verdad, por
donde añadiendo mas dixerou. El dia
de oy ha dado el señora nuestro señor

el rey, vengança de su capital enemigo.
Dixerou esto y hablaron desta manera,
encareciendo y leuantado su hecho, co-
mo si su obra mala, viera venido por

manes de Dios y por su diuina ordena-
cion, que asilo auia dispuesto y ordena-
do y tenido por bien que Dauid tomase

la vengança por manos de otros y no
por las suyas. Y aun añadieron mas y di-
xeron. Oy es dado fin y cabo a la ven-

gança. Dixerou esto, porque dende la
muerte del Rey Saul y de sus hijos, fue
encomendada la vengança de Saul que

tanto y tan injustamente auia persegui-
do a Dauid, mas aũ no era acabada que
dando algũo de la casa y generaciõ de

Saul, que pudiesse perturbar, empecer,
y dañar a Dauid, mas agora ningũo q̃-
daua de aquel linage y generaciõ: por

donde era dada cumplida vengança a
Dauid, y asy añadieron diziendo. De
Saul y de toda su generaciõ. Quisierõ

dez en estas palabras. No tan solamen-
te es dada vengãa de Saul, mas aun de
todo su linage y descendientes del, por

que agora ningũo queda de su linage
que pueda ser rey, ni que te pueda em-
pecer y dañar, mas de aquy adelante se-
guramente podras tomar el reyno de

Israel y poseerle pacifica y quietamen-
te. Como el Rey Dauid vio la cabeza
de Isbosheth, y oyo lo que aquellos tray-

dores y crueles matadores de su señor
le auian dicho, respondiõsle diziendo.
Viue el señor. Quiso dezir. Por Dios q̃

vive y reyna, que libro mi anima de to-
da angustia, que no permitio que yo ca-
yesse y fuesse en enooreado de alguna
angustia, ni que padeciesse muchos ma-

les, que aquel que me dio las nuevas de
nuntio, y dixo muerto es el rey Saul, que

pensaua que me traya y daua muy buo-
nas nuevas, le prendi y mñde matar en
la ciudad de Sicelech, al qual me conue-

nia hazer mercedes por las prosperas
nuevas que me traya, quanto mas ago-
ra, conuiene matar y no hazer merce-

des, a vnõs malignos varones, que el dia
de oy han muerto a traycion y malame-
te a su rey y señor, varon innocẽte y sin

culpa. Enlo que el rey Dauid redarguye
y reprehende a estos dos varones Re-
chab y Banaa de lo q̃ hizierõ, les daua a

entender que lo hizieron loca y atreui-
damente, porq̃ sabiendo (como sabian)
que auia Dauid aborrecido y mandado

matara aquel varon que confesso auer
muerto al Rey Saul (dado que auia mu-
cho empecido y damnificado a Dau.)

con mas justa causa y razon acia de m̃-
dar matar a aquellos q̃ matassen al rey
Isbosheth (como fuesse varon innocẽte

y sin culpa, el qual nunca auia perjudi-
cado a Dauid) que le mataron en su ca-
sa estando durmiendo en su cama. Es a-

grauada la culpa de estos pessimos varo-
nes muy mucho, porque le mataron en
la cama estando reposando y durmiendo,

lo qual fue torpe y malamente he-
cho. Es traydo esto aqui para mostrar
la differẽcia de la muerte del Rey Saul,

a la del rey Isbosheth, porq̃ fue muy diffe-
rente. Lo vno porque dado que el Rey
Saul fue muerto del Amalechita en los

montes de Gelboe, no fue muerto en la
cama, mas en batalla campal, y como ya
estuuiesse mortalmente herido y llagado

de tal manera q̃ no podia escapar de la
muerte, mas el rey Isbosheth no estaua
llagado ni estaua entonces puesto en ne-

cessidad de morir, porq̃ podia viuir por
muchos mas dias y años, y asy estaua que
to reposando y durmiendo en su cama. Lo

otro porque el Rey Saul rogo (y aun lo
mando) al Amalechita que le matasse,
esto es que le dixesse muy presto la muer-

te porque (como esta dicho) estaua heri-
do de herida mortal de la qual no pod a
escapar

§.2.
Como es-
tos q̃ mata-
ron a Isbo-
seth, habla-
ron temera-
ria e atreu-
tadamẽte.

ruir a m̃
de su oĩo +

§.4.
Mue- nse
la culpa de
sios tray-
dores que
matarõ al
rey Isboet

§.3.
De lo que
Dauid di-
xo quãto
vio la cabe-
ça del rey
Isbosheth,

escapar, y quiso que le acabasse de presto, antes que los Philisteos viniesen sobre el y le escarneciesen y vituperassen dándole muerte muy ignominiosa en ofensa de Dios, por donde muy claro parece ser muy mas graue la culpa de los matando al rey Isbosheth, que la del Amalechita que mato al Rey Saul: por donde el rey Dauid les dixo. Que no busque yo y demande su sangre de vuestras manos? Habloles desta manera como si hablado mas claros les dixera. Yo la buscare y demandare. Mando pues q̄ asies Dauid a vnos criados suyos que los matassen los quales luego a la hora los mataron segun les auia sido mandado, cortandoles primero los pies y manos, y despues los ahorcaron. Castigo Dauid dura y asperamente a estos traydores por razón que peccaron muy graueamente cometiendo crimen lesse magestatis. La cabeza del Rey Isbosheth la enterraron con mucha honrra en el sepulchro de Abner en Hebron, porque el vno y el otro eran de vn mismo linage y parentesco, porque Abner era hermano de parte del padre del Rey Saul, como parece en el primero libro de los Reyes.

Capit. 17. Delo que Io

sepho dize acerca de las cosas de Isbosheth, y de su fin y muerte.



Ablando Iosepho de las cosas del rey Isbosheth, y de su fin y muerte dize. Oyendo el hijo de Saul Isbosheth la muerte de su capitán general Abner no fue ligeramēte affligido dello, viendo que auia sido priuado de su pariente que le auia sido causa de reynar sobre los onze tribus de Israel, por cuya causa se dolto mucho de su muerte, mas Isbosheth no viuo mucho tiempo despues de la muerte de Ab-

ner porque fue muerto de los hijos de Remon Banaa y Rechab, cō traycion y assechanças. Estos dos varones Banaa y Rechab, como eran de linage y generacion de Beniamin, y fuesen cōstituydos en la primera orden, pensaron que si mataban a Isbosheth, que por ello merecerian recebir grãdes dones y el principado de la caualleria, o otra alguna señalada merced de Dauid. Como tuuiesen este mal pensamiēto, hallado solo al rey Isbosheth, q̄ estaua reposando y durmiendo en su cama al medio dia, y que no auia alli algunas guardas, y q̄ la moça que tenia costumbre de guardar no velaua mas que (por el continuo y gran trabajo de cada dia y juntamente por el gran calor del sol) estaua durmiendo aborrida del sueño, entrando en la casa y palacio real en el q̄l el hijo de Saul Isbosheth dormia, matarōle y cortarō la cabeza. Muerto Isbosheth y auiedo aquellos traydores cortado la cabeza, caminaron toda aquella noche, como aquellos que yuan huyendo de aquellos, a los quales auian malamente damnificado, dándose mucha priessa, por llegara Hebron, para dalla a aquel a quien la auia de presentar, y que por el auian de auer y alcãçar seguridad. Veniendo pues a Hebrō, presentarō la cabeza de Isbosheth al rey Dauid, alabando asì mismo como que eran deuotos matadores del enemigo de su imperio, mando, y señoriō. El rey Dauid no tomo plazer alguno de su maldad y trayción, segun y como ellos pensauan y esperauan, mas dixoles. O pessimos varones muy presto aueys de recebir el castigo y vengança de vuestro mercedimiento y malas obras. No sabiadēs, que mate al que mato al Rey Saul que me traxo su corona de oro dado que aquel rogado del mismo rey lo auia hecho porq̄ no le prendiesen sus enemigos e ignominiosamēte mataste. O por ventura creyistes que el auia mudado y que de todo en todo no era como antes?

5.5.
Como fue
ron ahorca
dos y mu
ertos corta
dos prime
rolos pies
manos los
que matab
ron al rey
Isbosheth.

Issep. li. 7.
anriq. c. 1.

tes? Sino que me alegraua con los perversos y malignos hombres? O por ventura peláste que creya yo que era muy gran don y señalado seruicio, las pessimas y malas obras de los matadores de su rey y señor que mataron en la cama al varón justo que ninguna cosa hizo de mal, que a vosotros mismos con mucha providencia glorifico y enalzó? Por lo qual con verdad que agora dareys a el penas, mas de mi recebireys dignos tormentos castigo y vengança. Penlays por ventura que tengo de recebir de buena gana y con prompta y alegre voluntad su muerte? No podistes en otra manera, poner macula en mi gloria, sino creyendo que yo amaua y queria tales cosas como estas. Como les dixesse estas y otras muy asperas palabras mandando los atormentar, por toda manera y genero de tormento, cortados pies y manos ahorcar, donde murieron desastrada y malamente como traydores matadores de su rey y señor. La cabeza del rey Isboeth la enterraron con muy gran honrra en el sepulchro de Abner en Hebron.

Capit. 16. De los muchos y muy grandes males que del repocado dormir del Rey Isboeth se siguieron.



Rapdes con verdad fueron los males que del repocado dormir del Rey Isboeth se siguierẽ, que no son poco de notar, porque se siguió lo primero la muestra de su gran descuydo, siendo rey y señor de Israel, en no poner algunos de los de su guarda que en aquel tiempo guardasen su persona entre tanto que dormia, lo qual deniera hazer pues era muerto su capitán general que era sus pies y manos, y quedaua el entre tantos enemigos. Siguióse lo segundo, que así mismo

mostro su poco saber, porq̃ ya que ponía guarda, no puso algun fuerte y robusto varon, mas a vna flaca muger, y aun estaua ocupada en acchar y limpiar trigo, por donde durmiendose se siguió lo tercero q̃ aquellos dos ladrones y traydores a su rey y señor Banaa y Rachab, tuuieron lugar y oportunidad para poder entrar en su casa, sin ser vistos ni sentidos, y sin que alguno los pudiesse contradezir. Por donde se siguió lo quarto, que despues de auer herido y malamente llagado è la ingre de herida mortal para que no se pudiesse desfender, le cortaron la cabeza. Siguióse lo quinto (que no es pequeño mal) que yuan con gran plazer y alegría del mal que auia hecho lleuando la cabeza del Rey Isboeth para presentalla al Rey Dauid, pensando que les auia de hazer muy crescidas y aumentadas mercedes. Siguióse lo sexto, que como Dauid viola la cabeza de Isboeth, y la gran traycion que auian cometido, les dio vna muy aspera y cruel reprehension, llamando los varones malos y perversos traydores matadores de su señor y rey, que tales y tantos bienes y mercedes les auia hecho, y que así mismo era inocente y sin culpa, y asíles dixo. Matastes al varon inocete y sin culpa, y derramastes la sangre de vuestro señor, por cuya causa yo os quitaré de sobre la haz de la tierra, y así se siguió lo septimo. Que los mandando matar, y que primero les cortassen los pies y manos con razon, porque pies que auian ydo a cometer tan gran traycion y manos que la pusieron por obra bien merecieron ser cortados. Siguióse lo octauo, que despues confusable y desastradamente murieron ahorcados en testimonio de su graue culpa y peccado y para exemplo de los otros que no se auuean con eter semejantes trayciones contra sus reyes y señores. Todos estos males y otros muchos que dello se siguieron del repocado dormir de Is-

de Isbopheth, por donde yo viêdo los muchos y muy grandes bienes que de Rebeca acarrear agua se auian seguido, y los no menores males que del reposado dormir de Isbopheth auia procedido. Dixe que queria mas con Rebeca agua acarrear, q̃ cō Isbopheth dormir y reposar.

¶ No son pocos sino muchos, no pequeños sino grandes los mysterios, que en estas diuinas letras estan encerrados con doctrinas muy saludables para las animas y conciencias, las quales dandonos Dios su diuino fauor, ayuda, y gracia, sacaremos a luz, para utilidad y prouecho de los fieles Christianos.

Capit. 17. Enel qual

mysticamente es declarado el matrimonio de Rebeca con Isaac, y lo que acerca del pãssio.

DEclarando sant Augustin este sancto mysterio del matrimonio de Rebeca con Isaac dize: Quando oyimos la diuina lecion, se leyo que el bienauenturado Abraham, llamo a su criado Eliezer y le dixo. Pon tu mano debaxo de mi muslo para que te tome juramento por Dios del cielo y de la tierra. Que no tomaras muger para mi hijo Isaac, de las hijas desta region, y que el obedeciendo puso la mano debaxo del muslo de Abraham y hizo juramento. Todas estas cosas hermanos muy amados, que en el viejo testamento son relatadas, si tan solamente las quisieremos tomar segun la letra, muy pequeño ó ningun prouecho sacaremos dellas para el anima. Que nos aproueche a nosotros que fielmente nos junta mos en la yglesia para oyr la palabra de Dios, si nos es dicho que Abraham embio a su criado para que de region distã

te y apartada traxesse muger para su hijo, como aun en estas regiones y tierras veamos muchas vezes ser hecho lo mismo. Nosotros hermanos siguiendo al bienauenturado Apostol, creamos que todas las cosas que estan escriptas, que en figura acontecian a los Hebreos, y son con verdad cumplidas en nosotros. Dixo (pues que así es) Abraham a su criado Eliezer. Pon tu mano debaxo de mi muslo y jura por Dios del cielo y de la tierra. Que es esto hermanos? Así dixo el bienauenturado Abraham. Pon tu mano debaxo de mi muslo, como si dixera. Pon tu mano en el altar. O como si dixera. Põ tu mano en la arca del testamento. O estiendo tu mano al templo de Dios y haz me juramento. Tocaua el muslo y juraua por Dios del cielo y de la tierra. Con verdad que no heraua el bienauenturado Abraham, quando mandaua que fuesen hechas todas estas cosas, mas porque lleno del espíritu de propheta sabia que de su linage y generacion auia de nacer Christo señor del cielo y de la tierra por esta causa quando su seruo tocaua el muslo de Abraham, no juraua por los miembros de la carne, mas por Dios del cielo y de la tierra, por Dios viuó y verdadero hazia el juramento, porque Abraham engendro a Isaac, y Isaac engendro a Jacob, y Jacob engendro a Judas y a sus hermanos de cuya generacion nalcio Christo nuestro Redemptor. Estubo el criado de Abraham acerca de la fuente y dixo en su coraçon. Señor Dios de mi señor, si heziste misericordia con mi señor, mira que estoy aquí, cabe el poço, si la donzella que viniere a sacar agua le dixere, dame de beuer, y ella respondiere, beue tu, y sacare agua para tus camellos, aquella es la que tu aparejaste para mi señor Isaac. Aun a penas auia acabado el mancebo de dezir aquellas palabras en su coraçon quando aparecio Rebeca, trayendo sobre sus ombros una

1. ad Chor.

§. 1.

Que signi ficaua el juramento q̃ tomo Abraham a su criado Eliezer.

Matth. 1.

August. de
tempore
ser. 75.



tinaja para llevar agua. Y dixole el mancebo, dame de beber, luego ella muy prellamente abaxandola tinaja de sus ombros dixo, beue tu señor, y tacare agua para tus camellos. Como le preguntasse, cuya hija era, respondió que era hija de Baisuel hermano de Abraham. Como el mancebo oyo lo que le auia respondido, arrodillole y pecho por tierra adorna a Dios, porque auia sabido q̄ aquellos eran parientes de su señor Abraham. Luego dio Eliezer a Rebeca vnos çarçillos de oro para adornar sus orejas y rostro, y puso en sus manos y braços vnas manillas y axorcas. Boluie do Rebeca a su casa, dio noticia y dixo a sus parientes todo lo que auia passado. Como los parientes de Rebeca oyeron lo que les dezia, luego a la hora salieron a recebir al criado de Abraham, y alabaron y bendixeron al señor, y cō gran gozo y alegría le recibieron en su casa. En

trando pues el criado de Abraham en casa de los parientes de Rebeca, habloles para que le diessen a Rebeca para muger de su señor Isaac. Respondieron ellos diciendo. Llamemos a la donzella y sepamos su voluntad. Como la llamassen preguntaronle. Quieres yr con este hombre? Respondio. Si yr de buena gana con prompta voluntad. Agora

Genes. 24.

1.ª An. 17.

6.ª

Como Abraham embiò a su criado Eliezer como figura de Dios padre

hechos muy amados en quanto pudieremos breuemente, veamos que significan todas estas cosas. El bienauenturado Abraham que en camino y endereço a su criado para que tomasse muger para su hijo, fuò figura de Dios padre, a quien quando le offrecio en sacrificio y holocausto figuraua la ymagen de Dios padre. El criado figuraua la palabra prophetica. Embio pues que así es Abraham a su criado a una región muy fértil y muy apartada para que de allí tomasse muger para su hijo, porque embio Dios la palabra prophetica por toda la tierra para buscar a la yglesia Catholica para esposa de su vñgehuo hi-

jo, y así como por el criado de Abraham, es trayda la esposa al bienauenturado Isaac, así por la palabra prophetica, la yglesia es trayda de los gentiles de muy distantes y apartadas regiones para el verdadero esposo Christo. Mas dō de es hallada aquella esposa que se auia de juntar con Christo? Donde? Sino en el lugar donde esta agua. Verdad es hermanos muy amados, que si la yglesia no viniera al agua del baptismo nunca se juntara con Christo. Rebeca halló al criado de Abraham al pozo, y la yglesia halló a Christo al Sacramento del baptismo. Dio el mancebo a Rebeca çarçillos y ajorcas, para adornar y poner sus orejas y ninos. En aquellos çarçillos de oro, son significadas las palabras diuinas, y en las axorcas de oro, las obras santas, que por las manos son entendidas. Veamos como Christo aya dado estas cosas a la yglesia? El mancebo dio çarçillos de oro para adornar el rostro de Rebeca, y Christo dio a la yglesia las palabras diuinas mas preciosas que todas quātas margaritas y piedras preciosas ay en el mundo. Puso axorcas y manillas en las manos de Rebeca, Christo dio en manos de la yglesia obras santas y buenas.

6.ª. Que si la yglesia no viniera al agua del baptismo nunca se junta con Christo.

Capit. 13. Enel qual

prosigue sant Augustin, declarando este alto mysteio del matrimonio de Rebeca con Isaac.



ONS I de mis hermanos muy amados y gozaos, y dad gracias a Dios, (dize sant Augustin) porque to que en aquellas cosas fue figurado, dondolo Christo en no frotos es cumplido. Como Rebeca no pudo auer los çarçillos para las orejas, ni las axorcas en sus manos, si Isaac no se las embiara por su criado, así la yglesia

lia,

§. 4.
Que los
n. i. i. i. i. i. i. i.
pallará co
el m. i. i. i. i. i.
no de Re
beca se ha
llan cúplu
dos en no
trotos.

fia, no pudiera auer las palabras diuinas en sus orejas, ni en sus manos las obras sanctas, sino le las diera por tu gracia y por sus sagrados Apostoles. Que preguntada la donzella de sus parientes, si quería yr con aquel hombre, respondió diciendo. Yre de buena gana y voluntad, manifestamente hallamos ser esto cumplido en la yglesia. Allí es preguntada la voluntad de Rebeca, aquí le quiere la voluntad de la yglesia. A Rebeca se dice, quieres yr con este hombre? Y respondió de, yre. A la yglesia es dicho. Crees en Christo? Y responde. Creo. Rebeca no fue llevada a Isaac sino dixerá queiro, ni la yglesia se junta a Christo si no dixerá creo. Tomo pues que así es el nancebo a Rebeca y diola a Isaac. Mas veamos donde Rebeca le aya hallado? Hallole al pozo del juramento. Mirad hermanos. El criado de Isaac halla a Rebeca al pozo, y después Rebeca halla al mismo Isaac al pozo. Verdadera cosa es que ni Christo halla a la yglesia, ni la yglesia a Christo, sino cerca del Sacramento del baptismo. Auia pues que así es (como dize la escriptura) el bienaventurado Isaac salido a la tarde al campo a meditar y contemplar. Aquel campo

§. 5.
Que la y
glesia es fi
gurada por
Rebeca.

tenia figura del mundo. Auia salido Isaac al campo, porque Christo auia de venir al mundo. Isaac a la tarde del día, Christo en fin del mundo. Auia salido Isaac a contemplar al campo, porque Christo vino al mundo para pelear con el demonio para que siendo deli injustamente muerto injustamente le venciese, para que muriendo destruyesse la muerte, y reuicando diessse vida a los creyentes. Y como Isaac corporalmete le juntaua con Rebeca, así la yglesia espiritualmente se junta se con Christo, tomádo de presente vna preciosa prenda y don sobeano, la sangre de su esposo Christo la qual auia después de recibir el dote de su rey no. Esto que auemos dicho euidentemente lo manifesta el bienaventurado

Genf. 14.

§. 6
como Isaac
tuvo figu
ra de Chri
sto.

san Pedro diciendo. Con verdad, que no soy redimido con oro o plata, mas con la sangre preciosa casi de cordero sin manzila Christo. Tomo (pues que así es) Isaac a Rebeca e introduxola en el tabernaculo y aposento de su madre. Tomo Christo a la yglesia e introduxola y constituyola en lugar de la sinagoga. Por la infidelidad la sinagoga fue apartada de Dios y muerta, y por la fe la yglesia esta conjunta con Christo, y es viuificada. Tomo Isaac a Rebeca, y en tanto la amo que téplo y menoscabo el dolor y tristeza que tenia de la muerte de su madre. La muerte de Sarra significa la infidelidad de la sinagoga. Muere (pues así es) Sarra y en su lugar es llevada Rebeca. Es repudiada la sinagoga, para que sea introducida la yglesia. Tomo Christo a la yglesia, y en tanto la amo que con el amor della, mitigo el dolor que de la perdición de la madre la sinagoga le auia sucedido. Por que así como la infidelidad de la sinagoga hizo a Christo tristeza, así la fe de la yglesia le engendro alegría, y como por la malicia de la sinagoga perdio a vna gente de los judios (aunque no a toda ella) así por la fe de la yglesia adquirio Christo nuestro señor a todo el mundo. Y porque hermanos muy amados de nosotros mismos aparejo Christo para si vna esposa espiritual, la qual (como dixé) redimio con su preciosa sangre, así ayudandonos el mismo Christo cada vno trabaje no sóloamente por guardarla, mas por acrecentarla en si mismo los bienes y mercedes que de Dios (por su diuina gracia) ha recebido para que ninguna cosa parezca en el suya y menos limpia de luxuria, o hinchado por soberbia, o quemado por ira, o escuro y tenebroso por auaricia, o herido y malamente lagado con ponzoña de auora por envidia. Porque cosa justa es, que aquel esposo, que es el mas hermoso y de buen parecer que todos los hijos de los hombres, no halle cosa alguna

1. Petri. 1.

§. 7.
Como to
mo a la y
glesia y co
stituyo la
en lugar
de la sin
goga.

1. Petri. 1.

1. Petri. 1.

1. Petri. 1.

1. Petri. 1.

alguna

a alguna de los peccados arriba dichos y contados, q̄ offendan los ojos de su diuina magestad, al qual es honrra e imperio con el padre y espíritu sancto en los siglos de los siglos. Amen.

Capit. 19. Enel qual

se declara este alto mysterio del Sacramento del matrimonio de Rebeca con Isaac, segun lo ponen la Glosa ordinaria, y sant Gregorio.

Glos.ordi.
sup. 14. c.
Genel.



Delclarando estos mysterios la Glosa ordinaria (y son palabras de sant Gregorio) dize. Dixo Abrahā a su siervo. Pon la mano debaxo de mi muslo. Es le mādado poner la mano debaxo del muslo, y jurar por Dios del cielo, porq̄ por aquel miembro aua de descender aquel que segun la carne humana fuesse hijo de Abrahā y diuino segun la diuinidad. Como si dixera. Toca a mi hijo y jura por mi Dios, por donde no le es mandado poner la mano sobre el muslo, mas debaxo, porque aua de descender de alli un hombre que fuesse sobre todos los hombres, por donde no era cosa digna q̄ pusiessse la mano sobre el muslo, porq̄ ninguna carne humana es sobre la de Christo. Y tomole juramento diziendo. Que no tomaras muger para mi hijo, de las hijas de los Chananéos. Es prohibido a Isaac tomar muger de las hijas de los Chananéos, porque ningunas animas de los reprobados se juntā con Christo. Es le mandado tomar muger de las parientas, porque sola la yglesia de los escogidos le aua de juntar con Christo, a la qual esse mesmo vnigenito por la predestinacion y presencia, no tenia por estrana. El criado que es enbiado para traer la muger para Isaac, es la orden de los prophetas, y apostoles, y doctores: los quales quando predicā la palabra de

Dios, son hechos casi prouisores de cada vna de las animas, que se han de juntar con Christo vnigenito hijo de Dios. Dio el criado de Abrahā a Rebeca çarzillos de oro que pessauan dos siclos, y axorcas para las manos que pessauan diez siclos. Porque el predicador adorna y cõpone el oyo de la yglesia por la obediencia, y las manos por las buenas y sanctas obras. Los çarzillos son de peso de dos siclos, y las axorcas de peso de diez, porque la primera virtud de la obediencia esta en la charidad, la qual es amor de Dios y del proximo, y la buena obra del decalogo es perficionada con el cumplimiento, porque quando fuerē comenzados a hazer los bienes no se interpongan y mezclen algunos males. Dixo Rebeca a Eliezer, que aua muy buen aparejo y disposicion para poderse apolentar en su casa, y que aua mucha abundancia de heno y de pajas. Por que la yglesia recibiendo las cosas espirituales, da a los predicadores las cosas terrenales, de donde el Apostol escriuiendo a los de Corinto les dixo. Si nosotros sembramos las cosas espirituales, gran cosa es que cojamos vuestras cosas carnales? Quiso aqui dezir el Apostol como lo declara la Glosa. Si os sembramos las cosas espirituales, que viuifiquen vuestro espíritu, o que son dadas por el espíritu sancto, cosa razonable es, que a los que comunican los bienes mayores (como son los espirituales) les sean administrados los menores que son los temporales y corporales, porque os sembramos las cosas espirituales, no es cosa grande, y por mejor dezir muy pequena, respecto del bien q̄ os administramos si recebimos las cosas necessarias para sustentacion de la carne. O digamos de otra manera. Nosotros pues que asi es, que os sembramos muchas cosas espirituales con la diligencia de la predicacion, si viáremos de vuestros bienes temporales para nuestra sustentacion.

§. 2.
El criado q̄ es enbiado para traer la muger para Isaac significa la orden de los prophetas Apostoles y predicados.

ad Cor. 9.

§. 1.
Porque Abrahā mandó a su criado que pusiese su mano debaxo de su muslo.

§. 1.
Que los predicadores pueden recibir las cosas necessarias de aquellos a quien predicamos.

susten-

sustentacion, no os deue parecer cosa grande, ni lo deueys tener en mucho.

Ya que los parientes de Rebeca la auia concedido para ser muger de Isaac boluio el criado de Abraham con muy grã priessa lleuando consigo a Rebeca. En aquel tiempo andaua Isaac passeandole por el camino q̃ lleuaua al pozo, cuyo nombre era del q̃ vee y viuẽ. El q̃ viuẽ y vee el señor es, del qual esta escripto.

Num. 14.
Eccl. 18.
ad Heb. 4.

Viuo en eterno dize el señor. Y el Apostol escriptuando a los Hebreos dize. Todas las cosas estan patentes y desnudas a sus ojos. El pozo la profundidad de la sagrada escriptura es, q̃ niega nuestras animas? El campo de la Pasion de Christo la humildad es, por la qual nos son abiertos los arroyos de la sagrada escriptura.

§. 4. Como el capo de la passion de Christo era la humildad y que era passiar se por el campo.

Si Christo no encarnara sino fuera têtado, preso, abofetead, y le dieran pelcoçadas, y fuera escupido, açotado, escaruecido, crucificado y muerto: no se pareciera ni estuuiera patente la profundidad de la sancta escriptura, la humildad de la passion fue hechallaue de abrimiento, para que beuamos el agua de la sciencia del profundo. Estas cosas que primero fueron oydas, ya entenemos ier hechas y puestas por obra, las que primero se leyan y no se entendian de donde enel Apocalypsi se dize. Vence el leon del tribu de Iuda rayz de Dauid, para abrir el libro y desatar sus sellos. Mas es de notar, que no dize que andaua mas que se passeaua andãdo y tornando de vna parte a otra, hollando y acoceando la tierra. Christo nuestro Redemptor por donde andaua en la humildad de la passion, passeauase andando de vn tormento a otro, porque agora suffria los denuestos de las injurias palabras, agora los falsos testimonios: agora las bofetadas, agora las inmundas saliuas, agora la corona de espinas, agora la Cruz siendo en ella crucificado y muerto. Quando Rebeca venia mostraua Isaac en la tierra austral, porque

Christo Redemptor nuestro veniendo a la yglesia, moro en aquellas animas, las quales tuuo no el fin de la negligencia, mas el seruor de la charidad qual era Anna prophetisa y el sancto Simeon, y otros del pueblo de los Iudios. Auia salido Isaac a contemplar al campo. El campo es el mundo, al qual salio Christo, porque tuuo por bien de aparecer visible, de donde Abacuch propheta habiãdo con el en spiritu dize. Saliste para salud de tu pueblo. Salio Isaac a contemplar al campo, porque Christo dãdo forma de humildad, mostro exẽplos de longanimidad, de passio y paciencia, asimismo los mancebos exercitados en el vso de las armas se uelen pensar en el tal exercicio. La meditacion de las armas, es la frequentacion de la passion de Christo, porque aquel que suffrio las palabras asperas, las inmundas saliuas, la lanza, la Cruz, passion y muerte: permitio que fuesse frequentada hasta la muerte. Las passiones dezimos ser armas, porque por ellas fomos librados de los aduersarios. De aqui es lo que enel Euãgelio esta escripto. En vuestra paciencia, poseerays vuestras animas. Era ya tarde, quando Isaac salio a contemplar al campo, porque los exercicios de las passiones, los recibio Christo en fin del mundo, de donde dixo. El leuãtamiento de mis manos, sacrificio de la tarde. Era trayda Rebeca sobre vn camello, la qual viendo a Isaac, descendio luego del. La yglesia significa a Rebeca y es significada por ella. El camello corcobado significa al pueblo gentil corcobado en las costumbres, y cargado de las honrras y adoracion de los ydolos, los quales de si mesmos hallaron para si diotes que honrrar y reuerenciar, y dellos creció la carga que trayan sobre sus espaldas. La yglesia (pues q̃ asy es) de la gentilidad dandote priessa para venir a Christo, es hallada en conuersaciones tortuosas y

§. 5.
como Isaac
saliedo al
capo a con
templar es fi
gura de
Christo.

Luce. 1. 1.

Psal. 140.

Orge. li. 1.
moic. 14.

M. no re-

Apoc. 5.

§. 6.

Como la
yglesia es
figurada
la gentili-
dad y co-
mo auer-
guença.

ono rectas, de la vida vieja mala antepas-
sada. Visto Isaac descendio del camello
reconociendo subtilmente a su redemp-
tor, mas humildemente dexa los estudios
de la carne y ella mesma contradize asu
tortura e incurruamiento y demada hu-
miliacion de la elacion de su leuātamiē-
to, Sētada en el camello uio a Isaac, porq̃
aun toda via junta con los viejos sube,
no con los espirituales mas con los ani-
males. Ni deue mouer a alguno que el
criado de Abraham viene con los came-
llos trayendo las riquezas de su señor,
porque aunque los predicadores, para
entender las cosas altas y pronunciallas
sean eminētes en vida, aun toda via suf-
fren y toleran la contradicion de la car-
ne, viēdo otra ley en sus miembros, que
repugna a la ley de su anima. Traen las
riquezas en los camellos, porque la grā-
deza de las reuelaciones, no los leuantē
les es dadō el estímulo de la carne. Ha-
blando (pues que así es) traen las rique-
zas conuiene saber las cosas celestiales,
sintiendo la contradicion de la carne, lo-
bre las espaldas tierras y corcobadas
de los camellos. Rebeca viendo a Isaac
pregunta al criado de Abraham. Quien
es aquel? Y conosce ser Isaac, porque la
yglesia por los dichos de los prophetas
y Apostoles entendio las cosas que de
Christo auia de creer. La qual luego a
la hora se cubrio con el manto, porque
quanto mas penetra los mysterios de
Christo, tanto mas se confunde de la vi-
da mala antepassada. De donde se dize
que trabaxo por cubrir con el manto su
flaqueza y enfermedad, y aquella que
descubierta y libremēte era llevada pri-
mero sobre el camello, agora es cubier-
ta de verguēça y desciende del came-
llo, a la qual como a vergonçosa es di-
cho. Que fructo sacaste entonces en
aquellas cosas de las quales agora has
verguença? Metio Isaac a Rebeca en el
tabernaculo y aposento de su madre
Sarra y tomola por muger porque en

lugar de la sinagoga de la qual nascio
Christo, amo a la yglesia porque aque-
lla que por paritētico, esto es, por la pre-
destinacion auia sido parienta, conjun-
ta por amor sea hecha muger. Y tanto
la amo que templo y menoscabo la tri-
steza que de la muerte de su madre sen-
tia, porque de la ganancia de la yglesia
veniendo de la gentilidad es llevada a la
cama de la cōtemplacion, y limpio Chri-
sto la tristeza del perdimiento de la sina-
goga, y la generacion Hebrea es en po-
co tenida. Isaac quiere dezir isa, y Re-
beca paciencia. La risa nasce de alegría,
la paciencia de la tribulacion. Porque da-
do que la yglesia ya este suspensa con la
contemplacion del gozo celestial, mas
tiene consigo de que se duela, de la pesa-
dumbre de la carne. Isaac y Rebeca son
juntos, esto es la risa y la paciencia se-
gun aquello que dize el Apostol. Gozā
do os con la esperança, pacientes en la
tribulacion para que las cosas de la espe-
rança de la cōtemplacion alegren y las
cosas aduerlas de la tribulacion turben.
Porque en esta vida no podemos estar
sin tribulaciones, roguemos a Dios ten-
ga por bien de nos dar paciencia para q̃
con ygal coraçon y alegre animo las
sufriamos, por donde nos sea dada su
sancta gracia y gloria. Amen.

§. 7.
Como a
mo a la
yglesia en
gar de la
sinagoga.

ad Ro. 11.

Capit. 20. Donde de

nuevo se pone otra declaracion de-
stos mysterios segun que Origenes
los declara.



O S mysterios que entre
manos tenemos, tratādo
los Origenes dize. Isaac
(como dize la escriptura)
crescía y era confortado,
esto es, crescía el gozo de Abraham que
miraua no las cosas q̃ se veen, mas las q̃
no se

ad Rom. 5

ad Rom. 6

no se veen. Con verdad q̄ no se gozaua de las cosas presentes, ni de las riquezas del mundo, y obras del siglo. Mas que-
reys oyr de q̄ se gozaua Abraham? Oyd al señor que dize a los ludios. Abraham vuestro padre desseo ver mi dia, violo y alegróse. Por esto crecía el gozo de Abraham, con que via el dia de Christo, y la esperança que estaua en el acrecentaua en los gozos. Pluguiesse a Dios que vosotros fuesdes echos Isaac y gozo de vuela madre la yglesia. Passando Origenes mas adelante dize. Veamos lo q̄ agora nos ha sido relatado. Venia Rebeca con las hijas de aquella ciudad a sacar agua del pozo. Cada dia venia Rebeca al pozo, cada dia sacaua agua del pozo, y porq̄ cada dia se ocupaua cabe el pozo, por esta causa pudo ser hallada del criado de Abraham y ser juntada en matrimonio cō Isaac. Pensays que son fabulas, y que el Spiritu sancto cuera historias en las escripturas? Esta doctrina y enseñamiēto es espiritual para las animas, que te amonesta y enseña, que de cada dia vayas a los pozos de las escripturas, a las aguas del Spiritu sancto, y sacar siempre y llevar a casa el vaso lleno así como lo hazia Rebeca, la qual no pudiera en otra manera ser juntada con tan gran Patriarcha como era Isaac nascido de prometimiento, sino sacando aguas, y sacando en tanta abundancia que no tan solamente pueda dar de beber a los que estan en casa, mas aun al criado de Abraham, y no solo al criado de Abraham, mas aun q̄ abundasse tanto el agua que sacaua de los pozos, q̄ pudiesse tan bien dar de beber a los camellos hasta mas no querer, q̄ de hartos dexaron de beber. Misterios son todas las cosas que estan escriptas quiere Christo despojar te consigo, a ti habla por boca del propheta Oseas diziēdo. Despojar te he cōmigo para siēpre, y despojar te he cōmigo en te y en misericordia y conosceras al señor. Este criado o seruo de Abra-

ham, la palabra prophetica es, a la qual si primero no la recibieres, no podras sacar con Christo. Mas sabe y tē por cierto, q̄ ninguno que no sea exercitado y sin experiencia, recibe la palabra de la prophesia, mas aquel q̄ sabe sacar agua de lo profundo del pozo, y el q̄ en tanta abūdancia sabe sacar, q̄ también sea bastante para aquellos q̄ parecen ser irracionales y malos, cuya figura y significaciō te niā los camellos, para q̄ pueda dezir cō el Apostol. A los sabios y a los insipientes soy deudor. Finalmente así auia dicho el criado de Abraham en su coracon. Qualquiera donzella destas q̄ vienen a sacar agua, que me dixere, beue tu y dare de beber a los camellos, aquella sera esposa de mi señor. Así Rebeca q̄ se interpreta y quiere dezir paciēcia, quando ve al mancebo, y mira a la palabra prophetica, abaxa de sobre su ombro. la tinajuela, quita la elaciō y soberuia y inclinandose a tan humilde y simple palabra prophetica dize. Beue tu y dare de beber a tus camellos. Mas por ventura diras? Si el criado y seruo de Abraham tiene figura de la palabra prophetica, como Rebeca le da de beber, al qual muy mas deuiera el dar de beber? Mira pues que así es, por ventura así como nuestro señor leu Christo sea pã de vida y el apaciēte las animas hãbrietas, el mismo del pue cōfiessa, q̄ vuo hãbre diziēdo. Vue hãbre y distes me de comer. Y otras vezes, como el sea agua viua y le de beber a los hẽbres sedientos dixit a la Samaritana. Dame de beber. Así la palabra prophetica, como ella de de beber a los sedientos, no obstante esto se dize ellos dalle de beber, quando recibe los exercicios y vigiias de los estudiosos. Esta tal anima, que todas las cosas haze con paciēcia que tan prompta es, y fauorecida y ayudada cō tal enseñamiēto q̄ acostumbra de los profundos sacar arroyos de sciencia, aquella puede ser juntada a las bodas de Christo. Pues q̄ así

ad Rom. 1

Origenes ho.
10. sup. 14
c. gene. 1.
ad cho. 4.
Ioan. 8.

Notese en
esta de
claracion
porque es
muy dig-
na de no-
tar.

Oseas. 1.

Ioan. 6.
Matth. 15.

Ioan. 4.

Matth. 23.

ies, si cada día no vinieres a los pozos, y si cada día no sacares agua, no solo no podrás dar de beuer a los otros, mas tu mismo padesceras sed de la palabra de Dios. Oye al señor que dize en el Euan-
 gelio. El que ha sed, venga y beua. Mas tu segun que veo, ni has hambre, ni sed de justicia. Y como podrás dezir? Así como el ciervo desleas las fuentes de las aguas, así mi anima desleas a ti mi Dios. Tuuo sed mi anima de Dios fuerte viva, quando vrendre y aparecere en su presencia y acatamiento? Guarda y nota quantas cosas son hechas a los pozos y aguas para que tu de cada día seas comidado venir a las aguas de la palabra de Dios y estar presente a sus pozos, así como lo hazia Rebeca de la qual se dize. Era Rebeca virgen y muy hermosa, y no la auia conocido algun varón: y ella salia a la tarde a sacar agua. Esto no embalde esta escripto della. Mas mueue me querer saber que sea esto que della se dize. Era virgen y no la auia conocido varon alguno, como que aya alguna virgen a la qual aya llegado y conocido algun varon. Que te parece delle adictamiento en la virgen, que se diga q̄ ningun varon la auia conocido? Es cō verdad por ventura alguna virgen a la qual aya llegado y conocido algun varon. Muchas vezes lo he dicho que en estas cosas artificioalmente nos son cōtadas historias, y juntamente son entregados muy grandes mysterios. Cosa semejante y tal como esta piēso que le de muestra y manifesta aqui. Así como Christo es dicho varon del anima cō el qual se casa quando viene a la fe, así es contrario a este aquel varon cō el qual se casa el anima quēdo se inclina al quebrantamiento de la fe, este es aquel que
 Math. 13. en el Euāgelio es dicho hombre enemigo que sembro la neuilla sobre el trigo. No basta al anima ser casta en el cuerpo mas es necesario que este pēsi mo varō nola aya conocido. Puede ser

con verdad que alguno tenga castidad en el cuerpo, y conociendo a este pēsi mo varon el demonio, y recibiendo del en el coraçō las saetas de los desleos carnales, aya perdido la castidad del anima. Por que pues que así es Rebeca era virgen, sancta en el cuerpo y en el spiritu, por esta causa es doblada su alabanza y dize era virgen y no la auia conocido varon alguno. Mira la prudencia del sieruo de Abraham. No quiere tomar esposa para su señor Isaac, sino a aquella virgen q̄ hallare que es hermosa y de buen parecer en su rostro y no solamente virgen, mas aquella a la qual no aya llegado algū varon, y no quiere que otra sea esposa de su señor, sino aquella que halla que esta sacando agua, y no le da ornamentos sino es tal como esta. No le da çarzillos, no axorcas, y manillas, queda sin ser cōpuesta, sin ser enseñada, sin ser adornada y afeytada. Pensamos por ventura que el padre de Rebeca varon tan poderoso y rico, no tenia axorcas, manillas, y çarzillos para poner a su hija, o era tanta su neguengencia o auaricia, que no daua a su hija ornamentos? Mas Rebeca no quiere ser cōpuesta ni adornada del oro de Bathuel. Los ornamentos del hombre barbaro, no le son a ella condignos ni le conuenien. De la casa de Abraham, quiere el collar de oro, porque la paciencia es adornada de la casa del sabio. Las orejas de Rebeca, no pudieron recebir su hermosura y compostura, sino veniedo el criado de Abraham para que las adornasse y compusiesse. Y sus manos no reciben algunos ornamentos, saluolos que embia Isaac. Quiere recebir en sus orejas palabras doradas, y quiere tener en sus manos obras doradas, mas estas cosas no las pudo primero recebir ni merecer sino viniere al pozo a sacar agua. Tu que no quieres venir a las aguas, que no quieres recebir en tus orejas las palabras doradas de los Prophetas, como po-
 dias

podras ser compuesto y adornado en doctrina, como adornado en las obras, como adornado en buenas y loables costumbres? Siguiendo Rebeca al siervo vino a Isaac. Siguiendo la yglesia a la palabra prophetica vino a Christo y donde le hallo? Al pozo del juramento que se passaua. Nunca se aparta de los pozos, nunca desiste de las aguas. Rebeca es hallada al pozo, y otra vez Rebeca halla a Isaac al pozo. Allí contempla su primera vista, allí salta del camello abaxo, allí vee a Isaac, que se le muestra el mancebo. Pienas por ventura que estas cosas solas, se cuentan de los pozos. Jacob vino al pozo y allí hallo a Rachel, allí se le da noticia quien sea Rachel, buena y graciosa a los ojos y hermosa de mirar.

Genef. 14. Moysen al pozo hallo a Sephora hija de Raguel. Aun no eres mouido para entender que todas estas cosas son espiritalmente dichas? O pienas que siempre ayan acontecido a caso que los Patriarchas vengā a las aguas y allí hallen los matrimonios, y a aquellas con quien se han de casar? El que piensa que esto sea así, hombre animal es, y no percibe las cosas que son del espiritu de Dios, el que quiere sentir esto, quedese en estas cosas, quedese animal y brutal, mas yo siguiendo a sant Pablo Apostol digo,

ad Choa. 1. estas cosas son allegoria, y las bodas de los sanctos son el ayuntamiento del anima con Dios, con su diuina palabra. El que se junta con el señor vn elpitu es con el. Este ayuntamiento del anima con la palabra diuina, cierta cosa es que no se puede hazer en otra manera, saluo por ensenamiento de los diuinos libros los quales singularmente son dichos pozos, a los quales si alguno viniere y lacare dellos agua, esto es, pesando en ellos el sentido, recibira mas alto y encubrido entendimiento, hallara las bodas dignas para Dios. Iuntarse ha con verdad su anima con Dios, y entonces descien-

ad Gala. 4. de de los camellos, conuiene saber apar-

ad Choa. 6

tarle de los vicios, echa de si los irracionales sentidos, y junta se con Isaac. Códigna es que Isaac passe de virtud a virtud. El que es hijo de la virtud Sarra agora se junta y acompaña con la paciencia que es Rebeca, y esto es pasar de virtud a virtud, de la fe a la fe. Mas vengamos al Euangelio. Esse mesmo señor le su Christo, como fuesse fatigado del camino veamos donde busca holganza? Vino (dize) al pozo y estaua sentado sobre el. Mira como de vna y otra parte, se conuerdan los misterios, vees como se conuerdan las formas del nueuo y viejo testamento. Allí se viene a las aguas, y a los pozos para que sea hallada la esposa y la yglesia es conjunta con Christo en el baptismo. Veas quanto cumulo y ayuntamiento de sacramentos nos conlstrine, quātas sean las cosas que ocurren, no las podemos explicar, alomenos estas cosas te deuen incitar para juntamente conuenir y oyr, que nos por razon de breuedad las passamos. Tu quando las tornares a releer y buscare, las sacadas en diuersas partes, y las hallaras con verdad: o para que permanezcas en las buscar, halladote la palabra de Dios al agua te junte consigo y seas hecho con el vn elpitu en Christo Iesu nuestro Señor, al qual es gloria e imperio en los siglos de los siglos. Amen.

Capitu. 21. Como a exemplo de la muy casta Rebeca ha de ser las dōzellas virgines en el cuerpo, y de la excelencia de la virtud de la virginidad.



A sagrada escriptura dize de Rebeca que era dōzella virgen y muy hermosa, por cuyo exemplo las donzellas han de ser virgines en sus cuerpos, guardado toda

pureza y sus cuerpos de toda corrupció illicito y nephando ayuntamiento? Mas para venir en mas claro conocimiento de lo que auemos dicho, es de notar q̃ la virginidad (segun dize Ricardo) se toma en dos maneras. La vna impropriamente, por la integridad de la carne, y assi quanto a esto cada vno nasce virgē, y esto no es virtud. La otra se toma por vn habito mediante el qual el anima se determina para prompta y facilmente deshechar de si toda delectacion carnal, aunque sea licita, porque mas libremente el anima vaque y se ocupe en las cosas espirituales, segun aquello q̃ el Apostol dize. La virgen piensa las cosas que son de Dios, como sea sancta el cuerpo y espiritu. Aun esta virtud de la virginidad se toma en otras tres maneras, formal y materialmente. Formalmente por el proposito de deshechar las delectaciones feas de la carne. Materialmente se toma por la integridad del cuerpo, q̃ incluye en si dos cosas, conuiene saber, la priuacion de la inmundicia e integridad del sello corporal y de la carne.

Quanto a lo formal, da sant Augustin su distincion diziendo. La virginidad es vna perpetua meditacion de incorruptacion en la carne corruptible. Santo Thomas declarando esta distincion dize. Toca aqui sant Augustin, lo que es formal en la virginidad, porque por la meditacion se entiende el proposito de la razon, y lo que se añade perpetua no le ha de entender assi absolutamente, que sea necesario, que siempre tenga la virgen actual meditacion, mas que la ha de tener en proposito, y que perpetuamente perseuue en el tal proposito. Toca assi mismo lo que es material diziendo, de incorruptacion en la carne corruptible, lo qual se ha de entender y añadir para mostrar la dificultad de la virginidad, porque si no le pudiera corromper la carne, no fuera cosa difícil tener perpetua meditacion de incor-

ruptió. El mismo sancto Thomas mueue vna question y pregunta. Si la virtud de la virginidad, sea la mayor de las virtudes, o no: Para cuya declaracion distinge diziendo. Vna cosa puede ser dicha excelentissima en vna de dos maneras. La primera, puede vna cosa ser dicha excelentissima simplemente, y assila virginidad no es la mas excelente de las virtudes. Parece esto porque siempre el fin excede y es muy mas excelente que aquellas cosas que le ordenan y son para el tal fin: y quanto vna cosa es mas eficazmente ordenada para el fin, tanto es muy mejor. El fin porque la virginidad es digna de ser alabada es, por ocuparse en las cosas diuinas, de donde las virtudes Theologales, y assi mismo las virtudes de la religion, las obras de las quales, su ocupacion es acerca de las cosas diuinas, son preferidas a la virginidad. Assi mismo con muy mayor vehemencia obran los martyres para juntarse con Dios, porque por esto posponen su propria vida, poniendole a todo genero de tormento y martyrio, y los que viuen en los monasterios que por juntarse con Dios posponen la propria voluntad, y todas las cosas que pueden auer y tener, que las virgenes que por esta causa y razon de llegarle a Dios, posponen el deleyte sensual de la carne por donde claro parece que la virginidad, no es simplemente la mayor de las virtudes. En otra manera se toma, o puede ser dicha alguna cosa excelentissima en algun genero, y assila virginidad es excelentissima, conuiene saber en el genero de la castidad. Tráciende con verdad a la castidad bidual y conugal, y por que a la castidad conugal con auctoridad le es atribuyda hermosura, de aqui es que por conligente a la virginidad le es atribuyda excelentissima hermosura de donde sant Ambrosio dize.

Quien ay que pueda estimar ser alguna hermosura mayor q̃ la hermosura de la

sant. Tho.
2.1. q. 141.
ad Sant.

9.1.

Si auirtud
de la virgi
nidad es la
mayor de
las virtudes

San. Tho.
2.1. q. 141.
art. 1. ad. 1.
argu.

Ambro. in
lib. de uir
ginitate.

virgi-

virginidad, la qual es amada del rey, es aprouada del juez, es dedicada al señor y es consagrada a Dios? Mayor premio es deuido a la mayor virtud. A la virginidad es deuido muy gran premio, con uiene saber el fructo de ciento segun lo manifesta el sagrado Euangelio y la glosa lo dize, luego parece que sea la mayor delas virtudes. Mas aũ parece esto, porque tanto vna virtud es mayor, quãto por ella es alguno mas conformado con Christo, muy mas alguno se conforma con Christo por la virginidad, luego parece que es la mayor delas virtudes.

Glos.ordi.
sup. 13. c.
Matth.

Apoc. 14. Enel Apocalypsi se dize delas virgines, que figuen al cordero dõde quiera que vaya y q̃ cantã vn câtar nueuo q̃ ningun otro le podia dezir ni cantar. Esto se dize, porq̃ las virgines remedan a Christo, no tan solamente en la integridad del anima, mas aun en la integridad dela carne, como dize sant Augustin. Y de aqui es que en muchas y muchas cosas figuen a Christo cordero sin manzila. El cantar nueuo que cantan solas las virgines, es el gozo grande que tienen dela integridad de la carne; que por amor de Christo guardaron, por donde parecẽ ser la virginidad, la mayor delas virtudes, enel sentido que auemos declarado.

Capit. 22. De muchas

cosas que son dichas en loor y alabãça dela virtud de la virginidad.

Cipria. in
li. de virgi.



Ablando Cipriano de la excelẽcia de la virtud de la virginidad dize. La virginidad es hermana de los Angeles, victoria de las torpes y feas deleçtaciones, reyna de las virtudes, possesion de todos los bienes, que enel cielo tienen la aureola y enla tierra el principado. Y sant Bernardo dize. La virginidad es piedra preciosa de las virtudes, hermana de los

Bernar. in
quodã ser.

santos Angeles, luz de las animas. Ella acozea el deleyte torpe y sensual de la carne, vence al demonio, menosprecia al figlo, y deprime y abate todo peligro. Ella es lampara de la yglesia, camino de la patria celestial: Y sant Ambrosio dize. Sola la virginidad es que se puede persuadir mas no mandar. Esta es aquella virtud que cessando el matrimonio permanece en la gloria celestial. Enel reyno de los cielos (dize el Euangelio) ni se casan ni son casados. Esta es aquella virtud cuyo premio y corona es Christo hijo de Dios, de donde canta la yglesia. Iesù corona de las virgines. Esta es aquella virtud que haze al anima esposa de Dios, en cuya figura dixeron los principes de Israel hablando del Rey David. Busquemos para nuestro señor el Rey vna donzella virgen que este delante del y lo recree y duerma en su regaço y le de calor. Esta es aquella virtud que libra de la damnacion y muerte eterna. De aqui es lo que en figura mando Dios, diciendo. Matad a las mugeres que conocieron varon, y guardad a las donzellas virgines. No quiero dezir ni esta mi intencion que la muger por ser o auer sido casada y conozido varon, que por esto se aya de condenar, nunca Dios tal quiera, porque muchas y muchas casadas se saluan guardando la castidad matrimonial, y por el contrario muchas donzellas virgines se condenaran si teniendo la virginidad del cuerpo juntamente no tienen la del anima, que estan corrompidas en vicios y peccados de desseos carnales, torpes y feos, mas lo que yo quiero dezir y digo es, que las donzellas virgines tienen mas aparejo y disposicion para se saluar, y menos inconuenientes para se condenar que las casadas, de donde cõforme a esto dize el Apostol sant Pa-

Ambr. 1. 2.
q. 1. inuesti-
gitas con-
poris.

Matth. 11.

3. Reg. 1.

Nume 31.
judic. 2. 1.

1. ad Cor.

§. 2.
Que las vir-
gines tie-
nen mejor
aparejo pa-
ra se salvar q̃
las casadas

mo sea sancta en el cuerpo y espíritu. Di-
ze esto el Apóstol, porque la donzella
virgen, y que no es casada, tan solamen-
te puede procurar, como y en que ma-
nera agrade al señor para q̃ sea sin man-
zilla, así en el cuerpo como en el espí-
ritu, y así mesmo perfecta en sus obras.
Dela casada añade y dize. Mas la que es
casada, piensa las cosas que son del mun-
do, como agrade y contente a su mari-
do. Quiso dezir en estas palabras. Co-
mo sea casada, entretanto terna necesi-
dad de pensar de los bienes temporales
como rija y gouierne la familia y cō so-
licitud y cuydado guarde las cosas q̃ le
son encomendadas de su marido, y allé
de desto le agrade y contente, porq̃ incau-
tamente no incurra en algun odio,
malquerécia, o yra con el. Mas ay dolor
que muchas y muchas vezes las muge-
res por contentar a sus maridos, descon-
tentā a Dios. Por agradecer a sus maridos
desagradan a Dios. Por estar bien cō sus
maridos, incurren en la yra y saña de
Dios, porque muchas vezes por amor
de sus maridos y por los contentar, com-
meten muchas y muy graues culpas y
peccados, de los quales estan libres las
donzellas virgenes, por dō de tienē muy
mejor aparejo para seruir a Dios, y pa-
ra se salvar. De aqui es lo que sant Am-
brofio dize. Las bodas linchen la tierra
y la virginidad el parayso. Y sant Hiero-
nymo dize. Con razō es embiado el An-
gel a la virgen, porque la virginidad siē-
pre es parenta y propinqua de los ange-
les. Con verdad que viuir en la carne y
fuera de la carne no siendo en señorea-
do de los vicios e illicitos mouimientos
de la carne no es vida terrena, mas an-
gelical y celestial. De donde adquirir en
la carne la gloria celestial de mayor me-
rito es, que tenella. Ser Angel es de feli-
cidad, mas ser virgē es de virtud, como
trabaja por alcançar por sus fuerças y
gracia lo que tiene el angel de naturale-
za. Y sant Ambrosio dize. La virginidad

Ambrosio.
3. 1. q. 1. nū
ptie.
Hier. ad
Paul. infer.
assump. vir-
ginis.

Ambro. in
li. de vidu.

sobrepuja y excede la condition de la
humana naturaleza, por la qual los hō-
bres son hechos semejantes a los ange-
les. Mayor es la victoria y virginidad de
los hombres, que la de los angeles. Los
Angeles sin carne viuen, mas los virgi-
nes triumphā en la carne. Que la nieue
conferue su blācura y buen parecer en
la region del ayre, no es de tener en mu-
cho, porque no ay cosa alguna que la cō-
traсте ni perjudique para que la aya de
perder, mas q̃ estando en la tierra y sien-
do hollada y maltratada de los pies que
la conferue, esto es de estimar y tener
en mucho. Que los Angeles sean virgi-
nes estando en el cielo, donde no ay co-
sa alguna que les sea cosa contraria ni re-
pugna a la pureza virginal, ni grado ni
gracias, mas que el hombre y la flaca dō-
zella la guarde y conferue estando en la
tierra, donde ay tantas ocasiones para la
perder, esto es de estimar y agradecer.
De donde sant Augustin dize. Que ma-
yor gloria se puede tener en la tierra, q̃
en la carne corruptible viuir vida ange-
lical? Los que guardan virginidad en las
tierras, son como Angeles de Dios, y
por mejor dezir trāscinden a los ange-
les. Esto se ha de entender que se a de
estimar y tener en mucho, y por esso di-
xo sant Ambrosio, que era mayor victo-
ria y virginidad la de los hombres, que
la de los angeles. Allende del premio
essencial que es dado a las virgenes por
sus buenas y sanctas obras por la lūpie-
za virginal que guardaron por amor de
Dios, les es dado otro premio accident-
al, que es dicho aureola, la qual se da a
tres generos de personas, y no a otros
algunos. Es dada aureola a los marty-
res, y a los doctores y predicadores, y a
las virgenes. Que la aureola correspoun-
da a alguna hermosura y decor exterior
parece, porque a la aureola son asig-
nados aquellos actos y obras, que conli-
deran alguna cosa exterior, conuiene la
ber, a lo que es infimo y baxo, como es
el cuer-

§. 3.
Que la vir-
ginidad
correspōde
aureola.

Bonauiē
4. dist. 33.
212. 1. q. 3.
in compo. q.

el cuerpo, o que esta cerca como es el proximo al qual es buena saludable doctrina conuierte y aparta de mala vida y lleva a la patria celestial. De dōdelos doctores y predicadores ternan y les sera vna singular hermosura de los que conuertierō. En los martyres asi mesmo sera vn gozo y hermosura en el cuerpo que por amor de Christo pusieron a las passiones y tormentos. Sera assi mesmo en las virgines vna singular hermosura en sus cuerpos porque los guardaron sin corrompimiento alguno por amor de Dios y de Christo nuestro Redemptor aquella hermosura o gozo de aquella incorrupcion con razon es dicha aureola. Que se de a estos tres generos de personas en figura dello tres cosas en el viejo testamento teniā vnas coronas pequeñas, conuiene saber el altar y la mesa y el arca. Por el altar son entendidos los martyres q̄ de sus cuerpos offrecieron sacrificio muy grato y agradable a Dios, por la mesa son entendidos los doctores y predicadores, los quales estuuieron sentados a la mesa de la sagrada escriptura de la qual se dize, aparejaste mesa en mi presencia y acatamiento. Por la arca, que dentro y fuera estaua dorada, son entendidas las virgines, las quales tuuieron pureza virginal interior del anima y la integridad exterior de la carne: porque fueron sanctas en el cuerpo y en el anima. Virgines en el cuerpo y en el anima. Puras y limpias en el cuerpo y en el anima, por donde les es dado allende del premio esencial de gloria, el accidental que es dicho aureola. Dado que la virginidad sea de tanta prehemencia y dignidad, mas si alguno vee que esta puesto en peligro de su quebrantamiento, mejor cola es casarse que estar sujeto al tal peligro de condenacion. De aqui es lo que dize el Apostol. Si la virgen se casa no pecca la glosa ordinaria sobre aquello que el angel dixo a Loth. Saluate en el monte

dize, monte alto es la virginidad, al qual amonestia el angel subir, mas aquel que no pudiere subir quedese en Segor, esto es en legitimo matrimonio, porque mejor cosa es vsar del bien mediano, que no ser despeñado por los despeñaderos de los sentimentales y carnales deleites. Por esta causa dize el Apostol. Por amor de la fornicacion (esto es por euitar la fornicacion) tenga cada vno su muger y la muger su varon. Este consejo que aqui da el Apostol, no se entiende de los que hizieron voto de castidad, de los quales se dize. A los que hizieron voto de virginidad, no tan solamente es cosa condenable casarse, mas aun quererse casar. Miren pues que assi es esto mucho las donzellas virgines que quierē guardar su pureza virginal.

vbi supra.

17. di. v. uentibus,

Exod. 1. 9.

Gen. 1. 1.

Psal. 11.

5. 4.

Como por la arca que dentro y fuera estaua dorada se entiende la virginidad del cuerpo y anima.

ad Chor. 7. 8. 17. di. si nupserit.

Capit. 23. De como

a exēplo de Rebeca an de ser las donzellas no tan solamente virgines en el cuerpo, mas en el anima.



OS cosas señaladamente dixo la sagrada escriptura de Rebeca. La vna que era donzella virgen. Y la otra que no la auia conocido varon alguno: en lo qual mostro como era virgen en el cuerpo y en el anima. Asi exēplo della ha de ser las donzellas virgines en el cuerpo y en el anima. De muy poco precio y valor (con verdad) seria la donzella delante de Dios, que tan solamente fuesse virgen en el cuerpo, si juntamente no lo fuesse en el anima. Para mejor poder conoscer esto es de notar, que ay tres maneras de virginidad, conuiene saber. Virginidad del anima y no del cuerpo. Virginidad del cuerpo y no del anima. Virginidad de cuerpo y anima juntamente. La virginidad del cuerpo y no del anima es, quando vn hombre o vna donzella casta

Gen. 1. 4.

5. 5.

Como ay tres maneras de virginidad.

M 5 comete

Chiriftofo.
3. q. 4. li.
vnº enm.

comete fornicacion con el anima y volun-
tad, mas no con el cuerpo. De don-
de fant Chirifostono dize. Afsi como la
obra no haze el peccado sin la volutad,
afsi la iusticia no es conuinada ni acaba-
da, fino estuuere la voluntad presente.
Muchos conseruan la castidad del cuer-
po, mas con la voluntad cometen adul-
terio. La virginidad del anima y no del
cuerpo es, quando alguna donzella vir-
gen lin conuenimiento y voluntad, mas
con gran dolor de su anima, padesce cõ
violencia y fuerça ser violada y quitado
el sello virginal de su cuerpo: de la qual
dize fant Augustin. Con verdad la vio-
lencia y fuerça que quita la virginidad
de la carne, (quedando entera la virgini-
dad del anima) no puede quitar la sancti-
dad del anima y del cuerpo. La virgini-
dad del anima y del cuerpo es, ala qual
abraça la entera voluntad del anima, y
esta virginidad es muy gloriosa, excelẽ-
tissima, y digna de grandes loores y ala
banças, desta dize fant Augustin. Vue-
stra virginidad sea en vuestras animas.
La virginidad del cuerpo en muy po-
cos de la yglesia se halla. La virginidad
del anima deve estar en todos los fieles.

dore. ser.
40. li.

Esta virginidad quiere corróper la ser-
piente infernal el demonio, de la qual
dize el Apostol. Temo por ventura afsi
como la serpiente con su persuasion y
sagacidad engañó a Eva, así también vue-
stros sentidos sean corrompidos y apar-
tados de la castidad, que es Christo Je-
su. Dize vuestros sentidos, esto es vue-
stras animas, porque esto es cosa mas
propria. Los sentidos son entendidos
los del cuerpo, ver, oyr, oler, gustar, y
palpar. Temo el Apostol fuesen nue-
stras animas corrompidas donde esta la
virginidad, de la fee. Anima pues q̃ afsi
es, guarda agora tu virginidad, para que
despues seas fecundada en los brazos
de tu esposo. Y en otra parte dize. Quã-
do te nasciere alguna publica tribulaciõ
entiende ser la rabia y crueldad de aquel

j. ad Chor.
11.

infernal dragon. Quando te solicita cõ
engaño de mal desseo para la auaricia, o
luxuria, conoce ser alagos del dragon.
Si pues que afsi es, desseas fielmente
guardar la fee recta, ley fuerte en las co-
las contrarias y aduerfas, contra la cruel-
dad del pessimo leon. Si desseas guardar
entera la virginidad del anima, en quan-
to pudieres guardate de los alagos del
dragon. Porque por ventura si fueres
incauto y menos auisado y sin cautela,
permittas los cinco sentidos que estan
en ti, casi como cinco virgines ser cor-
rompidos de la serpiente. Todo aquello
que parece hermoso a la vista, y todo aq̃-
llo que alaga a las orejas, y todo aquello
que da deleyte al olfato, y todo aquello
que es blando y muelle al tacto si en to-
das estas cosas fuereis incautos y sin
prouidencia entrando cautelosamente
los malos desseos, entõces permitimos
ser corrompida la virginidad del anima
y es cumplido en nosotros aquello que
el propheta Hieremias dixo. Entró la
muerte por nuestras vetanas. Por estos
cinco sentidos casi como por vnas puer-
tas entra la muerte, o la vida a nuestra
anima. Mas como dize el mesmo fant
Augustin, pocos ay que tengan la virgi-
nidad del cuerpo, mas en el coraçon to-
dos la deuen tener. O virgines sanctas
por el crucificado Iesu Christo esposo
vuestro, os ruego que no querays per-
der vn tan precioso thesoro como es el
de la virginidad e integridad de vue-
stros cuerpos, porque tened por muy
aueriguado y cierto, que si vna vez le
perdeys, que nunca jamas le cobrareys.
De aqui es lo que el Propheta Ainos di-
ze. Cayó la virgen de Israel, y no podra
añadir de ay adelante para se poder le-
uantar. Y fant Hieronymo dize. Con-
osada hablo y digo, que como Dios
pueda todas las cosas, no puede leuan-
tar a la virgen despues de la cayda, pue-
de librar de la pena, mas no puede coro-

Hier. 11.

Augustin
euring. lo
cund. Mat.
ser. 142.

Amos. 4.

Hieronim
sto. 11. 45
si Paul.

nara a la corrupta. Y sant Isidoro dize. Todo peccado por la penitencia recibe sanidad de las llagas del anima, mas si la virgen cae, con ninguna penitencia es reparada la integridad de su cuerpo y del anima de la virgen corrupta, auendo sido por su voluntad. Estas auctoridades de estos gloriosos sanctos, no se hã así de entender simplemente que Dios no pueda reparar la integridad del cuerpo y del anima de la virgen corrompida, mas han se de entender, que no puede hazer que aquella que vna vez fue corrompida, que no lo aya sido y así premiada como a virgen mayormente auendo sido (como esta dicho) violada por su voluntad. La virginidad en la donzella es como la muy fina grana blanca, que si alguna vez cae en ella alguna manzila, nunca perfectamente se lava sin q siempre quede en ella algun rastro de la manzila que alli estubo, porque pierden su lustre y buen parecer que antes tenia. Es de notar que la virginidad del anima (segun dize sancto Thomas) se pierde en vna de muchas maneras, o cõ voluntad mala determinada en algun acto venereo y de luxuria. O por polucion voluntaria, ora sea velando, ora durmiendo, o hizo otra cosa alguna illicita y menos honesta, conuiene saber, pensando pensamientos no castos ni limpios, o mirando, o tocando con sus manos, y estando velando viene la tal inmundicia y polucion. O viene sin causa alguna que dio para ella, mas despues que ha pasado, se deleyta en ella cõfendiendo a la tal delectation pierde la virginidad del anima, segun dicen los doctores theologos, mayormente el Serafico doctor sant Buenauetura. Es así mismo de notar, que no es pequeña la differencia que ay entre la virginidad exterior del cuerpo, y la interior del anima. Porque perdida vna vez la virginidad del cuerpo, nunca jamas se puede tornar a cobrar y recuperar, mas la del

anima, aunque se pierda vna y muchas vezes, tantas se puede tornar a cobrar por la penitencia y contricion, por las lagrimas y gemidos de auella perdido: la qual luego a la hora estornada a cobrar si es hecha condigna penitencia. Noten noten esto mucho las donzellas virgines, que quieren seruir a Dios con virginal pureza, que no es pequeña consolacion para ellas, que despues de auer perdido la virginidad interior del anima, la puedẽ tornar a cobrar (como esta dicho) por la contricion, lagrimas y gemidos de la auer perdido.

Capit. 24. Enel qual

sondados a las donzellas virgines algunos remedios para conseruar la virginal pureza así del anima como del cuerpo.



OR ventura me diran las donzellas virgines (y con razon) que pues les he dado el consejo como y porque ayan de guardar virginidad, que les de el vñexo el remedio para el consejo. Corresponiendo con su justa petition y demandando, digo que les dare algunos remedios, los quales si ellas quisiere guardar espero en Dios, que conseruaran y guardaran el thesoro de su virginidad, así del anima como del cuerpo. El primer remedio es, que la donzella virgen se aparte y guarde de las malas compañías que le pueden empecer y dañar, y ser ocasion de cayda para perder la gracia don como es el de la virginidad. Muy a proposito desto dize sant Hieronymo. Lo que yo pienso es, que si moraren las donzellas virgines con los mancebos, q no faltara la liga del demonio para prender y matar. Y sant Bernardo dize. Cõuierlas las donzellas con los mancebos impudicos y no peccar, piẽso ser mayor

mira-

§. 6.

Que perdi
da la vir-
ginidad di
cuerpo q
nunca se
puede co-
brar.

San. Tho.
2. 2. q. 155
ad 4. argu.

§. 7.

Como se
pierde la
virginidad
del anima.

Bonaueñ.
4. dist. 33.
art. 1. q. 3.

Hiero. in
suo trãsto

Bernar. in
quodã fer.

Albertus
Magnus.

miraglo, que resuscitar muertos.* Y Alberto Magno dize. Por ventura no sera loco aquel q̄ queriendo matar la sed, comiesse sal? Por ventura no sera sin fe-
so y loco, el que queriendo matar el fue-
go echasse en el leña, pez, y azeite? Si
sin dubda alguna. A sí se muestra en to-
das las cosas ser loco, insipiente, y de po-
co saber, aquel que queriendo ser casto,
y virgen, no se aparta de las malas com-
pañias, y de las palabras no buenas, y o-
bras, y del dissoluto y no casto mirar.

§. 1.
Que la vir-
gen se lia-
ue apartar
de las ma-
las compa-
ñias.

Como puede juntamente ser guardada la estopa con el fuego, y no ser quemada del? Como puede ser tocada y trata-
da con las manos la pez y no ser inficio-
nada della? Por ventura podra alguno
tratar el plomo sin que sus manos sean
inficionadas y amanzilladas? Como po-
dra alguno mezclarse con los leprolos,
y no ser contaminado dellos? Por ventu-
ra la oveja enferma y llena de roña, no
inficiona todo el rebaño del ganado?
Destas cosas y exemplos que Alberto
Magno aqui pone, parece manifestamen-
te, que la donzella que no quiere
euitar y apartar de si las malas compa-
ñias, no podra guardar la pureza virgi-
nal de su cuerpo. La donzella que quie-
re guardar virginidad sin ser perjudica-
da en cosa alguna, no tã solamente deve
euitar la compañía mala y sospechosa
de los ellraños, mas aun aquella que pa-
rece ser sancta, honesta, y buena, como
es la de los parientes, por q̄ de las tales cõ-
pañias suelen succeder muchos y muy
grandes males. Con verdad que la gra-
na blanca por si es muy buena, y el aze-
te por si es muy bueno, mas si se junta
muy gran mizilla y fealdad se causa en
la grana blanca de su ayuntamiento. En-
tiendanme las donzellas virgines si me
quieren entender, porque a buen entẽ-
dedor pocas palabras. Tamar muy pro-
pinca parienta era de Anion (porque
hermano suyo le llama la sagrada escrip-
tura) mas por estar en su compañía sola,

1. Reg. 14.

fue del forçada, violada, y corrompida.
Pues que así es tomando las donzellas
mi primer remedio para cõseruar su vir-
ginidad apartense de toda compañía de
hombres amando la soledad. El segun-
do remedio que no es menos bueno q̄
el antepassado que les doy es, euitar la
ociofidad, de manera que siẽpre se ocu-
pe en actos de virtud. La donzella vir-
gen que quiere guardar su pureza virgi-
nalha de euitar toda ociofidad porque
en ella se encierran y della proceden y
emanan todos los males, de donde sant
Bernardo dize. La ociofidad es madre
de todos los vicios y madrastra de las vir-
tudes. Sant Augustin escriuiendo a los
frayles del hyermo amonestãdoles eui-
tar toda ociofidad les dize. Hermanos
muy amados, sobre todas las cosas ex-
peled y alañad de vosotros toda ociofi-
dad. Que cõ verdad es la ociofidad sino
sepultura del hõbre viuo? Por la ociofi-
dad hermanos, tenemos en fastidio el ri-
gor de la sancta religiõ. Poresta muchas
vezes somos encendidos a luxuria. Por
esta muchas vezes somos tentados salir
del hiermo. Por esta somos animados a
soberuia. Por esta somos llevados a vna
gloria ñl mudo. Por esta somos tẽtados
ser delicadamẽte recreados y apacẽta-
dos. Por esta somos puocados a dessear
ser vestidos de preciosas vestiduras. Por
esta somos traydos a superfluo y dema-
siado dormir. Por esta somos llevados a
oyr de buena gana y con prompta volũ-
tad, las palabras seglares y mundanas.
Esta es aquella pessima ociofidad que
muchas vezes destruye los conuentos
de los sanctos, pariendo en ellos la lu-
xuria, criando la gula, sembrado entre
ellos cizaña, discordia y enemistades, en-
gendrando entre ellos homicidios y to-
das las cosas que son obras de la carne.
Que dizes pues que así es hermano?
Que puede hazer el ocioso, sino las o-
bras de la carne? Nunca alguno sera ciu-
dadano de los cielos, si amare la ociofi-
dad.

§. 2.
Que la do-
zella ha de
euitar la ocio-
fidad.
Augustin
Escr. 17.

§. 3.
De los mu-
chos males
que causa
la ociofi-
dad.

dad. Ea pues que así es hermanos muy amados, corona mia, y gozo mio, que soys vosotros, el peled y alancad toda ociosidad, sièpre hazed alguna cosa buena y a quella qualle es pesadumbre y fastidio y enojo orar, no dexé ni delista de cantar. Y al que le es pesadumbre el orar y cantar, no dilate de trabajar con sus manos. Pensad hermanos que todo el tiempo que David se exercito y ocupó en guerras y batallas, nunca le faltó ni a comerio la luxuria, mas después que estuvo en su casa ocioso, cometerio adulterio y fue matador. Sansón todo el tiempo que peleó con los Philisteos sus capitales enemigos, no pudo ser tomado ni preso dellos, mas después que ociosamente estuvo echado en el regazo de la muger durmiendo, fue tomado y preso de sus enemigos y le sacaron los ojos y hizieron molera vnatahona. Salomón todo el tiempo que se ocupó en la edificación del templo, no sintió los incitios de luxuria, mas luego que se apartó de la obra y estuvo ocioso, sintió el engaño de la luxuria y adoro el bezerro de oro, instigado y movido por su muger. Pues que así es hermanos, velad y no querays desfallecer, porque no os conozco ser mas santos que David, ni mas fuertes que Sansón, ni mas sabios que Salomón, los cuales por estar ociosos padecieron muchos y muy grandes males. Plauto hablando de la ociosidad dize. La ociosidad es pestilencia de los morales. Y Seneca sabia y muy prudentemente dixo. Es la ociosidad en el hombre lo que el moho en el hierro, que de todo en todo le consume y gasta. Las mejores armas que sant Hieronymo halla contra el demonio, que son siempre no hallé ocupados, y así escribiendo a Rustico monge le dize. Obra alguna cosa de manos porque siempre te halle el demonio ocupado. Los Lacedemonios (como cuenta Aristoteles) exercitauan a los mancebos por ventura mas dello que era menester

y necessario en exercicios de guerra por quitarles la ociosidad. Los Romanos (según cuenta Tito Livio) vna de las causas porque aquel segundo Rey Numma Pompilio, instituyó tantos sacrificios y ceremonias (allende del culto de los dioses) fue por ocupar los animos de los hombres, para que la ociosidad no les fuesse causa de perturbar la república. Sant Augustin dize. De la ociosidad ningún fruto se saca, sino daño y perdida. Por esso Esau (dize el mismo sant Augustin) perdió la bendición, por que quiso mas recibir lo que no auia ganado, que ganarlo con trabajo antes que lo recibiesse. Y sant Chrysostomo dize. La ociosidad es la que nos peruierte y el no trabajar, es el que nos corrompe. Y concluyendo dize el Ecclesiastico. Mucha malicia enseñó la ociosidad. Conociendo pues que así es todas estas cosas la donzella virgen tomada mi consejo y seguido remedio, deue euitar la ociosidad; y siempre ocuparse en alguna obra buena y santa, de donde sant Hieronymo dize. Siempre este en tus manos la obra santa y en tu boca la alabanza diuina, sean continuas tus oraciones para que con este escudo sean resistidas, alçadas, y espelidas las saetas de los malos pensamientos con que es herida y malamente llagada el anima. Y el poeta dize. Quita la ociosidad y quebrá tate la frecha y saetas de la carne. Deu la donzella virgen vnavez orar, otras contemplar, otras hilar o labrar, de tal manera que nunca el demonio la alle ociosa, mas muy bien ocupada porque no téga entrada para la auer de tentar. El tercer remedio para conservación de la virginidad es, la aspereza y viveza de las vestiduras. La donzella que quiere guardar su pureza virginal, no le ha de vestir vestiduras curiosas, blandas, ni delicadas, no preciosas y costosas, mas alpeiras y humildes, viles y de poco valor y precio, porque de hazer lo contrario se

§. 4.
Que la ociosidad es pestilencia de los morales.

Augustin
qua. laepla.

Ecc. 13.

De conse.
dist. 5. num
quam.

§. 5.
Que la donzella se la deue vestir vestiduras viles.

Plauto in li.
de repute-
ne. cap. 10
li. de clem.
de conse.
d. 5. in quã.

lian

Num. 25. han seguido muchos y muy grâdes males. Los hijos de Israel contra el mandamiento de Dios fornicaron y cometieron adulterio con las Madianitas porq̃ se adornaron y compusieron con preciosos y muy curiosos ornamentos mugeriles. Iudas Patriarcha durmio (aunq̃ no la conociendo) cō su nuera Thamar, porque dexando las vestiduras de biuda, se adorno y compuso con vestiduras preciosas, curiosas, y de alegria. Olofernes fue lleuado a desseo carnal con Iudith, porque ella dexadas las vestiduras de biuda y de luto se vistio, compuso y adorno con vestiduras festiuales de grã estîma y valor, y juntamente afeytando su rostro fue a donde estaua Olofernes, por donde aficionado a su hermolora, despues le cortola cabeça. Miren pues que asî es este mi tercero consejola donzella: si quieren guardar ilela su pureza virginal y vistanse vestiduras humildes y vaxas, viles y asperas y de poco valor, porque guardando tu virginidad sean de muy gran valor delante de Dios.

Capit. 25. Enel qual

son puestos otros remedios con los quales las donzellas virgines conseruaran su limpieza virginal.



L quarto remedio (en orden de los ante dichos) es refrenacion de la vista y mirar. Ha de ser la donzella virgē muy honesta en su mirar, sus ojos baxos, y puestos en la tierra, de tal manera que de mas cuenta y razon de las cosas que andan por el cielo que de las aues que vuelan por el cielo: por donde han de tener sus ojos muy puestos a raya para q̃ no ande desmandados de vna parte a otra, de acá para aculla vagueando, porque dellos dize Quintiliano. Los ojos son toda nue-

stra luxuria, estos de cada dia nos despeñan en todos los vicios y males. O Eua porque peccaste contra Dios traspassando su diuino mandamiēto, sino porque miraste y viste que el madero era hermoso a la vista? O gigantes porque fuystes asî hechos luxuriosos e incestuosos y perecistes en el diluuiio, sino porq̃ mirastes y viste que las hijas de los hōbres eran hermosas? O Dyna hija del gran Patriarcha Iacob, porque fuyste violada, sino porque fuyte a ver las mugeres de aquella regiō, sus atavos y traques? O Daud por que cometiste adulterio, sino porque viste a Bersabe, que se estaua lauando? O Olofernes, porq̃ fuyste descabeçado y muerto, sino porque miraste y viste la hermosura de Iudith? De aq̃ues lo que el sancto Iob dize. Hi ze pacto y pleytesia con mis ojos, por no pensar en la donzella virgen. Delos que se desmandā en la vista y mirar deramando sus ojos dize el Apostol sancto Pedro. Tienen los ojos llenos de adulterio. Quiso dezir, tienen los ojos de señales de adulterio, manifestadores del secreto del coraçon: por dōde aña de mas sancto Pedro diziendo. Ojos llenos de adulterio y de infaciable delicto, de gula y glotonia que de cada dia quiere ler harta y satisfecha. Tomen pues que asî es las donzellas virgines este quarto remedio que les doy, y refrenē mucho su vista y mirar, y no querā ser amigas de ver nouedades, porque dello no se les puede seguir bien alguno, mas muchos y muchos males como sucedieron a Dyna hija del gran patriarcha Iacob. Con los ante dichos remedios (que no quiero poner mas, por no les ser molesto y enojoso) hā se de guardar las donzellas, de no ponerse en ocasion de perder tan preciosa margarita, porq̃ deuen euitar todo tiempo y lugar, y todas las otras cosas que induzen y acarrean perdicion de la virginidad asî del anima, como del cuerpo. Nunca Thamar (dela

Genef. 3.

Genf. 6.

Genef. 34.

1. Reg. 11.

Iudith. 13.

Iob. 31.

1. Petri.

1. Reg. 11.

qual

§. 1.
Que la donzella virgē ha de refrenar la vista

qual arriba hablamos) fuera forçada y violada de Amnon, si no diera ocasion para ello, porque fue a su casa y se entro sola con el a vna recamara dōde fue deshonrada, violada y abatida y de tal manera que despues de aquella obra tā no phanda y fea, nunca mas haze della mención la sagrada escriptura. No deuen las dōzella virgines deleytar de la guarda de los otros sentidos, que sean muy miradas y bien miradas en su hablar, y se guarden de oyr palabras vanas y torpes ajenas de limpieza porque dize el Apollol. Las malas palabras corrompē las buenas y loables costumbres. Y sant Ambrosio dize. La vana palabra, muy presto enfuzia al anima, y lo que de buena gana se oye, facilmente se pone por obra. Señal muy conocida y no menos mala es, en la donzella de corrompimiento, quando se deleyta en oyr cosas torpes y vanas. Y Seneca dize. Donde quiere que vieres que agrada y contenta la torpe palabra no ay dubda alguna, sino que han alli saltado y desfallecido, las buenas y loables costumbres de rectitud y bondad. No ha pues que asi es la donzella virgē de oyr palabras torpes y no castas, y si no las ha de oyr, muy menos las ha de hablar y dezir; y si no las ha de oyr ni dezir: muy menos las ha de poner por la obra. De donde vn Doctōr muy famoso dixo. Abstengo me de las palabras torpes, porque su licencia, cria desuerguença, lo qual es cosa muy condenada en las donzellas: porque vna de las virtudes mas principales y que mas adornan a las donzellas es la verguença. Deue pues que asi es la donzella hablar poco y de tarde en tarde, de aqui, lo que sant Hieronymo dize. Sea la habla de la virgen prudente y rara, no verbosa y acoltrubrada a mucho hablar. Deue asi mismo la donzella ser muy tēplada en su comer y beuer y refrnar la gula porque es engendradora de la luxuria. De donde sant Isidoro dize. La

hartura de los manjares engendradora es de luxuria. Siempre a la hartura esta conjunto el deleyte carnal, y con el ayuno es refrenado el tal deleyte. Guárdese asi mismo la donzella virgen de los actos y tocamiētos no castos y ajenos de limpieza porque son peligrosos, de aqui es lo que el Ecclesiastico dize. Et si tucare la pez sera inficionado y amanzillado della. Y Salomon dize. Por ventura puede alguno esconder el fuego en su seno, y que no se quemen y ardā sus vestiduras? Y andara alguno sobre las brasas encendidas y que no se quemen sus plantas? Hablo desta manera, como si dixera. Lo vno y lo otro en ninguna manera puede ser que no se quemen las vestiduras, ni dexen de arder las plantas. Estos malditos e impudicos taētos, suelen mayormente ser hechos quando baylan y dançan, por donde por la boca del propheta Ezechiel amenaza Dios a los tales diziendo. Por raxon q̄ dauas palmadas con las manos, y dauas çapataetas con los pies estendere sobre ti mi mano, y destruyrte he de sobre la tierra. Teman temā pues que asi es la dōzella esta diuina amenaza, y apartense de los corros y danças, y muy mas de los illicitos y peligrosos tocamientos y taētos, mayormēte de los incitatuos a luxuria. Pongan asi mismo sus ojos en mirar por la honra de Dios, y por la suya juntamente con la fama. Mien cōatencion que no ay vidrio tan delicado ni que tan presto se quiebre y pierda como la honra y fama de la donzella virgen. Porque en la tercera parte deste libro quando hable de la honestidad de Rut, puse muchas cosas para las donzellas, no quiero al presente hablar aqui mas dellas. Tenga Dios por bien daries su gracia con que puedan guardar las cosas que aqui les son dichas, para que guardandolas merezcan en fin de sus dias y vida, entrar con las prudentes virgines a las bodas del celestial espuso Iesu Chri-

1. ad Cho.
15.

Ambro. li.
de for. ho.
ne. vice.

Seneca, ad
Lucilium.

§.2.
Que la dō
zella virgē
no ha de
oyr pala-
bras torpes

Isidorus in
soli loquor
cap. 7.

Eccle. 11.

Prmu. 6.

Ezech. 19.

§.3.
Que la dō
zella virgē
deue mir-
ar por su hon-
ra y fama.

tu Chri-

Psál. 13.

pheta dize. A ti Dios mio leuante mi anima, en ti confio. Quasi como sacerdote que leuanta la hostia en las manos, o a semejança del que pelea cõtra los ene-
migos, la vida esta en manos del q̃ bien la defiende. El Nicolao de Lyra declarã de estas palabras dize. Tener el anima en las manos, significa en las escripturas,

Judi. 12.

estar en peligro: por lo qual lepre capitan de los hijos de Israel despues de la muy peligrosa batalla que tuuo con los hijos de Amon dixo. Puse mi anima en mis manos. Pues que asì es, por lo que aqui se dize se entiede el peligro del anima de la cayda de la carne, que de cada dia y continuamente agrauia, por dõde tiene el hombre necesidad de recurrir a Dios y demãdar su diuino fauor y ayuda.

S. 3.
Que cosa sea tener el anima en las manos.

La glosa interlineal dize. Mi anima en mis manos, esto es en mis obras, por que siempre trabaxo por mi anima. Cõ forme a esta exposiciõ, nos parece que quiso el Rey David mostrar con quanta sollicitud y cuydado, miraua y remiraua su anima y ponía los ojos en ella: endereçando por aior della todas sus obras en Dios. Vna cosa me pone en admiracion y es. Por q̃ causa y razon dixo el rey David, que tenia su anima en sus manos mas q̃ en otra parte a guna de todo su cuerpo? Y para que se vea la legitima causa de mi admiracion, y q̃ no me inueuo sin razones de saber que es senten-
cia de los doctores theologos, que el anima quanto a su essencia, esta toda en todo el cuerpo y toda en cada vna de las partes del cuerpo, de donde sant Au-
gustin dize. El anima esta toda en todo el cuerpo, y toda en cada vna de las partes del cuerpo. Y en otra parte dize.

Aug. de tẽ po. lib. 7.

Querays ver lo que haze el anima en el cuerpo? A todos los miembros da vida. Por los ojos ve, por las orejas oye, por por las narizes huele, por la lengua habla, por las manos obra, a todos los miembros esta presente para q̃ vivan, da vida a todos, y a cada vno de officio. No oye

Aug. de tẽ po. let. 186

los ojos, no veen las orejas, no veen la lengua, ni hablan las orejas ni ojos, mas todos viuen. Viue la oreja, viue la lengua mas los officios son diuerlos, mas todos viuen, y la vida es comun, porque quanto a la essencia (como esta dicho) esta toda en todo el cuerpo y toda en cada vna de las partes del cuerpo. Mas quanto a las potencias dize sancto Thomas, que no se dize estar el anima en cada vna de las partes del cuerpo. La potencia memoratiua, no se dize residir en la mano, o en el pie, mas en la posterior parte del cerebro. Cada vna de las potencias del anima, no tan solamẽte la racional, mas aun la sensitiua se dize estar en aquella parte del cuerpo, donde tiene vida y q̃ esta proporcionada para la operaciõ de aquella potencia. Y asì la potencia intellectiua, por la qual el anima duciẽne las especies intellegibles, se dize residir y estar aposentada en la media celula de la cabeza, que es dicha racional. La potencia viuificatiua reside en el coraçõ. La auditiua en las orejas y la visitiua en los ojos. Como se dize, estar el rey en todo el reyno por señorio, mandando gouernacion, dado que este en alguna parte del reyno por especial residencia y actual presençia: Asì el anima dado que este toda en todo y toda en cada parte del cuerpo, mas no por esto dexa de estar en algunas partes, por mas particular y especial residencia. Pues siendo esto asì (como lo es) que el anima esta toda en todo y toda en cada parte del cuerpo, porque dixo David que su anima, estaua en sus manos? Porque no dixo en mis ojos, o en mis pies, o en mis espaldas, o en mi cerebro? Respondiendo a esta question y pregũta dezimos: q̃ nos parece auello dicho, para mostrar, y manifestar quãto miraua por la guarda de su anima porq̃ no ay cosa alguna q̃ tãto tẽgamos ni traigamos de ñe los ojos como son las manos, q̃ casi parece q̃ andã bañãdo de ñe los ojos. Los pies no los ve

S. The 1 p q. 8. art. 1.

N mos,

mos, sino nos inclinamos y abaxamos.

Las espaldas nunca, el cerebro muy men-
nos, ni las manos siempre de ante los
ojos, que parece que aunque no quera-
mos las tenemos de ver. Y porque el Rey

Psal. 16.

David con gran solitud y cuydado ma-
nraua por su anima para la endereçar y

q. 1. m. 2. 2.

encaminar por el camino de las virtu-
des hasta yá a parar en Dios: por esto di-
xo que su anima siempre la tenia en sus

manos. Y porque no basta tenerla deli-
te los ojos sin la ayuda y fauor diuino

demandaua el diuino fauor diziendo:
Haz señor en mi maravillosas tus mise-
ricordias, porque no puedo ser librado

sin ti guardame como la niñeta del ojo,
de aque los que resisten a tu mano dere-
cha. El Nicolo de Lyra dize. La mano

que es organo de los organos, significa
la obra diuina, de tal manera que la ma-
no derecha, es la obra de misericordia,

y la izquierda la obra de justicia segun a-
quello que esta escripto. Pódra las oue-
ja, a la mano derecha, y los cabritos a la

yzquierda. Los que resisten a Dios son
los demonios y hombres malos, de los
quales demandaua David que librasse

Dios su anima con gran diligencia, assi
como solemos guardar la niñeta del ojo
que no queremos ni aun permuamos, q̃

en cola alguna sea perjudicada. Confor-
me a este exemplo tengamos siempre

nuestra anima en nuestras manos (que
redezir) de ante nuestros ojos mirádo
y temurandola vna y muchas vezes pa-
ra quitar della las manzillas de los vicios

y peccados, y poner en ella muchas y
muy buenas obras merecedoras de gra-
cia y gloria, y guardalla de todo mal, de

Ecc. 10.

aquies lo que el Ecclesiastico dize. Hijo
en mansedumbre guarda tu anima, y da-
le honra segun su merecimiento. Qui-

to dezir en estas palabras. Hijo en man-
sedumbre (que tiene el deuido modo y
restrine el exceso) guarda tu anima, en

la seguridad de las virtudes, y da le hon-
ra segun su merecimiento, subjectádo

la carne y apeto sensiuo debaxo de
su mando y señorio: como es razon y
conuiene. Y dize mas el Ecclesiastico.

Ecc. 14.

El que pecca contra su anima, quien le
justificara? Y quien honrara a aquel que

deshonrra a su anima? Hablo della ma-
nera como si hablando mas claro dixera.

Aquel q̃ pecca cōtra su anima ante
poniendole la carne, quien le justificara
ninguno porq̃ haze de la sierua señora,

y de la señora sierua, lo qual es cosa muy
injusta y agena de toda equidad y justi-
cia. Por donde quíe honrara aquel que

deshonrra a su anima? Como si dixera
tal como este, no deve ser honrrado de
Dios ni de los hombres, porque el q̃ es

malo para si, para quien sera bueno? El
que assi mesmo deshonrra, a quien hon-
rara? El que assi mismo abate, a quien en

salçara y leuantara. Y el que assi mesmo
matará, a quien dara vida? Deuemos pues

que assi es cō mucha solitud y cuyda-
do y con muy gran temor guardar nue-
stra anima. Las cosas preciosas de gran

estima y valor, suele ser guardadas con
gran cuydado y temor porq̃ no las hur-
ten ni pierdan. Assi deuemos estar con

muy grã temor y cuydado (porque por
ventura estando delcuydados dormien-
do en vicios y peccados, entré los ladro-
nes los demonios y como a otro Isbo-

seth maten nuestra anima, de muerte
espiritual y despues del infierno. Bieaué
nturada es el anima (dize el Ecclesiasti-

co) de aquel que teme a Dios. Es agora
bienaueturada en esperança y despues
lo sera por gloria. Yo considerauo los

muchos y muy grandes bienes que de
Rebeca acarrear agua se siguió y los
muchos y muy grandes males que del

reposado dormir de Isboletth procedie-
ron dize que queria mas con Rebeca
agua acarrear, que con Isboletth dormir

y repasar pues del trabajo se siguió
gran delcauso y del repasar y destar
grande e intolerable trabajo, y con esta

considerac̃o, y viendo assi mesmo quã
vules

§ 1.
Como al-
gunos del
hombre a
su anima.

Ethi 14.

Ecc. 34.

§ 4.
que homi-
os de tener
nuestra ani-
ma delite
nuestros
ojos.

vtiles y prouechosas sean las tribulaciones y trabajos desta vida (mayormente referendolos en Dios) porque por

ellos se configure aqui muy gran gracia y despues muy mas abundante gloria y celestial bienauenturança, digo que.

¶ Mas querria con Caleph ser con
foga colgada.

¶ Que con Assahel estar en el throno
sentado.

Capitulo primero. Que muestra quien aya

sido Caleph, cuyo hijo, de que prosapia y generacion.



Aleph del qual al presente entendemos de tratar, fue hijo de Iephonias de la generacion Hebrea, principe del tribu de Iuda. Este Caleph, fue vno de los doze esculcadores y exploradores, que por mandamiento de Dios embio Moysen para q mirassen y contemplassen la tierra de promission, y diessen las nuevas della a los quales dixo. Yd y considerad la tierra que tal sea y el pueblo que mora en ella, si por vñtura es fuerte o flaco, si son pocos o muchos en numero y cuenta. La tierra si es buena o mala, si tales sean sus ciudades. Si estan cercadas o no? Si tienen muros y torres o no? La tierra si es feril gruesa y abundante, y no esteril, y infructuosa? Si abunda en arbores y si es saliosa de las? Confortaos y traednos de los frutos de la tierra. Consume al mandamiento de Moysen partiedose los exploradores, contemplada y muy bien mirada y examinada la tierra, dñdo la buelta despues de quarta dias traxeron de las frutas de aquella tierra, vna rama de vna cõ suuastiga y la mienta al qual por ser tal, tan grãde y tan bueno trayã dos dellos sobre sus ombros. Traxerõ alsì mismo granadas y figos. Los diez de los exploradores dñ lo cuenta y relational pueblo Hebreo de lo que auia visto, de las ciudades y de su fortaleza y de los moradores della, para espantar y atemorizar al pueblo de

Israel dixeron. La tierra donde fuymos con verdad, que mana leche y miel y es muy feril y abundante como de los frutos se puede ver y conocer, mas los moradores della son muy fuertes, a los quales no podremos resistir. Las ciudades son muy fuertes y muy bien cercadas de muros y antemurales, de cauas y barbacanas. Para menoscabar y disminuir la bõdad de la tierra aadieron muchas cosas diziendo. La tierra que anduimos y cõttemplamos traga a sus moradores, no por ser esteril, mas porque la habitacion y morada es enferma y pestilencial, de tal manera que no pueden viuir alli los hombres por largo tempo de dias y años. El pueblo q alli vimos es de muy grã estatura. Alli vimos vnõs mõistruos de los hijos de Enath, esto es, hombres q maravillosamente excedian a los otros alende de la cantidad natural y alsì aadieron mas y dixeron. Vimos hõbres de generacion y linage de gigantes a los quales cõparados nosotros pareciamos langostas. Esta manera de hablar es figuratiua aunque segun verdad, a los hõbres temerosos, les parece que sus contrarios son muy mas fuertes que ellos, de lo qual son acausa verdad y alim temen donde no ay de que temer. Estos diez exploradores dixerõ algunas cosas que eran en fauor y alabança de la tierra de Chanaan, conuiene saber, que manaua leche y miel, las quales cosas podian incitar y animar a los israelitas para que,

§. 2.

De los males que los diez exploradores dixeron de la tierra de promission.

§. 1.

Como fue ron embiados diez exploradores para mirar la tierra de promission.

rer y a aquella tierra. Otras cosas dixerón, que parecían ser verdaderas mas en alguna manera apartauan y destrayā a los Hebreos del desseo de poder entrar en ella, estas fueron quando dixerō los moradores della son varones fortísimos y las ciudades grandes y muy biē cercadas de muros y cercas y vimos allí a los de la generaciō de Enach, que son a los gigantes. Estas tres cosas en alguna manera eran verdaderas, mas apartauan a los Israelitas del desseo de la tierra de Chanaan, porque mostrauā muy gran dificultad para la poder alcançar, porque los fortísimos moradores della la descendían. Así mismo no podriā romper los muros y cercas ni entrar las ciudades siendo (como eran) tambien cercadas y muradas. Los gigantes los maltratarían y empecerían mucho con estremo grado, a los quales cōparados eran muy disimiles en sus fuerças. Todas estas cosas que estos dixerón, se pue de dezir auer las dicho con mala intencion, conuiene saber. De persuadir y apartar a los Israelitas de la entrada en la tierra de Chanaan, y esto con persuasivas razones que endereçauan para este fin e intento dellos. Que estos ayan dicho estas cosas con esta intencion parece, porque lo que de Caleph se dize (segun que luego veremos) que lleno de otro espíritu siguió al señor, en lo qual se da a entender, que los otros exploradores y escultas tuuieron espíritu malo; esto es, desseo de apartar a los Israelitas de la entrada en la tierra de Chanaan. Parece así mismo por lo q̄ dixerón los otros exploradores que fueron con Caleph. En ninguna manera podremos subir a este pueblo, porque es mas fuerte que nosotros, y así parece y se da a entender que todas las cosas que antes auian dicho las dixerō cō animo de distraer y apartar a los Hebreos del desseo de querer entrar en la tierra de promission. Alabaron prime-

ro la tierra diziendo, que manaua leche y miel y mostraron los frutos della, lo qual hizieron lo vno porque no podian negar su grossura y fertilidad ya que auia traydo de los frutos della los quales mostrauā su gran fertilidad y grossura. Lo otro para mejor poder persuadir al pueblo lo que querian, porque no le pudierā persuadir sino fueran creydos y si dixeran todas las cosas contra la tierra de Chanaan, por ventura fueran auidos por sospechosos, y que la aborrescian y estauā mal con ella, y por esta causa dixerón algunas cosas en el principio en loor y alabanza della para q̄ despues fuesen creydos de las cosas que dixessen en su disauor y aborrescimieto della. Como los hijos de Israel oyeron lo que los exploradores auia dicho dando toda la multitud grandísimas voces lloraron muy amargamente de sus ojos toda aquella noche, y murmuraron todos los hijos de Israel contra Moysen y Aaron, diziendo. Pluguiera a Dios que fuéramos muertos en Egipto, y no en esta espaciosa soledad y desierto. Ojala perezcamos y no nos introduza el señor en esta tierra, porque no cayamos en manos de nuestros enemigos y seamos muertos a cuchillos y espada y nuestras mugeres y hijos sean llevados cautiuos. Por ventura no nos es mejor boluera Egipto? Y dixerō los vnos a los otros. Constituyamos vn capitán y caudillo para nosotros, y demos la buelta a Egipto. En tanto grado murmuraron y se ayaron contra Moysen y Aaron que tomandō piedras los quilierrō apedrear y matar. Mas Iosue hijo de Nun, y Caleph hijo de Iephonias (q̄ juntamente con los otros diez auian sido exploradores rasgaron sus velladuras en señal de gr̄a trilleza y dolor y hablarō a toda la multitud de los hijos de Israel diziendo. La tierra q̄ vimos, cercamos y contemplamos es muy buena que manā leche y miel. Si Dios nos fue

re pro-

f. 3.

De como
los hijos d
Israel oyen
do lo q̄ los
explorados
res dezian
lloraron a
margamē
te de sus
ojos.

Nume. 13.

te propicio y misericordioso, nos mete-
ra en ella y nos la entregara. No que-
rays ser rebeldes contra el señor, nite-
mays al pueblo de aquella tierra, porq̃
así como a pan los podremos tragar.
Apartado se ha dellos todo fauor y ayu-
da y el señor esta con nosotros, no que-
rays temer. El señor siédo prouocado a
yra y saña por la murmuracion del pue-
blo, queria destruyrlos a todos, mas apla-
cado por los ruegos de Moysen juro q̃
todos los de veynte años arriba q̃ auian
murmurado, moririan en aquella soledad
y desierto, y que no entrarian en la
tierra de promission. Esto que el señor
dixo y juro, fue así cumplido sin faltar
en cosa alguna, porque todos los que sa-
lieron de Egypto que murmuraron fue-
ron muertos en el desierto, y no entro
algún dellos en la tierra de promissió
saluo Iosue hijo de Nun y Caleph hijo
de Iephonias. Deste Caleph dixo el se-
ñor a Moysen. A Caleph mi siervo que
esta lleno de otro spiritu que me siguió,
le introduzire y metere en la tierra que
anduu y passé y despues del su gene-
racion y linage la poseera y terna por
suya. Conforme a esta promessa diuina
después de tomada la tierra, demandan-
do Caleph la parte que le auia de ser da-
da dixo a Iosue. Tu sabes lo q̃ Dios ha-
blo de mi y de tí a Moysen hombre de
Dios en Cadesbarne. Esto es la senten-
cia que Dios dio de muerte contra to-
dos los hijos de Israel, q̃ auian salido de
Egypto que moriran en aquella soledad
y desierto (como murieron) saluo Iosue
y Caleph. Y dixo más Caleph. De qua-
renta años era yo quando me embio
Moysen siervo del señor, de Cadesbar-
ne, para que cōsiderasse y mirasse la tier-
ra de Chanaan, y le di noticia de lo que
me parecia ser verdad, conuene saber,
que la tierra de promissió q̃ yo auia mi-
rado y contemplado, que muy facilme-
te con el ayuda de Dios la podamos to-
mar; mis hermanos los otros esplorado-

res q̃ conmigo subieron, desataron el
cōraçon deste pueblo poniendo en ellos
temor y espanto, mas no cōstante esto,
yo seguí a mi señor Dios. El Nicolao de
Lyra declarando este passó dize, q̃ Ca-
leph viendo que los otros esploradores
(saluo Iosue) inclinados para induzir al
pueblo q̃ no entrassen en la tierra d̃ pro-
mision apartose dellos por algun espacio
de tiempo, y fuesse solo a Ebron d̃
de estaua la sepultura de los principales
Patriarchas, orando alli al señor para q̃
en ninguna manera se pudiesse apartar
de la verdad como lo hazian los otros.
De donde Moysen le prometio cō jura-
méto de darle en possession la tierra de
Ebrō por donde añadio mas Caleph di-
ziendo. Cōforme como el señor me lo
prometio, me ha dado vida hasta el dia
presente en q̃ estauamos. Quaréta ycin-
co años son passados despues que el se-
ñor hablo a Moysen estas palabras, que
do andaua el pueblo de Israel por la so-
ledad d̃l desierto, agora soy yo de edad
de ochenta y cinco años, así fuerte, va-
liente y con fuerças, como en el tiempo
ante passado, quando fuy embiado a cō-
templar aquella tierra y la fuerça de
aquel tiempo esta en mi y persevera en
mi hasta el dia de oy, así para pelear co-
mo para andar y caminar. Pues q̃ así
es, dame este monte el qual me prome-
tío el señor oyendolo tu, en el qual está
los Patriarchas, los gigantes y las ciu-
dades muy grandes y muy bien guarneci-
das, cercadas y fortalecidas de muros y
antemurales, si por ventura sea el señor
cōmigo, para q̃ los pueda destruyr y as-
salar, así como me lo prometio. Dixo si
por vettura, no porq̃ tuuiesse duda de la
verdad diuina en su prometimiento mas
por la variedad d̃l libre aluedno, q̃ suele
ser en el hōbre porq̃ las tales promissio-
nes diuinas, se entiēde debaxo de cōdi-
ciō cōuene saber, si el hōbre al q̃ es ha-
cho el tal prometimiento, perseverare en el
biē cōmēçado. Como Iosue oyo la iusta

Nicol sup
13. c. nu.

5.6
Como Ca-
leph fue a
haz r oras-
cion a E-
bron.

5.5.
De vna de
máda q̃ hi-
zo. Caleph
a Iosue y
se la cōse-
dio.

§ 7. De como Iosue recho la bendición a Caleph.
 petición y demanda de Caleph echole la bendición, porque auia demandado tales cosas, y desleandole prospero successo en todas sus cosas y diole en posesión a Ebron, quando a la parte q̄ estaua ganada y derecho para adquirir la que ella auia por ganar, y dende aquel tiempo fue Ebron de Caleph hijo de lephonias Ceneceo hasta el dia de oy por que siguió al señor. Ebron era antes llamada y era su nombre Cariatharbe, que quiere dezir ciudad de quatro, por razón que quatro principales Patriarchas fueron allí sepultados (como diximos arriba) conuiene saber. Adam y Eua. Abraham y Sarra. Isaac y Rebeca. Iacob y Lia. De ay adelante la tierra cesso de guerras y batallas despues de passadas estas cosas.

Capit. 2. Enel qual se

ponen algunas cosas que son necessarias saber ante que vengamos a declarar como Caleph aya lido con lo ga colgado.



A Vidas por ciertas las cosas arriba relatadas, es agora de saber q̄ despues de la muerte de Moysen succedio en la gouernación y regimieto del pueblo de Israel Iosue, al qual dixo el señor. Leuante y passa el rio Iordan tu y todo el pueblo contigo, a la tierra que yo dare a los hijos de Israel. Todo lugar que hollare y acozcare la planta de vuestro pie, yo os lo dare y entregare, así como lo dixe a Moysen, dende el desierto de Libano hasta el gran rio Euphrates. Toda la tierra de los Ethios hasta el mar grande contra la parte donde se pone el sol, sera vuestro termino. Ninguno os podra resistir todos los dias de tu vida. Así como fuy con Moysen, así fere contigo y no te dexare, ni desamparare. Sey fuerte y

robusto. Tu diuidiras a este pueblo la tierra, por la qual jure a tus padres que se la auia de entregar a ellos. Confortate y sey robusto para que guardes y pōgas por obra toda la ley, la qual Moysen mi siervo te mando a ti. No te apartes della ni a la mano derecha ni a la izquierda, para que entiendas todas las cosas que hazes. No se aparte el volumen de la ley de tu boca, mas pensarás en el en todos los dias y noches para q̄ guardes y pongas por obra todas las cosas que estan escriptas en el. Son mandadas a Iosue todas estas cosas porq̄ auia de enseñar a todos los otros del pueblo para lo qual fe requerala premeditaciō porque primero auia de obrar que enseñar al pueblo. Y así añadio el señor y dixo. Enionces enseñaras y enderearas muy biē tu camino y le entenderas. No quieras auer pavor ni miedo de temor humano, porqué tu señor Dios q̄ es poderoso en todas las cosas, esta contigo en todo donde quiera que fueres. Despues que el señor hablo a Iosue, hablo Iosue al pueblo dandole relacion de lo que Dios le auia dicho y mandado, los quales respondiendo dixeron. Todas las cosas que nos mandares haremos y las pondremos por obra, y dōde quiera que nos embiares yremos. Así como obedecimos a Moysen en todas las cosas, así te obedeceremos a ti tan solamente sea el señor contigo. Hablaron desta manera, como si dixeran. Ellamos aparejados para obedecer, por dōde deseamos que el señor sea contigo así como fue con Moysen. Y dixeron mas: El que contradixere a tu boca, y no obedeciere tus palabras, a y a todas las cosas que le mandares muera por ello. Tu tan solamente confortate y obra varonil y fuertemente. Quisieron dezir. Tu no cures de irabajar mucho, para nos induzir q̄ te ayamos de obedecer, porq̄ todos cō prōpta volūtad y de muy buena gana te obedeceremos, y si alguno

§ 2. de como Iosue hablo al pueblo y de lo q̄ respondieron.

Iosue. 1.

§ 1. De lo que Dios dixo y prometio a Iosue

repug

repugnare o cōtradixere, le mataremos mas desto tan solamente ten cuydado, que seas fuerte y te confortes de tal manera que no temas a los enemigos y obres varonilmēte, peleando cōtra ellos, atentando cosas fuertes y arduas, porq̃ nosotros te seguiremos dōde quiera q̃ fueres y por bien tuuieres, y pōdremos por obra todo lo que mādases, por esta causa y razon ten cuydado de nos mandar de tal manera q̃ obremos varonil y fuertemente, porque de la obediencia muy bien puedes estar seguro, que nos subyētaremos a ti y obedeceremos tus mandamiētos. Estas cosas asy passadas queriēdo Iosue cōquistar la ciudad de Hierico y tomarla, embio dēde Sethin (donde en aquel tiempo estauā los reales de los Israelitas) dos exploradores y esculcas que contemplassen a Hierico asy de dētro como de fuera, y traxessen la relaciō della. Estos dos exploradores fuerō el vno Caleph del qual al presente habíamos, y el otro Phinees hijo de Aaron. Era Caleph (como arriba diximos) principe del tribu de Iuda. La razon porque embio a estos dos mas que a otros algunos del pueblo fue, porq̃ en todos los exploradores que embio Moysen ninguno fue fiel y bueno (como vimos) saluo Iosue y Caleph. Agora Iosue no podia ser embiado por explorador, porq̃ era caudillo y capitan del pueblo de Israel, quedaua solo Caleph para que pudiesse ser embiado de todos los exploradores que antes auian sido embiados. Que Caleph aya sido bueno y fiel parece por lo que el señor hablādo del dixo en esta manera. A Caleph mi sieruo que esta lleno de otro espíritu, q̃ me siguió a mi, le introduzire en esta tierra que el andauo rodeo y passó, y su generaciō la poseera y terna por suya. De los otros Israelitas no parece auer si do otro alguno mas zelador de la honra de Dios, Phinees, porque el con vna espada traspasó de parte a parte a Zam

bri principe del tribu de Simeon q̃ dormia con vna Madianita juntamēte traspasādo a ella (segū que adelante mas largamente veremos) por cuya causa se dize auer aplacado la yra y saña de Dios que estaua ayrado contra el pueblo Isralico, por donde Iosue le junto con Caleph, para que ambos a dos juntamente contemplassen a Hierico. Embio dos y no vno solo, porque no conuenia para semeiante cosa, o otra de su calidad y manera, embiar a vno solo, porq̃ vno solo no juzga ni determina perfectamente, porque sus consejos son temerosos y no del todo cumplidos, mas quādo son dos, mejor juzgan y determinan de las cosas que se han de hazer. Esta es muy potissima causa, por la qual conuiene al hombre tener siempre algun amigo cō el qual viua juntamente y comuniquen sus cosas, porque muy mejor juzgā dos que vno solo, de donde dize el Philosopho. Viviendo dos juntamente, con verdad que son mas poderosos para entender y obrar. Vn hombre quādo esta solo tiembla (y allende de lo que es razon y cosa deuida) esta muy temeroso en las cosas que se han de hazer y no osa intētallas ni aprehendellas. Teme porq̃ no tiene quien le ayude, fauorezca, ni acōseje lo que conuiene pues que asy es, no es bueno estar vno solo, asy lo dixo Salomō. Mejor cosa es estar dos jūtos q̃ vno solo. Tienen con verdad muy gran ganancia de su compañía. Si vno cayere el otro le leuantara y sustentara. Ay del solo, porque si cayere no ay quien le leuante. Si dos juntamente dormieren, el vno calentara al otro. Vno solo como podra calentar? Si alguno preualeciere cōtra otro, dos le resistiran. No cō uino pues que asy es embiar a vno solo porque por ventura no oñara yr sin compañía a tan arduo negocio. Fue asy mesmo gran prudencia embiar dos porque si prendiessen al vno dellos el otro pudiesse dar noticia dello a

§.4.
Porque lo fue embio dos exploradores y no vno solo.

Ecccl. 4.

§.3.
Como lo fue embio dos exploradores a Caleph y a Phinees.

Num. 14.

Num. 18.

los Israelitas mas si vno solo fuera embiado y le prendieran, no ouiera quien fuera poderoso para dar dello relacion a los Israelitas, por estas causas embio Iosue dos esploradores y no vno solo, los quales embio escondida y secretamente, de tal manera que los ciudadanos de Hierico no entendiesen que erā embiados por esploradores, porque no los prendiesen. Porque con verdad era cosa muy facil ser conocidos de los de la ciudad de Hierico, los quales acerca desto estauā muy sobre auiso y mirauā mucho en ello, mayormente si fueran embiados publica y manifestamente, por donde conuino embiar solos dos y secreta y escondidamente, para que no fuesen conocidos.

Capit. 3. De como Io

sue mando a los esploradores q̄ fuesen a la ciudad de Hierico, y dello que en ella les acontecio.



Embiōdo pues Iosue a los esploradores a la ciudad de Hierico, dixoles. Yd y considerad toda la tierra y la ciudad de Hierico. No les mando que fuesen a considerar toda la tierra, mas tan solamente la que estaua cercana y comarcana a la ciudad de Hierico y al passo del rio Iordan. La razō desto fue, porq̄ los Hiericōtinos y los otros Chaneos sabiā q̄ los hebreos estauā muy cerca, por cuya causa sospechau Iosue que por ventura tenian en algunas partes puestas celadas y assechanças, mayormente cerca del passo del Iordan y de la ciudad de Hierico, por donde quiso saber la certidumbre si esto era así, o no? Para lo qual embio los esploradores que contemplassen, inquiressen y supiesen el estado de la tierra delante la ciudad de Hierico. Mandoles así mismo que no solo mirassen

y contemplassen la tierra que estaua en los terminos de la ciudad, mas a vn a esta misma ciudad de Hierico, y el estado della, conuiene saber, por ventura si estaua allí mucha gente de guerra, gente de armas y guarnicion, y li estauan allí puestas algunas especiales guardas y de ienlas para guarda y defenla de la ciudad. No entendia al presente Iosue saber cosa alguna de las ciudades y tierras que estauan de la otra parte del rio Iordan, porque tenian penlamiēto que despues que tomasse a Hierico, sabria y conocera el estado de la otra tierra y lugares della. Conforme al mandamiento de Iosue partieronse los esploradores para yr a cōtemplar y ver la ciudad de Hierico, los quales passārō por el vado del rio Iordan, porque dado que sea muy profundo y hondo, no obstante esto tiene en algunas partes vados por donde se passa y vadea, en especial hazia la parte de Hierico. Que esto sea así que el rio Iordan tenga vados en el libro de los Iuezes se manifesta donde se dize. Los hijos de Israel descendierō con Ajoh y ocuparon los vados del Iordan, que lleuan a Moab. Antē que passemos mas adelante por ventura querra alguno saber y preguntar. Si el rio Iordan tenia vados por donde podiā passar y passaron los esploradores, porque no passaron por allí los hijos de Israel, que necesidad aua de hazerse miraglo que se diuidiesen las aguas del Iordan para que ouiesen de pasar? A esta pregunta respondiēdo. Dezimos que el rio Iordan es muy hondo y profundo (como esta dicho) mas no obstante esto, tiene en algunos lugares (aunque no son muchos) vados y estos no permanecen ni perseveran en todo el tiempo del año, porque algunas vezes se vadean y otras no: como aun suele acontecer en otros rios grandes. El rio Iordan tiene coltūbre de crescer en el tiempo del verano por espacio de dos meses, porq̄ en aq̄l tiempo

S. r.

De lo que
mando Io
fue a los el
ploradore

Iudi. 3.

tiempo

tiempo se deshazen y derriñe las nieues del mōte Libano de dōde viene a crescer tanto q̃ no ay vado alguno pordon de se pueda passar. Mas quiso Dios hazer miraglo al passar de los hijos de Israel por le Iordā, para herir cō temor y espāto los coraçones delos Chananeos: lo qual fue así hecho, porque oyendo dezir que el río Iordan se auia diuidido y secado para que a pie enxuto passasē los hijos de Israel por el, temiesñen todos los Chananeos como de hecho temieron, de donde se dize. Despues que todos los Reyes de los Amorreos (que estauan y morauan de la otra parte del río Iordan a la parte de Occidente) oyeron dezir como Dios auia secado las aguas del Iordan, fue desatado su coraçō y no quedo en ellos espiritu. Passando pues los esploradores por el modo ya dicho, fueron a la ciudad de Hierico y entraron en casa de vna muger que acogia alli a los caminātes, la qual así mismo vedia duernas cosas para los huestes, que se llamaua Raab, y tenia su casa cabe la cerca y muro junto a la entrada de la puerta de la ciudad. Entraron los esploradores mas en esta casa y posada, que en otra alguna de la ciudad de Hierico, porque Dios los guaua y endereçaua para que en aquella casa fuesñen librados (como veremos) porque si fueran a otra casa a posar, el hueste (quando el rey de Hierico los mandasse buscar) los descubriera y manifestara diziendo que eran esploradores y los prendieran y mataran. Parece esto auer sido y sucedido así: por que luego a la hora q̃ los esploradores se aposentaron en casa de Raab, los embiō el rey de Hierico a buscar, porque le fue dicho que auian venido exploradores y que estauan en casa de Raab, la qual los escōdio y guardo: Fue esto así mismo hecho, porque Dios queria librar y saluar a Raab y a toda su casa con toda su familia y parientes puesta cierta condicion entre ella y

los esploradores, porque no pod.a ser salua sino por esta via y modo, mas perefiera con todos los de la ciudad de Hierico, mas Dios queriala saluar, porq̃ della auia de ser (como fue) deriuada la generaciō delos reyes, y della así mismo descendio el Mesiās. Mas aunque esta aya sido la causa y razon porque Dios endereçō a los esploradores para que fuesñen a posar a casa de Raab, ellos no entendieron cosa alguna destas, mas hizierōlo porque la casa de Raab estaua (como esta dicho) junto cabe la puerta de la ciudad, y ellos querian estar alli cerca de la puerta, porque no fuesñen compelidos y forçados andar por la ciudad de vna parte a otra, de aca para açulla, porque si así ouieran de andar sin duda alguna fueran conosciados de los ciudadanos Hierocotinos. Así mesmo se aposentaron en casa de Raab, porque si ouiesse oportunidad y disposiciō tuuiesñen mas libre la salida sin embaraço ni impedimento alguno, estando aposentados jūto cabe la puerta de la ciudad, que si estuuiērā aposentados en medio della. Es aqui puesto el nombre de Raab, porque despues fue de grā estima y honrra acerca delos Hebreos, porque Salmon principe del tribu de Iuda, la tomo despues por muger y de su linea y generaciō (como esta dicho) descendieron los reyes, y della se haze inēcion en el nueuo testamento, como parece en el Euangelio de Sant Matheo, q̃ dize. Salmon engēdro a Booz de Raab. Aposentados los esploradores en casa de Raab, estuuieron alli encerrados, no saliendo fuera, ni andādo por la ciudad, lo qual hizieron por no ler conosciados de los ciudadanos, lo qual fueran si anduieran por la ciudad. O se aposentaron alli para q̃ despues auida oportunidad, saliesñen a ver y conteinplār la ciudad y el estado della, porque no lo podian saber si no andauā por ella, mas estando alli aposentados fue sabido y dicho al

§.2.
Porque qui
so Dios di
uidir el Ior
dan para q̃
passasē los
hijos de Is
rael.

Iosuez. 5.

§.4.
Porque se
pene aqui
el nombre
de Raab.

§.3.
Porque los
explorado
res fuerō a
posar a ca
sa de Raab
mas que a
otra algu
na de la ciu
dad.

Matth. 1.

Rey que estauan en la ciudad esploradores, que auian venido de parte de los Israelitas.

Capit. 4. Como el rey de Hierico supo que auia venido esploradores a la ciudad y los mando buscar y prender.



Estas cosas assi passadas, auia mandado el Rey de Hierico, que con mucha diligencia y cuydado guardassen la ciudad y mura-

sen por ventura si entrassea guai estran-
gero en ella, de donde luego a la hora q̄
le supo que auia Hebreos en la ciudad,
diéron noticia dello al rey diziendo. Mira
señor q̄ han entrado aqui varones de
los hijos de Israel. Dado que estos que
hablaron al rey no supiesen con certi-
dumbre que aquellos varones auian ve-
nido a contemplar la ciudad y a aquella
tierra, mas pensaron que era asi, porq̄
conoscieron que eran varones estran-
geros, y que sus enemigos estaua muy
cercanos, y que aquellos solos por ento-
ces los ponian afechanças para los to-
mar y a su tierra, y q̄ estos varones auia
entrado de noche porque no fuessen
vistos ni conocidos, de lo qual entende-
ron que eran esploradores, porque el q̄
haze mal aborrece la luz. Y asi luego a
la hora que se supo que auian entrado
dieron noticia dello al Rey diziendo, q̄
auia venido esploradores y entraron en
la ciudad, y que se auian aposentado en
casa de Raab. Como el Rey oyo lo que
le dezian, luego a la hora embio sus me-
sageros a casa de Raab para que los pré-
diessen. Los mensageros que fueron a
Raab dixeronte. Manifiesta y echa tu
de casa a los varones que entraron a
se apouentar en tu casa. Los Hiérico-
nos que auian visto entrar a los esplora-
dores no los osaron prender, lo qual por

ventura hizieron, porque estauan segu-
ros estando en casa de Raab, y si fueran
facados de alli con violencia fuera echa
muy gran injuria a Raab y a la inmundad
y libertad de su casa, por cuya causa
ninguno los osó prender, hasta q̄ vni-
se mandamiento del rey para ello y aun
el Rey no los queria sacar de casa de
Raab de su absoluta y sola voluntad, ni
contra la voluntad de Raab, por donde
añadieron los mensageros del rey y di-
xeron. Son esploradores. Hablaron des-
ta manera como si hablando mas claro
dixeran. No deuen gozar de la inmundad
y libertad de la casa donde está apo-
sentados, y por esta causa sacalos y echa-
los tu fuera. Quisieron dezir. Ninguno
haga fuerza ni violencia a tu casa, sacan-
dolos contra tu voluntad. No quiso el
rey sacarlos por fuerza, porq̄ no fuesse
hecho alboroto en la ciudad, y los Hié-
ricos cobrasen mayor temor y espanto,
sabiendo que tan cerca estauan
sus capitales enemigos a los quales te-
nian muy gran temor y espanto. Y dix-
ron los mensageros a Raab. Que venie-
ron a ti y entraron en tu casa. Esto añ-
diéron los criados del rey, porque Raab
no tuuiesse escusacion alguna para po-
der negar que no auia entrado en su ca-
sa, pues era cosa tan notoria y sabida a-
cerca de todos, porque pudiera dezir
Raab, verdad es que vinieron mas no
entraron en mi casa, porque no los rece-
bi, mas los mensageros del rey escluyeron
esta escusacion diciendo que en-
traron en tu casa, de donde sabiendo
Raab que era cosa notoria del Rey, no
dijo que auian entrado en su casa, mas
respondio diziendo. Verdades que en-
traron, mas luego a la hora se partieron
y passaron adelante. Los mensageros del
Rey, para que Raab con mas prompta
voluntad los manifestasse, no se conten-
taron con auer dicho, que eran esplora-
dores, mas aun añadiendo dixeron. Cō
verdad que son esploradores, y venie-
ron

§. 1.
Como di-
xió al rey
de Hierico
q̄ auian ve-
nido espla-
radores a la
ciudad.

Lucas. 6.

§. 2.
Porque el
rey de Hie-
rico no qui-
so sacar por
fuerza a los
esplorado-
res de casa
de Raab.

ron a considerar toda la tierra. Los Hiericontinos en todas estas cosas hablaban con presumpcion presumiendo que era así como ellos dezian, mas no conocian ni sabian cosa alguna con certidumbre de verdad, mas en lo primero que dixeron que estos varones Israelitas eran espionadores dezian verdad, porque para explorar y contemplar a Hierico auian venido. Mas en lo segundo que dixeron que auian venido a considerar toda la tierra, erraron y no acertaron en ello, porque tan solamente auian venido a contemplar y mirar a Hierico, y la tierra que estaua en su circuyto. Y dixeron que auian venido a considerar toda la tierra por dos causas que les mouia para lo auer de dezir. La vna porque así lo pensauan ellos, porque pensauauan que los hijos de Israel, no tan solamente querian tomar a Hierico, mas aun a toda aquella tierra, y esto era así verdad, de donde arguyan ellos, que aquellos espionadores y circulas eran embiados para contemplar y mirar toda aquella tierra, en lo qual se engañaua, porque no era así como ellos pensauan. La otra causa era para mas mouer e inclinar a Raab para que manifestasse y diesse aquellos varones si los tenia en su casa, porque dezir que aquellos Israelitas venian a considerar toda aquella tierra, sonaua muy dura y asperamente, mas que si dixeran que a sola la ciudad venian a mirar y como fidesa, mas Dios ordeno otra cosa, poniendo en el coracon feminal de Raab, amor y esfuercio varonil, para los escoder y no los manifestar, y así respondiendo a los mensageros dixo. Confesso que vinieron a mi casa, mas no sabia de donde eran. Quando de noche se cerro la puerta ellos juntamente se salieron y no le donde fueron, y presto en su seguimiento y prendedlos. Confesso aqui Raab que auia venido a su casa, porque sabia que era cosa notoria y manifesta que auian venido a ella, porque si lo ne

gara y despues fueran buscados y hallados, fuera conuencida de mentira y redarguida como sabidora del hecho y de lo que passaua, por donde fuera graueamente pugnada y castigada por ello. Como fesso pues que así es que auian venido a su casa, y así añadio y dixo, no sabia donde eran. No respondio Raab venieron y entrarón en mi casa y luego se fueron, porque entonces fuera redarguida de culpada porque le pudieran dezir. Como estos varones que son espionadores que venian a escodriñar y contemplar toda la tierra para asollarla y destruirla vinieron a ti y los fauoreciste recibiedolos en tu casa, y no los manifestando, manifestamente parece que eres partcipe de su culpa y peccado, porque no deuias acoger en tu casa a hombres criminosos y culpados e ya que los acogesses los deuias manifestar, porque los que reciben y dan fauor en sus casas a los hombres criminosos y culpados de graues excessos y culpas, son pugnados y castigados de la justicia. Respondio pues Raab diciendo que no sabia cosa alguna destas, de donde eran, y si eran espionadores Israelitas o de otra gente y nacion, o no. Hablo desta manera, como si dixera. Si yo conociera que eran Israelitas espionadores y los tuuiera en casa por ventura luego os lo dixera, para que los prendierades y llevarades delante del rey. En esto que Raab dixo para saluar a estos espionadores, ante que passemos mas adelante sera bien que sepamos dos cosas. La vna si mentuo y pecco Raab. La otra si merecicio en esto que dixo, que no sabia quienes eran aquellos espionadores, ni de que nacion y tierra, y si eran Israelitas o no. Si eran espionadores o no? Dexada la segunda pregunta por agora repondiendo a la primera dezimos. Raab auer mentido de mentira ociosa. Mentira ociosa dezimos (ser) segun Scoto) aquella que a ninguno daña y a alguno aprouechar, y

§.3.
Porque fue
dicho a
Raab que
los espionadores
venian
a contem-
plar toda
la tierra.

§.4.
De lo que
Raab res-
pondio a
los criados
del rey.

§.5.

Si Raab
mientu y pe-
cco en la re-
spuesta que
dio a los
mensage-
ros del rey

así mismo aver peccado venialmente, porque no ay necesidad alguna para escusalla de peccado, así como ni a los padies del viejo testamento mayormente de metra officiosa, porque cola cierta es que los Apostoles fueron muy mas perfectos que ellos, mas no de todo en todo fue; o libres de peccado venial, de donde san Iuan Euangelista dize. Si dixeremos que no tenemos peccados, no sotros niemos nos engañamos, y no ay verdad en nosotros, muy menos los padies del viejo testamento fueron libres de peccado venial, mayormente que de muchos dellos se lee aver peccado mortalmente, así como Dauid en el adulterio de Bersabe y muerte de su marido Urias Estheus. Los Patriarchas hijos de Iacob así mismo por odio e imbiadiu dierō en Egypto a su hermano Ioseph. De aquí parece que (como esta dicho) no ay necesidad alguna, de escusar a Raab de mentura officiosa y de peccado venial.

Capitu. 5. De lo que

Raab para colorar su mentura, y defender a los esploradores, dixo a los mensageros del Rey, y de como escodin y libro a los esploradores que no los prendieron.



A hō ada matrona Raab con la intencion sancta y buena q̄ tenia de saluar y librar a los esploradores, y para colorar su mentura porque fuesse creyda hablando con los mensageros del Rey añadio y dixo. Luego a la hora que de noche se cerro la puerta de la ciudad, se fueron sin parar ni estar mas aquí. Respondio desta manera, porque los Hiencontinos no buscasen su casa y hallasen a los esploradores que tenia escondidos. Pudo conocer Raab q̄ los esploradores auā

salido de la ciudad quando se cerraua la puerta, porque su casa estaua muy cercana y conijta a ella, y de allí podia ver, y saber si alguno entraua o salia, y quē era el que salia o entraua. Y añadio diziendo. De noche. Hablo desta manera quasi respondiēdo a vna tacita pregunta que los mensageros del rey le podian hazer, porque por ventura le pudieran preguntar y dezir. Esto que dezis q̄ los esploradores salieron por la puerta de la ciudad no es conforme a verdad, porque si por ella salieran luego fueran viltos y conocidos de las guardas q̄ guardan la puerta y los prendieran. Pues para quitar esto que podian dezir, dixo. Salieron de noche quando se cerraua la puerta, por donde pudieron salir muy libremente sin ser conocidos de alguno. Y dixo mas. Partiendo de aquí no se dō de fueron. Hablo desta manera, porque si dixera dōde auian ydo, era señal muy cierta que sabia que eran esploradores, y así fuera dellos increpada y reprehendida y redarguyda de crimen, culpa, y peccado, como sabidora de todo el negocio y encubridora del, no los manifestando. Dixo que no sabia donde auian ydo cō cerudumbre que dello tuuiesse, mas que pensaua q̄ se deuiā auer buelto a los reales de los Israelitas, por donde (pues q̄ así es) seguid los e yd muy prestatamente en su alcance y preder los heys. La intencion de Raab era que los esploradores no fuesen hallados, y en quanto en ella era librallos, y para esto no los queria tener en su casa toda la noche, ni hasta que fuesse de día, porq̄ saliendo los esploradores de día podian ser conocidos y sabido que auian estado en su casa y fueran todos presos y muertos, así ella como ellos, y davalles priessa para que los fuesen a buscar porque entōda luego en aquella mesma noche echalllos secretamente de su casa, como lo hizo segū veremos. Amonestoles que luego sin detenimiento ni tardā

51.
Del amor
nestamien
to q̄ Raab
dixo a los
mensageros
del rey.

Scot. in 1.
di. 1. Reg. 17.
nleu ad 27.
Gul.
1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1.

tarlança alguna fuesſen en ſu ſegunniẽto y alcance y q̃ los prenderian lo qual dixo, no por via de certidũbre porque bien ſabia lo contrario, mas porque parecia coſa razonable y conforme a verdad, porque ſaliendo los eſploradores de la ciudad, coſa cierta era que ſe bolueran los reales de los Iſraelitas y a lo fue (de donde auian ſido embiados) para dar noticia de todo lo que auian viſto, porque para ello auian ſido embiados, por dõde ſi los Hiericõtinõs fueſen luego en ſeguiimiento y alcance los tomarian y prenderian. Eſto parece ſer aſi. Lo vno, porq̃ los eſploradores no ſabian aquella tierra, ni los caminos della porque nunca auia andado por ella, por cuya cauſa y razon no podian ellos aſi ligera y facilmente caminar por ella. Lo otro porque era de noche que es muy gran parte para impedir el caminar y camino, mayormente no ſabido. A los Hiericõtinõs ninguna coſa deſta les era impedimento, porq̃ ſabian muy bien toda la tierra y los caminos della, por donde muy facilmente podian caminar ſin detenimiento ni impedimẽto alguno, aſi de noche como de dia y los podian alcanzar tomar y prender. Como los Hiericõtinõs oyeron lo que Raab les dezia, pareſciendoles bien y q̃ era bueno y ſaludable conſejo y que lo deuián poner por obra, luego a la hora ſin mas ſe detener ſahendo de caſa de Raab, fuerõ a buſcar a los eſploradores yendo en ſu ſeguiimiento, porque penſauan que yua delante dellos, por el camino q̃ lleuaua a los vados del rio Iordán, porque no podian penſar que yua por otro camino. Aquí ſe da a entender que el rio Iordan no tenia puente por dõde podieſſen paſſar los Iſraelitas, mas tan ſolamente vado, y por aquel lugar era camino a todos para poder paſſar, porque no auia en el rio Iordán muchos lugares, que ſe pudiesſe vadear y paſſar por ellos, mas auia lugar determinado,

y camino por dõde fueſſen al vado, por el qual paſſaron los eſploradores, aſi quando vinieron a Hierico, como quando bolueron a los reales de los Iſraelitas. La manera que Raab tuuo para eſconder a los eſploradores fue que luego que los menſageros del rey llamãrõ a la puerta de ſu caſa, ante de abrir la puerta, hizo con muy gran preſteza ſubir a los eſploradores a vna açotea alta de la caſa y eſcondiõlos allí cubriendolos con gran copia de eſtopa de lino q̃ allí tenia, y deſcendio luego ſin tardança alguna y abrió la puerta, y dixo les las coſas q̃ arriba auemos relatado, a la qual creyendo los menſageros del rey fuerõ (como eſta dicho) en ſu buſca y ſeguiimiento. Eſtos menſageros del rey al tiẽpo que ſalieron de la ciudad cerraron la puerta, lo qual hizierõ lo vao porque ſi por vẽtura quedauan dentro los eſploradores no pudiesſen eſcapar de ſer preſos y muertos. Lo otro porque no pudiesſen entrar otros algunos de fuera, eſto parece ſer aſi, porq̃ deſpues bien quifiera Raab echar a los eſploradores por la puerta de la ciudad q̃ eſtaua muy conjunta y cercana a la de ſu caſa, mas no pudo porque eſtaua cerrada, y aſi lo fue forçado echar los y deſcorgallos cõ ſoga por los muros de la ciudad ſegun veremos. Eſta honrrada matrona Raab auiedo oydo los miraglos y maravillas, que Dios auia hecho por los hijos de Iſrael, creyõ que el era el verdaderõ Dios, y por cõſiguiente que auia de cõplir ſu palabra que les auia prometido de entregalles y dalles aquella tierra, y que ſin dubda alguna la tomaria y poſſeeſſen como coſa ſuya propia, penſando acerca de lo que pertenecia para ſu ſaluacion y de ſus padres y parientes aſi eſpiritual como corporal, eſcõdio a los eſploradores y librolos para que no los prendieſſen y matarſſen, para q̃ deſpues por ellos tuuieſſe ella libreda de la muerte con todos ſus parientes quando venieſſe

63.
De la maſ
q̃ era q̃ Raab
tuuo para
eſcõder
a los eſplo
radores.

62.
Como los
menſage
ros del rey
fuerõ a bu
ſcar a los
eſplorado
res.

ad Heb. 11

§. 4.
De la fee q
tuvo Raab
por la qual
gundo y
libro a los
exploradores.

nielle el estrago y mortadad de toda la ciudad de Jericó, como del pue. fue he cho así, q destruyda y alloriada toda la ciudad fue ella librada con todos sus pa rientes. En Apótol sant Pablo escriuen do a los Hebreos habiando della hon rada matrona Raab confirma esto di ziendó. Raab merecetz por la fee, no pe rescio con los que sedaloz, recbiendo a los espionadores en su casa. Manifiesta aqui el Apostol sant Pablo lo que hizo Raab inmediatamente la fee, la qual (como ella dicho) oyendo los grandes milagros y maravillas, que auian sido hechos al pas sar de los hijos de Israel por el mar Ber mejo como auia sido dividido y los hi jos de Israel pasaron a pie enxuto, y el Rey Pharaon ahogado en el con todo su exercito, y de otras maravillas q auia acontecido, creyo firmemente que por la virtud diuina, a ciudad de Hierico auia de ser entregada en mano de los hi jos de Israel, por dō de fue enviada a el gonder a los espionadores, y los guaido y libio de ser presos y muertos por cuya causa mereçian ser librada de la muerte con todos los patientes no peresció con los incredulos eudaiasos de Hierico, que decyan poder defender la ciu dad contra el Dios de Israel, lo qual fue manifestamente falso segun y como la obra dio muy claro testimonio. delo.

Capit. 6. De como

Raab subio a donde tenia los espiora dores escondidos, y de lo que con ellos passó.

¶ On el sobre salto y temor que tenia los espionadores de ser presos y muertos, no auia podido repolar ni dor mir, por que el temor auia apauado el fueho de sus ojos, pensando que los me sageros del Rey buscarian toda la casa, y si brendo donde ellos estauan los ha brian prendieran y matarian. Q por ven

tura pensauan que Raab los descubriria y entregaria en manos de los menlages ros del Rey, porque entonces estauan puestos en sus manos, y aun no tenian cōpida conança y lequidad della da do que los auia escondido. Estādo (pues que así es) con este temor y lubrelalto subio a ellos Raab aunque no luego ni inmediatamente que los mēlagers del rey le partieron, lo qual hizo por dos causas la vna, porque no osio subir luego, porque no auia pasado mucho de la noche y tiempo ser vista de algunos de los de la ciudad, o que la oyrian hablar con ellos. La otra causa porque no subio luego fue, porque quando tenia acordado de subir auia de ser para los echar por el muro colgandolos con lega para los librar y laluar, que no fuesen presos y muertos de los Hiericōtinos, lo qual no conuenia hazer tan presto porque acauauan de salir de su casa los menlagers del rey y caminauā por el camino que va al vado de Iordan, y solos espionadores fueran luego cogidos y echados por el muro, los encontra ran en el camino y los prendieran es pere (pues que así es) que passasse alguna parte de la noche ante que subiesse a la agntea donde los tenia escondidos. Subiendo pues a ellos dixoles. He cono cido y sabido que el señeros aya entre gado la tierra. Hablo aqui Raab de lo q estaua por venir, como de cosa passada, por razon de la certidumbre de su fee, porque así como lo dezia lo tenia por cierto, como si fuera ya pasado por don de anadio diziendo. Con verdad q ha so breuenido en nosotros vuestro temor y todos los moradores de la tierra le hā enflaquecido. Y de la razon deste enfla quectuiensio y temor diziendo. O ymos dezir y vino a nuestra noticia, que el se ñor aya secado las aguas del mar Ber mejo, para vuestra entrada quando salie des de Egipto, lo q hezistes a los dos Reyes de los Ainoiteos, que estauan de

§. 1.
Del temor q
tenian los
espionadores.

§. 2.
Delo q Ra
ab dixo a
los espiora
dores.

la otra

la otra parte del rio Iordan al rey Seón y al rey Og, los quales matastes. Y oyé do todas estas cosas temimos de muy gran temor, y enflaquecióse nuestro coraçon y a vuestra entrada no quedo en nosotros espíritu alguno. Cō verdad que el señor Dios vuestro, es Dios arriba en el cielo, y acabaxo en la tierra. Ponefe aqui la causa porq̃ Raab se mouio a hazer todas las cosas de piedad acerca de los espíoradores, que eran necesarias para los librar de ser presos y muertos, conuine saber porque conosciã y sabia que Dios les auia de entregar y dar en sus manos toda la tierra de los Chaneos, y q̃ en ninguna manera podiã huyr de los Israelitas, por donde fue mouida para pacificar y ganar la voluntad de los espíoradores, con señalados seruicios y beneficios, porque quando fuesse tiempo conueniente vuese de ella y de su generaciō intercordia. Porque si ella no supiera, que de necesidad e inuitablemente, la tierra auia de ser entregada en manos de los Israelitas y hiziera todas las cosas ante dichas, fuera auida y reputada por traydora a los de su patria, y que vendia la ciudad y fuera culpada por las leyes, y peccara muy grauemente, mas es elouada de todo esto, porque no podia locorrer ni fauorescer a toda la patria cayda, trabajo alomenos de socorrer asĩ misma y a los de su parentela y generacion. Dixo Raab en su habla, que sabia q̃ Dios auia de entregar aquella tierra en manos de los Israelitas. Esto que aqui dixo Raab, se puede entender que lo supo en vna de dos maneras. La vna por via de conjeturas por modo y manera humana lo qual no es propriamente saber, mas sospechar o presumir q̃ auia de ser asĩ. Auia visto Raab, que auia venido muy gran temor sobre todos los moradores de la tierra de Chanaan, y esto era muy gran señal, que auian de ser entregados en manos de los Israelitas, porque los q̃

temen desta manera de gran temor a otros, no osan pelear con ellos, y si por ventura comiençan a pelear, el temor los acouarda y haze que sean vencidos porque comiençan a pelear y en alguna manera a resistir, mas despues al mejor tiempo quando es mas necesario el animo y esfuérço, apreniados del temor desfallecen. Tal temor comiō este auia sobreuenido en los Hiericoninos, como lo confesso Raab, y por esta causa podia arguyr y cōjeturar por humana manera, que auian de ser entregados en manos de los Hebreos. Mas aun segun juyzio humano lo podia pronosticar de las cosas passadas que auia procedido. Auian visto los Chaneos que Dios auia abierto a los Hebreos para su entrada el mar bermejo, y passado por el a pie enxuto, y esto era cosa grandiosa y manifesto miraglo hecho por Dios por donde asĩ como tenia por bien de hazer esta marauilla por amor de los Israelitas, que asĩ destruyria a todos sus enemigos, y por esta razon presumia Raab, que Dios entregaria a los Chaneos en sus manos. Mas y allende de esto arguya Raab esto mesmo dela destruycion de los dos reyes de los Amorreos, Seon, y Og, los quales eran muy poderolos y fuertes reyes y destruyeron los Israelitas, y que asĩ podian hazer a los Chaneos, y especialmente a los Hiericoninos. Nonbro aqui Raab a estos dos reyes a Seon, y a Og, porque Seon era rey de Efebon y moraua en el principio de la entrada de los Israelitas acerca de los fines de la frontera oriental de la tierra de los Moabitas, y Amonitas, como se collige en el libro de los Cuentos, y del Deuteronomio. Contra este rey Seō, pelearō primeramēte los hijos de Israel y le destruyeron con todo su pueblo. Og, era segūdo rey de los Amorreos, este era de unage de los gigantes como parece en el Deuteronomio donde dize. So o Og, de linage de los gigantes,

§.3.
Ponefe la causa por que Raab se mouio a viar de piedad cō los espíoradores.

§.4.
Como conosciō Raab q̃ Dios auia de entregar aq̃lla tierra en mano de los hebreos

Num. 13
Leut. 13.

Deut. 1.

res, resistió a los hijos de Israel y nuestrale su cama de hierro en Raba:h de los hijos de Amon, la qual tenia de largo nueve codos y quatro de ancho, contra este pelearon los hijos de Israel en el segundolugar, y fue desbaratado y destruydo con todo su pueblo. Este verdaderamente se llamaua rey de Bassan, por que la tierra de Bassan era muy principal en todo su reyno y antiguamente auia sido tierra de los gigantes. En la otra manera que se puede declarar lo q̄ dixo Raab, que conosció que Dios auia de dar y entregar aquella tierra en manos de los Israelitas, que lo conocio por reuelacion diuina, por que con verdad, no es inconueniente que teuele Dios algunas cosas a los gentiles, porque Balaam hijo de Beor era gentil, y de Aramias fue propheta, como parece en el libro de los Cuentos. Este Balaam era peysimo ydolatra y arriolo (como parece en el Deuteronomio) mas no obstante este le hablaua Dios. Raab auiale conuertido a Dios, y entonces era de buena anima quando passauan todas estas cosas por donde parece cosa mas razonable, que Dios ouiesse de hablar a Raab, que a Balaam. Ni ay necesidad que se diga, Dios auella hablado, o que aya embiado algũ angel para q̄ la hablasse, mas baltaua que alumbraße su entendimiento dandole manifestamente a conocer la verdad de lo que auia de subceder y passar adelante, conuiene saber, q̄ Dios, sin falta, alguna auia de entregar aquella tierra en manos de los Hebreos. Podra assi mesuro juzgar Raab, del temor que auia sobreuenido en los Hiericonianos, que aquella tierra auia de ser entregada en manos de los Israelitas, porque se puede dezir que aquel temor, no vino a los Hiericoninos naturalmente, mas por via sobre natural. Esto parece ser assi, porque assi como algunas vezes da Dios enfermedades y otros agunos males a los hombres contra voluntad

dellos assida el temor. Esta pena infligia y daua algunas vezes a los Hebreos por sus culpas y peccados, como parece en el Leuitico, donde hablando con ellos les dize. A los que de vosotros quedarẽ dare pavor y espanto en su tierra. En la region de los enemigos los a temORIZARA el sonido de vna hoja que buela, y assi echaran a huyr ninguno los persiguiendo, caeran assi como si fuesßen heridos con espada o cuchillo, y caerã vnos sobre otros, assi como los que van huydo de batalla. Parece esto mesmo en el libro del Deuteronomio, donde podia auer sobreuenido tal temor como este en los Chananecos, y experimentando esto en si mesmos, podiã juzgar que Dios los queria entregar en manos de sus capitales enemigos. Este temor se puede distinguir de los otros temores, porque quando alguno teme por enfermedad y flaqueza humana, no es assi duro y fuerte el temor, que de todo en todo quite las fuerzas, mas quando da Dios el temor, es muy mas fuerte y duro, de tal manera que totalmente desfallezca el coraçon. Y assi fue hecho en los Chananecos, porque a la entrada de los hijos de Israel en la tierra de Chanaã, no quedo en los Chananecos espiritu, por donde se ha de dezir deste temor de los Chananecos, que no fue enfermedad natural, como que temiesßen a los Hebreos, porque muchos mas y mas fuertes erã qu ellos, y por mejor dezir los Hebreos temieron a los Chananecos y de tal manera que le quisieron boluer a Egipto (como parece en el libro de los Cuentos) mas este temor fue sobre natural, dado de Dios a los Chananecos, porque les hazia que temiesßen miedo, pavor, y espanto, dado que quiesßen ser muy otlados, animosos, y fuertes, como parece en el libro del Exodo, donde habiãdo Dios con el Israelitico pueblo le dize. Yo embiare delante de ti espanto y temor, y mare a todo pueblo que en-

Leuit. 16.

Deut. 2.

5.8.

Que quando da Dios algun temor es muy fuerte.

Num. 14.

Deut. 7.

Exod. 15.

Deut. 7.

traces,

Numer. 23

5.5.

Que Dios entro el entendimiento de Raab

5.7.33

trares, y hare boluer las espaldas a todos tus enemigos. Conuenientemente (pues que así es por el temor que auia sobreuenido a los Chananeos) juzgaua Raab q̄ la tierra de los Chananeos auia d̄ ser entregada en manos de los Hebreos porque este espanto y temor, no era tal qual suele ser el humano, mas muy mas duro y fuerte. A se pues de dezir y muy conforme a verdad que Raab hablo cō spiritu diuino y inspirada por Dios, por que cosa necessaria es dezir que aya sido alūbrada de Dios porque conosco la verdad de la deydad y vniuersidad de poder estar en el Dios de los Hebreos y así dixo a los exploradores. Cō verdad que vuestro señor Dios, el es Dios arriba en el cielo, y aca baxo en la tierra. No pudiera Raab q̄ era ruda y Chananea y siempre criada y enseñada en la gentilidad conoscer todas estas cosas. Si no fuera alūbrada de Dios, y así dixo. Yo he conocido que el señor Dios os ha entregado la tierra. Hablo desta manera como si hablando mas claro dixera. Yo he conocido reueládome lo Dios, que toda esta tierra de Chanaā ha de ser entregada en vuestras manos dandola razon para ello arriba relatada.

Capit. 7. Que muestra

q̄ Raab asseto pacto, y tomo juramēto a los exploradores que la librian de la muerte con toda su parentela y generacion.



Estas cosas así passadas como auemos contado, que riendo Raab que los exploradores le grauificassen la buena obra que della auia recebido (en librallos de la muerte) que ellos así mismo, librasen a ella con todos sus parientes de la muerte, quando fuesse el tiempo en el qual los Israelitas tomassen la ciudad de Hierico, para lo qual assesto pacto y concierto cō ellos

y tomoles juramento diziendo. Agora pues que así es, juradme por el señor, que así como yo hize misericordia cō vosotros, que así vosotros la hareys con la casa de mi padre, y que me deys verdadera señal, que saluareys a mi padre y madre, y a mis hermanos y hermanas con todas sus cosas, y que librareys nuestras animas de la muerte. Qui so aqui Raab vna firmeza de los exploradores, que auran della misericordia, así como ella la auia auído de ellos y porque seria la fuerza mayor trayendo a Dios por testigo y jurando por el, que si simplemente lo prometiessen, de mando que se lo jurassen, y esto por su Dios de ellos. Este es el modo y manera del tomar juramento, que quando las gentes son de diuersos ristos y costumbres, y toman juramento vnos a otros, de toman por el Dios que honran, y así los Christianos quando toman juramento a los Hebreos no le toman, así como los Christianos juran sobre la sancta Cruz, o sobre los sanctos Evangelios, mas sobre ciertos libros que llaman ellos Thorath segun la costumbre de ellos. Así mismo a los Moros les toman juramento segun su costumbre que tienen de jurar. Por el contrario quando los Iudios y los Moros demandan juramento a los Christianos, demandan lo hagan sobre los sanctos Evangelios, o sobre la sancta Cruz, y este modo guarda vna gente con otra en el tomar del juramento. Raab demandando a los exploradores que jurassen por su Dios, porque si demandara que juraran por los dioses de los Chananeos, no lo hizieran, y por mejor dezir aun no lo tomaran en la boca, ni lo nombraran, porque les era prohibido y vedado el tal juramento como parece en el Exodo donde mando Dios, diziendo. No jurareys por los nombres de los dioses estranos, ni se oyra de vuestra boca el tal juramento.

§. 1.

Del juramēto que Raab tomo a los exploradores.

§. 2.

De la manera del tomar juramēto a diuersas gentes.

Exod. 23.

Y si los esploradores quisieran alguna vez jurar, por los nombres de los dioses de los Chanaanicos, creyeran q̄ ninguna cosa hazian en hazer el tal juramento, y que no eran obligados a la guarda del: porque aquellos dioses no tenian ser, mas eran vanos y sin ningun prouecho por donde parece que con muy justa conueniencia les tomo juramento por el Dios de los Hebreos, al qual ellos hō rrauan y tenian por Dios verdadero.

Asi mismo tomole este juramēto por que alūbrada de Dios creya que el Dios de los Hebreos era el verdadero Dios, y que los dioses de las otras gentes no tenian ser, y que eran vanos y sin algun prouecho, por donde no quiso que jurassen por los dioses de las otras gentes saluo por su Dios verdadero. Y dixoles. De la manera que yo v̄se con vosotros de misericordia, q̄asi vosotros la v̄sey conmigo. Auia Raab por sola piedad libradolos de la muerte, porq̄ como ella fuese de la gente enemiga de los Hebreos, deuiera mas manifestallos y entregallos en manos de los que los veniā a prender para que los mataassen, que en cubrillos y escondellos, ni segun Dios era obligada a nolos manifestar o librar de la muerte. Quādo alguno haze a o-

§.3.

Quādo se-
ra dicho p-
priamente
misericor-
dia hecha
con otro.

tro algūa buēa obra o beneficio sin me-
rito alguno entonces es misericordia se-
gun la comun manera de hablar aun-
que aua diferencias, porque quando
vno haze a otro alguna buena obra, o
la haze por obligacion que uene para
ello, y entonces haze justamente, por-
que justicia es, quando damos a cada
vno lo que es suyo. Si hazemos algū be-
neficio a alguno sin que lo aya mereci-
do, puede ser en vna de dos maneras, o
librandole de algunos males, o dandole
algunos bienes. Si es librandole de algu-
nos males, esto es, quando alguno esta
puesto en tribulacion, amargura, y an-
gustia, y otro le libra de aquella tribula-
cion y angustia es dicha, y se llama mi-

sericordia, la qual es dicha de los mez-
quinos y miserables. Y dixoles: que asi
vosotros hagays conmigo y con la casa
de mi padre. Hablo desta manera enten-
diendo por la casa de su padre, toda su
generacion y parentela de padre y ma-
dre, hermanos y hermanas cō todos los
otros parientes que entonces viuian y
estauan en la ciudad de Hierico para lo
qual dixo. Dadme señal cierta y verda-
dera que lo hareys como os lo pido y
demando. Entendia Raab que los He-
breos auian de venir a destruyr la ciu-
dad de Hierico, por donde queria para
en aquel tiēpo tener alguna señal cier-
ta y verdadera, por la qual escapassen
de la muerte ella y todos sus parientes,
padre y madre, y hermanos y herma-
nas con toda su parentela. Y dixo que
fuese verdadera la señal, hablo desta
manera como si dixera. Quiero que
me deys señal cierta y verdadera, en la
qual no os podays enganar ni errar, y
que no os oluidareys de lo por vōs-
tros prometido y jurado. Vista de los
esploradores la justa peticion y deman-
da de Raab, queriēdo correspondē cō
ella dixerōle. Nuestra anima sea por
vosotros entregada a la muerte. Dixe-
ron esto y hablaron desta manera, por-
que segun se dize, estas palabras que di-
xeron los esploradores, eran auidas co-
mo por juramento, el qual demandaua
Raab y dixerō. Nuestra anima sea por
por vosotros conuiene saber, perezca
nuestra anima, si la vuestra pereciere,
esto es, perezcamos y muramos de ma-
la muerte, si vosotros pereciereis y
murieredes. Y para la guarda del jura-
mento añaden vna condiciō diziendo.
Saluo si nos entregar es en manos de
nros enemigos. Añadē mas los explora-
dores esta cōdiciō, si Raab nolos manife-
stasse y declarasse su estada a sus enemi-
gos. Esto dixerō, porq̄ aun no perfe-
mēte cōsiauā de Raab, porq̄ si della con-
fiarā, no pusierā ni exprimierā esta cōdi-
cion.

§.4.

Como Ra-
ab deman-
do señal a
los explora-
dores que
la libranan
de la muer-
te.

cion. Mas serabien sepamos como los exploradores dixerõ a Raab, que el anima dellos fuesse entregada a la muerte, por las animas de la casa de su padre y madre, sino los entregaua y manifestaua a sus enemigos, en cuyas palabras quisieron dezir, q̃ se obligaua a la muerte si alguno dellos pereciessse de toda la casa de su padre y madre, y esto con tal condicion, si no los descubriessse, y que si los descubria y manifestaua que no serian tenudos ni obligados a la guarda de la tal promessa y juramento. Estas palabras que aqui dixerõ los exploradores parece que trae cõsigo dificultad, por que si Raab los descubre y manifesta, luego a la hora son presos y muertos de los Hiericotinõs, como pues que assi es, dicen que si los manifestasse que no quedassen obligados a la guarda de la promessa y juramento, que entre ellos estaua puesto y asentado? A esto dezimos que hablarõ desta manera, porque entendian y creyan, que dado que Raab los manifestasse y descubriessse q̃ Dios marauillosamente los libraria de la muerte, y entonces no quedauan constreñidos ni obligados al juramento que auia hecho a Raab, mas que toinando la ciudad de Hierico la destruyrian y mataria con toda su casa y generaciõ, assi como a los otros Hiericotinos, porque en tal caso no quedaua cosa alguna por donde fuessen obligados a le hazer gracias ni recompenfalle la buena obra del beneficio recebido. Y añaden mas y dizẽ. Quando el señor nos entregare la tierra, haremos cõtigo misericordia y verdad. Esto le dixerõ porque certissimamente creyã que aquella tierra les auia de ser entregada, porque Dios se la auia muchas vezes prometido, y por q̃ auian visto muchos miraglos y marauillas q̃ el señor auia hecho por amor dellos, de los quales a guyan, que era poderoso para le la dar y entregar en sus manos, y que de echo al presente se la quera

dar, porque ya les auia entregado parte della, y assi mesmo la tierra de los dos Reyes de los Amorreos Seon y Og. Y porque vian que los Chananecos estauã quebrantados de temor, lo qual era señal cierta de su perdicciõ, porque assi lo auia dicho y confessado Raab. No hablã aqui los exploradores tan solamente en su nombre, porque ellos solos muy poco pudieran hazer, mas hablan en nombre de todo el pueblo de Israel, que los auia embiado, porque cosa de creer y muy conueniente a razon era, que todo Israel consentiria que misericordiosamente fuesse hecho con aquella muger que auia librado de la muerte a sus exploradores, lo qual assi mesmo creya Raab, por dõde si ellos lo quisiessen procurar que los Israelitas consentirian y vernian en ello, y dixerõle que harian misericordia y verdad. Misericordia librandola de la muerte con toda su casa, padre y madre, y hermanos y hermanas con toda su parentela. Verdad guardando el juramento, pacto y concierto puesto y asentado entre ellos.

Capitu. 8. De como

Raab descolgo con vna foga y echo a los exploradores por vna ventana de su casa, y los libro de ser presos y muertos.



Asentado el pacto y cõcierro y hecho el juramento (como auemos contado) tomando Raab vna foga colorada descolgolos por vna ventana de su casa a baxo. Pudo Raab muy bien hazer esto, porque (como esta dicho) su casa estaua conjunta y encorporada con la cerca y muro de la ciudad porque estaua edificada sobre ella, como aun agora lo vemos en algunas ciudades estar edificadas sobre las cercas y muros algunas cas

fas: y descolgolos por allí para que así descendieffen a tierra porque no podían salir por la puerta de la ciudad porque (como arriba diximos) luego a la hora que salieron los que yuan en busca de los esploradores fue cerrada porque si por ventura quedassen dentro fuesen tomados y presos: por donde fue forçada a Raab echillos luego aquella noche y de aquella manera y no aguardar al día siguierte quando se abriese la puerta de la ciudad porque si aguardara a aquel tiempo fueran vistos y conocidos presos y muertos mas descolgolos como esta dicho luego en aquella noche. No se contento Raab con librallos de la muerte, mas aun darles consejo y enseñallos como se ayan de auer en el caminar, y así les dixo. Subid a los lugares montuosos y espessos. Estos montes estauan a vna parte de la ciudad de Hierico, porque el campo que yua al rio Iordan al vado del era llano y no encofa alguna fragoso. Y da la razon por donde lo deuan hazer así diziendo. Porque por ventura, los que os an ydo a buscar dando la buelta, os encanten en el camino, prédan y maten. Este consejo de Raab fue muy conuenienteméte dado, porq̃ si no lo hizieran así fuerā presos de los Hiericontinos, porque los mensageros del rey fueron con muy gran presteza en su busca por el camino que va al vado del Iordā, mas a la buelta era cosa necessaria que los encontrassen en el camino y los prendieffen como vinieffen por el mismo camino que ellos caminauan porque no sabian otro alguno, porque nunca auian estado en aquella tierra: o porque no auia otro camino para el vado del Iordan, por dōde cōui no q̃ por algunos dias estuuieffen escondidos en los montes, y por esso les dixo subid a los montes y estad allí escondidos tres dias hasta que den la buelta los que os van a buscar y en vuestro seguimientto. Así como Raab lo dixo fue todo

puesto por obra, así lo vno como lo otro porque los esploradores subieron a los muy espessos montes donde estuuieron tres dias escondidos, hasta que dieron la buelta los que los auia ydo a buscar, porq̃ buscandolos por diuersas partes, y no los hallando dieron la buelta a la ciudad de Hierico los quales entrando en ella descendieron los esploradores del mōte y continuaron su camino como Raab se lo auia dicho y amonestado. Estas cosas así passadas queriendo corresponder los esploradores con los beneficios de Raab ya lo q̃ les auia dicho dixeron. Seremos sin culpa y libres del juramento que nos tomaste, si entrando nosotros en la ciudad, no fuere puesta por señal para tu saluaciō y de tu padre y madre, hermanos y hermanas, y de todos tus parientes, esta foga colorada con q̃ al presente nos descuelgas por la vêtana abaxo. Estas palabras que los esploradores dixeron a Raab, primero se las dixeron, y ante que los descolgasse por la ventana, quando les tomo el juramento, porque despues no tenian lugar, ni auia conueniente disposicion para la poder hablar, porque fueran vistos y oydos, y así presos y muertos, mas todas estas palabras son vna recapitulacion de las cosas ante dichas y passadas. Y dixerō que serian libres del juramento que auia hecho, y de la pena que auia dicho viniese sobre ellos quando jurando dixeron. Nuestra anima sea entregada a la muerte por vosotros, si no nos entregares en manos de nuestros enemigos. Dixeron esto los esploradores, si todos los que perteneciā a la casa de su padre de Raab no estuuieffen recogidos en ella quando entrassen en la ciudad a la destruyr, porque ellos no los conocia, de donde quando discurriesen por la ciudad hiriendo y matando a los Hiericontinos, si hallassen alguno fuera de la casa por error le matassē, dize q̃ en tonces no serian obligados a la guarda

§. 1.
Porque Raab de noche echo a los exploradores.

§. 2.
De vn consejo q̃ Raab dio a los exploradores.

§. 3.
De lo que los exploradores dixeron a Raab.

del juraméto, porque no sería en su mano, ni por culpa dellos si alguno fuesse muerto, mas si alguno de los que estuuiessen en casa de Raab muriesse, que sería el peccado sobre ellos. Y añadierō mas y dixerō. Si no pudieses esta foga por señal en la casa, para q̄ la podamos conoſcer. Hablaron desta manera, porque entrando los Israelitas en Hierico, no conoſceran la casa de Raab sino tuuiesse alguna señal para la poder conoſcer, mas si tuuiesse señal estauan obligados a la guarda del juramento y maldición, que auian dicho veniesse sobre ellos, si no guardassen lo que con ella auian puesto y asentado. Fue cosa necesaria ser puesta por señal aquella foga colorada en la ventana de la casa de Raab, porque por ventura las otras casas que estauan conjuntascō la mesma cerca y muro de la ciudad tenian anſi mesmo ventanas sobre el mesmo muro, por donde no se podia distinguir ni conoſcer, sino fuera puesta alguna señal para la poder conoſcer, y deimandāro los exploradores, fuesse aquella mesma foga colorada con que los hauia descolgado de la ventana abaxo, para que así muy mejor se acordassen del beneficio recebido y trabajassen por lo gratificar, librando a Raab con toda su parentela de la muerte. Conforme como los exploradores lo dixerō, así Raab lo puso por obra, porque luego puso y colgo aquella foga en la ventana para que fuesse señal por donde pudiesen conoſcer ser aquella su casa, como despues lo hizieron, quando entraron en la ciudad de Hierico, como adelante diremos. Saliendo pues los exploradores de casa de Raab, por la manera dicha y caminādo (aunque no por el camino que lleuaua al vado del Iordā) subieron a los muy espessos y altos montes y estuuieron alli escondidos por espacio de tres dias siguientes, porque de noche salieron y se partieron de casa de

Raab En estos tres dias que estuuieron en los montes comierō dela prouisión y mantenimiento, que lleuaron de casa de Raab, porque sabiendo que en aquellos tres dias no podrian hallar mantenimiento lleuaronlo de casa de Raab, porque no les era cosa licita ni conueniente salirlo a buscar por la ciudad, por que fuerā conoſcidos y presos y muertos. Passados pues los tres dias en los quales los mensageros del rey los auia ydo a buscar, y no los pudiendo hallar dieron la buelta y entraron en la ciudad descendieron los exploradores del monte y caminaron por el camino que lleuaua al vado del rio Iordan, y pasando por el, como hauian ante pasado quando vinieron a Hierico, porque en aquel tiempo se podia vadear, porque no auia creſcido ni hinchido sus riberas de la vna a la otra parte (como despues que los hijos de Israel passaron por el, fue hecho como parece en el libro de Iosue). Passando pues los exploradores vinieron a Iosue hijo de Nun. Estos exploradores vinieron a los reales de los hijos de Israel que no estauan muy lexos del Iordan, mas son dichos venir a Iosue. Lo vno porque era príncipe y capitán de los hijos de Israel. Lo otro, porque el los auia embiado por donde vinieron a el mas principalmente q̄ a toda la otra multitud de los Israelitas. Llegando pues a Iosue contaronle todas las cosas que les auian acontecido, así en el camino como en la ciudad de Hierico, y lo que con Raab auian pasado, como por su astucia y sagacidad auian sido librados de ser presos y muertos, como los auia escondido, y como finalmente los auia colgado con vna foga por vna ventana abaxo y los auia librado; y el juramento y promesa que le auian hecho y prometido de librarla con toda su parentela y generacion, y con todas sus cosas quando Dios les entregasse la tierra y

§. 5.
De como los exploradores estuuieron tres dias escondidos en vnos montes.

Iosue. 3.

§. 6.
Como los exploradores vinieron a Iosue y le contaron todo lo q̄ les auia acontecido.

§. 4.
Como los exploradores dixerō a Raab q̄ pudiesse la foga por señal.

ciudad. Y dixeró mas. Entregonos Dios en-nuestras manos toda esta tierra. Ua blaron desta manera, porque les parecia y tenian por cosa muy cierta, que les auia de ser entregada, por donde liabla uan della, como si la tuuieran en sus manos, porque tenian por muy cierto que con poco trabajo la tomarian. Deziau esto porque para ello tenian por muy cierta señal, el temor q los Chanaños tenian. Y assi añadiendo dixeron. Todos los moradores della está de temor y miedo prostrados y derrocados por tierra. De consideras es que no solamente dixeron que tenian temor, mas que estauau prostrados y derrocados de temor, en lo qual dauan a entender la grã deza del temor que tenian, porq̃ aquel que cae de temor, grande es, el temor que padece, esto se haze y suele acontecer quando buriendo el temor grande, se enflaquecē las fuerças de nuestra anima y el cuerpo desfamparado delas fuerças cae y da consigo en tierra. Este tal temoraun no estaua en los Chanaños mas fue dicho, para dar a entender la grandeza del temor que tenian y auia sobreuenido en ellos. Estas maneras de hablar muchas vezes se hallan en la sagrada escriptura, y assi lo auia dicho Raab hablando con los exploradores.

Capit. 9. Delos muchos y muy grandes bienes que de Raab se siguió.

Caleph ser con sogã colgado se siguió.



Si bien se ha mirado muchos han sido los bienes q̃ de ser Caleph con sogã colgado se siguió y no tan solamente a el mas aun a Raab y al Israelitico pueblo porq̃ se siguió lo primero a Raab muy gran merito delante de Dios, y esto no en solo recibir a Caleph con su compañero

en su casa, mas aun en descendellos, y amparallos y escondellos, para que los Hiericontinos no los prēdiessen como el rey de Hierico lo auia mandado. Siguióse lo segūdo. La muestra de su grã lee, por la qual los libro de la muerte, para lo qual se siguió lo tercero, que tomo vna sogã de color de grana y descolgo, a Caleph, y al otro explorador por vna ventana abaxo para que libremēte se fuesen, dandoles assi mismo consejo como se auian de auer en el caminar para que los que los auia ydo a buscar no los encontrassen y prēdiessen. Siguióse lo quarto. Que Raab mostro su gran charidad, porque los proueyo de ballimentos, para los tres dias que auian de estar escondidos en los montes. Siguióse lo quinto. A Caleph muy gran merito en pouérse a tanto trabajo y peligro, por lo que tocava a la honrra y seruicio de Dios entrando en la ciudad de sus capitales e enemigos (como lo eran los Hiericōinos de los Hebreos) que si fuera conocido luego a la hora fuera preso y muerto. Siguióse lo sexto. Que fuffrio ser con sogã colgado cō pena y trabajo para q̃ por aquella via fuffie como buē mensagero a dar cuenta y noticia a los reales de los Israelitas y a Josue que le auia embiado, del estado y condiciō de los Hiericontinos. Siguióse lo septimo. El muy grande y excelsiuo plazer que los hijos de Israel uieron de las muy buenas nueuas que les daua animandoles para la conquista de aquella tierra diziendo. El señor nos ha entregado toda la tierra. Siguióse lo octauo, q̃ para manifestarles como seria cierto lo que les auia dicho, de nuevo añadio diziendo. Todos estan prostrados y abati dos de temor, que no aura alguno que osse tomar armas cōtra nosotros, q̃ luego a la hora no desfalleca. Siguióse lo nouento. Muy grã premio a Raab, porq̃ despues que fue tomada la ciudad de los hijos de Israel, fue librada de la muerte

Iosue. 6.

con su padre y madre, hermanos y hermanas y todos sus parientes con todas sus cosas. De dōde relatando la sagrada escriptura como aya passado dize. Tomada la ciudad de Hierico, mando Iosue a los esploradores diziendo. Entrad en la ciudad y casa de la muger hospede

ra (esto es en casa de Raab) y sacad a cō todas sus cosas para que no muera, así como se lo prometistes y con juramento firmastes. Entrando pues los mancebos, sacaron a Raab y a sus padres y hermanos y a todos sus parientes con todas sus cosas, y hizieron que todos estuuesen fuera de los reales, porque aun no estauan incorporados en el pueblo de Israel. Sera bien saber aqui ante que passemos mas adelante (como dize el Nicolao de Lyra) porque estos dos exploradores son llamados mancebos por que parece que trae consigo causa de admiracion. Lo vno porque para contemplar la tierra, suelen ser embiados

Nicol. sup.
6, c. Iosue.

§. 7.

Porque los
esploradores
son dichos
mancebos.

varones prudentes sagazes astutos y sabios y no mancebos inhabiles y sin experiencia. Lo otro porq̃ (como esta dicho) era vno y el principal dellos, el q̃l auia casi ochenta años, porque era de quarenta quando Moyſen le embio de Cadesbarne cō los otros esploradores a contemplar y esplorar la tierra de promission. Dende aquel tiempo hasta la passada del rio Iordan passaron treynta y nueue años, porque aquel enbiamiento fue hecho en el segundo año que los hijos de Israel salieron de Egypto, y de aquella salida hasta la entrada en la tierra de promission passaron quarenta años, y así parece que quando fue tomada la ciudad de Hierico auia Caleph setenta y nueue años, por donde manifestamente consta, que llainallos mancebos, trae consigo causa de admiraciō. A esto se dize que son dichos mancebos y varones como parece en el texto. Varones por razon de la edad y prudencia que en ellos estaua. Mancebos

por la habilidad y ofſadia que tenian para la guerra y batalla, de donde de Caleph dize la sagrada escriptura que como fuesse de edad de ochenta y cinco años, era tan fuerte, robusto, y poderoso para acometer a los enemigos y entrar en la batalla, como quando era de quarenta años, y por esto fueron llamados mancebos. Siguioſe lo dezimo. El cumplimiento del juramento que auian hecho a Raab, librandola de la muerte (como esta dicho) con todos sus parientes, no obstante que estaua mandado de Dios a los hijos de Israel que destruyessen, assolassen, y mataſſen a todos los moradores de aquella tierra mas con Raab y con todos sus parientes fue despensado quanto a su vida y a morar entre ellos, y esto por la especial y señalada obra de su fee y virtud como auemos declarado. Siguioſe lo onzeno. Que fue conjunta y tomada por muger en matrimonial ayuntamiento de Salmon, principe de la mas noble tribu de Israel conuiene saber de Iuda, porque dado que estuuiesse mandado a los hijos de Israel que no contraxessen matrimonio, ni tomassen por mugeres a las Chananeas, lo qual les fue mandado porque no fuesſen por las Chananeas apartados del verdadero culto y honrra de Dios, y se conuirtiesſen a los ydolos, de donde quando alguna persona era hallada ſiel, y que por la fee del verdadero Dios hiziesse alguna cosa grandiosa y señalada, como la hizo Raab, entonces era despensado, para que pudiesse ſer tomada en matrimonio de alguno de los hijos de Israel, y por esta causa Raab fue conjunta con Salmon principe de las mas noble tribu de Israel, porque por amor de los hijos de Israel (con fee del verdadero Dios) auia hecho vna obra muy grandiosa y no menos señalada de virtud librando a los exploradores de la muerte. Siguioſe lo dozēno. Que fue

Name 33

Deute. 7.

March 1.

otro no menor bien que el ante dicho (mas antes muy mayor y mas señalado) que della desu profapia y generaciõ descendio Christo nuestra Redemptor segun la carne y humanidad, de donde sant Matheo eliciuiendo la humana generacion de Christo nuestro Redemptor dize. Libro de la generacion de Iesu Christo hijo de David, hijo de Abraham, Abraham engendro a Isaac, Isaac engendro a Jacob: Y va mas adelante y dize. Nalon engendro a Salmon. Mas Salmon engendro a Booz de Raab. Y va discurrendo de vna generacion en otra hasta venir a dezir. Jacob engendro a Ioseph varon de Maria, de la qual nascio Iesus, que es llamado Christo. Siguiose lo. xij. Muy gran premio (aun temporal) a Caleph, porque en el repartimiento y diuision de la tierra de promission le fue dada gran parte della y passo desta manera. Caleph era hombre muy famoso y grande, el qual queriendo yr a demandar a Josue le diessse parte de la tierra de promission, acompañarle los mas nobres, mayores, y mas principales varones del tribu de Iuda, y hablado a Josue dixole. Tu sabes lo q Dios hablo a Moysen hombre de Dios, de mi y de ti en Ca desbarnes. Esto era que Dios auia dado sentençia de muerte contra todos los hijos de Israel que auian salido de Egypta, que morauan en la soledad y desierto (saluo Josue y Caleph) como de hecho passo assi, que ninguno dellos entro en la tierra de promission saluo estos dos, Caleph y Josue. Y añade mas Caleph y dize. De quarenta años era quando me embio Moysen siervo de Dios para conieplrar, explorar y cõsiderar la tierra, y dixele y denũciele lo que ver daderamente me auia parecido. Mis hermanos los otros exploradores q fueron conmigo, delataron el coraçon del pueblo, poniendoles gran temor y espãto, y no obstante esto yo seguí a mi señor Dios. Juro Moysen en aquel dia y

dixome. La tierra que pisaron y accecaron tus pies sera tu posesion y de tus hijos en eterno y para siempre, porque seguiste a tu señor Dios. Para declaciou deste passo es de saber que Caleph viẽdo a los otros exploradores (saluo a Josue) inclinados para induzir y prouocar al pueblo que no quisiessen entrar en la tierra de promission, apartose dellos por algun espacio de tiempo, y fuessse solo a Hebron donde estaua los sepulchos de los principales Patriarchas, y oro y rogo alli al señor Dios q no se pudiesse apartar de la verdad, como se auian apartado los otros exploradores, y assi refrenando y repimiendo la murmuracion del pueblo que se leuantaua contra Moysen dixo. Subamos y poseamos la tierra, porque muy facilmente la podremos auer y ganar por nuestra. Desta tierra de Hebron dixo Caleph que le auia jurado Moysen de sela dar para el y para sus descendientes por donde andaua diciendo. Concedionle el señor vida como me lo prometio hasta el dia de oy. De edad de quarenta y cinco años era, quando hablo el señor esta palabra a Moysen, quando Israel andaua por la soledad y desierto el dia de oy soy de ochenta y cinco años, assi fuerte, robusto y poderoso como eran en aquel tiempo quando fue embiado por explorador a conieplrar y coniderar la tierra de promission, y la fuerza de aquel tiempo assi perseuera en mi hasta el dia de oy como entonces la tenia, assi para pelear como para caminar. Dame pues q assi es este monte (el qual me prometio el señor oyendolo tu) donde moran los gigantes y las ciudades son grandes y bien fortalecidas y muradas, si por vé тура esta conmigo el señor y pudiere destruylla assi como el me lo prometio. Dixo aqui Caleph si por vé тура, no por que tenia dubda de la diuina virtud en su promessa, mas por la variedad del libre aluedrio en el hombre, porque las ta

§.9.

De la fortaleza de Caleph y de una peticion q demado a Josue.

§ 8.

Como Caleph era varon muy famoso.

Josue. 14.

les

les promisiones diuinas se han de entēder debaxo de condiciōn, conuiene laber, si el hombre al qual es hecha la diuina promessa persevera en el bien comenzado, mas de otra manera no. Oyēdo Josue la muy justa demanda de Caleph, echole la bendiciōn desseando le prosperidad y bien andança en todas sus cosas, y diole a Hebron en posesiōn quanto a la parte que estaua ganada y acciō de echo para la que estaua por ganar, y dēde aquel tiempo fue Hebrō de Caleph hijo de Iephonia Geueceo, porque siguiu al señor Dios de Israel. Hebron se llamaua antes Cariatharbe. No solo este premio temporal se siguiu a Caleph aqui en esta vida, mas aun despues en la otra muy gran premio de gloria. El Ecclesiastico hablando deste Caleph dize, Dio el señor fortaleza (así del anima como del cuerpo) a Caleph cōtra los enemigos, y hasta la vejez permanescio con en la virtud, para que subiesse al muy alto lugar de la tierra y su linage y generacion consiguio la heredad suya, y vieron todos los hijos de Israel, que era cosa muy buena servir al sancto y verdadero Dios.

Ecc. 66.

¶ Ya que hemos visto quiē aya sido Caleph, de que profapia y generacion, como colgado con loga, los muchos y muy grandes prouechos que dello se siguieron, queda ver quien aya sido Aflahel, como estuu en el throno sentado, los muy grādes males que dello se siguierō que no fue ron pocos.

Capit. Dezimo. Que
muestra quien aya sido Aflahel del qual al presente auemos de hablar.

A Cerca de la profapia y generacion de Aflahel (aunq̃ auenios visto muchos y diuersos chronistas y historiados

res) no auemos hallado cosa cierta, mas para dar alguna noticia de quien aya sido, es necesario traer aqui primero algunas cosas que en alguna manera, nos daran entera relaciō dello, para lo qual es de saber que fue vn rey de Syria que se llamaua Benadab (o segun Iosepho, Adher) Este Benadab era muy poderoso y no mepos valeroso rey, el qual junto muy gran exercito, y lleuo consigo treynta y dos reyes, y muchos carros y cauallos, y subiendo peleaua contra Achab rey de Israel y contra la ciudad de Samaria teniendola cercada, mas en esta guerra fue vencido el rey Benadab y echaron a huyr los varones de Syria. En el año siguiente queriendo el rey Benadab vengar su injuria y affrenta y la perdida de su gēte junto muy grā exercito en tanto grado que cubrian toda la tierra y al sepumodía fue dada la batalla, y mataron los hijos de Israel de los Asirios en solo vn dia, de sola la gēte de pie cient mil peones sin otra mucha gēte de cauallo y de carros, y los que quedaron echaron a huyr a la ciudad de Apher, y cayendo el muro de la ciudad sobre ellos mato ciento y veynte y siete mil hombres, y alli los mato a todos juntos. El Rey Benadab, entrando en la ciudad alcoudiose dentro de vn cenaculo o recamara, que estaua dentro de otra camara, al qual perdonō el rey Achab y hecho pācio y concierto con el de confederacion y paz y amistad le dexo yr libre, y lo que mas y mas es, que le dio y relutuy o todas las ciudades villas y lugares que su padre del Rey Achab aura tomado a su padre del Rey Benadab. Tuuo este Rey Benadab otra tercera guerra con el rey Achab en la qual fue muerto el rey Achab. Despues destas cosas así passadas muerto el rey Achab reynando el rey Ioram despues del, junto el rey Benadab muy gran exercito y cerco la ciudad de Samaria porq̃ era Metropolitana del reyno, y porq̃ estaua

3 Reg. 10

I. scph. li. 9
antiq. c. 4.

4 Reg. 10

§. 1.
Como ca
vna batalla
matarō los
hijos de Is
rael de gē
te de pie
cient mil,
y cayendo
vn muro d
vna ciu
dad mato
117. mil
hombres.

1. Reg. 11

4 Reg. 4.

O 5 en ella

en ella el rey Iorā, al qual queria tomar y prender y putola en muy gran estrecho de hambre, y en tan gran necesidad, que vendian la cabeza de vn asno por ochenta reales, y la quarta parte de vna medida de los granos del papo de las palomas por cinco reales. Preualeciendo la hambre los cozineros de los ricos guardauan los granos de los papos de las palomas, y vendiālos al pueblo que perecia de hambre. En tanto grado crecio y fue de dia en dia augmētandose la hambre, que las madres comian a sus proprios hijos. Esta hambre sobreuiño en la ciudad de Samaria. Lo vno por la gran esterilidad que muchos años antes auia auido en aquella tierra. Lo otro porque la tuuon por muy largo y continuo tiempo cercada, y porque estaua en ella mucha gente, y así consumieron y gastaron los mantenimientos que tenian y muchos mas que tuuierā.

4 Reg. 7. Estando las cosas en este estado Dios nuestro señor, que nunca desampará a los atribulados en su tribulacion y trabajo, usando de su gran misericordia y de su diuina virtud y poder hizo sonar en el exercito de los Asirios y en sus orejas vn muy gran sonido de carros y cauallos de muchos exercitos, y puso en ellos vna muy gran ymaginació que les parecia que todo el mundo venia sobre ellos, de las quales cosas sobreuiño en ellos muy gran temor y espanto, y echaron todos a huyr dexando y desamparando todas sus cosas por la velozidad con que yuan huyendo, desseando tan solamente salvar sus vidas. Después destas cosas enfermo el rey Benadab de vna graue enfermedad en la qual fue muerto. La causa que se da desta enfermedad fue, q̄ como el rey Benadab conocio el daño muy grande y perdida que auia rescibido en el cerco de la ciudad de Samaria, y cō esto visto que así auia echado a huyr no le auiendo acometido enemigo alguno para auer de

pelear con el viéndose affrentado y deshonrrado que por solo temor auia buelto las espaldas, y echado a huyr recibiendo de todas estas cosas muy grā dolor y tristeza, cayo en vna graue enfermedad, porque la passion de tristeza acarrea enfermedades y menoscaba la vida. Esto auido por cierto es agora de saber, que este rey Benadab tenia vn criado y mayordomo mayor que disponia y ordenaua todas las cosas de su casa y palacio real el qual se llamaua Assahel, de quien es nuestra intencion de hablar porque reyno y tuuo el throno real de ipues del como luego veremos. Estando pues enfermo el rey Benadab dixeronle sus criados y continuos de su casa El varon de Dios Heliseo vino aqui a Damasco. Esto le dixeron porque embiasse a el para que le sanasse de aquella graue enfermedad, así como auia hecho a Naaman de la lepra y a otros muchos de diuersas enfermedades, y con esta intenció le dixeron q̄ Heliseo auia venido a Damasco. Era Damascovna ciudad muy señalada y no menos principal en el reyno de Syria, segū lo dize el profeta Esayas. La cabeza de Syria es Damasco. Oyendo el rey Benadab lo q̄ fuscia dos y continuos de su casa le dezian, llama a su mayordomo mayor Assahel, y dixole. Toma y lleua contigo grandes dones y presentes y sal luego a recibir al varon de Dios Heliseo. Queria el rey Benadab tomar consejo con Dios mediante Heliseo, para saber del si por ventura podia escapar de aquella enfermedad o no? Y por esta causa acordo de embialle dones y presentes de gran estima y valor como conuenia a la magnificencia real, para que así le pudiesse ganar la voluntad e inclinarle respōdiesselo que auia de succeder acerca de su vida o muerte, si auia de viuir o morir. O por ventura le embiaua a q̄llos dones tā grandiosos de magnificencia, por q̄ era muy magnifico rey y queria honrrar y

4 Reg. 8.

4 Reg. 5.

Esayas. 7.

§. 4.

Como el Rey Benadab embio a Assahel al profeta Heliseo y para q̄ le embio.

reue.

§. 2.

Como de hambre las madres comian a sus proprios hijos.

§. 3.

De como enfermo el Rey Benadab y de la causa de su enfermedad.

reuerenciar con sus dones y presentes a aquel sancto varon, y por esto le dixo q̄ tomasse dones y presentes, y que luego sin dilacion ni tardança alguna fuesse al varon de Dios. Y dixóle mas: Para que por el tomes consejo con Dios. Esto es para que por el demãdes respueita del Dios de Israel. Hizo esto el rey Benadab, porque Heliseo no tomaua cõsejo, sino cõ el Dios de Israel, y del solo queria la diuina respueita. Y añadio el rey y dixo: Lo que le has de preguntary saber deles, si por ventura podre escapar desta enfermedad o no. Creya y aun tenia por muy cierto el rey Benadab, que si Dios respõdia que podia escapar que escaparia y estaria leguro a la vida, mas si dezia que nõ escaparia, no menos lo tenia por cierto, y assi que disponia y ordenaria de su casa y reyno, como aql que esperaba muy presto la muerte, y q̄ era cosa cierta q̄ no auia de escapar della ni viuir. Nõ embio el Rey Benadab a rogar al propheta Heliseo que viniesse a su casa y palacio real a le visitar para que le respondiesse lo que tanto deseaua saber de su muerte o vida, mas embio a su mayordomo mayor Asahel lo qual hizo. Lo vno por buena enança y miramiento, porque cosa de mayor criança y honestidad era, embiara tomar consejo por el, que no rogalle viniesse a su casa donde el estaua. Lo otro porq̄ por ventura sabia y conocia la condictõ de los prophetas, que no tenían acatamiento ni curauã de las personas de los hombres, conuiene saber, si eran poderosos, o no. Señores o vassallos. Ricos o pobres encumbrados y puestos en alto estado de hõrra, o no. Porque dado que alguno de los reyes o grandes señores les rogasse alguna cosa, no haziã lo que les era rogado sino era cosa buena, sancta y justa, y si alguno (aunque fuesse pobre y necesitado) humildemente les demãdasse alguna cosa correspondian cõ el y harianle aquel plazer. Assi pensaua

este rey Benadab, que aunque el rogasse al propheta Heliseo veniesse a su casa, por ventura no lo ternia por bien ni lo haria, por mucho que se lo rogasse. Lo tercero embio a el y no le rogo viniesse a su casa, porq̄ el rey Benadab era ydolatra y honrrador de los ydolos, y por ventura por esta causa el propheta Heliseo no querria venir a el ni entrar en su casa y palacio real por mucho que se lo rogasse. Assi lo hizo Heliseo quando el rey Ioram fue a el, al qual no queria responder mas le dixo. Viue el señor que si no uiera verguença y tuuiera acatamiento a la presencia del rey Iosaphat rey de Iudca, que no temiera a la cara, ni hiziera cuenta ni caso de tu persona. Si esto hizo el propheta Heliseo con su rey y señor porque era ydolatra, con mucha mas razon lo auia de hazer cõ el rey estrãño, que assi mesmo era ydolatra y hõrrador de los ydolos. Lo quarto porque quiso el rey Benadab hõrrar cõ estremo grado mucho al propheta Heliseo, y por esta causa nõ embio por el para que viniesse dõde el estaua, mas embio a el al mas principal criado y priuado que tenia en su casa y palacio real Asahel su mayordomo mayor, embiando juntamente cõ el muy grandes y no menos preciosos dones y presentes, para incinallẽ respondiesse a la pregunta que de su parte le fuesse hecha. Dado que el rey Benadab era ydolatra y honrrador de los ydolos, embio a Heiteo y a saber por el lo que auia de succeder de su enfermedad, y si sanaria, o no. La razon desto fue porque los dioses de los Asirios, no dauan las respuestas de lo que les demandauan, como el Dios de Israel, porque eran demonios, y no permitia Dios que hablasen para q̄ fuesse manifestada la gloria del Dios de Israel, y dado que los dioses de los Asirios algunas vezes respondian, mas por la mayor parte siempre mentan y no deziã verdad, por dõde, no deinde consejo

§. 5.

Porque el rey Benadab no embio a rogar al propheta Heliseo q̄ veniesse a su casa

+ Reg. 1.

§. 6.

Como Asahel era criado del rey Benadab y el mas principal y priuado.

consejo por ellos, mas por el Dios de Israel, porque sabia que siempre daua respuestas verdaderas por sus prophetas may ornète por Heliseo, porque no tan solamente respondia por el acerca de lo que le suplicaua y rogaua, mas aũ hazia grandes miraglos y inarauillas, las quales erã notorias en toda la tierra de Israel, porque auia hecho muchos miraglos, como quando cego a los varones que el rey Benadab enbio para prèder a Heliseo, como parece en el quarto libro de los Reyes. Por todas estas causas sabia el rey Benadab que al presente podia antedezirle y denunciarle la verdad de lo que desseaua saber acerca de su enfermedad si sanaria, o no, si moriria, o no.

+ Reg. 5.

Capit. 11. De como

Affahel fue al propheta Heliseo, y de como el propheta lloro delante del muy amargamente de sus ojos, y de la causa de su lloro.



Onforme al mandamiento del Rey Benadab, fue Affahel a recebir al propheta Heliseo saluendole al ençuentro, porque quando el rey Benadab supo que el varò de Dios Heliseo venia a la ciudad de Damasco ante que entrasse en ella embio Affahel para que le recibiesse con muy gran honrra lleuando consigo muy grã des dones y presentes todos los bienes de Damasco, esto es, lleuando los mas excelentes y mas preciosos bienes que se podian hallar en Damasco para los presentar y dar al propheta Heliseo en muy gran cantidad y grandera cargados quarenta camellos. Eran vnus quarenta camellos los que lleuaua cargados, porque algunos dellos yuan cargados de colas muy preciosas de gran estima y valor, aũ de ordẽ como de plata,

otros de dineros, otros de diuersas vestiduras, otros de otras cosas diuersas perteneciẽtes a riquezas, otros de baslimientos y mantenimiento para su camino. Lleuaua tantos camellos porque hizo el rey Benadab escoger de cada vno de los generos de los bienes que auia en Damasco los mejores y de todos aquellos cargaron quarẽta camellos, y aquellas cargas presentolas todas a Heliseo, lo qual hizo el rey Benadab por su gran magnificencia, porque era muy poderoso y valeroso rey, y en la manera de dar no tenia acaramiento ni miraua a lo que Heliseo merecia, mas lo que a el (como a tal rey) conuenia dar y por esto le fuerõ presentados y offrecidos tales y tãtos bienes dado que Heliseo no los ouiesse menester, ni los recibio. Estando pues Affahel delante de Heliseo dixoe. Tu hijo Benadab rey de Syria, me embio a tudziẽdo. Si podre sanar desta mi enfermedad, o no? Oyda Heliseo la embaxada del rey Benadab, respondio muy graciosamente diziendo a Affahel dezile has. Sanaras. Quiso dezir, como si mas claro dixera. Sanaras, mas no sera asì, porque con verdad que me mostro el seõor que moriria de muerte. Quiso dezir. Aunque yo te digo que le digas, que sanara mas el seõor me ha mostrado que morira, por donde conuene que muera. En esto que dixo Heliseo no mentio, porque por ventura le mando Dios lo dixesse asì para bien de Affahel, porque entẽdia de hazerle rey, como despues se lo dixo Heliseo, y si dixera Heliseo al rey Benadab que auia de morir, dispusiera y ordenara de su casa y reyno, y por ventura no hiziera rey a Affahel mas a otro alguno, y porque Benadab no supo que auia de morir, no ordeno ni dispuso cosa alguna de su casa y reyno, mas Affahel por el fauor grande que tenia fue hecho rey, y alcanço el throno y silla real como veremos. Estas palabras, que el propheta Heliseo dixo a

De lo que Affahel dixo a Heliseo y de la respuesta que le dio Heliseo.

S. 1.
Como Affahel lleuocargados quarenta camellos de grãdes dones para presentar al propheta Heliseo.

Nicol. sur
8.c.4. reg. dixo a Affahel (segũ dize el Nicolao de Lyra) no se han de entẽder segun el sentido que hazen y segun que suenã, mas segun el sentido que auia de hazer. Como si dixera. Yo te digo q̃ morira, mas tu le diras por el contrario que no morira, como despues fue assi que le dixo que no morira. Estuuu pues que assi es

9.3. Heliseo con Affahel y turbose Heliseo hasta poner sus ojos en tierra. Esta turbacion fue vna disposicion segũ la qual supitamente fue mudado su rostro para llorar, porque los que quieren llorar, de vna interior amargura que sienten comiençan a tener los rostros alterados, y assi se mudo el rostro de Heliseo, y no pudiendo refrenar ni cõtener las lagrimas començo a llorar derramãdo muy abundantes lagrimas de sus ojos, por el dolor muy grande y excessiuo que sentia aunque con verguença, por donde abaxo sus ojos poniendolos en tierra.

Estas lagrimas que derramo Heliseo, las derramo contra su voluntad, parece esto ser assi, porque auia verguença y empacho de llorar delante Affahel, lo qual no luziera si llorara de su propia voluntad porque estaua en su libre aluedrio y voluntad llorar o no llorar, mas porque queriendo euitar el lloro no podia, auia verguença de estar delante de Affahel. La causa de su lloro y lagrimas fue de compasion que auia de los hijos de Israel, porque el señor le auia moltra do, como Affahel auia de tener el throno real y reynar en Syria, y los muchos y muy grãdes males que auia de hazer en la tierra de Israel, como auia de destruir, quemar, y assolar las muy fuertes ciudades, matar a cuchillo a los mancebos y a los niños dando con ellos a la pared, y partir por medio alas preñadas (como adelante veremos) y porque Heliseo era de la tierra de Israel, compadeciale de los de sus tribus porque auian de padecer tales y tantos males y lloraua, porque la affection humana ve-

to a Heliseo de tal manera que no pudo contener ni refrenar las lagrimas cõsiderando las grandes adueridades y miserias que auia de venir sobre los Israelitas. Como Affahel vio que assi Heliseo lloraua tan amargamente de sus ojos dixole. Porque mi señor llora? Marauillose Affahel viendo llorar a Heliseo. Lo vno, porque cosa es indecente al varon graue llorar. Heliseo era varon digno de toda veneracion y muy graue por dõde en ninguna manera deuia ni le conuenia llorar. Lo otro porque el lloro fe causã por falta de no poder vengar alguna injuria que es hecha a alguna persona, porque el lloro procede de vnayra caliete, quãdo alguno no puede poner por obra la vengança en aquel del qual se desseã vëgar y assi llora, mas si se puede vengar no llora. A la preguntã de Affahel, respondio Heliseo diziendo. Lloro porque se y conozco los muchos y muy grandes males que has de hazera los hijos de Israel, y assi lloro cõ padesciendome dellos porque son de mis tribus. Y queriendole mostrar que males auia de hazer aãdido diziendo. Quemaras con fuego abrassante sus muy fuertes ciudades y mataras cõ cuchillo a los mancebos. Hablo desta manera como si dixera. A los muy robustos y fuertes mancebos aptos y dispuestos para la guerra y ala otra gente de armas y bellicosos guerreros, matalles has porque no peleen contra los Assirios, y a los niños pequeños quebrantellos has dando con ellos a la pared. Esta fue vna muy gran crueldad entre las q̃ hizo Affahel en Israel, que no solamente mataua a los robustos y fuertes varones que peleauan contra los Assirios, mas aun quando tomauan las ciudades villas y lugares, matauan a los infantes de tierna edad dando con ellos a la pared, quebrantandolos para que no pudiesen crescer ni pelear cõtra los Assirios. Y aãdido el propheta otra crueldad

9.4.

Como Affahel preguntõ a Heliseo porq̃ lloraua, y de lo q̃ Heliseo respõdido.

dad muy mayor que auia de hazer Affahel diciendole. Diuidias y partiras por medio a las mugeres preñadas, lo qual era muy mayor crueldad que las antedichas porque juntamente mataua a madres y a hijos, y assi perseguia y maitrataua a los nascidos, como a los que estauan por nacer y que parecia aun no auer comenzado a viuir. Era assi mismo muy gran crueldad, porque era contra mugeres, matándolas, porque los enemigos muy raramente matan a las mugeres en sus guerras y batallas. Como Affahel oyó lo que el propheta Heliseo le dezia, respondio diziendo. Quié soy yo sieruo tuyo perro de poca estima y valor, que pueda hazer estas cosas tan grandes? Quiso aqui dara entender Affahel en sus palabras, que lo que Heliseo dezia, no era conforme a verdad, por donde no se deua affligir ni llorar, y por esto dixo, quié soy yo tu sieruo? Como hablando mas claro dixera. No soy tan poderoso, ni son mas fuegastales ni tan grandes, que pueda yo hazer tantos y tan grandes males a Israel, porque estos no los puede hazer sino el rey o alguna persona muy poderosa, mas yo soy por esto es, ni eno apreciado como perro de muy baxo estado, por dode no es de creer que yo en algun tiempo pueda hazer tantos males como tu dizes. Respondio Heliseo diziendo. Mostrame el leñor que has de tener el throno real y ser rey de Syria, porque assi me lo ha reuelado, por dode podias hazer todos estos males que tengo dicho. Esto que dixo Affahel que no era perro se puede declarar en otra manera como si dixera. No soy tan poderoso que lo pueda hazer, y si pudiere, no soy tan cruel como perro rauioso que lo quisiessse hazer ni haria, poniendo por obra tales y tan grandes crueldades: mas aũque Affahel aya respondido desta manera, todas estas crueldades puso después por obra, como luego veremos.

§. 5.
De lo que
Affahel di-
xo quido
oyo lo q el
prophet
Heliseo le
dezia.

Capit. 12. De como

Affahel mato a su señor el Rey Benadab, y fue leuantado en Rey de Syria y tuuo el throno real.



Omo Affahel oyo todas estas cosas que el propheta Heliseo le auia dicho partiose del y vino a casa de su señor el Rey Benadab (que aun estaua en la cama enfermo) para dalle respuesta de lo q le auia mandado y encomendado supiesse de Heliseo a cerca de su salud vida o muerte. Llegando pues al Rey su señor hablando con el dixole. Lo que el propheta Heliseo me dixo fue, que sanaras y no moriras. La letra Hebrea (como dize el Nicolao de L yra) tiene que le dize. No viuras. Auemos de dezir q Heliseo diuio a Affahel, que el Rey Benadab no auia de viuir, mas q auia de morir, mas Affahel por no entristecer ni dar pena a su señor cō tā tristes nuevas, mudo las palabras y dixo q sanaria mas segun verdad Heliseo, mado a Affahel que dixesse q Benadab sanaria por las caulas y razones que arriba diximos y declaramos. Como vniessse otro dia siguiente, tomo Affahel vn paño o toualias blancas y echolas en agua para las remojar, y estendiolas sobre la cara de su señor el Rey Benadab, y allí en la cama dōde estaua le ahogo y mato luego en aquel mismo dia, y succedio Affahel en su throno Real, y reyno en el reyno de Syria. Porque Iosepho pone mas cūpida y largamente todas estas cosas como ay an pasado, poner las hemos a que el qual dize. Adher rey de los Assirios (este es Benadab) como tuuiesse cerca de la ciudad de Samaria dōde estaua lo raim rey de Israel puesto en muy estrema necesidad de hambre, en tanto grado que de hambre comiū a sus propios hijos. Dios mouido por misericordia cōpaci-

Nicol. sup.
§. 4. p. 78.

§. 2.
De la ma-
nera como
Affahel ma-
to al Rey
Benadab
su señor.

Ioseph. li. 9.
antiq. c. 4.
paci-

padefciendose dellos, puso tanto temor y espanto en el real de los Asirios de tal manera, que dexadas todas quantas cosas tenia en el real, echaron todos a huyr no quedando hombre con hombre. Adher el rey de los Asirios como vniessse huyendo a Damasco y conociessse q̄ la diuinidad auia puesto aquel espanto y temor, así a el como a todo su exercito, y que no auia procedido por acometimiento de enemigos q̄ sobre ellos ouiesse venido, affligido con estremo grado mucho viendo q̄ así tenia tã gra uemẽte ayrado a Dios, cayo en vna muy graue enfermedad. En aquel tiempo el propheta Heliseo vino a la ciudad de Damasco, y como el rey Adher lo supo embio a vn fidelissimo sieruo suyo que tenia que se llamaua Assahel para que saliesse a recebir a Heliseo y le lleuasse grandes dones y presentes, mandandole se los presentasse y preguntasse y supiesse del si por ventura podia escapar de aquel peligro de la graue enfermedad que tenia, o no? Assahel pues q̄ así es tomando de la casa y palacio reales y presentes reales de gran estima y valor, lleuaua cargados quarenta camellos para la prouincia de Damasco, y viniendo donde estaua el propheta Heliseo, saludandole con mucha cortesia y buena criãça dixole, como el rey Adher rey de los Asirios le auia embiado para le presentar aquellos dones y dalle aquellos presentes, porque tomasse consejo cõ Dios, si podria escapar de aquella enfermedad, o no? El propheta Heliseo mando a Assahel, que no denunciassse ni diessse malas nuevas ni cosa alguna aduersa al rey Adher su señor y dixole como el Rey auia de morir? El sieruo Assahel entristeciose mucho con estremo grado de lo que le auia dicho el propheta acerca de la muerte de su señor. Estas cosas asipassadas, lloraua el propheta Heliseo muy amargamẽte de sus ojos derramando muy abundantes la-

grimas, anteuiendo y conociendo los muy grãdes males que el pueblo de Israel auia d̄ padecer despues de la muerte del rey Adher. Como Assahel le preguntasse la causa de su lloro y porque lloraua y estaua turbado respondiolo diciendo. Lloro al pueblo de Israel doliendo y compadeciendome del, por los muchos y muy grandes males que de ti ha de padecer. Con verdad q̄ has de matar a los mas nobles y mas principales dellos, y quemaras las muy fuertes y grandes ciudades, y mataras a los niños innocentes con piedras vnos sobre otros, y a las mugeres preñadas con muy gran crueldad las romperas y par tiras por medio, matando juntamente a madres y a hijos. Como Assahel oyo lo que Heliseo dezia respondio diciendo. Que virtud, o que poder es el mio para que por amor de mi ayan de venir tales cosas? Respondio el propheta. El señor me ha mostrado que has de reynar en Syria, y hazer todos estos males a los hijos de Israel. Assahel pues que así es partiendo de la presencia del propheta Heliseo, boluio al rey su señor, al qual dixo y denunció muy buenas nuevas dandole esperança de salud y que no moriria. Otro dia siguiente echando vn laço a la garganta del rey le ahogo y mato, y así por esta via configuio la alteza del throno real y reyno de los Asirios. Era este Assahel varon muy efficaç el qual floreçia en muy gran deuociõ de los Asirios y pueblo de los Damascenos, de tal manera que hasta el dia de oy Adher y Assahel (que reyno despues del) son honrrados así como dioses, por los muchos y grandes beneficios que dellos recibieron los Asirios, y por los edificios de los templos que hizierõ a sus dioses con los quales auian honrrado la ciudad de los Damascenos. Reynando pues Assahel todas las cosas que el propheta Heliseo le auia dicho, y los muchos y muy grandes males y crueldades

§.2.

De como Assahel se entristecio oyendo q̄ su señor el rey auia d̄ morir.

§.3.

Como Assahel echado vn laço a la garganta del rey su señor le ahogo.

dades que auia de hazerlas puso todas por obra sin saltar en cosa alguna, porqueluego a la hora que tuuo el throno real y reyno en Syria, tuuo guerra con el rey Hieurey de Israel. Este Assahel destruyo la prouincia que estaua de la otra parte del rio Iordan a Oriente del tribu de Rubé y de Gad, y de Bathanea, discurriéndole de vna parte a otra, destruyendo y assoliándolo todo, haziendo muy grâdes fuerças y crueldades a todos los que se ponian en defensa y resistian.

Asi mismo en el tiempo que reyno Ioas en Israel, vino Assahel rey de los Asirios contra el a su prouincia y destruyendo a Geth (que era vna ciudad que estaua asentada en la tierra de los Philisteos) dandole faco mano y quitandole todos los vezinos y moradores della. Como despues desto queriendo Assahel llevar su exercito contra la ciudad de Hierusalem, temiendo el rey Ioas que auia de ser cercado de Assahel tomando todos los thesoros de la casa y templo de Dios, y vaziano todos los de su casa y palacio real, y los ministerios del templo embiolo a Assahel rey de los Asirios, por que no asentasse cerco sobre Hierusalem. En el quatro libro de los reyes se dize q el rey Ioas tomo todas las cosas santas q el rey Iosaphat, y el Rey Iorâ, y el rey Ochozias sus padres y antepassados reyes de Iudea auian consagrado al señor y lo que el mismo auia ofrescido, y todo el oro y plata que se pudo hallar en los thesoros del templo del señor, y en el palacio real, y embiolo todos a Assahel rey de los Asirios, el qual tomandolo todo, apartose de Hierusalem dexandola libre sin poner cerco sobre ella. Si bien se ha mirado, dixo Iosepho de Assahel, que era fidelissimo siervo y criado del rey Adher rey de los Asirios mas salua su reuerencia, yo no se ni hallo, como o porque le pueda dar tal titulo y reuombre, ni llamalle fidelissimo, pues como el mismo dize, ahogo y mato a su señor

el rey Adher? Segun mi parecer cõ mayor y mejor titulo le pudiera llamar traydor, aleuoso, matador de su rey y señor que fidelissimo criado. Porque que mayor traycion y aleuosia pudo ser q ahogar y matar a su rey y señor? del qual auia recebido muy señalados beneficios y muy crescidas y auetajadas mercedes, de quien confiava toda su casa y palacio real, hasta la salud y vida de su persona. Yo pienso (si no me engaño) q le llamo fidelissimo y le dio este titulo y renombre, por razon que en el cargo y oficio que tenia de mayordomo mayor se auia auido leal y fidelissimamente, mas despues mouido cõ cobdicia de auer el throno real y reynar (no mirandolo que mirar deuia) ahogo a su señor y mato a su rey, y assialcanço el throno y silla real, por dõde hizo muchos y muy grandes males, sin los arriba relatados como veremos.

54.
Que Iosepho llama a Assahel fidelissimo, y como no se debe llamar sino traydor.

Capit. 13. Que mue-

stra como se ayan cõplido todas las cosas y males que el propheta Heliseo ante dixo que auia de hazer Assahel.



Odos los males y crueldades q el propheta Heliseo dixo a Assahel que auia de hazer contra los hijos de Israel teniendo el throno real y reynando en Syria, fueron todas cumplidas y puestas por obra de Assahel sin saltar en cosa alguna, segun el propheta las auia prophetizado. Este Assahel tuuo muchas y muy crueldes guerras contra los Reyes de Israel, porque el peleo cõtra el Rey Ioram en el principio que comẽço a tener el throno real y reynar en Syria, la qual guerra fue en Ramoth de Galaad. Tuuo assi mismo guerra contra el rey de Iudea llamado Ioas, el qual viendo que le queria

4 Reg. 13

Ioseph. li. 9
antiq. c. 8.

4 Reg. 8.

Ioseph. li. 9
antiq. c. 4.

cercar

cercar en la ciudad de Hierusalén, le embio muchos y muy grandes thesoros alíde oro como de plata y otras cosas muy preciosas de gran estima y valor segun en el capítulo pasado diximos.

Tubo otra guerra y peléo contra Ioathas Rey de Israel, en cuyo tiempo fue Israel muy affligido de Assahel, mas que en tiempo de otro algun Rey de los Asirios, de donde dize la sagrada escriptura. Ayrose el furor y saña del señor contra Israel, y entregolos en manos de Assahel Rey de Syria, y en manos de Benadab hijo de Assahel en todos los dias. En tanto grado affligio Assahel al Rey Ioathas, que dize la sagrada escriptura. No fueron dexados del pueblo a Ioathas salvo cinquenta cauallos, y diez carros, y diez mil peones, porque a todos los de mas los auia el Rey de Syria muerto, y tornado casi en polvo, y quebrantado casi como quien quebranta y trilla en la hera. Ningun rey vino a tanta pobreza, falta y mengua de gente como Ioathas. Todas estas cosas fueron hechas en tiempo del propheta Heliseo. Dado caso que Assahel Rey de Syria, aya hecho muy gran daño y eltrago a toda la tierra de Israel, a ninguna delluyo ni hizo tan gran daño y eltrago como a la tierra de Galad, que era parte de la uerita de Israel conjunta y muy cercana a la tierra de Syria, y por esto dize que la trillo, por que de todo en toda la destruyo y torio en polvo y ceniza. Este Assahel destruyo la tierra de Galad, y de Ruben, y de Manafes, haciendo muy gran plaga y destruycon en todas ellas. Elietá gran mal conuiene saber, que Assahel fuesse sublimado en Rey y tuuiesse el throno real, les vino a los Israelitas, para su pugnacion y castigo de sus culpas y peccados, porque le conuerran a la honrra y veneracion de los ydolos, por donde prouocaron a Dios: a yra y rancor contra ellos por cuya causa recibio con-

tra ellos muy cruéles y ferocisimos enemigos capitales. En tiempo del Rey Ioathas rey de Israel quando los Israelitas fueron muy mas affligidos y tribulados, se ocupaua en muy mas con estrecho grado en la veneracion y adoración de los ydolos. Puesto pues el Rey Ioathas en gran aflicción y angustia por que no cessaba plaga y castigo de Dios sobre Israel, hasta que gouernado el rey Ioathas al señor por la gran amargura y angustia de su aya oro y rogo al señor y oyóse por que vido el señor la angustia de Israel y su muy gran tribulacion: e lo que el rey de Syria los auia quebrantado y lo saluador a Israel, y fue librado de la mano del rey de Syria. Heliseo (anteuicendo todos estos males que Assahel auia de hazer: torniendo el throno real) lloro mas no peccó en ello, porque no lloraua por la diuina ordenacion, que asi lo tenía ordenado y dispuesto de hazerle Rey; mas por los muchos y grandes males que auia de hazer (como los hyos) a los de sus tribus y al Israelitico pueblo: porque quemó a todas las ciudades que torio y las destruyo, mandando asi a los pequeños como a los grandes, diuidiendo y partiendo por medio a las mugeres preñadas, matando juntamente a madres y a hijos, lo qual era muy gran crueldad. Es de notar, que dado que los Israelitas mereciesen las sueltas hechas todos estos males, no por esto dexaua Assahel de peccar en los poner por obra; porque no les daua esta pena y castigo, por la causa que ellos merecian, que era por la ydolatría y veneracion de los ydolos, mas daua se la por otra causa, segun la qual ninguna cosa de aquellas merecian, de donde asi peccaua como si ando en tales males los hiziera a algunos hombres totalmente innocentes, y sin culpa. De esta manera. Como si alguno matasse a algun hombre y el juez matase a otro tal homisida, no por el homisida.

Pecado

cido que cometio fíle ignoraua y no la bía que le auia cometido, mas por peccado y culpa de adulterio, y este no cometio el tal adulterio, en tal caso el juez pecca, como si matasse a algun innocente, porque en aquello porque es muerto es innocente y sin culpa. Y dado que Assahel matasse a los Israelitas por la ydolatria, aun toda via peccaria, porque para que vno mate a otro, no tan solamente se requiere causa justa, mas aun justa voluntad y animo, y legitimo poder, porque el que no tiene auctoridad y poder, dado que tenga justo animo y voluntad y sea la causa justa, no puede legitimamente matara alguno. Assahel no tenia jurisdicción alguna sobre los Israelitas, para los castigar por el peccado de la ydolatria y veneracion de los ydolos, por donde dado que los matasse por ella, peccaua en ello, salvo si Dios espeçialmente se lo vuisse cometido, haziendole su executor, mas esto no fue assi: porque nunca tal comission le fue dada, por donde consta auer peccado y graueamente peccado, haziendo tales, tantos y tan grandes males y tan excessiuas e inhumanas crueldades.

Capit. 14. Que mani-

fíestatos muchos y muy grâdes males que se siguiéron de Assahel tener el throno real.



Omuni sentècia es de Canoniſtas que dize. Con mucha difficultad tienen buen fin y ſalida, las cosas que lleuaron mal principio. La verdad deſta ſentencia muy a la clara la hallamos cumplida en Assahel, cuyo principio de reynar fue malo, y el medio peor, y el fin muy peor, por donde ſe ſiguieron muchos y muy grandes males, porque ſe ſiguió lo primero, que para poder conſeguir el throno

real y reynar, mato a Benadab ſu Rey y ſeñor. Siguioſe lo ſegundo. La muestra que moſtro de ſu gran infidelidad, traycion y maldad, que auiendo ſu ſeñor conſiado del ſu ſalud y vida, le dio muy deſaſtrada muerte, ahogandole por la garganta con vn lazo. Siguioſe lo tercero. Que maniſeſto ſu muy gran ingrati tud, porq̃ auiendole el Rey ſu ſeñor hecho muy grâdes y creſcidas mercedes, y mayordomo mayor de ſu caſa y palacio real, y conſiado del todas ſus cosas, como ingrato y deſconocido, no ſolo no correſpòdio con ſeruicios, mas aun uſo de traycion y aleuoſia matando (como eſta dicho) a ſu Rey y ſeñor. Siguioſe lo quarto. Que començando a tener el throno real y reynar luego a la hora tuuo guerra injuſta y malamente con los reyes de Iſrael, porque tuuo guerra contra el Rey Ioram al qual vècio, matando muchos de los Iſraelitas. Siguioſe lo quinto. Que tuuo guerra injuſta con Ioas Rey de Iudea el qual (como eſta dicho) porque no puſieſſe cerco ſobre Hieruſalem, le embio quanto oro y plata auia en el templo del ſeñor, y los theſoros reales y todas las cosas ſanctas que auian conſagrado y dedicado al ſeñor el Rey Ioſaphat, y el rey Ioram, y el Rey Ochozias ſus padres y antepaſſados, lo qual tomando Assahel dexo de cercar a Hieruſalem. Siguioſe lo ſexto. Que aſſi meſmo tuuo guerra injuſta contra Ioathas Rey de Iſrael en cuyo tiempo Assahel aſſigio a Iſrael, mas que en tiempo de otro algun Rey auia ſido aſſigido que ouieſſe ido ante del, dado que auia ſido atribulado y aſſigido de muchos y diuerſos Reyes y gentes eſtrañas. Siguioſe lo ſeptimo. Que en tanto grado Assahel aſſigio al Rey Ioathas, que le mato tantos de ſu reyno, que no le quedaron ſaluo cinquenta cauallos, y diez carros, y diez mil peones, porque todos los de mas del Reyno, auian ſido muertos de Aſſa

de Asfahet hasta bolverlos quasi en polvo y ceniza, como quien trilla alguna panua que la dexa quasi molida. Siguiofe lo octauo. El llorar y lagrimas del propheta Heliseo que derramo de cõpasiõ de los Israelitas viendo como Asfahet auia de hazer todos estos males a los de sus tribus y nascion, y en el reyno de Iudea como los hizo. Siguiofe lo nono. Que vñando de muy gran crueldad mató a los principes y a los mas principales de las ciudades, y a los niños dando con ellos a la pared. Siguiofe lo dezimo. Que con muy inhumana y gran crueldad partia por medio a las mugeres preñadas, juntamente matando a madres y hijos, quitandoles la vida ante que saliesen a la luz deste siglo. Siguiofe lo vñdezimo. Que abrasó, destruyo, y quemo las muy fuertes ciudades de Israel y Iudea, dessolandola hasta no dexar en ellas piedra sobre piedra. Siguiofe lo duodezimo. Que metio a sacomano robo y destruyo a la gran ciudad de Geth, quitándole los muros y cercas y a todos los moradores della despobiandola, la qual estaua assentada en tierra de los Philineos. Siguiofe lo trezeno. Que assi mismo destruyo la provincia que estaua de la otra parte del rio Iordana la parte de Oriente del tribu de Ruben, y de Gad, y de Manasies, y de Galaad, y de Bathanaa, discurriendo de vna parte a otra, no dexando cosa a guisa en toda aquella tierra, que no destruyesse, maitrallase, y asolase. Siguiofe lo catorzeno. Los muchos y muy grandes peccados que hizo de homicidios matando a los Israelitas con peruersa y dañada volũtad sin tener para ello poder ni jurisdicciõ alguna. Siguiofe lo quinqueno. Los templos muchos y muy grãdes que hizo a los ydolos, por donde erã hõrados de los Asirios, assi como dioses y con mas voluntad y uerberad. Siguiofe lo xvi. Su muy desatirado fin y muerte, porque murio en seruicio de los ydo-

los adorando y reuerencinados como a Dios, por donde assi como el principio de tener el throno real y reynar auia sido malo, y el medio peor, el fin fue muy peor, porque partiendo desta vida, no paro hasta dar consigo en el infierno, donde tiene y terna penas eternas in secula seculorum.

¶ Si de las antepassadas historias, sacamos doctrinas muy saludables y no menos prouechosas para las consciencias y animas, como de aquellas que estauan llenas de altos mysterios, no menos los deuemos sacar destas para alumbrar las animas y limpiar las consciencias.

Capit. iij: Enel qual se declara alegorica y moralmente la embidia de los esploradores que embio Iosue para contemplar a Hierico.



Os que con atencion leyeron las escripturas sagradas que auemos relatadoabrã visto, como lo fue por mandamiẽto de Dios embio dos esploradores a contẽplar y explorar a Hierico. Declarando alegoricamẽte este passo, dezimos por Iosue ser entendido nuestro Saluador Iesu Christo. De donde sant Hieronymo dize. De todos los libros de la sagrada escriptura Iosue no tan solamẽte en las obras, mas aun enel nombre trae figura de nuestro Saluador Iesu Christo. Con verdad que Iosue fue llamado Iesus como parece en la Epistola que el Apostol escriuió a los Hebreos, pues que assi es a Christo significado por Iosue dixo Dios padre que embiasse esploradores para que cõtemplassen a Hierico. Por estos esploradores son entendidos los sagrados Apostoles y los

Hiero. in
epistol. ad
paulinum.

ad Heb. 4.

Marci. 16.

Greg. ho-
mil. 19.

otros discipulos embiados de Christo a predicar por todo el mundo, como parece en el sagrado Euangelio quando les dixo. Yendo por todo el mundo vniuerso, predicad el Euangelio a toda criatura. Sobre lo qual dize sant Gregorio. Por ventura hermanos muy amados, auia se de predicar el santo Euangelio a las cosas insensibles, o a los brutos animales, para que se diga del: predicad el Euangelio a toda criatura? Mas debaxo deste nombre toda criatura, es el hombre, porque de toda criatura tiene alguna cosa el hombre. Tiene con verdad el ser comun con las piedras, el viuir con los arboles que viuen de vida vegetatiua, con los brutos animales, y entender con los Angeles. Pues que asi es a toda criatura es predicado el Euangelio, quando a solo el hombre es predicado. Por Hierico que se interpreta y quiere dezir luna, con mucha razon es significado este mundo, el qual esta en continuo mouimiento asi como la Luna en continua variation. Por esto que Iosue embio dos exploradores, se significa y dio a entender la doblada charidad, conuiene saber de Dios y del proximo, que ha de tener el predicador del Euangelio, en cuya senal embiaua nuestro Saluador a sus sagrados Apostoles a predicar de dos en dos pareados. Lo qual declarando sant Gregorio dize. De dos en dos embiaua el Saluador a predicar a sus sagrados Apostoles, para que cada uno de nos de a entender, que aquel que no tiene charidad con otro, en ninguna manera deue recebir el officio dela predicacion. Y sant Augustin dize. Embia Iesus dos exploradores a la ciudad de Hierico. Porque el verdadero le sus auia de dar y embiar dos preceptos de amor y de dileccion, porque con verdad, que otra cosa nos dan a entender los que embia el verdadero Iesus, sino que amemos a Dios y amemos al proximo. Entraron pues que asi es los es-

Grego. ho-
mil. 39.

Aug. de tē-
po. ser. cvj.

ploradores en casa de vna muger metrez y peccadora. Por esta se entiende la gentilidad, la qual publica y manifestamente, fornicó con los ydolos. En esta casa entraron los Apostoles, alancandolos y repeliendolos de si los judios, de donde el Apostol sant Pablo y sant Bernabe les dixerón. A vosotros conuenia primero hablarla palabra de Dios, mas porque la alancastes y echastes de vosotros, y os judicastes indignos de la eterna, mirad que nos conuertimos a las gentes, porque asi nos lo mando el señor. Fue dicho al Rey de Hierico como auian entrado los exploradores en casa de Raab. Por este Rey de Hierico es entendido el demonio que es dicho principe del mundo. Este Rey de Hierico del mundo en quanto en el es, trabaja por destruyr, maltratar, y matar a los predicadores, porque no prediquen la palabra diuina. Exemplo desto tenemos en el glorioso sant Antonio de Padua, religioso de nuestra sacra religion de los menores, el qual como determinasse de predicar cada dia por toda vna Quaresma, auiendo dello pesar el demonio le ahogaua vna noche. Mas el bienauenturado padre llamando a la Virgen nuestra Señora, fue librado, y el demonio muy torpe y confusiblemente espelido y alancado. Asi como Raab libro a los exploradores de la muerte, ella asi mesmo fue librada de ellos. Asi la gentilidad conuertida a Christo es librada de la muerte infernal, y ella libra a los predicadores, sustentandolos con el mantenimiento corporal, y asi mismo librandolos de las persecuciones y de la muerte corporal, y los predicadores del sagrado Euangelio con sus anonelaciones y saludables doctrinas saluan a la gentilidad lleuandola a Christo. Estaua la ciudad de Hierico muy fortalecida y cerrada, porque la ciudad del demonio se dize estar cerrada por obstinacion con culpas

A Quā. 13.

Ioan. 12.

Nota.
Exēplo. 3.

culpas y peccados y muy fortalecida cō sophisticos argumētos contra la sancta fēc Catholica y contra las buenas y loables costumbres. A esta Hierico el mundo contemplaron los esploradores, como sea vano y transitorio, y sus cosas muy de facil perecederas de donde dixo vno. Passasse el mundo y sus deleytes y plazerres, porque todo esta puesto en maligno, y porque todo lo que esta en el, o es cobdicia de la carne, o cobdicia de los ojos, o soberuia de la vida. Y por esto dixo el mesmo. No querays amar el mundo, ni las cosas que estan en el. Aborresciendole como a capital enemigo, porque el que quisiere ser hecho amigo deste siglo sera constituydo enemigo de Dios. O podemos declarar esto moralmente, que los confesores son y puedan ser dichos esploradores, porque deuen con muy gran diligēcia contemplar y examinar las consciēcias de los penitētes peccadores, y assi entran en la casa de la muger peccadora, esto es, en la consciencia del peccador que se confiesa a la qual saluan, boluiendola con sus laudables consejos a la rectitud de las loables, sanctas y buenas costumbres. Y la muger assi hecha salua espiritualmente salua a los confesores corporalmente sustentando los con el mantenimiento corporal que resciben. De donde dixo el Apostol sant Pablo. Si nosotros os sembramos a vosotros las cosas espirituales, no es cosa grande ni es mucho, si cogemos vuestras cosas temporales. Por el Rey de Hierico que quito matar a los esploradores, es significado (como esta dicho) el demonio q̄ no tan tolaamente trabaja por destruyr a los buenos predicadores, mas aun a los buenos confesores, o alomenos ya que no los pueda matar, trabaja por los perturbar. Acerca de lo que esta dicho, que los confesores pueden recibir alguna cosa para sustentacion, si toman mi consejo ninguna cosa recebiran de

aquellos a quie confessan, porque por ventura rescibiendo, les sean impedimento para no los poder reprehender y castigar de sus culpas y peccados. Por que acerca desta materia hable mas largamente en el libro que hize llamado Remedio de peccadores, y por otro nō bre Confesionario, no digo aqui, mas el que lo quisiere ver hallarlo ha en la tercera parte, en el capitulo treze.

Capit. 16. Enel qual se declaran misica y espiritualmente estos muy altos mysterios.



Veriēdo proseguire estos muy altos mysterios misica y espiritualmente. Es de saber que la honra da matrona Raab a escondio a los esploradores y trata con ellos la librē de la muerte, assi como ella auia librado a ellos, y pone para esto señal, vn cordō de grana. Y queriendo Raab que los esploradores no sean presos (de los Hiericontinos que los auian ydō a buscar) quando boluiesseñ dales cōsejo muy saludable como se ayan de auer en su caminar dziendo. Subios a los muy altos montes, no querays caminar por los valles, porque por ventura seays presos de los que os fueron a buscar. Origenes declarando estas cosas dize. Veamos estos altos mysterios. Que se da a entender por esta Raab que rescibe en su casa a los esploradores. Raab se interpreta y quiere dezir anchura. Pues que assi es, que es la anchura sino la yglesia de Iesu Christo, la qual dize, angosto me es el lugar hazedme lugar, mas espacioso dōnde more? Estos quie los erio. Y a ella es dicho. Dilata el lugar de tu tienda y estiēde las pieles de tus tabernáculos. Dize pues q̄ assi es la Igle-

Origin. ho
mi. 4. sup
losue.

Esaias. 49.
Isaias. 45.

fia. Dilata el lugar de tu tienda no tñ so-
laméte en judea, mas por todo el vniuer-
so mudo, y estíede tus pieles rubricadas
con la sangre de los martyres y jacinti-
nas con jaspes y opónéplaziuos. Esta anchu-
ra es aquella que rescibio a los esplora-
dores de Jeshu, que tal es y tal se dice ser
y recebidos los pone en lugares altos,
porque los constituyo en los muy altos
sacramentos de la fee. Ninguno de los
que Jeshu embia es hallado estar en lo
baxo, ni estar echado en tierra, mas per-
manesce en las alturas, y en las cosas al-
tas es su asiento y morada, y no tan so-
lamente el solo permanece en las cosas
altas, mas esta q los ha recebido de me-
retriz y mundanaria, es hecha prophe-
ta, y assi dixo. Secó verdad que vuestro
señor Dios os ha entregado esta tierra.
Vey como aquella que en algun tiem-
po auia sido mundanaria, mala y sin lim-
pieza, agora es ya llena del Spiritu san-
cto, y confiesse de las cosas passadas y
creelas presentes propheta y ante di-
ze de las que estan por venir. I ues que
assi es Raab que quiere dezir anchura,
esto es la yglesia, es dilatada, va aproue-
chando hasta que en toda la tierra salga
su sonido. Veamos agora que sea lo que
ha hecho esta sabia meretriz con los es-
ploradores. Da les consejo mistico y ce-
lestial, que ninguna cosa tiene terrena
dize les. Yd y camina por los altos mó-
tes, no querays caminar por los valles.
Echad a huyr y alañad de vosotros las
cosas baxas y menolpreciadas, no que-
rayshazer caso dellas. predicad las co-
sas que son de arriba sublimes y muy al-
tas donde esta Christo sentado a la dres-
tra de Dios. Esta puso vna señal colora-
da en su casa, por la qual pueda escapar
de la mortandad y destruycion de la ciu-
dad. No quiso tomar otra señal, sino de
grana carmesi, que tray forma y seme-
jança de sangre. Sabia con verdad q nin-
guno se podra saluar, saluo en la sangre
de Christo. Es dado mandamiento a a-

quella que en el tiépo passado auia sido
mundanaria diziendo. Todos los q fue-
re hallados en tu casa, seran saluos, mas
los que salieren fuera della, seremos no-
sotros sin culpa del juraméto, porque si
alguno fuere muerto, a el sea imputada
la culpa de su muerte. Pues que assi es, si
alguno quisiere ser saluo, véga a la casa
della en la qual esta la sangre de Chri-
sto, en señal de redempcion. Porq acer-
ca de aquellos que dixeró, su sangre sea
sobre nosotros y sobre nuestros hijos.
La sangre de Iesu Christo es para su có-
denacion. Puesto auia sido Iesu Christo
para cayda de muchos y levantamiéto
de otros. De donde a los que contradi-
zen a su señal, es hecha su sangre para
pena, mas a los creyentes para salud y
saluació. Ninguno persuada assimesmo,
ninguno se engañe, fuera desta casa co-
uene saber de la yglesia se salua. Porq
si alguno saliere fuera della, el mesmo
sea culpado de su muerte. Aqui la san-
gre es señal, que aqui esta la purificació
que por la sangre es manifestoliazere-
se. Estar aquella señal colgada en la ven-
tana aquello pienso que da a entéder, q
por la ventana es alúbradala casa, y por
ella tomamos tanto de luz quanto aba-
sta a nuestra vista y ojos, y la Encarna-
ció de nuestro Saluador, no puso en no-
sotros entera vista de la deydad, mas as-
si como por ventana, por su encarnació
nos hizo ver la lumbre de la deydad,
de donde a mi me parece la señal de la
salud dada por la ventana, con la qual se-
ñal conligan la salud y saluacion todos
aquellos que fueren hallados en casa de
aquella q en algun tiépo fue mundana-
ria, limpiados en agua y Spiritu sancto,
y en la sangre de nuestro señor y Salua-
dor Iesu Christo, al qual es gloria e im-
perio en los siglos de los siglos. Amen.

Cap. 17. Enel qual mas
largaméte se declara esto de la señal da-
da a Raab pa q fuesse libre d la muerte.
Porque

§. 1.
Como Ra-
ab signifi-
ca ala ygle-
sia.

Math. 17.

§. 3.
Como los
que estan
dentro de
la yglesia
se saluan.

Luc. 21.

§. 2.
De como
Raab fue
llena del
Spiritusan-
cto.

Psal. 14.

ad Colo. 3

§. 4.
Que por la
encarnació
de Christo
nos es das-
do cono-
cimiento
de la deyd-
dad.



Orque auemos hablado del cordon de grana puesto en la ventana para señal de salud y saluacion de Raab: Es de saber que en la sagrada escriptura se halla veda de grana, y cordon de grana, y hilo de grana: Este hilo de grana fue de Zarã, que le fue puesto en tu mano antes que del todo nascesse del vientre de su madre, y passo desta manera. Ocioio Thamar de Iudas su suegro, y al tiempo del parto fue hallado que tenia dos infantes en su vientre, y el vno dellos falo la mano del vientre de la madre, al qual la parturaxo vn hilo de grana y dixo. Este faldra primero. Y torno el infante a recoger y retraer la mano al vietre de la madre, y falo otro primero al qual llamo Phares, despues falo el otro al qual auia puesto el hilo de Syrgo, y llamole Zarã. Cuerda de grana fue la que puso Raab en la ventana. Aqui se comprehēden muy altos misterios. Mas es de notar que estas cosas se hallan puestas en diuersos lugares. La venda de grana en la cabeça. El hilo de grana en la mano: Y la cuerda de grana en la ventana: La venda de grana en la cabeça, esta es de la esposa, a la qual hablando el esposo en los Canatres dize. Venda de grana son tus labrios esposa y tu habla muy dulce. Odon Doctor famoso tratando estos misterios dize. Son comparados los labrios de la esposa a la venda de grana, porque la yglesia esposa de Christo no cessa de predicar el derramamiento de la sangre y Pasion de nuestro señor Iesu Christo, y la frecuencia muchas y muchas vezes cantando y diziendo a nosotros nos conuiene gloriar en la Cruz de nuestro señor Iesu Christo, en el qual esta nuestra salud, vida y resurreccion por el qual somos librados y hechos saluos: Es de considerar que no dixo, tus labrios son grana, mas dixo venda de grana. La venda a-

prieta los cabellos con la cabeça para que no anden sueltos ni derramados: Asi la pascion de Christo nuestro Redemptor y su santissima sangre derramada, fuerça y cõpele a muchos ha ser juntados por amor y charidad con la cabeça Christo, para que nõ se desinande en cosas ilicitas y malas de vicios y pecados. De donde el mesmo dixo. Quando yo fuere leuantado de la tierra todas las cosas traere a mi mismo. Y en el Psalmo dize. Singularmente soy yo hasta que passe. Sobre lo qual dize la Glosa. Ninguno es muerto por Christo, esto es, por la confesion del nombre de Christo, porque moriendo por el nombre de Christo no antecediessse a Christo, ni sant Iuan Baptista es muerto por el testimonio de Christo, mas por el adulterio de Herodes y por la justicia es hecho martyr y no por el nombre de Christo. Y assi los otros antiguos. O de otra manera declarando estas palabras dize el mesmo Odon. Mis cabellos, esto es mis Apostoles y todos los mios anduuieran derramados, salvo si con la venda de mi pascion no fueran conmigo apretados y juntos. Y assi añade diziendo. Hasta que yo passe del mundo al padre, porque entonces yo confirmare las columnas, esto es, a los Apostoles, porque en la resurreccion aprendierõ no temer la muerte: De donde por esta yssas dize. Ensenante he con mi alabanza, porq̃ no perezcas. Hablo desta manera, como si dixera. Tal obra hare por ti que me alabaras, y a quella obra digna de alabanza esta freno para ti, para que no andes desinandado por los campos de la licencia discutiendo en diuersos vicios y pecados, por donde te apartas de mi, y asi apartado perezcas. La venda de grana en la cabeça, es la pascion de Christo en el animo. Buñina es dicha cabeça. Esto manifestu S. Gregorio sobre a quella palabra q̃ dixo Christo a sus sagrados Apostoles, leuantad vao

Ioan. 11.

Psal. 140.

Glos. lrdi.

Marc. 6.

Psal. 74.

S. S.
Como los
Apostoles
son dichos
columnas,Efes. 4.
m. 12.S. Gregorio
lib. 1. cap. 14.

Homi. sup.
Luc. c. 11.

stras' cabeças diziendo. Que otra cosa es levantar las cabeças, porque se allega nuestra redempcion, sino levantar nuestras animas a los gozos de la patria celestial. Así como con la cabeça son regidos y gobernados todos los miembros así mediante el anima son dispuestos y ordenados los pensamientos. La cuerda de grana en la ventana es la confesion de la fe y passion de Christo en la boca. El hilo de grana en la mano es la passion de Christo en la obra. Todas estas cosas son dichas vinculos y ataduras para atar el anima con Dios. Destos vinculos y cuerdas dize Dios por boca del propheta Oseas. En cuerdas y vinculos de Adán y en ataduras de charidad los traere.

§. 6
Que las animas son dichas cabeças.

Ofex. 11.

Las cuerdas y vinculos de Adam con q. fue atado despues de su culpa y peccado, fueron las penalidades y miserias q. padescio hambre, sed, cansancio, frio, calor, sudor y trabajo, dolor, enfermedad, temor y muerte, porque con estas fue castigado Adam. Y dixo mas con vinculos de charidad, los vinculos de charidad, con los cuales somos llevados bre, sed, cansancio, predicacion, a çon a Christo, son su Natiuidad, vida, hamtes, espinas, llagas, passion y muerte, que por amor de nosotros padescio, con las cuales nos ata y aprieta consigo, para q. en ninguna manera seamos apartados del. Los esploradores cõ cuerda de grana fuerõ echados fuera de Hierico, así por amor de la Passion de Christo muchos dexaron y desampararon el mundo, y por esta cuerda pasan del mundo al cielo. Con la venda de grana son atados los cabellos que son los pensamientos. De dõde dize. Pon me así como señal sobre tu coraçon, así como cerradura y cobertura, para que el coraçon nõ ande desmandado con illicitos y malos pensamientos. De aqui es lo que el Psal mista dize. Pon señor guarda a mi boca, y puerta a mis labrios. Si tu coraçon anda discurriendo por malos illicitos pé

Canti. 8.
Psal. 140.

samientos, mira que dize Christo. Por amor de mi passion y derramamiento de sangre, recoge y ata tus pensamientos que no ande desmandados. Esto es, ponerla venda de grana en la cabeça. Si con tus palabras propones de ofender a alguno cõ murmuraciones o falsos testimonios, dize te Christo. Por amor de mi passion y sangre refrena tu lengua, así como yo en mi passion refrene y guarde la mia: por donde dize. Por ventura no me hize mudo, por ventura no calle, no maldiziendo a alguno. Y sant. I edro hablando con quanta paciencia y sufrimiento Christo se vuo en su passion dize. Quando era maldito no maldizia, y quando padescia no amenazaua. Mas y allende de lo que esta dicho, pon el hilo de grana en tu mano. Deste dize el esposo en los Cãtars. Pon me sobre tu brazo, así como señal. Quiso dezir, pon me como señal sobre tu brazo, por que no le estuendas a cosas prohibidas y vedadas, ni a obras peruerlas y malas. Si quieres hazer algũ mal y daño a alguno pon el hilo de grana en tu mano la passion de Christo, y el derramamiento de su santissima sangre, para que este atado que nõ lo pueda hazer, mas que siempre este en tu mano la passion de Christo poniendo la por obra. O anima christiana de tal manera te deues auer que tu coraçon, tus labrios, y tus manos, estẽ atados con los vinculos y ataduras de la passion y preciosa sangre de Christo nuestro Redemptor. Esta venda y este hilo, y esta cuerda de grana, hã de traer las mugeres sanctas, virtuosas y buenas en la cabeça por continua memoria, y en la boca, y en las manos, pensando, hablando, y obrado de la passion de Christo nuestro Redemptor y Saluador Jesu Christo. Mas ay dolor, y otra y otra vez digo ay dolor, que muchas mugeres nõca jamas se acuerdan de la passion de Christo, mas traen grandes rodetes y apretaderos de cabeça, de muchas per-

Estas. 73.

1. Pet. 1.

Canti. 8.

§. 8.
Como muchas mugeres nõca se acuerdan de la passion de Christo las

las y piedras preciosas con mucho oro y preciosos estímulos de grã estima y valor, que todos son incitiosos a luxuria y provocadores a dissolucion, guirnaldas del demonio con las quales alcançan a Iesũ Christo de si mesmas, y la memoria de su santísima passion y derramamiento de su preciosísima sangre, de tal manera que ni la uenen en la anima, ni en la boca, ni muy menos en la obra. ay dellas y otra vez digo ay dellas, porque con aquellos apretaderos (sino se enmiendan) seran llevadas al infierno, y con aquellos rodetes rodaran los cètros infernales, donde terna innumerables penas e intolerables tormentos donde no aprouecharan los rodetes, ni apretaderos de oro, no las vèdas llenas de piedras preciosas, mas serã incitiosos para mas arder y padescer. Traen asì mismo venda de grana en la boca, con palabras vanas y dissolutas, corpes, y carnales, incitadoras a toda sensualidad y carnalidad. Traen asì mismo hulo de de grana en las manos adornando y cõponiendo sus personas con diuersidad de atuos y trages para dissoluta gala incitadora para todo mal vicio y peccado lo qual todo es para mayor condenaciõ dellas. Desta manera de cuerdas dize el Ecclesiastes. La cuerda o cordõ de tres ramales, con mucha dificultad se puede rõper. Dize esto el Ecclesiastes, porque las mugeres que con estas tres maneras de cuerdas estan atadas, por mucho que ure el demonio, no quebranta ra hasta dar con ellas en el infierno, para aposentallas en los centros infernales. Sã Gregorio declarando lo de la venda de la esposa dize. (Venda de grana son tus labrios esposa, y tu habla dulce). Son cõ verdad los predicadores dichos labrios de la yglesia, porque por ellos habla a los pueblos las palabras de vida, los quales bien son dichos, venda, porq̃ quando restrinjen y aprietã con sus predicaciones los pensamientos vanos de

los hõbres que estan en sus coraçones, casi reprimen y aprietã los cabellos, para que no anden desmandados ni derramados sin moderacion y optiman los ojos del coraçon. Y que cosa es, que no simplemente son comparados a la venda, mas aña de y dize, venda de grana? Sino que por el color de la grana, es entendida la llama de la charidad? Porque ellos arden, y los otros son encendidos por ellos e inflamados en el amor de Dios, por los quales la habla de la yglesia sancta es dicha dulce, porque quãdo ponen por obra y hazen lo q̃ predicã, ponen delante los hombres sus predicaciones, asì como manjares muy dulces y sabrosos. Mirẽ pues que asì es los predicadores, que de dulces y sabrosos manjares a aquellos a quien predicã y enseñan. Quiero dezir. Que pongan por obra lo que dizen y predicã. Y que el hazer sea largo y el enseñar breue y corto: porque no sean causa de no aprouechar sus predicaciones y doctrina, y su trabajo sin premio ni remuneracion alguna. Esto quiso dar a sentir Iob quando dixo. Si a mis manos se llego manzilla alguna, siẽbre yo y otro lo, coja y coma y mi generacion sea arrancada. Sobre este passio dize la Glosa. Si a mis bras se llego maza de vanagloria, siẽbre yo y otro lo, coma. Sembrar es predicar las palabras de vida, comer es hartarse de buenas obras. Es el sentido desta sentençia. Lo que habla mi boca otro lo obre y no yo. La muger velando y despierta da de mamar y cria a su hijo, y durmiendo le mata. Asì el predicador y maestro que con sciencia vela y con la vida duerme, si cõ las vigilias y predicaciones cria a los fìeles, con el sueño de la torpeza de la culpa, los mata, por dõde aña de diziendo. Sea mi generacion arrancada que no aya memoria della. La Glosa sobre estas palabras dize. Todo aquel que no viuere cõforme a lo que habla y predica, aquellos que cõ

Ecl. 4.

Greg. sup
+ ca. Citi.

§ 9.
Que los
predicadores
son dichos
labrios de la
yglesia.

§ 10.
Que el predicador
deue obrar lo
q̃ predica
es de nua
tar.

palabra engendro cō la obra y mal exemplo los arranca de la establidad de la rectitud y bōdad. Mirē mren esto los predicadores y trabajen por predicar mas con la vida que con la lengua. Mas con las buenas y loables costūbres y obras, que con las palabras, si quier en aqui alcançar gracia con que despues configā y alcancen la gloria.

Capit. 18. Enel qual

se muestra quan viles y prouechos sean las obras de misericordia, y de quanto merito acerca de Dios.



Vy en descubierto y patentemente hemos visto quan viles, quan prouechosās, y de quanto merito sean las obras de misericordia y hospitalidad en Raab, la qual por hospedar y acoger en su casa a los eltrāgeros y peregrinos exploradores fue llena del Spiritu sātco, y hecha prophetā y ser librada de la muerte, y no tan solamente ella, mas por amor della su padre y madre, hermanos y hermanas con toda su parentela y generacion por auer (como esia dicho) vsado de misericordia y piedad y recebir en su casa a los peregrinos y eltrāgeros exploradores y librarlos de la muerte. Conociendo el sātco Iob, quā buenas, y quā memorias eran las obras de misericordia, las puso todas por obra, y assi dize: Fue ojo al ciego y pie al coxo. Eia padre de los pobres. Como yo estuiesse sentado asi como rey, cercado de exercito, era consolador de los tristes y llorosos. Y dize mas. Si negue a los pobres lo que querā y demandā, y si hize aguardar a los ojos de la viuda. Si comi mi pan solo, y no comio del el huerfano, porq̄ dende mi niñez y tierna edad, crecio conmi go la misericordia, y de el vientre de mi madre salio conmi

go. Si me ofrecio al caminante q̄ pasaua, porque no tenia vestidura, y al pobre porque no tenia con que se vestiry cubrir. Sino me bendixeron sus costados, y de los vellones de mis ouejas fue calentado? Mi ombro se defencaxe y caya de su juntura, y mi braço con sus huesos sea quebrantado. Y aña de mas diziendo Siempre temia Dios, assi como si las impetuosas olas de la mar estuiesen sobre mi, y no pude sufrir su carga muy pessada. Estas palabras del sātco Iob no son de passar assi ligeramente, mas auemos la de declarar cada vna por si, para nuestra doctrina y enseñamieto, porque en ellas se encierran las obras de misericordia. Dize pues el sātco Iob. Fue ojo al ciego. Esto es, enseñando a ignorante y meños sabio. Pie al coxo. Ayudandole como a flaco impotente y sin fuerças. Era padre de los pobres. Con afecto y efecto, compadesciendome dellos, y fauoreciendo los en todas sus faltas y necesidades. Y porque por ventura, con mouimiento de indiscreta piedad, no pensassen que los fauorecia en perjuizio de la justicia, aña de diziendo. La causa del pobre que yo no sabia con gran diligencia, la inquiria y inuelligaua, porque por ventura con mouimiento de indiscreta piedad, condescendiesse con el en perjuizio de la justicia. Y dize mas quebrantaua las muclas del malo y peruerso, y quitaua la prea de entre sus dientes. Quisodize. Que quebrantaria el gran poder del malo, las fuerças y violencias, las grauos y molestias, y assi quitaua la prea y robo de entre sus diētes, porque los compelia y hazia, les fuesen tornadas y reuultadas las cosas que les erā to madas, y que les fuesse hecha enmienda y recompensa de las injurias y deshōras que injustamente les auian sido hechas. Y aña de mas y dize. Como yo estuiesse sentado como rey que a ninguno temie, era consolador de los atribulados, lloro-

Como Iob
pnia por
obra las
bras de mi
sencidra,

Iob. 31.

llorosos y tristes, quasi condescendiendo con ellos con veidadera compassiō. De aqui notoria y manifestamente parece que el sancto Iob auia virtuosa mente usado de. estado de la prosperidad, y por consiguiente vino a su felicidad, la qual es en las obras de las virtudes por dōde en otra parte dize. Si negue a los pobres lo que querian y demandauan, con tal condiciō que su querer y voluntad fuesse justa y acompañada de razō. Y dixo mas. Y si hize aguardar a los ojos de la viuda dilatando mucho la consolaciō q̄ te era deuida. Si conli mi p̄ solo y no como del el huérano. Dixo esto. Porque muy liberalmente lo partia y comunicaba y daua mayormente a los pobres y mendigos. Y da la razō por dōn de tan liberalmente lo daua diziendo.

§. 2.
Que mōdo
uia al san-
cto Iob a
cūplir las
obras de
misericor-
dia.

Porque dende mi niñez y tierna edad prescrio conmigo la misericordia, y falo conmigo desde el vientre de mi madre. Es de saber que diuersos hombres de la natural complexiō, tienen diuersas inclinaciones a los actos de las virtudes, porque unos son promptos a liberalidad, otros a castidad, otros a humildad, otros a paciencia, y así de las otras cosas, y la tal inclinaciō cresce por el exercicio de la tal virtud. El sancto Iob de su complexiō era prompto a misericordia, y esta inclinaciō por el continuo exercicio auia crecido en el, por donde añade y dize. Si menosprecio al desnudo que se passaua, por razō que nō tenía que se vestir, reputandole por esto que era vil y dissipador, y destruydor de sus bienes y hacienda, mas por el contrario me dió el misericordioso, y así dize. Si no me bendixerō sus costados, porque estan de descubiertos e yo los cubrí, y así fue ocasiō que me bendixessen. Mi ombro se desencaxe y cayá de su juntura. Quiso dezir. Que así sea yo enormemente peznido y castigado de Dios, de tal manera q̄ mi brazo cō mis huesos sea quebrantado y hecho pedagos:

§. 3.
De la im-
paciēcia q̄
el sancto
echa Iob: e
si, fino cū-
pla las o-
bras de mi-
sericordia.

Y muestra que le mouia a poner por obra todas estas cosas diziendo. Siempre temia Dios, así como si las muy altas y tempestuosas olas de la mar estuuessen sobre mi, por donde nō pude sufrir su muy pesada carga. Hablo desta manera como si dixera. Así como los que nauegan por la mar, viendo que crescen las olas con la gran tempestad temen encada momento ser submergidos y ahogados, así siempre temí que auia de nir sobre mi el iuyzio de Dios, si hazia alguna cosa contra el, menospreciando a los pobres y flacos e impotentes. Y hablando como se exercitaua en la hospitalidad y rescabimiento de los peregrinos dize. No estuuo fuera el peregrino y la puerta de mi casa estuuó abierta y parente al amainante. Quiso dezir. Humana y benignamente acogí y recibí en mi casa al peregrino y caminante, para lo qual estuuó la puerta de mi casa abierta y patente, para que libremente y sin impedimēto alguno pudiesen entrar y rescibir en ella su mantenimiento y satisfacciō corporal.

Capit. 19. En el qual

se trata de las siete obras de misericordia corporales.



A que auemos visto cómo el sancto Iob se exercitaua en las obras de misericordia, y la ponía por obra, veamos agora que obras son estas para remedando al sancto Iob, así tuéssin las pegas por obra para declaraciō de estos de saber que las obras de misericordia (segun dize sancto Thomas) son eatorze. Siete corporales y siete espirituales. Las corporales se contienen en este verso. Visito. Poto. Cibo. Redimo. Tego. Colligo. Condo. Que quiere dezir. Visito al enfermo y encartelado. Doy de beuer al sedien-

§. Tho. 2.
q. 31.

§. 4.
Como son
siete las o-
bras de mi-
sericordia
corporales

al sediento. De comer al hambriento. Rescato y redimo al captiuo. Visto al desnudo. Recibo en mi casa al peregrino. Doy sepultura y entierro al muerto. De la primera obra de misericordia, que es visitar al enfermo y encarcelado: Dize el Ecclesiastico. No tengas pereza, ni tomes peladumbre de visitar al enfermo. Cõ verdad que desta tal obra seras hecho firme y estable en el amor y charidad. Y Sanctiago dize. La religio limpia y sin manzilla acerca de Dios y del padre es esta. Visitar a los huérfanos y viudas en su tribulacion. Lee se en las vidas de los padres, que vn monge pregunto a vn viejo diziendo. Ay dos monges, el vno dellos con mucho trabajo ayuna seys dias en la semana, y el otro sirue a los enfermos. Pregunto padre cuya obra dellas dos es mas grata y agradable a Dios, y de mayor merito? Respondio el viejo diziendo. Si el monge q con mucho trabajo ayuna los seys dias de la semana juntamente se agotasse y se colgasse por los pies, no puede ser y gual en el merito, con aquel q sirue a los enfermos, por ser obra muy grata a Dios y de muy gran merecimiento. La segunda obra de misericordia, es dar de beuer al sediento. Desta obra de misericordia dixo Christo nuestro Redep-

rar la carga de agua, ni cantaro en que la poder dar, mas vn vaso de agua por muy pobre que sea facilmente le puede dar, por donde añade diziendo. Verdaderamente os digo que no perdera su galardõ. La razon desto es, porque en aquellas cosas q son dadas por Christo, no tanto se piensa la cantidad del dõ que se da, quanto se piensa y considera, la cantidad de la buena voluntad cõ que se da. Desta obra de misericordia dize Salomon. Da de beuer al que tiene sed. La tercera obra de misericordia es, dar de comer al hambriento, al pobre men- digo y necesitado. Desta obra aconseja el anciano Thobias a su hijo diziendo. Come tu pan con los necesitados y hambrientos. De la vna y de la otra obra de misericordia dize Salomõ. Si tu enemigo a hambre dale de comer, y si tiene sed da le agua para beuer. Quiso decir. Da y socorre a tu enemigo puesto en necesidad. Y añade el biẽ que dello se seguira diziendo. Y haziendo esto, ayitaras brasas encendidas sobre su cabeza. Conuiene saber encendelle has en amor y charidad, e incitalle har a penitencia del mal que hizo, o que te entendia hacer. Y añade mas diziendo. Y el señor te dara premio y galardõ, por la obra de charidad que vñasle con tu proximo. El Apostol saint Pablo escriuiendo a los Romanos alega esta mesma auctoridad y

Prover. 19

Thobias. 4

Prover. 19

ad Ro. 12.

Glo. inter.

Matth. 19

Ecclesi. 7

Iacobi. 19

Matth. 10.

6. 5.

Que ninguno se pueda excusar de cumplir las obras de misericordia.

gando las deudas para sacarlos de la cárcel donde está por ellas presos. Destos tales eran los Hebreos, a los quales escriuiendo el Apóstol les dize. Aueys os compadescido de los presos y encarcelados, y recebiestes con gozo y alegría la rapina de vuestros bienes, conociendo que teniades otra mejor y mas permanente libtancia. Hablo desta manera como si dixera. Compadesciendo os de los encarcelados y presos, recebiestes con gozo, que os fuesen tomados vuestros bienes para su redempcion y libramiento de la cárcel. La razon porque los Hebreos con gozo permitiessen fuesen tomados sus bienes era, porque las tales cosas no han de ser desleadas por si mesmas, mas tan solamente se han de suffrir por el premio, asi como la medicina amarga por amor de la salud y sanidad. Y por esto añadio diziendo. Conociendo vosotros, que teneys muy mejor substancia, conuiene saber las riquezas del cielo, que son muy mejores que las de la tierra, porque hartan el apetito y que siempre duran y permanecen porque no pueden ser quitadas, ni se pueden perder. Esta obra de misericordia asi mesmo se cumple defendiendo y librando, a los pobres de los ricos, y a los flacos de los poderosos, que los oprimen y maltratan. De donde el Ecclesiastico dize. Libra de la mano del poderoso a aquel que del padesce fuerza y agrauio. La quinta obra de misericordia es vestir al desnudo. De las antedichas obras manda Dios a cada vno diziendo por Esayas. 58. Parte tu pan con el que ha hambre, y a los peregrinos metelos en tu casa, y si vieries al desnudo cubi:ele y no menosprecies a tu carne. Sobre lo qual Glosordí dize la glosa. Reconoce a tu proximo en cada vna de sus necesidades, que es semejante a ti, considerando a ti mesmo que eres mortal y passible, por donde esta escripto. Visitando tu el pecie, no peccaras y Christo nuestro Redemptor

dixo. El que tiene dos tunicas de vna al que no tiene alguna ni que se vestir. La sexta obra de misericordia es hospedar y acoger en casa a los peregrinos, caminantes, pobres y necesitados, que carecen de hospicio. Desta obra es alabado el gran Patriarcha Abraham (segun parece en el Genesis) porque recibio en su casa a los sanctos angeles que venian en figura y semejança de mancebos peregrinos, pensando que recebia a algunos caminantes y andantes peregrinos. La septima obra de misericordia es, enterrar a los muertos, desta virtud es alabado Thobias el viejo, del qual se dize que con mucha sollicitud y cuydado, daua sepultura a los muertos, y a los que mataban de dia los guardaua en su casa para los enterrar ue noche. Para concluir con esta obra de misericordia porne a quivn exemplo digno de notar, segun lo pone Valerio Magno, y passo desta manera. Simonedes poeta como nauegando llegasse con vna nao a vn puerto, hallo en la ribera de la mar sobre la arena vn cuerpo muerto sin sepultura, al qual luego a la hora hizo enterrar en la arena, y como auiesse determinado de tornar el dia siguiente a nauegar, en essa noche apareciole el muerto amonestandole que en ninguna manera nauegasse ni entrasse en la mar. Como Simonedes creyese lo que le aua sido dicho, quedole en el puerto y todos los que entraron en la mar fueron ahogados y muertos delante sus ojos. De aqui parece quan buena y laudable cosa sea enterrar a los muertos. Quanto nuestro Redemptor conuiene quan meritoria sea diziendo. Bien aventurados los misericordiosos, por que ellos configuran misericordia. A estas siete obras de misericordia corporales le reduzen (segun dize sancto Thomas) todas las otras obras de piedad y misericordia corporales que pueden ser hechas a los proximos.

Luc. 3.

Genes. 18.

Thobi. 1.

Math. 5.

vbi supra.

Capit. 20. Que trata de las siete obras de misericordia spi- rituales.



Riba diximos como las obras de misericordia erã catorze, siete corporales, y siete spirituales, y como ayamos dicho de las corporales, resta que digamos de las spirituales, las quales se contienen en este verso. Confule. Doce. Castiga. Solare. Remite. Fert. Ora. Que quiere dezir. Acóseja. Enseña. Castiga. Confuela. Perdona. Tolera y suffre. Ora y ruega. Estas obras de misericordia spirituales son muy mas excelentes que las corporales segun dize Alexander de Alex. Debaxo de la primera y segunda diction con viene saber, confuela y enseña, son contenidas dos obras de piedad y misericordia. Porque deve enseñar al ignorãte, y dar consejo al que esta dubdoso y perplexo, que en algun negocio arduo, no sabe lo que hade hazer, mayormente si pertenesce al bien de su anima y cõsciencia. De los que hazen estas cosas dize Sanctiago. Hermanos mios, si alguno de vosotros errare y anduviere descauinado de la verdad, y otro le conuirtiere, deve saber que el que hiziere conuertir al peccador del error de su camino, que saluara su anima de la muerte. Y el Papa Clemente tercero, dize. Entre las obras de charidad no es de las menores conuertir al peccador del horror de su camino, por donde anda descauinado reuocãle de la senda de su error. Bienauenturado aquel que a su proximo que esta dubdoso, o anda errado, le dize aquello que esta escripto en el tercero libro de los Reyes. Toma mi consejo y salua tu anima. La tercera obra de misericordia espiritual es, calligar cõ charidad al delinquente y culpado. Desta obra esta escripto. Obra de charidad

y de limosna es, corregir a los delinquentes, y a los que andã errados, reduziillos al camino de la verdad. La quarta obra es, perdonar las injurias y afrentas que son hechas a alguno, de dõde en el mesmo capitulo esta escripto. Grande obra de misericordia es, perdonar a los que hã offendido, las injurias y agravios por ellos hechos. Y sant Augustin dize. Limosna de coraçon es, perdonar a aquel del qual es alguno injuriado, herido, y maliciado. Y esta limosna es muy mayor que la corporal. La quinta obra de misericordia es, consolar al triste y atribulado, de donde dize el Ecclesiastico. No dexes ni desampares a los que llorã en la consolacion. Y el Apostol dize. Consolad a los temerosos y de flaco coraçon, y edificad vnos a otros. La sexta obra de misericordia es, suffrir, tolerar, y loportar los defectos y faltas de nuestros proximos, segun aquello que dize el Apostol. Soportaos y soffrios vnos a otros en charidad: Y dize mas. Lleuad los vnos las cargas de los otros, y asì cumplireys la ley de Christo. Y Sanctiago dize. Orad y rogad vnos por otros, porq seays hechos saluos. Y Christo nuestro Redemptor nos manda rogar y orar por los que nos persiguen y tallamente acusan diciendo. Orad y rogad por los que os persiguen y falsamente acusan. De todas las obras de charidad y misericordia asì de las corporales como de las spirituales, nos ha de ser demandada muy estrecha cuenta el dia del juyzio, y seran pugnidos y castigados cõ muy grauissimas penas del infierno, los que no las vuieren cumplido y puelto por obra. Por el contrario sera dado muy gran premio de gloria a los que las vuieren cumplido. Quan grãtas seana Dios estas obras hechas por su amor, muestralo en el sagrado Euangelio, donde esta escripto, que en el dia del juyzio veniendo Christo a juzgar çon gran poderio y magestad, apax

Aug. in li.
10. hom. 6

Eccle. 7.

1. ad The
sa. 5.

ad Gala. 4.
8. 6.

Iacobi. 5.

Marth. 6.

Marth. 5.

Alexan. de
Alexan. in
4. parte.
Sum. in tra-
tatu de ele-
mosina.

Iaco. vlti.

Ca. inter
opera ex. d
eiponta.

1. Reg. 1.

Ca. 1.ª fuc
43. ca. 1.ª

tara los corderos de los cabritos. Esto es, a los buenos que son entendidos por los inocentes corderos, de los cabritos entendidos por los peruersos y malos peccadores, poniendo los corderos a la mano derecha, y los cabritos a la mano yzquierda, y dira a los que estaran a la mano derecha. Venid bñditos de mi padre, rescebid y poseed el reyno que os esta aparejado dende el principio del mundo. Y dara la razon por donde les es ddo tal premio y galardon diziendo: Porque vue hambre y me distes de comer. Vue sed y me distes de beuer. Era huesped y peregrino y acogistes me. Estaua en la carcel y fuystesme a consolar. Desnudo y cobristesme. Enfermo y visitastesme. Entōces responderan los justos diziendo. Señor quando te vimos huesped y te acogimos en nuestra casa? Quando que auias hambre y te dimos de comer? Y que auias sed, y te dimos de beuer? Y estauas desnudo, y te cobrimos? O quando te vimos enfermo, o en la carcel, y te visitamos y fuymos a ti? Respondiendo Christo dezilles ha. Cō verdad os digo, que lo que hezistes con vno de los mas pequenuelos de mis hermanas, a mi lo hezistes. Esta pregunta no es question que procedera de ignorancia, porque los justos con certidumbre conofcen que las obras de misericordia hechas a los miembros de Christo, Christo las reputa que son hechas a el, y q por las tales sin dubda alguna han de ser saluos. Mas pregunta de admiracion por la grandeza de la gracia y merced que sera hecha a los escogidos, y de la grandeza de la miseria y pena que se ra dada a los malos por no las auer cumplido y puesto por obra, y así hablando cō ellos les dira. Apartaos de mi mal ditos e yd al fuego perdurable y eterno que esta aparejado al demonio y a

sus angeles. Porque vue hambre y no me distes de comer. Sed y no me distes de beuer. Fuy huesped y peregrino, y no me acogistes en vuestras casas. Desnudo y no me vestistes. Estuue enfermo y encarcelado y no me visitastes. Entonces respoderan los malos diziendo. Quando señor te vimos que auias hambre o sed, o eras huesped, o desnudo, o enfermo, y encarcelado, y no te administramos las cosas necessarias. Respōdelles ha Christo diziendo. Todo el tiempo que a vno de mis pequenuelos lo dexastes de hazer, no lo hezistes conmigo, por donde yran estos al tormento eterno del infierno para siempre sin fin duradero, y los justos a la vida eterna de la gloria in seculum la seculorum duradera. Si bien se ha mirado entre las obras de misericordia espirituales fue vna, corregir y castigar al delinquent y culpado peccador, porque dexalle passar sus culpas y peccados sin pugnacion y castigo, es dalles osiadia y nueuo animo para cometer otros peores, o alomenos para que no salgan de aquellos en que estan, por dō de deuen ser castigados con regurosidad de zelo sancto y justo, porque dello se siguen tres señalados bienes. El primero la enmienda del culpado delinquent, que es lo que principalmente se deue procurar en el castigo. El segundo exemplo para que los que lo vieren temian y no se atreuan a cometer semejantes delictos culpas y peccados. El tercero muy gran premio y galardón delante de Dios, al que da el tal castigo, por donde siendo esto así (como lo es) digo que.

(2.)

¶ Mas

*Mas querria con Phinees ser cruel
matador.
Que con Ioas Rey y gouernador.*

Capitulo primero. Que muestra quien aya

sido Phinees, cuyo hijo, de que profapia
y generacion.



Phinees (según la sagrada
escriptura, manifesta)
fue hijo de Eleazaro. Es-
te Eleazaro, cuyo hijo
fue Phinees, era hijo de
Aarō summo pōtifice elegido de Dios

Numer. 25

para la dignidad del summo pontifica-
do, de manera que Phinees fue nieto de
Aarō. Este Phinees fue el tercero sum-
mo, sacerdote, porque el primero fue
Aaron. El segundo fue Eleazaro su hijo
padre de Phinees. Y el tercero fue Phi-
nees hijo de Eleazaro de la generacion

§. 1.

Corno Phi-
nees fue tū-
mo sacer-
dote,

Hebreas, de la casa y tribu de Levi. Aui-
do esto por cierto, para manifestar y
dar cierta noticia, que obra aya he-
cho. Phinees, por donde se mostro ser
cruel matador, es menester traer aqui
algunas cosas que precedierou, sin las
quales no podemos así dar tan clara
nouicia de la crueldad. Es de saber, que
después que los hijos de Israel salieron
de la captiuidad de Egypto, estuuieron
por muy largo espacio de tiempo en el
desierto, y queriendo salir del y caminar
para la tierra de promissio auia muchas
y diversas gentes Reyes y reynos que
les estoruan el passo y les eran muy
contrarios como capitales enemi-
gos, como eran los Ydumeos y los
Chananeos y Moabitās y Madianitas
y el Rey de Edon, que no menos era
capital enemigo de los Israelitas, que
los ante dichos. Estando pues Moysen

§. 2.

De como
Moysen en-
bio vnos
embaxado-
res al rey de
Edon.

con toda la multitud de los hijos de Is-
rael en el desierto de Sin embio sus em-
baxadores al rey de Edon diziendo. Es-

tas cosas te embia a dezir tu hermano
Israel. Dado que estas palabras las dixe-
ron los embaxadores al rey de los Idu-
meos, las dixerón en nombre de todo
Israel, como si fueran vn hombre solo,
el que las embiaua a dezir, y son aqui lla-
mados los Ydumeos hermanos, por ra-
zon que estos dos pueblos descendian
y trayan origen de dos hermanos, con-
uiniene saber, de Esau y de Iacob. De Esau
los Idumeos y de Iacob los Israelitas. Es-
sau tenia tres nombres y era llamado
de tres maneras. Esau. Edō. Y Seyr. De
donde la tierra de los hijos de Esau era
llamada tierra de Edon o tierra de Idu-
mea y vna parte de aquella tierra, se lla-
maua monte de Seyr. Iacob era llama-
do Israel. Embiaron los Israelitas al pue-
blo de los Idumeos, así como a herma-
nos, y por esso dixerón los embaxado-
res, estas cosas te embia a dezir tu her-
mano Israel. Para persuadirle y mouerle
a compassio para que les otorgasse
lo que querian y demandauan, danle re-
lacion de sus angustias y trabajos dizién-
do. Tu sabes nuestras angustias y traba-
jo, y quanto nos ayan comprehendido
y atribulado. Querian aqui los embaxa-
dores de los Israelitas concluir, que el
Rey de Edon les permitiesse passar por
su tierra, y para mas facilmente se incli-
nar, vñ de vna persuasion rethorica,
inclinando y mouiendole a misericor-
dia trayendole a la memoria, sus muy
grandes angustias y trabajos. Dixerón
que eran notorios y manifestos a los
Idumeos, porque la tierra de los Idu-
meos,

§. 3.
Que Esau
tuvo tres
nombres.
Esau. Edō.
Seyr.

Deute. 2.
Genes. 32.

meos, no estava muy distante ni apartada de la tierra de Egipto, en la qual los hijos de Israel auian padescido muchos y muy grandes trabajos, assi mesmo en el desierto, por donde los podiã cono- cer. Los trabajos de los Israelitas eran muy famosos, porque eran muy gran- des, por cuya causa eran muy diuul- gados y notorios a las gentes que esta- uan vezinas y comarcanas a Egipto, y asftrañadieron diziendo. Dende que descẽdo nuestro padre en Egipto. Co- miença a contar los trabajos muy grandes que padescieron, y assi dixerõ. Moramos alli mucho tiempo y affligie- ron nos los Egypcios y a nuestros pa- dres. Es de saber que esta affliccion era cõ estremo grado muy injusta. Lo vno porque al principio quando los hijos de Israel entrarõ en Egipto, los Egypcios los recibieron pacificamente, para que morassẽ en Egipto como estrangeros y peregrinos. Lo segundo. Porque despues, nunca los Israelitas merecie- ron por donde les fuesse dada aquella affliccion y tribulacion. Lo tercero. Por que fuerõ mal e inhumanamente tra- tados y affligidos por envidia, porq el rey nueuo que se leuanto en Egipto, no conofcio a Joseph, ni los grandes beneficios y mercedes que por su tau- fa aqui venido a toda Egipto, y assi este nueuo rey dio a los Egypcios. Venid y sabiamente oprimamos a este pueblo porque es mucho y muy grande, y mas poderoso y fuerte que nosotros, por cuya causa les impusieron muy duros y muy grandes trabajos, y los atribularõ con muy grandes angustias y dolores matandoles dos hijos rezien nascidos, por donde para librallos de tantas agustias echo Dios en Egipto diez pla- gas cõ muy iusta causa y razon porque ellos injusta y malamente auiaq affli- gido a los hijos de Israel. Dẽstos traba- jos y tribulaciones dauan quẽra los em- baxadores de Israel al rey de Edom. Y

añaden, mas diziẽdo. Tambien os es no- torio y manifesto como ayamos clama- do y llamado al señor, y nos aya oydo y librado. Hablarõ desta manera como si dixeran. Tambien os es notorio y ma- nifiesto, como claiando por esta angus- tia y trabajo de tan dura seruidumbre, y oyendõ nos, ha renido Dios por bien de nos librar. Estas cosas eran notorias y manifestas de los effeitos que se si- guieron, conuiene saber porque los Is- raelitas fueron librados, no por sus fuer- ças, ni por guerra o batalla, mas tan sola- mente por señaes y prodigios muy grã- des, porque Dios embio su angel q los libro y saco de Egipto. Y dixeron mas. Mira que estamos puestos en la ciudad de Cades, en las estremas partes de tu reyno y tierra. Los Israelitas auiendo contado sus muchos y muy grandes tra- bajos concluyen demandando al rey de los Ydumeos que les permita passar li- bremẽte por la tierra de Chanaan, por la poltrera parte della. Quisieron de- xir. La ciudad de Cades, acerca de la qual nosotros estamos, es el fin de los terminos de tu reyno. Dixeron esto, por vna de dos causas. O porque mas facilmente se enclussẽ para dexallos passar por su tierra, o porque viendo que querian passar por el fin de los ter- minos de su reyno, facilmente les con- cediesse el passo, porque si demandarã passar por en medio del reyno fuera co- sa de difficultad, porq pudeser hazer gran mal y daño, mas demandaron que dexasse passar por la estrema parte y fin de su reyno, q estava cerca de la ciu- dad de Cades. Y añadieron mas dizen- do. No yremos por las capos ni por las vias. En esto persuadian al rey de Edõ les quisiessẽ conceder el passo, porq pu- diera dezir el rey d Edõ. Remuẽdo os q passẽys por en medio del reyno, empe- cerays y dañarays mucho a toda la tier- ra y reyno. Porq como sea tanta vna mul- titud d hõbres y mugeres y dlos anima- les, no

§. 5.
Delo q los
embaxado-
res que em-
bio Moy-
sen dixerõ
al rey de
Edon.

Como la
dicio q los
Israelitas
padescierõ
en Egipto
era injusta

Exodi. 1.

les, no podrán caber por los caminos, mas de necesidad se desmadrará por los campos y viñas, y así empecereys y dañareys mucho la tierra y reyno. Mas a esto que el rey de Edom les podía dezir, tacitamente le respondien diziendo, que no yran por los campos y heredas panes y viñas. Ya un dize mas. No beueremos las aguas de tus pozos. Cosa necessaria era que los hijos de Israel passando por la tierra de Edom, beuiessen de las aguas de aquella tierra, porque no podian llevar agua de otra parte; mas el sentido destas palabras, y lo que quisieron dezir, que no las beuerian sin su licencia y consentimiento de los señores de la tierra, por donde passassen, o sin la comprar por dineros, porque así se lo auia Dios mandado diziendo. Comprareys dellos los mantenimientos que ouieredes de comer y el agua que ouieredes de beuer. Esto les era dicho y mandado, quando viuessen de passar por la tierra de Edom, porque aquella tierra era muy seca y faltosa de agua de fuentes que manassen, y de rios que corriessen, mas del agua que llovia recogian y guardauan en pozos y cisternas, de las quales no auian de beuer sin licencia de los señores de la tierra o comprandola (como esta dicho) por dineros. Prosiguiendo su embaxada, los embaxadores de los Israelitas dixerón. Caminaremos por el camino real y publico, por el qual otros muchos acostumbra caminar, que esta muy hollado y trillado, y no haremos ni inuentaremos caminos nuevos, caminando y andando por las heredas y viñas, como lo suéle hazer los exercitos y gente de guerra quando no caben por los caminos, por ser estrechos y angostos, mas se derraman por las sembradas y viñas y panes. Y porque no temiessem este mal y daño añadieró diziendo. No declinaremos a la mano derecha ni a la yzquierda hasta que sal-

gamos de todos tus terminos y reyno.

Capit. 2. De la respuesta

esta que el rey de Edom dio a los embaxadores de los hijos de Israel.



Omo el rey de Edom oyo lo que los embaxadores de los Israelitas auian dicho respondioles. O pue dese dezir q todo el pueblo de la tierra de Ydumea respondio juntamente con el rey, pero conforme a verdad es, que estauan allí con el rey los de su consejo real, o los procuradores de la tierra de Edom, y que ellos respondieron por toda la tierra diziendo. No passareys por mi tierra, porque de otra manera armado os saldre al camino, para os resistir y estoruar el passo y transito por mi tierra. Temieró los de Edom, que entrando los hijos de Israel pacífica y quietamente, que despues engañó los hanian algunos males y daños en su tierra, como es tomandoles sus ciudades y villas y lugares. Mas añadido que los Ydumeos no pensassen q les tomarián las ciudades villas y lugares ni tosa alguna de su tierra, creyan q les harian muy grandes daños en sus sembrados, viñas y panes, y en las aguas de sus cisternas y pozos, por donde respondieron, que armados y puestos a punto de guerra los saldrían al encuentro y recibir. Oydo de los embaxadores la respuesta del pueblo y Rey de Edom, dando la buelta a donde estaua Moyses con todos los hijos de Israel, dierón la relación de todo lo que auia pasado y de la desabrida respuesta del rey. No obstante la mala respuesta del rey, torció Moyses de nuevo a embiar otros embaxadores suplicandole los dexasse passar por su tierra y reyno, los quales repitiendo las mismas palabras q antes les auia sido propuestas dixerón. Caminaremos por el camino real y trillado,

§. 1.
Como los de Edom temieró a los hijos de Israel, y de la respuesta q dierón.

por dō de todos acostumbrañ caminar y pasar. Entendian y pensauan los Israelitas que los Ydumeos rehusauan dexar los pasar por que harian grandes males y daños en las heredades viñas y panes y en las cisternas y pozos de agua, y por quitalles este tal pensamiento, dixeron que no passarian por las heredades viñas ni viñales, mas por el camino real y trillado, por donde todos comunmente acostumbrauan pasar y caminar. Y añadiendo mas dixeron: Si beuiere mos tus aguas nosotros y nuestros animales daremos el justo precio por ellas, y no aura dificultad alguna en el precio por mas o por menos. Añadieron esto: porque aunque los Israelitas pagassen suficiente precio por las aguas pensaria los Ydumeos que seria muy poca cosa, y q̃ mas las tomarian por fuerza que por dinero, y por esto les dixeron que tanto les darian quanto fuesse justo sin saltar en cosa alguna, y que en esto no aura dificultad, ora les pusiesse pequeño o gran precio por ella, y dixeron: Tan solamente passaremos con mucha velocidad y presteza, sin detenernos en algun lugar. Hicieron aquí los hijos de Israel tan solamente mención de las aguas, y no de los otros mantenimientos, por que de aquellas cosas que conforme a verdad con violencia y por fuerza las podian tomar los Israelitas sin que alguno les fuesse a la mano, les dan seguridad como era de las aguas, por que como aquella tierra era falta de agua eran hechas muchas cisternas y pozos en los campos donde (como esta dicho) recogian las aguas que fluia del cielo de las quales ellos bebian y sus animales, y por que eran pequeñas las cisternas, podian los Israelitas contra voluntad de los Ydumeos tomar el agua de ellas, y por esto les dan seguridad. Mas de los mantenimientos no era asi por que los tenian recogidos y guardados en sus casas, en paneras, troxes, y gra-

neros, y los vinos en bodegas, por don de no podian los Israelitas tomarles con tanta facilidad ni contra voluntad de los Ydumeos salvo si no fuesse por fuerza de armas, por donde (como esta dicho) les dan seguridad de las aguas, y no habian ni hazen mención de los otros mantenimientos. Respondió el Rey de Edom con menos desfabrida y mala respuesta que antes auia respondido diciendo: No passareys por mi tierra. Quiso dezir. En ninguna manera os esta permitido pasar por mi tierra y reyno. Dada la respuesta; luego a la hora sin dilacion ni tardanza alguna, armado y con infinita multitud de gente de guerra salio contra los hijos de Israel, para empedilles la entrada y passo por su tierra y reyno. Hicieron esto el Rey y pueblo de los Ydumeos, porque como dos vezes auian negado a los hijos de Israel el passo por su tierra, pensaron que por sus propias fuerzas y mano armada passarian por el reyno, y que harian grandes daños y males a los Ydumeos y a toda la tierra y reyno: por donde se aparejaron para la guerra todos armados en muy gran multitud y mano fuerte. Salio el Rey de Edom con muy poderoso y fuerte exercito contra los hijos de Israel, por que penso y aun temio que querian entrar por la tierra y reyno de Edom, contra su voluntad con violencia y fuerzas de armas, por que no auia querido conceder con lo que le auian rogado y suplicado les diese passo por su tierra de Edom. Los Israelitas visto como el rey de Edom no les auia querido conceder el passo por su tierra y reyno, ni aun por parte del, apartaronse del Reyno de Edom, aunque no del todo, por que por el lado del a la parte del Austro tomaron su camino hazia la parte de Oriente, en circuyto del monte Seýr, y alli moraron por muy largo tiempo, hasta que entraron en vna estreña parte del

Q. reyno

o. 1. 1. 1.

o. 1. 1. 1.

§. 2.
De como
Moyses
embio o
tros emba
xadores al
rey de Edó

o. 1. 1. 1.
o. 1. 1. 1.
o. 1. 1. 1.

§. 3.
De como
el rey de
Edom salio
armado co
tra los hi
jos de Is
rael

o. 1. 1. 1.

o. 1. 1. 1.

o. 1. 1. 1.

Deute. 1.

Magi hist.
escol. in li.
Num. c. 15Ioseph. hist.
antiq. c. 3.

reyno de Edom. No quiso Moysen que los hijos de Israel entrassen con fuerza y violencia y por fuerza de armas por el reyno de Edom, ni que peleassen contra ellos, porque (segun dize el Maestro de la historia Escolastica) Dios les auia mandado que no peleassen ni tomassen armas contra sus hermanos. Saliendo pues de Cades cercaron a Ydumea, y passando por Archim, ciudad Metropolitana de los de Arabia, venieron al monte Hor, que esta asentado en los fines de la tierra de Edom. Iosepho dize, que la causa porque Moysen no quiso pelear contra el rey y pueblo de Edom fue, porque no le auia Dios mandado comenzar guerra ni pelear contra algunas gentes, y así se aparto del reyno de Edom, haziendo su camino por el desierto para la tierra de promission. La causa y razon porq ayamos aqui traydo esta historia y otra que entendemos de traer y lo que les aya acontecido a los hijos de Israel, adelante se dira y dara noticia dello.

Capit. 3. De como los
hijos de Israel tuvieron guerra con el rey Arad Chananeo, y le vencieron y destruyeron todas sus ciudades villas y lugares.



Nume. 11.

Omo Moysen se aparta del reyno de Edom, no queriendo pelear contra el y caminasse por el desierto, dize la sagrada escriptura, que el rey Arad Chananeo q moraua a la parte del medio dia, como oyese que auia venido Israel pelear contra el. Ante que passemos mas adelante es de saber, que Chananeo se toma en dos maneras. La vna por todos los descendientes del linage de Chanaan, y quito a esta manera los Aradios y los Amathitas, y los Sidonicos y los Samarita-

12.
Como Chananeo se toma en dos maneras.

nos eran dichos y se llamauan Chananeos: porque descendian de Chanaan como parece en el Genesis. En la otra manera Chananeos se toma por los descendientes de Chanaan que morauan en la tierra de promission prometida a los hijos de Israel, de los cuales aquella tierra se llamaua tierra de Chanaan, y así los Aradios, y los Amathitas, y los Sidonicos y los Samaritanos, no son llamados Chananeos, porque la tierra de ellos no fue prometida a los hijos de Israel, como parece en el Genesis, donde es prometida la tierra de los gentiles, entre los cuales no estan asentados estos pueblos. El rey Arad el qual aqui hablamos, no era propiamente Chananeo, por donde dado que su tierra la destruyeron los hijos de Israel (como vemos) no se lee que morassen en ella por que toda su habitacion y morada fue de la otra parte del rio Iordan. Oyendo pues el rey de los Aradios que moraua a la parte Mediana de la tierra de Chanaan, como venia Israel, saliendo de su tierra pelear y aronilmente contra el, porque estava muy cercano a los hijos de Israel, y consiguiendo victoria de ellos, tomo muy gran prea y robo. Y por que en los grandes exercitos y batallas con mucha dificultad se puede tomar gran prea y despojo, sin muerte de algunos y sin echar a huyr otros, por ventura mataron a algunos de los Israelitas, y fueron entonces entregados en manos de los Chananeos, y esta porque por ventura su corazon no era recto con Dios, por donde permitia que cayessen en manos de sus capitales enemigos. Doliendose los Israelitas de la prea y despojo que les auian tomado, viendose vencidos, y robados, y abatidos hizieron voto al señor diziendo que si les entregaua en sus manos aq pueblo que lo destruyrian con todas sus ciudades villas y lugares, no dexando hombre a vida matando a todos los moradores

Genes. 10.

Genes. 19.

De como el rey Arad dio a los hijos de Israel

radores dellas. Pensaron los Israelitas que muy facilmente les concederia Dios victoria y vengança de sus enenigos, si hiziesse voto de no tomar cosa alguna de la batalla y victoria; mas que todo lo darian a Dios, y asi hizieron voto; el qual se entendia assi de las personas de los Chaneanos, segun de todo quanto pudiesen y desus ciudades, de tal manera que ninguna cosa ganassen para si de la batalla; y asi, mas que todo lo darian y dedicarian a Dios, como aquellos que peleauan, no por defensa y vengança de sus personas, mas por lo que tocava a la honra de Dios, hizo este voto todo Israel, porq̃ ninguno de ellos en particular le podia hazer de matar a los Chaneanos por amor de Dios, mas este voto le podia hazer (como lo hizo) todo el pueblo de Israel, y esto no sin legitima causa, porque si los Israelitas hizieran voto de matar a alguna gente inocente y sin culpa, peccarian haziendo el tal voto, ni le auian de cumplir. La causa y razon que se da por donde les era permitido hazer el tal voto es, porque les era licito matar a los Chaneanos, porque ellos eran capitales enenigos de los Hebreos, y dos veces auian ya peccado contra ellos en el año segundo que salieron de Egipto en Cadatarnay, y agora qui en esta batalla, pues que assi es, si su voto les era licito pugnar y pelear contra ellos, luego licito y en su poder es hazer el tal voto: fue este voto muy grato a Dios, lo qual parece, porque quando mandaba hazer alguna cosa a aquellos es agrado, por q̃n prianora no lo mada si y cuando algunas veces q̃ si muertan algun de los Hebreos y destruyda y de solada todas las cosas, como parece de las cosas de los Hebreos: donde hanra a otros y dolos. Parece esto assi en tiempo de los Hebreos a los que los matan y destruyda de si alguno hazie voto de huer estas cosas y las

pudiese por obra, seria cosa muy grata a Dios por ser muy conforme a su voluntad. Así mesmo si algunas gentes son enenigas de Dios, como aquellos que repugnan y contradizen al culto y honra diuina, matar a las tales gentes es licito y muy meritorio, dado que no seamos obligados a ello, mas si lo hizieremos sera cosa laudable. Desta gente de los Chaneanos pudo ser el voto laudable y acepto acerca de Dios, porque eran enenigos de Dios y de su diuino culto y honra en quanto pugnauan y peleauan contra su pueblo, y los enenigos de los Israelitas eran dichos enenigos de Dios, de donde les dixo, Si oyeredes mi voz y pusierdes por obra todas las cosas que yo os hablo, se re enenigo de vuestros enenigos, y affligire a los que os affligieren. Tenian pues que assi es los Israelitas el vando y la causa de Dios peleando contra los Chaneanos, por donde era cosa licita el voto que hizieron de matar, destruir y assolar a los Chaneanos. Oyendo Dios su petition y ruego y visto su voto, porque oraua y demandaua cosa justa en la oracion que hazian, de destruir y las ciudades y los moradores de las, lo qual era justo, assi de su parte como de parte de Dios. De su parte porque los Chaneanos auian (como esta dicho) peccado dos veces contra ellos, y ellos nunca auian acomiendo a los Chaneanos, ni les auian hecho algun agrauio o enojo. De parte de Dios assi mesmo parecia cosa justa su oracion, porque hazian voto de destruir y las ciudades de los enenigos de su diuino culto y alabanza, destruyendo juntamente a los moradores de las, y no participando con cosa alguna con ellos, ni con suimiento y asolando lo todo casi en la entera de Dios, y asi parecia que le guian sus cosas, por donde se le concedio segun y como le desuadaban, y de aqui es lo que la sagrada escriptura dize. En

in. 4. 7.
Como el
voto q̃ hi-
cieron los
hijos de Is-
rael fue
grato a
Dios.

Exod. 33.

Numer. 3

Q. uero

De va. 1.
De va. 1.
De va. 1.

De va. 1.
De va. 1.
De va. 1.

De va. 1.
De va. 1.
De va. 1.

De va. 1.
De va. 1.

trego el señoral. Chananeo (esto es al pueblo de Arad, que era del linage de los Chananeos) en manos de Israel, al qual mato destruyendo y assolando todas sus ciudades villas y lugares con todas sus cosas y moradores dellas. Que

5.5.
De como los hijos d' Israel vencieron al rey Arad y destruyeron todas sus ciudades.

Dios aya entregado en manos de Israel al pueblo de Arad, pudo ser en vna de dos maneras, o debilitando las fuerzas de los Chananeos, o acrecentandolas de los Israelitas, porque realmente pudieron ser debilitadas las fuerzas de los Chananeos, debilitando Dios sus cuerpos, de tal manera que no pudiesen pelear, o disminuyendo y menoscabando su animo, o lladiaz y esfuergo, de tal modo que aunque retuiesen las fuerzas que antes tenían, temiessem tanto que no se atreviessem ni osassen estas delante la cara de los Israelitas. Podia assi mismo hazerse de parte de los Israelitas, que fuessem aumentadas sus fuerzas, de tal manera que no se osassen en la batalla, mas que cada vno de ellos pudiesse pelear contra muchos de los contrarios, y assi mesmo que aunque no se aumentassen las fuerzas, se acrecentasse el animo y osadiaz de tal manera que no temiessem en cosa alguna a los Chananeos, y esto es vna cosa que vale mucho en la guerra y batalla. Peleando pues contra el pueblo de los Chananeos consiguieron muy gran victoria y mataron a todo el pueblo no dexando hombre a vida, totalmete destruyendo todas las ciudades villas y lugares, poniendo la sa fuego y a sangre, queinando todo quanto estava en ellas matando assi mesmo todos los brutos animales, no dexando cosa a vida, y la mataron a aquel lugar horma, esto es, anathema. O es dicho horma, la postrera parte de aquel reyno porque hasta a quella parte, los Israelitas persiguieron y fueron en alance de los Chananeos hiriendo y matando en ellos.

Capi. 4. Como el pueblo de Israel embio embaxadores a Seon rey de los Amorreos, y della que le dixerón.



Omando Moysen de alli de Horma su exercito (como dize Iosepho) caminando y andando de vna parte a otra, y devn lugar a otro vino al rio de Arnon, el qual descien de los montes de Arabia, y pasando por todo el desierto, sale co muy gran imperu del estanque llamado Ashalitium, dividiendo los Moabitas de los Amonitas. Esta tierra es muy fertil y fructifera y muy abundante y copiosa para poder sustentar y mōtēner muy gran multitud de gentes. Saliedo pues de Horma caminando por el camino que lleva al mar de vermejo, cercaron la tierra de Edon de la soledad de Mathana en Bahel, y de Bahel en Bamoth. Es Bamoth un valle que esta asentado en la region de Moab en la cumbrie de Phasga, que mira a la parte de bdestreitos. Este Phasga era vno monte cabel, cuyo cumbre esta asentado el valle que se llama Bamoth. Estando pues alli los hijos de Israel embiaron sus embaxadores a Seon Rey de los Amorreos. No es aqui llamado Seon Rey de los Amorreos, como si el solo fuera señor de todos ellos, porque tambien el rey Og, era rey de los Amorreos, y fincitos dos reyes otros muchos reyes de los Amorreos, porque algunos de los Reyes de los Amorreos morauan a la parte Oriental del Iordā como estos dos Seon y Og. Otros morauan a la parte Occidental como parece en el libro de Josue, donde se dize, despues que oyeron todos los Reyes de los Amorreos que morauan de tras del Iordā a la parte Occidental, y todos los Reyes de Chanaan que posesseyan los lugares del gran mar

Ioseph. 4.
antiq. c. 4.

De or. 1.
De or. 2.
De or. 3.
De or. 4.
De or. 5.
De or. 6.

5.7.
Que era muchos
ves los de
los Amor
reos.

De or. 7.
De or. 8.

que el señor auia secado el rio Iordan delante los hijos de Israel, hasta que passassen por el a pie enxuto fue delara do su coraçon, y no quedo en ellos espi ritu de hombres temerosos, ala entrada de los hijos de Israel. Mas es llamado este Seon rey de los Amorreos, para ha zer diferencia de los Reyes de que ha blamos arriba, conuiene saber del rey de Edô y del rey Moab. Es assi mesmo aqui llamado rey de los Amorreos para dar a entender como era licito a los hi jos de Israel pelear cõtra el, porque era Amorreo, y Dios les auia prometido la tierra de siete pueblos y naciones, de los quales era vno el Amorreo. Embia ron pues que assi es los hijos de Israel sus embajadores a Seon rey de los A morreos (porque estauan en la estrema parte de su reyno en Arnon, y auian ya passado por la tierra de los Idumeos, y por parte de la tierra de los Moabitas) demandando les concediesse el passo por su tierra, hasta que llegassen a la tie rra de Chanaan. Es de saber que esta tierra que possenyan estos dos reyes A morreos, Seon, y Og, oo eran de la tie rra de Chanaan, porquela tierra de Cha naan comienza dende el Iordan proce diendo a occidẽte, mas esta tierra es de lante del Iordan, de donde dezian los Israelitas ser su tierra la tierra de Cha naan, estos Reyes eran del linage de los Chananos, y su tierra la tierra de Chanaan que era prometida a los hijos de Israel la qual estaua en el reyno de Og, rey de Basan, y assi pudieron los Is raelitas tomar esta tierra en possession, porque les era prometida porque en otra manera nõca la tomaran. Esto que

§. 2. La causa porquẽ los hi jos de Is rael embia ron embaxadores al rey Seon.

los hijos de Israel embiaron sus embaxadores al Rey Seon, fue para tomar al gun color o ocasion para pelear contra el, vicoado que no les queria conceder el passo por su tierra, mas en qualquiera manera que sea, Dios auia de dar aque lla tierra a los hijos de Israel, por cuya

causa endurecio el coraçon del rey Seô para que no concediesse el passo a los hijos de Israel, mas que peleassen con tra el. Parece esto ser assi, porque ante que los Israelitas, embiasen los embaxa dores dixo Dios a Moysen. Mira que yo he entregado al rey Seon y su tierra en tu mano, comienza la a posseder y aco mete le con guerra y batalla. Despues fue mandado que fuesen embiados em baxadores, y siguiese que el rey Seô no les quiso conceder lo q̃ le pediã y demã dauan, porque Dios endurecio su cora çon, para que fuesse entregado en ma nos de los Israelitas. Y dado que les con cediesse el passo otro algun modo vuie ra, para tomar ocasion para pelear con tra el rey Seô rey de los Amorreos. Lle gado pues los embaxadores al rey Seô hablandole en nombre de todo Israel dixerõle. Ruegote tengas por bien, que passe por tu tierra por el camino real publico y acostumbrado, no nos a partaremos por los campos, sembradas y viñas, ni haremos camino nuevo, y vẽ denos los mantenimientos, y no pien ses que los queremos tomar por fuerza ni contra tu voluntad, mas todos los pa garemos por justo precio, y no beuere mos las aguas de los pozos sin licencia, y pagado el justo precio por ellas, hasta q̃ passemos todos tus terminos y reyno. Por mucho que los embaxadores se lo suplicaron y rogaron, no quiso el Rey Seon condescender con su ruego ni cõ sentir que los hijos de Israel passassen por los fines de su reyno y tierra, mas sa lo armado contra ellos para estoruar e impedirles el passo. La causa porquẽ no se lo quiso conceder se pone en el libro del Deuteronomio, donde relatando Moysen este hecho dize, No quiso el rey Seon darnos passo por su tierra, por que el señor auia endurecido su co raçon y el spiritu, para que fuesse entregado en manos de Israel.

§. 3. Como el rey Seô no quiso condescender a la peticiõ de los em baxadores

Cap. 5. De vna guerra

q̃ el Rey Seon tuuo con los hijos de Israel, donde fue dellos vécido y muerto.



Engado el passo a los hijos de Israel, salio el Rey Seon armado con todo su exercito al camino en el desierto contra ellos. Como los hijos de Israel auian demandado el passo al Rey Seon y no se lo auia querido conceder; penso que ellos le querian tomar y vsurpar por fuerza de armas peleando contra el, por donde se aparejo el primero para pelear, saliendo al encuentro en el desierto, que era vna parte del reyno de Seon, que se llamaua desierto cōtra oriente, porque no estaua bien poblada, lo qual parece porque vino a pelear contra Israel en Basa, que es vn lugar de su tierra y reyno.

Para mas euidente declaracion desto, es de saber, que quando los hijos de Israel embiaron los embaxadores al rey Seon, estaua ellos en la vltima parte de su reyno cerca del rio Arnon, boluendo los embaxadores, y visto que el rey Seon no les auia querido conceder el passo, entraron en su tierra y reyno y anduuieron alguna partecica del, primero que saliese a ellos armado, y por esto se dice que les salio al encuentro en la tierra del desierto que estaua en su reyno, y vino cōtra el en Basa, que era vna ciudad que se llamaua asy, y alli peleo contra Israel. Trauada la batalla de la vna y otra parte, peleando el rey Seon contra los hijos de Israel, y ellos contra el, fue vencido el rey Seon y muerto cō todo su exercito y pueblo acuchillo en batalla campal. Es dicho ser muerto acuchillo, segun costūbre de guerra, q̃to dos los q̃ son muertos se dize ser muertos acuchillo o espada, aunq̃ aya otras muchas y diuersas armas cō q̃ ayā sido muertos. A este rey Seon (dizen los Hebreos) que le mato Moylen por si mis-

mo. Fue poseyda la tierra del rey Seon de los Israelitas, desde Arnon hasta Iacob. Quiso aqui dezir la sagrada escriptura, que los Israelitas destruyeron todo el pueblo del rey Seon, y que poseyeron todas sus ciudades villas y lugares. Desto que aqui esta dicho parece muy claro, que esta tierra estaua prometida a los hijos de Israel, porque en otra manera, no la tomaran para morar en ella, aunque peleando con ellos los vécieran, porque asy lo hizieron en la tierra del Rey Arad Chananeō, la qual destruyeron los Israelitas con todo el pueblo, mas no tomaron cosa alguna del, ni ocuparon sus ciudades villas y lugares, mas aun allende desto pusieron anathe ma (llamado aquēl lugar Horma) para q̃ no tomasen de alli cosa alguna, mas a esta tierra del Rey Seon la poseyeron porque Dios se lo auia mandado. Son puestos aqui estos dos terminos de la tierra del rey Seon conuiene saber, den de Arnon hasta Iacob, para dar a entender como los Israelitas destruyeron toda la tierra que estaua entre ellos dos terminos, porque estan muy distantes y apartados el vno del otro, porque el vno esta en la parte Oriental, y el otro en la parte Septentrional, porq̃ Arnon esta en la parte Oriental de la tierra de Seon donde entraron los hijos de Israel, y Iacob en la parte Septentrional cerca de la tierra de los Amonitas, y acerca del lado Occidental. Tomaron los hijos de Israel toda la tierra del rey Seon hasta los hijos de Amon, porque los Amonitas estan asentados en el lado Septentrional del reyno de Seon, y los Moabitas en el lado Austral, los hijos de Israel tomaron toda la tierra que estaua en medio de los Amonitas y Moabitas de los quales no tomaron cosa alguna, mas tan solamente llegaron a sus terminos. La sagrada escriptura da la razon porque no ayan tomado cosa alguna de la tierra dellos diziendo. No tomaron cosa al-

§.2.

Que Moylen mato al rey Seon por si mismo.

§.1.

Como el rey Seon cō todo su exercito salio armado contra los hijos de Israel.

§.3.

Como los hijos de Israel tomaron toda la tierra del rey Seon.

Ioseph. li. 4
antiq. c. 4

§. 5.

Como los
sepho rela-
ta esta gue-
rra que los
hijos de Is-
rael tuvie-
ron con el
rey Seon.

gunza de aquella tierra, porque sus fron-
teras y terminos eran inexpugnables,
porque con muy fuerte guarda estauan
fortalecidos y guardados y sus ciuda-
des estauan asentadas en los montes y
eran muy fuertes y bien guarnecidas.

O las dexaron de tomar, porque Dios
les auia mandado que no llegassen a la
tierra de los Amonitas, por donde da-
do que aquella tierra no tuuiera guar-
da alguna ni defensa, esto solo bastaua

(auerles Dios mandado que no llegassen
a ella) para que nunca la tomassen, por-
que esto era cosa muy mas fuerte que
si estuiera muy bien guarnecida, fortale-
cida y guardada, porque en otra ma-
nera muy bien la pudieran tomar los hi-
jos de Israel, mas agora no, porque les

era prohibido y vedado de Dios. Tomo
pues q̄ assi es Israel todas las ciudades
villas y lugares del reyno de Seon, des-
pues de muerto el rey con todo el pue-
blo, porque eran muy pocos los q̄ que-
daron para las poder defender, y algu-
nas fueron tomadas por fuerza de ar-
mas. Moro Israel en las ciudades de los

Amorreos, en la ciudad de Essebon, y
en sus villas y lugares que estauan cer-
ca della. Esta ciudad de Essebon toma-
ron los hijos de Israel (dado que antes
ouiesse sido de los Moabitás) porque el

rey Seon peleó cōtra el rey Moab y to-
mole (por derecho de guerra) peleando
contra el en guerra campal) esta ciudad
de Essebon, la qual de ay adelante po-
sseyó cō justo titulo el rey Seon, por dō

de despues los hijos de Israel peleando
contra el rey Seon facilmente pudie-
ron tomar esta ciudad, la qual el pacifica-
te posseyó por muchos y largos años, y
ya no era de la tierra de los Amonitas,

mas de los Amorreos. Essebon es la ma-
yor ciudad de las que tomó de mano
de los Moabitás, por cuya causa el Rey
Seon la auia hecho metropolitana y ca-
beça de su reyno, de tal manera que de

aquella ciudad se llamasse rey de Esse-
bon, o se dezia reynar en Essebon, assi
como otros reyes suelen tener algunas
especiales ciudades en sus reynos que
se llaman sillas de sus reynos. Iosepho
relatando esta guerra y batalla que
los hijos de Israel tuuieron con este rey
Seon dize, viendo Moysen que el rey
de los Amorreos como enemigo capi-
tal resistia no les dexando passar por su
tierra, no pudiendo sufrir que por ne-
gligencia, o falta de saber veniesse a los
Hebreos alguna mengua o afrenta, pri-
meramente se allego a ellos, y como
viessse ser cosa muy dificultosa preua-
lescer cōtra el rey Seon, tomo consejo
con Dios si le permitia pelear contra el
o no? Como Dios le prometiesse victo-
ria, con mucha confianza fue a la batalla
y esforço y animo al exercito Israeliti-
co, diziendo que agora configuriar. cū-
plimiento del desseo que tenían de pe-
lear, porque la diuinidad mandaua que
viesse de la guerra y peleassen. Los He-
breos rescebida la licencia y poder (se-
gun y como lo desseauan) tomando sus
armas repentinamente salieron a la ba-
talla. Pues que assi es el Amorreo infi-
lizando ahincadamente, como los pue-
blos no fuesen y iguales, cō verdad que
puso en espanto y admiracion a los He-
breos q̄ su exercito era muy mas fuer-
te que el de los Israelitas, mas no respō-
dio con obras, mas con solo temor. En
la primera batalla y al primer encuen-
tro y acometimiento, no pudiendo tole-
rar, sufrir ni resistir a los Hebreos, buel-
tas las espaldas echaron a huyr, juzgan-
do y temiendo por mejor (para su salud
y saluacion) el huyr, que el esperar y pe-
lear. Confiauan en las muy fuertes ciu-
dades que tenían pensando que en ellas
se podian acoger, amparar y defender,
mas esto ninguna cosa les aprouecho
porque estando encerrados en ellas fue-
ron alli tomados y muertos. Como los
Hebreos vieron que assi auian buuelto
las espaldas y echado a huyr con muy

§. 4.
Porq̄ los hi-
jos de Is-
rael no to-
maron co-
sa alguna
de la tierra
de los amon-
itas y Moa-
bitas.

§. 3.
Porq̄ los hi-
jos de Is-
rael no to-
maron co-
sa alguna
de la tierra
de los amon-
itas y Moa-
bitas.

gran instancia y ahincadamente rompiendo sus escuadrones y batallas yendo en su seguimiento y alcance, los affligian fatigauan y mataban. Ellos derramados por diuersas partes yuan huyen do para se acoger a las muy fuertes ciudades. Los Hebreos yendo en su seguimiento y alcance en ninguna cosa eran affligidos, cásados, ni fatigados porque estauan muy acostumbrados y exercitados en los trabajos, y en el tirar delas hondas, dardos, factas y lanças, por donde parecían ser muy aptos y dispuestos para perseguir e yr en alcance de sus enemigos por la facilidad y ligereza de las armas, de tal manera q aunque los enemigos estauan lexos, eran dellos malamente heridos y llagados (con las vallestas dardos y hondas) assi como si estuuiérā cerca. Manifesta se auer sido en tóces hecha vna gran matança, porque rabién los que yuan huyendo erā atormentados del dolor de las heridas, y lo que mas les atormentaua y daua muy crescida pena, era la muy gran sed q padescian, mas que el apressurado y congoxoso huyr. Con verdad que entonces era el tiempo del estio, quando auia muy gran calor. Y como por razon de la gran sed que padescian, muchos juntos corriesen al rio para beuer y mitigar la sed, cercándolos los Hebreos, con factas dardos y lanças los mataban a todos sin dexar hombre a vida donde assi mesmo fue muerto el rey Seō juntamēte con ellos. Conseguida la victoria cogieron los Hebreos el campo y despojando a los muertos, tomaron muy grā prea, por donde ouieron de aquella tierra muy gran abundancia de mantenimientos, porque estaua muy llena de frutos, y assi mesmo muy grandes riquezas y cosas de gran estima y valor, assi de oro como de plata. En aquel tiempo el exercito de los Hebreos tomados y vencidos a sus capitales enemigos, salian sin temor alguno y sin sobrela to ni

rezelo, a comer y beuer, porqué ningū estoruo ni impedimēto tenian de guerra o batalla como todos los enemigos (saluo algunos pequēitos) fuesen ya vencidos y muertos.

Capit. 6. De vna guerra

que los hijos de Israel tuuieron cō Og rey delos Amorreos, en la qual fue muerto.



Despues de muerto el rey Seō, y tomada toda la tierra moro y abito Israel en ella, por largo tiēpo, porque ya le pertenecia por derecho de guerra, porque auia sido la guerra justa. Estādo pues en aquella tierra, embio Moysen esploradores corredores de campo, para que supiesen del estado de la ciudad de Iazer. Esta ciudad pertenecia al rey Og, a la qual embio Moysen los esploradores corredores de campo, porque queria tomar y ocupar toda aquella tierra. Estos esploradores eran varones Israelitas, los quales fueron embiados para considerar el estado y condicion de aquella ciudad, para que supiesen los Israelitas como auian de pelear contra los moradores de aquella tierra. Llegando pues los esploradores, tomarō las villetas y aldeas de la ciudad de Iazer, sin ayuda de los otros del pueblo de Israel. Esto fue cosa muy ligera y facil de hazer, porq erā aldeas sin muros ni cercas, q qualquiera las podia entrar y tomar, mas no tomaron la ciudad de Iazer ni llegaron a ella, mas despues la tomo todo Israel. Tomadas las villetas y aldeas, poseyeron a los moradores dellas. Esto que aqui se dize se ha de enrēder, no que los tomaron por sus siervos o esclauos, por que no les era licito a los Israelitas dexar alguno de todos ellos a vida, interpuesto algun pacto o concierto de paz,

6.7.
como Moysen embio vnos esploradores y corredores de campo.

6.5.
Como fue muerto el rey Seon.

barro mandolos por fierros; o por tri-
bucarlos, o hiriendolos sus anngos, por
que a todos los Chananos auian de
morrir, y si alguno dexaran peccar en
ella, le dñe el angel del señor (des-
pues della muerte de Moyses) reprehē-
diolos a Israelitas; porque auian dexa-
do a muchos de los genitiles del linage
dellos Chananajos haciendo con ellos
pacto y conueniēdo como pareció enelli-
bros de los juezes. En el tiempo de Mo-
yses auian los hijos de Israel hiziēdo
pactos con ellos porque no permitiera el
Jehoue de Israel, porque no permitie-
rales hechar a tal alguna cosa a ley de
Eloas: Mas es dicho auerlos posseydo
porque los conquistaron en su poder para
los matar (como los mataron): Hecho
ello dieron la buelta y y fueron por el
cāngo del reyno de Basan: Es llamado
esto y dicho esto aqui, porque el reyno
de Basan, está a la dñada de reyno de Sed-
a la parte Septentrional; arie desto esta-
nan los lícales a el reyno de Seon
mas agora tubel on reyno de Og por
el camino de Basan: Era Basan una re-
giōn en la tierra de rey Og, ta qual era
prñel al en el reyno de todo q̄o tubi-
ello on sus regidos, era nombrado desta y
dicho rey de Basan: Por q̄o hecho en
este tiempo pertenecia a los q̄o gan-
do eran llamados: Edthas, porque fo-
de Basan la llama q̄a tierra de ḡo ḡo
y rey Og, fue de q̄o ganados agas-
ra el don de su o: Rapha y el pa-
cino de aquella tierra: p̄o q̄o gan-
to en arie lido de ella: su linage y ge-
naron: Este rey Og no auia tanta
p̄o p̄o el rey control los hijos de Israel co-
mo el rey Seon, porque no le deman-
la son p̄o por lo q̄a como a rey: Se-
ñe lido xon cola algunos, mas como
vielle que los Israelitas en arie cerca de
su reyno, y tu p̄o que el rey de on
todo su pueblo arie p̄o elido, ap̄o
tose y aparejó para p̄o a con arie
los, ante q̄o arie p̄o elido arie y
subido

afirmado con todo su pueblo salió a pelear en Edray, contra los hijos de Israel. Era Edray una ciudad que pertenecía al rey Og, la qual era principal en su reyno, de donde algunas vezes se dijo auer reynado en Egipto, como pafesce en el libro de Iosue. Estas cosas afix pasadas dixó a Dios a Moyses. No le temas porq̃ yo le he entregado en tus manos. Amoneflo a tui Dios a Moyses que no temiesse porque por ventura temia aquel Rey Og, porque (como esta dicho) era del linage de los muy fuertes gigantes, y le auia salido al encuentro y batalla con gran animo y ofladia y sin temor alguno, por cuya causa le dixó Dios q̃ no temiesse. Hablo Dios a Moyses porq̃ era capitán y caudillo de todo el pœblo en ningun exercito ay cosa mas dañola y pefluera y mortal que ser met el capitán, porq̃ si el capitán teme, todo el exercito andara bacilando, por dō de fue esforzado el capitán, porque confortado Moyses podía el despues animar y esforzar a los otros del exercito para la guerra y batalla, contándole las cosas que Dios le auia dicho. Asi hallamos auelro hecho lo dhas Machabeo, el qual para animar a su exercito y cavallos de guerra les dixo. y conto como auia visto en sueños al propheta Hieremias, y al gran sacerdote Onias; que le hablaban palabras muy confortatorias, con las quales despues esfuerço y animo a todo su exercito. Dixo Dios a Moyses, que auia entregado al rey Og en tus manos. Esto le dixo por razon de la certidumbre, porque las cosas preteritas son lo posible. cosa es no ser pasadas y q̃ no ayan ya pasado. Y hablo desta manera como si le dixera. Tampoco trabajarás para tomale y a todo su exercito y reyno, como si ya estuuiess en entregado en tus manos. Y dioxole mas: Y tomaras a todo su pueblo y tierra, porque no tan solamente le venceras en batalla como pa, mas le sujetarás a tu todo su pœ-

Infue. 11.
& 14.

63.
De como
diesdize a
Moyses q
no temela
se al Rey
Og.

1877

1125

1 Mac. 25

7-2
C-m-10
m
y
e
d
e

— 18 —

Como se
entendie q
Dica enre
go al rey
Og en las
manos: e
Mofen.

blo

blo y tomáras todos los reyes. Y viniendo
rías el lepor. Y habrás de y lo es lo que
hezeite con el rey. Sed. Elio R fue dicho
no por via de mandamiento, mas para
ante hezeite y dequiarle. In que avia
de pasar y certitatie de la victoria de
la batalla que avia de conseguir y alcan-
zar, como si dixista. Y ote digo que ha-
ras del rey. Og, lo que hezeite del Rey
Seon, esto es, que alise mataras y toma-
ras toda su tierra, como hezeite al Rey
Seon, que le mataste y, tomaste toda su
tierra y Reyno. Animados pues (como
hemos dicho), los israelitas, con tal
confiança y certidumbre como Dios
les avia dado, aconsetir, o muy varonil
y fuertemente, cobtra Og Rey de los
Amorreos al qual mataron en la batalla
con sus hijos. Estos hijos pueden ser en-
tendidos los agumios que avian y da-
ron el ala guerra y batalla, los quales
con su fortitudo juntamente con su padre.
Asi como el Rey Salu murio en una ba-
talla en las montañas de Gebon, y viene
conjuntamente con el su hijo. O puen
deir ter dicho y llamados los hijos a to-
dos los deus y dyos como Epho Ebeo
dixen al Abetnina que le daba la sepul-
tura y sepulchro para enterrar a su muger
Sarra, presentes todos los hijos de su
pueblo, donde son llamados hijos de E-
phron, todos los que eran de la ciudad,
en la qual moraba Ephron. Moysen co-
mo y mató a todo el pueblo, no tan so-
lamente a los que fueron a la guerra y
batalla con el rey. Oganas aun (después
de vencido y muerto el rey y tomadas
las villas y logares) a todos los moradores
dellas, no dexando hombre a vida,
porque asi lo avia mandado Dios, y por-
foyeron toda aquella tierra y reyno de
los Amorreos. Hablando Josepho del
rey Og, y relatando como fue vencido y
muerto dize. El rey Og, llevado muy
copioso y grande exército daua le mucha
pueda como aquel que queria dar su
corro, suud, y ayuda su amigo el Rey

Seon, mas como supo que era ya ven-
cido y muerto, determino de pelear con
los Hebreos pensando que podia sobre-
pujar y preualecer al israelitico pue-
blo, y tambien lo hizo para conocer por
experiencia la virtud de los. Como fue-
se engañado de su esperanga fue muer-
to en la batalla y todo su exercito jun-
tamente con el. Moysen passando el rio
llamado Iaboth, andaua por todo el rey-
no de Og, destruyendo las ciudades vi-
llas y lugares, matando a todos los mo-
radores de ellas, no dexando hombre a
vida, los quales en riquezas y multitud
de gran bastante excedian a todos los
otros de toda aquella tierra. La grande-
za y hermosura del rey Og era tal y tan
fuerte que muy pocos la supieron tal
como el. Era por sus manos varon de
grande fuerza y de tal manera q la gr-
deza y hermosura de su cuerpo corres-
pondia y era y gual a las obras, porque
conceitualo van con lo otro y avia en-
tre ellos correspondencia, corriendo a
la par. Los que vieron su cama en la ciu-
dad de Rabath del reyno de los Amo-
reos, tienen experiencia de su grande-
za y fortaleza, porque era hecha de hie-
rro y tenia quatro cobdos de ancho, y
nueve de largo, como paresce en el li-
bro del Deuteronomio. Muerto el rey
Og, no tan solamente les fue concedida
a los Hebreos cobta al presente, mas
aun para adelante para lo q estubo por
venir, porque fue a ellos asea de mu-
chos y muy grandes bienes, porque en
mazon se genta ciudad tan y fuertes y
exclentes, y no muchos de las y guerne-
cidas, las quales les fueron sujetas. To-
maron asi mismo muy copiosa y a-
bastada prea del campo (asi cada vno
dellos en su parte) como todos en co-
mun) y reyno de Og rey de los Amo-
reos. En el libro del Deuteronomio se
dize de su cama, que estaba en la cama de
hierro que esta en la ciudad de Rabath
de los hijos de Amos, que tiene nueve
cobdos

Josepho. 4
ap. 19. c. 40

Deuter. 3

Deuter. 3

Deuter. 3

1. reg. 16.

1. reg. 16.

1. reg. 16.

Genes. 13.

1. reg. 16.

1. reg. 16.

1. reg. 16.

1. reg. 16.

cobdos de largo, y quatro de ancho, en lo qual se manifiesta su grandeza.

Capit. 7. De lo que Ba

lac Rey de los Amonitas hizo quando yo dezir las cosas q̄ a los Reyes de los Amorreos auian aconsecido.



Odas estas cosas así pasadas (según que las hemos relatado, que para esto las auemos aquí traydo) viendo Balac hijo de

Num. 21.

Como Balac rey de los Moabitas tenia a los hijos de Israel.

Sephor Rey de los Moabitas, todas las cosas que los hijos de Israel auian hecho a los Amorreos como los auian destruydo, assolado, y muerto, temio (y con razón) porque Og y Seon, eran muy poderosos y grandes reyes, mas no obstarle su muy gran poder los auian destruydo y assolado, así al vno como al otro pueblo, matando juntamēte sus reyes. Como así mismo viesse que los Moabitas tenían muy gran temor, fue en Balac augmentando el temor, porque dando que los hijos de Israel ningunos males ouiessem hecho a los Amorreos, si los Moabitas los temian no podian conuenientemēte pelear cōtra ellos, porq̄ ninguno suficiente ni buenamente peleaba contra aquel que tiene que le ha de sobrepujar y vècer, porque el tal temor le acobarda y menoscaba las fuerças, mas conuiene que los que pelean, en alguna manera tengan confianza y esperanza de conseguir y alcançar victoria, dado que en las fuerças no sean yguales. Como pues que así es Balac rey de los Moabitas, viesse que sus gentes los Moabitas temian, tuuo legitima causa para temer y aun tambien porq̄ los hijos de Israel estauan muy propincos y cercanos a la tierra de Moab, y facilmēte los podian dañary empecer, viendo así mismo que no podian sufrir el impetu de los hijos de Israel, temio porq̄

esta fue otra causa para acrescentar su temor, porque dado que los Moabitas, no temiessem a los hijos de Israel, porq̄ con verdad eran yguales en las fuerças, osadia y animo, los Israelitas los excedian con estremo grado, por donde si entrassen en batalla, no podría los Moabitas resistirlos, ni muy menos sufrir su impetu y acometimiento, mas serian vècidos y perecerian en la batalla. Viendo pues el rey Balac todas estas cosas, y que los hijos de Israel estauan en la vltima parte de su reyno en los campos de Moab, y como auian destruydo a los dos reyes de los Amorreos, a Seon y a Og, creyo que así querian destruyr a toda su tierra, queriendo pues ouiar a todos estos males y proueer de remedio para su persona y reyno, hablando con los mas principales y grandes señores de su reyno de Madian, dixoles así. Este pueblo de Israel destruyra a todos los que moran en nuestros terminos, como luce el buey pasciendo destruyr las yeruas del campo. Hablo aquí Balac Rey de los Moabitas como hombre marauillado del gran poder de los Israelitas, y como quien desespera de conseguir y alcançar victoria, y que en ninguna manera podria pelear contra ellos porque eran muy mas fuertes y poderosos que el. Dixo en su habla que el pueblo de Israel, destruyra a todos los pueblos, así como el buey las yeruas del campo. Puso aquí la comparacion en el buey, porque la oueja y la cabra, pacen las superiores partes de las yeruas, de tal manera que tiepre queda mucho dellas, mas el buey pasciendo arraca y destruye hasta las rayzes, de tal manera que no queda cosa alguna dellas, así se auia el pueblo de los Hebreos con todos los otros pueblos que vencian, de lo qual el rey Balac estaua espantado y se marauillaua porque quando los otros reyes de los gentiles vencian y romaua algunas tierras por fuerça de armas no los mataban ni de-

§. 2.
De lo que Balac dixo a los principales y grandes de su reyno.

ni de-

ni destruyan, mas ponian a los moradores de aquellas tierras debaxo de su señorío y mando, mas los hijos de Israel; no tan solamente tomauan las tierras, mas aun (lo que nias y mas era) matauan a todos los moradores dellas, no dexando hombre a vida, porque asu solo avia Dios mandado, lo qual era muy notorio y manifestó en el rey Seon y en el rey

Deut. 33

Og, reyes de los Amorreos, a los quales destruyeron y mataró, no dexando cosa alguna de todos ellos, y así pesaua el Rey Balac que auian de hazer de todos los otros reyes y pueblos. Al tiempo y sazón que estas cosas passauan, auia en la tierra de Mesopotamia vn varón que se llamaua Balaam nigromántico, el qual vsaua arte magica y tenia muy gran fama en aquel tiempo. A este Balaam embio a llamar Balac, para que viniessse a maldezir al pueblo de los

§.3.

De como Balaam era nigromántico.

judíos, para que siendo maldicto, alomenos le pudiesse expeler y alargar de su tierra y reyno, y por esta causa hablo a los mas principales y grandes señores de su reyno, porque queria que fuesen medianeros para llamar y traer a Balaam augurero. En este tiempo era Balac rey de Moab. Esto se dize para manifestar como le pertenecia hazer estas cosas, conuiene saber, embiar mensageros a Balaam augurero, para que viniessse a Moab a maldezir al pueblo de Israel; porque si no tuuiera cargo y la gouernacion de los Moabitás, no le perteneciera hazer estas cosas, por donde se dize que era rey de Moab, porque al rey pertenece tener cuydado de todas las cosas, que se han de ordenar y disponer en todo el reyno. Embio pues que assi es el rey Balac, mensageros y embaxadores, tomando primero consejo con los Madianitas, los quales determinaron q. llamassen a Balaam augurero para que maldixesse al pueblo de Israel, para que por aquella via conseguiesse del victoria, o alomenos le espeliesse y alçasse

§.4.

Como el rey Balac embio embaxadores a Balaam augurero.

de su tierra, moraua Balaam hijo de Beor augurero sobre el río de la tierra de los hijos de Amon. Fueron los embaxadores del rey Balac a Balaam augurero, para que en nombre del rey le dixessen y juntamente llamassen para que viniessse donde el rey estaua. Mira que ha salido vn pueblo de Egypto, que cubre la sobre haz de la tierra, el qual muy bien armado y aparejado viene contra mi. Embio el rey Balac a llamar a Balaam para que viniessse donde el estaua, porque pesaua que dende el lugar donde moraua Balaam no podia maldezir al pueblo de Israel, lo qual queria el rey Balac, por ventura era esta la costumbre de los encantadores augureros, y magicos, maldezir en presencia y no en ausencia. Y quando le dixessen. Mira que ha salido vn pueblo, que ha cubierto la sobre haz de la tierra. Esta manera de hablar fue parabolica, para mostrar la gran multitud de los Hebreos, porque no cubrian toda la tierra, mas porque eran muchos en cantidad y numero grande dixo que cubrian toda la tierra y sobre haz della. Y añadio mas diziendo. Y esta assentado y viene contra mi. Quiso dezir en estas palabras. Este pueblo esta dispuesto, ordenado y aparejado para pelear contra mi. Como quando estan assentados los reales de los enemigos y no contra otro, desta manera estauan assentados los hijos de Israel en la posterior parte del reyno de Moab; por esso dixo que estauan assentados contra el. Ven pues que assi es, y maldize a este pueblo. Dixo que le maldixesse, porq. el no podia preualer contra el en guerra y batalla, por donde queria que alomenos por su maldicion expelido del reyno. Y dixo que viniessse porque tenia entedido que si estando Balaam en su tierra le maldezia que aquella maldicion no aprobechara cosa alguna, en peceria ni dañaria a los Hebreos, como no fuesse hecha en presencia segun lo queria

§.5.

De lo que mando el rey Balac a los embaxadores q. dixessen a Balaam.

queria y demadava el modo de los maledicos encantadores y agoreros. Es de saber que esta maldicion de su naturaleza, no aprouchea cosa alguna, porque lo que dezia y pronunciauua Balaam, si podia aprouchar, o dañar de cerca y en presencia lo mesmo pudiera hazer de lejos y en ausencia, mas los demonios quieren que les sean guardadas algunas ceremonias dado que sean superfluas y no necessarias, lo qual quieren porque sean mas honrados y reuerenciados, y por esto las tales cosas son llamadas supersticiones. Y dixomas el rey Balac: El qual es mas fuerte que yo. Deia el rey Balac, q el pueblo de los Hebreos era muy mas fuerte que el de los Moabitas, lo qual arguya por razõ que a dia destruydo a dos reyes muy poderosos, al rey Seon y al rey Og, reyes de los Amorreos, mas la fortaleza de los Hebreos, nõ procedia porque eran mas en numero y cuento, que los Moabitas, ni sus fuerças eran mayores que las de los Moabitas, mas toda su fuerza era, porque Dios estaua de su parte y vando, y el les daua todo fauor y ayuda y amparo. Más Balac hablo desta manera, para exprimir la causa y razon porque embiaua a aquellos embaxadores, casi respondiendo tacitamente a lo que pudiera dezir Balac, porque pudiera ombiar a dezir a Balac, q no auia necesidad de embiar por el y ni maldexir a aquel pueblo, porq el por si mesmo se podia destruyr peleando en batalla campal contra el y por esta dixõ que aquel pueblo era muy mas poderoso y fuerte q los Moabitas. Y alrañadio diziendo. Si en alguna manera te podre herir y espeler de mi tierra. Hablo desta manera como si habiendo mas clarodixera. Paraq por tu maldicion, su virtud y fuerza sea debilitada. La Glosa ordinaria dize: Parecise aher oydo el rey Balac que los hijos de Israel solian vencer y sobrepujar a sus enemigos con oraciones y no con ar-

mas, y no tanto con hierro espada y lanza, como con ruegos y suplicaciones. Ningunas armas tomo Israel contra el rey Pharaõ, mas fue dicho al pueblo de Israel. El señor pugnara y peleara con vosotros, y vosotros callareys. Contra los Amalechitas, no tanto valio la fuerza de las armas, quanto la oracion de Moyses. Esto auia oydo el rey Balac rey de Moab, de donde esta escripto. Oyeron las gentes y ayrraronse dolores comprehendieron a los moradores de Philistim. Entonces se turbaron los principes de Edom, y tomo muy gran temor a los robustos de Moab, y todos los moradores de Chanaan se pasmaron y helaron de temor, oyendo las cosas q Dios auia hecho por los hijos de Israel a la passada del mar bermejo. Pẽso pues que asy es el rey Balac acerca de si mismo diziendo. Pues que asy es que contra las oraciones deste pueblo ningunas armas puede aprouchar para resistir, ni muy menos para vencer; necessario me es que busque ruegos y palabras que puedan sobrepujar a las oraciones destes. Embia pues que asy es el Rey Balac a Balaam sus menageros para que oponga y contradiga con palabras y palabras, y con oraciones a oraciones, y asy ando diziendo. Se que es bendicto al que tu bendixeres, y maldito al que tu maldixeres. El rey Balac conofcia con certidumbre que, la bendicion o maldicion de Balaam, era de muy grã eficacia, de tal manera que al q el bendixesse, quel se bendicto, y al que maldixesse maldicto. Es de saber que bendicir es, denunciar o dar buenas nuevas y cosas buenas: de donde se bendicto es, venir a alguno algunos bienes y cosas prosperas y porque las cosas que Balaam auia dezia y denunciava, venian sin saltar, de aqui es, que el rey Balac dexa a Balaam estas cosas, no adulandole como algunos lo suelen hazer para leuantar a alguno, por sacar de alli algun interes y

Exod. 14.

Exod. 17.

Exod. 15.

§ 7.

Que cosa sea bendicir.

Glosa ordinaria.
dize: Parecise aher oydo el rey Balac que los hijos de Israel solian vencer y sobrepujar a sus enemigos con oraciones y no con ar-

ganan

ganancia, dado que fientan lo contrario. El rey Balac verdaderamente entendia que podia Balaam eficazmente bende zir, o maldezir, porque en otra manera no le embiara a llamar, con grandes gastos y espensas, ni embiara a los principales y a los viejos de Madian por embaxadores para le llamar. Sabia el rey Balaam y los otros del pueblo que quando Balaam denunciara alguna cosa, buena o mala, que venia sin fallar, y así mismo creyan que venia y sucedia por la virtud de las palabras de Balaam, o por alguna virtud o poder oculto y secreto que estaua en el, y por esso dixo que era bendicto al que el bendixesse, y maldicto al que el maldixesse, por lo qual le rogaua veniesse a maldezir aquel pueblo de Israhel.

Capit. 8. De como los

Embaxadores del Rey Balac fueron a Balaam, y de lo que con el passaro.



Onforme a la voluntad y mandamiento del rey Balac, partiéronse los embaxadores los quales eran (como esta dicho) de los viejos de Moab, y los principales de Madian para Mesopotamia donde estaua y moraua en aquel tiempo Balaam agorero y a diuino. Los embaxadores lleuauan en sus manos el precio, esto es presentes y dones que auian de dar a Balaam, por lo que auia por amor dellos de adivinar y les auia de dezir conforme a su voluntad y deffeo, y segun que se lo auian demandado. Llegando pues los embaxadores a Balaam dixele todas las cosas que el rey Balac les auia dicho le dixessen en su nombre y de su parte. Como Balaam oyo lo que los viejos de Moab y los mas nobles y principales de Madian le dezian dixoles. Que daos aqui esta noche y responderoshe

lo que el señor me dixere. No queria Balaam responder luego porque por ventura despues en su respuesta hallase lo contrario. Así lo hizierō algunas vezes los varones perfectos, los quales primero de su coraçō y parecer respondian algunas cosas, las quales despues de zian al contrario inspiradas por Dios. Perefce esto en el Propheta Nathan, al qual hablando Dauid, y diziendole que queria hazer casa y templo para el señor, respondiolo el propheta. Hazla y pon por obra todo lo que tienes en tu coraçō pensando de hazer, porque el señor esta contigo, mas en aquella noche apareficio el señor al propheta Nathan, y mandole dixesse lo contrario de lo que ante auia dicho. Mandoles Balaam que aguardassen aquella noche porque segun dize el Nicolao de Lyra, Balaam era propheta de los ydolos y demonios, porque Mago a diuino y encantador, buscado reuelaciones de los demonios, y las tales reuelaciones son hechas de noche, porque son espíritus de las tinieblas. Fue tambien Balaam propheta del señor en quanto le fueron reueladas de demonios muchas verdades, dado que no las buscasse de Dios, mas por virtud diuina fue el demonio prohibido y vedado dalle respuesta de aquel de quien la demandaua y fue repellido (como veremos) a pronunciar y dezir lo que no queria, con quise saber la sanidad, prosperidad, y bien andança del pueblo de Israhel, y para el panto y temor de los aduersarios y mas principalmente para honra y gloria de Dios, el qual guioa y lleuaua a aquel pueblo, y así mismo para salud y saluacion de los gentiles, los quales despues por el dicho de Balaam fueron mouidos a buscar a Christo reizen nascido, como lo manifiesta el sagrado Euangelio. Por estas causas y otras semejantes sus prophecias estan escriptas en la Canonica historia. El Tostado Egregio Doctor dize. Era Balaam

S. r.
De lo que
Balaam dixo
a los embaxadores
del rey Balac.

Reg. 7.
Nicol. sup
11. canam.

Matth. 2.
Abad. sup
9. fol. 1.
D.

Balaam

Balaam propheta y verdadero propheta, porq̃ Dios le auia reuelado muchas cosas y le aparecia, como parece aqui en la letra. Asi mismo dixo muchas cosas propheticamente del pueblo de los judios, y del Mesias que auia de venir. Era tambien Balaam propheta de Dios como Moyses, aunque algunos dicen que era propheta de los demonios. Asi la sagrada escriptura muchas vezes llama a algunos prophetas de los ydolos, como nonbra prophetas de Baal, quando dize que Helias mato quatrozientos prophetas de Baal, mas no son propriamente dichos propriamente prophetas de los demonios, porque la propheta es reuelacion de la verdad que naturalmete no se puede conocer las verdades que los demonios conocen son muchas y muy subiles, mas pueden ser conocidas naturalmete, solas las cosas q̃ Dios reuela no son, naturalmete conocidas, y por mejor dezir y lo que mas es, si los demonios nos reuelassen algunas cosas que Dios nos reuela, aun no serian prophetas, porque aquellas cosas las podia conocer naturalmete como los demonios las ayan reuelado. Que alguno sea bueno o malo ninguna cosa haze al caso para la propheta, como parece en Cayphas que prophetauamos, mas era varón malo, como aya procurado la niuerre de Christo nuestro Redemptor, mas ninguna cosa impide a la propheta, porq̃ la malicia toca la voluntad y al entendimiento practico, mas la propheta, solamente al entendimiento especulatiuo como sea vn conocimiento desnudo, q̃ reuelacion para hazer y obrar. Pues que asi es, si alguno honrra y reuerencia a los ydolos, no por esto es dicho propheta de los ydolos, porque la honrra y tiene acatamiento a la voluntad, mas la propheta al entendimiento. Dezimos esto, nombrando la propheta del proprio acto y obra conuiene saber para conocer sobrenatural-

mente las cosas reueladas. Mas si de qualquier accidente posterior quisiere mos nombrar alguna cosa, es confusio del arte. Desta manera. Asi como es alguno dicho propheta de los ydolos por alguna cosa accidental, conuiene saber, porque honrra a los ydolos, asi sera llamado propheta del viuo, si vendiere vino, ni mas ay razon para lo vno que para lo otro, porque lo vno y lo otro yualmente es sobrenatural, para el conocimiento especulatiuo. Pues que asi es, si queremos llamar a las cosas como conuiene segun sus propios nombres, Balaam sera llamado propheta de Dios, y si la sagrada escriptura llama a algunos prophetas de los ydolos, no porque solamente honrrauan los ydolos, mas porque recebia respuestas de los demonios, lo qual parece en aquellos a los quales engaño el espiritu malo, como parece en el tercero libro de los Reyes. Balaam su propheta la tenia de Dios y no de los demonios, por donde era propheta de Dios. Lo dicho es del Tostado. Estando pues los mensajeros en casa de Balaam: vino el señor y por mejor dezir el angel del señor, el qual es llamado señor, porque hablaua en nombre del señor. Algunos expositores (como trae el Nicolao de Lyra) declarando este passo dicen. Esto que dixo Balaam, conuiene saber, responderos he lo que el señor me dixere. Ay dubda del qual se aya de entender, si de Dios, o del demonio, porque los magos y encantadores al demonio que les aparece llaman señor o principe, dandole reuerencia y acatamiento. Mas ateca de los Hebreos no ay duya sino que aya sido el señor o el angel del señor, porq̃ donde nuestra translacion tiene aqui señor, en el Hebreo ella, el nombre del señor, te traginará, q̃ no se puede entender saluo de Dios verdadero. Mas esto parece contradize a las cosas antedichas, esto es, q̃ Balaam buscaba las reuelaciones de los demonios

3 Reg. 13

3. a.
Que Balaam
fue verdader
o propheta.

Ioa. 11.]

3. a.

Porq̃ algunos
son di
chos pro
phetas de
los ydolos

3. Reg. 13

Nicol. sup
1. a. num.

R. monios

monios, a lo qual se responde, que es co-
stumbre y modo de los magos, mayor-
mente de los cobdiciosos de honras y

§.4.
Como el
Angel del
señor pre-
guto a Ba-
laã q̄ que-
rian aq̄los
embaxado-
res d̄ Balac

dineros (como lo era este Balaam) fin-
gir delante los hombres que les seã de
Dios verdadero hechas las reuelacio-
nes, para que asì seã mas creydos y cõ-
sigan mayor hõrra y ganãcia. Estando
pues alli los embaxadores del rey Ba-
lac, viniendo el señor a Balaam pregun-
tole diziendo. Que quieren estos hom-
bres? No pregunto esto de ygnorancia
que no supiese lo q̄ querian, y la causa
porq̄ auian venido, mas vuose a la ma-
nera de alguno que sabida la verdad de
alguna cosa, quiere q̄ sea declarada por
palabras de aquel a quien pregũta para
le conuencer. Via Dios la malicia y ma-
la intencion de Balaam, como mouido
por cobdicia de dineros, q̄ria yr a mal-
dezir al pueblo de Israel, quiso Dios q̄
en descubierto y manifestamente mo-
strasse Balaã su intencion, alomenos en el
modo del hablar, para vedalle y manda-
lle que no lo hiziese ni maldixesse. A
lo q̄ el señor le pregunto respondiõ Ba-
laam diziendo y relatado todas las cosas
que los mensageros de Balac le auia di-
cho. Balac hijo de Sephor Rey de los
Moabitas me embio estos mensageros
diziendo. Mira q̄ el pueblo que salio de
Egipto cubre toda la sobre haz de la tie-
rra ven y maldizele si por vëtura en al-
guna manera peleando cõtra el le pue-
da echar de mi tierra. Declaro aqui Ba-
laã lo q̄ aquellos mensageros queria y
con gran sagacidad y diligencia expri-
mio la dignidad de la persona q̄ los auia
embiado q̄ era el rey de Moab, el qual
le embiaua a rogar q̄ fuese a donde el
estaua. Hizo esto Balaã para mostrar q̄
con justa causa y razon se mouia para
auer de yr a su llamamieto, casi querie-
do persuadir a Dios para q̄ los aprouas-
se y tuuiese por bueno, porq̄ no era de
menospreciar el ruego de la persona
real. Dixo q̄ el pueblo q̄ auia salido de

Egipto cubria toda la sobre haz de la tie-
rra, lo qual dixo por el pueblo Iudayco,
el qual era en muy gran numero y mul-
titud. Es de saber q̄ los Israelitas, ellos
solos, no eran mas que todos los otros
pueblos, mas el temor muy grãde q̄ los
Moabitas les auia cobrado, les hazia pa-
rescer muchos mas en numero y muy
mas fuertes de lo q̄ eran, esto mismo le
queria persuadir a Balaam el rey Balac
porq̄ veniesse a maldezir al pueblo de
Israel. Y aãdio diziendo. Si no puedo
en otra manera peleado varonil y fuer-
temente echallo de mi tierra y reyno,
alomenos los eche desta manera, me-
diante tu maldicion. A la respuesta de Ba-
laã dixo el señor. No quieras yr cõ ellos
Nopermitio el señor q̄ esta vez fuese
Balaã cõ los Madianitas mäsageros del
rey Balac, para dar a entẽder a Balaã q̄
no queria q̄ maldixesse al pueblo de Is-
rael, y asì aãdio y dixo. Y no le maldi-
gas porq̄ es bẽdicto. Quiso dezir. No tã
solamente no vayas cõ ellos a le malde-
zir, mas niaun dẽde este lugar dõde es-
tas le maldigas. Mouido Balaã por cob-
dicia de alguna tẽporal ganãcia, quera-
ya q̄ no podia yr al llamamieto del rey
Balac, alomenos maldezille dẽde aq̄l lu-
gar, por dẽde pregũto al señor si le po-
dria maldezir dẽde alli donde estaua. Y
respondiole el señor diziendo. Ni dẽde
este lugar le maldigas, porq̄ es bẽdicto,
y yo le bẽdixe, por dõde tu nõ lo deues
maldezir. A quel es dicho bẽdicto al
qual subceden bien y prosperamẽte al-
gunas cosas, o algunos bienes proмети-
dos con certidũbre sin faltar. Lo vno y
lo otro auia subcedido a los Hebrẽos,
porq̄ les daua Dios los bienes espiritu-
ales sobre los otros pueblos, por los qua-
les les eran quitados los males q̄ les po-
dian venir y subceder, y que les podian
dar los otros pueblos contrarios, y asì
mesmos le proueya de bienes muy abũ-
dãtes, asì como a pueblo especial y pe-
culiar suyo. Leuantãdose pues Balaam

§.6.
Porque se
dize que el
pueblo de
Israel, que
bria toda
la tierra.

§.5.
De lo que
respondio
Balaã a lo
que el an-
gel le pre-
guntó.

de ma

§.7.
Como el
señor dixo
a Balaam q̄
no maldi-
xesse al pue-
blo de Is-
rael.

de ma

de mañana hablando con los principales de Madian embaxadores del rey Balac, dixoles. Y dos a vuestra tierra, porque el señor me ha prohibido y vedado que no vaya con vosotros. Estas palabras de Balaam se pueden entender en vna de dos maneras. La primera, que el señor le prohibia y vedaua que no fuesse con aquellos para lo que le llamauan, esto es, para maldecir al pueblo de Israel. La segunda manera en que se puede entender es. Vedome el señor, q̄ no vaya con vosotros, como si hablado, más claro dixera. No tan solamente me es prohibido y vedado q̄ no vaya, mas aun me es prohibido y vedado que no vaya con vosotros. Aun esto se puede entender en otras dos maneras. En la vna porque Balaam era muy cobdicioso y amigo de honrra mundana, y queria ser anado y acompañado de otros muchos mas y mas principales y nobles que eran aquellos embaxadores q̄ auian venido a llamar, y por ventura en este sentido lo entendió Balac rey de Moab, por dōde (como veremos) le embio otra vez, otros muchos mas y mas nobles que los que antes auia embiado. En la otra manera y mas verdadera que se puede entender es, que Balaam sabia que total y simplicissimamente le era prohibido de Dios que no fuesse cō ellos, porque le fuelsē embiados otros para le llamar, y que el señor por la importunidad de los que le rogaū (al menos con el desseo) le embiasse como despues lo hizo, permitiendō q̄ fuesse.

Capit. 9. De como los embaxadores del rey Balac buluieron al rey, y de lo que le dixerō.

Los embaxadores del rey Balac, oyda la respuesta de Balaam, como no queria venir con ellos, buluieronse al rey, al qual dixerō. No quiso Balaam

venir con nosotros. Estos embaxadores tuuieron en su respuesta la misma forma y manera de hablar, que Balaam auia tenido con ellos, porque no dixerō simplicemēte, no quiere Balaam venir, mas dixerō, no quiere venir cō nosotros. Como el rey Balac oyo lo q̄ los embaxadores dezian, luego a la hora embio otros muchos mas y muy mas nobles que los que antes auia embiado. Hizo esto Balac por dos causas. La vna, porque, por ventura entendia de las palabras de los embaxadores que Balaam no queria venir con aquellos sino con otros muchos mas y muy mas nobles; por donde embio otros mas nobles asil de los Moabitas, como de los Amonitas para que Balaam viniese mas honradamente. La otra causa porque lo hizo, fue porque se puede dezir q̄ en ninguna manera Balaam entendia venir al principio, mas podia ser persuadido para lo contrario, y para esto busco Balaam muy gran persuasō. Conviene saber, honrra muy excelente, porque la honrra muda mucho los coraçones; mayormente a los coraçones generosos y a los animos leuantados a cosas altas y grãdiosas. Dado que primero rehusasse Balaam de yr a Moab al llamamiento del rey Balac, mas viendo agora que venian otros embaxadores en mayor numero y multitud y muy mas excelentes y nobles que los anrepasados para que fuesse con muy gran honrra y no inenos acompañado, se mouiesse sus entrañas y coraçō para poner por obra lo que ante auia negado y dicho que no lo auia de hazer. No obstante que Balaam auia dicho que el señor le auia vedado y prohibido q̄ no fuesse a Moab mas el rey Balac no lo creya, pensando que esto era mas escusaciō fingida y cōpuesta q̄ verdadera, por dōde le embio otros embaxadores. Llegado pues los segundos embaxadores a Balaam hablando le en nombre del Rey Balac,

R. A. dixerō

§ 1.
Como el Rey Balac embio otros mas y mas nobles embaxadores a Balaam.

dixeró. Esto dize Balac hijo de Sephor: No te detengas ni detardes de venir a mí porque aparejado estoy para te honrar. Hablaron desta manera, porque el rey de Moab tenia entendido, que no auia venido Balaam, porque no auia sido llamado: con muy gran honrra, o que después que estuuiese en su tierra, que no le honrraria. Lo vno y lo otro excluye aquí Balac diziendo que esta aparejado para de honrrar, lo qual hizo: por que quando supo que venia le salió a recibir en fin de su reyno, lo qual fue a Balaam: cosa de muy gran honrra. Dixerón mas en nombre del rey. No tan solamente te honraremos, mas te daremos quanto quisieres, todas quantas riquezas demandares. Prometio aquí Balac que daría a Balaam dos cosas (que comunmente suelen mudar los corazones de los hombres) honrras y riquezas. Bien auenturado aquel que das tuuere en poco y las menospreciare, mayormente por amor de Dios. Ven pues que así es y maldize a este pueblo. Hablo desta manera, como si dixera: No te de mando cosas grandes. No que te pongas a grandes peligros. No a trance de muerte, mas tan solamente de maldad a este pueblo, lo qual no te cuesta cosa alguna, porque muy facilmente lo puedes hazer. Respondio Balaam a los embaxadores diziendo. Si me diere Balac toda su casa llena de oro y plata, no podre mudar las palabras del señor, para hablar mas o menos de lo que me fuere mandado. Respondio aquí Balaam a la persuasión de Balac, porque le queria persuadir (prometiendo grãdeza de riquezas y honrras) que maldixesse al pueblo de Israel, mas dize que por estas cosas no le persuadiria ni mudara, porq̃ da do que Balac le dresse su casa llena de oro y plata (lo qual era imposible) no podría maldezir al pueblo de Israel, si Dios se lo prohibia y vedaua, y así que ninguna cosa aprouecharia su persua-

sión, y así dixo. Porque no podre hazer otra cosa salvo lo que Dios mandare, por que: dado que yo de facto quiera hazer contra el mandamiento de Dios, maldi diziendo a los Hebreos, no podre mudar las palabras de Dios, así quanto al efecto como quanto a la prolacion de las palabras. Mas no obstante la respuesta que les auia dado dixoles. Ruego os que os quedeys aquí esta noche, para que yo sepa la respuesta de Dios, y responderos he lo que el señor me dixere. En esto se muestra la malicia de Balaam, porque las cosas que auia dicho forgado y compelido de Dios las auia dicho, que no podía dezir otra cosa; mas aun todavia atentaua en alguna manera, por persuadir a Dios para que le dexasse yr a Moab al llamamiento del rey Balac. Y dixoles ruego os que os quedeys aquí esta noche (así como lo hizieron los otros) para que yo sepa la respuesta de Dios, por que agora sabré lo que responderá el señor, porque dado que me aya respondido una vez, agora determinadamente sabré si en algun caso se muda. Habló aquí Balaam y dixo esto por su gran malicia y perueria y mala voluntad que tenia de querer yr con aquellos embaxadores movido por cobdicia de honrras y dineros, porque esperaba ser muy honrado y no menos enriquecido. Vino pues que así es Dios a Balaam de noche. No se ha de entender que Balaam aya hecho algunas ceremonias las quales acabadas vino Dios y le hablo, porque Dios no es de los espíritus malignos, para que obedezca a la voluntad humana en las ceremonias illicitas y cosas malas y supersticiosas para que sien do llamado, luego de respuesta de lo que demandan, mas Dios tan solamente mouia el corazón de Balaam, para confessar que le auia aparecido en aquella noche, y así dixo a los embaxadores del rey que aguardassen a aquella noche, mas todas estas cosas se hazian para

§. 2.
De lo que dixerón los embaxadores a Balaam

§. 3.
De lo que respondió Balaam a los embaxadores.

§. 4.
En que se muestra la malicia de Balaam.

§. 3.
De lo que respondió Balaam a los embaxadores.

§. 5.
De la ma-
nera como
Dios habla-
ua a Balaã.

para gloria de los Israelitas, de donde quando Balaam queria auer alguna respuesta de Dios, echauale en la cama y estando durmiendo hablauale el señor en sueños, y esta venida del señor era tan solamente en sueños, mudando su fantasía y no se oya voz alguna, ni se veyea alguna figura, porque los que estan durmiendo no perciben cosa alguna por los organos exteriores y hablando le dixo. Si te vijieron a llamar estos hombres leuantate y ve cō ellos. Esto dixo Dios, no que ygnorasse si le auian venido a llamar o no, mas para declarar, que de-rechamente no era su intención que fuesse cō ellos: como si dixera que por la per-tinacia dellos y suya permitia que fuesse mas que su camino no les aprouecharia mas antes les dañaria. Dixo esto, por que sino fuera Balaam y diera consejo a los Madianitas para engañar a los hijos de Israel, por la fornicacion con los Madianitas (como veremos) por ventu-ra nunca los Madianitas fueran destruy-dos y muertos, porque la tierra de los Madianitas no era prometida a los hijos de Israel, ni moraron en ella aunque despues mataron a todos sus moradores: porque destruyeron todas las ciudades villas y lugares y todas sus cosas, mas en la tierra que auia de pos-seer y morar, no destruyan las casas ni las haciendas, ni alasas, por donde fue dicho al pueblo de Israel. Possesystes las casas que no edificastes llenas de rique-zas. Y dixo mas el señor a Balaam. De tal manera que tan solamente hagas lo que yo te dixere y mandare. Es de saber que Dios no limito y puso este modo y manera a Balaam, como que no le pu-diera compeler y forgar a que no pu-diera dezir ni hazer, sino lo que Dios le mandara sin esta limitacion, porque aunque Dios no dixera cosa alguna a Balaam, no pudiera dezir ni hazer con-tra el mandamiento diuino si Dios no se lo permitia, mas exprimio este mo-

do, para gloria de su sancto nombre y manifestación de su gran poder. Si Dios no dixera cosa alguna a Balaam y des-pues le mandara que hiziera o dixera al-guna cosa, viendo que no podia hazer lo contrario, pensara por ventura, que por algun natural acaescimiento, o por algun espiritu llamado de la parte con-traria era impedido, mas agora conoce-ria muy claramente que inmediatamē-te era impedido de Dios segun el pro-posito de su peruersa y mala voluntad para que assi fuesse compelido y forçad-o a dar alabanzas a Dios (alomenos cō la boca sino con el coraçon) como des-pues lo hizo, declarando que Dios le impedia que no maldixesse al pueblo de Israel.

§. 6.
De lo que
Dios dixo
a Balaã y
porq̃ se lo
dixo.

Capi. 10. De como Ba

laam se partio de su casa y fue cō los embaxadores del Rey Balac.



Ada la licencia de Dios a Balaam, leuantose muy demañana que a penas auia amanescido, y adereçan-do su bestia partiose con los embaxadores para yr a la tierra de Moab al rey Balac. Dize aqui la sagra-da escriptura que se leuanto Balaã muy de mañana, en lo qual da a entender la prompta voluntad que tenia, y quã apa-rejado estaua para yr con aquellos em-baxadores, porque con estremo grado deseaua yr a aquella tierra por ganar alguna cosa tēporal, como honrra y ala-banza humana. Caminaua Balaam so-bre vna bestia asnal, porque dado que era propheta, y uia sobre aquella asna lo qual hizo, porque por ventura no se auia ha-llado hasta aquel tiempo el uso del do-mar de los cauallos, los machos y mulas aun no auian venido en uso de caminar cō ellos de donde toda caualleria era so-bre bestias asnales. Era tanta y tan gran-

§. 1.
Como se
leuanto
muy dē ma-
ñana y ade-
reço su be-
stia y porq̃
el lo hizo
y no sus
criados.

Deute. 6.

de la cobdicia de Balaam de honrras y dineros (que dizê los Hebreos) que no vey a la hora de yr al llamamiento del rey Balac, por donde no aguardo a que alguno de sus criados le aparejasse y en albardasse la bestia, mas el mesmo con mucha presteza la aparejo y en albardado. Esto hecho, partiose llevando consigo dos criados suyos, y assi yua cō los principes de los Moabitas y Madianitas, lo qual se ha de entêder que no yua juntamente cō ellos porque con el no yuan saluo sus dos criados, mas los principes yuan delante para dezir al rey Balac como Balaam venia conforme a su llamamiento para que se aparejasse para le honrrar saliendo a recebir como lo hizo segū veremos. Caminādo pues Balaam para Moab, ayrofe el señor cōtra el, y estuu el Angel del señor en el camino delante del cō vna espada desnuda desembaynada. La causa porque el señor se ayro contra Balaam fue. Lo vno porque lo q̄ yronicamente le auia sido dicho del angel (acerca de su partida para Moab) lo tomo como cosa de veras, y cómo cosa ciera. Lo otro, por que Balaam yua con mala intencion, de maldezir al pueblo de Israel, la qual no se puede escōder a Dios. Auia Dios dicho a Balaam que fuesse a la tierra de Moab, mas que ni dixesse ni hiziesse cosa alguna contra lo que le mādaua, que era que no maldixesse al pueblo de Israel, mas no obstante el diuino mandamiento, yua con intencion de maldezir a los hijos de Israel, lo qual viendo el señor ayrofe contra Balaam (y con mucha razon) por lo qual estuu el angel delante del en el camino con la espada desembaynada y desnuda. Viendo la asna (en la qual yua Balaam) al angel que estaua delante della con la espada desembaynada (porque el angel aparecio en especie humana) al qual no vey a Balaam, viendole la asna. Esta vista no fue porque la asna tuuiesse mas

perspicaz y clara vista, que Balaam, mas porque segū la orden de naturaleza las cosas inferiores estan en poder de las superiores, y las cosas naturales estā en poder de los angeles, y porque en poder del angel que assi aparefce esta hazer, que assi sea visto de vno q̄ no pueda ser visto de otro, quiso que la asna le viesse, y no Balaam. Como la asna vio, con aquel semblante tan ayrado apartose del camino de temor del, porque tenia la espada desembaynada como q̄ la queria matar. Aquella espada era de materia Aerea, mas tenia figura y color de espada. En esto se daua a entender que queria herir a Balaam con aquella espada, como despues la vio Balaam. Apartose pues que assi es la asna del camino, y yua por las haradas. Como Balaam la hiriesse y hostigasse para la boluer al camino (porque pensaua que sin causa alguna se apartaua del camino) estuu el angel del señor entre dos valladares o paredes hechas de piedra, dō de por razon de su angostura no podia la asna apartarse a vna ni otra parte, por que estauan las viñas cercadas de aquella pared. Como viesse al angel apartose ala parte de la vna pared, y tomado el pie de Balaam entre la pared y la albarda quebrantosele, por lo qual muy ayrado heria con vn palo muy malamente los costados de la asna. Es de saber, q̄ esta vision era muy terrible y espantosa al asna, porque excedia su naturaleza, porque las cosas que son improporcionadas a las potencias passiuas, parecen cosas terribles y espantosas, y assi se puede dezir que el asna viendo al angel muy terrible y espantoso, tanto temio que no se pudiendo tener en pie, dio cōsigo en tierra, mas no erā estas cosas para castigo o pena de la asna, porq̄ en ninguna cosa lo auia merecido. O podemos dezir, q̄ dio cōsigo en tierra, porq̄ como el angel estuuiesse delante della de manera q̄ no se podia apartar a vna y otra

§. 2.
Como el señor se ayro contra Balaam y estuu vn angel cō vna espada desnuda delante de Balaam

§. 3.
Como la asna en q̄ yua Balaam vio al Angel y se aparto del camino.

otra parte y se detuuiesse sin passar mas adelante, tanto la hirio y lastimo Balaã, que cayo debaxo de sus pies. Pues como asì tan mala y cruelmentela lastimasse y maltratasse dize la sagrada escriptura. Abrio el señor la boca del asna y hablo. Esto es el angel que estaua delante, abrio la boca del asna y mouio su lengua para que hablasse no entendiendo lo que dezia, como fue de la serpiente que hablo con Eua, mouiendo el demonio su lengua, mas aqui la mouia el angel del señor, mas no se pudo mirar curiosamente hazer, que el asna entendiessse aquellas palabras que hablaua, porque incluye contradiccion. Asì como simplicissimamente es imposible a alguno no teniendo ojos, entre tanto q no los tiene ver, asì simplicissimamente es imposible a alguno, no teniendo razon vñar de razon. Mas. El entender es acto y obra del entendimiento, de dō era cosa imposible por alguna potēcia, entender el asna las palabras que hablaua, porque si las entēdiera ya no fuera animal bruto, mas hombre, porque de necesidad tuuiera la potencia racional lo qual no cōuiene al bruto animal y asì dezimos que la asna, no formo ni entendiendo aquellas palabras, porque las palabras racionales no son formadas ni entendidas, saluo de aquel que tiene entendimiento y razon, de aqui es que (como esta dicho) aquellas palabras fuerō formadas del Angel que mouia la lengua del asna para las pronunciar. Todo esto fue hecho, para confundir la presumpcion de Balaam por el animal bruto, de donde sant Pedro dize. La bestia asnal muda hablando con voz de hombre corregio la locura y falta de saber del propheta apartandose del camino, y qbrantādole el pie, y hablādo por vir tud diuina, mostrando por todas estas señales, que yua Balaã al rey Balac, con animo malo y peruerfo. Hablādo pues la asna y quexandose de su señor porq

tan malamente la lastimaua y heria, dixo. Porq me hieres y maltratas ya por trēs vezes, quo te he hecho? Hablo que xandose porque injustamente la auia la stimado tres vezes. La primera porque se auia apartado del camino por amor del angel q estaua delante della, lo qual era cosa justa y razonable. La segunda, quando passando por en medio de los dos valladares y paredes se aparto a vna parte y quebro el pie de Balaam. La tercera quādo estādo entre la estrechura de las dos paredes dio cōsigo en tierra debaxo de los pies de Balaam. A la quexa del asna respondio Balaam diziendo. Porque me lo has muy brē merecido, porque has burlado y escarnecido de mi, no obedesciendo lo que te he mandado. Hablo aqui Balaam al asna, porque vio que la asna casi vsando de razōn le auia hablado quexandose del. De marauillar es como Balaam visto tã gran miraglo de Dios, no se aya espantado, mas estaua duro y obstinado y ciego, de manera que no podia verla grandeza de Dios. O por vñtura fue esto hecho, porq estaua muy ayrado, y la yra impide el anima para que no pueda conocer la verdad. Si Balaã estuuiera pacifico y quieto, considerara y mirara tã gran miraglo y espantara y marauillasse del. Que Balaam aya estādo muy ayrado parece porque a la quexa del asna respondio diziendo. Oxala tuuiera vn cuchillo para te matar. Respondio el asna y dixo: por ventura no soy tu animal sobre el qual siempre acostūbraste andar y caminar hasta el dia de oy? Dime quando en algun tiempo te aya hecho cosa semejante. Respondio Balaam. Nunca.

Capitu. 11. De como

Dios abrio los ojos de Balaam, y vio al Angel que estaua delante del.

§.4.
De como el señor abrio la boca del asna y hablo.

Genef. 3.

a. Petri. 1.

§.5.
De lo q la asna hablādo dixo a Balaã y de lo q le respondio.

§.6.
Porq Balaã no se espanto viendo hablar al asna.



Estas cosas así passadas, luego a la hora abrió el señor los ojos de Balaam y vio al Angel q̄ estaua delante del en el camino con la espada desenvaynada, al qual echandose pecho por tierra, cō mucha humildad adorno. Esto hizo Balaam forçado del gran temor que vuo quando vio al angel de tal manera como de semblante de hombre ayrado. Quando primero estando en su casa hablaua al señor no le adoraua, mas agora adora al Angel que estaua ayrado contra el, el qual le dixo. Porque has ya tres vezes herido y malamente llagado al asna? Híablote desta manera, como si hablas lo mas claro le dixera. Injustamēte has herido y malamente llagado al asna tres vezes. Respondio aqui el Angel por el asno, para tener así entrada para hablar a Balaam, y así le dixo. Yo vine para te contradizeir y resistir como aduersario.

§. 1. Como si dixera. Tu vas a hazer contra mi, y yo vine a hazer contra ti. Con verdad que tu camino es muy peruerso y malo y muy contrario a mi, porque tu intencion cō que vas a maldezir al pueblo de Dios es mala y peruersa, y si el asna no se apartara del camino dādo lugar al que resistia yo te matara, quedando ella viuua sana y salua. Da aqui a entender el Angel, que misericordiosamente era hecho con Balaam, porque el angel venia a le contradizeir queriendole matar, y porque la asna se aparto y dio lugar, cello su yra y saña, y así dize el Angel, que por amor de la asna q̄ se aparto del camino, dilato la muerte de Balaam, porque se auia de hazer fiel asna passara por el lugar donde estaua el angel que fuera muerto Balaam. A lo que el Angel dixo, respondio Balaam diziēdo. Peque: no sabiendo que tu estauas contra mi. No respondio aqui Balaam a lo que auia dicho el angel, conuiene saber, tu camino es malo y peruerso, y

a mi contrario, mas respōdio a lo primero, esto es, que injustamente auia tres vezes herido y lastimado al asna. Y dixo, peque no sabiendo que tu estauas contra mi, lo qual hize ignorantemente, no sabiendo que tu estauas en el camino delante de mi y del asna, porque en otra manera no la huriera ni la estumara. O dixo, peque, queriendo que la asna passalle por dōde tu estauas contra mi, mas ignorantemente lo hize, y así añadio diziendo. Agora pues que así es, si no te place que vaya, luego dare la buelta y me boluere. Aqui Balaam respōdio a lo segundo que auia dicho el angel, q̄ su camino era peruerso y contrario a el, en lo qual parecioa que no queria que Balaam passalle a la tierra de Moab, por donde forçado de temor dixo, si mi camino no te es grato, boluer me he para mi casa. Mas no por esto que dezia se apartaua Balaam de la mala intencion que tenia de maldezir al pueblo de Israel, porque dado que Dios le vedasse que no maldixesse a los Hebreos, si empre permanecia en su mala intencion de los maldezir, porque para ninguna otra cosa yua a la tierra de Moab, por donde manifestamente le constaua que su camino (quanto a esto) desplazia al angel Balaam hablaua aqui al angel de Dios como a hombre humano, hablandole cō anima peruersa y ciega con palabras paliadas y encubiertas, pensando que auia de ser oculto y secreto al angel, mas todo le era manifesto, y nieguaba cosa oculta y encubierta. A lo que Balaam auia dicho respōdio el angel diziendo. Ve con estos. Este no fue mandamiento mas permisión, porque por la gran importunidad de Balaam le fue permitido fuesse a la tierra de Moab, mas con tal condicion que no hiziesse contra el mandamiento de Dios. Dixo el angel. Ve cō estos: lo qual se ha de entender que no fue con ellos juntamente, porque si los principes de los Amol

§. 2. Como Balaam respondio al angel y dello q̄ le dixo.

§. 3. De como el Angel permitia a Balaam que fuesse cō aquellos embaixadores.

nitas y Moabitas, vieran todas las cosas que auian acontecido, el hablar del asna y del angel que hablo a Balaam, descubrieran poder Balaam hazer cosa alguna auendose lo Dios prohibido y vedado, el qual era de tan gran poder que podia hazer hablar a la bestia brutal. O por ventura no fueran hechas estas cosas delante dellos, porque el angel los reputara: ser indignos para las ver, mas quando estos principes vn poco mas adelante de Balaam con gran aparato, de tal manera que no se podian juntar en el camino, mas es dicho q yua con ellos por quanto yua a su llamamiento y seguia su camino muy cerca dellos. Y dixole mas el angel. Guardate no hables ni digas cosa alguna, mas de lo q te mandare. Perquiza el angel a Balaam que fuese a Moab, y porque no sabia si se inclinaria a maldez al pueblo de Dios, dixole, que se guardasse de dezir y hazer otra cosa alguna, mas de aquello que Dios le mandasse que dixesse y hiziesse conforme a la voluntad diuina.

Capi. 12. De como Ba

laa fue con los principes de los Moabitas y Amonitas y le salio a recebir el rey Balac.



Omo pues que asies, el Angel permitiesse a Balaam passar adelante y proseguir su camino, fue con los principes de los Moabitas y Amonitas que le auian venido a llamar. Como el rey Balac oyó dezir q Balaam venia no con pequeño plazer y alegría saliole a recebir. Ante que Balaam llegasse a la tierra de Moab, adelante se ciertos menageros y dixerón al Rey Balac como venia Balaam, y en tantos para le honrrar saliole a recebir porque asi pudiesse muy mas ganalle la voluntad, arrahelle e inclinalle para

que maldixesse al pueblo de Israel. En este recebimiento le dio muy gran honrra, porque le salio a recebir a la vitima y postrimera parte de su reyno. Como Balac llegasse donde venia Balaam y se juntasse con el, preguntole diziendo. Embie mis embaxadores para te llamar, porque no veniste luego a la hora para mi en la primera vez quando te embie a llamar? Esto dixo el rey Balac, casi maravillandose como no auia venido a su primer llamamiento luego a la hora que le embio a llamar, porque en esto le daua muy gran honrra, y asi añadio diziendo. O por ventura lo heziste porque no te podia pagar y galardonar tu trabajo? O porque pensauas que no auia en mi suficiencia, ni podia galardonar tu venida y camino? Todo esto dixo el rey Balac, para excluir las causas de su dilacion y tardança, y puso esta causa de la impotencia para galardonnarle su trabajo, para que asi mas fuertemente le reprehendiesse y redarguyesse de su tardança y dilacion por no auer venido a su llamamiento primero. Respondio Balaam diziendo. Mira que ya estoy aca. Como si dixera. Mira que aunque ven go tarde abasta que vengo, porque lo q podia hazer al principio tambien lo puedo hazer agora y no soy de culpar, porque si en ninguna manera viniera a tu llamamiento, con razon me pudieras reprehender e increpar, mas agora que soy venido, no soy digno de ser culpado ni de ser reprehendido. Y dixole mas Balaam. Por ventura podre dezir ni hablar cosa alguna mas de lo que Dios pusiere en mi coraçõ y boca? Aqui se escusa Balaam (si por ventura subcediesse alguna cosa, por la qual no pudiesse malddez al pueblo de Israel) dando a entender q su venida aprouecharia muy poco. Y aun tambien en alguna manera se escusa, porque se aya detenido y venido tarde, como si hablando mas claro le dixera. Tu me reprehendes porque he

§. 1.
De vnapregun-
ta q hi-
zo el Rey
Balac a Ba-
laam.

§. 2.
De la res-
puesta que
dio Balaam
al rey Ba-
laam.

R 5 venido

venido tarde, mas creo que muy poco va en ello, que venga presto o tarde, por que no hablare lo que quisiere, mas tan solamente lo que Dios me mandare que hable. Estas palabras redundau en gloria de Dios, porque como dède el principio auia dicho que no podia hazer ni dezir mas de lo que Dios le mandasse, ora fuesse bueno o malo, si despues no pudo maldezir al pueblo (como veremos) euidentemente se conosco que Dios le auia impedido q̃ no maldixesse al pueblo, como aun despues el rey Balac lo confesso diziendo. Tenia determinado de te honrrar magnifica y muy abundantemente, mas Dios te priuo de la honrra q̃ te estaua aparejada y casi puesta en la mano. Estas cosas asì passadas, caminaron juntamente hablando por el camino, y por ventura habluau del modo y manera que auia de tener en maldezir a los hijos de Israel, y como despues de la maldicion auia el rey Balac de pelear contra ellos, y asì llegarò a la ciudad que estaua en fin y en la vltima parte del reyno. Queriendo pues el rey Balac honrrar a Balaam (porque asì se lo auia prometido) mato el Rey Balac (en el dia que Balaam lleuò a la ciudad) muchas vacas y carneros haziendo muy gran combite y no menor fiesta por honrra de su venida para que asì le ganasse la voluntad, y atraxesse para que maldixesse al pueblo de Israel. Embio el rey Balac (a Balaam y a los principes que la segunda vez auia embiado para le llamar, los quales siẽpre estau en con el, y le acompauiauan para grã honra suya) grãdes dones y presentes, estos, grandes y muchas partes de las vacas y carneros que auia muerto para el combite y vanquete. O en otra manera podemos dezir que embio dones a los principes por razon de su trabajo, porque auia hecho ellos lo que no auia podido hazer los que primero auia embiado. O de otra manera que embio do-

nes y presentes a solo Balaam, mas para que fuesen mas gratos, los embio con los principes de los Amonitas y Moabitas, que le auian ydo a llamar y venido en su compaia. Venida pues la mañana del dia siguiente (porque el dia en que Balaam lleuò a la ciudad, todo lo ocuparon en regozijos y fiestas, combites y vanquetes, cessando de toda obra seruil) el Rey Balac muy de mañana (muy solcito y cuydadolo de lo que pretendia y desseaua de la maldicion del pueblo de Israel) lleuò a Balaam a vn lugar muy alto de donde podia ver al Israelitico pueblo, y asì mesmo le lleuò a vn monte muy alto, a ddo estaua el templo de Baal y dolo. Era honrrado este Baal en lugares muy altissimos, porque era costumbre de los gentiles antiguos honrrar a sus dioses en lugares altissimos y muy montuosos: porque pensauan q̃ aquellos lugares eran mas con sagrados y sanctos. Estãdo pues el rey Balac y Balaam en aquel muy alto monte de donde se podia muy biẽ ver el pueblo de Israel, dixo Balaam al rey Balac. Edificame siete altares, y aparejame siete bezerillos, y otros tãtos cabritos en numero. Dixo esto Balaam porque dando que sabia que eran necessarias algunas ceremonias segun sus supersticiones, por ventura no sabia quales erã necessarias hasta que viesse a todo el pueblo de Israel, o alguna parte del, porque segun la variedad y diuersa disposicion del pueblo, eran necessarias diuersas ceremonias para le auer de maldezir, y por esso dixo, edificame siete altares, porque esta ceremonia auia de preceder para maldezir. Y dixo mas. Y pò en cada vno de los altares, vn bezerrito y vn cabrito. Como el rey Balac oyo lo q̃ auia dicho Balaam, luego a la hora sin dilacion ni tardança alguna, mando hazer los siete altares y puso sobre cada vno dellos vn bezerrito y vn cabrito, para los immolar y sacrificar en holocausto, que-

§. 2.
De vna fo-
lense fiesta
còbite q̃ el
rey Balac
hizo a Ba-
laam.

§. 3.
De como
Balaam di-
xo al rey
Balac q̃ hi-
ziẽse siete
altares.

que mandolos todos hasta los hazer poluo y ceniza. Estando pues todas las cosas puestas en ordẽ que Balaam auia dicho se pusiessem: dixo al rey Balac. Aguarda aqui vn poco cabe tu holocausto (que por amor de ti ha de ser offrecido) hasta que yo vaya, si por vëtura me saldra el señora recibir. Auia dicho Balaam al rey Balac, no podre mudar las palabras de mi señor Dios para que diga ni hable, mas o menos de lo que el tuuiere por bien que diga y hable por donde agora fingia que la maldicion q̃ queria dar al pueblo de Israel que venia de la mano de Dios, y que por esso queria preguntar y saber del que era su voluntad, mas esto que fingia era falso porq̃ no buscava cosa alguna de Dios mas buscava augeros e inuocaciõ de demonios. Como Balaam vio que Dios no tenia por biẽ que maldixesse al pueblo de Israel mas que le bẽdixesse. No euro de ay adeliãte de buscar augeros como lo tenia de costumbre, quando mando edificar altares, y mato los cabritos y terneras que se auian de offrecer en holocausto, mas queria ocultar esta supersticion debaxo de falso nombre de Dios, para que asì fuessem mas alabadas las cosas que hiziesse. Pues como cõ mucha presteza se apartasse del rey Balac para que recibida la respuesta del demonio, se boluiesse muy prestamente, saliole Dios al encuentro. Da do que Balaam quãdo se aparto del rey Balac, no buscava a Dios sino al demonio por augeros, mas ocurriole Dios y saliole al encuẽtro, lo qual fue hecho, no por los meritos de Balaam, que era muy pelsimo, que ni queria ni buscava la presencia de Dios, mas fue hecho para gloria de su sancto nombre y prouecho de los Israelitas, y aun mayormente para vtilidad y prouecho de los Moabitos, porque si a Balaam quando yua a buscar el augero, no le saliera Dios al encuẽtro, le apareciera el demonio

diziendole algunas cosas falsas y mentirosas, conuiene saber que maldixesse al pueblo de Israel. y en quanto en el fuera le maldixera, alomenos cõ palabras, y los Moabitos conñando en sus palabras y maldicion salieran a la batalla y fueran todos muertos en ella. Hablando pues Balaam al señor (esto es el angel que le auia salido al encuẽtro) para ganalle la voluntad, primero que el angel le hablasse a el, como que todas aquellas cerimonias las auia hecho por amor del, edificado altares y holocaustos dixo. Hize siete altares y puse los holocaustos de bezeros y cabritos sobre ellos. Mas el Angel del señor puso en boca de Balaam todo lo que auia de dezir y hablar, y asì le dixo y mado. Bueluete a Balac y dezille has estas y estas cosas. Dando la buelta Balaam halló al rey Balac que estaua junto cabe el holocausto q̃ se auia de offrecer y quemar y hazer poluo y ceniza, porque estaua aguardando la venida de Balaam, y estauan juntamente con el todos los principes de los Moabitos.

Capit. 13. Delo que Balaam dixo al Rey Balac, en loor y alabança del pueblo de Israel.



Omando pues Balaam su parabola. Es aqui llamada parabola, la propheta que Dios auia puesto en la boca de Balaam. Es asì mesmo dicha parabola, quando vna palabra se pone por otra, y en esta manera es aqui dicha parabola, porque queria Balaam palabras de maldicion, y fueron puestas en su boca palabras de benedicion. Estambien dicha parabola, porque hablaua parabolicamente y por similitudines y semejanças como se ponẽ aqui algunas. Y hablãdo el rey d Moab dixo. De Aran me traxo Balac rey de los

§.4. Como Balaam fingia q̃ la maldicion q̃ que ria dar al pueblo venia de ma no d Dios.

§.5. De como Dios salio al encuẽtro a Balaam

§. 1.
De lo q̄ di-
xo Balaam al
rey Balac.

los Moabitas, de los montes de Oriente. Quiso aqui Balaam dar a entender, que no podia maldezir a los Israelitas, porque era cosa que desagradaua mucho a Dios, por dōde antepuso algunas cosas para se excusar, conuiene saber, q̄ no auia venido de su voluntad propria sin ser llamado y rogado, y que no auia incitado ni movido al rey para ello, prometiendole y dādo su palabra al rey que maldeziría al pueblo de Israel, mas q̄ auia venido casi forçado y compelido, por donde si no maldixesse a los Israelitas que no era por su culpa, ni se lo auia de imputar a el, porq̄ el rey le auia traydo cālī por fuerça y contra su volūtad. Y añade diziendo. Así me dixo. Ven y maldize a Jacob, date priessa y con abominable y pessima maldicion maldize a Israel. Debaxo deste nōbre de Jacob se entendian todos los Israelitas, a los quales queria el rey Balac que maldixesse Balaam para poder conseguir victoria dellos, mas no hizo Balaam lo q̄ queria el rey Balac, por donde añadio diziendo. Como maldezire yo aquel, al qual Dios no maldixo? Hablo desta manera como si dixera. Demandas cosa in justa y agena de toda razon, porque no podre yo maldezir sino quando Dios maldize, mas Dios bendize a los Israelitas, como los podre yo maldezir. Es aqui forçado y compelido Balaam a dezir la verdad acerca de su maldicion, diziendo que no podia maldezir al pueblo de Dios, sin su diuina volūtad y consentimiento, y así dixo. Porque razon tengo yo de aborrescer y maldezir aquel al qual Dios no aborresce ni maldize, con abominable y pessima maldicion? Y dixo mas. De las muy altas peñas, y de los muy sublimes y encūbrados montes le vere y considerare. Hablo desta manera como si dixera. No le maldezire, mas muy mas me deleytare en su vista dende las muy altas rocas e incumbrados y muy altos montes. Esta villa

§. 2.
Como di-
xo Balaam
que no po-
dia maldezir al
que
Dios bendizea.

era muy deleytable a los ojos de los q̄ los mirauā, porque los reales de los Israelitas estauan muy bien assentados y ordenados, y con muy gran concierto puestos, y ver cosas semejantes, es cosa muy deleytable, y así añadio y dixo. Quan hermosas y de buen parecer son tus tiendas Israel, y tus tabernaculos la cob. Como el Rey Balac oyo las palabras que auia dicho Balaam, lleuole a vn lugar dende el qual no pudiesse ver a todo el exercito de Israel, mas tan solamente alguna parte del. Y dixo mas Balaam morara solo el pueblo. Aqui prophetiza Balaam algunas cosas q̄ estauā por venir del pueblo de Israel, conuiene saber, que moraria solo, esto es que seria singular entre todos los otros pueblos de la tierra, porq̄ los otros pueblos se auian de cōuertir a honrrar diuersos dioses, mas este solo auia de q̄dar en hōra de su Dios, porq̄ dado q̄ algunas vezes faltassen y se apartassen del (por dōde se querella dellos segū muy a la clara lo manifesta el propheta Hieremias) tornauan despues a el. De las otras gentes y naciones ninguno se conuertia ni tornaua a honrrar a Dios. Y dixo mas Balaam. No sera reputado entre las gentes. Quiso dezir. No terna Dios a este pueblo, en la reputacion que a las otras gentes, porque a las otras gētes las menospreciara como a inmundas y contaminadas en sus ydolos, mas a este pueblo le cōseruara, amparara, y defendera como a particular heredad suya, y le hara muy señaladas y grandes mercedes, y le dara singulares y especiales dones y priuilegios. Y dixo mas. Quien podra contar el poluo de Jacob? Como si dixera. Quien podra contar la multitud de la gente que por via de generacion ha de salir y descender de Jacob, porque sera multiplicado este pueblo con estremo grado mucho, en tanto grado que el parir de las mugeres, no parezca que paren, mas que fructifiquen así como arboles

§. 3.
Denuchās
cosas q̄ di-
xo Balaam
en loor del
pueblo de
Israel.

Hieremias

virtuales, que cada vno delllos echa de si muchos pimpollos ramos y frutos. Y así añadio diciendo. Y conocer el numero y cuenta de la rayz de Israel? Esto es, quien ay que pueda conocer la multitud de los Israelitas? Como si dixera. Sea tanto que no se podra contar, porque los Israelitas eran multiplicados en muy gran numero y multitud. Y dixo mas. Muera mi anima muerte de justos. Como Balaam dixesse todas estas cosas las quales pertenecian para alabanza y excelencia del pueblo de Israel, quiso tener el fin de su Dios, así como los Israelitas que en varones justos cuyas animas despues de su muerte, consiguan la vida eterna, de donde el sentido destas palabras, muera mi anima muerte de justos, es como si dixera. Ojala yo muera, como ha de morir estos justos. Antea Balaam en espíritu que aquellos auian de acabar en la ley de Dios, y desleuaua senecer y acabar así como ellos, mas no vivir así como ellos. Y añadio diciendo. Sea mis cosas vltimas y postrimeras hechas, semejantes a las de estos. Quiso decir. Ojala mi muerte fuese tal, qual sea la de estos, porque debaxo destas palabras cosas vltimas son entendidas, muerte y juyzio, segun aquello que el Ecclesiastes dize. En todas tus obras ten en tu memoria y acuerdate de tus cosas vltimas (conueniente saber muerte y juyzio) y jamas peccaras. Estas cosas vltimas y postrimeras suyas queria Balaam que fuesen hechas semejantes a las de los Israelitas, mas no queria vivir como los Israelitas.

Capitu. 14. De lo que

dixo el Rey Balac a Balaam viédo q̄ dezia tantas y tan grandes excelencias del pueblo de Israel.

Como el Rey Balac oyese las grandiosas cosas que Balaam auia dicho

en loor y alabanza del pueblo de Israel, y como en lugar de le echar maldicion le bendezia, dixole. Que es esto que haces? Para que maldixesses a mis enemigos te llame yo, y tu por el contrario los bendizes? Fue aqui reprehendido Balaam, porque hazia lo contrario de aquello para que auia sido llamado del rey Balac, al qual respondió Balaam. Por véntura puedo yo hablar otra cosa, saluo lo que mádare el señor que diga y hable? Dixo pues que así es el rey Balac a Balaam. Ven conmigo a otro lugar, de donde tan solamente puedas ver parte del exercito de Israel y no a todo Israel. La causa porq̄ Balac dixo y hizo esto, fue. Lo vno, porque los magos y encantadores para semejantes cosas miran y aguar dan lugares y tiempos. Lo otro, porq̄ el rey Balac creya que Balaam se auia espantado viendo a todo Israel, y q̄ de aquel lugar no auia offado maldezir al pueblo, o porque sabia que estaua mayor merito en todo el pueblo, q̄ en parte del, para que si Balaam fuese prohibido maldezir a todo el pueblo, por sus merecimientos no le fuese vedada la maldicion de la parte del pueblo, por consiguiente sus contrarios y capitales enemigos fuesen desminuydos y menoscabados y debilitados. Lo otro porque dende aquel lugar auia visto Balaam a toda la multitud de Israel, y penso que por esta causa no podia maldezir, por donde le lleuo a otro lugar de donde no pudiese ver a toda la multitud, sino parte della. Lo otro porque creya y pensaua que aquel lugar donde estauan, era menos fortunoso para lo que queria hacer, y porque creya que en aquel lugar al qual le lleuaua, seria mas ayudado y fauorecido de la virtud celestial, y por razon de otras ceremonias y ritos, que los magos y encantadores tienen y guardan en semejantes cosas, mas hable de dezir, que donde quiera que ellos estuuiessen su supersticion y cerimonia, nina

guna

§.4.
Como Balaam desee morir muerte de justos

Orn. 5.
Orn. 6.
Orn. 7.

Ecc. 7.

§.1.
Como el Rey Balac lleuo a Balaam a otra parte donde no pudiese ver sino parte del exercito de Israel.

gana cosa apruecha contra el pueblo de Israel. Nies de maravillas que el rey Balac y Balaam se ocupassen en cosas superficiodas para maldezir al pueblo de Israel, lo qual (como esta dicho) nungana cosa apruechara, aunque se hiziera, y asies el sentido destas palabras, vé conmigo a otro lugar, porque este es lin fortuna, y en el no es prosperado nuestro negocio, mas lleuarte lie a otro lugar, en el qual seamos ayudados y fauorcidos de la virtud celestial, de donde veas parte de Israel y maldezille has, porque dende alli seras ayudado y fauorcido de la virtud celestial, por donde facilmente lo podras maldezir. Como le lleuasse a un lugar muy alto para que dende alli pudiese ver parte del pueblo de Israel, por que si descendia a los valles y a algunas concantades de los montes, no pudiese ver cosa alguna del exercito del pueblo de Israel, lo qual pedia el rey Balac que era necesario para maldezir al pueblo. Era aquel lugar muy alto respecto de donde estauan asentados los reyes de los Israelitas. Partiendo del lugar donde estauan asentados lleuo el rey Balac a Balaam sobre la cumbre del monte Phasga. Este monte dicho Phasga es muy gran monte este dicho hasta la estremidad de la tierra de Moab sobre el rio Jordá y sobre el inar de los Sodomitas, donde antiguamente estauan asentadas las cinco ciudades, que fueron assoladas y hundidas. Es llamado este monte de muchos y diuersos nombres: por que unas vezes es llamado Abaram. Otras Phasga, y otras Transito de Nebo, segun parece en el Deuteronomio. La parte en la qual al presente estauan el rey Balac y Balaam, era llamada Phasga, la qual diuida y apartaua la tierra de Moab, de la tierra que antiguamente auia sido de los reyes de los Amorreos, y al presente era tierra de los dos tribus y media. Estauan los Israelitas asentados en los campos a la rayz

yaldas de aquel monte Phasga, por donde podian ser vistos dende la cumbre del monte. Estando pues alli juntos los dos el rey Balac y Balaam, edifico Balaam el mismo por su persona siete altares, lo qual hizo porque por ventura en la edificacion de aquellos altares se auian de guardar algunas ceremonias, las quales no podia hazer otro alguno salvo el mismo Balaam, como en el pronunciar de las palabras, o en el hazer de los carathes, asistiendo es costumbre de hazer se en todos los maleficios. Para la supersticion de maldezir requeriasse siete altares segun las leyes y supersticiosas ceremonias de los magos arriolos y encantadores, y asu se requerian aqui para auer de maldezir al pueblo de Israel, hechos los altares puso sobre ellos siete bezerritos y otros tantos cabritos segun y como ante lo auia hecho guardando su supersticion segun que mago y encantador. Hechas todas estas cosas dixo al rey Balac. Esta aqui cabe tu holocausto que por amor de ti ha de ser ofrecido, y vere quien men saldra al camino para me hablar y dar respuesta de lo que tanto desicas saber. Entendia Balaam de encótrar al demonio que tenia costumbre de le hablar, mas saliole el señor al encuentro (en cuya presencia no puede cosa alguna el demonio) y puso palabra en su boca muy contraria de su intencion y voluntad, y dixole Bueluete a Balac y dezille has estas cosas. Esto dixo el señor dando le reuelacion prophetica, alumbrando no tan solamente su entendimiento, mas aun mandando lo que auia de dezir y hablar. O podemos dezir que puso la palabra en su boca y no en la voluntad, porque Balaam hablaua todas estas cosas compellido y contra su voluntad, mudando el señor sus organos vocales para hablar. Dando pues Balaam la buelta halló al rey Balac que estaua junto a be el holocausto, con muy gran diligencia y solici tud

12
13
14
15

52.
Como el
Rey Balac
lleuo a Ba
laam sobre
el monte lla
mado phal
ga.

Genf. 19

Deute. xlii

53.
De como
el mismo
Balac edifico
siete altares.

16

tud atento para que no faltasse cosa alguna de las ceremonias necesarias para maldezir al pueblo, porque no fuese impedido el efecto de la maldición por que pensaua que aquella maldición le auia mucho de aprouechar. Estauã así mesmo allí con el rey Balac, los principes de los Moabitas q̃ le auian acompañado quando subio al monte. Como Balaam boluio, preguntole el rey Balac diciendo. Que es lo que el señor ha hablado? Pregunto esto Balac porque estaua muy desseo de saber la determinación deste negocio en la qual pensaua que depedia la salud y estado del reyno de Moab, y preguntóselo ante que Balaam hablasse palabra alguna, porq̃ el amor no fuisse dilacion ni tardanza alguna. Balaam comenzando a proponer su parabola (esto es su prophetica relación la qual Dios auia puesto en su boca que es dicha parabola, porque es segun algunas semejanzas y figuras) dixo. Esta Balac y oye hijo de Sefhor. A qui haze atento Balaã al rey Balac para que oya lo que quiere dezir, quiso en esto dar a entender, que estuuiesse con mucha diligencia aparejado para entender las palabras que queria dezir y comenzando dixo. No es Dios casi hombre para que mienta. Quiso dezir redarguyendo e increpando al Rey Balac (porque le auia preguntado que era lo que el señor le auia dicho) como si dixera. Tuuiste que Dios me veda y prohibio la primera vez, que no maldixesse al pueblo de Israel, pues que así es que es lo que agora me preguntas, que de nuevo aya dicho el señor, porque cosa manifesta es que aya dicho lo mismo que antes, por que no es como los hombres que se mudan de las cosas que dicen y juzgan, q̃ despues dicen y juzgã otras de las que antes auia dicho y juzgado. Ni es como hijo de hombre para que se mude. Como si dixera. No se muda de su propósito, como los hijos de los hombres. Dixo

esto, porque Dios es verdad por esencia y de todo en todo es inmutable, por que las palabras de Dios que son significadoras de las cosas que estan por venir, segun que estan en la presencia de Dios, vienẽ inmutablemente y sin faltar, porque la presencia de Dios es inmutable, por donde añadio diciendo. Dixo, pues que así es, y no hizo lo que dixo? Hablo, y no cumplio lo que hablo? Como si dixera. No. Porque todo lo que dixo hizo, y lo que hablo cumplio sin faltar en cosa alguna. Y dixo mas. Para bendezir soy traydo. Es de notar que no dixo Balaam. Vine a bendezir. Mas dixo. Soy traydo para bendezir lo qual dixo, porq̃ vino y Dios le traxo, mas Balaam en quanto en el era y segun su intencion venia a maldezir y no a bendezir, porque para bẽdezir no partiera de su casa, como el rey de Moab le rogo q̃ veniesse a maldezir al pueblo de Israel, mas Dios traxo a Balaam para bendezir al pueblo de Israel, porque la voluntad de Dios era muy mas eficaz, poderosa, y fuerte, que la de Balaam, no pudo maldezir al pueblo así como queria, mas bendixole segun y como Dios lo quiso y tuuo por biẽ. Y así añadio diciendo. No puedo yo contradezir ni prohibir la bendición Quiso dezir. Dado que yo no quiera bendezir, soy forçado y compelido a bendezir. Esto dixo Balaam hablando propheticamente mouido de Dios: porque no oflara confesar esto, si le fuera permitido hablar libremente, mas Dios le forçaua dezir estas cosas para gloria suya. Y dixo mas. No ay ydolo en Iacob, ni simulacro en Israel. Como si dixera hablando mas elaramẽte. En los Israelitas que son dichos Iacob, o del linage de Iacob, no ay ydolo, esto es, vicio de ydolatria, o Dios que tenga la condicion de los ydolos, ni los Israelitas honrran algun ydolo, o simulacro, así como las otras gentes; por donde no ay maldición, o bendición que

54.
Delo q̃ de
nuevo di-
xo Balac al
Rey Balac

55.
Como di-
xo Balaam
que auia si-
do traydo
para bẽdezir
al pue-
blo de Is-
rael.

que tenga eficacia sobre ellos. Por dō-
de añadio diziendo. Su señor Dios esta
con ellos por verdadero culto y honra.
Quiso hablādo mas claro dezir. No ay
ydo lo ni simulacro algūno, ni hōrte en
Iacob, mas tū. La mēta a su señor Dios
que siempre esta con ellos, al qual siruē,
acatan y dan reuerencia. Las maldi-
ciones o bēdicionēs son eficaces sobre
las gētes que honrran a los ydolos, mas
Israel tiene siempre consigo a su Dios.
y señor que está con ellos, por donde
nuestras bēdiciones o maldiciones, no
los pueden aprouechar, empecer nada-
ñar. Y dixo mas Balaam. El sonido de la
victoria del rey está en el. Como si mas
claro dixera. Dios que es rey de los re-
yes, y señor de los señores, les da la vi-
ctoria peleando por ellos. Esto parece:
auerse cumplido en los Egypcios y en
los Amalechitas, los quales fueron ven-
cidos por virtud diuina, facandolos de
Egypcio con grandes señales y milaui-
llas dignas de perpetua recordacion y
memoria. Y prosiguiendo Balaam su ha-
bita, dixo. No ay augurero que ateuine
en el gorgear de las aves, ni adiuino que
adiuine por arte magica. Esto dixo en
honr y alabāça del pueblo de Israel, por
donde se muestra ser este pueblo inuy-
mas excelente que los otros pueblos,
porque los otros no podian conocer
cosa algūa oculta; saluo por augureros
y adivinos, y estos sō inanerasy modos
imperfectos, porque no hazen que sufi-
ciente y bastantemente sean conoci-
das las verdades, mas los Israelitas no
conociā algunas verdades por augu-
reros y adivinos, mas por reuelacion di-
uina que es certissima, por dōde el pue-
blo de Israel era mas perfecto y digno
de ser alabado que todos los otros pue-
blos, y así añadio diziendo. En sus tiem-
pos sera dicho a Iacob y a Israel: los que
Dios aya hecho. Esto es, no tienē ne-
cessidad los Israelitas de augureros; o
de otras supersticiosas inquisiciones

porque en qualquiera tiempo que les
es necesario y cōueniere saber alguna
cosa oculta, luego inmediamēte Dios
se la reuela. Esto parece en Moysen el
qual quando era preguntado del pue-
blo de alguna cosa dudosa dezia. An-
guardad vn poco y vere que es lo que
el señor manda. Donde les eran reue-
ladas las cosas ocultas y dudas en
sus tiempos conuenientes y necesari-
os. Y dixo mas Balaam. Mirad que
este pueblo se leuantara así como leo-
na. En estas palabras prophetizaua Ba-
laam, el estado de los Israelitas que se-
auian de leuantar muy fuertes y fe-
rozes contra todos sus enemigos, así
como leona muy feroz y fuerte
(mas que el leon) quando le toman sus
hijos, de donde para significar alguna
ferozidad, es dicho en los prophetas q̄
dize Dios. Saliros he al encuentro, así
como leona q̄ le han tomado los hijos.
El Israelitico pueblo fue muy feroz y
y fuerte, porque no tan solamente to-
mō los delposos de todos aquellos que
uencian, mas aun los mataban a todos,
no dexādo algūno a vida, por q̄ así se lo
auia mandado Dios, diziendo que no
perdonassen a algūno de los Chana-
neos, ni hiziesen con ellos pacto ni co-
federacion alguna, mas que todos los
mataban y hiziesen pedaços como pa-
resece en el Deuteronomio. Y añadio
mas diziendo. Y leuātarse ha como le-
o, y no se acostara hasta que coma la prea.
El leuamtamiento del leon significa su
gran fortaleza, como no teme cosa al-
guna que le salga al ençuentro, por donde
no se acostara hasta que coma la prea.
Esta manera de hablar es merthaphori-
ca, traspassada del leon al pueblo de Is-
rael, porque el leon despues que se leuā
ta a cazar nunca descansa hasta que ha to-
mado la prea, así los hijos de Israel no
cessaron de pelear ni detaxarōn hasta
que tomaron toda la tierra que les era
prometida y auia de cōquitar y tomar
por

Nume. 9.

Osee. 13.

Deute. 10.

§. 7.

que el pue-
blo de Is-
rael era
muy fuer-
te.Exodi. 14.
8c. 17.§. 6.
de muchas
cosas q̄ du-
xe Balaam en
loor y ala-
bança del
pueblo de
Israel.

por fuerza de armas. Y assi añadio dize-
do. Y beua la sangre de los muertos. En
esto quiso dar a entender Balaam que
los Israelitas auian con gran delecta-
cion de deitarmela sangre de sus ene-
migos, no por via de crueldad y ven-
ganza, mas porque era la voluntad de
Dios que se lo auia mandado, asi como Sa-
muel mato al rey Agag, rey de los Ama-
lechitas. Y assi como Nehem mato qua-
trocientos y cinquenta phoetas de
Baal. Esto es lo que dixo el Psalmista.
Alegrense ha el justo, quando viore la
vengança no mouida de zelo de propria
vengança, mas con zelo de diuina justi-
cia y labara sus manos en la sangre de
los pecadores, esto es justificara muy
mas sus obras en la sangre de los pecca-
dores, o tiene saber en su castigo y pug-
nacion, que es ocasion de mejorar su vi-
da, segun aquello que esta descrito en
los Prouerbios. Castigando el pestilen-
cial y malo pecador, se sera hecho muy
mas sabio, el pequesito y humilde.

Capit. 15. De como el
Rey Balac se ayro contra Balaam
por que bodezia al pueblo de Israel.

AYrado el rey Balac con-
tra Balaam, porque dos
vezes auia echado la ben-
dicion y bendicto al pue-
blo de Israel, dixole. Ni
maldigas ni bendigas. Como si dixera:
Si no puedes maldexir, puedes dexar
de bendexir, y puer que alli es, no ben-
digas pues no maldizes? Mas Balaam
escusasse desto diziendo. Por ventura
no dixes, que todo aquello que el señor
me mandasse lo auia de poner por obra?
Porque por virtud diuina soy forçado
y compelido a dezir y hazei esto, a la qual
no puedo resistir ni contradezir. Hablo
della manera, como si hablado mas cla-
ro dixera. No me deuez ni puedes im-

poner culpa ni peccado alguno; porq
dede el principio te dixes que no podia
hazer otra cosa salvo lo q el señor me
mandasse, por donde dado q yo quiero
maldexir, no me es pñhido, al qual di-
xo Balac. Vê y liuarte he a otro lugar,
si por ventura tuuieres Dios por bien q
dede alli maldiga al pñeбло. A qui tra-
baja Balaam la tercera vez por maldexir
al pueblo de Israel, porq dado que las
otras dos vezes no ouiesse podido mal-
dexir no vuo empachò ni verguça de
intentarla tercera vez buscado cerimo-
nias para maldexir al pueblo de Israel,
induzido y persuadido del rey Balac, y
por esto le dixo. Vê conmigo a otro lu-
gar, el qual por vñtura sera mas conue-
niente para nuestro negocio y proposi-
tò. Como pues q asi es lleuasse a Balaam
sobre la muy alta còbre del monte Phe-
gor, que mira a la parte dela soledad, pa-
ra que dede alli maldixesse al pueblo
de Israel, dixo a Balac segun que antes
le auia dicho. Edificame siete altares; y
aparese otros tantos bezerrios y cabritos
y pon sobre cada vno dellos vn bezerri-
to y vn cabrito. Mudo Balaam que esto
se hiziesse asi desta manera porque (se-
gun esta dicho) era esta cerimonia de los
magos adiuinos y encantadores: para
maldexir. Luego ala hora hizo Balac lo
que auia dicho y mandado Balaam, por
que con estremo grado desleuau el rey
Balac la maldiccion del pueblo de Israel
de donde no tan solamente edifico los
siete altares, y mato los siete bezerri-
tos y cabritos, mas aun todo quito mas
le dixera pusiera por obra segun el gra-
desseo que tenia que Balaam maldixes-
se al pueblo de Israel. Como Balaam
viessse que Dios le tenia prohibido y ve-
dado que no maldixosse, mas que tenia
por bien y que era su voluntad, que de-
nuevo bendixesse al pueblo de Israel
esto es; q ante dixesse y prophetizasse
algunas cosas buenas y muy señaladas
q estaua por venir (que era bñdexir) no

9.2.
Como Balaam no bui-
co en esta
tercera vez
augueros
como en
las otras
dos.

Num. 1. 8c
1.

9.3.
De la bédic-
cion q̄ Ba-
laam la ter-
cera vez e-
cho al pue-
blo de Is-
rael.

turo como antes lo avia hecho de yra
buscar augueros como las otras dos ve-
ces, porque dado que las otras vezes le
fuesse permitido buscar augueros para
maldecir al pueblo, agora no le fue per-
mitido, mas luego despues de la mudan-
za del lugar y obligacion del sacrificio,
fue forzado y cōpellido bendezir al pue-
blo de Israel, y así como entendio que
no podia maldecir, si no bendezir, en de-
recho su vista cōtra la parte del desier-
to, y levantando sus ojos vio al pueblo
de Israel dividido y repartido en sus ca-
lles y tiendas por sus tribus y familias en
sus reales y tiendas, porque cada una
de los tribus tenia asentado su real for-
bre si apartado de los otros tribus, y lo-
brequeciendo en el espíritu de Dios, esto
es el espíritu de profecía (que pudo
estar en alguno con tanta malicia de su
lupia) alabando el estado de los Israe-
litas que avia de subceder adelante, te-
nando la parabola como a prophe-
tizardiziendo. Dixo Balaam hijo de Beor.
Dize el hombre, cuyo ojo esta cerrado
y cubierto. Dize se tener el ojo cerrado
y cubierto, porque la revelaciō que de
Dios le era dada, era hecha sin gracia ju-
stificaciō, porque así viesse la verdad pa-
rados otros, mas no la viesse para con-
seguir el para si salud y salvacion, y así
estava ciego con su malicia y mala intē-
cion, por donde añadio diciendo. Dixo
el oydor de las palabras de Dios, q̄ vio
la vision de todo poderoso que cae, y
así sona abiertas sus ojos. Todas estas co-
sas como eran prohemios para aver de
bendezir al pueblo de Israel, y así como
candio dixo. Quā hermosos son tus ta-
bernaculos Jacob, y tus tiendas Israel,
quā bien ordenadas y cōcertadas y dis-
puestas. Como valles muy llenos de es-
peñas arboledas, agradables de ver a la
vista de los ojos. Dixo esto Balaam, porq̄
el tabernaculo de la confederacion, do-
de estaua la habitaciō diuina, estaua en
medio de las tiendas y reales de los Is-

raelitas, porque estauan asentados al
derredor de lo qual era cosa muy her-
mosa y agradable a la vista de ver. Y
añadio mas diciendo. Y como huertos
que estan plantados junto cabe los rios,
aptos y dispuestos para ser regados y
fructificar. Corren el agua de su canal
y su grano y simiente sera en muchas
guas por amor de Agag. Sera quitado
tu rey y reyno. Aqui profetiza Balaam
lo que avia de subceder al Rey Saul, pri-
mero Rey de Israel, el qual avia de ser
quitado (como lo fue) porque no guar-
dando ni cumpliendo el mandamiento de Dios
que le mandó destruyesse a Amalech y
matasse al rey Agag, mas Saul perdonó
al rey Agag de como vino y guardó
las cosas inpuras y preciosas de Ama-
lech, por cuyas causas y razon el rey Saul
perdió el reyno y fue muerto de los Phi-
listeos en los montes de Gelboe, y fue
traspassado el reyno de la casa de Saul
a la casa de David. Dixo mas Balaam
hablando del pueblo de Israel. Dios les
saco de Egipto y su fortaleza como la
del unicornio que es animal muy fuer-
te y ferózísimo. Destruyan a sus ene-
migos triumphado, perfectamente de-
llos, y quebrantaran sus huesos y tras-
passalllos han con saetas. Durmiendo
descansarā como leon y cañ como le-
ona a la qual ninguno osara despertar.
Quilo Balaam dezir en estas palabras,
que el pueblo de Israel de fines de ven-
cidos sus espiales enemigos ternia del
canal, quietud y paz, y que no avia al-
guno que osara levantar guerra con-
tra el, porque era el tiempo que estu-
vieron en el verdadero culto y lora de
Dios, imitaron con muy gran confian-
za en la tierra de promision. Y así aña-
dio y dixo. El que te bendixere sera be-
dixito; y el que te maldixere sera maldi-
xto. Como si dixera. Tanta sera la opor-
tūda de la bondad deste pueblo; q̄ los que le
bendixeren seran auídos y reputados
por bendixitos, y los que le maldixeren
seran

1. Reg. 1.

2. Reg. 1.

3. Reg. 1.

1. Reg. 15.

1. Reg. 17.

1. Reg. 18.

Exod. 14.

9.4.
de muchas
cosas q̄ pro-
phetiza
la del pue-
blo de Is-
rael.

seran auidos por maldictos: Oyendo el rey Balaam cosas que auia dicho, Balaam en loor y alabanza del pueblo de Israel, ayrado mucho con este modo, grado contra Balaam, cerradas y enclauijadas las manos dixole. Para maldezir a mis enemigos te llamé, y no para los bendecir, mas tu por el contrario tres vezes los has bendictos, pues que a si es bueluerda tu lugar y tierra. Detenninado tenia de honrrarte magnificarme mas el señor te ha priuado de la honrra que estaña apasejada. Respondio Balaam al rey Balac: Por ventura no dixé a los mágigos que me embiasse, si me diere Balaam toda su casa llena de plata y de oro, no podré traspassar la palabra de mi señor Dios, para que yo pueda dezir cosa alguna, buena o mala de mi coraçõ, mas lo que el señor me dixere, aquello hablaré. Mas con verdad partiendome para mi pueblo darte he consejo que sea lo que tu pueblo aya de hazer y usar con esse de Israel en el tiempo que esta por venir, por donde offendan a su Dios y se aparte dellos. Sabia Balaam que todo el el tiempo que el espíritu de Dios le mouiesse para hablar no podia maldezir al pueblo de Israel, mas pensaua que apartandose del, que luego le seria permitido dezir y hazer segun su voluntad y que daria consejo al rey Balac contra los hijos de Israel, como lo hizo segun veremos. Prosiguiendo Balaam su propheta (con mas alto e incumbrado entendimiento) endereçandola a Christo nuestro Redemptor y a su diuina encarnacion y primero aduenimiento dixo. Velle he, mas no agora Dixo esto, porque no le vio en su propria persona, mas en los que descendieron del porque los Magos que venieron adorar a Christo, eran de linage y parentela de Balaam. Y dixo mas. Y no de cerca. Por que la Natiuidad de Christo que estaua por venir, distaua por mucho y largo tiempo de dias y años. Demuestra la te

ñal desta venida diziendo. Saldrá vna estrella de Jacob. Hablo desta manera: porque en la Natiuidad de Christo apareció vna estrella que traxo a los Magos a Christo que le vinieron adorar (como parece en el sagrado Euangelio) y fuerõ incitados y mouidos a ello por esta propheta. Y dixo mas: Y levantar se ha vna vara de Israel, cõuiene saber Christo que es dicho vara, por el poderio real que tuuo y tiene, de donde se dice en el Psalmo. Regillos has con vara de yerro y quebrantallós has como a vasso de barro. Y herirá a los capitanes de Moab. Esto es a los ydolatrás que son significados por los Moabitas que eran ydolatrás. Y no nos hemos de maravillar desta tal significacion, porque Balaam hablaua parabolicamente, como parece en el texto. Y añadio mas diziendo. Y destruyra a todos los hijos de Seth. Esto es subjectara a todos los pueblos a la fee catholica, ante de la fin del mundo, dado que al presente no se aya cumplido. De Seth con verdad salierõ todos los pueblos porque Abel fue muerto sin dexar hijos y los hijos de Cayn perecieron en el diluuio. Son dichos destruydos los hijos de Seth, por la conuersion a la fee, en quanto dexaron de ser lo que antes eran por la infidelidad, como se dice en los Prouerbios. Conuierte señor a los malos y no será. Esto es, no seran malos como antes lo erã. Y prosiguiendo su propheta dixo. Y sera Ydumea su possession, y la heredad de Seyr obedecera a sus enemigos, mas Israel obrara muy fuerte y varonilmente. Por Edom y Seyr (como algunos dicen) es entendiada la ciudad Romana, la qual es hecha possession de Christo nuestro Redemptor, porq es hecha principal filla de su vicario. De Jacob saldrá quien se en señoree. Conuiene la ber vniuersalmente, porque a Christo son subjectas todas las cosas, assi del cielo como de la tierra, segun que el me-

Matth. 1.

Psal. 1.

Prouer. 11

S. 5.

Como Balaam propheta tizo el auenimiento y encarnacion de Christo

Mat. h. 18.

mo dixo: Dadome es todo poderio en el cielo y en la tierra. Y assi destruyra las reliquias de la ciudad. Esto es, la congregacion de los malos obstinados en vicios y peccados, q̄ son ciudad del demonio, assi como los justos sanctos y buenos, ciudad de Dios. Otras muchas cosas y muy señaladas prophetizo, Balaam, que por cuñtar prolixidad las dexo de relatar, y aun tambien porque no haze a nuestro proposito. Acabadas de dezir todas estas cosas, leuantose Balaam y boluio a su lugar y tierra de donde auia venido, y el rey Balac baltiose (por el camino que auia venido) hãlo interior de su reyno, porque estaua en fin del.

Capit. i 6. En el qual

se ponen las bendiciones q̄ Balaam echo al pueblo de Israel, segun las escreuio Iosepho.



Enido Balaam al llamamiento del rey Balac para que maldixesse al pueblo de Israel, en lugar de le maldezir, por el cõtra-

Ioseph. li. 4. antiq. c. 5.

et. 22.

rio le bendixo muchas vezes con largas y muy grandes bendiciones, ante di ziendo de cosas muy señaladas y grandiosas q̄ le auian de subceder diziendo. Este pueblo es dichoso y bienauenturado, al qual dara Dios posesion de muchos bienes y sera su ayudador en todas las cosas, y su prouidencia le concedera que sea presidente y superior de tal manera, que no aya linage alguno de hombres que no sojuzgue que su virtud y estudios seã muy buenos apartados de toda malicia. Estas cosas (pues que assi es) las terneys y poseereys vosotros y las dareys a vuestros mejores hijos. Cõ verdad estãdo Dios con vosotros solos, donde quiera que estuuiereis en toda la tierra que esta debaxo del sol, te-

niendo y reputando os por mas dichosos y bienauenturados que las otras gentes, conseguireys y alcançareys la tierra a la qual el mesmo Dios os embio, q̄ siempre ha de seruir a vros hijos, cuya gloria abraçara toda la tierra y mar, y assi serẽys muy abundantes en todo el mudo, de tal manera que de vuestra generacion y linage proueyays de moradores a todas las tierras. O mudo uiloso y bienauenturado exercito, que assi es nascido y criado de vn solo padre, y tal y tanto, sin cuento y numero. Mas cõ verdad a vosotros que agora soys pocos, os rescibira la tierra de los Chananecos, fa biẽdo q̄ vrahahnaçio y morada sera pa siẽpre y en eternotoda la tedõdez de la tierra. Cõ verdad que vĩa multitud sera dilatada en las Islas del mar y en todas las tierras sin cuẽto ni numero alguno, assi como no ay numero ni cuẽto de las estrellas del cielo, y siẽdo como serẽys tantos, no os negara Dios grã abundancia y fertilidad administrados todos los bienes en mucha quietud y paz, y daros ha en las guerras y batallas victoria y muy gran poder. Subiectara debaxo de vuestra seruitudumbre, señorio, y mando a los hijos de vuestros enemigos, que con alguna presumpcion contendieren y pelearen contra vosotros. Con verdad que de aqui adelante vuestro aduersario y capital enemigo que no holuera con victoria, que antes con sus victorias solia alegrar a sus mugeres y hijos. Tanta fortaleza os dara la prouidencia de Dios, la qual tiene virtud de disminuir y abatir las cosas altas y grandes, y engrandecer y leuantar las cosas pequeñas y baxas. Tales y tan señaladas cosas dezia. Balaam en su bendicion bendiziẽdo al pueblo de Israel, en agenado de si mesmo, y estãdo fuera de si, y por mejor dezir, vecido del espiritu de Dios Oyẽdo el rey Balac todas estas cosas en tristecido en si mesmo, y clamãdo porque Balaam auia traspassado el pacto

puesto y obediencia para el qual alia sido
edificado y llamado de sus amigos con
oficio y mienbro de grandes dones de ho-
rras y riquezas por q maldixesse al pue-
blo de Israel y como viese venido pa-
ra le maldixir y a sus capitales enemi-
gos, por el doctissimo auia alabado y
bendixido y asimesmo auia mostra-
do que eran las bienauenturados que
todas las cosas.

Como Balaam via la
tristeza y pena del Rey Balac dixole. O
Balac: que es lo que pienas de todas
estas cosas que pienas por ventura que de
todas ellas podamos dezir o callar co-
so alguna, quando nos lo manda, el espi-
ritu de Dios, las voces y palabras que
el quiere que digamos no sabiendo no-
sotros cosa alguna las echa por nuestra
boca. Mas yo me acuerdo como tu y
los Madianitas con muy grande escro-
pulo andaxistes aqui, y por esto vi-
ste y tuue voluntad e intencion de no
obrar, quebrantar, ni traspassar tude lleo,
mas mucho mejor es Dios, que todas
las cosas que yo pienso y creya que te
podia dar. Con verdad que son muy lo-
cos y falso lo que se oye de aquellos que
de tal manera se han acerca de sinies-
mos estante saber de las cosas humanas,
que en ninguna manera digan aqúellas
cosas que la diuinidad dicta que le ayan
de decir: con la qual hagan mayor vo-
lencia a su voluntad. Yo con verdad no
propuse de alabar a este exercito, ni de
abrir y manifestar en que bienes Dios
en el linage dellos auia de mostrar, mas
siendo Dios a ellos muy propicio y pia-
doso, con mucha presteza entendiendo
de darle vida bien andare y dichosa, y
asimesmo gloria perpetua, me admini-
stro las palabras de tales prometi-
mientos. Agora pues que asi es, porque te-
go voluntad de te hazer a ti y a los Ma-
dianitas, algun señalado bien y benefi-
cio (cuyos ruegos y suplicas auen-
nos y o de deslechar es cosa muy inde-
cente y mal hecha con estremo). Ven

otra vez y de nuevo leuante mos otros
altares y sacrificemos otros sacrificios
semejantes a los primeros, si por ventu-
ra podre inclinar y mudar a Dios para
que me perinita, q pueda obligar y sub-
jeltara estos hombres debaxo de pesi-
mas maldiciones. Como Balac por mi-
tiosse que fuesen hechas todas las cosas
y el sacrificasse la segunda voz, como la
deydad en ninguna manera le conce-
diessse ni diessse lugar, para que mal-
dixesse al pueblo de Israel, cayendo y da-
do consigo en tierra, ante dezia y publi-
caba las muy grandes pasiones, traba-
jos y tribulaciones que auian de venir a
los reyes, y las cosas que a cada vna de
las muy insignes y señaladas ciudades
(adelante en el tiempo que estaua por ve-
nir) auian de subceder, de las quales al-
gunas dellas se auian de despoblar y in-
habitar, como despues se siguieron y vi-
nieron todas estas cosas segun y como
Balaam las auia dicho. El rey Balac in-
dignado por razon que no auian sido
malditos los israelitas, antes por el co-
ntrario (de muchas y muy largas ben-
dixiones) benditos tornó a embiar a Ba-
laam sin remuneraci6 de algun premio
y honra, para que se boluiesse a su tier-
ra. Mas Balaam ya que se partia venien-
do al passo del rio Euphrates, saludado
al rey Balac y a los principes de los Ma-
dianitas, dioles vn consejo contra los hi-
jos de Israel, para que los hijos de Israel
offendiesse a Dios y fuesse del desam-
parados y assi vencidos segun que lue-
go veremos.

Capit. 17. Enel qual

se pone vn consejo que dio Balaam
al Rey Balac, y de los males que del
se siguieron.

Estas cosas asi passadas como auen-
mos relatado, dize la sagrada escriptura Num. 15.
tura q en aquel tiempo moraua Israel en
el lugar llamado Sethim, y fornico el
pueblo con las hijas de Moab, las quales

los llamaron y combidaron a sus sacrificios y comieró de las cosas sacrificadas a los ydolos, y adoraron a los dioses de las. Para dar noticia, como y en que manera esto aya pasado, es de saber q̄ conociendo Balaam que los hijos de Israel eran muy promptos e inclinados a luxuria, dio consejo Balaam al rey Balac (como lo auia prometido) que embiasse donzellas nobles hermosas y de buen parecer, muy ataviadas, adornadas y compuestas, acerca de los reales de los hijos de Israel, de su exercito y tiendas, y que viniendo los mancebos a ellas los alabassen y atraxessen cō palabras alagueñas y amorosas, dulces y blandas, y que quando los viesseñ inflamados y encendidos a actos sensuales y carnales, no permituessen ser dellos conocidas, hasta que primero comiesseñ de las cosas que auian sido ofrecidas y sacrificadas a los ydolos, y que así mesmo los adorassenn, los quales ellas lleuauan consigo, para que por esta via fuesse Dios ofendido y el pueblo de Israel, desamparado, pugnido y castigado de Dios, y entregado en manos de sus capitales enemigos, como despues subcedio así como Balaam lo auia dicho y aconsejado. Porque Iosepho escriue

*Ioseph. li. 4.
antiq. c. 5.* muy hermosa y largamente como esto ayapassado, ponerlo hemos aqui el qual dize. Balaam al tiempo de la partida ya que se despedia del rey Balac, y de los principes de los Madianitas dixoles. O Balac y Madianitas que estays presentes conuiene sin la voluntad de Dios daros vn saludable consejo. A este linage de los Hebreos, ninguna pestilencia los afflige, ni guerras, ni esterilidad, y flaca de frutos de la tierra, ni los corrompe otro alguna falta o necesidad. Tiene cō verdad Dios cuydados dellos de los librar de todo mal, y no permite que venga sobre ellos alguna semejante pafion, de tal manera que todos perezcan. Venilles han algunas pocas co-

sas, por breue y poco tiempo, de las quales parecera auer sido humillados y abatidos, mas despues entendieron que para atemorizallos les aya venido aquella vejacion y tribulacion. Vosotros desseays ganar y alcançar dellos alguna victoria aunque sea por breue tiempo, la qual alcançareys: si hizierdes estas cosas que os adonsejo, y amonesto. Embiad acerca de su exercito y reales a vuestras hijas, las mas hermosas y mas bien dispuestas, mayormente a las dōzellas virgines, cō las quales la castidad puede ser engañada y derrocada, por la honestidad de la hermosura, y quando ellos las vieren y rogarren que se junten con sus abraços, mandales que viendolos sujetos e inclinados al desseo carnal, los dexen y desamparē apartandose dellos, y quando ellos las rogaren que se quedē y detengan con ellos, no lo hagan ni consientan en ello sin que primero les manden dexar las leyes de sus patrias y juntamente los fuercen a que honrren y reuerencien a los dioses que ellas agatan y honrran y a tener las costumbres del Dios de los Madianitas y Moabitas? Hazicundo ellos esto, indignarse ha su Dios contra ellos. Como Balaam dixesse todas estas cosas y diessse este consejo paruo se luego dellos y fuesse a su tierra. Los Madianitas conforme al consejo de Balaam, como embiasseñ (a sus hijas donzellas virgines y muy hermosas adornadas y bien compuestas) a los reales y exercito de los hijos de Israel, fuerō los mancebos de los Hebreos engañados de su hermosura y viniendo a hablar cō ellas, rogauales q̄ alomenos pudiessen gozar de su hermosura y q̄ no se apartassen ni partiessen dellos por la propinquidad de las costumbres. Oyendo ellas de buena gana y con prompta volūntad lo que los mancebos dezian, continēron a se quedar con ellos obligandolos cō su amor. Como cresciesse en ellos la

concu-

§. 1.

Como dix
xo Balac a
los Madian
itas q̄ em
biasse a sus
hijas a los
reales de
Israel.

concupiscencia y deleyte carnal, comēgaron ellas a los dexar y partiēse dellos. Como muy cruelmente los atormentasse la partida y apartamiento de las dōzellas, rogauielles con muy abundantes lagrimas y excessiuos lloros, que no los dexassen ni desamparassen, mas rogaui y suplicauales que se quedassen con ellos y que las toma iā por sus mugēres y señoras de todos sus bienes y haciendas. Todas estas cosas como las firmassen con juramento: trayan y ponian a Dios por medianero y testigo de su promessa. Llorādo de toda parte, mostrauan a las donzellas como eran dignos de misericordia y la deuian vsar cō ellos. Como ellas vieron q̄ ya estauan presos y obligados a todo vinculo de feruidumbre de fee, començaron a dezir estas cosas: O muy fuertes mancebos, nosotras senemos las casas de nuestros padres, y gran posesiō de bienes, y gran fauor de parientes y de domēsticos y criados, y muy gran amor q̄ nuestros padres nos tienen, porque cō estremo grado soimos dellos amadas. No teniendo necesidad de cosa alguna destas, os venimos a hablar, no buscādo ganancia ni interēz alguno de la hermlura de nuestros cuerpos. Oymos dezir vuestra nobleza, mas pensando q̄ soys varones justos y buenos, venimos a os honrar cō presentes como a huéspedes trayendo os presentes de las cosas de que teniades necesidad. Agora pues que asies, pues dezis que nos tenemos amor, y que os pesa y entristeceys de nuestra partida y abfencia nosotras no menolpreçiamos vuestros ruegos y suplicas, mas tan solamente querēmos reseebr fee y certidūbre de vuestro fauor, por la qual juzguemos ser esta digna de creer, para que atiendo vuestra conuersiō podamos ser vuestras mugeres. Con verdad q̄ tenemos que despues q̄ fuereis fiados de nuestra conuersiō y compaña, asistid

y apasionadas (con no pequeñas injurias) nos torneys a embiar a casa de nuestros padres. Oyendo los mancebos las cosas que las dōzellas dezian, de nuevo tornando a las a rogar, prometian de dālles fee y firmeza, que por razō del grā amor que les tenían, que en ninguna cosa las contradecirian. Ellas oydas estas cosas, respondieron diziendo. Pues que asies que estas cosas os contētan y las tenēys por bien: vsad de la vida y costūbres a todos estraños, de tal manera q̄ tengays por bien de tener propios mājares y beuer a ninguno comunes, y si quereys morar con nosotras os es cosa necessaria que tambien honrreys a nuestros dioses, ni acerca de nosotras aua otro indicio de vuestro fauor saluo este si adorays a los mesmos dioses que nosotras adoramos, no aura alguno que os culpe, si en la tierra a la qual veniēdes adorays sus dioses. Ciertamente como nuestros dioses sean a todos comunes, y el vuestro en ninguna cosa tal como ellos no. los deueys dexar de hazer, asimesmo les dezian, o que hiziesen lo q̄ era dexados, o que buscasen otra tierra en la qual podiesse viuir y conuersar con proprias leyes. Ellas vencidos del amor dellas, juzgando que aquellas cosas que les auian dicho eran buenas, entregando asu mesmos a los desfeos carnales, por auer cō ellas illicitos y nequandos ayuntamientos, traspasaron los derechos y leyes de la patria, pensando y teniendo que auia muchos dioses, proponiendo de los immolar y sacrificar segun la costumbre y ley de los Moabitas y Amonitas. Gozauan y asimesmo se deleytauan con los mājares estraños, y todos se mouian a los deleytes carnales de las mugeres, haciendo contra las proprias leyes, de tal manera q̄ ya por todo el exercito de Israel los mancebos hazian contra la ley diuina, en muy gran alboroto y escāda lo del pueblo. Como de todo en todo,

S 4 peref-

6.2.
Como los
mancebos
Israelitas
llorauā por
que se aparta
uauā de
ellos las dō
zellas Ma
dianitas.

6.4.
Como las
donzellas
dixeron a
los mance
bos q̄ de
rasen sus
dioses de
ellas.

6.5.
De lo que
las donze
llas dixerō
a los man
cebos Israe
litas.

6.5.
De lo que
las donze
llas dixerō
a los man
cebos Israe
litas.

peresciessen las proprias solemnidades y no vuisse memoria dellas, dexando y desamparando la divina ley, comierò de las cosas inmoladas y sacrificadas a los ydolos y juntaronse con illicitos y nephandos ayuntamientos cò las Moabitas y Madianitas fornicado con ellas y algunos tomádolas por mugeres. Da do que este consejo no este escripto en el libro de los Cuentos donde se tratan las cosas de Balaam, mas que le aya dado parece, por lo que adelante en el mesmo libro se estatué que increpando y reprehendiendo Moysen a los que auian ydo a la guerra contra los Madianitas (a los quales auia sido mandado, q no perdonassen a alguno ni dexassen hombre a vida, ellos guardard a las mu

Num. 31. geres) les dixo. Porque guardastes a las mugeres, por ventura no son estas las que engañaron a los hijos de Israel, por induzimiento y persuasión de Balaam?

Apo. 2. En el Apocalypsi asimismo es dicho al Obispo de la yglesia de Pergamo. Tienes aya a los que tiénen la doctrina de Balaam, que enseñan a Balac embiar escandalo delante los hijos de Israel, y comer de las cosas consagradas a los ydolos y fornicar con las Madianitas. Quando Balaam dio este consejo conosco q no

5.5. que no ay cosa en q Dios sea mas ofendido q en la ydolatria. Penso como y en que manera podria mouer a los hijos de Israel a la adoracion de los demonios, y q los ouiessem de reuerenciar y acatar, creyo que no podria auer cosa mas facil y ligera que descendiendo las mugeres de los Moabitas a los reales y exercito de los Israelitas, para que los mouiessem por el deleyte carnal y ydolatria. Los Moabitas creyendo que era saludable y bué consejo, adornaron y compusierò a las donzellas virgines y muy hermosas y embiaron muchas dellas con estremo grado en gran numero y cantidad, para que de todo el pueblo podiesse venir a

ellas, las quales descédieron por el monte llamado Phegor a la mansion de Sethim en la qual estauan en aquel tiempo los hijos de Israel, la qual estaua muy conjunta y cercana al fin y termino de Moab. Lleuauan estas donzellas consigo sus dioses y manjares para que los Israelitas los consagrasen a sus dioses juntamente con ellas. Vinieron estas donzellas disimuladas y con fingimiento, como que trayan a véder a los Israelitas virtuallas y mantenimientos, porq no pudiessem entender su fraude y engaño, y asi por esta causa las mataressen. Como los Israelitas las vierò junto a las tiendas muy adornadas y compuestas, y que no tenian guarda alguna que niñasse por ellas, encendieronse en amor sensual y carnal dellas, las quales en ninguna manera permitian que llegassen a ellas, hasta q con palabras amorosas, alagueñas, y blandas, los prouocaua a comer de los mājares dedicados y consagrados a los ydolos a Beelphegor ydolo, y que ellos por simismos los consagrasen y offreciessen, y juntamente adorasen los ydolos; y asi desta manera fué puestas en obra la culpa y pecado de la ydolatria, y comer de los mājares dedicados y consagrados a los dioses, como lo hizieron. Fue tan grãde la desuerguença y sobrado el atreuimiento de los nobles de los Israelitas que (como esta dicho) muchos dellos tomaron por mugeres a muchas de las Madianitas y publicamete a vista de todo el pueblo y escandalo de toda Israel fornicarò espiritualmente con ellas por la ydolatria, y corporalmente por la fornicaciò, de donde se sigio que adoraron a sus dioses ydolos, por lo qual el señor se ayro contra ellos segun que luego veremos.

Capit. 18. Que muestra como el señor, se ayro contra el pueblo

pueblo de Israel por los males dichos, y del castigo que hizo:



Viendo Dios los grandes males, culpas, y peccados q los hijos de Israel auia cometido, como desamparado su diuina ley y ex-

Exod. 34.

presso mandamiento en el qual les auia prohibido y mādado que no se juntasen con gentes estrañas en especial de Moabitas y Madianitas. Como auia cometido de los manjares vedados sacrificados a los ydolos. Como se auian juntado y tomado por mugeres a las Madianitas, y por se mucho con estremo grado contra ellas, por donde para que tan grave culpa y peccado, no quedasse sin pugnacion y castigo dixo a Moysen. Torna a todos los principes del pueblo y ahorcalos en sendos palos contra el sol.

61.

Como el señor mandó a Moysen ahorcar a los principes del pueblo

Quiso aquí dezir el señor. Ahorcalos publicamente a vista de todo el pueblo, para que la pena y castigo sea publico como la culpa y peccado fue publico, y así sea a todos exemplo terror y espanto, y des desta manera quitado mi furor y saña. Este passo se declara en muchas y diuersas maneras Nuestros expositores dicen que la pugnación y castigo fue hecho primeramente en los principes ahorcándolos en sendos palos, porque algunos dellos era culpados en la transgresión y peccado dela ydolatria. Y otros menos por el dolo de castigar y reprimir a sus subditos, siendo como era en su manero de los poder reprimir y castigar, siendo obligados a ello, como aquellos que era principes y juezes del pueblo, y a los quales incumbia y pertenecía de officio castigar los vicios, culpas y peccados, mayormente tan graves como lo eran los que auian cometido los hijos de Israel, en juntarse con los Moabitas y Madianitas, y en adorar sus dioses, dexando y desamparando el culto y honra diuina, por dolo (y con mucha razón)

se ayro contra ellos, y mando a Moysen que ahorcasse a todos los principales del pueblo. O declarando este passo dicen que esto que mado el señor a Moysen que tomasse, a todos los principes del pueblo se ha de entender, como si dixerá. Llama a todos los principes q son juezes, como a los Decanos que tiene cada vno cargo de diez hombres, y a los Quinquagenarios, que cada vno tiene cargo de cinquenta hombres, y a los Centuriones, que tiene cada vno cargo de cient hombres, para que con ellos puedas hazer inquisicion y pesquisa, y conoscer quales sean los culpados, que han cometido ydolatria. Cada vno de los principes podia muy bien saber quales de sus subditos auia peccado, mayormente lo podian saber los Decanos, q no tenia cada vno cargo de mas de diez hombres que estauan a ellos sujetos y dixo el señor. Y ahorcalos en sendos palos. Esto no se refiere a solos los principes en especial, mas a una todos los que auia peccado, ora fuesen principes o no. Y dixo. Torna a todos los principes, esto es, haz que todos los principes conozcan dela causa, quienes ayan sido culpados y delinquentes y ahorcalos. Que esto se aya de entender así parece por lo que Dios dixo a Moysen, torna a todos los principes y ahorcalos, y Moysen hablando a los principes conueniente saber, a los juezes de Israel dixo les. Mate cada vno a sus proximos que adoraron a Beelphegor, y consagraron los manjares, y asy mesmo al mesmo Beelphegor, y dixo ahorcalos. Esto es a los que por la inquisicion y pesquisa de los juezes hallares culpados. Y dixo contra el sol. Esto se puede entender en vna de dos maneras. En la vna q fuesen ahorcados contra el sol, esto es, hazia la parte Oriental de los reales, de cuya parte sale y se mueue el sol. En otra manera, contra el sol, que las caras de los ahorcados estuuiessen bueltas contra dolo

62.

Como se aya de entender el mandamiento dado a Moysen.

63.

Porque mandó a Moysen que los ahorcassen contra el sol.

nalce el fil, para que en esto se manifi-
 stasse la ygnominia y deueguenza de
 sus caros, viendolo todos los otros, por
 que no ouieron verguenza de hazer có-
 tra el mandamiento de su señor Dios,
 y porq̃ de alli fuesen mejor viltos, que
 de otra parte alguna del real. Y dixo
 mas el señor. Para que se aparte ma fu-
 ror y saña de Israel, con que eltoy pro-
 uocadu a yra y saña contra ellos, por la
 ydolatria y males que há hecho, y cesse
 y aparte dellos. La condicion de los hō-
 bres ayrados es, que quando es dada la
 vengança, luego a la hora cessa la yra y
 saña. Era la yra y saña del señor contra
 Israel, por el peccado de la ydolatria, y
 por que se auian juntado con las Madi-
 nitas, si los peccadores fuesen castiga-
 dos, cessaria su furor y saña. Entendia
 Dios dezir: Si matara a todos los culpa-
 dos peccadores, yo me complaciere con vo-
 sotros, mas fino; yo deli y reial todo el
 pueblo como a negligete en mi pugna
 y castigar tan gr̃a culpa y peccado. Los
 tales se aplicaban quando la pena es
 correspondida a la obra injusta, segun la
 quantidad del demerito, porq̃ la yra en
 Dios no es inoumiedo a algunos, que aya
 en el inoumiedo solamente una aplicaci-
 on y voluntad de perdonar, porq̃ si y castiga-
 los peccados, no afortunar y pondria que
 se diuino dize: Moxtenos los principes
 de Israel, q̃ nra s̃t cada vno a los proba-
 ximo, jello es, que abra cañonados que
 hallasen culpados en la ydolatria sacri-
 ficando a Bael, y bogan, y abanend de
 los manja: es el castigo, y ados y dedica-
 dos. Bael y bogan en el Dios que es el
 gētray a las Madianitas, y q̃ ellos dize
 zellat, que aman venulo a los reales, dō
 los Hebreos, al qual adoran los can-
 taron los trulpadores del diuino pie-
 de pro, mas no obliante esto los Moabi-
 tas tenian otro Dios mas principal que
 se llamaua Chamos, de donde es an-
 dicho los Moabitas pueblo de Chamos,
 de aques lo que se dize a los Moabi-
 tas.

tas Ay de ti pueblo de Moab, pereciste
 pueblo Chamos. Estas cosas, así pas-
 tadas dize la sagrada escriptura. Mirad
 que vno de los Israelitas delante de to-
 do el pueblo entro al burdel de vna Ma-
 dianita. Manifiesta y da se aqui en-
 tender la grauedad del delicto y peccado
 deste Hebreo, porque no lo hizo ocu-
 lta y secretamente, ni guardo oportuni-
 dad de tiempo, segun la condiciō de los
 adulteros, de los quales dize Job. El
 ojo del adultero guarda la escuridad di-
 ziendo. No me vera alguno, cubrira su
 rostro. Este Hebreo fue muy mas atre-
 uido y de fuegoso que todos los o-
 tros del pueblo, el qual no solo no vno
 verguenza de pecar, mas aun cometo el
 peccado publicamente a vista de todo el
 pueblo en el burdel de la Madianita.
 Este de fuegoso Hebreo q̃ dize sin ver-
 guenza y en pachito cometo tan graue
 culpa y peccado, se llamaua Zambri
 de Samu, el qual era principe sobre to-
 do el tribu de Symeon, y era casi como
 rey, porque era principe casi de seys mil
 hombres. La donzella Madianita, a la
 qual entro se llamaua Cozbi, hija del
 rey Madian muy noble rey, entre todos
 los Madianitas, por donde entro a ella
 Zambri, como a aquella que era hija de
 rey. Josepho dize, que Zambri auia to-
 mado a ella Cozbi por muger, y que se
 dio rebelde y contumaz dixo a Moyses
 delante de todo el pueblo, que le era he-
 cito tomar muger de las Madianitas
 y honzarias: dize, así como el auia
 tompado a Sephora Madianita hija de
 Moyses, y de Moyses de Madia, y que las leyes
 que auia dado las auia hecho de su cabe-
 za para oprimir a los Hebreos con ma-
 yor sequedad, que en Egipto, asi si-
 do oprimido y apremiado por lo qual dize
 xō Zambri porque era muy de fuegoso
 y no menos atreuido y pederido, por
 donde no vno verguenza, ni casti-
 go de entrar publicamente a la Madia-
 nita a vista de todo el pueblo. Muy a al-

1 Reg. 11.

Numc. 25.
13.

Job 14.

S. 5.
De como
vn delu-
goso
Hebreo en-
tro a vna
Madianita
oluanq JobJoseph. li. 4.
antig. c. 5.S. 6
De lo q̃ dize
bri dize a
Mo- sen a
neuijame
y atic-
to.S. 4.
Como fue
le Dios f
solacado
su yra y sa-
ña como
se entra da
ser ayrado.S. 2.
I.
vno. 1.
vno. 1.

Capi. 19. Que manifie

sta la crueldad de Phinees, y el zelo muy grande que tuuo de la honrra de Dios y de su diuina ley.



Omo Phinees hijo de Eleazaro hijo de Aaron sacerdote vio la grã desuerguença y sobrado atreuimiento de Zambri, leuãtose de en medio de toda la multitud, y desembaynando su espada entro tras Zambri al burdel de la Madianita. Ante que passemos mas adelante es de cõsiderar que Phinees es aqui llamado hijo de Eleazaro, de manera que era nieto del summo sacerdote Aaron, y assi q̃ Phinees fue tercero summo sacerdote, porque el primero fue Aaron, y el segundo Eleazaro, y el tercero Phinees hijo de Eleazaro, porque le fue prometido a el y a los descendientes del despues de su muerte la dignidad del summo sacerdote por lo q̃ hizo, como luego veremos. Este Eleazaro cuyo hijo era Phinees, era hijo de Aaron gran sacerdote (segun esta dicho) lo qual se pone para hazer diferencia, y que se sepa quie aya sido este que tanto zelo tuuo de la honrra de Dios y de su diuina ley. Son puestos aqui los progenitores de Phinees hasta Aaron, porque era muy mas conofcido que Eleazaro, y es dicho Aaron sacerdote summo por excellencia, porque ninguno ante del fue sacerdote consagrado, ni mayor sacerdote q̃ el mas en su vida el fue summo sacerdote y p̃otifice, y si algunas vezes despues de la muerte de Aaron Eleazaro es dicho summo sacerdote, fue porq̃ le subcedio en el summo sacerdote. Pues como Phinees viesse la desuerguença de Zambri, y que entraua al burdel de la Madianita leuantose (como esta dicho) de en medio de la multitud, mouido cõ muy gran zelo de Dios y de su diuina ley,

Genef. 38

Exod. 34

Id To
Jerr
al d
y
N
el
6111

§.7.

Como Moysen y todo el pueblo llorauan por la offensa q̃ era hecha a Dios.

y atreuidamente hablaua Zambri en lo que dezia, porque en ninguna manera, y por ninguna via era lícito honrrar a los ydolos, porque de direto era contra el mandamiento de Dios puesto en el decalogo. Assi mesmo nõ hablaua bien ni rectamente de la Madianita, por q̃ Moysen, si tonio a Sephora por muger suo ante que fuesse dada la ley, y en tōnces nõ auia obligacion alguna para nõ poder tomar, y assi Iudas tomo muger del linage de los Chananicos, mas agora estaua ya dada la ley que lo prohibia y vedaua (como paresce en el exodo) la qual obligaua: por donde nõ podia Zambri tomar a la Madianita por muger. Mas y allende desto por que la ley de nõ contraer con las Madianitas era dada, porque el varon nõ se conuertiesse a adorar y honrrar a los ydolos por la continua habitacion de morar con muger adoradora de ydolos. En Moysen nõ tenia esta fuerça ni vigor alguno, mas por el cõtrario induzio, atraxo, y cõuertio a su muger al judayismo, mas Zambri estaua inclinado a la ydolatria, porque estaua conjunto cõ muger que era seruidora de ydolos, y estas doncellas que descendieron a los reales de los Israelitas, a ninguna otra cosa auian venido sino para las conuertir a la ydolatria y veneracion de los ydolos sus dioses. Como Moysen y todo el pueblo viesse los males que passauan mayormente el sobrado atreuimiento y desuerguença de Zambri, llorauan muy lamentable y amargamente de sus ojos delante la puerta del tabernaculo. La causa de su lloro era por la offensa que a Dios era echada, y temiendo veniesse la ira de Dios sobre el pueblo por la grauedad de tales culpas y peccados. Para castigar estas culpas (segun adelante mas largamente veremos) fueron ahorcados muchos millares de hombres de los Israelitas.

§. 2.
Porque s̃o
puestos los
padres de
Phinees.

le y por vengar su injuria para matar a
 quel varón si le hallasse que hãzia algu
 na cosa de honra, torpe y fea; no re
 miniendo otra cosa que le pudiesse sub
 ceder, aunque pensasse que por ello le
 auian de matar, porque no estimaua ni
 tenia en nada su vida, viendo que era
 menospreciada las diuinas leyes. Era
 el mouimiento deste Phinees muy ius
 to, y el zelo no menos sancto, porque
 este var. Zambri era principe en la co
 gregacion y tribu de Simeon, el qual pu
 blicamente y en contradiccion del mu
 chos del pueblo entro al burdel de la
 Madianita, lo qual sino fuera pugnido
 y castigado, muuido todo el pueblo por
 este exemplo (presupuesto que no auia
 castigo de tal culpa y peccado), por la
 auctoridad del que lo auia cometido) se
 desanandau y trayera en semejante her
 rero, en unrape, por donde fue cosa
 muy vil y prouechosa castigar a este
 Zambri, para que los otros temiesse y
 no se atreuesse a hazer semejantes co
 sas. Phinees fue varon de muy gran ani
 mo y no menos esforçado perseguien
 do a Zambri porque (como esta dicho)
 era principe del tribu de Simeon, y aco
 metiendo de hazer alguna cosa contra
 el auia de temer que toda la tribu de Si
 meon se auia de levantar contra el (da
 do que despues no se leuanto, porque
 embio Dios muy gran temor sobre to
 dos ellos para que no osassen intentar
 ni hazer cosa alguna contra Phinees) ni
 por esto fue de menor animo y esfuer
 zo, porque como a cometa a principe
 de vna tribu, cosa razonable era temer
 que toda la tribu se auia de levantar co
 tra el, y porq este temor era muy duro,
 Phinees fue auido y juzgado por muy
 fuerte y animoso, por dode Dios le ala
 bo muy mucho y le prometio el sacer
 docio eterno. Dize la sagrada escriptu
 ra, que le leuato de en medio de la mul
 titud conuiente saber, que estaua acerca
 del tabernaculo y santuario con Moy.

sen, el qual estaua orando y llorando.
 Moysen no perseguió ni fue en segui
 niendo del malo de Zambri por vñtura pẽ
 sau, que si dexaua de orar porferia
 todo el pueblo (lo qual parece cosa ra
 zonable) de donde tuuo por mejor der
 ranar oraciones y lagrimas por todo Il
 rael, que persiguiendo a vn solo varon
 aunque malo y peruerso, dexar de orar
 por todo el pueblo. Desembaymado
 pues Phinees su espada entro enpos de
 Zambri al burdel de la Madianita, por
 que entendiã de lo matar si le hallasse q
 estaua fornizando, o ydolatrando, ha
 ziendo otra cosa alguna fea o thenos
 buena. Como Zambri entro a la Madi
 nita, luego a la hora se metiõ y junto
 con ella en ayuntamiento fornicario y
 nephando y como Phinees entro tras
 el, hallolos que estauan juntos en la tor
 pedad del vicio carnal, y con muy gran
 crueldad y sin alguna piedad los tras
 passo a ambos a dos cõ la espada de pa
 te a parte, de donde matando a vno, ma
 to a ambos a dos juntamente, porq así
 como estauan juntos en el abominable
 acto del peccado con vn mesmo golpe
 del espada traspasso a el y a ella, para q
 así fuesse la muerte pessima y abomi
 nable para ellos; pues acabauan su vida
 en acto de su culpa y peccado. Y hirio
 los en los lugares de la puridad y miem
 bros vergonzosos, porq cosa digna era
 que por donde auian peccado, que por
 alli fuesse pugnidos y castigados. No
 se ha de preguntar de los tales si por vñ
 tura tuuierõ lugar de saluacion, porque
 fueron muertos en el mesmo acto y o
 bra de peccar. Y si alguno dixesse q po
 dian tener dolor alomenos por indiuis
 ble que abasta para la conuiccion. A esto
 se puede responder, que ay algunos vi
 cios y peccados en cuyos actos, no se
 quita todo el iuyzio de la razon, de tal
 manera que no se pueda el hombre dea
 uerir a otras cosas buenas, mas en la
 luxuria y acto fornicario no es así, por
 que

§.2.

Como el
 celo d Ph
 nees fue u
 sto y santo

Gen 22

Exo 32

§.4.

Como Phi
 nees tras
 passo cõ su
 espada y
 mató jueru
 mite a Zã
 bri y a la
 Madianita

§.3.

Como Phi
 nees fue
 muy ani
 moso y
 fuerte en
 hazer lo q
 hizo.

Aristot. 7.
Ethi.

que con verdad q se quita todo el acto del iuyzio, porque segun Aristoteles dize, en la luxuria ninguno puede tener entendimiento, de donde dado que en los otros vicios pueda alguno subitamente conuertirse a algun acto bueno, mas en el acto de la luxuria casi parece imposible, por donde estando estos en el acto de la culpa y peccado, y muriendo en el se les siguió la muerte del infierno para in secula seculorum siempre duradera:

Capit. 20. De los muchos y muy grandes bienes que de la crueldad de Phinees se siguieron.

Os muchos y muy grandes bienes q de la crueldad de Phinees se siguieron la sagrada escriptura (y lo que mas es) el testimonio de si mismo Dios los manifiesta, porque se siguió lo primero, q cesó la plaga y castigo: que era hecho a los hijos de Israel. Esta plaga era hecha del angel del señor que heria y maltratava a los hijos de Israel, cō pestilēcia y mortandad, como fue hecha en tiempo del Rey Senacharib que el Angel del señor en vna noche mató ciento y ochenta y cinco mil hombres de armas del exercito del Rey Senacherib. Que esta sentēcia que el Angel aya castigado a los hijos de Israel (con plaga) sea verdadera parece por lo que esta escripto en el Psalmo donde dize. Porque adoraron a Beelphegor y comerō los sacrificios de los muertos en bio Dios vna gran plaga sobre ellos. Fueron así mismo otros muchos ahorcados por mandamiento de Dios, y los vnos y los otros fueron veynte y quatro mil, y no excedieron deste numero y cuento, porque si mas fueran la sagrada escriptura las pusiera. Ha se así mismo de dezir, que

ante que Zambri entrasse al burdel de la Madianita, comenzó Dios a embiar la plaga sobre el pueblo, porque los Israelitas se auian juntado torpemente: cō las Madianitas, y perecerā otros muchos mas de los que auian sido muertos: si Phinees no matara a Zambri, porque por ventura se continuara y passara mas adelante la plaga, hasta destruir y asolar todo el pueblo. Siguióse lo segundo, que fue Dios aplacado y cesó su furor, y ya y saña, de dō dize a Moysen. Phinees hijo de Eleazar, hijo de Aaron, quitó mi ira y saña de los hijos de Israel. Como Phinees zelando la honrra de Dios mató a Zambri con la Madianita, fue aplacada la ira de Dios para q no los destruyesse, y luego a la hora cesó la plaga embiada por el angel q heria al pueblo. Nuev otra cosa ser aplacada la ira de Dios, saluo cesar el castigo y pena q da o a de dar a alguno, para la qual estava aparejado, porque en Dios no ay otro mouimiento de ira, saluo cesar el castigo y pena, esto es, dexar de pugnir y castigar. Siguióse lo tercero, el testimonio que dio Dios de la buena obra de Phinees, diziendo que auia aplacado su ira y saña. Siguióse lo quarto, la gran alabanza que Dios le da diziendo, que esta obra que auia hecho, la hizo mouido cō su zelo, y así dize. Porque se mouio con mi zelo contra ellos, para que yo por mi mismo, no destruyesse a los hijos de Israel. Quiso dezir. Por esto que hizo Phinees, yo por mi mismo no destruyre a los Israelitas, por mi zelo, esto es, con desseo de vengarni injuria y offensa. Siguióse lo quinto, el premio que Dios le dio, aun estando aca en la tierra (que no fue pequeño) por donde dize Dios a Moysen. Habla a Phinees. Mira que te doy la paz y pleytelia de mi confederacion. Quiso en esto dar a entender como si dixera. Mira que yo le concedo y le doy seguridad de pacto y conuerto que terna la digni



+ Reg. 19.

Psal. 19.

dignidad del summo sacerdocio despues de lo padre, y despues del todos los dñi prolapia y generacion. Y aiado mas el ieños, y dixo. Y sera asia el como a los descendientes del pacho de sacerdocio sempiterno. Esto se ha de entender del summo sacerdocio, porque por excelēcia aquello se llamaua sacerdocio; como declarauos arriba. Siguiose lo sexto la certidumbre que Phinees tuuo del ser summo sacerdote despues dñi la muerte de su padre, porqñ no habia si auia de viuir despues de sus padres o no, mas aqñ es certificado que ha de viuir y ser summo sacerdote despues dellos. Siguiose lo septimo, el gozo muy grande que escribio sabiendo y conociendo que la dignidad del summo sacerdocio auia de quedar y permaneser siempre en su casa, y que sus hijos auia siempre de estar en grā honrra y dignidad despues de dñi y muerto. Siguiose lo octauo, que en esta dignidad que les concedia del summo sacerdote, le son dadas dos maneras de bienes que segun la estima de un humana son auidos por muy grandes y en gran estimaciō tenidos. El primero muy abundantes riquezas temporales, y el segundo, muy excelente grado de honrra. De las riquezas parece, porque los redictos del summo sacerdote eran doblados, y asi muy grādes. Tenia doblados redictos vnos communes con los otros iacerdotes, los quales eran muchos, y otros particulares y propios, que es a muy excessiuos y grādes porque en cada vno de los años rescibia la ceentsina parte de todos los frutos de todo Israel, de los ganados, y de las bestias los quales eran muchos con extremo grado, porque Israel era muy gran pueblo, por donde no auia alguno en todo el pueblo que fuesse tñ rico como el summo sacerdote. El segundo bien temporal era excelentissima hōrra, por que el summo sacerdote, era principe temporal sobretodo el tribu de Leui.

Era asu, mesmo quanto a lo espiritual principe sobre todo Israel, porque el haia todas las cosas que pertenecian hazer se con Dios por el pueblo de Israel. Era asu, mesmo muy grande quanto a las cosas temporales de justicia y juridiciō porque era el mayor y mas supremo de los juezes, del qual no era licito apelar en alguna manera, y si alguno apelaua, o no obedesca a sus mādāmientos luego a la hora era muerto, como parece en el Deuteronomio. Era muy gran honrra la de el summo sacerdote, porque quando auia reyes en Israel, los summos sacerdotes tomauā por mugeres a las hijas de los Reyes, como parece en el sacerdote lo yada, que tomopor muger a la hija del rey de Iudea, por dō de no se halla otra mayor honrra qñ esta asu intensua como el en suuamēte, porque se estendia a las cosas espirituales y temporales, y por mejor dezir, los summos sacerdotes fueron algunas vezes Reyes como parece en los Machabeos Iuan Hyacano hijo de Simeon Machabeo fue sacerdote summo, mas fue rey y puso diadema del reyno en su cabeza, y otros despues del fuerō grādes sacerdotes y reyes, como Aristobolo y Alexander, y otros muchos despues dellos. Todas estas cosas fueron prometidas a Phinees, quādo le fue hecho pacto del summo sacerdocio, de dōde parece que le fue prometido vn bien muy grande en el qual se encerrauan, tales tantos y tñ señalados bienes. Siguiose lo nono, muy gran loor y alabança a Phinees, por dōde se dize en el texto. El nombre del varon Israelita qñ fue muerto con la Madianita, se llamaua Zambri hijo de Salumi, principe de la congregacion y tribu de Simeon, y la Madianita que jūtamēte fue muerta con el, se llamaua Cozbi, hija de Sur, nobilissimo principe de los Madianitas. Son puestos aqui sus nombres y dignidades, para muy gran loor y alabança de Phinees, y muestra de su

Deute. 17.

4. Reg. 11

j. Machab. viii.

Nume. 18.

muy

Ecc. 45.

muy gran ánimo y esfuerço, que no temo de matar a vn varon tan poderoso y puesto en tan grã dignidad nia la hija del principe y Rey de Madian. Siguióse lo dezimo loz muchos y muy grandes loores y alabanças que hablo del el Ecclesiastico, diciendo desta manera. Phinees el terçero en la hõrra del pontificado y mitando a su padre Eleazar en el temor del Señor, en la guarda de sus diuinos preceptos y mandamientos. Hizole el señor estar en el oficio del pontificado, y en reuerencia de su gente. Esto dize porque Phinees era tenido en gran reuerencia y reputaciõ del pueblo, por razon que le auia librado de la plaga del señor y amansado su ira y saña. En bõdad y alegria de su animo, agradando a Dios de Israel, por el frequente amor y zelo que rruo al señor, respondiendo por su hõrra y diuina ley, por dõde le eltau y el testamento de paz, la dignidad del summo sacerdote que la possyefse pacifica y quieta mente, y sus hijos despues de su fin y muerte. Y dize mas el Ecclesiastico. Hizole principe de los sanctos de su gente. Esto es de los sacerdotes, los quales eran dichos sanctos, por razon q̃ eltauã dedicados a los seruicios diuinos. Y a su gente Iudayca, a los quales precedia en las cosas espirituales, y para que el y los descendientes del, tuuesen la dignidad sacerdotal para siempre en eterno. Siguióse lo vnderzimo que (para vengar la offensa y mal q̃ los Madianitas auian hecho contra Dios y contra el pueblo de Israel) fue elegido por capitan de todo el exercito que fue contra los Madianitas dõde consiguió muy grande y señalada victoria dellos. Siguióse lo duodecimo, q̃ muy mas estimar se deue muy gran gracia de Dios a qui en la tierra y muy grã premio de gloria en el cielo, el qual tiene y posslee y terna y possietta in secula seculorum. Otros muchos bienes poderíamos aqui traer que

de la crueldad de Phinees y zelo cõ que mato al Israelita y a la Madianita (señal) guieron, los quales por euitar prolixidad passõ debaxo de silencio, solo vno no quiero callar, que es, como fue elegido en capitan general contra los Madianitas y de la victoria que dellos consiguió.

Cap. 21. De vna guerra, q̃ por mandamieto de Dios tuuiron los hijos de Israel con los Madianitas, en la qual fue elegido Phinees por capitan general, y de la victoria que vuo.



Veriendo Dios q̃ el mal tan grande que los Madianitas auian hecho a los hijos de Israel, no q̃ dasse sin castigo y vengança: mando Dios a los Israelitas q̃ peleassen cõtra ellos. Los Madianitas auian hecho muy grandes y graues males a los Israelitas, porque hizieron que por amor dellos fuesen muertos y pereciesen veynte y quatro mil hombres dellos por se auer jutado fornicariamẽte con sus donzellas y adoracion de los ydolos, porque con fraude y engaño las embiaron para esto a los reales de los Israelitas, a las quales nũca ellos fueran a buscar ni offendierã a Dios si ellas no fueran a sus reales, por donde mando Dios que peleassen contra ellos, y así hablando a Moyse le dixo. De aqui adelante tened por capitales enemigos a los Madianitas y heridlos y matadlos, porque como enemigos vlaron con vosotros, para engañaros con allechanças por el ydolo de Beelphegor, y por Cozbi hija del capitã de Madia la qual fue muerta en el dia de la plaga por el sacrilegio de Beelphegor. Queriendo Dios que fuesse puelto en execucion lo que auia mandado a los hijos

§. 1.
De lo que
Dios man-
do a Moy-
sen para to-
mar vengän-
cia de los
Madiani-
tas.

hijos de Israel acerca del castigo y ven-
gança que auia de hazer en los Madia-
nitas hablo de nuevo a Moysen dizen-
do. Antes que mueras da a los hijos de
Israel vengança de los Madianitas. Añã
los hijos de Israel de rescibir vengança
dellos, por los muchos y muy grandes
males que les hizieron segũ auemos ya
latado. Y añadio el señor y dixo mas a
Moysen. Y luego que hizieres esta ven-
gança moraras e yrás a tu pueblo. Co-
mo si dixeras. Yras a ser puesto con los
santos que estan en el seno de Abrahã.
Moy bien dixo porq̃ ante de la Pasion
de Christo, todos los que partian desta
vida sin culpa mortal y sin cargade al-
guna sau facion que vuuessen de cum-
plir ya al seño de Abrahã, y los que
estauan en el Purgatorio que no auian
cumplido la satisfacion en el mundo, cū
plida en Purgatorio passauan despues
al seno de Abrahã. Y dixole que aca-
bada la vengança que luego moraras.
Por ventura ¿quien Dios que Moysen
viesse este plazer y alegria. Porque así
como por la plaga del pueblo hecha
por el peccado (al qual le auian in-
dulado los Madianitas) se auia entri-
stecido y muy amargamente llorado
de sus ojos así se gozasse y alegrasse
en su castigo y pugnacion justa: porque
dize el Psalmista. Alegrar se ha el justo
quãdo viere la vengança, y lauara sus
manos en la sangre de los peccadores.
Oyendũ Moysen el diuino mandamien-
to, luego inmediatamente ordeno los
varones para la guerra y batalla. En
esto que aqui hizo Moysen, parece el
verdadero amor de los subditos, y la
gran perfeccion del pastor, porque des-
seaua y queria muy mas la salud del pue-
blo que la suya propia, porq̃ su muerte
se auia de dilatar hasta que le haze-
sse aquella guerra y batalla y acabasse la
vengança, si amara su salud y vida propia,
dilataria la batalla y vengança por lar-
go tiempo para viuir mas larga vida de

dias y años, mas no quiso sino luego a la
hora ponella por obra, por donde ha-
blando a los hijos de Israel les dixo. Ay
mad de vosotros varones para la guer-
ra y batalla tales y tan buenos que sean
elegidos fuertes y animosos de todo
Israel, que puedan demandar la vengän-
cia del señor de los Madianitas. Es dicha
vengança del señor. Lo vno porque esta
vengança la auia Dios de cõceder a los
hijos de Israel, para que no se pudieran
vengar los Israelitas de los Madianitas,
si Dios no tomara la mano y los ayuda-
sa para la guerra y batalla y para la ven-
gança, mayormente como los Israelitas
fuesen pocos (porque no fueron mas
de doze mil) y pelearon con muy gran
multitud de Madianitas. Esta guerra y
batalla fue hecha maravillosamente, por
que como los hijos de Israel matassen
a todos los Madianitas sin dexar homi-
bre a vida y destruyessen toda la tierra,
y assolassen y quemassen todas las ciu-
dades, villas y lugares, no faltar ni fue-
muerto alguno de los Israelitas, por dõ
de parece auer sido obra especial de
Dios. En otra manera puede ser dicha
vengança del señor porque a el (aunq̃
no directamente) se le auia hecho la in-
juria mas porque fue hecha a los He-
breos que eran pueblo peculiar y espe-
cial de Dios, por donde toda la injuria
que hizieron a los Israelitas parecia
ser hecha a Dios, como la injuria
que es hecha a alguno de alguna fami-
lia redunda en el principe y señor de a-
quella familia. Y dixo mas Moysen.
Sean escogidos de cada vno de los tri-
bus mil varones, para embiar a la bata-
lla. Los Madianitas erã muchos en grã
numero y multitud toda vna gente que
renia cinco reyes, por donde parecia a
los Israelitas q̃ todo el pueblo deua de
yr a la batalla, mas Dios quiso que fue-
sen pocos para que se manifestasse que
mas era la victoria suya que de los hom-
bres. Quiso que los varones fuesen es-

7. loc. 3

§. 3.

Como ma-
rabillosa-
mente ven-
cieron los
Israelitas a
los Madia-
nitas.

Psal. 17.

§. 2.
De como
Moysen q̃-
ria mas la
salud del
pueblo q̃
la suya p̃-
pia.

cogi-

de los y no fuesen temerosos de Dios y a los pacados, que hiziesen temer a los otros y echassen a huyr de la batalla. Como conforme al mandamiento de Dios y de Moysen, escogierẽ doce mil varones de cada tribu sueltos y dispuestos para la guerra y batalla; a los quales escogió Moysen con Phinees hijo de Eleazar sacerdote. Hizo aqui Moysen capitan general de todo el exercito a Phinees (y con razon) porque antes de la guerra muy gran animo y no con temor fue en el, movido con zelo y amor de Dios a la conẽgãdo el castigo y vengança; mirando al principe del tribu de Simeon con la donzella Madianita: Dio les así mismo Moysen los vasos santos, que segun algunos dicen era la arca del testamento, y vnas planchas santas y trompetas para traieren señal de la victoria que de Dios auian de alcanzar. No embiomas de doce mil hombres, ni mayor numero de gente de guerra a la batalla, porque viesse manifestamente, que de Dios les venia la victoria, y que a el se auia de atribuyr. Como asia la batalla con los Madianitas andada Phinees como muy animoso y esforzado capitan, de vna parte a otra, animado a vnos, y esforzando a otros, ayudando y socorriendo a otros, por donde fueron desbaratados y vencidos los Madianitas, y los mataron a todos sin dexar hombre a vida. Matarõ así mismo a cinco reyes y principes dellos que son estos que se siguen. A Emi, y a Rezen, y a Sur, y a Uri, y a Rebe. Mataron juntamente con la otra multitud a Balaam hijo de Beor, el qual era de aquel mismo pueblo y nacion. Muertos todos los hombres, tomaron las mugeres e infantes, y todo el ganado, y todo quanto tenian y poseyean. Destruyan todo quanto podian auer, así las muy fuertes ciudades como las villas y lugares y todas las fortalezas y castillos de toda la tierra, y abrássando y consumiẽ-

dolo todo con fuego. Tomaron la prea y robaron el caõo y todas las cosas así de hombres como de animales no escodiendo ni guardado cosa alguna para si en particular, mas fiel y lealmente lo traxeron todo a Moysen. Y a Eleazar sacerdote, y a la multitud de los hijos de Israel. Veniendo pues de la batalla con gran victoria salierõ los a rescibir fuera de los reales. Moysen y Eleazar con todos los principes de la sinagoga. Como Moysen vio las mugeres q̃ trayan ayra do contra los principes del exercito contra los Tribunos y Cẽturiones dixoles. Porque perdonastes alas mugeres y las guardastes. Por vetaura nõ son estas las que engañaron a los hijos de Israel por la persuasion y cõsejo de Balaã y os hizieron traspassar los mandamientos de Dios en el peccado de la adoracion de Beelphegor y fue malamente herido el pueblo? Pues q̃ así es mãda a todos los del genero masculino y degollad y matad a todas las mugeres que conosciẽ varones por ayuntamiento carnal, mas las donzellas virgines guardaldas para vosotros. Conforme al mandamiento de Moysen mataron a las mugeres que auian conosci-do varones, guardando para si las donzellas virgines. Fue el despojo y prea que los hijos de Israel tomaron en esta batalla cõ estremo grado muy grande, porq̃ de ganado ouejuño fueron setecientas y setenta y cinco mil ouejas. De bueyes setenta y vn mil. De afnos setenta y dos mil y quiniẽtos. De donzellas virgines que no auian conocido varones treynta y dos mil. Otras muchas cosas ouierõ en aquel despojo y prea, muy preciosas de gran estima y valor, así de oro como de plata, perlas y piedras preciosas, y ornamentos de gran estima y valor, lo qual todo fue repartido entre los que fuerõ a la batalla y los que quedaron a guardar el real y tiẽdas segun y como Dios lo auia mãdado, y Moysen lo dispuso y ordeno, por

§. 6
Del venci
miẽro y vi
cto: i. q̃ los
Iraclieas
ouierõ de
los madian
itas.

§. 7.
Como Moy
sen mãda
mãda a to
das las mu
geres d los
madianitas
q̃ auia tray
do dela ba
talla.

§. 4.
Como Phi
nees fue ele
gido por
capitã para
contra los
madiani
tas.

§. 5.
De como
Phinees se
auia con
muy gran
animo en
la guerra.

§. 8.
Como Moysen
dispuso y ordeno
la prea y el despojo.

T donde

donde quedaron todos muy ricos. Esto hecho llegaron los principes del exercito, los Tribunos y Centuriones, y dixeron a Moysen. Nosotros tus siervos hemos contado el numero de la gente de guerra que cada vno de nosotros tenia a cargo debaxo de su vanderá y mando que desicido a la batalla, y no ha salido alguno de todos ellos, por donde por deuocion cada vno de nosotros y todos juntos graciosamente y de vuestra prompta voluntad offrecemos (para que sean puestos en los thesoros de Dios) todo el oro, que podimos auer en la prea y robo del campo. Los ornamentos de oro de las mugeres. Estas eran vnos ornamentos de grã precio, los quales colgauan dende la espalda sobre el brazo hasta los pies. Y las manillas y axorras de los brazos y los anillos de los dedos, y los çarillos y arracadas de las orejas, y las cadenas labradas de oro y plata, y los collares de oro, y los ornamentos de la mano de derecha de oro, lo qual todo lo offrecemos porque ruegues a Dios por nosotros. Moysen y Eleazaro rescibieron todo el oro. en diuersas especies, y pessado con el peso del santuario, peso diez y seys mil y setecientos y cinquenta siclos. Lo que cada vno de los Israelitas tomaba en la prea y robo de la guerra y campo era suyo, por donde lo que dieron y offrecieron, no era por via de deuda o obligacion, que para ello tuuiesen, mas de deuocion, porque Dios les auia cõcedido la victoria, y buuelto sanos y saluos de la guerra y batalla, sin salir alguno de ellos. En esto que aqui dize que no faltó alguno dellos se muestra la guerra, batalla y victoria della hauer sido hecha por ordenaciõ diuina y venir de su mano la victoria, porque siendo tan grande la mulitud de los Madianitas que fueron muertos en aquella batalla, no ser muerto ni faltar alguno de los Israelitas, por donde los principes y capitanes

queriendo reconocer el gran beneficio rescibido, offrecieron (como esta dicho) todo el oro y plata que pudierõ auer y rescibido de Moysen y de Eleazaro sacerdote, pusieronlo en el tabernaculo del testimonio. delante del señor para perpetua memoria de los hijos de Israel y de la victoria que auian alcanzado mediante la ayuda de Dios y por su diuina gracia.

¶ Ya que hemos visto, quien aya sido Phinees, cuyo hijo de que prosapia y generaciõ, su gran crueldad, y los muchos y muy grandes bienes que della se ayã seguido, queda que veamos quien fue Iosaf, de que prosapia y generaciõ, como aya sido rey y gouernador, y los muchos males que dello procedieron.

Capit. 22. Que muestra quiẽ aya sido Iosaf, cuyo hijo, de que prosapia y generaciõ.



OA S del qual al presente entẽdemos hablar fue hijo del rey Ochozias y de Sebia de Betfabe, de generaciõ Hebræa. Como y en que manera aya reynado (no obstante lo que diximos en la tercera parte deste libro, quando hablamõs del reynar de Athalia) declarallo hemos aqui, mas larga y cumplidamente, y passo desta manera. Athalia viẽdo a su hijo el Rey Ochozias muerto (así qual mato Hieú por mãdamiẽto de Dios) queriendo ella tiranicamẽte reynar en el reyno de Iudea, mato a todos los hijos del rey Ochozias nietos suyos, no mirãdo que eran de su sangre y generaciõ, a los quales por ley natural auia de librar de la muerte, y no matallos como los mato; Iosabe hermana del rey Ochozias, muger de Ioyada pontifice (viẽdo la grã

cruel

§. 1.
Como Iosabe fue burlado y escorrido.

crueidad de Athalia y su muy gran ambicion de reynar, y como auia muerto a todos los hijos del Rey, no mirando que era sus nietos) tomo y hurto de en medio de los hijos del Rey a loas su hermano hijo del Rey. Ochozias que aun era de teta y escondiolo con el ama que le criaua en el dormitorio de los sacerdotes que seruian y ministrauan en el templo, en el qual estuuu por espacio de setenta años, en los quales reyno en el reyno de Iudea tiranicamente Athalia, lozabesi pudiera librar a todos sus sobrinos como a hijos de su proprio hermano, los librara, mas como a solo loas por que no le ocurrio otro alguno que asi pudiesse librar como a loas que era niño de teta y aun mamaua, por dōde no hicieron caso del, y asi le libro y escondio (como esta dicho) en el templo, lo qual pudo muy bien hazer, porque era muger del summo sacerdote loyada. En el año septimo queriendo loyada pontifice que el verdadero y legitimo Rey y heredero del reyno reynasse, jordenō como Athalia fuesse muerta haziendola matar sin ninguna piedad; y leuanto en rey al infante loas, poniendole corona real en su cabeza, y clamando todo el pueblo y diciendo: Viva el rey. Este loas reyno quarenta años en Hierusalē y hizo lo que era sancto, recto, justo y bueno delante del señor todos los dias y años que el sacerdote loyada le enseno y destriuo en la ley de Dios y en sus diuinos preceptos y mandamientos. Estaua el rey loas debaxo de la mano del pontifice loyada todo el tiempo que viuo loyada, porque el le auia (como esta dicho) leuantado en rey y librado dela muerte que no le matasse su aguela Athalia, quando mato a los otros sus hermanos, y porque el pontifice loyada era muy gran seruidor de Dios y muy amigo de su diuino culto y honrra, hizo que en todo su tiempo hōrassse y siruiesse a Dios el rey loas, lo

qual de muy buena gana y con prompta volūtad lo ponía por obra. Este loas dado q̄ fuesse bueno y siruiesse a Dios, no quito los altares que estauan en los montes y fuera de las ciudades en diuersos lugares, en los quales aun toda via el pueblo, offrecia sacrificios y ponía encienso quemandolo sobre los altares, porque como aun aquellos altares estauan en pie y permanescian, frequentauan los y offrecian sobre ellos sacrificios, y quemauan encienso. Dado que no fuesse licito sacrificar (ni aū al señor) fuera de Hierusalē despues de la edificación del templo; mas muchos Reyes permitieron esto de sacrificar en los montes; porque no se leuantasse alguna diuision o alboroto en el pueblo, y nos es oītros y así mismo porque las tales cosas no las offreciesen a los ydolos y dōlatrando, lo qual era muy inclinado el pueblo. Queríe lo pues el rey loas mostrar su bondad y la gran afficion que tenia a las cosas diuinas y dedicadas para su honrra y culto diuino dixo a los sacerdotes. Todo el dinero de los sanctos que fuere ayudo al templo del señor de los que de veynte años arriba passaren, y de lo que offrecieren por precio de cada vno de los hombres, y todo aquello que cada vno de su voluntad y con prompto coraçon diere al templo del señor, tomenlo los sacerdotes segū su orden (ello es, segū que para ello fueren ordenados y dado el cargo) para q̄ reparen y restaure el templo y tejados del, y todo aquello que hallaren que tiene necesidad de ser reparado, y esto luego sin dilacion ni tardācia alguna lo ponga por obra. Aua ordenado el rey loas, que cada vno de los hōbres q̄ passasse de veynte años arriba dispuestu y apto para la guerra, pagasse medio siclo de plata; y ello era dicho precio del hōbre. Allende desto los que eran mas p̄derosos y ricos, y mas deuotos, offrecian segun que cada vno le tenia p̄ot

§.3.
Como el rey loas permitia q̄ sacrificasen en los montes.

§.2.
Como loas reyno quarenta años en Hierusalē.

bien, y esta era llamada pecunia dada de voluntad y de buena gana. Destos dineros se auia de reparar el templo y las cosas del, y la vna y otra pecunia de derecho era de los sacerdotes y de los Levitas por muchas causas. La primera, porque así estava instituydo y ordenado, porque Dios auia mandado en el desierto, que Moysen tomasse aquel dinero y pecunia de los que passauan de veynte años arriba aptos y dispuestos para la guerra. Moysen era Levita, de donde se lo tomódo el pertenecía a los otros Levitas, o sacerdotes, con lo que recibier de la pecunia no fuesse personal o temporal, mas perpetuo, por donde conuenia que despues de Moysen, de su fin y muerte, perteneciese a los otros Levitas. La segunda causa por donde les pertenecía era de derecho, por que esta pecunia tan solamente estava ordenada para vna del templo y santuario, de donde conuenia que fuesse dispuesta de aquellos a los quales pertenecía la dispensacion de las otras cosas del santuario. La tercera y az de causa por donde les pertenecía era, por antigua costumbre, porque los sacerdotes y Levitas de muy antiguo tiempo auian administrado esta pecunia, y no auia memoria en contrario, conuenie saber, que algun lego la dispusiesse o administrasse por donde alomenos por esta larga costumbre auian prescrito derecho para si de siempre la administrar, de aqui es lo que dixo el rey Ioas, que los sacerdotes y Levitas recibiesen la pecunia y dinero como les pertenecía por orden, o por officio, o de derecho para que con ella reparassen el templo y las cosas a el pertenecientes. El Nicolao de Lyra, hablando desta reparacion del templo dize, No se ha de entender que el templo tuuiesse necesidad de reparo por raxon de su antigüedad, o porque estuuiesse para de caer, porque salomón le edificó muy solen y no menos fuer-

ite, y fue acabado en el vnde zimo año de su reynado, y dende aquel tiempo hasta que reyno Iosás passaron ciento y treynta años, o como otros dizen, ciento y sesenta y quatro años, mas la causa principal porqué el templo tenía necesidad de ser reparado era, porque Athalia pessima y dolatra, que antes hauiá reynado; auia quitado del templo del señor, todos los ornamentos y cosas preciosas; así de oro como de plata, para adornar el templo del ydolo de Baal, al qual ella honrraua y reuerenciava; y así acerca de estas cosas mandó el Rey Iosás que principalmente fuesse reparado el templo, y después de algunas aberturas o resquicios que tenían necesidad de ser reparados; mayormente los tejados que estauan máspuestos a los vientos y aguas. Esto dño a entender el rey Iosás quando mandó a los sacerdotes, que juntaß lo todo el dinero de toda la tierra de Iudá diciendo: Athalia pessima y sus hijos (esto es, los sacerdotes que ella auia criado, que son dichos aqui hijos) destruyeron la casa del señor en todas aquellas cosas que fueron santificadas al templo del señor, y adornaron y compusieron el templo de Baal. No obstante el mandamiento del rey Iosás, los sacerdotes recibían los dineros y pecunia que les era ofrecida, mas no cutauan de la reparacion del templo, siendo muy negligentes acerca della, por donde estuueron veynte y tres años del reyno del Rey Iosás que no repararon ni restauraron cosa alguna del templo, así de las cosas interiores como de las esteriores de los tejados y resquicios ni de alguna abertura; porqué Athalia como esta dicho era y dolatra, y no hazia caso alguno del templo del Señor, por donde hauiá permitido y dexado caer algunas cosas del templo, las quales tenían necesidad de ser reparadas. Como el Rey

5.5.
téplo q
ando el
y loas re
rar de q
ia de ser
parado.

1. Paral. 14

1. 1. 1.

6.4.
Como mandó el Rey
loas reparar el templo
del señor.
Ezod. 36.

1. 2. 3.
4. 5. 6.
7. 8. 9.
10. 11. 12.
13. 14. 15.
16. 17. 18.
19. 20. 21.
22. 23. 24.
25. 26. 27.
28. 29. 30.
31. 32. 33.
34. 35. 36.
37. 38. 39.
40. 41. 42.
43. 44. 45.
46. 47. 48.
49. 50. 51.
52. 53. 54.
55. 56. 57.
58. 59. 60.
61. 62. 63.
64. 65. 66.
67. 68. 69.
70. 71. 72.
73. 74. 75.
76. 77. 78.
79. 80. 81.
82. 83. 84.
85. 86. 87.
88. 89. 90.
91. 92. 93.
94. 95. 96.
97. 98. 99.
100. 101. 102.
103. 104. 105.
106. 107. 108.
109. 110. 111.
112. 113. 114.
115. 116. 117.
118. 119. 120.
121. 122. 123.
124. 125. 126.
127. 128. 129.
130. 131. 132.
133. 134. 135.
136. 137. 138.
139. 140. 141.
142. 143. 144.
145. 146. 147.
148. 149. 150.
151. 152. 153.
154. 155. 156.
157. 158. 159.
160. 161. 162.
163. 164. 165.
166. 167. 168.
169. 170. 171.
172. 173. 174.
175. 176. 177.
178. 179. 180.
181. 182. 183.
184. 185. 186.
187. 188. 189.
190. 191. 192.
193. 194. 195.
196. 197. 198.
199. 200. 201.
202. 203. 204.
205. 206. 207.
208. 209. 210.
211. 212. 213.
214. 215. 216.
217. 218. 219.
220. 221. 222.
223. 224. 225.
226. 227. 228.
229. 230. 231.
232. 233. 234.
235. 236. 237.
238. 239. 240.
241. 242. 243.
244. 245. 246.
247. 248. 249.
250. 251. 252.
253. 254. 255.
256. 257. 258.
259. 260. 261.
262. 263. 264.
265. 266. 267.
268. 269. 270.
271. 272. 273.
274. 275. 276.
277. 278. 279.
280. 281. 282.
283. 284. 285.
286. 287. 288.
289. 290. 291.
292. 293. 294.
295. 296. 297.
298. 299. 300.
301. 302. 303.
304. 305. 306.
307. 308. 309.
310. 311. 312.
313. 314. 315.
316. 317. 318.
319. 320. 321.
322. 323. 324.
325. 326. 327.
328. 329. 330.
331. 332. 333.
334. 335. 336.
337. 338. 339.
340. 341. 342.
343. 344. 345.
346. 347. 348.
349. 350. 351.
352. 353. 354.
355. 356. 357.
358. 359. 360.
361. 362. 363.
364. 365. 366.
367. 368. 369.
370. 371. 372.
373. 374. 375.
376. 377. 378.
379. 380. 381.
382. 383. 384.
385. 386. 387.
388. 389. 390.
391. 392. 393.
394. 395. 396.
397. 398. 399.
400. 401. 402.
403. 404. 405.
406. 407. 408.
409. 410. 411.
412. 413. 414.
415. 416. 417.
418. 419. 420.
421. 422. 423.
424. 425. 426.
427. 428. 429.
430. 431. 432.
433. 434. 435.
436. 437. 438.
439. 440. 441.
442. 443. 444.
445. 446. 447.
448. 449. 450.
451. 452. 453.
454. 455. 456.
457. 458. 459.
460. 461. 462.
463. 464. 465.
466. 467. 468.
469. 470. 471.
472. 473. 474.
475. 476. 477.
478. 479. 480.
481. 482. 483.
484. 485. 486.
487. 488. 489.
490. 491. 492.
493. 494. 495.
496. 497. 498.
499. 500. 501.
502. 503. 504.
505. 506. 507.
508. 509. 510.
511. 512. 513.
514. 515. 516.
517. 518. 519.
520. 521. 522.
523. 524. 525.
526. 527. 528.
529. 530. 531.
532. 533. 534.
535. 536. 537.
538. 539. 540.
541. 542. 543.
544. 545. 546.
547. 548. 549.
550. 551. 552.
553. 554. 555.
556. 557. 558.
559. 560. 561.
562. 563. 564.
565. 566. 567.
568. 569. 570.
571. 572. 573.
574. 575. 576.
577. 578. 579.
580. 581. 582.
583. 584. 585.
586. 587. 588.
589. 590. 591.
592. 593. 594.
595. 596. 597.
598. 599. 600.
601. 602. 603.
604. 605. 606.
607. 608. 609.
610. 611. 612.
613. 614. 615.
616. 617. 618.
619. 620. 621.
622. 623. 624.
625. 626. 627.
628. 629. 630.
631. 632. 633.
634. 635. 636.
637. 638. 639.
640. 641. 642.
643. 644. 645.
646. 647. 648.
649. 650. 651.
652. 653. 654.
655. 656. 657.
658. 659. 660.
661. 662. 663.
664. 665. 666.
667. 668. 669.
670. 671. 672.
673. 674. 675.
676. 677. 678.
679. 680. 681.
682. 683. 684.
685. 686. 687.
688. 689. 690.
691. 692. 693.
694. 695. 696.
697. 698. 699.
700. 701. 702.
703. 704. 705.
706. 707. 708.
709. 710. 711.
712. 713. 714.
715. 716. 717.
718. 719. 720.
721. 722. 723.
724. 725. 726.
727. 728. 729.
730. 731. 732.
733. 734. 735.
736. 737. 738.
739. 740. 741.
742. 743. 744.
745. 746. 747.
748. 749. 750.
751. 752. 753.
754. 755. 756.
757. 758. 759.
760. 761. 762.
763. 764. 765.
766. 767. 768.
769. 770. 771.
772. 773. 774.
775. 776. 777.
778. 779. 780.
781. 782. 783.
784. 785. 786.
787. 788.

Nicol. sup
12.c.2p.4.
Reg.

Rey loas vio la muy gran negligencia de los sacerdotes, llamo al summo sacerdote Ioyada, y a los otros sacerdotes (para los increpar y reprehender) y asi les dixo. Porque no reparays los tejados del templo? Increpolos y reprehendiendolos (y con razon) porque ellos auian recebido muy gran summa de dineros, y ninguna cosa auian hecho ni reparado, ni curado dello, por donde queriendoles quitar la facultad y poder del recebir los dineros, añadio mas diziendo. Pues que asi es, de aqui adelante, no querays tomar los dineros y pecunia segun vuestra orden, mas a vn la que aueys recebido bolued para que sea puesta en algun lugar de donde sea tomada para reparar el templo: y de aqui adelante no la tengays vosotros, porque en vuestras manos es sin vtilidad y prouecho alguno. Quiso dezir. Mando os expresamente que de aqui adelante no recibays dinero ni pecunia alguna del pueblo para la reparacion del templo, asi como antes lo soliais hazer y teniades de costumbre, y asi les fue prohibido y vedado a los sacerdotes de ay adelante recebir los dineros y pecunia que era ofrecida al templo. Estas dos cosas estauan conjuntas, la vna recebir los dineros y pecunia, y la otra reparar el templo y sus tejados y las otras cosas que tenían necesidad de ser reparadas, y porque los sacerdotes por su mala administracion no curauan dello, fueron por su culpa priuados del derecho de recebir los dineros y pecunia, como fuesen muy negligentes en la recoger de toda ludea, y en gastar y espende la recogida, y por la negligencia es alguno priuado de su derecho, porque la negligencia es, culpa y asi fueron estos sacerdotes y leuitas priuados de recebir la pecunia y mandado diessen la que antes auian recebido.

Capit. 27. De como el

Rey loas vista la negligencia de los sacerdotes hizo vna arca en que se recogiesen los dineros y pecunia que fuesse para reparo del templo.



Nel gran desseo que el Rey loas tenia de reparar el templo del señor y de sus cosas, viendo la muy gran negligencia de los sacerdotes, como en veynte y tres años que el auia reynado, no auian hecho cosa alguna, asi quanto a las cosas interiores de los ornamentos y cosas sagradas, como de las exteriores dize Iosepho que hizo vna arca de madera muy bien guarnescida de todas partes hizo en ella vn agujero, la qual puso en el templo cerca del sagrario.

Esto hecho mado a todos los de su reyno que lo que cada vno quisiere ofrecer de su voluntad, lo echasse por aquel agujero en el arca para reparo del templo. Oydo el mandamiento del rey todo el pueblo de buena y prompta voluntad se lleugo para esta obra, y con muy gran alegria dieron mucho oro y plata en gran cantidad. En el segundo libro del Paraipomenon, dize el texto de la sagrada escriptura: Mando el rey loas que hiziesen vna arca, la qual hecha pulieron la cerca de la casa del señor por de fuera, y fue predicado en ludea y en Hierusalem, que cada vno traxesse al señor el precio que el fieruo de Dios Moysen auia constituydo y ordenado sobre todo Israel estando en el desierto. Deste mandamiento se alegraron todos los principes y todo el pueblo, y quando traxeron tanto de oro y de plata y echaron to en la arca, y hinchoie hasta no caber mas en ella. Quando era tiempo trayan los Leuitas el arca, delante del Rey estando presente, el escriuandy el sacerdote

Ioseph. li. 9
antig. c. 8.

2. Paral. 14

De vn mudo
lamista q
dio el rey
loas, el
qual se
glo e 35
en pueblo.

dote de los Gazophilazios, y vaziendo dolo contando lo que se auia allegado, luego la tornauan a poner en su lugar donde antes solia estar, esto hazian en cada vno de los dias. Fue hallada muy gran summa de dinero, infinita pecunia, la qual el rey y el pontifice loyada, dieron a los que presidian en las obras de la casa del señor. Ellos tomando los dineros cogian canteros, artífices, y carpinteros, y herreros, y latoneros, para cada vna de las obras, para que se tortalesciesse y reparasse lo que se auia comegado a caer y estaua mal reparado.

§.2. Los maestros de la obra cō sus mēsmas

De como fue hallada muy gran summa de pecunia en el arca.

manos cerrauā los agujeros, aberturas, y resquizios, que estauan en la casa del señor. Ttraxeron asimismo muy grandes vigas y maderos de vn bolque y monte, y asimismo leuataron la casa del señor en el primero estado que antes solia estar, haziendola que estuuiesse fixa y firme. Acabado de reparar el templo fue trayda (delante del rey y del pontifice loyada) la parte que auia sobrado y quedado despues de auer reparado el templo del señor que no era pequeña summa, sino mucha y muy grande, de la qual fueron hechos vasos para seruicio del tēplo y de los holocaustos y redomas asimismo de oro como de plata necesarias para la obligacion y sacrificios de los holocaustos. Eran en cada vno de los dias ofrecidos holocaustos en la casa del señor, todos los dias que viuio el sacerdote loyada, y hazianle con cōpetente estudio y diligēcia todas las cosas que tocauan al seruicio del señor.

§.3.

Como el summo sacerdote loyada viuio ciento y treynta años.

Viuio este muy honrado sacerdote loyada, ciento y treynta años justo y bueno, y por todas las cosas digno de toda veneracion y honra y muerto lleno de dias porque no passo el tiempo de su vida en balde y vanamente, mas exercitādose siēpre en buenas y loables obras, y fue enterrado con muy gran solēnidad en Hierusalem en los sepulchros de los

Reyes por razon q̃ lo auia hecho muy bien con Israel y con su casa. Con Israel, librandole de la tiranica subiección y señorio de la pésima athalia, y apartandole de la ydolatria. Con su casa, restituyendo rey de su prosapia y generacion, legitimo y verdadero heredero que fue a loas segū auemos arriba relacionado. Mas muerto el pontifice loyada el rey loas perdio el cuydado y desamparo la diuina religion, con el qual juntamente fueron intencionados y corrompidos los principales del pueblo de Israel, de tal manera que peccando, dexaron de poner por obra aquellas cosas q̃ eran obligados a hazer y cumplir acerca de los ritos y soleñidades que pertenecian a la honra diuina.

1. Paral. 14

§.4.

Como muerto el pontifice loyada el rey loas desamparo la diuina religion.

Capit. 24. De lo que

subcedio despues de la muerte del summo sacerdote loyada.



Verto (como auemos dicho) el summo sacerdote loyada en muy honrada vejez lleno de dias, justo y digno de toda veneracion, dize la lagrada escriptura. Entraron los principes de Iudea, queriendo lisongear y adular al rey, adulandolo y dandole honores a solo Dios deuotos, a los quales consintio el rey loas, vsurpando en esto la honra a solo Dios deuota. Los principes por mas atraer e inclinar con sus alagos y lisonjas al rey, dixeronle que era digno de la honra diuina, y la razon que para ello daua era, porque auia sido criado por espacio de seys años en el templo del señor lo qual no fuera sino vniuersa en el alguna cosa diuina, porque si alguno entraba en aquel lugar, aunque no fuesse mas de por vn momento de tiempo (saluo aquellos que tenian cargo de

1. Paral. 14

§.5.

Como el rey loas vsurpo y rompo para sí los honores diuinos.

guar-

guardar a qué lugar) estaba en peligro de morir. A los alagados dignos y lisonjados de los principes, así como el rey, loas movido con sus seducciones y alagos, por donde dexaron y desampararon el templo del señor. Dios por sus padres y sirvientes, a los malos sacrificando en los montes a los demonios y a los esculpidos de hechizos. Esto así pasado fue hecha la 34.ª y 35.ª de Dios contra el reyno de Judá y de Hierusalén por esta culpa y pecado. Temiendo Dios por cosa muy dura y no menos grave el traspassamiento de su divina ley y el pecado de la y del reino del rey y de los principes, y de los otros del pueblo (aunque no dexando de usarse su divina misericordia) embió a los profetas para que les predicassen, dexassen el mal camino que avian tomado y se voluiesen al señor protector y defensor con toda certidumbre. Los muy grandes males que sobre ellos vino de venir, fino dexauan aquellas cosas tan abominables y se voluian a Dios, mas ellos con pertinacia perseverando en la mala costumbre de tales y tantos males, meirospreciaban a los profetas que se lo dezian predicauan y prophetizauan para que hiziessen penitencia, por donde dize la sagrada escriptura. El espíritu del señor vestio a Zacharias hijo del sacerdote, el qual estando en presencia de todo el pueblo (movido por inspiracion e impulso del espíritu sancto, para arguir, reprehender e increpar al pueblo) con muy gran firmeza y constancia les dixo. Esto dize el señor. Porque traspassays el mandamiento del señor, cuyo traspassamiento no os aprouecha cosa alguna, y dexalles al señor, para que el señor os dexasse a vosotros? Como oyeron lo que Zacharias dezia, juntándose todos por mandamiento del Rey, tomando piedras le apedrearon y mataron dentro del patio de la casa del señor. En esto manifestamente parece como el rey

loas juntamente con el pueblo usaron de esta crueldad apedreado y matando a Zacharias hijo del pontifice loyado porque les dezia la verdad y prophetizallo que les oquema y dará y proveya. Y así a la de la sagrada escriptura diziendo. Y así se acordó el rey loas a la misericordia que loyado summo sacerdote padre de Zacharias auia usado con el, mas hecho olvidadizo de sus beneficios, mató a su hijo Zacharias, el qual como estuviessen muy propinquo a la muerte ya para espirar dixo. Sea lo el señor, y el lo demande. Esto dixo, no con zelo de vengança, mas con zelo de divina justicia. Iosepho hablando de este Zacharias y de su muerte dize. Estando Zacharias en medio de la multitud (porque Dios le auia ayudado en propheta) amonestauales y al Rey juntamente con ellos, que hiziessen justicia, y que si no obedecian a los diuinos mandamientos, que recibirian muy grandes castigos y tormentos, el qual como finalmente estuviessen muy propinco, y cercano a la muerte, llamo a Dios por testigo y juez de sus passiones, como por el bueno y saludable consejo, y por aquellas cosas que su padre summo sacerdote loyado auia dado al Rey loas, el era violenta y amargamente muerto. El rey loas no despues de mucho tiempo pasado, pago con muchas penas todas estas cosas que hizo, por donde la sagrada escriptura dize. Como fuesse pasado un año, esto es, despues que el Rey loas auia tomado y usurpado para si los honores diuinos y auia muerto a Zacharias propheta subio contra el, Asahel rey de Syria, y peleó contra Oeth combatiendola de muy rezo combite a la qual tomo y endereçó su cara y camino contra Hierusalén queriédola cercar, combatir, y tomar. En el segundo libro del Paralipomenon se dize. Subio el exercito del Rey de Syria contra el Rey

vbi supra.

§. 3.

De lo que dixo el propheta. Zacharias, estando propinco a la muerte.

Ioseph. l. 9. antiq. c. 8.

§. 3.

Ioseph. l. 9. antiq. c. 8.

vbi supra.

§. 2.

Como por mandamiento del rey loas fue apedreado el propheta Zacharias.

§. 4.

Como parca castigar al rey loas embió dios a Asahel rey de Syria.

2. Paral. 14.

T 4 loas

loas vino a Judea y a Hierusalẽm, y ma
to a todos los principes del pueblo y
despojando toda la tierra, embiaron to
da la prea al rey a Damasco. Contra el
exercito del Rey de Syria salio el Rey
loas con muy grant multitud de gente de
guerra con muy poderoso y gran exer
cito, y cõ verdad como viueste muy pe
queño numero de Asirios, entreguelos
Dios en sus manos infinita multitud de
Hebreos, por raxon que dexaron al se
ñor. Dios de sus padres. El rey loas en
esta batalla fue muy ygnomioso y vil
mentratado. Pues como viẽ el rey
loas, que Assahel en el ortega na su ca
mino para Hierusalẽ por librarse del, di
ole ancofas que no conuenia dar, ni es
gar, esto es, todas aquellas cosas que
el rey Iosaphat, y el rey Ioram, y el rey
Achazias, sus padres y antepassados
auian consagrado al señor siendo reyes

de ludea, y así mismo las cosas que el
aia consagrado al señor, y toda la pla-
ta y oro que pudo hallar en los thesoros
del templo del señor, y en los thesoros
del palacio real todo junto lo embio a
Asiabel rey de Syria, porq̃ no viniessse
contra Hierusalem ni assentasse su real
corteza della: al qual el qual el qual el

Joseph. li. 4.
antiqu. c. 8.

capto tratando este passo dize. Venien
do Assahel rey de los Asirios en la pro
vincia del rey loas destruyo y assolo a
Geth. Como ay fuesse lleuado el exerci
to a Hierusalem, temiendo el rey loas
el cerco de la ciudad de Hierusalem, va
ziado todos los thesoros de Dios, y los
thesoros reales, y los ministerios del tē
plo, embio los todos juntos al rey de los
Asirios redimiendo la vejez ô q̃ espe
raua si la ciudad fuesse cercada, porque
no padeciessse peligro alguno de todas
las cosas, el qual como fuesse bien saũ
fecho de gran multitud de dinero, no
assiento real sobre Hierusalē. Despues
destas cosas assi passadas como el Rey
loas cayesse en vna muy pessima e in

Capit. 25. De los mu-

chos y muy grandes males que del
reynar y gouernar de loas le liguier
ron.

M Vcho tiempo auia menester para
copilar y dezir los muchos y muy
grandes males que del reynar y gouer
nar de loas le figuieron, mas diremos
algunos callado otros muchos que por
dianos

diríamos decir. Porque se siguió lo primero; y oí mal y muy grãde (y el mayor de todos los males) que el usurpo y tomó para sí los honores de solo Dios. deuió ser permiendo ser honrado reuerenciado y acatado como Dios. Siguióse lo segundo. Que se apartó del culto y honra de Dios, reuerenciando y honrando a los ydolos sacrificando en los montes. Siguióse lo tercero. Que siendo amonestado de parte de Dios por boca de Zacharias Profeta, menosprecio su amonestamiento y amenaza, no dexando de hazer los males: que antes hazia sacrificando a los ydolos en los montes. Siguióse lo quarto. El mal exemplo q̃ dio de su persona, por donde los príncipes y los q̃rds del pueblo mouidos con tal exemplo (y sin temor de ser por ellos pugnidos y castigados) seuerenciaban los ydolos sacrificando en los montes. Siguióse lo quinto. Que mandó apedrear y matar al Profeta Zacharias (embudo de Dios) porque les amonestaua y dezia lo que era justo, sancto, y bueno, y reprehendia lo malo, que no dexassen a Dios, ni sacrificasse a los ydolos. Siguióse lo sexto. La muestra de su gran ingratitud y desconocimiento, en matar al hijo de aquel de quien tales y tantos bienes auia recebido. A Zacharias hijo del pontifice Ioyada. Siguióse lo septimo. Que prouocó e incitó a Dios a saña y a ira contra el y contra el pueblo para los aver de pugnir y castigar como lo hizo. Por donde se siguió lo octauo, que embio Dios a Asahel Rey de Syria (como verdugo y executor de su diuina justicia) para le pugnir y castigar por sus culpas y peccados, el qual al solo destruyó y toda aquella prouincia y la ciudad de Geth. Siguióse lo nono. La muerte de muy grã multitud de gente de guerra, que Asahel mató del exercito del rey Ioa siendo muy poca la gente de los Asyrios. Siguióse lo dezimo. Que despoja todos los theso-

ros del templo del señor, y las cosas sanctas que estauan en el; así de oro como de plata, y los thesoros que estauan en el palacio y casa real, los quales dio a Asahel; porquẽ no asentase su real y pudiesse cerco sobre Hierusalem. Siguióse lo vndezimo, que fue muy y gno minio y malamente tratado de los Asyrios en la batalla que tuvo con ellos en la qual fue vencido. Siguióse lo duodezimo. Que fue desastrada y malamente muerto de sus criados de aquellos con quien el tenia mayor y mas particular amistad, y que nias priuaua con el, y a quien auia hecho muy mas crecidas mercedes. Siguióse lo trezeno. Que careció de sepultura y honra real, porquẽ no fue enterrado con los reyes de Iudea, sus antepasados, nias en otra sepultura no muy honrosa. Otros muchos y no mentados males se siguieron del reynar, o gouernar del rey Ioa, los quales callo por causa de breuedad. Yo viendolos, muchos y muy grandes bienes que de la crueldad de Phinees se auia seguido, y los excessiuos y muchos males q̃ del reynar de Ioa auian procedido, dixẽ q̃ queria mas la crueldad de Phinees, que el reynar y gouernar del rey Ioa.

¶ Los que con claros ojos ouieren mirado y con atencion leydo estas diuinas y sacras letras auia visto los muchos y muy altos mysterios y saludables doctrinas que en ellas estan encerradas, las quales sacaremos a luz para prouecho de los fieles christianos y saluacion de sus animas.

Capitu. 2 6. Del zelo
muy grande que auemos de tener de la honrra de Dios y de su diuina ley y mandamientos.

Muy en descubierro nos mostro Phinees, como y en q̃ manera ayamos
T 5 de 20

de zelarla, lo que Dios y responder por ella; sea lo que hizo y en el dolo de que vfo y traspassando con su bispada y juntamente matado al principe del trobo de Simeon, y a la Madia, hija del Rey de Sur, por que ian publico y manifiestamente sin temor de Dios ni verguenza de las gentes, offendian a Dios, y que obraron a su diuina ley. Para declaracion de lo que entre manos tenian, como y en q' manera ayamos de zelar la honra de Dios y su diuina ley, es de saber que los discipulos que apuuehan en el conofcimiento de la diuina doctrina, suelen por amor de ella zelar la misma, como en Acerca de esto se auienta, notal que el calor natural se badienta en los iniquos. En la vida de lo que tenia de la presencia de su conuicio por lo qual los venientes de los animales en el mundo son catados (segun lo dice Philo. in libro de animalibus). En esta manera de la virtud natural, si se coque el calor natural, una fue en la presencia que en la senetud. Del mismo modo, la manera del zelo de la honra de Dios, y de su diuina ley, se enciende en dos maneras. En una manera se enciende de la presencia de traspassamiento, asi como se dice de Mathathias, y vien da vn prebre q' sacrificaua a los ydolos en el templo su furor y saña segun el joyzio de la ley, y saltando con mucha presteza, mato sobre el altar al judio q' en su presencia matola y sacrificaba a los ydolos. Asi dixo Dios de Phinees (después que aua muerto al principe y a la Madianita) moño se comia zelo. De otra manera se enciende el zelo de la honra de Dios y de su diuina ley, de lo interior de la condicion de la palabra diuina, que es mentada para el zelo de la ley diuina, segun aquello q' en el Deuteronomio en ella escripto. En un modo de recha, esta ley de fuego. Y el Psalmista dice. Tu habla tenor con el reyno grande es encendida. Y quito la ley es más

recta y justa, tanto el zelo por amor de lo ha de ser mas fequiente. De aqui es lo que dice el Psalmista. Mi zelo te tenia averta de tu ley me entrañe. En la queleto y derma, porque mis enaiblos bludaron tus palabras, obrando no matu diuina ley, como el celo la repugala. En la suuieraluen nala de estos tieney reputa el Psalmista por sus enenigos, porque son contra los y aduersarios q' de biverdada sobre esta palabra dice la Gloria y son palabras de san Ambrosio. El zelo de amor, y no de envidia, es de q' el zelo bueno por la casa de Dios, la qual no por mala se maltrata de los malos y peruersos como Phinees lo hizo. Mejor es lo es q' con dignacion de poos, sean muchos librados q' no dad q' el por hbre, sea muchos perdidos y donados. Y en otra parte dixo el Psalmista. El zelo de tu casa me compio. La Gloria dice. El buo zelo es el seruy del arlino, por el qual el anima es polidota de todo temor huano, se enciende por de senta de la verdad. Es comido del zelo a quel que todas las cosas malas que ve e trabaja por las corregir, y si no puede, tolera y gime. San Augustin del clarando muy mas esto del Psalmista, dice. Hermanos muy amados cada vno de los christianos sea conuido en los mismos de zelo de la casa de Dios. Quien es comido del zelo de la casa de Dios. Aquel que por vetaza o algunas cosas malas y peruersas, y traq' baya por que sean enmendadas, desfeay sean corregidas y no desca, hasta que sean corregidas y enmendadas. El que no las puede enmendar ni corregir, las tolera y gime. El grane que no es sacudido en la hera de la paja, sufre y tolera la paja para que entre en la trox y pance. Si el eres grano antes que seas puesto en la trox, no quieras ser sacudido de la paja en la hera, porq' no seas primeramente comido de las auas antes que seas llevado e madozido en el granero y alho-

Ambro.
Glos. ordi.
sup Psal.
118,

Psal. 68.
Glos. ordi.
sup. 1. c.
Ioan.

§ 2.
Quien sea
dicho ser
comido del
zelo del se
ñor.

Aug. sup
Ioan. tra.
10.

Luc. 8.

Philo. in li
bro de ani
malibus.

j. Macha.

§ 1.
Que el ze
lo de la ho
ra de Dios
se enciende
en dos ma
neras.

Num. 25.

Deute. 33.

Psal. 118.

vbi supra.

alholi. Con verdad que las aues del cielo las aereas potestades aguardan para arrebatan alguna cosa de la hera, y no la arrebatan salvo lo que de alli fue re lacudido. Pues que así es zelo de tu casa me comio. A cada vno de los christianos, comale el zelo de la casa de Dios, en la qual casa de Dios eres uiébro. No es mas tu casa, la casa donde tienes la salud eterna? Entrás en tu casa por el descanso y reposo temporal, entras en la casa de Dios, por la holganza eterna. Si pues que así es, trabajas que en tu casa no se haga alguna cosa mala, en la casa de Dios donde esta propuesta la salud y la holganza y el descanso sin fin, has de permitir y sufrir (en quanto es en ti) alguna cosa mala y peruersa, si por ventura la vieres? Desta manera. Vees a tu hermano que va comiendo a la plaça vedasse lo amonestale que no lo haga entristecete, si zelo de la casa del señor te mouio y comio. Vees a otros que corrê tras el vino y se quieren emborrachar, y que lo quieren hazer en lugares sanctos (lo qual nunca conuiene) vedaa los q puedes, ten a los que puedes, espanta a los que puedes. A los que pudieres alagar no quieras descansar en dexallo de hazer. Es amigo, blanda, y suauemente sea amonestado. Es tu muger, con seueridad sea refrescada. Es criada, o sierua de casa con aços sea corregida y refrescada. Haz todo lo que pudieres, por la persona que tienes acargo y perfectamente el zelo de la casa del lenorte comio. Mas si fueres frio y marchito, esperando tan solamente para ti, como eres bastante para idiziendo en tu coraçon, que tego yo de curar de los peccados ajenos: Baila me a mi guardar mi anima eterna y sana para Dios. Ea pues que así es, no te lia venido a la memoria aquel sieruo q escôdio el talento de su señor, y no quiso repartir ni dar? Por ventura fue acusado porque le perdio? No. Si no por-

que le guardo sin ganancia? Pues q así es hermanos míos oyd para q no deicã seys. Tengo yo de daros conlejo? De lo aquel que esta dentro de vosotros mismos, porque si yo le diere por mi mismo el le da. No sabeys lo que cada vno ha de hazer en su casa con el estrangeto que mora con el y con el que se ha encomendado que abogue por el con mayor y cõ el menor. No querays descansar de ganar animas para Christo, porq seay ganados de Christo. Lo de su sufo es de sant Augustin.

Capitu. 27. Como y en que manera se aya de vsar deste zelo sancto que es segun Dios.



Como se aya de vsar del zelo que es segun Dios, sant Gregorio (declarando aquello del hombre llagado que cayo en manos de los ladrones y le curo el Samaritano, poniendo en sus llagas vino y azeite) dice. Siempre se deve mezclar la blãdura de la piedad con el rigor del zelo, y dello vno y dlo otro se deve hazer vn temperamento, o remedio de salud, de forma q con la mucha asperãça no sean maltratados los subditos, ni corra sangre de sus llagas, ni por la mucha benignidad se derramen y pierdan. Segũ esta sentencia de sant Gregorio se deve tener el medio mezclando lo vno con lo otro. Y sant Bernardo dize. Siempre castigar, cosa es de ferocidad, siempre perdonar cosa es de coraçon blaco y delectuoso, mas tener el medio entre estos dos estremos, obra es de equidad y justicia. Y tener mas de amargura que de suauidad, zelo es dañolo y reprehensible y tener mas parte de suauidad y misericordia que de aspereza, estremo es muy loable, y tener lo vno y lo otro, cosa es tolerable. Dios nuestro señor

Luc. 10.

Grego. ho
myl. 14.

Bernard.
Euge.

§. 1.
Como en
el zelo de
Dios se ha
de uexlar
blandura.

§. 1.
Como de
ne el Chri
stiano vsar
del zelo del
señor.

están

es tan zelador de su diuina ley, que se llama zeloso diziendo. Yo soy tu tenor Dios, fuerte zeloso. El Nicolao de Lyra dize. El zelo propriamente significa el amor del mando a la muger, en la qual no compadecel que otro alguno conuiniere, y en esta manera es Dios dicho zeloso, porque no quiere que el hombre cometa fornicacion por ydolatria con los dioses estranos. Origenes declarando moralmente este passo dize. Mirad la benignidad de Dios como para nos enseñar y hazer perfectos no rehusa la siagilidad de los affectos humanos. Quien ay, que oyendo dezir que Dios sea zeloso y celador, que luego a la hora no se maravalle dello, por ser uicio de flaqueza humana? Mas todas las cosas haze Dios y padece por amor de nosotros, para que podamos ser enseñados hablantes por los manifestos y visitados affectos. Veamos pues que asi es que es ello que dize, yo soy Dios zelador. Mas para que mas fielmente puedas cõtemplar las cosas diuinas, seamos enseñados de los exemplos humanos. Toda muger, o esta subiecta a su marido y a sus leyes y mandamientos, o es mundanaria y via de libertad de peccar. El que entra a la mundanaria ramera, sabe que entra a muger que esta puesta a profano y mal uo fornicario, y que esta parezca todos quantos quierẽ entrar a ella. Mas el q̃ via de legitimo matrimonio, no sufiere, ni cõsiente q̃ su muger tenga poderio y libertad de peccar, mas es llamado el zelo pa cõseruar la castidad del matrimonio, porque sea hecho legitimo padre. Fues q̃ assi es por este exemplo entẽdamos, que toda anima, o esta como meretriz y mundanaria puesta a los demonios, y que tiene muchos amadores que entren a ella. Desta manera. Que agora entre el espiritu de fornicacion y partiendote aquei, entre el espiritu de auaricia y despues vea el espiritu de ira, y despues

de embidia, y despues de uanagloria, y otros muchos espíritus inmundos con aquellos. Estos todos de tal manera cometen fornicacion con el anima infiel, que el vno no ha embidia del otro, ni de zelo esple y alança al otro, ni a vezes se nueuen. Que es lo que digo que el vno no esple ni excluye al otro? Por mejor dezir, se cõbidã vuos a otros y se cõbidã d muy prõpta y buena uoluntad. Que es lo que esta escripto en el Euangelio de aquel espiritu in mundo q̃ salio del hombre? Que? Que boluẽdo traxo otros siete espíritus cõsigo muy peores que el, para que morassẽ juntamente en uia anima. Pues que asi es, el anima que esta puesta a los demonios ningun zelo padece de sus amadores. Mas si fuere conjunta cõ el legitimo varon, con aquel varon digo a cuyo matrimonio el Apostol junta las animas como el mismo dize. Ordene de daros a vn varon. Christo virge casta, del qual esta escripto en el Euangelio que vn Rey hizo bodas a vn hijo suyo. En las bodas deste varon, quando se diere el anima y se juntaie con el por legitimo matrimonio, aunque en algũ tiempo aya sido peccadora, y aunque aya fornicado, mas si se entregare a este varon, de ay adelante no permitira q̃ peque. No se puede sufrir ni tolerar que el anima que se junto cõ el verdadero varon, tenga otra vez passatiempos y recreaciones con los adulteros, porque seria incitado y se leuantaria cõtra ella el zelo de su marido, y descendiera la castidad de su muger. De aqui es q̃ Dios es dicho señor zelador. Porque el anima que esta conjunta con el no permite que se mezcle ni junte con los demonios. Mas si en otra manera la viere con osada traspassar los derechos del legitimo matrimonio, y que busca ocasiones para peccar, dalle ha el el librisillo del repudio y desamparalla ha no curado mas della. No persuada Dios nuestro señor

Nicol. sup.
10. c. Exo.

Orige. ho.
m. l. 8. sup.
Exod.

Luc. 11.

1. ad Chor.
11.
Math. 10.

9. s.
Como se
entendẽ ser
este el
zelo y
zelador

Exod. 10.

señor que así seamos deamparados y dexados. Amen.

Capit. 28. Enel qual

se manifesta como Dios sea muy provechoso usando de los malos para provecho de los buenos.

EN Balaam malo y peruerso hemos visto, quan poderoso sea nuestro Dios pues de vn tan mal hombre (como era Balaam) mago y encantador, hōador de diolos, sacó tanto bien para los Israelitas, echādoles tantas y tan largas bendiciones, y prophetizando y diciendo dellas tantas alabanzas, prerogativas y dignidades; aquel q̄ antes auia venido con voluntad dañada y peruersa de los mal dezir, boluendo las maldiciones en bendiciones. Para mayor declaracion de lo que en el capitulo auemos propuesto dezir, no obstante lo que en la tercera parte deste libro diximos quando hablamos del propheta Amos, y del Rey Roboam, porquē tuuo Dios por bien de enriar a los que la bñ que auian de ser malos, y se auia de condenar, como erā viles y provechosos para los buenos, trataremos aqui vn poco por donde vemos quan poderoso sea Dios en todas las cosas usando así de los males como de los bienes, y de los malos como de los buenos para sacar dellos grandes vtilidades y provechos. Origenes declarando diuinalmente esto que entremanos tenemos dice. Lo que dezimos es, que de tal manera estā dispuestas y ordenadas, de la sabiduria diuina todas las cosas q̄ ninguna ay ociosa acerca de Dios, ora sea buena, ora sea mala. Dios no hizo la malicia y peccado, mas como fuese hallada e inuentada de otros pudiendo la Dios prohibir y vedar no la prohibe, ni veda, mas con aquellos que la tienen usa de-

lla para causas necesarias, con verdad que por aquellos en los quales esta la malicia, haze claros y aprouados a aquellos que caminan para la gloria de las virtudes. Si fuese destruyda la malicia y maldad, no auria quien contrariasse a las virtudes. Con verdad que si la virtud notuiesse malicia contraria, no resplandeceria, ni seria hecha mas examinada. La virtud no prouada ni examinada, no sera virtud. Si estas cosas se dize, sin testimonios de las diuinas palabras y letras, pareciera cosas exquisitas y cōpuestas con arte humana, mas que verdaderas; y que dellas no se pueda dudar. Pues q̄ así es busquemos esta manera de sentido, si por ventura los diuinos libros la tengan en si mesmos. Vengamos a Ioseph hijo del gran Patriarca Iacob. Quitā la malicia de sus hermanos; Quitā la embidia. Quitā aquel engaño y falsedad que fue hecha a su padre, con que se encreuelescieron contra su hermano hasta que le vendieron. Si quitas todas estas cosas, mira quanta dispensaciō de Dios quitaras y destruyras juntamente. Cortaras y juntamente quitaras todas aquellas cosas que fueron hechas por Ioseph en Egypto para salud y saluacion de todos. Quieres lo ver? No fuera la interpretacion del sueño de Pharaon, si por la embidia de los hermanos no fuera Ioseph vendido y maltratado. Si no fuera a Egypto ninguo entendiēra lo que Dios auia reuelado al Rey Pharaon. Ninguo guardara el trigo en Egypto. Ninguo curara ni proueyera con sabia prouision a la necesidad de la hambre que auia de venir. Perefciera Egypto, perefieran de hambre todas las regiones comarcanas y que partian terminos con Egypto: Perefciera tambien esse mesmo Israel y su propia generaciō buscando pan. Si no viera entrado en Egypto, misieran del. los hijos de Israel con las grandes maravillas del señor. Nunca fueran las plagas

§. 1.
Comodios de la malicia de los malos para bienes.

Genes. 37

Ibidem.

Genes. 12.

Genes. 41.

Genes. 46.

Exodi. 11.

Origenes. hom. 14. super Nume.

Exod. 14.

Exod. 16.

Exod. 17.
Nume. 10.
Deute. 8.

Exod. 17.

§ 2.
Como de
la malicia
de Balac
v de Balaam
facen Dios
grales be-
nitas.Math. 16.
ad Colo. 3.

ad Colo. 3.

§ 3.
Como los
malos son
viles a los
buenos.

plagasen Egypto, ni aquellas virtudes y maravillas que hizo Dios por Moysen y Aarón. Ninguno pasará el mar ber mejo seco, los pies Nunca la vida mortal supiera ni conociera el inajar de la manna. Nunca salieran los rios de agua de la piedra. No fuera dada de Dios la ley a los hombres. Las cosas que se cuentan en el Exodo, y en el Levitico, y en los Numeros, y en el Deuteronomio. Nunca venieran a la sciencia del genero humano. Con verdad que ninguno entrara a la heredad paterna y tierra de promission. Y para que vengamos a las cosas que entre manos tenemos, quita a Balac la malicia deste pessimo rey con que desleaga maldezir a Israel, quita su astucia con que combidava a Balaam para q malixiese al pueblo de Israel, y juntamente quita la dispensacion de Dios acerca de los hijos de Israel y su providencia y fauor. Nunca seran aquellas prophetas que por la boca de Balaam, son prophetizadas a los hijos de Israel y a los Gentiles. Y si tambien quita seras y desleas ser confirmadas todas estas cosas, con testimonios del nuevo testamento, si quita la malicia, devitas, y destruyes su traycion juntamente quitas la Cruz de Christo y su passion. Si no fuera la Cruz, no son desdoudados y despojados los principados y potestades, ni es triumphado en el madero de la Cruz. Si no fuera la muerte de Christo, con verdad que no viera la Resurreccion, no estuuiera algun primogenito de los muertos, ni nosotros tuviéramos esperança de su resuscitar. De la mesma manera, pongamos exem p o del mismo de mismo. Si por alguna necesidad fuera constreñido que no peccara, o de ipues del peccado, le fuera quitada la voluntad de la malicia, con verdad que no fuera quitada la guerra y batalla contra las assechanças del demonio, ni se esperaba la corona de la victoria para aquel que legitimamente peleasse. Si no

tuviésemos algunos que nos resistiesen y contradixessen, no avria los exercitos de las peleas y batallas, ni serian puestos premios y dones para los vencedores, ni esto que es momentaneo y breue de nuestra tribulaciõ, obraria para el tiempo que esta por venir la carga de la gloria, ni alguno de nosotros por la paciẽcia de las tribulaciones esperaria inmensa gloria de las cosas que estan por venir. De todas estas cosas se colige, como vñ Dios con su omnipotencia (no tan solamente) de los buenos para obras buenas, mas aun de los malos para obras buenas. Esto con verdad es cosa maravillosa, que de los malos vasos vñ Dios para obra buena. En esta casa grande deste mundo, no estan tan solamente los vasos de oro y de plata, mas aun de madera y de barro, y los vnos y los otros para distintos seruiçios, los vnos para honra, y los otros para denuesto, mas los vnos y los otros son necesarios. Cõ verdad que estos vasos dezimos que se han de entender ser racionales y de libre albedrio, no a caso, o a fortuna es hecho cada vno vaso para honra, o para denuesto mas aquel que le diere tal, que merezca ser escogido, este tal es hecho vaso escogido y vaso de honrra. Mas aquel que vive con indignos y feos sentimientos este es hecho y tornado vaso de denuesto, no del que le hizo y formo, mas de si mismo, dadas las causas de su denuesto y deshonorra. Pues que asies el hazedor de todas las cosas, no las hizo q fuesen tales segun el proposito dellos. Desta manera. Asì como en las republicas bien ordenadas, y en las ciudades bien regidas, y vnos hombres de baxa condiçõ y uerte, viles y menospreciados, los quales son deputados para los officios de ignominia, abatimiento, y deshonorra para limpiar las inmundicias de las calles

1. ad Cor. 4.

1. ad Thi. 3.

§ 4.
Como los
buenos y
malos son
vasos vnos
para honra
otros para
denuesto.

1. ad Cor. 13. 12.

para quitar el lodo de las plazas y para purificar los caños y albanares de las viscosidades y colas de pefiño y mal olor, que paffan por ellos. Ellas tales obras fon necesarias para la republica y ciudad. Siruen afsi mismo en los hombres para encender el fuego en los baños y lauorios para que tu gozes del prouecho y te teleyres y limpian y purifican (como esta dicho) los lugares en mundos y no lompjos, y las cosas desta calidad y manera, para que a tosea hecha en la ciudad, deleytable habitacion y morada, y ellas, ó lo hazen de fu proposito y voluntad, lo padescen contra voluntad por que fon condenados para ello por fu demeritos, para hazer estas tales cosas y obras desta calidad sea como fuere, fu obra aprouecha para vtilidad de aquellos para los quales estan aparejadas las cosas buenas, y prouechosas, afi de las q proponemos, y alabamos. Dios eó verdad hizo la malicia, mas fue hallada de aquellos que conuenieron proposito y voluntad se apartaró del camino derecho de las virtudes y gloria. No quíde de todo en todo quitarlos del mundo, proueyendo en eito, q dado que a aquel que vía de la malicia, le sea vtil y fin prouecho, quito que la tal malicia fuese vtil y prouechosa a aquellos eótra los quales se exercita. De donde en todas maneras deuenos huyr de todo en todo que nunca sea en nosotros hallada malicia ni maldad alguna y venciella en los otros, y ha se de trabajar de no la amatar porque aquellos en los quales esta ofrecen y dan alguna cosa prouechosa y necesaria a la comunidad y vniuersidad. Con verdad que acerca de Dios no ay cosa alguna vana y sin prouecho, porque ora sea con buen proposito y voluntad de los hombres ora sea con malo. Si con buen proposito y voluntad, vía para cosas buenas, y si con mal proposito y voluntad vía della para las cosas necesarias. Mas

bienauenturado seras, si de las virtudes que estan en ti, la vniuersidad halla alguna cosa buena que pueda conseruir de tu vida como aqillos de los quales, dize el Apostol sant Pedro. Para q seays como lumbreras en este mundo, renuendo en vosotros mismos la palabra de la vida, para gloria. Pues que asies, son necesarias lumbreras a este mundo. Y que cosa ay tan deleytable y tan magnifica como la obra del sol, o de la luna, de las quales es el mundo alumbrado. Tambien tiene necesidad el mundo de Angeles que sean sus regidores y presidan a las bestias, y de Angeles q presidan a los exercitos terrenos. Ay tambien necesidad de Angeles que presidan a las nautidades de los animales y de las pimpollos y plantas de los arboles, y a los muchos acrecentamientos. Y otras vezes ay necesidad de Angeles que presidan a las obras sanctas, que entienden el entendimiento de la luz eterna, y el conofcimiento de los ojos de Dios y de las cosas diuinas. Mira pues que asies, no hagas a ti mismo ser hallado entre aquellos que presiden a las bestias brutales, si hizieres vida brutal, o entre aquellos que son presídets de las otras obras terrenas, si amas las cosas terrenas y corporales. Mas trabaja muy mas como seas tomado para la compañía de sant Miguel Archágel, el qual siempre ofrece a Dios las oraciones de los sanctos. Sera tomado en este numero y cuento, o en este officio, si siempre vacas, o insiftes a la oracion y velas en ella orado y cumples lo que el Apostol dize. Orando sin cessar ni descansar. O con verdad porque seas tomado en la compañía y officio del Angel sant Raphael, que es presidente de la medicina, si quando vieres a alguno llagado con los peccados y herido y maltratado eó las saetas del demonio, y le dixeres las palabras de la cura, y añadieses la medicina de las palabras de Dios, para que por

§.4.
como acerca de Dios no ay cosa alguna sin prouecho. 1. Petri. 1.

§.5.
Como ay necesidad de angeles para regimientto de este mundo

§.6.
Como ay necesidad de angeles para regimientto de este mundo

1. Thesa. 5

por la penitencia sanes las llagas del pecado, y muestres la medicina de la confesion. Si alguno en este mundo haze estas tales obras, el mismo se da para q̄ en el otro siglo sea tomado formado y hecho vaso escogido muy aparejado; y no menos provechoso del que lo haio, para toda obra buena. Mas si haze cosas contrarias sera dado a la divina disposicion, vaso para contrarieta y abatimiento y deshonor. Por esta causa piefo que en los diuinos libros sean escritas las obras y obras de los buenos y de los malos, y las diuinas letras estan reuidas de las obras de recharte y a quierdas; para que entendamos que acerca de Dios, no son ociosas las obras de los malos y buenos. De lo que es el dicho con la y es manifestado conio. Pues sea muy poderoso para de los malos sacar bienes a utilidad y provecho de los buenos, como lo hizo de la malicia de los hermanos de Joseph y de la de Balac y de ordena de la cobdicia de Balaam, los muchos y muy grandes loores y las largas y muy copiosas bendiciones para los hijos de Israel y las profecias de las muy grandiosas cosas y prosperos subcellos que auian de venir, como despues vinieron en favor de los hijos de Israel.

Capit. 29. Que mani

fiesta quantos males hagan la auaricia y cobdicia de las temporales riquezas y la soberuia.

EN el mesmo Balaam hemos visto quantos y quã grandes males cause la auaricia y cobdicia de las temporales riquezas y la soberuia. Mostro la soberuia en el desear de las honrras, y la auaricia, en la gran cobdicia que tenia de las riquezas, que esperaba conseguir y alcanzar, por las maldiciones que entendia echar al

pueblo y exercito de Israel, del qual habiendolo sant Gregorio dize. Balaam despues que vio los reales y exercito de los hijos de Israel, compungido de sus culpas y peccados y vida mala ante pasada dixo. Muera mi anima muerte de justos, y mis cosas vltimas y postrimeras, sean hechas semejantes a las de estos mas pasada la hora de la compuncion y arrepentimiento, encendio en maldad de auaricia. Con verdad por el prometimiento de los dones honras y mercedes del Rey Balac, dio consejo para matar a los hijos de Israel, aquellos a los quales desleuaua ser semejante en la muerte. Mas fue hecho de acordado y olvidadizo, de lo que auia llorado no queriendo amatar lo q̄ en el ardia por auaricia. Este Balaam despues vno mal fin y muerte, por q̄ fue muerto, de los mesmos Israelitas con los Madianitas, de tal manera que ninguno quedo de toda su generacion y parentela para q̄ vuisse memoria del. A qui perescieron sus loores, aqui su honrra, aqui sus riquezas, aqui su muy desordenada cobdicia y auaricia, aqui su muy excessiua y altiuu soberuia: la qual no trae pequenos males consigo. Sant Augustin hablando del soberbio dize. El soberbio menos precia a Dios, sigue al demonio, tiene en pocas las palabras diuinas, ama las cosas vanas y sin provecho, ama las vanas subiectiones y amonestaciones del demonio, recha las diuinas instituciones y leyes. Siguiendo las cosas terrenas, huye de las celestiales. Desseando las cosas transitorias, pierde las eternas. Cobdiando las vanidades del mudo incurre en diabolicas infernales y perpetuas penas. Ay de aquellos que arrebatate el infierno hallandolos embueltos en tales cosas, los quales quando tienen tiempo y esta en su poder y libertad, no se enmiendan y corrigen. Quando vienen a la muerte, donde quedara su poder? Sola el anima miserable y mezquina,

Grego. ho
myl. 19.
super Lucã

§. 1.
Del mal q̄
la auaricia
causo en
Balaam,

August. ad
hebr. ser. 6. 1

§. 2.
Los males
q̄ haze el
soberbio.

En esta
obra se
contiene
la vida
de los
santos
y de los
malos.

§. 6.
Por q̄ estan
escritas en
los diuinos
libros
las obras de
los buenos
y malos.

En esta
obra se
contiene
la vida
de los
santos
y de los
malos.

En esta
obra se
contiene
la vida
de los
santos
y de los
malos.

por y en purg no yra al infierno? Y habia
de del auariento dice, El auariento no
tiene misericordia. El cobdicioso sem-
pre es al infierno. El infierno tanto
quanto mas recibe y raga, tanto mas cob-
dicia y delicia. Ahi el auariento nunca se
haga su satisfaccion. Crecce el vano pa-
dres y crece la pena. Los poderolos
poderosamente estan atormentados.
Tanto quanto es dada mayor hon-
rra tanto se compra en mayor peligro.
Ellos tales son leuissados y al tiempo
berrios, llenos de vanidad, luxuriosos,
golosos que agredan mas a los hombres
que a Dios. Estos son amadores de li-
breros que se juegan a la gula mas que en-
tender en las cosas espirituales, adornan
do el cuerpo y enlucido el alma. Co-
nociendo a las cosas terrenales y menof-
preciando las espirituales. De fuera muy
compuestos y aburrados y dentro por-
drados y de celos de envidias. Pen-
dan que son sabios, no considerando que
son verdaderos locos y lir-felos, como
la sabiduria deste mundo sea locura acer-
ca de Dios. Cogiendo a las amillanes re-
glares pierden las eternas. Con verdad
que el Apolol banetago dice: Qual-
quiera que quisiere ser amigo deste siglo,
sera hecho y constituytu enemigo de
Dios. Muy a la clara parece lo vno y lo
otro, en Balaam el qual por la gran co-
dicia que tenia de las honras y auaricia
de los dineros consintio en la muerte
de los hijos de Israel. Queriendo ganar
la amistad del rey Balac y de sus princi-
pes, perdio la de Dios y de todos sus an-
gels y Angeles. Considerad hermanos
muy amados (dice sant Augustin) a vo-
sotros. Pensad donde estan los reyes?
Donde los poderolos? Donde los ami-
gos? Donde estan los parientes? Donde
los padres y acceptados. Mirad como
de tal poder y abegria vienen a tanta mi-
seria y angustia. Ve tabas riquezas a ta-
ntas fatias y menguas. De tantas honras
a tanta abayuenid y menofprecio. De

tanta hartura a tanto hambre. De an-
breue delectacion a tan larga tristeza.
De tan suau vida a tan amarga muer-
te. De tan pequena sanidad, a tan gran-
de enfermedad. De tan breue luz, a tan
dargas tinieblas y efcuridad. De tan pe-
queña suauidad de olor y de luxuria, a
tantos dolores y malos olores de dāna-
cion perpetua. De la abundancia de las
niuchas vestiduras (de las quales auian
de hazer limosna a los pobres que tenia
necesidad) a perpetua desnudez. Rug-
gos hermanos muy amados, entenda-
to que el señor os da entendimiento espi-
ritual, que no ameymas de lo que con-
uiene, todo lo que se ha de acabar, tran-
sitorio y qba de morir y perecer, porq
por vctura confandiendo os a vosotros
melinos en el tiempo que esta por ve-
nir, de yacō vosotros mesmos en el pro-
fundo del infierno. Dad poco, y reice-
birays mucho. El que dextre todas las
cosas que posee por amor de Ch. isto, Math. 19.
recibira ciento y tanto y poseera la vi-
da eterna. Ay dolor que son muy poci-
cos los que querē tomar este camino Math. 10.
de saluacion, por razon que son muchos
los llamados y pocos los escogidos, y
mejor cosa es con los pocos entrar en
la vida eterna, que con los muchos ser
lleuado al infierno. De aqui es que me
jores lo poco al justo sobre las muchas
riquezas de los peccadores. Pues cō lo
poco se alcanza la gloria, y con lo mu-
cho la pena del infierno para siempre,
como la uene el cobdicioso y inalo de
Balaam, de la qual nos libre Dios, teni-
do por bien darnos su gracia y gloria.
Amen.

Capit. 30. Que mue-

sta como son muchos y muy gran-
des los prouechos que la compaña
de los buenos causa, (no tā folamēte)
a los santos y justos, mas aū a los ma-
los peccadores. Notese este capitulo.

V Sibiē

Sapient. 6.

8. 2.
Qui como
vina con
sua colub
a la p. con
vina lora
vina ob
vina sola

lad Ch. 3.
Iacobi. 3.

7. 1. 1. 1. 1.

vbi supra.

8. 3.
Que her-
mos de p-
tar donde
estan los
reyes pa-
dres ante-
passados.

8. 4.
Que se de-
ue dar li-
mosna aū
que sea po-
ca.

Math. 19.

Math. 10.

Psal. 37.



I bien se ha notado, grandes y muchos son los bienes, vtilidades y prouechos que la compañía de los buenos causa, no tan solamente a los justos y sanctos, mas aun a los malos peccadores. Esto que uemos dicho lo vimos en lo yadafummo sacerdote varon justo y sancto: el qual todo el tiempo que estuu en compañía del Rey Ioas, hizo el Rey Ioas muchos y muy grandes bienes y obras muy señaladas en seruicio de Dios. Tuuo muy buenos y sanctos propósitos, desseo y pensamientos justos y hizo obras muy heroycas y señaladas. Reparo el templo así en lo que pertenecía y era necesario para lo interior como para lo exterior. En lo interior adornándole de cosas muy preciosas así de oro como de plata para el culto y hōra diuina pertenecientes. Grandes ornamentos y vestiduras de gran estima y valor, y todas las cosas necesarias para el ofrecer de los holocaustos y sacrificios. En lo exterior reparando las paredes y tejados, cerrando los resquicios y aberturas de las paredes, las cuales estauan muy propinquas para se caer. Regio y gouerno el reyno en mucha paz, justicia y concordia siruiendo mucho a Dios, ampliando su culto y honrra diuina, mas después de muerto el pontifice loyada por cuyo consejo se regia y gouernaua) hizo muchos y muy grandes males. Hizo vn mal muy desigual, que vsurpo para si los loores y alabanzas diuinas, y la honrra que a solo Dios pertenecía. Hizo otro no pequeño mal que se aparto del culto diuino, y adoro los ydolos, ofreciendo les sacrificios y holocaustos. Y no dando fin a sus males maro al Propheta Zacharias, porque le reprehendia los grandes males que hazia. Siguiose de aqui, que para pugnir y castigar todos estos males con otros muchos que hizo, que em-

bio Dios contra el como executor de su diuina justicia) a Assahel Rey de Syria, que le despojo todos los thesoros del templo, y de los de su casa y palacio real. Vuo después el rey Ioas muy mal fin y acabamiento, porque fue desastrada y malamente muerto de los mas priuados suyos a quien auia hecho muy grandes y señaladas mercedes. Todos estos males se siguió al Rey Ioas por carecer de la loable y sancta compañía del justo y sancto pontifice loyada. De aqui manifestamente se collige el muy gran prouecho y vtilidad que la compañía de los buenos causa, no tan solamente a sus semejantes, mas aun a los peruerfos y malos peccadores. Dios no luego mata a los malos que estan en este mundo lo qual haze, porque juntamente con la neguilla, no arranque el trigo, por los buenos que estan en el mundo, perdona Dios al mundo, mas después que los buenos fueren apartados de entre los malos, luego a la hora sobrenerna en los malos y quersos peccadores el iuyzio de Dios. Esto auemos dicho esta en muchos y diuersos lugares de la sagrada escriptura. Todo el tiempo que Noe estuu en compañía y conuersacion de los malos que morauan en el mundo (porque todos estaua corrompidos con vicios y peccados) nunca Dios echo el diluuió sobre ellos ni fueron ahogados, y así dixo a Noe. A ti solo halle justo delante de mi: mas a la hora que Noe entro en el arca y se aparto de la compañía y conuersacion de los malos, luego sin tardança alguna, echo el diluuió donde todos los del mundo fueron ahogados y juntamente perecieron saluo Noe y su muger y tres hijos suyos con sus mugeres. Auia Dios por amor de Noe aguardado ciento y veynte años, que no auia castigado a los malos y nephados peccadores, ni auia echado el diluuió. De donde la sagrada escriptura dize.

noique

§. 2.

como Dios por amor de los buenos que están en el mundo tolera a los malos

Genes. 7.

§. 1.

Quanto bien hizo la compañía de loyada sacerdote al rey Ioas y quantos males causó auilen cia.

Los

1. Petri. 3. Los que fueron incredulos a Noe que les predicava como Dios queria destruir al mundo por agua, quando por la divina paciencia el peraua a los peccadores a penitencia, que fueron ciento

Luc. 17. y veynte años en los dias de Noe, quando fabricaua el arca en la qual se saluaron solas ocho animas, levantando el arca sobre todas las aguas. Mas viendo

§ 3. Dios que no auia empuendani se conuertian los peccadores a hazer penitencia: entrando Noe en el arca con su mujer, hijos y nuera, echo el diluuió donde fue ahogado y pereció todo el mundo. Mas todo el tiempo que el justo Loth estubo en compañía de los abominables y nephandos Sodomitais, nunca Dios destruyo las ciudades de aquellos malos peccadores, a Sodoma, y a Gomorra, y a Sefhor, y a Seboym, y a Adame; mas a la hora que salio de entre ellos luego Dios echo fuego de piedra acufre sobre ellas destruyedolas, quemando y abralando a todos los moradores dellas y de su comarca, y todas las cosas verdes de la tierra, los quales eran antes reteruados y guardados por la presencia y compañía del justo Loth. Que-riendo pues Dios mostrar a Loth que por amor del, los auia sufrido, y sobre llevado, correspondiendo con el a una penicion y demanda que le auia demandado le dixo. Date priesta y saluate, por que no podre hazer cosa alguna, hasta que entres en ella. Habtole desta manera, porque Loth le auia rogado y suplicado que por amor del perdonasse a la ciudad de Segor entrando en ella, la qual le concedio, mas despues de auer entrado en ella conio (temiendo seria assolada, quemada, y abralada como las otras) le tornasse a salir, fue luego quemada con las otras quatro con fuego de piedra acufre. Sãt Fedio hablado (assi de los del diluuió como de los nephandos Sodomitais trayendolos por exemplo para terror y espanto a los

peccadores) dize: Si Dios no perdono a los Angeles que peccarõ la pena que les era deuida; mas dio con ellos en este ayre caliginoso, donde estan y estaran hasta el dia del juyzio, para exercicio de los buenos, (y tienen alli su pena y tormento) mas despues del juyzio seran enterrados en el infierno, saltado el exercicio de los buenos, entonces crescera su pena accidental de aquellos a los quales incitaron y prouocaron a peccar para su condenacion y damnacion. Y aña de mas diciendo. Y si rio perdono al origen y principio del mundo esto es (a los hombres que fueron ante del diluuió por razon que entonces corria la primera edad del mundo, la qual se acabo en el diluuió, con el qual Dios castigó a todos los peccadores del mundo ahogandolos a todos

saluo a Noe y a sus hijos y mugeres, que fuerõ solas ocho animas que quedaron libres y saluas. Y dize mas sant Pedro. Y si no perdono a las ciudades de los Sodomitais (Sodoma, Gomorra, Segor, Seboym, y Adame) conuertendolas en ceniza echado sobre ellas fuego de piedra acufre, destruyendolas a todas, dando en esto a entender que assi seran assolados, destruydos y echados en el infierno, los peccadores que fueren a estos semejantes y no quieren hazer penitencia de sus culpas y peccados. Y aña de mas diciendo. Y li bro al justo Loth (oprimido de la injuria y luxuriosa conuersa de aquellos nephandos peccadores (al qual sacaron los santos Angeles con su mujer y hijas fuera de la ciudad. Era Loth justo en la vida en la conuersacion y fama la qual daua testimonio de su justicia, por cuya bondad y justicia todo el tiempo que estubo en la compañía de los Sodomitais, nunca Dios destruyo aquellas cinco ciudades aunque estauan en ellas tan abominables peccadores embueltos en tan graues crimi-

§ 4. Como los demonios estã en el ayre caliginoso.

Gen. 19.

§ 5. Como por amor de Loth eran guardados los Sodomitais.

1. Petri. 1. (assi de los del diluuió como de los nephandos Sodomitais trayendolos por exemplo para terror y espanto a los

nes y excessos, que dezir ni nõbrar no se deuen, mas a la hora que salio de entre ellos, luego perecieron quando estauan sin temor ni sobre salto alguno, q tanto mal auia de venir sobre ellos: De aqui es lo que Christo nuestro Redemptor preguntado aerea de su venida al iuyzio, dixo: Asi como aerea en los dias de Noe, asi sera en los dias del hijo del hombre, esto es de la virge: Comian y beuijan, vendian, y coprauan; comaua, mugeres y se casaua hasta el dia q Noe entró en la arca y vino el diluuij y los destruyo a todos. Y asi como y de la misma manera aerea en los dias de Loth. Comian y beuijan, vendian y coprauan, edificauan y plantauan. Mas en el dia que salio Loth de entre los Sodomitas, luego Dios llamo fuego de piedras a guisa sobre ellos, y los destruyo y assoló a todos ellos. Todo el tiempo q los hijos de Israel estuuiéron en Egipto en la compañía y conuersacion de los Egypcios, no fueron los Egypcios ahogados ni perecieron, mas a la hora que los hijos de Israel salieron de Egipto passaron el mar bermejo, yendo en su seguimiento y alcançe los Egypcios fueron todos ahogados y muertos. Todo el tiempo que Moysen estubo con los hijos de Israel en el desierto, nunca fabricaron el bezerro ni adoraron los ydolos, mas luego q se aparto y absento dellos por espacio de quarenta dias, fabricaró el bezerro y adoraró los ydolos, y delate del bezerro hizieron muy gran fiesta de comer y beuer de choros y danças. Todo el tiempo que sant Pedro estubo en la compañía de los justos santos y buenos Apostoles, cõfesso ser Christo hijo de Dios viuo, mas despues que se aparto dellos, y se juto con la compañía de los malos, le nego y con juramento dixo, que no le conocia ni sabia quié era. De todos estos testimonios y exemplos de la sagrada escriptura claramente parece y auemos visto, quan

to prouechala compañía de los buenos para los malos, pues por amor dellos son de Dios sufridos y tolerados en este mundo. Luego pues que asi es, no alancemos ni echemos de entre nosotros a los buenos, mas trabajemos por los remedar y ser como ellos. Mas ay dolor que el dia de oy, los malos persiguen y maltratan a los buenos de los quales dize el Apostol, que no era digno el mundo de su presencia y conuersacion. Porque el mundo no era digno de tal lozble compañía y conuersacion, y por que no sean temidos por viles por razón de los trabajos y tribulaciones que padescen. O eran en tanto grado viles a los hombres que no eran dignos de estar ni morar entre ellos. En esto que los buenos huyan y se apartan de la compañía de los malos, se manifiesta que los hombres mundanos (por la culpa mundana dellos) no eran dignos de su compañía. El mundo de donde de auia de amar a los buenos, de allí los aborresce. De aqui esto que el Psalmista dize hablando de los malos. De donde me auian de amar de allí me aborrescieron. De aqui se collige y claramente se manifiesta que tal sea el mundo, porque lo primero es malo en si mismo, de donde sant Iuan dize. Todo el mundo esta puesto en malignidad y pueruñidad. Lo segundo a todos los inales semejantes asi, ama, en falça, y le uanta, aborresce a los buenos que no son semejantes a el. Lo quito no quiere ser corregido. Lo quinto aborresce a todos los que le corren y calligan. Estas cosas son tales y de tal manera malas que siempre la vltima y poltrima es muy peor y mas graue que las primeras y antepassadas. Entre todas las cosas la mas graue es no querer ser arguydo e increpado y muy menos reprehendido, y en ninguna manera puede sufrir al que le reprehende y arguye, como tolere y sufra y por mejor

Luc. 17.

Exod. 14.

Exod. 31.

Matth. 16.

ad Heb. 11

Psal. 138.

Prouer. 15

Amos. 5.

mejor dezir ame a los peccadores, abominables y feos. De aqui es lo que dize el fabio. El varon pestilencial, aborresce al q le amonesta el bien. Y Amos propheta dize. Aborresciẽ en la puerta al que los corregia y reprehẽdia. Este con verdad es diabolico e inhumano peccado lo que acontescio a Christo acontescie a todos los buenos. Ama el mundo y los mundanos a los buenos todo el tiempo que callan y disimulã sus culpas y peccados, mas a la hora que los comiençan a reprehender e increpar sus culpas y peccados, luego los aborrescen y caen en grã odio y rãcor cõ ellos, de tal manera que aun no los pueden ver de sus ojos, por razon que les dixerõ lo que les era vil y prouecho, so y q les cumplia, y los redarguyeron e increparon lo que era malo, digno de pugnicion y castigo.

Capi. 31. Dõde se mue

stra quãto mal haze vn mal consejero con su peruerso y mal consejo.



Oesmenester gastar mucho tiempo en manifestar quanto mal haze vn mal consejero cõ su peruerso y mal cõsejo, pues

lo vimos en Balaam, el qual por el mal consejo q dio al Rey Balac y a los principes de los Madianitas, conuiene saber que embiasen a sus hijas donzellas virgines bien cõpuestas, adornadas y ataviadas con habito meretricio de dessoluta gala a los reales de los Israelitas, las quales vistas dellos por amor dellas, cometieron no vn solo y pequeño, mas muchos y muy grandes peccados, porque adoraron los ydolos de los Madianitas y comieron los manjares a ellos ofrecidos e inmolados, los quales por mandamiento de Dios les era prohibi-

do y vedado que no comiessem. Juntaronse asì mesmo con las Madianitas con ayuntamiento incestuoso, adulterino, y fornicario en grã offensa de Dios y contra su diuino precepto y mandamiento. Ayrose el señor Dios contra ellos, por donde por estas culpas y peccados fueron muertos de los Israelitas, veynte y quatro mil hombres. Todos estos males se siguieron del peruerso y mal consejo de Balaam que dio al rey Balac y a los principes de los Madianitas, con otros muchos males que se callan por los auer arriba relatado. Esto mesmo pareçe en Ionadab hijo de Sema el qual dio vn mal consejo a Amnõ primogenito del Rey Dauid, del qual se siguieron muchos males y passo desta manera. Enamorose Amnon de Thamar hermana de su hermano Absalon, y de tal manera le aquexaua y affligia la passion del desordenado amor que se secava, consumia e yua a la muerte, al qual pregunto su amigo Ionadab diziendo. Porque o hijo del rey te enflaqueces, te secas, y vas a la muerte? Amnon dandole noticia de la flaqueza y de la passion que le secava y cõsumia respondiõle diziendo. Amo a Thamar hermana de mi hermano Absalon y muero de amores della, porque tengo por cosa imposible podella auer a mi voluntad, por razon que esta encerrada y guardada como hija de rey en la casa y palacio real. Ionadab oyendo la causa de la passion de su enfermedad, dandole cõsejo (y mal cõsejo) como y en q manera la podria auer y cumplir con ella su torpe voluntad y desseo, dixole. Echate en la cama y finge que estas malo, y como tu padre el Rey te viniere a visitar, ruegale que tãga por bien que venga Thamar, para que delante de ti haga vna almendrada de harinas para que la recibas de su mano, y asì veniendo podras vsar della conforme a tu voluntad y desseo. Guardando pues

1. Reg. 13

§. 2.

Del cõsejo que dio Ionadab, y de los males que del se siguiẽrõ

§. 1.
Del cõsejo q dio Balaam, y de los males que del se siguiẽron.

Hester. 7.

§. 4.
De vn mal
consejo q
dio Aman
al rey As-
suerus.

lagrymas y gemidos de los Hebreos (porque ya estauan dadas las prouisiones y selladas con el anillo y sello real, para que los matassen a todos) ordeno por medio de Hester Reyna, q fuesen libres los Hebreos, y el mal consejero Aman de desastrada y mala muerte muerto. La manera de su muerte fue que el rey Assuerus le mado ahorcar en vna horca que el mesmo Aman auia mandado hazer en su casa de altura de cinquenta codos para ahorcar a Mardocheo y los otros Hebreos, y allí murio deshonrada y abatidamente. Que viera a este Aman, quan priuado era del Rey Assuerus. Quien viera su honra y enfalcamiento como le auia subido q ser y como auia puesto su silla sobre todos los principes de su reyno. Quan reuerenciado y acatado. Como todos los que conuersauan en el palacio real hincauan las rodillas delante del, y le adorauan, porque así lo auia mandado el Emperador. Como despues aya venido de tanta enfalcamiento, a tan gran abayamiento. De tanta honra, a tanta deshonra. De tan sublime y alto estado a tan baxo y ilupendio. De tener su silla sobre todos los principes del reyno, a ser puesto ignominioso y abatido en vna horca. Todas estas cosas fueron hechas cõ julto iuyzio de Dios y sobreuiueron, cõ este mal consejero de Amã, que así queria destruyr y quitar de sobre la tierra a la generaciõ Hebreã, pueblo peculiar de Dios) de todas aquellas ciento y veynte y siete prouincias del reyno e imperio del rey Assuerus. No tan solamente fue ahorcado y muerto Aman, mas aun siete hijos suyos fueron tambien ahorcados, para que fuesen principes de la pena paternal, y fuesen sinues en la muerte. Teman, teman pues que así es los malos consejeros y el carmienten en cabeza agena, y nunca de su boca salga algun mal consejo, porque no les subce-

da y aconzezca lo que el mal consejero de Aman. Teman, teman así mesmo los q priuaron cõ los Reyes Principes y grandes señores, tñren y considren que fin tuuo, y en que fue a parar la prauança de Aman, que de muy priuado vino a parar en vna horca por mandamiento del rey ahorcado. Que diremos de aquellos Sarrapas malos consejeros del Rey Dario, los quales con astucia y sagacidad le dieron vn peruerso y mal consejo, y fue que ordenasse vn decreto y ley Imperial, para tomar a Daniel enel quebrantamiento y traspassamiento della por ser (como lo era) injusta y mala, por donde fuesse echado Daniel en vn lago donde estauan siete leones para que le despedaçasen y comiesen mas siendo echado enel fue Daniel librado del Angel del señor, y los Sarrapas malos consejeros fueron por mandamiento del Rey Dario echados enel lago de los leones cõ sus mugeres y hijos, los quales a penas auian llegado al suelo del lago quando fueron arrebatados de los leones y despedaçados y comidos dellos. No quiero traer aqui mas exemplos de la sagrada escriptura porque seria nunca dar fin ni cabo en ellos, por ser como son muchos los que en ella se hallan, que no son menos buenos que los ante dichos y relatados, mas por euitar prolixidad los dexo, y porque me parece que estos bastan para buen entendedor. Por ventura dira alguno y querra saber, que culpa tenían los hijos de Aman para que los ahorcassen como a su padre, y los hijos y mugeres de los Sarrapas, para q así fuesen echados enel lago de los leones y dellos despedaçados y comidos? A esto dezimos que por diuina dispensacion fue así ordenado, porque de tan malos padres y peruersos consejeros, no quedass. generacion alguna dellos, para q así fuesse puesto terror y espanto por q ninguno se atreua dar mal con-

Daniel. 6.

§. 6.
Como los
Sarrapas del
reyno del
rey Dario
le dieron vn
mal consejo

§. 7.
Como los
hijos de
Naaman y
sus mugeres
y hijos
de los Sar-
trapas faze-
ron mal con-

§. 5.
Que deue
temer los
q dan malos
consejos.

sejo, y que si le ha dado mire el castigo que Dios le dara aqui en este mundo, y despues en el infierno. Yo considerando todas estas cosas y el fin que consi-

gozraen las cosas desta vida, dixes q̄ querria mas la crueldad de Phinees, q̄ el reynar y gouernar de Ioas: y no me aparta de deste querer de nuevo digo que.

Mas querria con los Machabeos morir.

que con Seba viuir.

que con Seba viuir.

que con Seba viuir.

Capitulo primero.

Que muestra quienes

ayan sido los Machabeos, cuyos hijos, de que

prospia y generacion.

ESTOS Machabeos de los quales es nuestra intencion tratar (como la sagrada escriptura y Josepho declaran segun veremos, tuya sentençia entiendo pro seguir para declarar su vida y muerte) fueron siete hermanos, hijos de vna venerable matrona llamada Solomona, porque este era su nombre, o segun san Hieronymo Machabea. El nombre de su padre, no le manifesta la sagrada escriptura, ni he visto Choronista alguno que haga memoria del, por donde no le pongo aqui. Eran de generacion Hebrea yllustres y de claro linage, nascidos de generosa madre, los quales no tan solamente eran (como esta dicho) yllustres y de claro linage, nascidos de generosa madre, mas aun con estremo grado eran muy hermosos y de buē pa rescer, y en su manera de hablar muy eloquentes y graciosos, y en la disposicion corporal agradables ala vista de los que los mirauan. Eran macebos gratissimos a todos. Macebos angelicales y resplandecian en el rostro a la manera del sol quando esta sereno (no sin grā gracia de virtud) en los ojos de todos: de tal manera q̄ sin dubda alguna trascedian y traspassauan (con tal argumēto)

a toda mortal y humana hermosura. Auido esto por cierto, es de saber que reynando el Rey Antiocho Epiphano illustre, era muy grande la persecucion con que perseguia a los Hebreos pueblo peculiar de Dios, porque dexa fien y desamparassen su diuina ley, y se apartassen de la guarda de sus preceptos y mandamiētos, y reuerencia fien los ydolos que los gentiles adorauan. Por esta causa y razōn hizo muy cruelmente atormentar e inhumanos tormentos al muy anciano y no menos venerable varon Elzeario, porque no quiso traspassar la ley de Dios dada a los Hebreos, comiendo carnes porcinas y consagradas a los ydolos, segun que en el quarto libro mas larga y cuplidamente lo declaramos. Visto del rey Antiocho lo que auia pasado, determino de buscar otro nueuo modo y manera para conseguir y alcanzar victoria de los Hebreos, para lo qual mando traer siete hermanos Machabeos juntamente con su madre. Mando traer a estos siete hermanos mancebos de tierna edad juntamente con su madre, porque viendo que auia sido vencido del honorable viejo Elzeario, pensando que auia procedido por la sabiduria y madurez de la mayor y anciana edad, mando que fuesen

§. 1.
Como los Machabeos fueron siete hermanos.

§. 2.
Como el rey Antiocho mando traer a estos siete hermanos.

fuessen traydos con muy grã crueldad del castillo Sufandoro (porque de allí eran naturales) a la ciudad de Antiochia. Estos siete hermanos eran de flaca y tierna edad (segun que el pensaua) para poder sufrir y tolerar los muy grãves dolores y excelsiuos tormetos que le decian para jados. Traydos pues los niños a los y presentados delante del Rey, vino el Rey para que con breues palabras y con miedo de los diuersos tormentos los amouiesse y prouocasse que brantas la ley diuina, propuso tal decreto por ley imperial, que qualquiera que iria; quiesse tomar cõ su boca y comer de la carne del sacrificio y porcina, luego a la hora fuesse subiecto a grandes penas y tormetos, y atormentado cõ nueva manera de penas: Estando los manebos con su anciana y vieja madre Salomona delame del rey, habliolos cõ amor, rãsas y blandas palabras, con cautela y elegancia diciendo. Lo primero y principal que quiero de vosotros, lo admirables manebos, que os aconsejey a vosotros mismos, esto cõ verdad la nobleza de vuestro linage la requiere, y vuestra hermpura de mandado y auiso nãsta. Pues que asy es no tomeyis osia: diã ni loco atreuimiento para repugnar, y contradezir. Euidã agora no tan solamente los muy grandes tormetos que os estan aparejados, mas aun la muerte. Tengo de desseo de hazeros muy grãdes mercedes, acrecentaros y leuãtaros cõ muy grandes honrras, ampliaros y enfancharos en muchas riquezas, menospresciã la credulidad inuul vana y sin prouecho de vuestros padres y antepassados y bolueos al culto y honrra de nuestra guarda y obseruancia: Si cõ verdad no lo quisiereis hazer y estuuiereis fixos y estables en vuestros animos y coraçones, (lo qual pienso q. no dexareys de hazer) yo pẽsare como y en que manera, de cada dia, y por largo tiempo, os aya de atormentar con di-

uerlos y exquisitos tormetos, hasta q. desfallezcan vuestras animas y salgan de vuestros cuerpos. Despuẽs que los auia hablado cõ blandas y amorosas palabras, para inclinarlos y atraheillos a bazer su voluntad con el temor de los tormentos, mandò irar debnq. dellos todos los gẽneros de los tormentos con que los auia de atormentar, que fueron muchos sin aliviarlos ni quitiar excelsiuos y muy grandes, y habliãdolos dixò. O prudẽtissimos mãgebos, si cõ esta req. de comer de las carnes porcinas y cõ sagradas a los diotols, penãs auer alguna culpa o peccado; si os podeyis armar y defendere con justa clausula de atiendo, que estas cosas las hazey mas forçados y compelidos que de vrapria volutad. Los mãcebos como viesseu todo lo que el rey les auia dicho, en cõdidos con celostial seminario y cõ fuego de diuina magestad, menospreciando tales y tantas promessas, e inhumanas crueldades y gẽneros de tormetos, menospreciado asy mismo las amenazas del ayrado tyrano, y los alagos con que los persuadia y amonestaua, inqueuante en mayor fuer y fãna, y asy cõ vna voz y de vna anima y voluntad leuantando la voz dixeron. O tyrano cruel y ageno de toda piedad, porq. persigues a los innoxentes y malditatos a los, que son sin culpa, nuestra volutad y voluntad de morir guardando los preceptos, que el todo poderoso dios, mandò guardar, y Moysen maestro de la ley enseña. Mas tu tyrano amador de injusticia, maestro de crueldad, inuentor de maldad, no quieras debajo de espiesco de fingido amor mudar nuestra voluntad lo qual nunca podras hazer. Cõfã por cierto muy graue nos esa nosotras. el perdon que nos ofieces que la pena que nos entuendes dar. Dstamos agitados con menosprecio de la muerte q. magnificamos tus palabras, para q. admitimos, esto nos, nãstos e lãstos

§.4.

Como fueron presentados a los Machabeos los gẽneros de los tormentos

§.2.
Como el Rey hablo a estos Machabeos.

§.3.
Como el Rey hablo a estos Machabeos.

§.5.

De lo que los Machabeos respondieron al Rey Antiocho.

§.4.

§.2.
§.3.
§.4.
§.5.

te exemplo de nuestro Doctor y maestro Elzeario. Puesque así es como piensas que los mancebos sean flacos y enfermos, como ayas visto al viejo ser de tanto vigor, animo y esfuerso? Retenemos en nuestra memoria sus sanctos consejos y preceptos, no podras conocer nuestros animos y volúntades, si no si en el despendamiento de nuestros cuerpos los conocieres. Muy seguraméte lo disfrutaremos todo por amor de Dios y partiédo deste siglo, pasaremos a los reynos celestiales. Mas tu o tyrano sobre toda crueldad cruel, por esta pesima y abominable maldad, con que matas las animas de los inocentes, eres guardado para el fuego eterno del infierno. y ob sup cobdoqtat y zobs, uol

Capit. 2. De como el

Rey Antiocho mando atormentar al primero y segundo de los hermanos viéndolos los píos y su madre.

Antiocho el ombom tta obbi qy qonqem, zos



Omo el cruel tyrano rey Antiocho, vieíse que no aprouecharan cosa alguna sus alagos y blandas palabras, ni las promesas y ofrecimientos que les auia hecho ni la multitud grde de los generos de los tormentos que les auian sido puestos delante, determino de atormentarlos muy cruel y asperamente, para lo qual mdo luego a la hora q fuesse traydo delante del el mayor dellos por nombre llamado Machabeo: el qual sin ser en cosa alguna preguntado hablado al rey dixo. Que quieres, que quieres, y q desleas saber de nosotros? Aparejados estamos para morir, antes q traspassar las leyes paternas dadas de Dios a nuestros padres en el monte Syna. Ayraido el rey por lo que auia dicho, mando a los verdugos que muy cruelmte fuesse estendido con cordeles y cruelmen-

te agotado. Sin tardança alguna conforme al mandamiento del rey, le ataró las manos atras y fue cruelmente agotado, mas es conocida qual inuolable ayafido la virtud del que padescia, porque desfalleciendo los verdugos y crueles atormentadores, no desfallecia la paciencia del que era atormentado. No éntentó con esto el rey, mando que le atassén vna piedra muy pessada a los pies y juntalle a vna rueda y así atado que le traxessen al derredor, para que defatadas las entañas, y estendidas las venas a vna y otra parte, creciesen y fuesen muy mayores los dolores y penas. No aun satisfecho con esto, encendido el rey en gran furor y saña contra este, porque así auia hablado en nombre de todos sus hermanos, mdo traer farteños y rollas de alambre y que las encendiesen, las cuales fueron luego encendidas, y mando que por fuerza le sacassen la lengua y se la cortassen, y desfoliar la cabeza con los cabellos, y cortar pies y manos a vista de todos los hermanos y de su madre. Y como ya de todo en todo el rey fuesse hecho inutil y sin provecho, y que no aprouecharan los tormentos, ya que estaua el sancto mancebo para espirar, mando el Rey traer fuego y q le friyesen y quemasse en vna farten, en la qual como por largo tiempo fuesse atormentado, los otros hermanos que estauan presentes y via la crueldad del tyrano, y la paciencia del hermano, se animauan vnos a otros juntamente con su madre diziédo. El señor Dios vera la verdad y sera consolado en nosotros, segun que en el cantico lo declaro Moysen diziendo. Consolarse ha el señor en sus siervos. Acabadas de dezir estas palabras có mucha alegría dio el espiritu a Dios. Muerto este primero y mayor hermano de todos, mando el rey traer al segundo que se llamaua Aber. Como los de la guarda del rey le dixessen, ante q el tyrano le pre-

§. 2.

Como el rey mandó corat la lengua y poner q auia habido priero.

§. 2.

Como el rey mandó corat la lengua y poner q auia habido priero.

Deute. 32

§. 1.

De lo que el mayor hermano de los machabees dixo al rey Antiocho.

le preguntasse cosa alguna, esle puesto delante y representado todo el aparato y genero de los tormetos que auia de padecer, para que arraydo de temor y miedo de la grauedad y crueldad dellos, fuesse inclinado a hazer lo q el rey queria y mandaua. Mas el buen cauallero y leal sieruo del señor, menospreciando el prophano manjar del sacrificio, no auiedo miedo de los tormentos, no consintio en cosa alguna cõ la voluntad del rey, por lo qual atado con cadenas de hierro, con muy gran crueldad leuataron sus manos en alto. Es desollado el cuero dende el principio de la cruz con la parte de la cabeza hasta las rodillas, son descubiertas y manifestadas sus entrañas y las cosas mas secretas de su pecho y de las venas muy fofides e interiores de su cuerpo. A estos tormentos fue añadida vna cosa muy cruel de mirar. Fue traydo luego ala hora vn tigre muy cruel y no menos sediento de sangre, para que cõ feroz crueldad, llegado al inuincible nancebo, despedacasse, comiesse y tragasse lo que quedaua del cuerpo, mas el feroz bruto animal (ordenando lo la diuina prouidencia) quitada toda ferocidad y crueldad boluiendo el rostro, en ninguna cosa perjudice, empecio ni daño al bienauenturado mancebo. Viendo el tirano lo que auia passado (de donde se auia de mouer a piedad y compafion) fue mouido a mayor furor, saña y crueldad, mas el santo martyr no siendo vencido en cosa alguna, mas hecho muy mas fuerte que el emperador que le mandaua cruelmente atormentar y muy mas constante que el verdugo que le atormentaua, leuántado la voz dixo.

galardõ. Lo de mas que agora tu hazes o tyrano lleno de graues culpas y pecados no pienfes que podras satisfazer a tu descomunal crueldad. De muy mejor gana y con mas prompta voluntad, recibire yo las penas y tormentos que tu me las daras. Menor es el dolor del que padece, que del que lo manda. El tormento me es a mi virtud del anima, amor de la ley, afirmacion dela verdad, finalmente iusticia de Dios. A ti o tyrano se conuierte en destierro, tu atormentando, eres atormentado, y mi paciencia te es conuertida en saña e ira, y con tu mesma indignacion eres agora quasi del todo conlumido y acabado, no podras escapar ni echar a huyr del diuino iuyzio. Quedate aquella pena perpetua la qual no podria tolerar tu anima mala y prophana, ni en algun tiempo tu crueldad se podra apartar della, ni tu anima peccadora podra escapar del eterno tormento para el qual esta cõdenada. Tu o abominable tyrano que agora en esta presente vida estas puesto en el supremo grado de maldad nos mata, mas el rey y señor del mundo, siendo nosotros muertos por sus diuinas leyes, nos resuscitara en la resurrecció de la vida eterna. Desta manera perseverado muy firmemete hasta la muerte en esta sentecia, despues de auer sufrido muchos y muy grandes tormentos, passo al senor.

Capit. 3. Como y en que manera fueron martyrizados y muertos el tercero y quarto hermanos.



Vertos (como auemos visto) el primero y segundo hermano, mando el rey traer al tercero, q le llamaua Machir, al qual como muchos amonestassen y aconsejassen

§.3.
Como fue
desollado
y le fue echado vn
tigre muy
cruel.

lib. 3.
cap. 3.

§.4.
De lo que
dixo este
segundo
hermano,
estando
cruelmẽte
atormenta
do.

jassen, que euitando los tormentos se apartasse de la sentençia y opinion de sus hermanos, con muy gran yra y saña respondiendo les dixo. Vn mesmo padre nos engendro, vna mesma madre nos concibio y pario, vno es nuestro maestro, vn animo, vna voluntad, y vna mesma confesion y protestacion, no querays pues que assi es, deteniendo os gastar el tiempo en balde, yo me di prieta para venir, no para dar respuesta, ni para mucho hablar, mas aparejado para los tormetos y muerte. Como oyessen estas cosas los de la guarda del rey y los verdugos, manda el rey q̃ saque la lengua, la qual luego sacó y estendio sus manos con muy gran voluntad y firmeza y dixo. Todas estas cosas, estos miembros, cabeça, manos, y pies, y todos los otros de mi cuerpo, y la lengua juntamente las tengo y poseo del cielo, mas por amor de las leyes de Dios, agora las menosprecio y tengo en poco porque el pero las tengo de tornar a cobrar de nuevo muy mas excelentes con extremo grado. De tal manera hablo con tanto animo y osadia, que el Rey y los que con el estauan se marauillaron del auino del mancebo que assi menospreciava y tenia en poco los tormentos y muerte. Y dizo mas. Mirad estos miembros y vñad dellos segun vuestra atreuida voluntad, mas ningun poder os es dado a vosotros en nuestra anima. Mouido el tyrano por estas palabras considerando que en cosa alguna discordaua ni discrepaua de la sentençia de los otros dos hermanos que auian sido muertos, penso vna nueva manera e inuencion de muy mayor e inhumana crueldad, manda traer vna cosa redonda de muy gran peso, como vna piedra de viga de lagar, y manda atar al mancebo de vna parte los pies y de la otra las manos, de manera que estuuiesse incurbado sobre aquella cosa redonda. Luego a la hora los verdugos le aaron se-

gun que el rey lo auia mandado: y como estuuiesse assi atado, mando de nuevo atar al mancebo por en medio del vientre y cuerpo en derredor vn dogal, y con muy gran impetu y crueldad, sin ninguna tardança le leuantassen en alto por donde se apartaron todas las junturas y coyunturas de todos los miembros de todo su cuerpo, vnas de otras, los brazos de los ombros, y los muslos del vientre, y las piernas de los muslos, y los pies de las piernas. Assi cruelmente tratados todos los miembros y miembros de su cuerpo, apartados de sus junturas, es desatado el martyr aunque no vencido. Como todas estas penas y tormentos el sancto martyr con muy gran animo las reputasse por pequeñas, cortada la piel de la cabeça le la arrancaron con los cabellos. Despues destas cosas hechas, porque no podia ser mas estendido, es enclauado en vna rueda, y como por la muy gran abundancia de sangre q̃ auia derramado ya desfalaciesse y viesse que le estaua muy propinqua y cercana la muerte acabo su vida diziendo. Nosotros con verdad o nophandisimo tyrano, todas estas cosas las sufrimos y toleramos por amor de Dios, tu inuentor de tanta y tan injusta crueldad padesceras tormentos sin fin. Assi cortada la lengua fue echado en vna sartén para ser fricido en ella, y con vniuersidad de penas y tormentos cozido, dio el espiritu a Dios bienauenturadamete.

Despues de ser muertos estos tres hermanos, unido el rey traer al quarto, que se llamaua Iudas, y como casi de todos fuesse amonestado que correspondiesse y consintiesse con lo que el rey queria (assi como cauallero muy animoso que ningun temor tiene, acocorando y teniendo en pocos los ruegos, y menospreciando las penas y tormentos, con muy gran animo y constancia dixo. Vuestro fuego, assi como no me podra

apar

§. 1.

De cosas muy notables q̃ dixo el tercero hermano.

§. 2.

Como el rey se marauillo del animo y osadia del mancebo.

§. 3.

De lo q̃ dixo estando ya para espirar.

§.4.
De lo que
el quarto
hermano
dixo al rey
y a los su-
yos.

apartar de la ley de Dios, así no sera po-
deroso para mí poder apartar de la co-
pañía de mis hermanos, cuya muerte, no
muerte, mas vida se podrá llamar. A ti
o tyrano, denuncio muerte eterna, y a
los creyentes esperanza de salud. Proeua
pues q' asís es o crudelísimo, y el mas
de los crueles cruel, que has de ser pug-
nido con eterno juicio. Mira si por ve-
dura me dexara en las penas y tormen-
tos, aquel mismo Dios y señor que sa-
liendo a recibir a los otros mis herma-
nos, sin dubda alguna los tomó con sus
brazos; a los quales el vientre de cá tan-
ta madre, vno a vno embió a la gloria.
Ayudado el rey y cruel tyrano, por lo q'
auia dicho saltó de su silla y throno real
para por si mismo dar los tormentos.
Manda le saqué de rayz la lengua, mas
él no vencido mancebo, no remiendo
cosa alguna respondió al rey diciendo.
Con verdad que no aprouechará tu dete-
stable cruellidad, ni por esto (como pien-
sas) o tyrano alcánzará victoria. Sin dub-
da alguna que nuestro Dios, para dar
focorro a sus siervos, no se ha de llamar
y despertar con clamor de bozes; mas
ha de llamar con el coraçon mas que
con ruydo y estruendo de boca. Mira
los prouechos de los que callan, y oye
los votos de los que demandan, si to me-
rescen, demandé tan solamente el ani-
ma con enteró sentido y se puró. Sabe
nuestro Dios todas las cosas ante que
las demandas, y primero que comiezas
a pensar cosa alguna en tu animia, ya la
sabe y conosce. Corte y asierrelé la len-
gua, por ventura podrále cortar y alier-
rar el anima? Conuincele a ella que pri-
mero rescibiesse los ornamentos de la
passión y martyrio, por la qual siempre
era embiada la fiel y deuota oración a
Dios. Oxala sanctifiques, desta misma
manera atormentado todos los miem-
bros y partes de mi cuerpo; ya tú loco y
sin seso, pongas para ti penas eternas, y
a mí des muy grandes premios. Queris

§.5.
De cosas
muy nota-
bles q' he-
xo como le
mandassen
cortar la le-
gua.

que supieses que estas cosas no han de
quedar nidurar por largo tiempo, sin
pena y castigo. Y dixo mas. Cosa muy
mejor es a los hombres que estan con-
denados a muerte y tener esperanza en
Dios que han despues de ser resuscita-
dos del, que morir sin alguna esperança,
mas a ti la resurreccion no te sera para
vida mas para muerte eterna. Es aqui
de saber que dado que en fin del mun-
do todos resuscité inmortales, porque
entonces cessara la generacion y cor-
rupcion; mas los buenos tan solamente
resuscitaran para vida inmortal que se-
ra por la gloria del anima que redun-
da en el cuerpo por el docté de la impa-
sibilidad. Mas los cuerpos de los malos
seran inmortales para que siempre se-
an atormentados con el fuego del infier-
no segun aquello que dixó Christo nue-
stro Redemptor: Yran estos a los tor-
mentos eternos y los justos a la vida ete-
rna. Acabando el mancebo de hablar fue-
le con vn garfio de hierro sacada la len-
gua y atado a vn tronco de vna enziña.
Atale el verdugo las manos atras con
vna fuerte foga amarrandole al derre-
dor del tronco; y así es inhumana y
cruelmente herido y malamente llaga-
do con muy gran torméto. Todas estas
cosas las padesce y sufre el fiel caualle-
ro con espíritu voluntario, dado que la
cara se le auia tornado negra de los tor-
mentos. Desatado de aquel tronco tra-
yéndole rodando de vna parte a otra,
por cardos, abrojos, y espinas: finalmen-
te orando a Dios mereció ser partícipe
de las penas, y juntamente de los pre-
mios y galardó de sus primeros herma-
nos que ante que el auian sido martyri-
zados. Oprimido despues de la obcuri-
dad de la muerte, ofreció y dio a Dios
el espíritu dulce.

Matth. 17.

Capitu. 4. Que muere
como y en que manera padesce
con el quinto y sexto hermano.

El quin



L quinto, de los hermanos, Achas por nombre llamado, ante que el Rey Anucho le mandasse traxer, el mismo se ofrecio al martirio y muerte y salio en medio delante del rey, mostrádo gran menoscupio de la muerte, y en quan poco la tenia y. estuaua, prouocádo y amandole el así mismo para la tolerancia de los tormentos y muerte, lo qual hazia por haila la gracia de Dios. Con el gran desseo que tenia de padecer y morir, quiso merecer la yra del iniquo juez, y así le dixo: O tyrano, mira que vengo a la pena y tormeto ante que tu lo mandes: pues que así es no pienses ni creas, que podras alcágar alguna cosa de aquel al qual y es que quiere ser atormentado y muerte. La sangre que

has derramado de quatro hermanos, te condeno para el eterno tormento del infierno: in que soy el quinto, de grado en grado se me ha de ampliar el numero, para que a ti finalmente se aumenten y crezcan las penas de la multitud de los que has muerto. Responde: me o tyrano, gemo de toda humanidad, por cuya culpa o peccado, nos atormentas, siendo inocentes? Porque grande de enorme delicto que ayamos cometido, con tanta crueldad nos persigues que cosa nequandando, o sacrilega comedamos? Que cosa profana? Que cosa iniqua estamos atecar y cometer?

Esto con verdad expara ti, toda manera de crimen y de grave peccado, q con fecimos y prometimos ser Dios en adador de todas las cosas visibiles e invisibiles, y guardando los mandamientos de su diuina magestad, viuimos piadosamente, y por solo esto no tememos los tormentos. Por cierto honria y salud nuestra es, que recibiremos de Dios, no pena mas glorioso beneficio si no nos fue resperdonado en alguna parte de todo nuestro cuerpo, lades, y coltados. X mi

rando al rey dixole mas. Tu como seas corruptible, teniedo entre los hombres poder, hazes lo que quieres. No quieras pues que así es pensar auer sido nuestro linage desamparado de Dios, por razon que permite seamos de ti atormentados, porque lo haze para mayor acrecentamiento de nuestro merecimiento. Tu aguarda vn poco y veras su gran poder (al qual ninguno podra resistir) como y en que manera eternamente para siempre en el infierno atormentara a ti y a todo tu linage que te remedian e imitan. Estando hablado estas cosas (el sancto mancebo) fue por mandamiento del rey arrebatado de los verdugos y puesto en vna olla de alambre, la qual estaua encendida que echaua de si llamas de fuego, atada la cabeza con las rodillas así incuruado y traydo el cuerpo hacia baxo, fue el cauallero de Dios en ella echado para ser allí quemado y derretido. Despues desto el mancebo padesció los tormetos no pensados de sus hermanos, mas en ninguna cosa turbado, en el animo quantandose a desora y subitamente dixo al rey. O inhumanissimo atormentador, quantos y quantos bienes nos administras, no lo habiendo ni conociendo. Tu tanto quanto mas te ayas contra nosotros tanto mas gratos nos hazes a Dios? Si de mi quisieres auer misericordia me pesaria y doleria dello, este breue dolor y tristeza, nos dispone y aparea para la eternidad del gozo. Esta muerte deste siglo si no me fuera de volúntad del rey, y así mismo si yo, no la aceptara, no me fueran dados provechos y premios eternos que esperramos y esian por venir. Acabadas de dezir estas cosas dio el espiritu muy dulce a Dios.

M Artirizado y muerto este quinto hermano, es traydo el sexto, cuyo nombre era Aiet, al qual hablando el tyrano le dize y manda que escoja vna de dos

§. 1.

Como el quinto hermano antes q le mandasse el rey tra r el mismo se ofrecio al martirio y muerte.

§. 2.

De muchos otros notables q dize al rey Anucho.

§. 3.

De lo que dize el rey este quinto hermano.

de dos cosas, la pena y tormiēto, o la hōra y prouēcho. Ayraado el mancebo respondio: O tyrano aunque soy menor que mis hermanos en dias y años venga a los tormentos, no con menor mas con semejante animo esfuēço y constancia que ellos. Iuntamente fuymos citados, juntamente enseñados, juntamente permānecemos y perseveramos con animo y voluntad de morir todos por amor de Dios: Date, date priēssa para llegar exquissitos tormentos, y el tiēpo que has de gastar, en persuadir y alargar, gasta en pensar los tormentos q̄ nichas de dar. Confundido el rey Anrioch por lo que el mancebo auia dicho, mandole atar a vna estatua de piedra, los pies arriba, y la cabeça abaxo, para que del descendimiēto de los humores, fuesse su cabeça del dolor graue y malamente atormentada. Es puesto en el fuego aunque algo apartado del, para que poco a poco fuesse por largo tiēpo atormentado y quemado, mas que si con gran fuego en breue tiempo fuesse consumido y acabado. Mada assi mismo herir y lastimar sus costados con muy agudas alēnas hasta llegar alas en trañas, para que por aquellas aberturas libremente sin impedimento alguno en trasse la llama del fuego para las quemar y abrassar, porque de aquella manera creciēsse muy mas la pena y dolor de las llagas, porque la sangre cozida q̄ salia de su cuerpo hecha espuma, con marauilloso modo descendia a la cabeça para la auer mas de atormentar y augmientar el dolor. Estando puesto el santo martyr en estos tan grandes y excessiuos tormentos y dolores leuanto la voz diziendo. O batalla insigne, o guerra pertinaz, o contienda que entre si mesmas tienen la piedad y crueldad y maldad. Estas son las batallas del varon cuya corona de martyrio, es pena y tormento del que le martyrizo, huer, y maltrata. Con prompta y alegre vo-

luntad seguir la muerte de mis hermanos para que sea juntado por muerte a aquellos que esloy conjunto por parētisco y sangre. Porque o tyrano no piēsas otra cola mayor, porq̄ estas cosas q̄ hashallado, cōfēce q̄ son sobrepajadas, vēcidas, y en poco tenidas y estimadas. O tyrano maestro de crueldad, enemigo de piedad, perseguidor de la justiciā. Todo el poder real, y todo el aparato del reyno, le hemos destruydo feys nobles mancebos. Tu fuego es muy frio y en ninguna cosa calienta, mas flacas son las armas reales que uestros cuerpos, mayor fauor y ayuda nos da nuestro Dios, que tu confuso puedes dar de pena y dolor, y assi permāneces en nosotros la sentēcia de Dios mas firme y estable. No quieras errar en balde. Nosotros padecemos todas estas cosas dignas de admiracion que son hechas en nosotros por los peccados que hemos cometido contra Dios. Mas por ventura piēsas que has de quedar sin pugnacion y castigo, porque has atērado pugnar cōtra Dios: Dixo este glorioso martyr, que por sus peccados padesciā, por que dado que eran innocētes y santos, confiesan que padescen por los peccados, imputando assi los peccados de los otros, por razon que eran de vn mismo pueblo de Israel. Acabadas de dezir aquellas cosas es quemada su lengua con vnas tenazas de hierro ardiendo, y cō yqual pena que sus hermanos echado en la tarten y frito en ella dio el espiritu sin manzilla a Dios q̄ le hizo.

Capitu. 5. Que muer-

tra como y en que manera aya padescido el septimo y menor hermano.

Muertos los feys hermanos con diuersas maneras de martyrios (como auemos dicho) quedaua vn solo hijo a su madre, Jacob por nombre llamado,

Como ha-
blo el sex-
to herma-
no cō gran
animo.

Como ha-
blo el sex-
to herma-
no cō gran
animo.

De los tor-
mentos que
fueron da-
dos a este
sexto her-
mano.

mado, mas mancebo: que todos en la edad de dias y años, mas o en el animo y fortaleza. Como el crudelissimo Rey vielle a este, que estava delante del en su proleucia y acatamiento, fue movido a compasion y misericordia y a doler-se del. Lo vno, por que quedava solo. Lo otro, porque era poltro y vltimo. Y lo tercero, porque auia de morir y por-reicer segun su pensamiento. Llaband-do al mochocho para q se llegasse mas cerca del, tomandole por la mano: apat-tole del lugar de los tormentos como q le queria dozir y persuadir alguna cosa provechosa para su salud y saluacion, ha-biendole desta manera. Muy cumplida y abastadamente has podido ver por ex-emplo de tus hermanos, el peligro. Muy grande y tormentos que estan apareja-dos para el que repugnare y contradixere a mi voluntad. Aparate luego pues que asis es de tantos peligros y ma-las. Todo aquello que ay en mi reyno de honrra y tormentos lo alcanças de mi, no te negare el magisterio, seras ca-pitan de los cavalleros, y seras siempre participante de mi consejo. Afirmava el y rano, no tan solamente con simples palabras y llamas, mas aun con juramen-to que le haria iço con estremo grado y muy bien auenurado, y que le ternia por su singular y especial amigo, y le proueria de todas las cosas necessarias quantas viesse menester. Mas como el mancebo en ninguna manera se incli-nasse a lo que el Rey queria, llamo a su madre y hablola para que persuadiesse a su hijo, para que por su persuasion le fuesse causa de salud y saluacion como con muchas palabras la ouiesse persua-dido y amonestado, prometio la madre de persuadir a su hijo y de amonestalle, lo qual hizo aunque no segun que el rey lo queria y dessea. Esta honrada ma-trona en esto que prometio dixo verda-dad, porque el prometimiento absoluto: (como fue este q ella hizo) ha se de en-

tender que le auia de amonestar y per-suadir de cosa buena como lo hizo. Pue-sa pues q asia es de rodillas delante del hijo, y encarneciéndose a tyranos habiéndose en lengua de la propria patria dixole. Hijo mio ten por bien de aver miseri-cordia de mi, que te traxe nueve meses en mi vientre y te di tres años de leche y te crié hasta traerte a esta edad en q agora estas. Ruégote hijo mio que mi-res el cielo y la tierra y todas las cosas q estàn en ellos, y entiendas que todas las bi-zen Dioses en nada, y el genero de los hombres, de qual manera cosas que no tienen a este verdugo carniceiro, mas he-chodigno participante de tus hermanos, recibe la muerte para q en aquella mi-seracion que ha de ser hecha a tu la, re-surreccion a los santos te estubas. Co-mo aun la madre estubiesse diciendo estas cosas, que aun a penas las auia acaba-do de dezir, dixó el mancebo a los verdugos que le auian de atormentar. Que aguarda, yo q esperaray. No obe-desce al mandamiento del rey, sino de la ley: dad a los otros por Mbyse. Y hablando en lengua Hebrez, rogo que le desahassen como que queria hablar al rey y a los suyos alguna cosa secreta. Como que respondiesse con su penad y demanda de sacaronle. Como el fénio desahado y libre para poder andar y correr con mucha presteza y ligereza corrio para el lugar de los tormentos, donde auia de ser atormentado. Estaua vna gran lesion enbendida que echaua de si llamas de fuego aparejada para fuey y quemar a los que auia de marn-tyrizar, a la qual como el inuocible: ouiesse llegado, mirando a sus hermanos, que estauan ya muertos, voluendo la cara al tyranos rey, dixole. O tyranos lo-jo de graues culpas y peccados, agora ya yo combro en mi mismo y lo he vi-sto en mis hermanos, que no tan sola-mente eres cruel, mas la misma crueldad. Quédete dia a ti o loco, y la purpura ehar-

S. 2.
De vna ha-bila q hizo el r. y An-tiocho al septimo hermano.

S. 2.
De lo que la madre dixo a este hijopuesta de rodillas

S. 2.
Del como el mancebo se desahado en

S. 2.
Del como el mancebo se desahado en

S. 3.
Como fue comendo al lugar de los tormentsos y de lo q dixo al rey.

elcar-

y eclarata? Quien te dio el reyno, seño-
rio y mandos? Quien te e dredo, tantos
ornamentos y traxes? Cõo verdad aquel
te lo dio todo, al qual tu piensas perse-
guir en nosotros, cuyos honradores de
su santo nombre matas, destruyes a sus
criados y seruidores, mas tu desdichado
y sin ventura eres guardado para ser a-
tormentado y quemado sin fin en el eter-
no fuego del tafierno. Sea y aya entre
ti y los otros distincion de poder; que
tu seas mas poderoso que todos ellos
por ventura tuuiste tu otra manera de
nâser? O por ventura eres tu hombre
de otra naturaleza? Vna es a todos, la
razõ y manera de nascery y morir. Qual
quiere que mata a otro algun hombre,
cõquiesla y afirma que puede el mis-
mo ser muerto. Tu despedas a tu
mésima semejança. Tu atormentando,
ninguna cosa aprovechas. De vna mes-
ma manera nascido, de vn mesmo gene-
ro criado. Aquel que ante de muchos y
eternos años, es Dios: criador y haze-
dor de todas las cosas le crio a ti y a el,
aquel que crio a su ymagen y semejan-
ça matas, en vn puto de tu furor y ira a.
Pienças ser justissimo todo aquello que
manda tu poder real. Sacas las lenguas
y arrâcas las vnâs y con fuego queinas
y consumes los cuerpos humanos. Con
verdad que aquellos que padescieron
todas estas cosas, rescibieron el gozo de
la eterna saluacion. Mas tu solo paga-
ras juntamente, qualesquiera cosa de
penas, que a todos ellos dieste. Ruegote
que no pienses, que tengo de esperar
de ti alguna gran merced o galardõ.
Sigue a mis hermanos y permanece-
re perseverando en la guarda de la ley.
Oyendo el tyranno todas estas cosas gi-
mio y mandõ poner al mancebo en vn
brete y ser cruelmente agoviado cõ ver-
gas secas. Esta la honrada matrona
presente a los dolores y tormentos del
hijo sustentando con sus piadosas ma-
nos la cabeça del hijo. Buelto de arri-

ba abaxõ el virtuoso mancebo es estedi-
do en los tormentos, saliva y corria de su
boca y narizes y de las partes secretas
de su cuerpo gran abundancia de san-
gre finalmente ya que desfallecia el
espíritu, cesso el verdugo cansado de le
atormentar. Luego a la hora diuinalme-
te torno a cobrar las fuerças y liablan-
do al rey dixo que le atormentasse en u-
cho mas que auian atormentado a to-
dos sus hermanos. Concluyendo leuan-
tando los ojos ya que tenia cortadas las
manos haziendo oracion a Dios dixo.
O adonay, o señor. O Sabach señor de
los Angeles y cauallerias celestiales, te
cibeme en la compaña de mis herma-
nos y cesse ya tu ira y saña. O miseri-
cordioso no desampares a aquellos q̃
te llamaren, tomando nos por interces-
sores. Diziendo estas cosas rompida la
lengua con prompta voluntad y animo
alegre subio sobre la sarren encendida
que echaua de si llamas de fuego (espã-
tado el rey Antiocho) passõ el inuenci-
bl: mancebo con muy gran firmeza y
constancia alabando y bendiziendo siẽ
pre a Dios.

Capi. 6. En el qual son
puestas cosas muy señaladas dela l. 8
ra da madre destos Machabeos, y de
su muerte.



O esrazõ que callemos,
pues la sãgrada eicriptu-
ra no lo calla, las cosas di-
gnas de perpetua memo-
ria desta honrada matro-
na y gloriosa madre Solomona dizen-
do. Sobre todo modo y manera la ma-
dre de los buenos (destos sãctos
martyres dize) admirable y digna de
memoria. Llamlala admirable y digne
de memoria, porque no le halla-
re ante della hauer hauido alguna ma-
dre de tanta firmeza y constancia co-

1. Macha-
7.

§. 4.
Como el
rey Antio-
cho gímio
viendole
mucha pre-
ciado y ve-
cido.

mo ella, por donde añade diziendo. Que pereciendo sus hijos (quanto a la vida presente) mas hechos saluos quanto ala que esta por venir. Viendo los ella padecer debaxo de vn breue tiempo de vn dia lo toleraua y sufría con animo alegre e ygal coraçon por la gran esperança que tenían en Dios. Amonestaua y animaua esta honrrada madre a cada vno dellos para la tolerancia de los tormentos y martyrio. Con lengua de la propria patria Hebrea cò mucha fur taleza llena de sabiduria, engiriendo en la flaqueza femenil animo varonil con muy grã seruor dixo a todos ellos. No se hijos mios, como y en que manera ayays aparecido en mi vientre. Entonces le dize a padecer el infante en el vientre quando se comienza a mouer, y el mouimiento y sentimiento proceden del anima que esta en el infante que es por la infusion de la mesma anima. Esta manera de infundir del anima, es conocida de solo Dios que la cria e infunde y no de otro alguno: y por esto dixo que no sabia como auian aparecido en su vientre, y así añadió diziendo. Con verdad que yo no os di el espíritu y anima, que es de espiritual naturaleza, y la potencia sensitua que es de todo el conjunto de anima y cuerpo, ni la vida esto es, la conjuncion y ayunamiento de los miembros de cada vno de vosotros, yo no la còpuse ni ordene, mas el criador del mundo (que formola naturaleza del hombre y hallo el origen y principio de todos) con misericordia os tornaua a dar de nuevo la vida, porque agora por amor de sus santas leyes, me nospreciays a vosotros mesmos. Esta honrada matrona y venerable madre armosse (para menospreciar el dolor que auia de sentir del martyrio y muerte de sus hijos) con la consideracion del premio eterno que auian de conseguir y alcanzar sus hijos, dado que simplemente no aya de ser dicha madre, mas cosa

mas sublime y encumbrada sobre la fragilidad humana, que pario tantos triumphadores y triumphos. Esta celosissima madre fundada con diuino espíritu y consejo de sabiduria y de increíble virtud diosse priesta para que sus hijos muriesen ante que ella. Esto es cosa que precede y se prefiere a todos los varones y mugeres, que ante que ella padeciese y fuesse muerta, padescio y sufrio siete tormentos, martyrios y muertes, y temia si por ventura seria en todos y en cada vno dellos vencida y sobrepujada, mas en todos era victoriosa, y en todos y en cada vno dellos triumphaua. O muger y mas que muger que en pecho femenil, trae animo y coraçon varonil. No con pequeña congruècia podemos dezir della lo que sant Augustin escriue de santa Felicitas diziendo. Vn gran espectáculo vna cosa digna de gran admiracion esta puesta delante los ojos de nuestra fee. Con el oydo lo oyamos, y con el coraçon lo vimos a vna madre que deseaua que sus hijos partiesen della vida ante que ella, muy contrario a los desios de la costumbre humana. Todos los hombres, en partir desta vida quieren preceder e yr delante de sus hijos, mas no seguillos, mas ella desseo morir a la fin y despues de todos ellos. Con verdad que no perdía los hijos mas embiaua los adelante, ni miraua como que acabauan la vida, mas como si la comenzarã. Dexauan con verdad de viuir a donde en algun tiempo auia de morir, y comenzauan a viuir donde nunca auian de morir, mas sin fin viuir. Poca cosa es que los estuuiesen mirando quando padescian y eran martyrizados, mas marauillamos como los estaua esforçando amonestando y esforçando. Mas fecunda y abastada fue en las virtudes que en los frutos de su vientre. Viendo a los que peleauan en todos ellos ella peleaua. Y en todos los vencedores

§ 1.
De lo que la madre dixo a los hijos amandolos para emartyrio.

§ 2.
de muchas cosas que son dichas en loor desta santa madre.

§. 3.
Como ella
madre es
exemplo pa-
ra todas las
madres.

dores, ella a si mesmo vencia y era ven-
cedora. Pues que a si es dedicada y con-
sagrada a Dios toda su familia; llega a
madre hermanura de todos los que a di-
pa desdido, menispreciando las inoni-
zas del Rey; offetiando el pecho ma-
terno y la vida de los hijos. O origen de
linage bienaventurado. O fecundidad
generosa de un vientre. O exemplo ver-
dadero para todas las madres. O diuho
la madre; no se le engendrase a tus hijos
a si por ventura las cruas; por que con
fereña y no torbidá cara iussiste que
fuesen paridos y despedaçados en di-
uerfas y muchas partes, las qual auello
visto sin temor; poca cosa era a me-
fiallos para que muera; cosa mas gran
diuho es. Alegaualte; quando vno era
pacido con vnas de hierros. Gozaualte
quando otro era oñdido con sogas y
ser: cruel e inhumanamente acuyalo.
Miradas los fuegos encendidos, q̄ estauā
muy cercanos y a moñestas a otro pa-
ra que no temissemos tales y tantos tor-
mentos. Y dado que, cō arte de doñor lue-
fes herida y lallanada de su despedaç-
miento y tormentos, y tenias mas gra-
ues dolores que quado los pariste; di-
mulauas y tingias alegría y sacudido el
nublado del rostro; trayas semejança de
triunphador. Todos y cada vno dellos
fue atormentado y muerto estando tu
riyendo. Pues que así es, la muy piado-
sa madre recibio siete triumphos, tri-
unphando encada vno de sus hijos. El ty-
rano rey Antiocho; haziendo muy grā
ruydo con su gargata y dientes, mando
atormentar y atligir muy cruelmente
a la generosa madre. Es arrebatada con
mucha crueldad son despojados sus
muy delicados miembros, atadas sus ma-
nos atras y leuauadas en alto, y afo-
tada con muy crueles açotes. Son ator-
mentados sus pechos estrayda vna sar-
ten encendida que echaua de si llamas
de fuego, mas de muy buena gana la ge-
nerosa madre acompaña a sus hijos en

las penas, los quales auian sido fritos en
la fanteis quemados y abia ados, y a si
leuauadas las manos al cielo dio su espi-
ritu para siempre reynar en la gloria tra-
hindo de dexare y de llevar sus loores o
madre bienaventurada, pues exoia o los
merescies. O maestra de iusticia que a si
has acompañado a tus virtuosos hijos.
O vencedora y sobrepajadora de los ty-
ranos. O espejo de los inarrys. O for-
ma de paciencia, no tan solamente a las
mugeres, mas aun a los hombres presen-
tes y que estan por venir. O digna de to-
da veneracion de los presentes, y de ser
honrrada de todos los que adelante hā
de venir. O digna de admiracion a to-
das las naciones y gentes. O muger y
mas que muger, que en el pecho teme-
nil traxiste animo y coraçon varonil. O
madre digna de todo honor y alabça en
los siglos venideros, por donde con ra-
zon y justa causa reynas en secula secu-
lu, um, en los eternos. *Reb. de*

§. 4.
Donde se
pueden or-
trons loores
de esta hon-
rada ma-
dre.

§. 4.
Come el
rey Antio-
cho mado
atormentar
a la madre
y de como
fue muer-
ta.

Capi. 7. Que muestra los muchos y muy grandes proue- chos que se siguieron de la muerte destos Machabeos.



O se como en que ma-
nera pueda explicar, de-
clarar y dezir. Los mu-
chos y muy grandes proue-
chos y virtudes q̄ de
la muerte destos Machabeos y de cada
vno dellos se sigue; e, por q̄ por mucho
que diga sera menos de lo que se pue-
de dezir, porque se siguiu que manife-
staron el muy excelso y gran amor
que tenian a Dios, lo qual parece muy
claro en el padecer de las penas y tor-
mentos tan inhumanos y crueles que
su fuffieron por su diuino amor por ser
apartados del. Siguiote q̄ mostraron el
gran zelo q̄ tuvieron de la guarda de la

diuina ley (que por no la quebrantar ni yr en cola alguna contra ella, ni contaminar sus animas comiendo manjares prohibidos en la diuina ley, y a los ydolos sacrificados) fueron cruelmente atormentados y muertos. Siguióse la muy gran fortaleza que cada vno dellos por si y todos juntos tuuieron, que aunque vian los tormentos y los vnos a los otros padecer y ser cruelmente atormentados, no por esso desmayauan, ni desfallecian en la voluntad y animo de morir. Siguióse, fieren ellos verdaderamente cumplido, como la verdadera charidad lança fuera el temor, porque sin temor yaua, y lo que mas es, se ofrecian a los tormentos, y muerte de los muy cruels e inhumanos martyrios. Siguióse el menor suceso muy grande q̄ tuuieron de las ofertas y prometimientos del tyrano Antiocho, de honrras y primados de los señorios y mandos, de las riquezas y abundancia de todos los bienes temporales que les eran prometidos y ofrecidos, porque tan solamente comiesse de las carnes porcinas vedadas en la ley. Siguióse que mostraron tener entre si hermanos muy gr̄a hermandad, por donde los vnos animaua a los otros, y los otros esforçaua a los otros para la tolerancia de los martyrios y muerte. Siguióse que publicaron tener gran fe, porque creyan que auia de resuscitar y renouada su juventud siendo sus cuerpos resuscitados y glorificados, segun que lo dixeron al rey Antiocho. Siguióse que mostraron tener gr̄a esperanza porque esperauan que auian de ser galardonados todos sus trabajos, paffiones, y tormentos, con remuneracion de gualardon de premio eterno. Siguióse la obra tan heroyca que hizieron en la tolerancia de los martyrios y muertes que padescieron por Dios con muy gr̄a de y prompta volúntad. Siguióse la gloria de los triumphos que cada vno dellos véció el tyrano Antiocho

partio dessa vida victorioso. Siguióse la grandeza deste vencimiento y triúpho lo qual muestra q̄ fue hecho sin armas, sin arnes, escudo, rodel, ni lança, mas tan solamente con el nombre del señor, en el qual tenían toda su esperança y confianza. Siguióse, lo que mas y mas es, el premio muy grande de gloria, effencial que cada vno por si y todos juntos con su madre cōsiguierō. Siguióse asimismo el premio accidental que es deuido y se da a los martyres, Doctores, y virgines. Siguióse aquel plazer, gozo, y alegría que tienen viendose vnos a otros con su sancta madre en tanta gloria para in secula seculorum siempre duradera. Siguióse que auia el dia de oy son bñados y reuerenciados de toda la yglesia catholica romana, con officio y solenidad de martyres como era mucha razon pues fueron muertos por guardar la diuina ley. Siguióse que por ellos se rehermanos que fuerō cruelmente martyrizados, que son figurados (segundize el Nicolao de Lyra) la vniuersidad de los martyres, q̄ auia de padecer y morir por la ley de Christo, por lo qual su martyrio es celebrado en la sacrosancta madre yglesia. Siguióse que por su madre, que a cada vno dellos amonestaua y animaua para sufrir los tormentos y martyrio y muerte por la guarda de la ley, es significada la sancta madre yglesia, que en toda parte amonesta a sus hijos, para que con mucha constancia y firmeza sufran y toleren cosas penolas y graues por la fe de Christo y por la justicia. Y por esto que ella tambien padescio, es significado y se da a entender que la yglesia padescio en sus hijos, assi como Christo su padre padescio en ellos. Fueron estos gloriosos martyres, atormentados, martyrizados, y muertos en la ciudad de Antiochia, donde fuerō muy honorificamente enterrados con su sancta y gloriosa madre.

¶ Visto

¶ Visto (como auemos visto) aunq̃ con breuedad quienes ayan sido los Machabeos, de que profapia y generacion, sus martyrios y muertes, los muchos prouechos que dellos se siguieron queda ver quien fue Seba, cuyo hijo, de que profapia y generacion. Su viuir y vida y los males que della se siguieron, que no fueron pocos.

Capit. 8. Que muestra quiẽ aya sido Seba, cuyo hijo, de que profapia y generacion.



Eba de quien entendemos al presente tratar (porque vuo otro deste nombre, no menos malo que este, que fue criado de Miphiboset hijo de Ionatas hijo del rey Saul, al qual leuanto falso testimonio delante del rey Dauid, como parece en el segundo libro de los Reyes). Algunos hazen esta diferencia (la qual yo entiendo seguir) que a este llaman Seba, y al otro Syba. Fue pues Seba, hijo de Bochri de la generacion Hebrea, del tribu de Bejamin, de linage de Saul, primero rey de Israel. Auido esto por cierto, es de saber q̃ despues de la muerte de Absalō hijo del rey Dauid, al qual mato loab a lançadas en la batalla, que auia leuantado contra su proprio padre Dauid, los Israelitas que eran los onze tribus de Israel que auian sido con Absalon, que despues de su muerte auian echado a huyr dela batalla, boluiendo todos sobre si mesmos, de cada vna de las ciudades de Israel embiauan dones y presentes a Dauid, trayendo a su memoria la gran libertad que les auia dado, peleando y resistiendo a sus capitales enemigos, culpādo a si mismos porq̃ parecia auerle ellos expelido y alañado del reyno y que auian elegido y or-

denado otro, y que agora que era muerto el principe que ellos auian elegido que deuian rogar a Dauid amansale su saña e indignacion (que con iusta causa podia tener contra ellos) y los recibiesse en su gracia y primera amistad, como antes la solian tener y los fauoreciesse y amparasse y defendiesse, para lo qual recibiesse el reyno y no les negasse su prouidencia. Estas cosas de cada dia y muy continuamente eran denunciadas a Dauid. No obstante esto, embio Dauid a dezir a Sadoch y a Abiathar sacerdotes, q̃ hablassen a los principes del tribu de Iuda, y q̃ como de suyo les dixessen. Cosa mal hecha torpe y de nobuen parecer seria, que alguna delas otras tribus ante que la de Iuda, constituyesse a Dauid en Rey, como ellos fuesen sus parientes y se gozassen y preciasen de la participacion de su sangre. Y que dixessen mas: Porque auays venido los postreros para boluer al rey a su casa y palacio real y reyno? Y añadio diziendo. Esto deueys al pueblo de Iuda. Vosotros soys mis hermanos, mi boca y mi carne. Como si dixera. No os puedo aborrescer ni estar mal con vosotros, porque en esto haria contra mi mesmo como seays mis hermanos, mi boca y mi carne. Como los sacerdotes vieron lo que Dauid les embiaua a dezir, luego a la hora hablaron a los principes del pueblo y tribu de Iuda para que boluesen a Dauid al reyno. Es de saber que Dauid embio sus embaxadores al tribu de Iuda y no a las otras tribus, la causa fue, porque despues de fenescida la guerra y muerto su hijo Absalon aguardo Dauid esperando si por ventura auia alguna tribu que no quiesse boluerse de buena gana y con prompta voluntad a el, para saber que eralo que auia de hazer, y si por vettura no quiesse alguna q̃ de buena gana se boluiesse a el les embiasse sus mensageros para q̃

§.2.
Como Dauid embio a hablar a Sadoch y a Abiathar sacerdotes

1. Reg. 19

§.1.
Como vuo
dos homi-
bres deste
nombre

§.3.
Porq̃ Dauid embio sus embaxadores al tribu de Iuda y no a las otras.

sin recelo ni temor fe boluiessen a el. Las onze tribus de Israel tomando entre si inelmas consejo y muy sobre pensado, embiaron a Dauid sus embaxadores para dalle noticia como le querian boluer a su casa palacio real y reyno. Mas el tribu de Iuda, no embio algunos embaxadores a Dauid ni hizo calo del, por donde vuo necesidad de embiar embaxadores al tribu de Iuda y no a alguna de las otras tribus, porque (como esta dicho) el tribu de Iuda no auia embiado embaxadores a Dauid. Hizo esto el rey Dauid para quitalles el empacho y verguensa q̃ tenian del mal que auia hecho siendo (como eran) sus parientes y los auia enfalçado y encumbrado, mas que a las otras tribus, por donde le auian de ser mas leales y fieles que otros algunos, mas auian fe mostrado mas ingratos y desconfoscidos conjurado con Absalon y leuantandose contra Dauid, assi como las otras tribus, por cuya causa tenian muy gran empacho y verguensa de boluer al rey al reyno, pues para quitalles este empacho y verguensa les embio los embaxadores, y porque no pēfassen que los aborrescia mas a ellos que alguna de las otras tribus, porque auian peccado mas que las otras en le auer espelido y tomado a Absalō por rey. Poi ventura por esta causa si Dauid no los llamara embiando sus mensageros y ha dezir palabras amorosas y blandas, no se atreueran ni osaran boluer al Rey. Mas embioles a dezir (como vimos) vosotros soys mis hermanos y mi boca y mi carne, porque venis los postreros y mas tardios para boluer al Rey a su casa y reyno?

§.4.
Como los varones de Iuda eran muy bellicosos y animosos.

Los varones de Iudea eran muy fuertes bellicosos y animosos varones, y como vna vez se auian apartado de Dauid, penso que nunca confesarian que auian hecho mal alguno en auerse apartado del, y assi que nunca querrian boluer a el, por donde los incito y mouio

para que con prompta voluntad y animo alegre se boluiessen a el. Todo Israel (como auemos dicho) auian embiado sus embaxadores al rey para boluer le a su casa y reyno, lo qual no auian hecho los varones de Iudea, y por effo les embio a dezir, vosotros soys mis hermanos. Estas fueron palabras persuasivas en las quales les quiso dezir como si hablando mas claro dixerá. Vosotros soys mis hermanos mas conjuntos cōmigo y cercanos por sangre y parētesco q̃ los otros, pordō de deuieradeser los primeros y venirantes q̃ otros algunos. Y dixoles mas. Mi boca y mi carne vosotros. Quiso dezir (porq̃ no pensassen q̃ los tenia aborrescidos y que estaua mal cō ellos) somos de vnos mesmos huesos y carne, como descendamos de vna mesma generacion y parentela, pues que assi es, porque soys los vltimos y postreros para tornar al rey a su casa palacio real y reyno, culpa muy grande es a vosotros, que seays los postreros por donde las otras tribus burlaran y escarnesceran (y con razon) de vosotros por lo auer hecho tan mala e indiscretamente.

Capi.9. Como los varones de Iuda passarō al rey Dauid el rio Iordan, y se quexaron dellos los Israelitas.



Omo pues que assi es los varones de Iuda oyeron a los embaxadores del rey Dauid, venieron con mucha presteza todos juntos y passaron al Rey de la otra parte del rio Iordan. Esta manera de passar al rey y a los suyos de la otra parte del rio Iordan, como aya sido se ha de entender auer sido hecha desta manera. Los varones de Iuda eran muchos y muy fuertes y no menos animosos

Abulenſis
ſup. 19. 2.
1. reg. q. 10

pufie-

§. 1.
De la ma-
nera q̃ los
varones de
luda pasa-
ron a Da-
uid el rio
Iordan.

pusieronse todos juntos en medio del Iordán de tal manera q̃ la fuerza e impetu del agua y de las olas, q̃briase en ellos y se ahogocabasse la fuerza del agua y plasi, quebrantando primero en ellos, para que por debaxo dellos fuesse el passilaciy ligero de passar, y así los q̃ eran flacos de fuerzas de la casa de Dauid passaron libremente y sin impedimento alguno. Passó pues que así es el rey con toda su casa y familia, y vino a viiugar q̃ se llamaua Galgala q̃ estaua en el camino para yr a Hierusalem. Todo el pueblo de Iudea, esto es, la tribu de Iuda estando todos presentes, porque a la hora que los embió a llamar vinieron todos juntos y le salieron a recebir ante que passasse el rio Iordan: mas ellos (como esta dicho) le passaron de la otra parte del rio. Del pueblo de Israel de los onze tribus, media parte tan solamente estubo presente al tiempo q̃ Dauid passaua el Iordan, porque los otros no auia venido por no auer sido llamados. Todos los varones de Israel de los onze tribus, sabiendo que los varones de Iuda auian buuelto al rey a su casa y palacio real venieron a Hierusalem dō de estaua el rey Dauid. La causa por q̃ venieron fue, lo vno para escusarle por que no le auian hallado presentes quando fue buuelto el rey a su casa, porque por ventura no pensasse que por negligencia o menoscupio auia dexado de venir a le recebir como a su rey y señor, y que por esta causa les tuuiesse odio y aborresciessse. Lo otro porque venió fue para acusar y quejarle del tribu de Iuda que auia agrauado a todos los onze tribus de Israel, porque casi ahurdillas auian tomado al rey y passado de la otra parte del rio Iordan sin hazello saber ni dar noticia dello a los Israelitas de los onze tribus, como queria boluer al rey a su casa y reyno, en lo qual les auian hecho muy gran agrauio e injuria, porque ellos primero que otros al-

§. 2.
Como los
onze tri-
bus vinie-
ron a Da-
uid y para
que.

gunos auian embiado a Dauid sus embaxadores para reconciliarse con el y para le tornar al reyno, y despues desto fueron anonestados y llamados los varones de Iuda. Dado que los Israelitas de los onze tribus tenian acordado y determinado de tornar al rey a su casa y reyno, para que fuesse recebido como antes lo era, mas del tiempo y quando auia de ser lleuado a su casa y reyno, no se auia acordado ni estaua determinada cosa alguna, mas estauan aparejados para le boluer, cada y quando que el quisiessse y por bien tuuiesse. Entre tanto q̃ estas cosas passauan los varones de Iuda (sin dezir cosa alguna a los varones de Israel) tomaron al rey y passaronle por el rio Iordan como auemos dicho. Estando pues los onze tribus delante del rey acusaron y quexaronse del tribu de Iuda por dos causas. La vna porque verdaderamente auian concebido muy gran odio y malquerencia contra ellos, por la injuria y agrauio q̃ les auia hecho en lleuar al rey a su casa y reyno, sin hazerle lo saber ni llamar para ello, lo qual parecia auerlo hecho por menoscupio de tenellos en poco. Pensauan así mesmo que los varones de Iuda lo auian hecho con soberbia por razón q̃ el rey era de su tribu y generaciō y esto era cosa dura y aspera a los Israelitas, como fuesse muy mas los Israelitas que los del tribu de Iuda deuias ser mas honrrados que los del tribu de Iuda, o alomenos en yqual grado, y por esta causa propusieron la quexa y se quexaron delante del rey, por q̃ por ventura les fuesse hecha alguna satisfacciō, mas no les fue hecha satisfacciō alguna. La segunda causa porque venieron delante del rey fue para mas escusarle, porque si los varones de Israel viniendo delante del rey no se quexara de los varones de Iuda que les auian hecho aquella injuria y agrauio, pareciera que curaua poco de boluer al rey a su casa y reyno.

§. 3.
Como os
onze tri-
bus se que-
xaron del
tribu de Iu-
da.

rey no, y que no les pesaua ni se dolian por no se auer hallado presentes, para que pues que así es, el rey Dauid pensasse que se dolian y pesaua dello, que xaronse de los varones del tribu de luda y hablando al rey dixerón. Porque te hurtaron nuestros hermanos. Quisieron dezir. Porque te boluieron al rey. no a hurtadillas, y no nos dieron parte ni noticia dello para que nos hallassemos presentes, y te boluiessemos con mucha honrra y solemnidad? Llamaron los hermanos porque los ludios y los Israelitas eran todos hijos del gran Patriarcha Jacob, y todos erã entre si hermanos. Y añadieron en su quexa diziendo. Y passaron al rey con toda su cala y familia el Iordan, y a todos los varones con todas sus cosas del rey. Hablarõ de sta manera, porque en el tiempo de la conjuracion passada, quedaron con Dauid, aquellos que erã sus especiales amigos, continos y criados, a los quales los varones de Iuda rescibieron con mucha honrra, porque siempre auian permanescido y perseuerado con Dauid en todas sus angustias y trabajos. A la quexa de los onze tribus de Israel, respondieron los varones de Iuda diziendo. Porque muy mas propinco y cerca no, me es a mi el rey, y mas conjunto en parentesco, por esto le passamos el rio Iordan. En esto que dezian los varones de Iuda, no respondian competentemente, porque dado que el rey fuesse mas propinco a ellos, mas no pertenecia a ellos tan solamente, por donde auian de concluir, propinco me es a mi el rey por donde yo auia de ser principal en passalle el Iordan, mas no que fuesse el solo. Y dixerón mas los varones de Iuda. Porque os ayrays sobre este negocio, porque yo aya buuelto el rey a su casa: No os deuiades de enojar ni ayrar. En esto no hablaban bien los varones de Iuda, porque los Israelitas tenian legítima causa de se ayrar co

tra ellos como les ouiesse hecho gran injuria y agrauio? Y aun dixeiõ mas los varones de Iuda. Por ventura comimos alguna cosa del rey? Hablarõ desta manera como si dixeran. Si nosotros porq̃ venimos con el rey ouiessemos comido alguna cosa de los bienes del rey, y vosotros no, podriades quexaros, mas ninguna cosa comimos de los bienes del rey, por donde no teneys razon de quexaros, y dixerón mas. O por ventura ha nos dado dones, o hechas algunas mercedes porque venimos con el rey? Si nos fuesse dadas y vosotros no rescibiesseis alguna parte dellas, podriades justamente quexaros, mas ningunos dones heimos recebido, ni nos fueron hechas algunas pequeñas migra des mercedes.

Capit. 10. De lo que respondieron los onze tribus de Israel a lo que dixerón los varones de Iuda que les pertenecia mas a ellos el rey que a los Israelitas.



Lo que los varones de Iuda auian dicho, en especial que les pertenecia mas a ellos el rey, respondieron los varones de los onze tribus

diziendo. Diez partes soy mayor que tu acerca del rey, por donde me pertenecese mas a mi el rey que a ti, para que yo le aya de llevar y boluera a su casa, palacio real y reyno. En esto que dezian estos Israelitas a los varones de Iuda dixerón verdad, porque los Israelitas erã onze tribus y vna dellas era yqual al tribu de Iuda, y las otras diez excedian y sobrepuauan: y esta mayoridad, no se entien de quanto al numero de la gente, mas quanto a la dignidad o derecho para auer de elegir rey, porq̃ los Israelitas tenian derecho para elegir rey te-

gun

§.4.
De las palabras de su quexa del rey Dauid.

§.5.
De lo que respondieron los del tribu de Iuda a la quexa

§ 1.
Como se ent. debe ser diez partes mayor los Israelitas q̃ los del tribu de Iuda

gun el numero de sus tribus, conuiene saber que aquel que la mayor parte de los tribus eligiesse y tomasse por rey, q̄ aquel lo fuesse, y no se hazia caso ni cuenta que vna tribu fuesse mayor que otra en numero de gente, porque esto no daua derecho, como a eleccion no fuesse hecha de singulares personas, mas de los tribus, de donde dado que el tribu de Iuda fuesse y qual en numero a todas las otras tribus juntamente, no tenia mas derecho para elegir al rey, o para disponer sobre los negocios comunes del reyno, que vno de cada vno de los tribus. Así como suele acontecer entre los canonigos en la eleccion del Obispo, o quanto alas otras cosas q̄ son hechas dispuestas y ordenadas en el capitulo, por q̄ dado q̄ vno sea mas poderoso o rico q̄ otro, no por esto tiene mayor voz en el capitulo y eleccion, y por esto no dixerō ab solutamēte los varones de Israel, diez partes soy mayor q̄ tu. Mas dixerō, diez partes soy mayor que tu acerca del rey. Quiso dezir. Dado q̄ no sea diez veces mayor que tu acerca del rey en numero, soy diez veces mayor que tu en el derecho que tengo para le auer de elegir, o para disponer y ordenar las otras cosas q̄ pertenecen al rey. Dixerō esto. Porque cada y quando q̄ se hazia y ordenaua alguna cosa perteneciente al rey, o de algunos negocios comunes del rey, eran onze voces de Israel, y vna tan solamente de Iuda. Los varones Israelitas diziendo que les pertenecia a ellos mas el rey hablaron verdad porque Dauid era considerado en dos maneras. La vna en quanto rey. Y la otra en quanto persona particular y priuada. Si en quanto persona particular y priuada, pertenecia mas al tribu de Iuda que a todos los otros tribus de Israel, por razon que era de su linage y parentela, y no de las otras tribus. Mas si era considerado en quanto rey, mas pertenecia a los tribus de Israel que al

de Iuda, porque en quāto rey era principe de todo aquel pueblo que descendia de la generacion del gran Patriarcha Iacob, mas aquel varon Iudas del qual mas en especial descendia el tribu de Iuda, era reputado como cabeza del tribu de Iuda, o como vna parte, y los varones Israelitas así como onze cabeças, por donde muy mas pertenecia el Rey a Israel que a Iudas, y también en la eleccion del rey, o en qualquiera cosa q̄ se ouiesse de disponer acerca del reyno. Como los Israelitas fuesen onze partes, y el tribu de Iuda vna sola parte, praeualcian los Israelitas y auian de estar al iuyzio y determinacion dellos, por donde les pertenecia mas a ellos el rey que al tribu de Iuda. Agora al presente trauauasse de boluer al rey a su casa y reyno, para lo qual ninguna cosa hazia el parentesco, mas el derecho de disponer del boluer del rey. Este derecho le tenia y estaua muy mas en los Israelitas q̄ en los del tribu de Iuda, y así ab solutamente dixerō los Israelitas. Muy mas me pertenece a mi el rey, que a ti. Y que xandose de los varones de Iuda aña dieron diziendo. Por q̄ me heziste esta injuria y agrauio haziendo cosa alguna sin mi noticia y sabiduria, y no me fue a mi primero q̄ a ti, dada noticia y hecho saber para que boluiesse al rey a su casa palacio real y reyno, para que ouiesse de venir y tornara a mi rey a su reyno? Llamole suyo porque mas pertenecia a los Israelitas que a los del tribu de Iuda. Dixerō que les auia hecho injuria y agrauio. Lo vno porque primero auia de ser llamado, los Israelitas para boluer al rey a su casa y reyno que los de Iuda. Y lo otro porque alomenos ya q̄ no auia sido llamados los primeros, alomenos auian en algun tiempo de ser llamados, antes o despues y no lo fueron mas ellos oyēdo dezir que los varones de Iuda auian traydo y buuelto al rey a su casa y palacio real y reyno venieron,

X 5 y por

§. 2.
Dezir los
varones de
Israel q̄ les
pertenecia
a ellos el
rey habla-
rō verdad.

§. 3.
Porque los
Israelitas
llama-ron a
Dauid rey
suyo.

y por ello dixeron, porque no nos fue a nosotros primero que a vosotros dicho y denunciado, para que boluiesse yo a nurey a su casa palacio real y reyno.

Capit. II. Que la quexa de los Israelitas fue mas contra Dauid, que contra los varones de Iuda, y si pecco Dauid.



Se de saber que la quexa propuesta de los varones Israelitas, no es directamente contra los varones de Iuda, mas contra

Dauid, porq̄ deuiera Dauid llamar primero a los Israelitas que a los de Iuda para le boluer al reyno, mas los varones de Israel no osaron imponer este crimen, culpa y peccado al Rey Dauid, por donde lo passaron a los varones de Iuda. Los varones de Iuda peccaron contra los varones de Israel. Lo vno porq̄ priuaron a los Israelitas de su derecho; haziendo que el rey passasse con ellos sin ser llamados los Israelitas. Lo otro, porque como eran varones muy belicosos y fuertes animosos y del tribu de Iuda, respondieron a los Israelitas cō muy gran toberuia, durā, y asperamente, lo qual no deuieran hazer, porque auiendo (como auian) peccado y ofendido a los Israelitas, deuieran responder blanda y mantamente, y asimismo mitigar el furor y saña de los Israelitas (porq̄ la palabra blanda quebranta la ira, la dura y aspera, incita el furor y saña) mas respondieron aspera dura y desabridamente diziendo, muy mas propinco y cerca no me es a mi el rey, lo qual era falso segun hemos visto y declarado. Los varones de Israel no peccaron en las primeras palabras que dixeron, porque tuuieron justa causa de proponer su quexa, como aquellos que auian sido injuriados y aguiados y priuados de su dere-

cho, y la quexa la propusieron con blandas y mansas palabras. En esta defension y alboroto que passo entre los varones de Iuda y de Israel, no parece auer caido recido de culpa Dauid, porque el fue el primer principio y origē della, porq̄ los Israelitas auian embiado al rey Dauid, diziendo que le querian boluer a su casa y reyno, y los varones de Iuda no auian embiado. El rey Dauid embio a los varones de Iuda sus embaxadores, para que veniesen a le boluer al reyno como deuiera muy mas embiar a llamar a los varones de Israel que a los de Iuda. Lo vno, porque eran mas dignos. Lo otro, porque ellos auian primero tratado de boluer al rey a su casa y reyno. Y aun tambien no carecio de culpa en este hecho, porque dado que los varones de Iuda viniessen primero para llevar a Dauid, no deuiera yr con ellos mas aguardar a los Israelitas mas passo el rio Iordan con los varones de Iuda, sin aguardar a los de Israel, por donde contra el, mas dedreto era endereçada la quexa que contra los varones de Iuda. Y aun tambiē pecco Dauid, porque como vuiessen peccado los varones de Iuda y los Israelitas juntamente se que xasē dellos, deuiera proueer en la execucion del derecho y asī los aplacera, o alomenos se viera de interponer entre ellos, porque como los vnos y los otros con palabras se vuiessen incitado y mouido a ira y saña los vnos contra los otros los pudiera muy facilmente apaziguar, mas ninguna cosa destas hizo, por dōde no de todo es libre de culpa en este caso, porque del resulto y se siguió vn nial muy grande segun que luego veremos.

Capit. II. De como Se ba toco y taño vna bozina, y hizo vn gran alboroto y aparato a Israel de Dauid.

§. 2.
Que los varones de Israel no peccaron.

§. 3.
De como Dauid no carecio de culpa.

§. 1.
Como los varones de Iuda peccaron contra los de Israel.

Prouer. 25



Stas cosas así passadas como auemos relaiado, di-
ze agora la sagrada escri-
ptura. Aconteció y fue
así, que quando estas co-
sas passauan, estaua allí vn varon endia-
blado sin yugo de disciplina y obedien-
cia el qual se llamaua Seba hijo de Bo-
chri, varon del linage y generacion de
Benjamin, el qual toco y taño vna bozi-
na diziendo No tenemos parte en Da-
uid, ni heredad en el hijo de Ilay. Buel-
uete Israel a iustabernaculos. Este Se-
ba con esto que hizo y palabras que di-
xo, mouio y altero a los varones Israeli-
tas para que se apartasse de Dauid co-
mo lo hizieron. Seba era hombre muy
impaciente, y no pudiendo sufrir las pa-
labras asperas y desabridas de los varo-
nes de Iuda, como mouio y altero a todo
Israel para q̄ se apartasse de Dauid.
Este Seba era muy aparejado y dispu-
esto para reuelarle, y así no pudiendo
tolerar ni sufrir yugo alguno ni serui-
dumbre, desseaua apartarle de toda sub-
yugacion, o alomenos mudar el señorio, y
porque no auia varon alguno en toda
Israel tan dispuesto y aparejado para
esto, como el toco la bozina el prime-
ro que otro alguno clamando y prouo-
cando la dissension y apartamiento del
pueblo de Israel que se apartasse de Da-
uid, y por esta causa es llamado hijo de
Belial, como si dixera hijo de innobe-
diencia sin yugo de subyeciō. Era Seba
(como esta dicho) del tribu de Bējamin
al qual tribu auia sido quitado el reyno
que estaua primero en Saul y en su hijo
Isboseth, por donde los varones del tri-
bu de Benjamin tenían enemistad capi-
tal y aborrescian a Dauid, y como este
Seba fuesse vno de los varones del tri-
bu de Benjamin, al qual tribu auia sido
quitado el reyno, vista la oportunidad
para diuidir el reyno a Dauid clamo to-
cando y tañendo la bozina para prouo-
car a todo el pueblo de Israel a los on-

ze tribus que se apartassen de Dauid, y
porque no podia hablar a cada vno en
particular, porque estaua allí junto to-
do Israel, toco y taño la bozina, dando
señal para ello como se fuele dar en la
guerra. Otra causa le mouio, porq̄ este
Seba era gran principe del tribu de Bē-
jamin y por ventura muy propiico a la
casa del rey Saul, de la qual por subces-
sion auian de ser hechos los reyes, por
donde desseaua cōseguir y alcanzar el
reyno: y muerto Abiailon quisiera que
Israel se boluiera al primer reyno para
hazer diuision y apartamiento, mas por-
que luego q̄ murio Absalon quiso bol-
uer todo Israel a Dauid al reyno, no
tuuo entonces Seba oportunidad para
hazer lo que queria, mas agora vista
las injurias q̄ los varones de Iuda auian
dicho a los Israelitas no los estimando
ni teniendo en nada, creyo que era suffi-
ciente y oportuno tiempo y lugar para
vsurpar y tomar el reyno para si, y así
clamo para que los Israelitas se apar-
tassen de Dauid, lo qual luego a la hora
fue hecho así, porque todos los Israeli-
tas dexaron y desampararon a Dauid y
figueron a Seba, luego que clamo y to-
co la bozina. Que Seba aya sido algun
principe o varon principal parece, por
que no le siguiera todo Israel y dexara
a Dauid, si fuera algũ varon de baxo es-
tado, naciō y condiçō. Seba así mis-
mo sino entendiera que todos los Israe-
litas le auian de seguir no clamara cō la
bozina, porq̄ en otra manera inmedia-
tamente fuera muerto, como aquel que
queria mouer y prouocar diuision, no
dandole alguno fauor ni ayuda para
ello. Y dixo Seba en su clamor. No es
a nosotros parte en Dauid. Como si dix-
era. Todo Israel ninguna cosa tiene en
la casa de Dauid, mas tan solamente la
casa de Iuda tiene parte en Dauid y le
tiene todo para si. Ni tenemos heredad
en el hijo de Ilay, esto es, ninguna here-
dad tenemos en el, para que por esto po-
damos

§ 1.
Como Se-
ba era ho-
bre muy
impaciēte
y mal sus-
tido.

§ 2.
Que Seba
era gran
principe del
tribu de Bē-
jamin.

§ 3.
Prueuase
Seba auer
sido algun
gran prin-
cipe.

3. Reg. 11

damos vivir con el así como con nuestro rey y señor. Hablo Seba desta manera porque queriendo prouocar al pueblo de Israel para que se apartasse de Dauid, para ello estas eran muy suficietes y bastantes palabras. Esto mesmo parece por que quando los diez tribus de Israel se quisieron apartar del rey Roboam dixerón las mesmas palabras, que parte es a nosotros con Dauid, o que heredad en el hijo de Isay, vete Israel a tus tabernaculos. O hablo Seba desta manera, porque por ventura el tribu de Iuda contradiziendo y contendiendo cō Israel dixo estas mesmas palabras a todo Israel, los Israelitas viendose muy graueamente injuriados destas palabras apartaronse de Dauid clamando y diziendo estas palabras como causa principal de su apartamiento como si dixeran. Como por vettura no es parte a nosotros en Dauid, pues que así es bueluede Israel a tus tabernaculos. Que los varones de Iuda ayan dicho estas palabras parece, porque respondierō muy aspera y deslabridamente a los varones de Israel dziendo, mas me pertenece a mi que a ti el rey, y mas propinco es a mi que a ti, de donde no quedaua sino que agora dixessen, no teneyis vosotros parte alguna en Dauid, y así Seba inmediatamente despues de las palabras de la contencion y renzilla de los varones de Iuda, las dixo casi tomandolas de su boca dellos. Y aun tambien vuo ocasion y causa en alguna manera para apartarse de Dauid, porque los varones de Israel auian propuesto delante de Dauid justa quexa de los varones de Iuda, y no correspondio Dauid a su justa peticion y quexa, ni les dio algun fauor ni puso paz entre ellos aunque contendian los vnos cō los otros, los varones de Iuda con los de Israel, por donde los Israelitas no hallando algun fauor en Dauid, para execucion de la justicia, dixeron. No tenemos parte en Dauid ni

§. 4.
De las palabras q̄ Seba dixo para q̄ Israel se apartasse de Dauid

heredad en el hijo de Isay. Y así añadieron, bueluede a tus tabernaculos varon de Israel. Como si dixera mas claro. Pues no tienes alguna cosa en Dauid, no cures de seguille ni acompañalle, mas bueluede a tus tabernaculos. Luego se aparto Israel de Dauid, porque entonces le dexarō los onze tribus de Israel no le queriendo seguir ni acompañar y figuierō a Seba hijo de Bochri, despues que toco y taño la bozina. Este Seba (como arriba auemos dicho) era grā varon y de los principales del tribu de Béjamin, lo qual viendo los Israelitas llegaronse a el, porque ya aborrescian a Dauid por raxon que contra ellos fauorecia mucho a los varones de Iuda, por donde queriā tener rey otro qualquiera que fuesse mas que a Dauid, y porq̄ Seba eragran varon y que desleaua el reyno y reynar, pensarō que aquel les podria desfender y amparar, y por esta causa le siguieron dexando a Dauid. Que Seba fuesse varō poderoso y que queria reynar, parece porque solo el y no otro alguno toco y taño la bozina, para llamar a los Israelitas que se apartassen de Dauid, mas si creyera que ninguno auia de consentir con el, o alome nos dubdara, no oslara clamar con la bozina, porq̄ era cosa para el de muy gran peligro, porque luego a la hora inmediatamente fuera muerto, como aquel que alteraua el pueblo y ponía disension y diuision. Es de notar que aun que Seba fuesse varon poderoso y mouiesse a los Israelitas para que se apartassen de Dauid (como lo hizieron) no luego mouio guerra contra Dauid aun que tenia a los Israelitas de su parte, lo qual hizo, porque dado que agora auia causado la diuision y apartamiento, mas aun no sabia ni tenia certidumbre si por ventura todos los Israelitas fauorecian su partido y eran de su opinion, vādo y parecer, o si algunos dellos se llegarā a Dauid, por donde no conuenia

§. 5.
Como Seba queria reynar y por esto el solo toco la bozina.

por

por entóces hazer cosa alguna de guerra, mas conuenia apartarle y hechar a huyr (como lo hizo) para estable y firmemente reconciliar consigo los animos de los Israelitas y para que hecho esto pudiesse despues ordenar la guerra contra Dauid. Y aun tambie lo hizo porque los Israelitas por entóces no venian con animo de pelear, y así estauan todos casi sin armas y sin disposicion para poder pelear. Y así mesmo no se pudiera por entóces hazer bien la guerra de alguna de las partes, porq̃ estauan todos mezclados vnosc otros así los Israelitas como los varones de Iuda, y no tenía ordenadas sus batallas, ni puesta la gente en concierto para pelear, por dōde era cosa muy facil y ligera perecer algunos dellos de la vna y otra parte. De aqui es, que ninguna parte pensó ser cosa segura por entóces pelear, y así cada vna de las partes dio la vñeta a la otra. Despues destas cosas así passadas, los varones de Iuda allegaronse a Dauid, dende el rio Iordan, hasta Hierusale: porq̃ dado q̃ los onze tribus de Israel se apartarō del rey Dauid, pose apartarō los varones de Iuda, mas siguiēdo a Dauid hasta Hierusale y ponerle en su casa y palacio real. De aqui parece que esta diuision y apartamiento fue hecho acerca del rio Iordā, porque alli litigaron los varones de Iuda con los de Israel, y dende alli se aparto todo Israel de Dauid siguiendo a Seba, y quedo con Dauid solo el tribu de Iuda.

Capit. 13. De lo que

Dauid hizo visto que Israel se auia apartado del, y seguia a Seba, y como junto gente contra el.

Despues destas cosas así passadas como auemos contado queriendo el rey Dauid obuiar a los males que po-

dian subceder y castigar a Seba por su loco atreuimiento y mal que auia hecho, dixo a Amasa caualiero noble al qual auia hecho capitā general de su exercito Iunta a todos los bellicosos y fuertes varones del tribu de Iuda, y haz que vengan a mi de aqui a tres dias y tu estaras presente. Manda Dauid juntar de nueuo a los bellicosos y fuertes varones del tribu de Iuda: porque dado caso que antes todos juntos auia venido cō Dauid hasta Hierusale auianse ya partido de alli cada vno para su casa, ni se auia tratado luego inmediatamente del castigo de Seba, de donde quando quiso Dauid embiar cōrra el bellicosos y fuertes varones, ya no estaua alguno con el de los varones de Iuda que auian venido a el al Iordan, por donde conuiuo q̃ embiasse a Amasa para los conuocar y juntar. Mando Dauid a Amasa que juntasse el exercito del tribu de Iuda, y no lo mando a Ioab, porque auia prometido a Amasa de hazerle capitā general de todo el exercito en lugar de Ioab. Agora como vino Amasa, quito Dauid el principado a Ioab y diolo a Amasa: porq̃ conuocar, llamar, y juntar el exercito pertenece al capitā de la guerra, ya por esta razon pertenece a Amasa como a tal capitā que era constituydo para ello, conuoca y llama la gente de guerra, y junto el exercito. Quito Dauid el principado a Ioab, porque auia inuerto a su hijo Absalon, dandole tres lançadas en el coraçon, estando colgado de sus cabellos en vna enzina, auendole dicho y mandado que se lo guardasse. Conforme al mandamiento del rey fue Amasa a conuocar, juntar y llamar el exercito de Iuda de todo aquel tribu y detuuose mas y allende del termino que el rey le auia assignado y limitado: porque le auia dicho Dauid q̃ boluiesse para el tercero dia, y este era muy poco tiempo para ello, por donde no pudo en tan breue tiempo juntar to-

§. 6.
Porq̃ Seba
no mouio
luego gue-
rra contra
Dauid.

§. 1.
De como
Dauid mā-
do jūtar a
los bellico-
ses varo-
nes de Iu-
da para yr
cōtra Seba.

§. 2.
Porque Da-
uid quito
a Ioab el
primado d
ser capitā
general.

do el exercito del tribu de Iuda. Vasta la tardança de Amasa; queriedo David que entre tanto que Amasa venia con el exercito de Iuda, juntar alguna gente y exercito contra Seba, llama a Abyfay para que fuesse capitan de aquella gente y exercito que de presente auia mandado juntar, al qual dixo. Por ventura ha nos agora mas de affligir Seba ha jo de Bochr, que Absalon? Por ventura ha nos Seba de hazer mayores guerras y poner nos en mayor peligro que nos puso Absalon? Hablo desta manera como si dixera. Si diligientemente no anteuenimos a Seba, hazer nos hagran mal y daño, porque si los Israelitas le cõ juran y leuantã por rey, como ayã sido vencidos, quando conjuraron cõ Absa-

§.3.

Como David lo ca-
pitã a A-
byfay con-
tra Seba y
de lo que
le dixo.

lon agora se aurã con mayor cautela, mas sabia y prudentemente, y aõs po- drã muy mas empecer y dañar que an- te lo hizieron. Y añaadido diziendo: Pues q̃ asì es, toma a los criados y sier- uos de tu señor y ve en su segumien- to y persiguele. Quiso dezir David. Da- do que no aya venido el exercito de Iu- da que aua de juntar Amasa (porque la tardança en la guerra suele ser peligro- sa) toma el exercito que se pudiere ha- llar en Hierusalem, esto es, mis siervos y criados que siempre estã conmigo. Estos eran vnos caualleros y cõtinuos que siempre estauan con David, asì en tiempo de guerra como de paz, que erã los Ceretheos y Pheleteos y seycien- tos varones Gethens muy belicosos y grandes guerradores, de los quales se dize que salieron con David de Hie- rusalem, quando yua huyendo de su hi- jo Absalon. Y añaado David la causa de sta presteza diziendo. Porque por ven- tura halle algunas ciudades fuertes y bien guarnecidas y escondiendose en ellas escape de nuestras manos y des- pues no le podamos auer ni prender. Hablo desta manera como si dixera. Si aguardamos a que vuelua Amasa cõ to-

do el exercito del tribu de Iuda, por v- tura entretanto echara Seba a huyr a al- gunas de las ciudades fuertes y biẽ guar- necidas, por donde despues no le po- dãmos auer, y asì es muy mejor que tu luego a la hora le sigas y vayas en su se- guimiento y alcance, con este exercito que al presente estã juntado. Comen- ço y encomençó el rey David a Abyfay el exercito: y no a loab, aunque ambos es- tauan juntos en Hierusalem, porque ya

auia priuado a loab del principado de ser capitan general de su exercito, y no queria que de ay adelante, directa o indi- retamente lo usurpasse ni tomasse para sigo que tuuiesse algun aco. o obra de principe y capitan. Dado q̃ agora Aby- lay no principasse ni enseñoreasse a to- do el exercito, mas aun este pequeño principado no quiso dar ni encomen- da a loab, mas hizo que agora fuesse de baxo del señorio y mando de su herma- no Abyfay, lo qual parece en lo que se sigue. Salian Abyfay y los varones de loab y el juntamente con ellos. Dado que David tenia en aborrecimiento a loab y a Abyfay como el vno y el otro le fuessen duros, molestos, y enojosos, por raxon que le auian ofendido muy grauemente, mas Abyfay no tanto co- mo loab, por donde agora encomen- do el exercito y principado a Abyfay y no a loab: y a Abyfay no simplemente mas tan solamente para esta guerra y bata- lla, porque no auia venido Amasa, por- que luego que diessse la buelta auia de ser principe y capitan de todo el ex- cito. Fueron tan bien con Abyfay para esta guerra los Ceretheos y Pheleteos, conuene saber las legiones de los Ce- rethcos y Pheleteos que eran balleste- ros y fundibulanos, los quales estauan siempre con David donde quiera que estuiesse. Fueron asì mismo con el to- dos los robustos varones que estauan en Hierusalem. Estos eran los seycien- tos varones Gethcos muy robustos, y fuertes

§.4.
Por q̃ David
encomen-
do el ex-
ercito
q̃ yua con-
tra Seba a
Abyfay y
no a loab.

1. Reg. 15

§ 5.
De la gente
q̄ lleuaua
Abyfay co
tra Seba.

fuertes que solian siépre estar con Dauid. Todos estos los vnos y los otros salieron con Abyfay, para perseguir a Seba hijo de Bochri, porque el era el que auia hecho el alboroto y diuision y mouido la discordia contra Dauid. Como estuuiesse Abyfay y Ioab cabe vna piedra que estaua en Gabaõ ciudad q̄ esta en la fuerte de Benjamín (porque era por alli el camino para la ciudad donde estaua Seba acogido, porque como era del tribu de Benjamín es de creer que estaua acogido en alguna de las ciudades del tribu de Benjamín. En este tiempo que passauan estas cosas vino Amasá de juntar el exercito del tribu de Iuda y boluía para el rey que le auia dicho y mandado que despues de juntado el exercito estuuiesse presente delá te del, y en el camino encontro a estos dos hermanos, a Abyfay y a Ioab acerca de la ciudad de Gabaõ. Dende el día que el rey Dauid auia quitado a Ioab el principado y dignidad de capitan general de la gente de guerra y le auia dado a Amasá, determino Ioab de matar a Amasá porque el, fuesse restituydo y tornado a la dignidad que antes tenia, y para poner en execucion lo que pensádo tenia, hizo vna daga de tal manera guarnecida que facilmente la pudiesse sacar para matar a Amasá nolo aduertió ni considerando Amasá. Es de saber que Amasá era varon fuerte y muy bellicofo y no menos diestro en las armas y dende el día que recibio el primado de ser capitan Ioab le desseaua matar y se recelaua del, y pensaua que si publica y manifestamente le acometiesse para matalle que Amasá se deffenderia varonil y fuertemente, por ser (como era) varon muy diestro en las armas y no menos fuerte, por donde conuino a Ioab auerle de matar por via de assechança y trayción (como le mato teniendole por la barba y llamandole hermano le echo vna daga por las hijadas) porq̄ en

otra manera no le pudiera matar. Tenia pensado Ioab despues de acabada esta guerra a la qual yua con su hermano Abyfay de matar a Amasá, porque creya que de ay adelante Amasá no yria a la guerra mas q̄ el y su hermano Abyfay perseguirian y matarian a Seba, y q̄ bueltos de la guerra mataria a Amasá, mas porque les salio al encuentro y hājtar se con ellos, vista la disposicion y oportunidad de tiempo para ello acordó de ponello en obra segū y como péfado tenia, y así le mato como auemos dicho y declarado.

1. Reg. 2.º

Capi. 14. Como Aby

fay y Ioab fueron en seguimiēto de Seba y cercaron la ciudad donde estaua.



Verto (como auemos visto) Amasá, Ioab y su hermano Abyfay dexaronle muerto en el camino y passaron adelante en seguimiento y persecucion de Seba, buscandole por diuersos lugares y ciudades para saber en qual dellas estaua acogido. Todo el exercito yua siguiendo a Ioab y a Abyfay para perseguir a Seba hijo de Bochri, porque no fuesse rescibido en algunos lugares o ciudades fuertes y confortasse, animasse y hiziesse fuertes a los varones de Israel que erā de su vando y parecer que le fauorecian y ayudauan. Seba auia andado y passado por todos los tribus de Israel solicitandolos para que le leuantassen en rey, juntando fauorescedores que le defendessen y ayudasen. Todos los varones de Israel ya tenian intento de le fauorecer y le fauorecian y proponian por amor del de hazer guerra a Dauid, y esto era lo que Dauid temia, conuiene saber, que si Seba hallasse algunos lugares, o ciudades fuertes, bien guarnecidas

§ 6.
Como Amasá era
varon muy
fuerte y bellicofo.

§. 1.º
Como Seba auia passado todos los tribus de Israel.

de decir y hablar, no lo hablasse y dixesse en vano, si por ventura fuese otro alguno del exercito y de la gente de guerra que estaua sobre la ciudad.

Capit. 15. De lo que la

muger sabia dixo a loab para q̄ no destruyesse la ciudad, y como fue muerto Seba.



Omo loab dixesse a la muger y le certificasse como era el, hablolle ella diziendo. Oye con atencion las palabras de tu

serua para que las entiendas. Respondió loab. Oyolas. Torno la muger a hablar diziendo. Vna palabra se solia decir en el proverbio antiguo. Quiso decir acerca de los antiguos era vn proverbio viejo que dezia. Lo que preguntan preguntan en Abelam. Ello es, los que tiene alguna question o dubda, preguntan la biolucua della en Abelam. Hablaba esta muger estas palabras a loab para librar la ciudad persuadiendole que era mal hecho y cosa mal pensada, auer la de destruir y assolar, por razon que aquella ciudad antiguamente auia sido de gran reputacion y en mucho tenida y estimada, y era asi mesmo de gran consejo, por lo azo que siempre estauan alli varones prudentes y sabios a los quales (los delas otras ciudades de Israel) recurrían pa a tomar consejo, quando tenían alguna necesidad del, y para que les desataffen todas quantas questiones y dubdas tenían, de donde queria inferir esta muger, que lugar y ciudad tan insigne no deua ser destruyda: Y asi dixo. Era palabra en el viejo proverbio. Qiso decir. Esta ciudad de tal manera, es de varones prudentes y sabios, que de muy antiguo y largo tiem-

po (por razon de su sabiduria) es traydo en proverbio, los que preguntan, preguntan en Abelam. Conuiene saber, quando algunos dudaban de alguna cosa, y querian preguntar y saber la verdad acerca della era les dicho.

Vayan a preguntar a Abelam y alli les sera dada respuesta de lo que quier saber muy cumplida y suficiente mente, como se haziá con los que preguntaua alguna question o dubda que tenían acerca de alguna cosa: y alli dauan sin y cabo a sus dudas, porque despues que preguntauan en Abelam, no curauan mas de preguntar en las otras ciudades, mas quando preguntauan en las otras nunca yuan contentos ni satisfechos, porque nunca les satisfizian sus respue-

ltas hasta que preguntauan en esta. Y dixo mas la muger. Por ventura no soy yo la que respondo la verdad a todo israel. Estas palabras dixo esta muger en nombre de la ciudad, como si hablando mas claro dixera: Por ventura no soy yo la ciudad, que respondo la verdad a todo Israel, y todos vienen a mi a preguntar sus questiones y dudas. Quiso decir. Esta ciudad es la que responde la verdad a todo Israel por donde no deue ser destrayda ni assolada como agora tu lo quieres hazer mala e injustamente, como ella este fiel y pacifica: por donde no deue ser destruyda, y tu quieres destruir la madre en Israel, conuiene saber a esta ciudad que es madre en Israel. Cada vna de las ciudades era dicha madre de los que morauan en ella, y por esto los moradores son dichos hijos suyos: y asi son dichos hijos de Hierusalem los moradores della, o es llamada esta ciudad madre de Israel, respecto de todos los israelitas porque a ella recurrían (como esta dicho) por consejo como a madre. Y aun dixole mas la muger. Por q̄ destruyas y destruyes la heredad del señor? como si hablando mas claro le dixera. Muy mal

52.

En quanto era tenida la ciudad donde estaua Seba acogida.

52.

Deias. 20 nes q̄ da la muger por dode loab no deue destruir la ciudad.

Deias. 20 nes q̄ da la muger por dode loab no deue destruir la ciudad.

Y lo ha-

§ 3.

Que las
ciudades
de Israel
son heredad
del Señor,
y por
que.

lo hazes, echando por tierra y assolado alguna de las ciudades de Israel porq̃to das son heredad del Señor. Las ciudades de Israel son llamadas heredad del Señor porq̃ sinemete las poseya Dios, porque de nuevo las auia adquirido para sí de los Gentiles: de donde el mismo Señor dixo a los hijos de Israel. La guerra cō verdad es mia y vosotros soys mis labradores. A las palabras que auia dicho la muger respondió Ioab. Nunca Dios tal quiera, apartada sea de mí tal cosa. Yo no deltruyo, asuelo, ni deshago la heredad del Señor, destruyédo la ciudad, cercas, muros, y anemuralles, ni las cosas fuertes della, por el cerco que tengo puesto sobre ella. No es verdad, como tu pienas que yo quiera deltruyr la ciudad porque no vine yo para esto, sino para tomar y prender a Seba hijo de Bochri, y así anadio diciendo. Mas a vn varon del monte Efraym Seba hijo de Bochri tan solamente quiero y a el vengo a prender que es de la generació de Bochri, y mora en el monte Efraym. Es dicho Seba del monte Efraym, por razon que moraua en alguna parte de aquel monte, porque el tribu de Benjamin y el de Efraym tenían las fuertes juntas, y alguna parte del monte de Efraym, era tenida en la fuerte de los hijos de Benjamin, de donde los que eran del tribu de Benjamin (como era Seba) podian ser dichos del monte Efraym. Y dixo mas Ioab. Seba hijo de Bochri leuanto su mano contra Dauid, dadme a el solo y apartar nos hemos de la ciudad dexandola libre y en paz. Sabida la muger la voluntad de Ioab, respondiolo diciendo. Mira que su cabeza te sera echada por el muro. Y dixo esto la muger, no porque ella supiese determinadamente, que los ciudadanos quisiesen dar la cabeza de Seba a Ioab, mas creyo que la dariā confiando de su eloquencia, por donde se lo promeio co-

mo cosa cierta y muy aueriguada. Entro pues que así es la muger a donde estaua rodo el pueblo, porque por ventura estaua junto en consejo hablando y tratando que se haria acerca del estado de la ciudad, y como Ioab la tenia cercada y puesta en grã affrenta y necesidad. Estando ellos tratando estas cosas entro a ellos la muger en la casa del consejo y habloles muy sabia y prudentemente para los persuadir, que deuijan darla cabeza de Seba a Ioab. Que palabras ay dicho esta muger, la sagrada escriptura no las manifiesta, mas de creer es q̃ por ventura les dixo y traxo a la memoria los muchos y muy grandes beneficios y señaladas mercedes que auian recebido de Dauid, como auia librado a Israel de los improprios y de nuestros que el Gigante Goliath dezia contra el. Quantas y quantas vezes auia vencio a sus capitales enenigos los Philisteos. Como y en que manera los auia lejugado debaxo de su imperio y los auia hecho tributarios de Israel. Dixo les así mismo el peligro grande en q̃ estauan, y que sin dubda alguna Ioab auia de prevalecer contra la ciudad y la tomaria y la podría a fuego y a sangre, no dexando en ella hombre a vida, ni piedra sobre piedra, y concluyendo en su habla y razonamiento, dixo que era mejor cosa y consejo muy mas saludable que vn hombre solo muriese, que no que tanta gente pereciesse, por donde deuijan cortar la cabeza a Seba y echalla a Ioab por el muro abajo, y que así euirian todos aquellos males, daños y peligros que tā cercanos estauan, y que si no venian en aquello que les aconsejaua que no deuijan fauorecer causa tan niala y peruerla como la que auia hecho Seba en leuarse contra Dauid. Tales palabras les hablo y tales razones les dixo la muger, que todos (de vna voluntad, acuerdo, y consentimiento, sin di crey para alguno dellos) vinieron, que fuesse

§ 4.

como lo
dize a lo
Seba
quiere y
no otro al
guno.

§ 5.

De como
la muger
sabia per-
suadió al
pueblo pa-
ra que ma-
tassen a Se-
ba, y com-
le cortare
la cabeza.

muerto

muerto Seba. Auida la determinacion luego a la hora coraron la cabeça a Seba y la echaron a loab por encima de los muros, porque no osaron abrir las puertas, por que temian por ventura en trasse de tropel la gente de guerra del exercito, y la que asien y destruyessen la ciudad sin poderlos resistir, ni de dentro los ciudadanos, ni de fuera loab con el qual se auia tratado de la concordia y paz. Como loab uio la cabeça de Seba y la tuvo en sus manos, luego a la hora tocó y tañó vna bozina o corneta y dando señal a la gente de guerra para que se apartassen de la ciudad sin hazer mel ni uiallo alguno en ella, ni a los moradores della. Los cauallos y gente de guerra

§. 6.

Como loab uio la cabeça de Seba q le auia echado por el muro luego tocó vna bozina.

luego que oyeron el sonido de la bozina le apartaron de la ciudad y endó cada vno a su estancia y tabernaculo. Cúplieron estos y pusieron por obra lo q loab auia dado a entender por su señal, porque despues que el capitán daua semejante señal para que cessassen de pelear y se apartassen, no era lícito a alguno ni conuenia pelear, porque si otra cosa hiziesse haria contra la disciplina de la guerra. Muerto Seba (como aue mos visto) no curó mas loab de pelear contra los Israelitas, porq a todos ellos los auia incitado y mouido Seba, y muerto el capitán, creyo que todos cessarian de tomar guerra, como gente que no tenia capitán ni a quien mirar de donde fue cosa muy grandiosa matar a Seba. Ha se aun de dezir que dado q loab conspiciessse certissimamente que los Israelitas eran promptos para repugnar y contradizir a David, y que no se boluerian a el por la muerte de Seba, no conuenia que mouiesse guerra contra todo Israel, mas tan solamente contra su principe y capitán, y como agora no tenían ninguno, no deuia loab de pugnar, ni pelear mas quando le tuuiessem (como agora le tenían a Seba) deua pelear, como lo hizo. La razon de lo que

esta dicho es, porq nunca los Israelitas repugnaran ni contradizieran a David sino tuuieran capitán. O podemos dezir, que dado q todos los Israelitas fuesen dignos y merecedores de muerte por auer se apartado de David, no se les deuia dar por ello muerte alguna porq se ha de perdonar a la multitud, porque en otra manera mas empeciera al mismo David, no le dexando subditos algunos, de los quales pudiesse ser señor y rey. En la multitud no se ha de mirar al castigo y pugnacion de los peccadores delinquentes, mas deue ser puesta cautela para que de ay adelante no peque mas, y dado que peque muchas vezes, no deue ser destruyda toda la comunidad, salvo si fuesse pequena respecto de algun grã principe y que mayor mal y daño le hazia (repugnando muchas vezes) que le traxesse de provecho su seruicio, y por esto loab dexó de tomar guerra contra los Israelitas.

§. 7.
Muerto Seba porque loab no peleo contra los Israelitas.

Capit. 16. De los muchos y muy grandes males que de la vida y viuir de Seba se siguieron.



En tan mal hombre como Seba hijo de Bochri, hombre endiablado. Hóbre hijo de Belial sin yugo de disciplina. Hóbre enemigo de toda virtud. Hóbre sin obediencia ni subjection. Hombre amador de dissension y discordia, enemigo de paz y concordia. De hombre tan malo y peruerso como este, que se esperaba que se auia de seguir de su vida y viuir, sino muchos y muy grãdes males (como se siguieron, porque se siguió a quel alboroto y leuantamiento de comunidad y dissensio que puso entre David y los Israelitas. Siguióse que desampararon los Israelitas a David su natural Rey y señor injusta y mala-

Y a mente

mente sin causa alguna que para ello ouiesse. Siguióse aquella falsedad y mérita muy grande que dixo, para los albo-
 roar y apartar de Dauid, conuiene saber que no tenían parte en Dauid, ni heredad en el hijo de Ysay. En esto que Seba dixo, hablo como falsario, mentiroso mintiendo falsamente en ello, porque Dauid por amor dellos auia puesto su vida a trance de muerte y a muy grã peligro quando entro en campo cõ el Gigante Goliath, y otras muchas en muy crudas y mortales guerras que auia tenido con los Philisteos capitales enemigos de Israel. A si mismo auia librado a Israel del oprobrio y de nueſtra que el Gigante Goliath dezia al exercito y real de Israel venciendoſe, matando y cortando la cabeza con grã honra y gloria de Israel, por donde tra cosa notoria y muy manifiesta, que tenia mucho en el, pues tales y tan señaladas cosas auia hecho por ellos. Siguióse q̃ despues de la disension q̃ auia puesto, anduuo cercando todas las ciudades de Israel conjurado a todos los ciudadanos para que le tomasen por rey y señor y dexasen y desamparasen a Dauid queriendo usurpar la dignidad real como traydor aleuoso. Siguióse que por su perueria y mala persuasion dexaron a Dauid y le tomaron a el quasi por su capitã Rey y señor. Siguióse que yendo Ioab en su seguimiento y alcance con el exercito y gente de guerra que tenia, en las ciudades por donde passaua eran hechos muchos y muy grãdes males de robos, latrocinios, y adulterios, como comunmente se suelen hazer en tiẽpo de guerra dela gente del exercito donde no ay temor de Dios, delos quales fue Seba la causa. Siguióse el cerco que principalmente puso Ioab a la ciudad de Abelã, poniendola en gran estrecho, affrenta, y necesidad, hasta que le hablo vna sabia y prudente muger, como vimos. Si-
 guióse que por justo iuyzio de Dios le

fue cortada la cabeza con consentimiento de todos aquellos que antes le favorecian sin discrepar ni contradizer alguno dellos. Siguióse su desastrada e agnominiosa muerte que cortada la cabeza la echaron a Ioab por el muro abajo, con mucha deshonra y abatimiento como aquel que se auia levantado cõtra su rey y señor Dauid y comouido a todo el reyno de Israel para que alcasen la obediencia a su natural rey y señor Dauid, al qual auian vngido, jurado y tomado por tal rey y señor sin contradicion alguna. Otros muchos y nõ menores pudieramos aqui traer que se siguierõ, mas, por evitar prolixidad los passo debaxo de silencio, y por nõ dar pesadumbre a los lectores. Yo viendo los muchos y muy grandes bienes que de la muerte de los Machabeos, tales y tantos martyres se auian seguido y vistos los grandes males que dela vida y viuir de Seba auia procedido dixẽ, que queriamos con los Machabeos morir, que con Seba viuir. *Matth. 19.*

Fue pugnido y castigado (como el sagrado Euãgelo manifiesta) el fiel uero malo por auer escondido el talento de su señor y no lo auer sacado a luz y aprouechado, no seriamos menos dignos de culpa y pena, si los muy altos mysterios y singulares doctrinas que en estas diuinas letras estan encerrados dexassemos de sacar a luz para enseniamiento de los fieles Christianos lo qual (mediante la gracia diuinal) pondremos por obra.

Capit. 17. Como acerca deſtos gloriosos martyres hemos de considerar dos cosas. La vna, la crueldad del atormentador. Y la otra, la paciencia de los sanctos martyres.



Augu.^{to} de
sanctus ser.

44

Ntes q̄ vègamos a declarar las muy grãdiosas cosas destos gloriosos martyres Machabeos de las (segun dize sant. Augustin) deuemos cõsiderar. La vna la leue- ridad y endurecida crueldad del atormentador. Y la otra, la no vencida pacie- cia de los martyres. La crueldad del atormentador la deuemos considerar para la aborrescer, como a cosa muy pelsima y abominable. La paciencia de los martyres para la imitar y remedar, como cosa muy vil y menitoria. Quan- ta y quã grande aya sido la crueldad del atormentador Antiocho, quanta su feueridad y con quanta inhumanidad se aya auido con estos gloriosos marty- res, las obras hã dado testimonio dello. Esto parece muy claro, porque donde fue el tetroz y muy cruel mal tigre (que fue echado al vno dellos, quitada su natural crueldad, perdono no olando ll- gar al sancto martyr) alli se encendio y embravecio muy mas (contra los glo- riosos martyres) la crueldad del tyrano. De donde auia de ser hecho bueno, de alli fue hecho malo, y de donde mejor fue hecho peor, y de donde mäs o hu- mano, de alli fue hecho muy mas feue- ro y cruel. De donde auia de despedir y desechar de si toda crueldad, de alli fue muy mas obstinado en ella, y hizo mu- chos y muy mayores males que los q̄ antes auia hecho, y èto de mal en peor, por dõde con iusta causa deue ser abor- recida su muy gran crueldad, como co- sa muy abominable y pelsima. Fue tan- ta y tan grãde la obstinacion en su cruel- dad que aunque los gloriosos martyres (y nõ tan solamente vno solo, mas aun todos juntos y cada vno por si) le deziã y declarauan las grandes ofensas que hazia a su señor Dios y criador, no ha- zia caso dellas. Ponianle delante las muy crueles penas y tormentos del in- fierno, con que auia de ser atormenta-

do para siempre, y no hazia caso dellas. Deziã le que auia de morir y que el mesmo mostraua que era mortal, ma- tando a otro su semejante no hazia ca- so dello. Representauale con quan- ta crueldad auia de ser de Dios pugni- do y castigado, por vna oreja le en- traui y por otra le salia, no haziendo im- pression alguna en su obstinado cora- çon y anima, mas burlando y escarne- ciendo dellos con pertinacia estuuo muy mas obstinado en su endurecida crueldad hasta no dexar alguno de to- dos siete hermanos y a su madre con ellos, que no matasse con muy inhu- mos e innumerables tormentos de nue- uo juntos. Mas el miserable y mez- quino Antiocho cruel matador, lo que aya de aqui sacado y conseguido pare- ce, porque aun estando en esta vida co- menço a padecer y sufrir el principio de los muy grandes tormentos que des- pues auia de padecer en el infierno, porque consumiendole de gusanos (y con- tan abominable y mal olor que ator- mentaua a todo su exercito, de tal ma- nera que no lo podian tolerar ni su- frir) espirando acabando la vida, dio consigo en el infierno donde padece y padeceira para siempre. Tal y tan gran crueldad como la deste Rey antiocho, con razon la deuemos aborrescer. Crueldad tan endurecida. Crueldad tan obstinada. Crueldad que no teme a Dios ni ha miedo del infierno. Cruel- dad que no tiene verguença de las gen- tes, para tan sin rienda y empacho pec- car y hazer tales y tantos males, con razon deue ser aborresci la, y de todo en todo desechada de la compa- ñia de los fieles Christianos, de tal manera que no sea hallada entre ellos, mas he- chos remedadores de Dios padre cele-stial, que es padre de misericordias y Dios de toda consolacion. La inuen- cible paciencia destos gloriosos mar- tyres, quien la podia dezir y contar?

§ 2.

De las co-
sas que los
santos Ma-
chabeos le-
zaron al cru-
el Antio-
cho.

§ 1.

Quan grã-
de fue la
crueldad del
rey Antio-
cho.

§ 3.

Como el
rey Antio-
cho fue co-
sumido de
gusanos.

§ 4.

Que me-
mos de as-
borrecer la
crueldad.

8. mo.

ad Rom. 8.

August. de
sanctis ser.
48.

Pfal. 1.

S. 5.
Como los
sanctos de
zun. Si
Dios cen
nosotros,
quien con
tra nos.

Mas todo lo tolerauan y suffrian con yqual animo alegre coraçon y prompta voluntad, porque tenian a Dios de su parte en su fauor y ayuda por donde dezian aquello del Apostol. Si Dios es cō nosotros, quien sera contra nos? Declarando Sant Augustin estas palabras dize. De todos los Christianos y buenos y fieles y mayormente de los gloriosos martyres es esta voz. Si Dios con nosotros, quien sera contra nos? Bramaua y con yra y regañadura de dientes, daua el mundo voces contra ellos. Los pueblos pensauā cosas inutiles, vanas y sin prouecho contra ellos. Los principes se juntauan y conueniā en vno, y pensauā nueva manera de tormentos y la ingeniosa crueldad hallaua increybles maneras de penas. Eran maltratados con grandes vituperios y denuestos. Eran acusados cō falsos testigos de falsos crimes, culpas, y peccados. Eran presos y encarcelados en intolerables e inhumanas carceles. Eran puestos en estrecho y atormentados con instrumento de hierro hecho a la manera de horca. Eran echados a las bestias fieras muy crueles para ser dellas despedaçados, desgarrados y tragados. Eran cargados de muy pesadas prisiones de cadenas y grillos. Eran abrasados y quemados y padesciendo todas estas cosas dezian. Si Dios con nosotros, quien sera contra nos? O gloriosos martyres, todo el mundo es contra vosotros y dezis quien sera contra nos? Responden. Quien es todo el mundo, quando morimos por amor de aquel, por el qual es hecho el mundo? Digā, digan. Oyamos, oyamos. Si Dios por nosotros quiē sera cōtra nos. Embrauecerse pueden, maldezir pueden, y con imposiciones de falsos crimines calumniar pueden con denuestos e injurias pueden llagar y lastimar, y por que lo diga con mayor breuedad, finalmente pueden no tan solamente matar el cuerpo mas aun mas y allende desto,

desgarralle y despedaçalle, y que harā? Dize cada vno dellos. Mirad que con verdad, Dios es en mi ayuda y es mi ayudador, y el Señor receptor de mi anima. El mundo matador de mi cuerpo, mas el señor recibe mi anima. Y que nie empece y daña si el mundo es matador de mi cuerpo, como el señor sea guardador de mi anima. Quando el señor recibiere mi anima, sera restituydor de mi cuerpo. Que me faltara a mi si mi enemigo despedaçare mis carnes y miembros quando Dios cuenta mis cabellos. Exortando Christo a sus martyres para que no temiesse a sus enemigos los perseguidores les dixo. No querays temer a aquellos que matan el cuerpo y despues no pueden mas hazer. Vuestros cabellos estan contados. Pues que assi es, que tengo de temer el daño de los miembros quando tengo seguridad del numero de los cabellos? Pues que assi es, digamos digamos con fee, digamos con esperança, digamos cō inflamatisima charidad. Si Dios es con nosotros, quien sera contra nos? Mira o glorioso martyr, que el rey es contra ti. Si Dios por nosotros, quien contra nos. Mira que contra ti es todo el pueblo. Si Dios por nosotros, quien sera contra nos. De donde lo prueuas o glorioso y bien auenturado martyr, de donde me prueuas lo que dizes, si Dios por nosotros, quien contra nos? Manifiesta cosa es que si Dios es con nosotros no aura alguno que sea contra nos. Mas prueua que es Dios con nosotros? Por vñtura pues que assi es no lo prueuo, porque no perdono a su proprio hijo, mas por amor de nosotros le entrego a la muerte. Como el Apostol dixesse. Si Dios con nosotros, quien sera contra nos (como si le dixeran) y prueua que Dios sea con nosotros, luego traxo vn grā documento luego introduxo al martyr de los martyres al testigo de los martyres, aq̃l (conuiene saber) al qual no perdona el pa-

Matthei.
Lucas. 11.

ad Rom. 8.

el padre, mas por todos nosotros le entrego a la muerte. De aqui prueua el Apóstol auer hablado verdaderamente, si Dios por nosotros quierá ser contra nos, quando no perdono a su proprio hijo, mas por todos nosotros le entrego a la muerte. Como tambien no nos dio con todas las cosas. Quando nos dio con el todas las cosas y nos dio a el mesmo. El pátate y aterrorízate el brazo del mundo, a quien es donado el ariete del mundo? Gozamos auer sido dado a nosotros Christo, y no tenemos en este siglo algunos enemigos de Christo. Quié sea el que me ha sido dado, dize el glorioso martyr (veldo. En el principio era la palabra, y la palabra era cerca de Dios. Y Dios era la palabra. Este es Christo, este es, vnigenito hijo de Dios, el es coeterno con el que le engendro. Todas las cosas son hechas por el. Como no nos son dadas todas las cosas, que por el son hechas quando nos fue dado aquel por el qual son hechas todas las cosas? Pues luego si Dios con nosotros quierá ser contra nos? Quié nos podria apartar de la charidad de Christo. Esta voz (como dize el mismo sancto Augustin) es de los martyres. Por ventura la tribulacion. Por ventura la angustia, o por ventura la persecucion o la hambre, o la desnudez, o el peligro, o el cuchillo, así como esta escrípto, por amor de ti somos de cada dia moribundos y somos auidos y reputados así como ovejas que son llevadas al matadero para ser degolladas y muertas. Mas en todas estas cosas vencemos y sobrepujamos por amor de aquel que nos amo. Esta es voz de los sanctos martyres, tolerar y sufrir todas las cosas y ninguna presumir de si mesmos. Amar a aquel que es glorificado en los suyos porque el que le gloria, se glorie en el Señor. La pascion de los martyres, mas se puede creer ser dicha translatiō, que fin. Esta señor es vna sabiduria escondida

da y secreta que en tus escogidos no se colige por persuasiō o amonestamien to nias de tus martyres y de la fuente diuina salen las virtudes de aquellos a los quales su viuir y vida es Christo, y el morir ganancia. Los triumphadores en Christo, ganando los peccados con su muerte, dado que el que en el muere y padece, de tolo en todo no muere. La muerte de la confesiō, no es muerte, mas heredad de la vida. El martyrio pues que así es, es perdo de las graues culpas y peccados, cabeza de las virtudes, fin y cabo de justicia y mencion de la Pasiō de Christo. O dichosísimos y bienauenturados martyres, los quales antes de todas las cosas renunciando el siglo quisieron que sus fines fuesen mejores que sus principios, de los quales finalmente el fin y cabo haze justo principio de consecuciō de gloria sin fin, la qual tenga Dios por bien de nos dar por los meritos de la pasciō de su vnigenito hijo. Amen.

Capi. 18. Como a exemplo de estos gloriosos martyres deuenos menospreciar las riquezas.



Vy a la claridad y en descubierro nos han enseñado estos gloriosos martyres en especial el séptimo llamado Iacob, como y en que manera ayamos de menospreciar las riquezas temporales y transitorias (porque aunque el rey Antiocho le cobido con ellas prometiendole grandes primados y muchas largas y muy abundantes riquezas, confirmando la promisiō con juramēto porque comiesse de las carnes porcinas vedadas por la diuina ley) todas las menosprecio teniendo por mejor morir, que quebrantar la ley dada por Dios. Como y en que manera

August. de
sanctis ser.
lad Ro. 8.

1. ad Chor.
10.

21133

Y 4 nera

Auguſt. and
fratres ſer.
75. Pfal.
94.

nera y con quanta razon ſe ayan de me
noſpreciar las riquezas temporales ca-
ducas y tranſitorias mueſtraló ſant Au-
guſtin diziendo. Oyð pues que aſi ſe los
que ſoyſ en el pueblo, los que mandays
y vedays, y locos e inſipientes, ſabed en
algun tiempo. Mirad con atencion los
ſepulchros de los muertos y ved los exé-
plos de los viuos. Eſtã echados los hueſ-
ſos y pereſcio la carne, mas la cauſa es
guardada para el iuyzio de Chriſto. Fue-
ron ſemejantes a noſotros viuendo en
vanidad (habla aqui de vn rico que trae
por exemplo) lleno de muchas y muy
abundantes riquezas, multiplico y acre-
cento los campos y tierras, plãto viñas,
y huertas, mucho trigo, graneros, alho-
lies y paneras, y muchos ſobrados y ca-
maras, alegróſe en ſu muy gran abundã-
cia, mas mirad que repenuna y ſubita-
niente le ſon tomadas y quitadas delan-
te ſus ojos todas las coſas. Donde pues
que aſi ſe fueron todas aquellas? Don-
de la pompa, los trages, atavios, y veſti-
duras? Donde la purpura y el muy deli-
cado y blanco cambray y olanda? Don-
de los largos y exquisitos combites y
ceñas, aquel comer y beuer? Dõde por
ventura eſtan aquellos que le mirauan
en la plaça de muy lexos diferenciand-
lo de los otros hombres, como ſi no
fuera mortal? Donde eſta el gran apa-
to y compoſtura de edificios de calas y
palacios, y la luxuria de las preciosas ve-
ſtaduras? Donde eſta la ambicion de las
piedras preciosas y el inmenſo peſo de
plata? Donde finalmente eſta meſma
cobdicia, q̃ como de cada dia todas las
coſas que haze, no ſabe quando todas
las aya de perder? Donde eſta aquella
tabiduria y la eloquencia y elegãcia de
hablar muy peſada y graue deſuera? Dõ-
de eſta el plazer de los loores y alaban-
ças hechas en ſu loor y honrra, cõ voz,
geſtos, y manos? Donde la muy conti-
nua adulacion de los amigos? Dõde las
grandes compaņas de los ſieruos y ſub-

§. 2.
Como ſe
han de me-
noſpreciar
las rique-
zas.

ditos, y los reſplandores de las lamparas
y ardientes hachas? Donde eſta la com-
pañia de los continuos que yuan delan-
te del y le acompaņauan? Paſſaron to-
das las coſas delante ſus ojos, y no aua
memoria alguna del. Eſta hechado en
el ſepulchro conuertido en polvo, cor-
rieron las carnes de ſu cuerpo dende
arriba abaxo, apartandose de los hueſ-
ſos, las quales muy ſuaue y delicadamẽ-
te cãiaua. Apartarõſe los miembros de
ſus junturas, ſoſos quedaron los hueſ-
ſos los quales ſon gurrdados para ex-
emplo de los viuos, para que ſean
viſtas y conoſcidas las reliquias de los
muertos. Es lleuado el cuerpo para q̃
deſcanſe en la ſepultura, mas ſu anima
es lleuada al inſerno y no vera la luz
eterna. Con verdad que le rodeã y cer-
can muchas tinieblas, el temor, afflicciõ
y pena le han comprehendido. El guſa-
no y el fuego le gaſtaran y conſumirã.
No faltara lloro de ſus ojos, el ruydo y
regaņamiento de dientes le frecuente-
ra muchas y muchas vezes, por razõ q̃
le conſtrñen y ahinca de cada dia muy
exceſſiuos y peſſimos dolores, y no le
apartã ni apaitaran penas de ſu anima.
Entõces le peſa (aunque ſin provecho)
auer viuido mal en eſte ſiglo, imputan-
do y culpando aſi meſmo, diziendo el
no auer vſado de miſericordia y piedad
para que la buſque y no la halle. Auer
poſſeydo muchas y muy grandes rique-
zas y no las auer repartido, ni dado a los
pobres mendigos y neceſitados. Auer
perdido el tiempo en el qual pudiera
auer hecho penitencia y no ſe auer cor-
regido ni enmẽdado de todos los muy
exceſſiuos y grãdes males que aua he-
cho. Auer paſſado negligente y tibiamẽ-
te ſus dias, menolpreciandolos, en
los quales tuuo tiempo y eſpacio para
hazer bien, para que no viniſſe a caer
en tales y tãtas penas. Eſperale la reſu-
rccion general, para que ſea dado y en-
tregado a peor iuyzio ſegun y como hi-
zolas

§. 2.
Donde po-
ne S. Aug.
vn exẽplo
para meno-
ſpreciar las
riquezas.

zo las cosas. Allí con verdad le conturban y conturbaran la multitud grande de los angeles, que son constituydos y ordenados sobre las penas para las auer de executar. Que aya obrado tales cosas y de tal manera y no aya amado la limosna, por donde a el le es denegada la misericordia. El fuego ardiendo del infierno le aguarda: porque no amó al pobre y necesitado mendigo.

Vn perpetuo gusano penetrá y traspasó su vientre, porque no hartó al hambriento pobre. O quanto vale acerca de Dios la misericordia que se haze y exercita en este mundo. Así como nuestro Redemptor Iesu Christo dize en el Evangelio. Bienauenturados los misericordiosos, porque ellos alcançaran misericordia. Hermanos muy amados usad de misericordia entre tanto que tenéis la luz desta vida porque no os cōprehēdan las tinieblas de la muerte. La limosna cō verdad limpia los peccados, y ella ruega por nosotros al señor, por que lo que tenemos y poseemos lo dexamos lo q̄ damos a los pobres entera y cumplidamente, lo tenemos y poseemos. Vendrá el día del señor muy presto, y los misericordiosos conseguirán de nuestro señor Iesu Christo misericordia: el qual es bendicto en los siglos de los siglos. Amen.

Capit. 19: Donde se

prosigue como se ayan de menospreciar las riquezas.



Pablado Salomō de la auariento rico, y de Lazaro el pobre, y así mismo de cada vno de los auarientos ricos, y de los pobres, dize. Es casi rico como no tēga cosa alguna, y es casi pobre, como este abastado y abundante en muchas riquezas. La glosa declarando estas palabras, dize.

Prouer. 18

Glos.ordi.

Es casi rico, mas no verdaderamente rico como aquel que se vestia de purpura y de muy blanco lienço, mas porque no tuuo a Dios, hallo en la fin que ninguna cosa era lo que tenia y poseyera: de los quales se dize, durmieron su sueño los varones de sus riquezas, y no hallaron cosa alguna en sus manos. El pobre por el contrario que parecia ser Lazaro que estaua echado a su puerta lleno de llagas, mas estaua en muchas riquezas, aquel que tuuo la virtud de la humildad que traya en su coraçon al criador de todas las riq̄zas, esto es, a Dios.

Que tanto valgan las verdaderas riquezas, y que haga la verdadera pobreza, muestro el mesmo Salomō añadiendo y diziendo. La redempcion del anima del varon, sus riquezas. La glosa dize. El que quiere redimir su anima de la yra que esta por venir, jure riquezas de buenas obras. El que carece destas tales riquezas, no podra sufrir la increpacion y reprehension del muy estrecho y seuerio juez del qual se dize. Señor no me arguyas en tu furor, ni me corrijas en tu yra y saña. Declárase esto en otra manera. No son allí increpados ni reprehendidos los pobres, mas son bendictos y reciben bēdicion de Dios.

Origenes dize declarando estas palabras del sabio. Preguntemos y sepamos que riquezas son estas? Enseñanos lo el sapientissimo Salomō diziendo: la redempcion del anima del varon, sus propias riquezas. Las riquezas aptas aparejadas y dispuestas para redempcion del anima y riquezas no ajenas ni comunes sino las propias, en lo qual manifiesta auer algunas riquezas propias y algunas que no son propias riquezas. Esto mas euidente y claramente lo manifiesta el señor en los Evangelios diziendo. Si en lo ageno nõ fuyistes fieles, lo que es vuestro quien os lo dará? Mostrando en esto que las riquezas deste presente siglo, no son propias

Luc. 16.

Psal. 75.

§. 3.

Donde se declaraua la autoridad q̄ habla de los ricos y pobres.

vbi supra.

Glos.ordi.

Psal. 6.

Origenes. hom. 4. super Luc. 11.

Luc. 16.

Y 5 nuestras

nuestras, mas agenas. Con verdad que estas riquezas passá como sombra. Propias riquezas son aquellas de las quales el propheta Zacharias dize. Juntate para a las riquezas de las gentes. Destas riquezas por ventura fue hecho rico el estreño grado el gran Patriarcha Abraham en oro y plata y animales y presecas de casa. Quieres que te muestre de que thesoros desciendan y salgan estas riquezas? Oye al Apostol san Pablo q dize de Iesu Christo. Enel qual estan todos los thesoros de la sciencia y sabiduria, escondidos y en los Evangelios dize el señor, que el escriuano docto y sabio de los thesoros saca a fuera cosas nuevas y viejas. Destas riquezas dize el Apostol. Porque seays en todas las cosas hechos ricos enel, y en toda palabra, y en toda sciencia. Destas riquezas, pues que asies, que salen de los thesoros y sabiduria de Dios, se ha de comprar cosa que se pueda offrecer por los peccados para redêpcion del anima, para que lippia y purificada de todos ellos consigas aqui gracia y despues la gloria perdurable. Sanctiago hablado de los ricos y pobres, dize. Gloríese el hermano humilde en su exaltacion y leuauamiento, y el rico en su abasimiento. La Glosa interlineal dize. Gloríese el hermano en su abasimiento hecho pobre, oprimido y abaido entre los malos, y entienda q este abasimiento es acerca de Dios gran leuauamiento: por esta causa dixo Christo. Bienauenturados fereys quando los hombres os maldixeré y os maltrataren y persiguieren. Gozaos y alegrados, porque vuestra merced y gualardon es muy copioso en los cielos. Luego con razon le deve alegrar y gloriar. El rico se glorie en su humillaci6 y abasimiento. Llama aqui Sanctiago (dize la glosa) rico a aquel que pone toda su esperanza y confianza en las riquezas. No empee, perjudica, ni daña tener riquezas, mas a niallas es lo que perjudica y

daña. Gloríese el rico. Habla aqui Sanctiago hyronicamente, como si dixera. No le deve gloriar en su gloria, con la qual se ensoberuece y oprime y abate a los otros, porque se ha de fenescer y acabarse todo y humillar y abatir en el infierno. O gloríese en su humildad, esto es, no se ensoberuezca mas humillese, siruiendo a los otros con sus riquezas. Y da sanctiago la raz6n, por donde el rico lo ha de hazer así añadiendo y diziendo. Porque así como la flor del heno, passara muy presto. La glosa dize. El justo floreçciera así como la palma, mas el malo e injusto pecador, así como el heno porque aquel queda y permanece, y este muy presto passa y se acaba. La flor del justo, es la esperança mediate la qual espera el fructo. La rayz del justo es la charidad que queda y permanece inmutable y sin se poder mudar. La rayz del malo, la coddicia y la flor, la deleçtaci6 de las cosas temporales. Salio el sol con ardor y secofe el heno y cay6 la flor y perefcio su hermosura y buen parecer. Así el rico se secara en sus caminos. La glosa dize. Los caminos del rico, son sus riquezas y los bienes temporales: con los quales quiere ser bienauenturado, los quales ser6 muy presto destruydos. El ardor del Sol. Es el auenimiento del sol de justicia Christo, q vendra como seверо y cruel juez. O el aduenimiento improuissio y no pensado que en la hora de la muerte, sera de cada vno. Q enel juyzio que sera a todos comun enel qual el justo permanecer6 como arbol frutifera, y el malo pereçc6 como heno. Pues q así es, menospreciemos y aborrezcamos (con estos gloriosos martyres) las mundanas riquezas y amemos las celestiales y diuinas, para que vengamos

a ser bienauenturados en la gloria celestial.

Amé.

vbi supra.
Psal. 91.

Glosa ordi.

Capit. 20. Como imitando a estos gloriosos martyres, hemos de tener paciencia en nuestros trabajos.



A paciencia grande con que estos gloriosos sanctos padescian, nos enseñan como los ayamos de imitar, teniendo pacien-

cia en todas nuestras tribulaciones, angustias y trabajos, porque del primero de estos hermanos, Machabeos llaman do se dize (que desfalleciendo los muy crueles verdugos y atormetadores) no desfallecia la inuencible paciencia del que era atormentado. Manifestando S.

Grego. ho
myl. 3 f.

Gregorio que cosa sea la virtud de la paciencia dize. La paciencia es sufrir y tolerar con yqual coraçon, animo y voluntad los males agenos q̄ nos son hechos, y no se mouer en alguna manera contra alguno con animo malo para se vengar. Sant Augustin dize. La paciencia

Aug. de tē
pōler. 2 13

es la laudable y digna de nōbre de virtud de paciencia aquella se dize ser, cō la qual con yqual coraçon y animo sufrimos y toleramos los males, porque no dexemos con animo malo los bienes, por la qual vengamos a cosas mejores. Y en otra parte dize. Ninguno podra ser bienauenturado. Ninguno he cho ciudadano de los cielos. Ninguno es amigo constituydo de Dios, que entre los males, trabajos y tribulaciones no fuere hallado paciente. O paciencia tu vences todas las cosas aduersas y contrarias, no luchando, combatiendo, o peleando, mas sufriendo y tolerando, no murmurando, mas haziendo en todas las cosas gracias a Dios. Esta mesma paciencia es que limpia la hez de todo carnal deleyte, ella es la que buelue las animas a Dios. Limpias y purificadas de toda inmundicia de culpa y peccado. Ella es naue que lleua al puerto se-

Aug. ad fra
tres ser. 3

guro de la gloria a todos sus amadores. Ella es por la qual todos y sin ella ninguno es justificado. Ella es por la qual es cerrado el infierno, y el parayso abierto a los que la siguen y aman. Y. S. Cipriano dize. La paciencia nos guarda y haze gratos a Dios, y ser estimados delante del. Ella es la que templala yra y saña, refrena la lengua, rige y gouier-na al anima, guarda la paz, rige la disciplina, quebranta el impetu de la embidia, comprime y apremia la violencia y fuerza del temor mata el fuego a los disimulados, reprime y constringe el poder de los ricos, consuela la necesidad, de los pobres. Defiende y ampara la bienauenturada integridad en las virgines, y en las biudas la trabajosa castidad y en las casadas la indiuidua charidad. En las cosas prosperas haze humildes, y en las aduersas y contrarias haze fuertes, manfos contra las injurias y denuestos de injuriosas palabras. Enseña a perdonar con mucha presteza a los delinquentes y culpados. Pelea y guerreara contra las tentaciones. Tolera y sufre las persecuciones, da fin y cabo a las pasiones y martyrios. Ella es la que finalmente pone los fundamentos de nuestra fee. La que lleua y leuanta en alto los acrecentamientos de la esperanza. Ella haze que imitando la tolerancia y sufrimiento de Christo nuestro Redēptor feamos hechos hijos de Dios. Sant Hieronymo dize. La paciencia es sufrir miēto de todas las palsiones e injurias, la qual si alguno la tuuiere, tiene en si todos los bienes. Y sant Augustin dize. La virtud del anima que es dicha paciencia, tan gran don es de Dios, que el que nos haze merced della (aguardando a los malos para que se enmienden y corrijan) se predica y diga ser paciencia. Y dize mas. Oyan los sanctos las escripturas de los preceptos de la paciencia. Hijo que te llegas al seruicio de Dios, esta en justicia y temor y apareja tu anima pa-

§. 2.

Donde se dizen muchas cosas en loor de la paciencia.

Cipria. in epistola ad fratres de bono pacien.

Hieroni. in trax. de fide.

Aug. de tē pore ser. 2 13.

Prouer. 3.

para la

ra la tentacion deprime tu coraçon y
sufre para que en las cosas nouísimas,
crezca tu vida. Todo lo que teobreuine
re recibe lo y en dolor sufre y sofiene
en tu humiliacion y abatimiento i en pa
ciencia. Porque en el fuego se prueba el
oro y la plata, y los hombres que há de
ser recebidos en el horno de la humilia
cion y abatimiento. Y en otro lugar se

ad Heb. 11

Grego. ho
myl. 35.

Jacobi, r.

§. 2.
Como se
entienda la
paciencia
tener obra
perfecta.

lee. Hijo no desfallezcas en la disciplina del señor, ni te fatigues quando del eres increpado y reprehendido: aquel con verdad que ama el señor, corrige y agota a todo hijo que recibe. Y sant Gregorio dize. La paciencia es rayz y guarda de todas las virtudes. Desta virtud dize Sanctiago. La paciencia tiene obra perfecta. Sobre lo qual dize Nicolao de Lyra. En las persecuciones lo primero que ocurre y le offiecial que sufre y padece la persecucion es tristezza de esta passando nias adelante, se leuanta la yra que es apetito de vengança contra el perseguidor, y lo tercero, el odio, rancor y mal querencia. La virtud de la paciencia quita esta tristezza, y así contra la yra y las otras cosas al apetito de la vengança, odio, y malquerencia, porque no se enrillece en la persecucion y no se ayra contra el perseguidor, ni le tiene odio ni malquerencia ni amor: el cumplimiento, por dōde con razon se dize q̄ en esto la paciencia tiene obra perfecta. Por cuya causa añado el Apollol. Porq̄ teays perfectos. Porque el que bien resiste a estas tentaciones y tribulaciones, facilmente reslita a las otras. Y aun añado mas y dixo. No desfalleciendo en colā alguna. Dixo esto porque no iā solamente por esto son enuidados los virtuosos y peccados mas son adquiridas las virtudes opopitas y contrarias a los tales vicios y peccados. Deue pues que asíes el hōbre fer paciente señaladamente en tres cosas. La primera en la perdida de la hacienda y bienes temporales. Es alabado Anaxagoras Philospho, que boluen-

do a su propria tierra no se entristiecia, aunque hallo destruydas todas sus posesiõnes y heredas, y assolados todos sus bienes. De aqui es lo que Tullio dize. Gran alabanza es parecer admittible acerca de los hombres, el sabio auer tolerado diuersos acaescimientos y no ser quebrantado con la fortuna, y en las cosas asperas hauer retenido su dignidad. Es asì mefmo alabado el sancto Iob, el qual oyêdo dezir que todos sus bienes auian sido robados y quemados, y fus hijos desfaltadamente muertos no desespero, mas todo lo suffrio y con muy gran paciència dixo. Desnudo sali del vientre de mi madre, y desnudo boluere alli. El señor lo dio, y el señor lo quito, asì como el señor lo ha tenido por bien se ha hecho, sea el nombre de Dios bendicto y alabado. Estando puesto en vn muladar todo lleno de lepra de pies a cabeça, lo suffria y toleraua con muy gran paciència, del qual dize sant Auguttin. Mirad al sancto Iob fãbio, rico, recto, y temeroso de Dios, mas es hecho leproso, mas no se queixa. Es echado fuera de los reales, mas no se queixa. Es desamparado y menospreciado de los hombres, mas no se queixa. Es blasphemado de su muger, mas no le queixa ni habla con sus labrios mortales, ni en contra Dios, considerando la otra vida que muy presto auia de venir. Desta paciència de Iob y dela de Christo nuestro Redemptor dize Sanctãgelo. El sufrimiento de Iob oyfies, que es dado en exemplo de paciència y vñfies el fin del señor que en su passion suffrio (con muy grãdissima paciència) muy amargos y crueldes dolores. Deue lo segundo el hombre ser paciente en las tentaciones y trabajos y no desesperar, mas resistir varonil y fuertemente porq̃ como dize el Seraphicõ Doctor. ant Buenaueutura, por esta causa permite Dios que los hmbres sean tentados para que obrando varonil y fuertemente

Tuli. in 1.
de orato.

Iob. 1.

5.3.
Deios que
fueron ala
bados de
pacientes.

Aug. adfra
tro ser. 3 a
sin. A
- - - - -

11. 31. 4242

Jacobi. 5.

Guena. in
dist. 13.
p. 1.

in lib. de
mori. Paul.

Iacobi. 1.

meche, de allí saquen conſegnan y alcan-
cen ſu gloria, eſcripto eſta. Biena-
uenturado el varon que ſufre la tenta-
cion, porque como fuere prouado reſoi-
tura, corona de la vida. Las tentacio-
nes ſas peronite Dios muchas vezes, pa-
ra muſtro, prouecho, y por donde con
yugal oragion y paciẽcia las deuenos
toir. aſy: con la gloria mmo ſufirir. Deue
el aſtribulado a tetado acordar ſe y traer
aſtribucion a que muchas mas tentacio-
nes y aſtribuciones paſeſcio, Chriſto
nueſtro Redemptor por amor del, por
donde la ſola nuy. conueniente y no
menos juſta que padeca el alguna coſa
por amor de Chriſto. El Apolto dice.
Penſad y reſeſad y med a vueſtra me-
morſa a aquel que de los peccadores
ſufirio tal perſecucion, porque no ſe y a
ſaigad os de aſtribucion. en: vueſtras
animas. Deue lo ſufre, cada vno
ſer paciente en ſoportar y ſufirir las in-
jurias que le ſon hechas aſi de palabra
coſto de obra, porque en otra manera
no es alguno bueno ſino ſabe tolerar a
los malos, de aqui es lo que ſant Grego-
rio dize. A aquel que no tolera y ſufre a
los malos, el meſmo por la impaciencia
y falta de ſuſtimiento, es tello de ſi
meſmo, que no es bueno. A aquel reſuſa
ſer Abel, al qual no exercita la malicia
de Cayn.

Capit. 21. Como los

buenos con paciẽcia deuen ſufirir
las injurias de los malos, porque re-
donda en gran loor y honra ſuya.



Euẽ pues que aſi es los
buenos tener paciẽcia,
ſufirir y tolerar las in-
jurias e infamias de los ma-
los, porque redũda muy
mas para ſu honra y alabança que para
de nueſtro, vituperio, y abatimiento. (y
por mejor de ar corren a la par) y ſeja

gran vituperio a los buenos y virtuoſos
ſer alabados de los malos y vicioſos. De
dõde Seneca dize. No es menor ſer ala-
bado de hombres torpes y malos, que
de coſas torpes y malas. Y ſant Gre-
gorio dize. La detracion y murmura-
cion de los peruenſos y malos, es apro-
uacion de nueſtra vida, porque moſtra
mos auer en noſotros alguna coſa de ju-
ſticia, ſi ſabemos deſcõtar y deſagrada-
r a aquellos que no aplazen ni agradan
a Dios. Con verdad, que no deroga a la
bondad de la luz, ni le menoscaba ſu bõ-
dad, antes la engrandece en muy mas, ſi
huyen della y la aborrecen, los morcie-
galos y lechuzas. No deroga ni meno-
caba la bondad del olor de las florien-
tes viuas, ſi las aborrecen y huyẽ della,
las ſerpientes, ſapos, y culebras. No der-
roga a la agraciada color, ſi los ciegos q̃
nunca la vieron juzgan mal della, ante
redynda en gran loor y alabança de la
color. Los virtuoſos, ſancos y buenos
ſon luz muy reſplandeciente, aſi lo di-
ze el Apolto ſant Pablo. Vosotros ſon
los ſuyos hijos de luz, hijos de Dios. De
aqui es lo que dixo Chriſto. Reſplãdez
ca vueſtra luz delante los hombres, por
que vean vueſtras buenas obras. Los
peccadores ſon como morciegalos,
porque aman las obras de las tinieblas.
los peccados, y aborrecen las obras de
la luz, las virtudes, aſi lo dixo Chriſto.
El que haze mal aborrece la luz y no
viene a ella, porque no ſean redarguy-
das y reprehendidas ſus obras, por don-
de no puedẽ conuenir con los varones
de la luz, por eſſo dixo el Apolto. Que
cõpañia o conuenencia ay de la luz con
las tinieblas? Como ſi dixera. Ninguna.
Los juſtos ſon muy odonferos de grã
fragancia, de buena fama y virtudes,
y por eſſo dize el Apolto. Maniſieſtan el
olor de ſu conoſcimiento y fama en to-
do lugar por amor de noſotros. Los
peccadores ſon ſerpientes que ſiempre
traen en ſu lãgua el veneno y ponçoña
de detra-

Seneca in li-
quarior.
virtutu.
Greg. ſup
Ezechiel.

Deſc. d. 11
cap. 11.

ſ. 1.
Que la
murmura-
cion de los
malos es
gran loor
a los bue-
nos.

Matth. 5.
loan. 3.

1. ad Cor.
1.

ſ. 11.

Psal. 13. &
139.

de detraction y murmuracion como lo dize el Psalmita. El veneno y ponçion de la serpiente aspide, debaxo de su lengua y labios. Asi como el buen olor de las virtudes da recreaçion y alegria a los buenos, asi da turbacion y peçadumbre a los malos, por esta causa y razon dize el Apostol.

2. Chor. 1.

A vnos somos olor de muerte para muerte, y a otros olor muy suave de vida para vida. No deroga pues que asi es a los varones odoriferos por fragancia de virtudes y buenas obras, si son infamados de los malos, llenos de pesimismo y mal olor de vicios y peccados, por donde no se deve curar ni hazer caso de ellos.

in li. de vi.
Philoso.

De Aristotiles Philosopho se dize, que como vn olo dixesse: los hombres te menosprecian; respondio diziendo. A ellos los ainos, y asi como ellos no curan del menosprecio de los ainos, asi yo del menosprecio de los hombres. No deroga a la agraciada color y buen parecer, mas antes muy inasista en alcanzar si los ciegos (como esta dicho) juzgan della mal y falsamente. Los sanctos varones adornados de muchas y diuersas colores de virtudes y buenas obras, porque tienen color blanco de pureza y callidad, negro de humildad, colorado de chandad, verde por la dulce y amable conuersacion, que no tienen en si cosa amarga, azeda ni deslabrida. Azul color del cielo por la continua meditacion y contemplacion de las cosas celestiales y diuinas. Los peccadores son ciegos. Cegolos (dize Salomon) su malicia y peccado. No deroga a los buenos si los peccadores ciegos juzgan mal de las colores de sus virtudes y buenas obras. Y por mejor decir son alabados y amados de los tales, deroga mucho a los buenos. Y ser de ellos aborrecidos redunde en gran loor y alabanza de los buenos. De aques lo que lee de Demosthenes Philosopho, que como vn mançebo hermoso y de buen parecer le dixesse. Si los hombres

me aborresciessé como a ti, yo me ahorraria. Respondio Demosthenes. Si a mi me amassen como a ti, yo me mataria. No deroga al medico y a su bodega los freneticos le menosprecian, mas antes muy mas le alaban y ensalgan. Los siervos de Dios son medicos espirituales, dignos de ser honrados, asi lo dize el Ecclesiastico. Honrra al medico. Los freneticos son los peccadores, que asi como freneticos ponen en si mismos las manos matando su anima con la culpa y peccado mortal. Esto es lo que dize Salomon. El hombre por la malicia culpa y peccado mata su anima. Pues que asi es si los freneticos peccadores infaman y malicia a los siervos de Dios no deuen curar dellos, mas burlar de sus blasphemias. Muy a proposito dello se lee del Emperador Vespasiano, que como vn olo quisiessé reprehender de auariento y viejo, dixole. La raposa podra mudar la pelleja; mas no la costumbre; animo y condicion. Respondio Vespasiano. A los hombres tales como este, deuemos rira y burla, burlando de sus palabras, a nosotros correccion y enmienda, y a los criminosos peccadores llenos de graues peccadores, pena y castigo. En esto mostro la generosidad de su animo. De donde dize Seneca propria cosa es del uagnanimo menospreciar las injurias y ofensas que le son hechas. Y Caton dize. Como viuas bien y rectamente, no hagas caso ni cures de las palabras de los malos. No estades en cada vna mano y aluedrio, que no hablé cada vno lo que quisiere, porç asi como los perros que ladran contra nosotros, por ello no nos pueden hazer que no seamos hombres racionales, y que ellos no sean yrracionales, asi los de nuestros e injurias de los hombres beliales, no puede hazer que no seamos virtuosos y gratos a Dios, y que ellos no sean endiablados y malditos de Dios. Por esta causa dize Miodoro. En las inju-

Ecl. 38.

Sapien. 16.

Seneca in li.
de clementia

§. 2.
De la paciencia del Emperador Vespasiano.

vbi supra.

§. 3.

Que los que murmuran no nos pueden hazer mal alguno

Isido. li. 2.
foli. ca. 12.

nas no respondas con denuesto retor-
nando, porque muy presto venceras ca-
llando con paciencia de silencio, y al q
te maldixere, oponle con paciencia ben-
dicion, derrueca y destruye la ira y al
ayrado, cõ palabras dulces, gratas, y su-
aves le fata la ira y saña del furioso ayra-
do. Con manifestumbre vee la madad,
y con bondad vence la embidia y mali-
cia. Y sant Bernardo dize. La noble pa-
ciencia, sobrepuja y vence las muy du-
ras y asperas lèguas. De Octauiano Au-
gusto, Emperador se dize, que como an-
duiesse passeandose por la ciudad de
Roma vñ hombre vil y desesperado le
dixo. O tyrano. Al qual con muy pacifi-
ca voz respondio. Si yo lo fuesse tu no
lo dirias. Y passando adelante no curo
mas sus palabras. Es alabado Aris-
tophilosopho, que a vno que le dezia
muchas injurias y denuestos respõdio.
Oxala asì fuesse tu señor de tu lègua,
como yo de mis orejas. Es tambie ala-
bado Xenophõ filosofho, que a vno
que le maldezia respondio. Tu aprendi-
ste a maldezir, y yo aprèdia menospre-
ciar las maldiciones. Deuemos pues q
asì es imitar y remedar estos exèplos,
y no curar ni hazer caso de las injurias,
maldiciones, y persecuciones, porque si
no las tuuiessemos, no seriamos bue-
nos. Concluyendo pues que asì es, de-
zimos que cada vno deue ser paciente
en todas las aduersidades, trabajos y tri-
bulaciones por muy asperas y deslabri-
das que sean, porque son para grã loor,
y alabça nuestra. Para que seamos ver-
daderos pacientes y con ygual coraçõ
toleremos las tribulaciones y trabajos
desta presente vida deuemos gua: dar
el consejo de Ildoro que dize. Muy pa-
cientemente toleraras las cosas ligeras
si traxeres a la memoria y te acordares
de las cosas graues. Angustiado, affigi-
do, y atribulado: pues que asì es, acuer-
date y trae a tu memoria que son muy
mayores y sin alguna comparacion, los

trabajos, tribulaciones, y angustias del
infierno que las deste siglo, de las qua-
les seras librado si con paciencia suffres
estas. Amonestanos Christo nuestro
Redemptor tener paciencia en todos
los trabajos y tribulaciones desta vida
para que asì consigamos aqui gracia y
despues la gloria.

Capit. 22. De algunos

remedios para tolerar con pacien-
cia las injurias que nos son hechas.



O es razõ que passemos
con silencio dexando de
dar algunos remedios
para que con paciencia
e ygual coraçõ, los bue-
nos, santos, y iustos, puedan tolerar las
injurias y agrauios que de los malos re-
ciben. El primer remedio es, olvidar las
injurias, porque a continuas injurias, cõ
tinuos olvidos que las aparten y quiten
y desarrayguen de la memoria, por dõ-
de no aya de lleuo alguno de vengança.
De aqui es lo que Seneca dize. El reme-
dio contra las injurias, es oluido, olui-
darse y nõca jamas acordarse dellas. El
segundo remedio es pensar, que no re-
cibio injuria alguna, de dõde el mesmo
Seneca dize. El sabio siendo injuriado
y abofeteado dize. Asì como lo auia
de hazer, lo hizo. Caton poeta es alaba-
do desto, que como vno le hiriesse en la
boca, nego auer rescebido de aquel al-
guna injuria. El tercero remedio es, dis-
tintular, no auer oydo ni visto muchas
cosas, de aqui es lo que el mesmo Sene-
ca dize. No conuiene oyr ni ver todas
las cosas, muchas injurias pasan por no
sottos, de las quales las mas dellas no
las tomamos por injurias, porque no
las vemos, oymos, ni labemos. No quie-
ras ser ayrado, ni quieras ser curioso in-
vestigador. El quarto remedio es, con-
uertir las injurias en recreacion y passa-
timiento.

Seneca, de cõ
solacio, ad
Paulinum

vbi supra,

Nota.

Brnar. in
lib. de im-
probatior-
ne victori.

§ 4.
De la paci-
cia de Octa-
uiano.

in li. de nu-
gis Philo.

Ildoro in li.
in li. c. 10.

vbi supra.

§ 2.
De a pacie
cia de Dio
genes no
tose.

Mathe. 15

Esayas. 19.

Alex. P.

2. 9. 10.
P. 1. 2. 3.
L. 1. 2. 3.

Iacobi. 5.

tiempo hechas a palacio y encubriola. Cuenta el mismo Seneca, que como Diogenes Philosopho tuuiesse un negocio con Lentulo, sacado Lentulo de su pecho y boca via muy gruesa e inmundicia salia, la escupio en el rostro de Diogenes, el qual limpiando su rostro con uento la injuria en juego y passatiempo diziendo. De aqui adelante Lentulo yo sere buen testigo y afirmar que todos aquellos que dixeran que no tienen boca que viue en ganados. Porque el sufrir de los trabajos e injurias es muy difficil para la tolerancia dellos, es muy necessaria a paciencia. Tien otros remedios (hu los antedichos) espirtuales y muy conuenientes que es traer a quí de los quales es el primero la oracion, porque (como arriba diximos) la paciencia don de Dios, ha de alcanzar por la oracion. Christo nuestro Redemptor nos enseno esto, porque acerbándose el tiempo de la Passion se lleugo a la oracion y cobido a sus sagrados Apóstoles a orar diziendo. Velad y orad por que no entreyen tentacion. Ensayas dize. Claman al señor delante la casa del que los atormenta, y en bialles ha saluador que los libre y salue. Y Alexander Papa dize. No ay dubda alguna que los buenos no sean perseguidos de los malos, por lo qual nos conuene humillar debaxo de la mano del poderoso Dios, para que nos libre en el tiempo de la tribulacion. El segundo remedio es traer a la memoria y pensar, lo mucho que muchos de los mundanos padecen por auer y alcanzar algun bien temporal transitorio y muy presto perecedero. De dode Santiago dize. Mirad que el labrador aguarda el fruto de la tierra sufriendo con paciencia hasta que reciba lo temprano y lo tardio. Quantos trabajos lleva traínchando y madrugando, arando, sembrando, segando, trillando, y limpiando, tolerando el frío del invierno, y el resister del

sol del verano, y todo lo tolera y passa con paciencia por conseguir el fruto de su trabajo, y en fin sin los bienes temporales, que con el tiempo pasan, fenescen y se acaban. De aqui es que mucho mas y con mas justa causa y razon deuenos sufrir con paciencia las aduersidades, trabajos y tribulaciones de esta vida pues por ellas hemos de conseguir los bienes eternos de la gloria que jamas se fenecen ni acaban. Asi mismo hemos de traer a la memoria y pensar los exemplos de los santos, los quales desleuan padecer y ser elegidos por Christo, sabiedo que los perseguidores eran a ellos como los plateros, o monederos que hazen moneda, porque dado que pongan en el crisol y fuego la plata, no la destruyen, mas purificanla de toda inmundicia y escoria. Asi acontece a los justos, santos, y buenos, de donde dize Malachias propheta. Sentarse ha el monedero, limpiando a los hijos de Levi. Pues que asi es muy buen remedio es acordarnos de la tolerancia y sufrimiento de los santos: lo qual nos amonesto el sant Gregorio diziendo. Consideremos los hechos de los padres antepasados, y no seran cosas graues ni penelladas las que padecemos. Y sant Hieronimo dize. Qual de los santos ha sido coronado sin paciencia desde la niñez y tierna edad de la yglesia, no salvo iniquidad y maldad que a premio ni paciente justicia que sufrio y tolero. Verdadera es sin dubda la sentencia de sant Pablo que dize. Todos los que quieren viuir piadosamente en Christo Iesu, han de padecer persecuciones. Deuenos asi mismo considerar nuestros propios defectos culpas y peccados: por los quales somos dignos de ser pugnidos y castigados de Dios: y con razon podemos dezir lo que dixo el Propheta Micheas. Trae e sobre mi la yra por que pequé. Y aquello que esia escripto en el Genesis. Con justa causa y razon padece-

Mathe. 9.

Malach. 3.

Grego. 10.
myl. 35.

I. ad cho. 9.

Micha. 7.

Genesis. 41.

padece-

Grego. li. padecemos estas cosas, porq̃ peccamos.

5. mora.

Y san Gregorio dize: Entonces sufrimos y toleramos muy bien los denuestos e injurias q̃ nos son, hechas quando en lo ínterno y secreto de nuestra anima reuirtimos a las cosas ajenas que hezimos. Tanto alguno con mayor paciencia sufre el muerto cabiente y cautero de fuego del cirujano: quanto ve. que estas podridos, empecible y dañoso lo que cõta. El tercero remedio (para sufrir y tolerar con paciencia los trabajos y tribulaciones desta vida) es la memoria y acerbdo del premio y galardón q̃ por ellas se ha de dar toleradas con paciencia. Con verdad que por la tolerancia y sufrimiento de las pasciones desta vida, euirtamos los muy crueles y terribles tormentos de la otra, que en el purgatorio y infierno se padescen. De aqui es lo q̃ san Gregorio dize. Los buenos si aq̃ren en esta vida se demandaron en alguna cosa no tan buena en algũ vicio o peccado, aqui reciben cõ la pugniciõ y castigo para que mas cõpladamente sean libres de la eternadãnciõ. O atribulados y los que padescays angustias y trabajos gozaos y alegraos por que es señal muy aueriguada y cierta q̃ Dios os ama quando peccado os pugne y castiga aq̃ren en esta vida. Mirad que esta escripto: Al que el ienor ama corrige y castiga, y agrãla asĩ a mmo, asĩ como padre en el hijo que mucho ama. Tu q̃ haziendo bien y obrãdo virtuosa y santamente, eres perseguido y sufres persecuciones, alegrate porq̃ en esto eres prouado ser semejante al hijo de Dios, el qual dize. Si a mi perseguiẽrõ tambien perseguirã a vosotros. Desta virtud de la paciẽcia, dixo Ch. isto. En vuestra paciẽcia poseereys vuestras animas. De

Grego. li. 5. mora.

5. 2. Quan grã bien se alcanza por la paciẽcia

Prouer. 1

Ioan. 15.

Luc. 11.

Glo. f. ord.

Grego. ho. 1. 35.

myl. 35.

seamos las animas, q̃ poseen a los cuerpos quando cõ la razon regimos a estas mismas animas para que ayan de padecer. Por la paciẽcia con verdad poseemos vuestras animas quando somos dichos ser señores de nosotros mismos, entonces comenzamos a poseer aquello mismo que somos. La verdadera paciẽcia, es sufrir cõ y gual coraçon los males ajenos y no nos mouer cõ algũ dolor contra aquel que nos haze mal con verdad que esta escripto. La charidad paciente es, benigna es. Paciente es de manera que tolera y sufre los males ajenos. Benigna tãbien es, porque ama a aquellos mismos que tolera y sufre. Ya que hemos visto que sea la virtud de la paciẽcia, y como con ella se ayan de tolerar los males desta vida, y los remedios para los sufrir y tolerar, y los muchos y muy grandes prouechos que de ello se sigue y se alcanzan en la bienauerturança, queda veamos algunas cosas de la paciẽcia de los mundanos y malos peccadores; y lo mucho que sufren y toleran por las cosas del mundo.

5. 3. Como se entienda en vuestra paciẽcia poseereys vuestras animas.

ad Chon. 23.

Capit. 23. En el qual se ponẽ muchas y diuersas maneras de paciẽcia de los mundanos peccadores.



Vechas y diuersas son las maneras de paciẽcia de los mundanos y malos peccadores segun veremos, porq̃ entre otras, õ quatro de las quales es la primera de los q̃ son remissos y negligentes en corregir y castigar las culpas ajenas, como es de aquellos a los quales pertenece de officio corregir y castigar los tales defectos culpas y pecados ajenos y los tolera y sufre y pasan por ellos (cõ iniqua paciẽcia) sin los corregir y castigar lo qual no es pequeña culpa y pecado.

De los

y sabios, suffris y tolerays si alguno os reduce y buelue en seruidumbre, si alguno os traga y consume. Si alguno os toma las cosas temporales, y si alguno os yere en el rostro dando os algun golpe o bofetada. Todas estas cosas (como esta dicho) tomadas espiritual y moralmente hazen los demonios con los peccadores, y todo lo suffren y toleran con alegre animo, prompta voluntad y vaziá sin murmuracion ni contradicion alguna. En esta manera de paciencia loca estan muchos maridos con sus mugeres los quales muchas y muchas vezes, les permiten y dan consentimiento para que cometan muchos peccados, y que esten por largo tiempo en ellos, y por el contrario las mugeres a sus maridos, y los señores a sus siervos, y los siervos a sus señores, por no les perturbar ni enojar. Esta tal paciencia es pessima, y la tolerancia della iniqua, pessima y abominable. La quarta manera de paciencia es de los hypocritas, de los quales dixó Christo nuestro Redemptor, no que rays ser hechos como los hypocritas q̄ facan sus rostros de termino para parecera los hombres que ayunan. Dize que facan sus rostros fuera de termino, siendo representantes de estranas personas, mostrando alguna tristeza fuera de la comun costumbre para que parezcan mas religiosos y sanctos que los otros, porque asi como las mugeres para parecer mas hermosas que las otras hazen algunos vnguētos y mudas que pone en sus rostros, asi los hypocritas hazen algunos vnguētos para facar sus rostros determino para parecer a los hombres que ayunan, y por ventura vian de semejantes cotas para fingir penitencia suffriendo con paciencia hambre, sed, desnudez, menoscupio y abatimiento, y todos por ser tenidos, auidos y reputados por justos y sanctos, mas el premio y galardón que por ello consiguen y alcançar, muestra Christo ade-

lante diziendo. Cō verdad os digo que recibierō su premio y galardón. Esto es la alabanza humana que ellos deseauan querian y procurauan, mas no la adopcion de los hijos de Dios. O quā gran locura, o quā gran falta de saber, o paciencia necia y sin provecho de la qual nos libre Dios, y de todas las otras maneras de paciencia en este capitulo dichas y declaradas, y darnos la verdadera con que consigamos gracia y gloria. Amen.

Capit. 24. Como imi-

tando a estos gloriosos sanctos martyres, podemos ser martyres sin padecer muerte corporal.



IN ser atormentados ni padecer muerte corporal (sin montante y elpada que nos corte la cabeza, y sin puñal o daga, q̄ traspasse nuestro coraçon y entrañas, y sin seguir que miembro a miembro despedace todo nuestro cuerpo) podemos ser martyres, de aqui es lo que san Gregorio dize. Dos con verdad son los generos de los martyrios, vno en el anima y otro en el anima y obra juntamente. Con verdad q̄ podemos ser martyres, aunque no seamos cortados, llagados, y maltratados, de los q̄ nos yeren llagan y maltratā. Morir por mano del perseguidor, es martyrio publico, notorio, y manifestado en la obra. Sufrir cō y gual coraçon las injurias y palabras lastimeras, y amar a los q̄ nos aborrescen, martyrio es en lo oculto y secreto penlamiento, por que dos son los generos de martyrio, vno en obra oculta y secreta, otro en publico. Que sea esto asi manifestalo la summa verdad Christo. (Preguntado a los hijos del Zebedeo) diziendo. Podeys beber el caliz q̄ yo tengo de beber? Como luego a la hora respondieron: podemos. Replico el señor diziendo. Cō ver-

Grego. ho
myl. 35.

§. 2.

Que son
dos los ge
neros de
martyrios.

Matth. 10

§. 4.

De vna pa
ciencia pes
sima y abo
minable.

Matth. 6.

March 14.

dad que beuereys mi caliz. Que se entiende por este caliz, y que tomamos por el signo el dolor de la pafsion? Del qual dixo en otra parte. Padre si fe pue de hazer pafie de mi este caliz. Y los hijos del Zebedeo (conuiene saber fant Iuan y Sanétiago) el vno y el otro no murio por martyrio, mas vio q̄ el vno y el otro aua de beuer el caliz. Con verdad que fant Iuan no acabo su vida por martyrio, mas fue martyr, por q̄ la pafsión que no recibio en el cuerpo la guardo enel anima. Y no lotros pues que afi es si verdaderamēte guardaremos en nuestra anima la virtud de la paciencia con este exemplo, sin hierro, cuchillo, ni espada podemos ser martyres. Y fant Augustin dize. Hermanos muy amados ninguno diga que en estos tiempos no ay martyres. De cada dia son hechos martyres. Martyr se interpreta y quiere dezir testigo. Qualquiera que diere testimonio de la verdad y justicia, todo fe lo reputara el señor por martyrio.

August. 8.
temp. ser.
133.

§. 2.

Que podemos ser martyres. sin muerte corporal.

Asi como aquel que resiste en la embriaguez, si con el ayuda de Dios quisie re perseuera, y por amor dila sufiere algunas tribulaciones, todas las cosas q̄ asi sufiere se las reputara el señor por martyrio. Esto que aqui dize fant Augustin de la embriaguez se ha de entender de cada vno de los otros vicios y peccados, por cuya resistencia si alguno padesciere trabajos, angustias y tribulaciones, todo fe lo reputara el Señor por martyrio. En otra parte el mesmo fant Augustin (manifestando como sin espada ni cuchillo de perseguir que nos mate, podemos ser martyres) dize. Muchas y muchas vezes hermanos muy amados hemos dicho que siempre los Chriftianos padescen persecucion. El mundo esta todo puesto fundado en maldad. Nuestro aduersario el demonio reyna enel mundo, y péñamos nosotros que no padescemos persecuciones? Que cosa ay q̄ no perliga al Chri-

Augustad
trates ser.
46.

J. Iuan. 5.

stiano? Todas las cosas que estan enel mundo persiguen al Chriftiano. Marauillamonos si quisieremos seruir a Chriſto, que nos persigan los otros si nuestros mismos parientes nos persiguen? Qualquiera que sea de semeiante a nosotros, nos persigue y tiene en aborrecimiento. Marauillamonos si nos persiguen otros algunos quando nuestro mesmo cuerpo nos persigue. Si comie- re poco y mi cuerpo fue mas robusto, la sanidad de mi cuerpo persigue a mi anima. Dōde quiera ya qualquiera parte que me boluiere, liemp- re tengo persecucion. Si viere a la muger mi ojo me persigue. Con verdad que dessea matar mi anima. Si viere las riquezas, si al oro, a la plata, a la posesiō y heredad, si los deleytes corporales, si hermosas vestiduras, qualquiera cosa que viere persigue a mi anima. No péñemos q̄ el martyrio esta tã solamente enel derramamiento de sangre, siempre ay martyrio a los Chriftianos y religiosos. Al mancebillo le persigue el deleyte carnal, y quiere el deleyte derramar sangre. Quando tu anima padefce peligro o esta puesta quasi en peligro, entōces esta el señor Iesu Chriſto a la diestra del padre pugnando y peleando por su niancebillo. Si pues que asi es, ay martyres enel tiempo de la paz, tambien ay negaciones. Ninguno diga que no ay martyrio de negacion. Ay martyrio y negacion. Yo que oy visto ser mōge, si rompiere mi proposito negare a Chriſto. Y si en paz niego a Chriſto, q̄ haria en la persecucion? No soy a torimētado ni quemado y niego, que haria si fuesse atorimētado y quemado? El que en la persecucion niega tiene perdō de la plaga. Por el ruegā los sanētos. Que es lo q̄ dize. Quiē pugn- ar y pelear, mas micarne desfaleſcio en la lucha pelea. No consinto ni dio lugar el animo, donde dio lugar y cōſentio el cuerpo. Vna cosa penlaui el anima y otra compelia y for-

§. 3.
que todas las cosas q̄ estan en el mūdo persiguen al chriſtiano.

y forçaua el cuerpo, mas no tiene escu-
sacion. No ay plaga ni torméto por gra-
ue que sea, que aya de apartar del amor
de Chulito. Que es con verdad lo q̄ di-
ze: Estauas en el fuego, estauas arado en
el cruel tormento, por amor de mi eras
atormentado, y dizes, no pude sufrir los
tormentos como los sufrio Pedro, co-
mo Pablo, como los otros martyres, y
tú uiero el cuerpo qual tu le tienes? O
monge, o churilano que hechas a huyr
del ayuno, piensas por ventura de huyr
del infierno? Esto pues que así es, digo
y dize en todo tiempo ay persecucio-
nes ay martyres.

Capit. 25. Como son

muchos los generos de martyrio es-
piritual que es hecho sin yerro.



Este espiritual genero de
martyrio, q̄ es hecho sin
cuchillo ni espada, son
muchas las maneras e po-
cies y generos de marty-
rios (segun dize Aluaro Español) de los
quales pondremos aqui algunos. El pri-
mero es el de fessen y voluntad, esto es,
quando alguno con seruiente desseo o
inclinada voluntad dessea ser martyr
y no quida por el, porque haze todo
lo que es de su parte para lo rescober si
quiero disposicion y facultad para se suf-
rir. Este genero de martyrio fue mas
por nuestro glorioso padre san Francis-
co, el qual fue tres veces a las partes de
los indios por conuértalos y predicar
la fed del mrisio, por cuya persecucion
puediessen martyrio, y por esta causa
es una del la yglesia. Otro Francisco mar-
tyr por desseo. Del glorioso sant Anto-
nio de Padua, el qual ardia por desseo
de un martyrio q̄ se y senta del la yglesia.
Mas este su desseo nunca le cumplio,
del qual el rey de los reyes discipulo, y
o de otro cosa. Del bienaventurado

sant Martin canta tambien la yglesia. O
gloriosa anima la qual si no la quito de
las carnes, el cuchillo del perseguidor,
mas no perdio la palha del martyrio.
El Seraphico Doctor Sant buenauentu-
ra declarando esto de sant Martin co-
mo se aya de entender dize. Alli palma
de martyrio, no se toma por el premio
accidental que es aureola, mas por el pre-
mio sustancial que es corona aurea. Lo
vno y lo otro espalina de martyrio, mas
lo vno que es la corona aurea respon-
de al martyrio que se sufre por chari-
dad, mas el otro premio que es aureola
responde a aquel que muere a cuchillo
porque es especial preuilegio y prero-
gatiua. La razon es porque acerca de
Dios la voluntad es auida por obra quā
do no queda por nosotros q̄ la pornia-
mos por obra, si para ello ouiesse facili-
dad y disposicion. El segundo genero o
manera de martyrio espiritual, es de
mortificaciō. Desta manera (como esta
dicho) fue mortificado sant Iuan Euan-
gelista; por que fue mortificado en la
carne en el amor de Christo, no tan so-
latente quando fue cebado en la tina, a
de azeite q̄ estaua fufuendo, y despues
desterrado y afligido en la ysla de Path-
mos, mas aun porque con pena y abste-
nencia de vida afligio su cuerpo. Con-
forme a esto dize sant Bernarđo. Lina-
ge de martyrio es, mortificar las obras
de la carne. La tercera manera es de
negacion de su propia voluntad, asi
como lo hazen los buenos religiosos,
que niegan asi mismos y sus propias
voluntades por amor de Dios. Esto es
vna obra muy ardua segun dize Sant
Augustin, negar el hombre a si mis-
mo y su propia voluntad, desta ma-
nera de negacion y martyrio dixo
Christo nuestro Redemptor. El que
quiere venir en pos de mi, negue a si
mismo y tome su cruz y siguame. Ha-
bla desta manera, como dixera mas
claramente, que negar el hombre a si

Bouard in
1. dñl. 40.
ari. 17. 1.
ad p̄uarg.

Berna sup
can. lxx. 30

ni. 1. 1. 1.
Augustin
ter. 8. 1. 1.
Ninth. 1. 1.

Alto. hisp.
1. 1. 1. 1.
necle. 1. 1.
1. 1. 1.

54.
De los que
fuero mas
traves por
voluntad y
desseo.

mesmo es vna continua cruz: la qual si la llevaremos hasta la muerte le seguiremos en la gloria celestial. La quarta manera es dicha de observancia y guarda, conuiene saber, de castidad y pureza en la iuuentud en cuya edad tiene mayor fuerza y vigor en el encendimiento del deleyte carnal: de aqui es lo que san Ambrosio dize. La guarda de la castidad es martyrio en los mancebos. Mas de doler y mucho de doler es, que en estos tiempos la castidad no solamente no se halla en los mancebos ni en muchos de los viejos luxuriosos; torpes y carnales, los quales con muy justa causa y razon pueden ser llamados: viejos enuejecidos de malos dias y de peores años. Como saltando el calor natural, auian de ser mas continentes y castos, y tanto quanto más propincos a la muerte auian mas de temer, mas ay dolor, y otra vez digo ay dolor, que los viejos que estan en la vltima y postrimera edad, y que traen el cuerpo medio muerto a estas, y que tienen el vniue en la huesa y el otro cabe el, son mas viciosos, carnales y luxuriosos; que muchos de los mancebos, de dōde les subcede que como su vejez auia de ser hōrada, en mucho tenida y estimada, reuerenciada y acatada son renidos (por razō de la torpeza de su luxuria) en abominaciō de Dios y de los hombres por cuya causa, con reprehensiō e increpaciō prophetica son llamados mochos de cien años diziendo Esayas. El mocho de cien años morirā; y el peccador de cien años sera maldixto. Contra la luxuria de los tales viejos dize Tulio. La luxuria como en toda edad sea torpe y fea, mas en los viejos es cosa muy luzissima y abominable. Y el Ecclesiastico dize. Tres especies aborrescio mi anima. Al pobre soberbio, y al rico mentiroso, y al viejo loco y sin seso. Dize esto, porque siendo viejo y en decrepita edad que (como esta dicho) trae el cuerpo muerto

acuestas se ocupa en los vergonzosos deleytes de la carne auiendo de ocupar en enmendar su vida mala antepassa y en hazer testamento y ordenar su anima. La quinta manera deste genero y especie de martyrio es, de tolerancia y sufrimiento de pobreza mengua y necesidad. Tiene con verdad (dize Santo Chrysostomo) la pobreza mengua y necesidad, su martyrio: si fueren bien sufridas y toleradas con paciēcia. Cō verdad que la pobreza mengua y necesidad sufrida por Christo, y no por forçosa necesidad haze martyrio. Y san Bernardo dize. Que otro mayor martyrio puede ser, q̄ auer hābre entre los mājares y entre las muchas y preciosas vestiduras auer fīo, y entre las riq̄zas ser apremiado de la pobreza? De las cosas dichas se concluye, q̄ aql puede ser dicho martyrio, q̄ siēdo abastado y abundante en riquezas se haze pobre por Christo dōdo sus bienes a los pobres. Y aq̄el que puede abūdar en deleytes y ser vestido de vestiduras preciosas de gran estima y valor, lleva la vida templada y moderada en su comer y beuer vestir y cargar. San Augustin dize. No se puede hazer sin xiolecia y fuerza, que de la abundancia de los deleytes se pāsse a la hambre y sed, y a la abstinēcia y cruz, y que la carne q̄ primero era amiga de sueño y de ociosidad la quebrante cō ayunos y vigiliās y conuice y trueque la yra en paciēcia y la soberbia cō la humildad, y que sobrepusie a la abasticia cō el amor de la pobreza y con la repleta cōdencia violencia y fuerza y con la castidad la luxuria y que el hombre sea súbitamente transformado en vāron perfecto y q̄ en alguna manera se vuelua vno de otro del que antes era.

Capit. 26 Enel qual se

ponen otros algunos generos y maneras de martyrios espirituales.

El lex-

Ambr. in
quoda ser.

Ambr. in
quoda ser.

Daniel. 1.
Grego. 1.
q. 7. c. 2. an.
t. 16. 8c. 86.
dist. c. 122.

quod ambr.
quod ambr.

Esayas. 65.

Tullio in
sude senet.

Eccle. 15.

Chriso. in
quoda ser.

Bernar. in
quoda ser.

August. 8
sancie lex.
10.

Ambr. 1.
in 1. 2. 3. 4.
10. 20. 30.
10. 20. 30.
10. 20. 30.



El sexto genero, o especie de martyrio (en orden de los antedichos) es, de amor, contiene labor, de amar a los enemigos que no tan solamente no nos vengemos de ellos, mas aũ los amemos y hablemos bien, y que toleremos, cõ paciencia sus agravios e injurias. Desta manera de martyrio dize sant Gregorio. Sin cuchillo ni cosa alguna de hierro, podemos ser martyres. si verdaderamente guardamos la paciencia en el anima. Cõ verdad que si sufrir las injurias de las palabras, y amar a los enemigos martyrio es en oculto y secreto pensamiento.

Grego. ho En esto que Sant Gregorio dize, tiene
myl. 35.

§. 5.
Como se
mar a los
enemigos
es genero
de marty:
rio.

vbi supra.

2. ad Chor.
13.

Matt. 5.

En esto que Sant Gregorio dize, tiene mucha y muy grã rason, porque no es dado a todos amar y haze. b.e a sus enmigos, porque ello es de volũtaria perfecciõ, porque a lo que cada vno es obligado es a no aborrecer a sus enenigos, mas que los ame con aqto. ppositivo de amor y les haga bien (excluyda la estrema necesidad), es de voluntaria perfeccion y asy (como esta dicho) es martyrio en el oculto y iecto penitamento. El mesmo sant Gregorio dice. Tolerar y luffrir a los aduersarios, enenigos es verdad que es virtud delante los hombres, mas anall es virtud delante de Dios. Y el Apollol dize. La charidad es paciente y benigna. Paciente porque luffre y tolera los males agenos. Es benigna porque tan bien ama a aquellos que luffre y tolera. De dõde por la mesma dixo la lymna verdad. Amad a v. e. afiros enenigos. Hazed biẽ a los que os aborrescen. Orad y rogad por los q̃ os persiguen y falsamente acusan. Porque solo este sacrificio recibe Dios, el qual delante sus ojos enciende la llama de la charidad, en el altar de la buena obra. La paciencia no se busca en la muestra de fuecia, mas en el coraçon. El leptimo grado y genero de martyrio es de compasion a los affligidos y atribulados.

del qual dize sant Geronio. El que su-
frie passion y pena con los affligidos y
atribulados, en la necesidad del proximo,
con verdad que manifiesta iusticia y
tolerar martyrio. Otra lo que auemos
dicho hazen muchos, los quales no tan
solamente no consuelan a los affligidos
y atribulados, mas aun de nuevo los af-
fligen y atribulan, añadiendo vna afflic-
cion a otra, y vna tribulacion a otra, lo
qual fue en hazer con injurias y deli-
hiosas palabras contra lo que se dize.
Al affligido no se ha de dar affliccion y tra-
bajo. El que (pues que asies) le compa-
decie de las necesidades y trabajos de
sus proximos, y assi mesmo de la pa-
sion de Christo, conseguira el premio de
este genero de martyrio. El otro auer genero
y manera de martyrio se dize, de cum-
plimiento, conuiene labor de los man-
damientos de Dios y ley Evangelical y
los estatutos de los conuejos. La madre
lancra y glesia en el officio de todos San-
tos, hablando de los confesores dize.
Dado que no ayan sentido ni tolerado
el cuchillo de los perseguidores, mas
por el merito de la vida hechos dignos
de Dios, no son privados del martyrio,
porq̃ el martyrio no tan solamente con-
siste en derriamiento de sangre, mas
aun es perfeccionado en abstinencia
de los pecados y en exercitacion y guar-
da de los dichos mandamientos. Y sant
Augustin dize. La cruz del toro no tan
solamente es dicha aquella q̃ en el tiem-
po de la passion es hecha con enclaua-
miento de maderos, mas aun aquella q̃
todo el discurso de la vida es en vna or-
denada de las virtudes de todas las la-
bles y buenas costumbres. Pues que asi
es toda la vida del hombre christiano (si
viuere segun el Evangelio) Cruz es y
martyrio. Y en otra parte dize. Dos son
los generos de la abstinencia y cruz, vno
corporal, y otro tyrruual. Vno teplar el
apeto de la gula en el comeyr y beuer,
costumbralle de las delecciones y muelles

56.

Como cō
padescerte
de los atris
tula los es
genero de
martyrio.

Augu^t. de
l'indus. ler.
31.

August. de
sanctis.
10.

6.7.
Como la
vida de
christiano
es martyr.

suaves y blandas suauidades y apartar y con violencia reuocar varonilmente el sentido de aquellas cosas, que por el gusto, tacto, y vista engañan. Otro genero ay de abstinentia y cruz mas preciosa y muy mas alto e incunbrado, y es, regir los mouimiētos del anima, y aplacar sus turbaciones con la quieta inoderacion y templança. Refrenar los impetus de la yra y soberuia, assi como belta fiera. De cada dia liugar y pelear contra sus vicios y peccados. Increpasse y redarguyete assi mesmo con vna pugnition y castigo, o rigor judicial de abitenidad y virtud, y en alguna manera plantar en el hombre interior vna queltion y conuenda saludable. Preciosa y gloriosa Cruz es enel acatamiēto de Dios. Bolver y reduzir los pensamientos malos en poder negar las proprias voluntades y disueltillas con interior examinacion y sojuzgallas debaxo del imperio y mando del que rige y manda. Apartarse de las palabras que empecen y danan al anima, assi como de mājares impicibles y dañosos al cuerpo y apartar el sentido y guardalle muy tēplado de las cosas que son contrarias a la espirital templança. El que estas cosas haze rompiendo con violēcia el muro de la palsion, sube a los reynos celestiales. Fues que assi es fuerça se ha de hazer el anima assi mesma para que con todas sus fuerças trabaje por se librar, para q̄ coninuariabile firmeza retēga la palma de los trabajos la qual siente que le es quitada por muchos enemigos que le son contrarios. Necesaria cosa es con muchos trabajos deste mundo, arrabatar la palma de la saluacion. Lo de luso es de tant Augustin. O pues que assi es deuotos y fieles Christianos lino que reys o no podeys ser martyres por der ramamiento de sangre, alomenos tomad alguna cruz o genero de martyrio de los antedichos arriba relatados, y no ca rescereys del premio ellencial deuido

al martyrio, el qual nos conceda el que en los siglos de los siglos viue y reyna in secula seculorum. Amen.

Capit. 27. Enel qual se muestra quanta aya fido la esperança y fee destos gloriosos martyres acerca de la resurreccion de los muertos y juyzio final.



Vanta y quan grāde aya fido la esperança y fee destos gloriosos martyres acerca de la resurreccion de los muertos y juyzio final manifietharonlo el segundo y tercero destos hermanos, porque el segūdo llamado Aber, el qual hablando al Rey Antiocho le dixo. Tu abominable y lle no de graues culpas y peccados nos matas y destruyes en esta vida presente, mas el rey del mūdo, muertos no fotros por su ley nos resuscitara en la resurreccion de la vida eterna. Y el tercero cuyo nōbre era Machir, como le mādassencia car la lengua para se la cortar luego a la hora la faco, y estendio los brazos y manos, y con muy gran firmeza y no con menos voluntad, dixo. Todas estas cosas me fueron dadas y las posseo del cielo, mas por amor de las leyes de Dios todas las meno spreccio y tengo en poco, porque espero recebillas del muy mejores con estremo grado. Creyan ellos gloriosos martyres y esperauan, que en la resurreccion general y final juyzio auian de resuscitay fer hechos los cuerpos gloriosos doctades de quatro doctes, conuene saber. De ligereza e impasibilidad, sotileza y claridad. Los quales sin alguna comparacion serian muy mejores los cuerpos q̄ agora son. Para auer de hablar de la resurreccion de los muertos y juyzio final, es de saber que el Doctor tubril Scoto hablado de la resurreccion de los muertos

Scotus in
4. d. 4.
q. 3.

(que-

(queriendo mostrar que aya de ser vniuersalmente de todos) dize. Esto es cosa notoria, que si alguna razon manifestasse a esta resurrecció, conuiene que se tomasse de alguna cosa que sea propia del hombre, de tal manera que no conueniga a las otras cosas corruptibles. Esto es, si es la materia incorruptible ni alguna forma que se pueda destruir, porq̃ trita esta en el hombre mas excelente que toda forma de bruto animal, mas de aquella no se puede tomar suficiente razón para prouar la resurreccion de todo el conjunto, luego conuiene que se tome de la forma especifica del hombre, o de la obra y operacion conueniente al hombre segun aquella forma. Pro-

dize. No queremos ser despojados, mas sobreueltos. Y así parece que siempre dessea tener ser, viuir, y permanecer conforme al natural desseo que tiene. Mas y allende desto naturalmente es notorio que la bienauenturança le dessea naturalmente. Esto parece así de la bienauenturança en general, como de la bienauenturança en especial. Cosa notoria es por razon natural, que la bienauenturança no pueda ser sino eterna. Luego sigue que el hombre es ordenado para alguna perfeccion eterna. Que esta bienauenturança no se pueda conseguir ni alcanzar en esta vida, por

claras y evidentes razones lo proua Sant Augustin diziendo. Al que muere, la mesma vida le dexa, si era bienauenturada, pues q̃ así es, o le dexa no queriendo, lo queriendo o ni lo vno ni lo otro, ni q̃ quedo ni no queriendo, sino queriendo le dexa contra su voluntad, como es vida bienauenturada, q̃ así esta en la voluntad, que no esta en la poder retener y guardar? O si queriendo como era vida bienauenturada aquella que no la quiso aquel que la tenia? Si dizes. Ni lo vno ni lo otro, ni queriendo ni no queriendo. Naquella es vida bienauenturada, que es tal que aquel al qual haze bienauenturado, sea indigna de su amor, luego sigue que aya de ser perpetua y para siempre. Mas y allende desto. Natural cosa es que toda la especie no carezca de su fin para dexalle de conseguir y alcanzar en algũ indiuiduo. Así mismo cosa natural es, que la bienauenturança es fin de la especie humana, luego q̃ el hombre la puede alcanzar y conseguir, alomenos en algũ indiuiduo, mas no la puede alcanzar en esta vida por razon de las muchas miserias que le acompañan y estan en ella conueniente saber, la variedad y diuersidad de la fortuna, porque ya leuanta y ensalça, ya derueca, abate, y humilla. Ya haze rico, ya pobre, ya alegre, ya triste. Ya bien ator-

August. in
lib. 11. de
Trinit. c. 8

§ 3.
Como la
bienauenturança no
se puede alcanzar en
esta vida.

§ 1.
Donde se
proua q̃
ha de auer
resurrecció
a los muertos.

107.

108.

109.

110.

111.

112.

113.

114.

115.

116.

117.

118.

119.

120.

121.

122.

123.

que así es, se sigue que en algũ tiempo aya de boluer al cuerpo. Este boluer al cuerpo se llama (segun Damasceno) viu segund leuantauielo de aquello que fue defatado y caydo. Audo esto por ciertos, es de saber, que el desseo natural no puede ser en balde. El hombre tiene natural desseo, para tener ser y siempre permanecer. Este desseo puede ser notorio por razón, y que no sea imposible, porq̃ ninguna cosa natural se huye ni reuita, lo es por la virtud del natural desseo, o de amor de otra cosa alguna, mas la muerte naturalmente se huye y rehusa, lo qual parece y consta por experiencia y por aquello que el apostol

§ 2.
Que cosa
sea resurrecció.

§ 3.
Como la
bienauenturança no
se puede alcanzar en
esta vida.

§ 4.
De la variedad de las
cosas del mundo.

§ 5.
De la fortuna.

§ 6.
De la vida eterna.

§ 7.
De la gloria.

§ 8.
De la paz.

§ 9.
De la misericordia.

§ 10.
De la caridad.

§ 11.
De la fe.

§ 12.
De la esperanza.

§ 13.
De la caridad.

§ 14.
De la paz.

§ 15.
De la misericordia.

§ 16.
De la caridad.

§ 17.
De la paz.

§ 18.
De la misericordia.

§ 19.
De la caridad.

§ 20.
De la paz.

§ 21.
De la misericordia.

§ 22.
De la caridad.

§ 23.
De la paz.

§ 24.
De la misericordia.

§ 25.
De la caridad.

§ 26.
De la paz.

§ 27.
De la misericordia.

§ 28.
De la caridad.

§ 29.
De la paz.

§ 30.
De la misericordia.

§ 31.
De la caridad.

§ 32.
De la paz.

§ 33.
De la misericordia.

§ 34.
De la caridad.

§ 35.
De la paz.

§ 36.
De la misericordia.

§ 37.
De la caridad.

§ 38.
De la paz.

§ 39.
De la misericordia.

§ 40.
De la caridad.

§ 41.
De la paz.

§ 42.
De la misericordia.

§ 43.
De la caridad.

§ 44.
De la paz.

§ 45.
De la misericordia.

§ 46.
De la caridad.

§ 47.
De la paz.

§ 48.
De la misericordia.

§ 49.
De la caridad.

§ 50.
De la paz.

§ 51.
De la misericordia.

§ 52.
De la caridad.

§ 53.
De la paz.

§ 54.
De la misericordia.

§ 55.
De la caridad.

§ 56.
De la paz.

§ 57.
De la misericordia.

§ 58.
De la caridad.

§ 59.
De la paz.

§ 60.
De la misericordia.

§ 61.
De la caridad.

§ 62.
De la paz.

§ 63.
De la misericordia.

§ 64.
De la caridad.

§ 65.
De la paz.

§ 66.
De la misericordia.

§ 67.
De la caridad.

§ 68.
De la paz.

§ 69.
De la misericordia.

§ 70.
De la caridad.

§ 71.
De la paz.

§ 72.
De la misericordia.

§ 73.
De la caridad.

§ 74.
De la paz.

§ 75.
De la misericordia.

§ 76.
De la caridad.

§ 77.
De la paz.

§ 78.
De la misericordia.

§ 79.
De la caridad.

§ 80.
De la paz.

§ 81.
De la misericordia.

§ 82.
De la caridad.

§ 83.
De la paz.

§ 84.
De la misericordia.

§ 85.
De la caridad.

§ 86.
De la paz.

§ 87.
De la misericordia.

§ 88.
De la caridad.

§ 89.
De la paz.

§ 90.
De la misericordia.

§ 91.
De la caridad.

§ 92.
De la paz.

§ 93.
De la misericordia.

§ 94.
De la caridad.

§ 95.
De la paz.

§ 96.
De la misericordia.

§ 97.
De la caridad.

§ 98.
De la paz.

§ 99.
De la misericordia.

§ 100.
De la caridad.

§ 101.
De la paz.

§ 102.
De la misericordia.

§ 103.
De la caridad.

§ 104.
De la paz.

§ 105.
De la misericordia.

§ 106.
De la caridad.

§ 107.
De la paz.

§ 108.
De la misericordia.

§ 109.
De la caridad.

§ 110.
De la paz.

§ 111.
De la misericordia.

§ 112.
De la caridad.

§ 113.
De la paz.

§ 114.
De la misericordia.

§ 115.
De la caridad.

§ 116.
De la paz.

§ 117.
De la misericordia.

§ 118.
De la caridad.

§ 119.
De la paz.

§ 120.
De la misericordia.

§ 121.
De la caridad.

§ 122.
De la paz.

§ 123.
De la misericordia.

§ 124.
De la caridad.

§ 125.
De la paz.

§ 126.
De la misericordia.

§ 127.
De la caridad.

§ 128.
De la paz.

§ 129.
De la misericordia.

§ 130.
De la caridad.

§ 131.
De la paz.

§ 132.
De la misericordia.

§ 133.
De la caridad.

§ 134.
De la paz.

§ 135.
De la misericordia.

§ 136.
De la caridad.

§ 137.
De la paz.

§ 138.
De la misericordia.

§ 139.
De la caridad.

§ 140.
De la paz.

§ 141.
De la misericordia.

§ 142.
De la caridad.

§ 143.
De la paz.

§ 144.
De la misericordia.

§ 145.
De la caridad.

§ 146.
De la paz.

§ 147.
De la misericordia.

§ 148.
De la caridad.

§ 149.
De la paz.

§ 150.
De la misericordia.

§ 151.
De la caridad.

§ 152.
De la paz.

§ 153.
De la misericordia.

§ 154.
De la caridad.

§ 155.
De la paz.

§ 156.
De la misericordia.

§ 157.
De la caridad.

§ 158.
De la paz.

§ 159.
De la misericordia.

§ 160.
De la caridad.

§ 161.
De la paz.

§ 162.
De la misericordia.

§ 163.
De la caridad.

§ 164.
De la paz.

§ 165.
De la misericordia.

§ 166.
De la caridad.

§ 167.
De la paz.

§ 168.
De la misericordia.

§ 169.
De la caridad.

§ 170.
De la paz.

§ 171.
De la misericordia.

§ 172.
De la caridad.

§ 173.
De la paz.

§ 174.
De la misericordia.

§ 175.
De la caridad.

§ 176.
De la paz.

§ 177.
De la misericordia.

§ 178.
De la caridad.

§ 179.
De la paz.

§ 180.
De la misericordia.

§ 181.
De la caridad.

§ 182.
De la paz.

§ 183.
De la misericordia.

§ 184.
De la caridad.

§ 185.
De la paz.

§ 186.
De la misericordia.

§ 187.
De la caridad.

§ 188.
De la paz.

§ 189.
De la misericordia.

§ 190.
De la caridad.

§ 191.
De la paz.

§ 192.
De la misericordia.

§ 193.
De la caridad.

§ 194.
De la paz.

§ 195.
De la misericordia.

§ 196.
De la caridad.

§ 197.
De la paz.

§ 198.
De la misericordia.

§ 199.
De la caridad.

§ 200.
De la paz.

§ 201.
De la misericordia.

§ 202.
De la caridad.

§ 203.
De la paz.

§ 204.
De la misericordia.

§ 205.
De la caridad.

§ 206.
De la paz.

§ 207.
De la misericordia.

§ 208.
De la caridad.

§ 209.
De la paz.

§ 210.
De la misericordia.

que aya de auer resurreccion general por que se podian poner algunas objeciones y dar algunas instancias remitiendo de lo todo a la excelencia de la fee y a su alto merecimiento aña de (vrias palabras muy thgnas de memoria) diziendo De aqui paresee quãtas gracias aya de ser dadas ala misericordia del criador que por la fee, nos hizo certissimos en aquellas cosas que pertenescen a nuestro fin, y para la sempiterna perpetuidad, la qual los muy ingeniosos y sapientissimos filosofos quasi nada pudieron alcançar, lo qual noi otros alcançamos, lleuados, regidos, y gouernados por el norte de la fe. Pues que asy es a ella honra y gloria por los siglos de los siglos. Amen.

Capit. 2. En el qual se

ponen algunas otras razones para prouar que ha de auer resurreccion general.



Ve aya de auer resurreccion general de todos los mortales, manifestalo el Seraphico Doctor San Buenauentura diziendo:

La 1.ª sec catolica dize que aya de ser hecha resurreccion de los cuerpos, y para erer esto es necesario y ayuda por la fee de la Resurreccion de Christo ya pasada. Si Christo es cabeza (como lo es) y los miembros se han de con formar co la cabeza, como Christo aya resuscitado, cosa consiguiente es, que nosotros tambien resuscitemos. Que Christo sea cabeza del cuerpo mystico de la yglesia dice el Apostol. El es cabeza del cuerpo de la yglesia. Y en otra parte dize: Todas las cosas sujeto debaxo de sus pies, y el thó, por cabeza de la yglesia que es su cuerpo. Que sea mos los miembros dizelo el mismo Apostol. Somos miembros de su cuerpo. Esto

es, todos los fieles del cuerpo mystico. Y carne de su carne. Esto dize. Por algunos de los fieles q son mas flacos que otros. Y hueso de sus huesos. Esto aña de quanto a los fieles que se conforman con Christo en la tolerancia y sufrimiento de las cosas aduersas. Por los huesos en los quales consiste la fortaleza y fuerza del cuerpo, es entendida la virtud de la fortaleza. Para q crea la fe la Resurreccion de Christo; ha sido persuadida por muchos testimonios de Apostoles, los quales fueron certificados por muchos argumentos. Persuade asi mismo la misma piedad de la fee, que en ninguna manera puede pensar que el cuerpo de Christo, aya sido conuertido en polvo y ceniza. Sobre este fundamento de la fee, es superedificada la persuasion de la razon. Que aya de auer resurreccion general, demanda y requierelo, lo primero la reuerencia de la justicia diuina que da a cada uno de los hombres, como merecimiento conforme a sus meritos, o demeritos, porque es cosa muy acompañada de razó, que el premio correspondo al merito o demerito. Luego si el anima muelse en el cuerpo, deue tambien ser remunerada y premiada en el mismo cuerpo. El anima tiene natural appetito al cuerpo, que no quiere por algo via ser apartada del, dado que este lleno de euismedades, de infortias, de dolores y trabajos, de heridas y llagas mortales. La bienauenturança es consumaçion y descanso de todos los desseos; luego para que el anima sea perpetuamente bienauenturada; es cosa necessaria que le sea buelto el cuerpo, para lo qual aya de auer resurreccion general. Esta cosa conueniente y muy acompañada de razón es (y aun segun los derechos y leyes humanas) que los que son partícipes en la culpa, merito o demerito, sean partícipes en el premio o pena. Desta manera dos hombres juntamente nacen a un hombre,

f. 1.
como Christo resucel
to q es nue
stra cabeza

Actu. 1.

f. 2.
Que la justicia de
Dios no
quiere que
aya resurreccion.

f. 3. per
licita par
ticipacion
mua.

Bonsu. in
4. dist. 4. +
ap. 1. q. 1.

ad Colo. 1.

ad Eph. 5

et sup. 2.

bien, estos tales matadores juntamente son condenados a muerte ha horcar y matar, porque fueron compañeros y partícipes e la culpa y delito. Mas y allá de dello, es cosa justa que en lo que cada vno peccó, que en aquello sea pugnido y castigado. Y porque cada vno de los mortales ha obrado bien o mal, ha hecho buenas o malas obras viuiendo en el cuerpo, luego figuese que a la justicia de Dios pertenece que siendo todos resuscitados, los malos sean pugnidos y castigados en el cuerpo, de donde *Sant Gregorio dize.* A la muy estrecha y gran justicia de Dios pertenece, que en la otra vida no carezca de penas eternas, aquel que viuiendo en esta vida no quiso carcer de culpas. De la superabundante misericordia de Dios es cosa muy digna y justa que los buenos y escogidos que seá por sus buenas obras que sean para siempre remunerados y premiados en los cuerpos para que los vnos y los otros siendo bienaventurados alaben y glorifiquen a Dios in seculum seculorum.

Capit. 20. Donde el Seraphico Doctor Sant Buenaventura pone otras razones para prouar que ha de auer resurreccion.



QUÉ el Seraphico Doctor, en su segunda razon para prouar que ha de auer resurreccion general y es por la confirmacion de la gloria que hinchura y quita, todo el apeto del alma, para que no desee, quiera o aine saluo a solo Dios. Lo tercero la perfeccion de la naturaleza, qual consiste en todo el compuesto y no en obra alguna de sus partes. El alma (a si como esta dicho) tiene natural apeto al cuerpo, y estas razones son fundadas sobrela fee. Esta re-

surreccion confesso el sancto Iob quando dixo. Creo que mi Redemptor viue y que en el vltimo dia tengo de resuscitar de los muertos, y en mi carne vere a mi saluador, al qual yo mesmo tengo de ver y no otro alguno, conuiene saber por mi y en mi lugar, mas yo mesmo con mis propios ojos corporales.

Esto mesmo confesso sancta Martha (quando dixo Christo que resuscitara su hermano) diziendo. Se que resuscitara en la resurreccion en el vltimo dia. Mas no obstante lo que esta dicho por ventura dira alguno Iob dize. El hombre quando dormiere (conuiene saber por muerte) no resuscitara ni se levantara hasta que sea quebrantado el cielo. El cielo nunca se quebrantara ni disminuira como sea incorruptible, luego no resuscitara. Mas y allende desto el Apostol dize. La carne y sangre no possederan el reyno de los cielos. A lo vno y a lo otro responde el seraphico Doctor. A lo primero dize. A quel que brantamiento y desfinimiento se entienda quanto a la figura mas no quanto a la substancia, y tomasse aqui figura como la toma el Apostol por el rostro exterior de alguna cosa. A lo ij. dize. No se entienda de la carne quanto ala substancia mas quanto a la corrupcion y malicia como lo toma el Apostol escriuiedo a los de Galacia diziendo. Manifestas son las obras de la carne y va las relatando diziendo. Que son fornicacion. Que es de solterio con soltera. Inmudicia y falta de limpieza. Quanto al vicio que es contra natura. Impudicia. Que es desorden contra la castidad y limpieza, quanto a la honestidad exterior en el mirar, en el andar, en el tocamiento, y en las cosas de la qualidad y manera que proceden de la falta de limpieza de lo interior del coracon. Luxuria. Este es no quibre general para todas las cosas que pertenecen a este vicio, de tal manera que las otras cosas que no son aqui contadas se

Iob. 19.

Ioan. 11.

Iob. 44.

1. ad Chor. 15.

53.

Donde se pone algunas objeciones contra la resurreccion.

1. ad Gal. 5.

1. ad Col. 3.

2. ad Ebr. 2.

2. ad Tim. 2.

encier

§. 4.
Donde se
ponen las
obras de la
carne.

3. Reg. 13

1. Reg. 13

§. 5.
De donde
se dice en
embriaguez.

encierrén y dan a entender por este vicio. Seruidumbre de los ydolos. Pone aquí el Apostol las cosas que se suelen seguir para la luxuria, lo qual parece en Salomon el qual por el incituo ardor de luxuria (que tuuo con las mugeres estrañas) fue mouido a seguir los dioses estraños y adorar los ydolos. Encantamientos y heregias. Las quales se suelen hazer por razon de la torpidad del deleyte carnal. Enemistades: que estan ocultas y secretas en lo oculto del coraçon e interior del anima: lo qual parece en Absalon, el qual concibio, odio, rancor, y mal querencia contra su hermano Amnon porque auia forçado y violado a su hermana Tamar. Dixo mas el Apostol. Contenciones con palabras clamorosas y leuantadas en alto con vozés. Persecuciones y murmuraciones, con palabras pungitiuas y lastimeras que llagan interiormente a aquel que las dizen. Yras. Vengandole por obra. Dissensiones, discordias, y diferencias, quando se comienzan hazer entre diuersas partes. Sectas. Quando ya están confirmadas. Embidias. Quando del bien ageno estan assentadas en el coraçon y anima del bien ageno. Homicidios y muertes. Puestos por obra. Todas estas cosas y otras muchas mas, se siguen muchas vezes para la luxuria, de las quales podriamos aqui traer y dar muchos exemplos, los quales dexamos por euitar prolixidad. Dize mas el Apostol. Y embriaguez. A quison puestas las obras de la carne: quanto al vicio de la gula, en lo qual se nota qualquier de lo ordenado excessivo, en el demasiado beuer. Es dicha y se llama embriaguez, deste nombre bria, que quiere dezir inmedida, quasi como fuera de la medida de la razon. Glotonia es de demasiado comer en lo qual se denota toda desorden en el comer demasiado y las cosas desta manera para las quales esta pròpta y dispuesta la carne, assí como camas blandas pa-

ra dormir y los baños y dissolutas recreaciones. Concluye el Apostol diziendo. Las quales cosas os predico antes q venga el dia del iuyzio, porque entonces no podreys hazer penitencia, por donde a la conclusion diziendo. Los que tales cosas hazen no alcançaran el reyno de Dios y de los Cielos, porque no entraran en el, porque cosa que carezca de limpieza y pureza no podra entrar en el. Destas cosas sobredichas (segun dize el Seraphico Doctor) se ha de entender lo que dixo el Apostol que la carne y sangre no possieran el reyno de Dios.

Apoca. 11

Capit. 30. Como la re-

surreccion de los muertos sera hecha para dar deicañso al desseo de las animas.

Diximos arriba que auia de ser hecha la general resurrecció para dar descanso y quietud al desseo de las animas, para lo qual es de saber que es regla general asi acerca de Philosophos como de Theologos, que el natural desseo in fundido de Dios, no puede ser embalde por cuya causa dixo el Philosopho, q Dios y la naturaleza ninguna cosa hazian embalde, porque en otra manera molstrar se ya uer en Dios (criador de la naturaleza) imperfecti, como sea imposible porq esta escripto. Las obras de Dios son perfectas. Entender se ha esto mas claramente desta manera. Si vn medico diese a vno vna medicina (como vna purga) para le curar y sanar, la qual no le diese la salud ni sanidad, la tal medicina o purga dezir se ya azer si do refecibla embalde y sin prouecho, pues por ella no se cõseguia el fin y esse cto deseado. Así quando Dios infundio alguna cosa natural, como al sol dar claridad y resplandecer, si nunca el sol resplandeciese ni diese luz, dezir se ya que

Ricard. in
4. dist. 44.

1. de celo
& mundo.

Deute. 32

que embalde tenia aquella luz q̄ Dios le auia dado, porque embalde es lo que no cōfigue y alcāsa su fin, y en esto le mostraria la imperfecion de la obra diuina, asī como de la medicina y purga embalde recebida, se muestra la imperfecion de la sciēcia y saber (y por mejor dezir, la ignorancia) del medico? Aplicandolo a nuestro proposito. Dios erio

§. 1.

Como el anima tiene natural inclinaciō de ser vnida al cuerpo.

de tal manera, que siē pre naturalmente deseeasse ser vnida y juntada al cuerpo, al qual animado dio vida dende el dia y hora que fue en el criada e infundida. Asī naturalmente desee tener lo que es perfecion, perfecto y muy bueno en el ser perfecto con uenir a saber en anima y cuerpo. Esto que auemos dicho parece muy claro, porque naturalmente todo hombre aborresce el apartamiento y distincion que es hecho por la muerte, y por conguiente el apartamiento que es hecho del anima del cuerpo, lo qual parece ser asī, no tan solamente en los justos tan to y buenos, mas aun se mostro en Christo nuestro Redemptor, el qual se gu la sensualidad aborrescia y temia la muerte. Parece esto asī mismo en los hombres malos condenados a muerte, y despedaçados que sus animas naturalmente e eneficō a sus propios cuerpos. Como pues que asīs aya dado Dios e infundido este desseo natural a todas las animas asī buenas como malas, figue que este desseo no ha de ser defraudado ni embalde, por q̄ asī estan do el anima fuera del cuerpo, estaua violentada contra su natural inclinacion.

§. 2.

Como se ran juntadas las animas a los cuerpos.

Ninguna cosa violentada puede ser perpetua, luego ni el anima apartada sera pfectamente violentada, mas Dios torna ra a juntar y rehunir todas las animas a sus cuerpos propios para quitar el natural desseo que en ellas erio e infundio para que desta manera se cumpla lo q̄ esta escripto en el libro de los Prouerbios. Lo que teme el malo vedra sobre

el. Esto es, su condenacion y dānacion. Mas a los justos se les ha dado cumplimiento de su buen desseo, conuenie saber la beatificacion y bienauenturança de su anima y cuerpo. Parece esto asī mismo por la deuida orden y perfecion del vniuerso. La sabiduria de Dios dispuso muy ordenadamente todas las cosas del mundo, pues que asīs no deue dexar cosa alguna desordenada, ni para siempre disminuir ni menoscabar cosa alguna de perfecion. Toda parte fuera y apartada de su todo, esta desordenada y sin perfecion. Esto se muestra muy claro. Estar el ojo, o la mano perpetuamente apartada, fuera de su cuerpo y del de uido sitio y lugar que le conuenie, seria cosa monstruosa y muy fea. Las principales partes del hombre son anima y cuerpo, las cuales si nunca se juntasen, quedarian fuera de su orden instituyda por Dios, y asī perpetuamente dexaria alguna cosa desordenada en el mundo, lo qual seria muy gran inconueniente, de donde se sigue que para que no aya este desconcierto se ayan de juntar y rehunir despues de apartados, y asī de resuscitar los muertos en anima y cuerpo juntamēte.

§. 3.

Desde este pone otra razon para mostrar q̄ el anima y cuerpo han de resuscitar,

De aqui es que por razon de la orden y perfecion del vniuerso, Dios nuestro señor ordeno e instituyo que todos los hombres resuscitasen. Esto dixo Christo nuestro Redemptor vendra la hora en la qual todos os q̄ estā en los monumentos oyrā la voz del hijo de Dios, y los que la oyen viuran. Esta voz del hijo de Dios no la podran todos oyr si todos no resucitan, lo qual le cūplira sin faltar en cosa alguna, en el dia vltimo del iuyzio, dō de (como es el dicho) todos resuscitaran.

Ioan. 15.

Capit. 31. En el qual se muestra si la resurreccion aya de ser juntamente o successiua de todos.

Prouer. 1.

El Apo

scad Chon.
15.



La Apostol sant Pablo escriuiendo a los de Corintio, de la resurrecció de los muertos, como todos aya de resuscar dize: Mira que os digo vi mi sñeio grãde, vna cosa muy grandiosa y no mēos difícil de comprehendē. Y que sea esta. Añade diziendo: Podose en verdad hēchos de resuscar (así buenos como malos)

§. 1.
Como quãdo Christo viniere a juyzar moriran los q̃ estuuieren viuos y luego resuscitaran.

porque tambien los que fueren malos moriran y luego resuscitaran. La resurreccion da lo que sea comu y general a todos, mas no lo sera el modo o termino, porque los buenos resuscitaran con cuerpos gloriosos por los doctes q̃ les seran dados para que resusiten gloriosos. Añade mas el Apostol diziendo: Mas no todos seremos mudados. Esto es del estado de la animalidad al estado de la espiritualidad por los doctes del cuerpo glorioso como esta dicho. En quã breue tiempo esto se aya de hazer y cumplir en tan poco dize diziendo. En vn momēto, en cerrar y abrir el ojo. Aquí inmomento se toma en dos maneras. La vna por lo que dezimos es a individual. La otra por virtud de tiempo quasi imparecible, y lo mismo se ha de entender y dezir del abrir y cerrar del ojo, porque si se toma por el abrir del parpado del ojo, es hecho en tiempo muy breue, y si se toma por la misma vista, es hecha en instanti indiuisible, y lo vno y lo otro concurrir en la resurreccion, porque el coger del poluo y huesos de los cuerpos (lo qual sera hecho por ministerio de los Angeles, por mouimiento local) sera hecho en tiempo y tan breue que sea quasi imparecible q̃ no le puede percibir. De donde el Doctor subtil Scotto, hablado del modo como aya de ser hecha la resurrecció dize: Digo que sera hecha por ministerio de los Angeles en tiempo, lo qual parece por lo que dixo Christo. Embiara el hijo de la vi-

gen sus angeles con trompeta y cō voz muy grande, y juntara a todos los elegidos de los quatro vientos y de las cosas muy altas de los cielos, hasta terminos dellos. Que es tanto como si dixeran. Donde quiera que fueren derramadas las partes de la materia del cuerpo en los elemētos, ora sea en el fuego, ora en la tierra, dende las muy grandes alturas de los cielos hasta los terminos dellos, o en qualquiera cuerpo medio de agua, o de ayre, o de imperfecto misto, de los quatro vientos seran recogidas y reuindas: todas las partes de la materia. Dixo Christo en tiempo. Porque el Angel no puede mouer el cuerpo en instanti, porque tiene la virtud finita y limitada, mas la resurreccion del cuerpo y la virtud del anima con el, sera inmediata inente hecha por la virtud diuina en instanti, porque el Angel no podra introducir aquella forma subtil en la materia, porque no tiene poder sobre la materia ni sobre la forma, mas sobre el mouimiento local, mas la virtud diuina bien puede en instanti como lo haze en la introducció de la forma en el cuerpo estando perfectamente organizado, y lo hara en la resurreccion de los cuerpos. Y dize mas el Apostol. En la vltima y nouissima trompeta, esto es. En la voz de Christo que dira. Levantaos muertos y venid al iuyzio. Es dicha aqui la voz de Christo trompeta, semejança de la trompeta del viejo testamento, cuya voz y sonido seria para quatro cosas. La primera para llamar y conuocar a cōcilio. La segunda, para la guerra y batalla. La tercera para solemnizar las fiestas. Y la quarta para mouer los reales. Entonces en el dia del iuyzio a la voz de Christo, seran juntados y congregados todos así viuos como muertos para el iuyzio. Las naturas seran cōhidadas y llamadas para pelear y guerrear a los peccadores, de aqui es lo que el sabio dize. Peleara por el contra los sin leso

§. 2.
Como seran recogidas todas las partes de la materia del cuerpo dō de quiera fueren derramadas.

Scot in. 2.
dist. 1. q. 9.

vbi supra.
Scot in. 4.
dist. 4. q. 5.
de. 1.

§. 3.
Como la voz de Christo es dicha trompeta.

Scot in. 4.
di. 4. q. 5.

Match. 1. 4.

ocultas questiones de vuestros coraço-
nes. Muy pocas cosas hemos de hablar
de la fee de la resurrecció. Muchos dub-
dando de la resurrecció (assi como nos
en algun tiempo dubdamos) viendo ser
conuertida la carne en podedumbre, y
los cuerpos y huesos en poluo y ceniza,
desconfian del mesmo poluo y ceniza,
y aun de ser reparados. Assi della ma-
nera casi hablando consigo mesmos di-
zen. Quando del poluo es reduzido el
hombre? Quádo se haze que la ceniza
sea animada? A los quales breuemente
respondeinos. Que cosa muy menor es
a Dios reparar lo que fue, que criar lo
que no fue ni nunca tuvo ser. O que es
de marauillar, si torna del poluo a refor-
mar al hombre, a quel que juntamente
de no nada, crió todas las cosas. Cosacó
verdad muy mas marauillosa es, auer
criado el cielo y la tierra, no auiedo pre-
cedido algunas cosas, que auer repara-
do a esse mesmo hombre de la tierra
poluo y ceniza. Si se mira la ceniza y se
desespera que pueda boluer en carne,
buscasse quasi con la razon ser compre-
hendida la virtud de la diuina operaciõ
y obra. Los que por esta causa dicen
en sus pensamientos estas cosas. Los mi-
raglos de Dios, que de cada dia son he-
chos por la continua costumbre son
auidos por baxos, viles, y en poco esti-
mados y tenidos. Con verdad que en
vn muy pequenito grano esta encerra-
da toda la grandeza del arbol que ha de
nacer del. Pongamos delante los ojos
de cada vno de los hombres, la marauil-
losa grandeza de vn arbol. Pensemos
de donde començo a traer origẽ y na-
cer que llego a tanta grandeza? Halla-
mos sin dubda alguna, que su origen
de donde nascio fue vna muy pequeni-
ta simiente vn pequenito grano. Consi-
deremos agora, a donde esta en aquel
pequeno grano de simiente encerrada,
la fortaleza del madero, la aspereza de
la corteza, la grandeza del arbol, la ver

dura de las hojas, el olor de las flores,
la abundancia de las fructas y el muy
suau sabor dellas. Con verdad que tra-
tando el grano de la simiente, no es re-
zio ni fuerte, no verde, ni odorifero, de
donde pues que assi es procedio la du-
reza del madero y arbol? No es aspero,
de donde sale la aspereza de la corte-
za? No tiene sabor, ni es sabroso, de don-
de el sabor en los fructos? Ninguna co-
sa huele al olfato y narizes, de donde el
olor y la fragancia, en las flores y fructos?
Ninguna cosa muestra tener en si ver-
de, de donde sale la verdura de las ho-
jas? Todas estas cosas pues que assi es,
estan juntamete encerradas y encubies-
tas en el grano y simiente, las quales no
todas son juntamete produzidas, ni sa-
len del grano y simiente. Con verdad
que sale la rayz. De la rayz procede el
ramo. Del ramo sale el fruto, y en el fru-
cto tambien es produzida la simiente.
Añadamos y digamos q̃ pues que assi
es, que en el grano y simiente, esta ocu-
tado y secreto el grano y simiente. Pues
que assi es, que es de marauillar, si los
huesos, nervos, carne, y cabellos los
torne a reduzir del poluo, a quel que de
cada dia devn pequenito grano de simie-
te, torna a reparar y restaurar la gran
grandeza del arbol, sus hojas, flores y
fructos? Quando pues que assi es bub-
dando el animo, quiere razon del po-
der de la resurreccion, han le de ser pue-
sta, questiones y preguntas de las me-
smas cosas que son hechas, las quales sin
cessar son hechas, mas en ninguna ma-
ne a pueden ser con la razon compre-
hendidas, de manera que como no pue-
da de la cosa vista penetrar lo que vec-
rea lo que oye del prometimiento de
la diuina potencia, y assi que sin dubda
a alguna puedan resuscitar los muertos.
Y en otra parte el mismo sant Grego-
rio dize. Las cosas marauillosas q̃ le hã
de creer por la fee, no hã de ser el codi-
ñadas por la razon, porque si estas cosas

§.2.
De na es
paracion q̃
pone sint
Gregorio
para mou-
strar la res-
urreccion

§.1.
Como san
Gregorio
quiere mo-
strar q̃ la
resurrecció
natural.

§.3.
Como se
ha de creer
la resurrec-
cion de los
muertos.

A a la razon

la razon natural nos las manifestasse a nuestra vista y ojos, no serian maravillosas. Con verdad que el anima de alguno (considerando el poluo del genero humano) turbada de desespera, quando boluera el poluo a la carne y compondra la figura de los miembros, que ha tornado a reuiuificar? Quando aquella esterilidad y secura de la tierra reuerdesce por los miembros viuos, y se distinguira por las formas y especies dellos? Esto con verdad no se puede cõprehender por razõ natural: mas muy facilmente se puede creer por exemplo. Quien ay que creyese q de vn pequeño grano se leuantasse vn muy gran arbol, si por experiencia no tuuiera esto por aueriguado y cierto? En tanta pequenez de vn grano, con verdad que no vées alguna semejança de madero ni de arbol, pues que asì es a donde esta escondida la dulçura del madero, y en el madero la medula tierna, o dura, la aspereza de la corteza, la verdura de la rayz, el sabor de los fructos, la suauidad de los olores, la diuersidad de los colores la blandura de las hojas, mas porque todo esto lo conocamos por experiencia, no dudamos que sale y procede de vn grano y simiente. Que pues que asì es, es cosa diffìcil que el poluo buelua en miembros vièdo que de cada dia el poder de Dios que del pequeño grano cria los arboles y maderos, y lo que mas marauilloso es de los arboles y maderos cria los fructos, y asì que ayan de resuscitar los cuerpos, lo qual es cosa muy grandiosa y no menos marauillosa. De donde sant Augustin dize. Entre todos los diuinos miraglos, el mayor es la general resurrecciõ de los muertos.

En esto se muestra y manifesto ser grãde el poder de Dios, que en vn momento, en cerrar y abrir del ojo juntamente toda la naturaleza humana, sea mudada de corrompida a incorrupcion, mas esse Dios que pudo de nonada criar el

mundo, mas poderosa y fuertemente podra de alguna cosa (conuiene saber) del poluo de la tierra, leuantar y resuscitar juntamente a todos los hombres muertos que passaron de esta vida.

Capitul. 33. Donde se muestra como Christo nuestro Redemptor sea causa de nuestra resurreccion.



L Seraphico doctor sant Buenauentura hablando acerca de lo que esta pro-

puesto (conuiene saber) como Christo sea causa de nuestra resurreccion dize. En la resurreccion de los muertos ay tres cosas. La primera, la reformation del cuerpo de los poluos desse mismo cuerpo. La segunda, la vnion del anima al cuerpo ya reformado. La tercera, yna inseparable ligatura de las cosas que estan ya cõ juntas y vnidas de anima y cuerpo. La primera destas cosas, es contra natura, esto es contra el acostumbraido curso de la naturaleza, la qual puede destruyr las cosas perfectas, mas no reparar las ya destruydas. La segunda es segun naturaleza, que el anima sea vnida al cuerpo que para ella esta bien organizado al qual naturalmente deesse ser vnida y juntada. La tercera es, sobre natural conuiene saber que de lo corruptible se ha hecho incorruptible y que no se pueda apartar. Porque lo primero y vltimo es no d la naturaleza, mas sobre o cõtra la naturaleza, no se ha de dezir ser natural la resurrecciõ, mas sobre natural. Es aq cõparada la resurrecciõ de los muertos, a las obras de la naturaleza y la pbaçõ es buena arguyèdo dlo menor alo mayor. Desta manera. Si la naturaleza criada (puede dlo muerto hazer viuo, y de pequeña simiente, hazer vn grã cuerpo de vn arbol, la q es de poder finito y limitado) mucho mas dios lo puede hazer q

Bonaue. in
4 dist. 44.
art. 1. q. 5.
2. 3.

§. 1.
Como en
la resurre-
ccion de
los muertos
ay tres
cosas

esc. 12.

Grego. li.
6. mor. c. 6.

§. 4.

Donde Sant
Gregorio
torna a po-
ner el ex-
plo q arri-
ba a su pue-
sto.

August. li.
1. de trimi.

escriador y de poder infinito y sin límite alguno, y así que aya de resuscitar y dar vida al hombre que era muerto, y por esta causa dize sant Augustin. Muy certissima nos sera la resurreccion a no faltar, si miramos el curso natural, cosa mas cierta nos sera que aya de ser, q̄ el sol salir mañana, no q̄ ella sea de la naturaleza mas de aquel que pudo y puede muy mejor hazer estas cosas q̄ la naturaleza podra hazer sus obras. Para manifestar que Dios pueda hazer esto que esta dicho, dio dello muchos exemplos y muestras, así en el viejo como en el nueuo testamēto, en aquellos que resuscitaron a algunos orando y rogando a Dios, y cito alcançaron y los resuscitaron por la diuina virtud. El propheta Helias, con sus oraciones y ruegos, resuscito a vn hijo de vna biuda, el qual fue Ionas Propheta, como lo dize sant Hieronymo. Heliseo propheta así mismo resuscito a dos señaladamente, vno viuiendo, y otro despues de su muerte, como parece en el quarto libro de los Reyes. Es de notar para declaracion de lo q̄ esta dicho, que a los sanctos varones q̄ les es dada gracia para hazer milagros y virtud para resuscitar muertos, no que ellos los resusciten por alguna cosa o virtud que este en ellos, mas que Dios lo haze por sus ruegos y supplicaciones, peticiones y demandas dellos, q̄ orando ruegan q̄ resuscite a quel muerto, así Dios correspondiendo a sus supplicaciones y ruegos resuscita al muerto. El en el nueuo testamēto ay tambien exemplos en los que fuerō resuscitados por Christo nuestro Redemptor, lo qual hizo su propria virtud y no por agena, paresce esto en el mancebo hijo de la biuda q̄ lleuauan a enterrar, al qual resuscito a las puertas de la ciudad de Naim. Y en la donzella hija de Iayro principe de la sinagoga. Y en sant Lazaro de quatro dias muerto y enterrado que daua ya de si pessimo y mal olor. De aqui es

lo q̄ el apostol dize. Dios es el q̄ da vida a los muertos. Christo nuestro Redemptor es causa de nuestra resurreccion, y así se ponē en Christo dos maneras de causa. Vna eficiente y otra exemplar. La eficiente se dize en dos maneras, o como primero principio, o como instrumento eficiente. Si como primero principio, es Christo segun la diuinidad y toda la sanctissima Trinidad. Eficiente como instrumento es la voz de Christo, a cuya prolation y llamamiento resuscitaran los muertos. La causa exemplar es así mismo en dos maneras. La vna en la qual la cosa es conocida y dispuesta. Y así el hijo de Dios segun la diuina naturaleza y toda la sanctissima Trinidad. En otra manera en la qual se comienza y es exemplificada y así es la resurreccion de Christo, porque (como dize sant Augustin) tales seran nuestros cuerpos qual se mostro Christo en su resurreccion, por donde es quasi exemplo, en el qual nuestra resurreccion es conuenida, así como de los miembros con la cabeza, de aqui es lo que el Apostol dize. Conuiscio es con Christo y juntamente nos resuscita con el. De aqui consta y es manifestado, como la Resurreccion de Christo y su voz es causa de nuestra Resurreccion, y porque la resurreccion y la voz es del hijo de Dios en la carne dize Sant Augustin, que por la palabra de la criatura sera hecha la resurreccion de los cuerpos. Santo Thomas dize. La necesidad que se pone de la resurreccion proedesta q̄ el hombre consiga y alcançe su fin para el qual fue criado, lo qual no se puede hazer estando en esta vida, ni en vida de anima apartada, por que en otra manera en vano seria criado el hombre, sino pudiera conseguir y alcanzar el fin para el qual auia sido criado y porq̄ conuiene q̄ a j̄llo mismo en numero véga al fin, por cuyo fin es hecho (porq̄ no parezca ser hecho en vano)

A a conuic-

August. in
li. de quan
titate ani
mo.

§. 2.

Como nos
sera cierta
la resurrec
cion.

1. Reg. 17

Hiero. in
prologo su
per lo. 4.
Regu. 4.
§. 3.
in. 10. 11
in. 10. 11
in. 10. 11
in. 10. 11
in. 10. 11

§. 3.

Como los
sanctos re
suscitaran
los muert
os.

Luc. 7.

7. 11. 17

March. 9.
Ioan. 11.
ed. Ro. 4.

§. 3.

Como echi
sto es cau
la de nues
tra resurrec
cion

August. de
Trini.

ad Ephe. 2

Aug. super
Ioan.

S. Tho. in
4. dist. 44.
q. 1. in cor
pore. q.

conuiene que aquel mesmo hōbre en numero resuscite, y esto con verdades hecho quando la mesma anima con el mesmo cuerpo muerto es jurada, por que en otra manera (propriadamente hablando) no sería resurreccion si el mesmo hombre no fuesse reparado.

Capit. 34. Dōde se po-

ne y pregunta si la voz de la trompeta, será causa de la resurreccion de los muertos.

Ricard. in
4. dist. 44.
art. 3. q. 3.



EL Ricardo doctor famoso mueue vna question y pregunta. Si la voz de la trompeta que sonara para que los muertos resus-

titen, si será causa eficiente de la resurreccion de los cuerpos, y de la vnion de las animas con aquella reformatiō? Respondiendo el mesmo a la question y pregunta dize. Respondo, que la voz de la trompeta, no será principal causa de la resurreccion de los cuerpos, ni de la vnion de las animas para ella, mas la virtud diuina, mas de las cosas ante dichas en alguna manera sea causa instrumental por via de semejança, como quando de zimos, que el sacramento de la penitencia es causa de la espirital resurreccion, porque así como el sacramento útille la virtud diuina (espiritual)

§ 1.

Como la voz de la trompeta en alguna manera sea causa instrumental de la resurreccion.

1. ad Chor.

15.

1020. 5.

que resuscita, así a la voz de la trompeta asistirá la virtud diuina resuscitando corporalmete, y así se ha de entender aquella palabra del Apostol q dize. Yo cāra y taniera su trompeta y resuscitarā los muertos sin corrupcion alguna. Será la voz de la trompeta, voz de. Iesu Christo, con la qual mādara a los muertos que resusciten, lo qual parece por aquello que se dize en el Euangelio de sant Iuan: Los muertos oyran la voz del hijo de Dios, y los que la oyere se suscitā. Y vn poco mas adelante dize.

Todos los que estan en los monumentos oyran la voz del hijo de Dios. Hablando sin perjuizio me parece (dize el mesmo Ricardo) que no será vna mesma cosa, la voz de la trompeta, y la voz del Archangel, mas aquellas tres cosas que el Apostol dize. En mandamiento y en voz de Archangel, y en trompeta de Dios se distinguen, porq lo primero quando descendiere Christo a juzgar mandara sean recogidos los poluos, o las partes de qualesquiera cuerpos de los muertos, por ministerio de los Angeles, y esto se denota quando dize, descendiera en mandamiento.

vbi supra.

§ 2.

De lo que mandara Christo quando viniere a juzgar.

Lo segundo, mandara que de aquellos poluos que estan recogidos, sean reformados los cuerpos, y que sean jūtadas y reunidas las animas cada vna con su cuerpo, y estas dos cosas seran hechas por la virtud diuina, esse mandamiento se denota quando dize, y en la trompeta de Dios. Lo tercero los Archangels que fueron guardas de las prouincias clamaran muy fuerte y sensiblemente con sonido distinto y claro (mediante alguna criatura sensible formada) en las prouincias que guardauā que todos jutos corporalmente parezcan delante del juez para oyr la definitiva e irrevocable sentençia del juez. Esto se denota quando dize en voz de Archangel.

Conforma cō lo que esta dicho el Maestro de las sentençias dize. La causa de la resurreccion será la voz de la trompeta la qual en el aduenimiento del juez, quando viuiere a juzgar sea de todos oyda, por cuya virtud se resuscitaran y se leuantarán de los monumentos. La Glosa (sobre aquello del Psalmista. Dara virtud a tu v. 2) dize. Dara virtud a su voz, esto es, efficacia para resuscitar a todos los muertos. Y sant Iuan Euangelista dize. Vendrá la hora en la qual todos los q estan en los monumentos oyran la voz del hijo de Dios, y pro-

cederā

§ 3.
Quel: angelos clamaran en las prouincias que guardauā.

§ 4.
Quel: angelos clamaran en las prouincias que guardauā.

Psal. 67.

1. ad Chor.
15.

cederán los q obraron y hizieron bien y buenas obras para resurrección de vida, y los que mal hizieron para resurrección de juýzio y condenación. Mas si se pregunta cuya o qual sera aquella voz, el Apóstol dize que sera de Archangel y otros; del mismo Christo que es príncipe de los Archangels. Ella mesma es dicha trompeta; porque sera manifestada y postrimera; porque despues dellamo a otra alguna. Esta trompeta como dize sant Augustin (es el clamor del qual se dize en el Euangelio.) A la medianoche fue hecho un clamor y voz muy grande diziendo. Mirad que viene el espulso salidle a recibir. Debaixo de este nombre de trompeta; se entendiend alguna señal clara y euidente. Lo que es dicho de la Apoliti; voz del Archangel y trompeta de Dios; en el Euangelio es dicho voz del hijo de Dios y clamor de la qual señal oyran los muertos y resuscitaran. De todo lo ante dicho clara y manifestamete se muestra como los muertos ayan de resuscitar. Mas por ventura dira alguno (y con razon) como los muertos podran oyr la voz de la trompeta, porq si muertos como oyen? Y si oyen como muertos? A esta pregunta responde Ricardo diziendo. Dado caso q los cuerpos muertos no ayan de oyr corporalmente, y cō el oydo corporal aquella voz, mas las animas con la virtud intelectual percibirā y oyran aquella voz. Y puede aun dize que la eficacia de aquella voz, quito a la reformation de los cuerpos; no sera hecha por esto, que sea oyda aquella voz corporalmente, mas por esto q sera pronūciada de Christo a cuya pronūciacion asistira la virtud y poder diuino. Por semejante manera. Asi como asiste la virtud diuina alas palabras que dize el que baptiza a algun infante, rezien nascido, dado que el infante no comprehenda ni enuenda lo que se dize quando le baptizan. De todo lo an-

te dicho clara y manifestamete se muestra como y en que manera y por cuya virtud y ministerio ayan de resuscitar todos los muertos.

Capit. 37. En el qual se muestra como los cuerpos de los muertos ayan de resuscitar sin alguna disformidad y falta de miembros.



Veriendo cuitar prolixidad (porq otras muchas cosas podriamos traer acerca de la resurrección de los muertos) diremos agora como y en que manera resuscitarā sin alguna disformidad y falta de miembros, mas con todas aquellas cosas que pertenecē a la perfección de la naturaleza humana. Asi q ayan de resuscitar con anima y cuerpo y cō todos sus miembros sin faltar alguno. Esto q es dicho creyēdo y diēdo a sentir, ellos sanctos martyres Machabeos los quales se ofreciā todos con prōpio animo y alegre voluntad a los romētos y martyrio dādo sus manos y pies y todo su cuerpo, diziēdo q todo lo sufriran de buena gana, esperādo q el hazedor de todas las cosas se las auia de dar muy mejoradas en el siglo aduenidero. El Ricardo habiādo en este proposito dize. Todos los miembros de los cuerpos de los muertos resuscitarā, de donde la glossa sobre aquellas palabras del Apóstol (conuene saber) Los muertos resuscitarā dize. Los muertos resuscitaran sin alguna corrupcion, esto es, sin alguna disminucion o falta de miembros, para lo qual se dā dos razones. La vna, la perfección de la naturaleza. La otra la retitud de la diuina justicia, la q requiere y demanda q todos los miembros del cuerpo (por razon q fuerō perfeccionados del anima) q con ella seā pugnidos y castigados oprimados y remunerados. El seraphico Doctor san-

Ricard. in 4. di. 44. q. 1. art. 1. Glof. ordi. sup. 1. q. 1. ad Chor. si mortui resurgente.

ad Thia.

no. sim. 2. a.

2. p. 1. 1. 1.

Augusti.

March. 1. 5.

6. 8. 0.

an. 5. 4. 7. 2.

Como se

entienden

las cosas q

son dichas

de la trom

petra del

juýzio.

Ricard. in

4. dist. 44.

arti. 3. q. 3.

ad. 1. arg.

Bona. in 4.
dist. 44. ar.
1. q. 1.

Buenaventura dice: Resuscitará en el cuerpo, no tan solamente lo que es de necesidad, mas aun aquello que pertenece a su integridad, conueniencia y hermosura, como son los cabellos de la cabeza y las viñas de las manos, y los pelos de las barbas. Esto parece ser así, porque ser no tal o es imperfecto de naturaleza, y así digo que resuscitarán los cabellos y viñas y las tripas que son hermosura de la naturaleza. El Ricardo declarando esto: mas particularmente dice: En el cuerpo humano hay algunas cosas que principalmente son de utilidad de la naturaleza, como son aquellas cosas que son necesarias para la operación de la naturaleza. Otras cosas ay que son secundarias a la integridad de la naturaleza, y como son aquellas, que son para conservación y hermosura de las cosas antedichas, así como vniuersales hojas en los árboles, de donde dice el Philosopho: La hoja es cobertura de la corteza, y la corteza de la fruta. Así en el cuerpo humano están los cabellos, y las viñas, y los pelos de la barba, los quales (según dice sancto Augustin) no son para ayuda, mas para ornamento y compostura del varón. Y porque en el hombre no tan solamente resuscitará aquello que es de su primaria perfección, y de la primera intención de la naturaleza, mas aun aquello que es de su secundaria perfección e intención de la operación y obra de la naturaleza.

Ricard. in
4. dist. 44.
q. 1. ar. 1.

Philosofo, 1.
de anima,

Aug. 1. 2.
ciuit. c. 14.

De 1290

De 1290

De 1290

Que resuscitarán las viñas, cabellos, y pelos de las barbas

Lucr. 1. 1.
March. 10

De aquí es que resuscitarán las viñas y los pelos de la barba, y los cabellos de la cabeza. De donde hablando Christo nuestro Redemptor con sus sagrados Apostoles (exortándolos para la tolerancia del martyrio) les dixo. No perisco ra vn cabello de vuestra cabeza. Y dixo mas. Todos los cabellos de vuestra cabeza estan contrados: Resuscitarán (como esta dicho) las viñas de las manos, y los pelos de la barba, y cabellos de la cabeza, en aquella cantidad que les a co-

uen gan para mayor hermosura y compostura del cuerpo. De aquí es que no se ha de entender que resuscitará todo aquello q fue raydo aleytado y cortado de las cosas dichas, por dō de sancto Augustin dize: No aura cosa alguna fea y sin hermosura: Mas ha se de entender que todas estas cosas han de resuscitar, por razon que son de la primaria intención de la naturaleza, mas no para guarda y conseruacion, porque los cuerpos resuscitarán no corruptibles, mas resuscitarán para ornamento y compostura, y hermosura y secundaria perfección de la naturaleza. Resuscitará así mismo las tripas como los otros miembros de cuerpo y estarán llenas, no de torpes superfluidades, mas de muy nobles humidades, y de muy puros y limpios humores. Rasos noble cauallero de la generacion de lebreá, con confianza que auian de resuscitar las tripas, las arrojo sobre los contrarios, rogando y orando al poderoso Dios dador de la vida espiritual, se las boluiese a dar despues de la muerte, y así passó desta vida.

Augustin
chr. c. 32.

De 1290

De 1290

De 1290

Que resuscitarán las tripas, no corruptibles, mas resuscitarán para ornamento y compostura, y hermosura y secundaria perfección de la naturaleza.

Capit. 36. De la diferencia que aura entre los buenos y malos; quanto a la fealdad y disformidad.

En este aqui notar vna pequeña diferencia que aura entre los pecadores y los justos, porque dado que todos ayan de resuscitar así malos como buenos, así pecadores como justos, q los buenos, sanctos, y justos, resuscitará sin alguna disformidad o fealdad, mas los malos y pecadores resuscitará con toda fealdad y disformidad q l tuuieren en los cuerpos viuiendo en el mudo. Si ciegos ciegos, si tuertos tuertos, si cojos cojos, si man-



En este aqui notar vna pequeña diferencia que aura entre los pecadores y los justos, porque dado que todos ayan de resuscitar así malos como buenos, así pecadores como justos, q los buenos, sanctos, y justos, resuscitará sin alguna disformidad o fealdad, mas los malos y pecadores resuscitará con toda fealdad y disformidad q l tuuieren en los cuerpos viuiendo en el mudo. Si ciegos ciegos, si tuertos tuertos, si cojos cojos, si man-

9.3.
Como los
malos pe-
cadores re-
suicitaran
cō sus feal-
dades,

ron ni se les quitaran la fealdad que tu-
nieron. De dōde quāto a ellos es Dios
puro reformador, porque segun la mes-
ma forma en la qual la naturaleza les
dio en la primera generaciō en la refor-
maciō parecera la sabiduria y justicia de
Dios. La sabiduria, porq̄ de todo, ē todo
sabe reformar dīl mismo modo y mane-
ra q̄ antes lo auia hecho y formado. La
justicia, porq̄ así como el que mereciao
en cuerpo hermoso y de buē parecer
es remunerado y premiado en su her-
mosura. Así el que en el cuerpo torpe,
y feo peccō deue ser en el atormentado
ni se le deue quitar la fealdad, mas con-
firmarsela. No obstante que aya alguna
opinion que sienta en otra manera, ami-
me parece (saluo meliore iudicio) ser
esta muy mas justa y conforme a razō.

Capit. 37. En el qual se
trata del juyzio general donde se
ponen algunas congruencias q̄ mue-
strā que ayā de auer juyzio general.



Os sanctos martyres Ma-
chabeos (de los quales
aquí tratamos) esperan-
do la resurreccion de los
muertos y general juy-
zio (en el qual los buenos han de ser re-
munerados con premio de gloria) pu-
sieron sus cuerpos a los muy inhu-
manos y crueles martyrios y tormētos, co-
mo de todos ellos en general, y de cada
vno en particular lo hemos visto. Ya q̄
hemos declarado de la resurrecciō, que
da veamos el general juyzio. El doctōr
subtil Scotō hablando del dize. Aura y
sera juyzio general, para lo qual no le
puede dar demostracion, clara y mani-
fiesta q̄ lo demuestre y manifeste, por-
que es menōs sabido q̄ la resurreccion,
y la resurrecciō no se puede demostrar.
Estas dos cosas, resurreccion y juyzio,

las conocemos por el norte de la fee, y
así de la resurreccion como del juyzio
son dos articulos de la fee, los quales cō-
fessamos y creemos. De aquies que co-
mo el Apostol̄ sancto Pablo predicasse a
los Athenienses la resurreccion de los
muertos, y a Iesu Christo dixerōn. Pa-
rece ser predicador y denunciador de
nueuos demonios. Quisieron dezir. Pa-
rese ser denunciador de nuevas scien-
cias nūca oydas ni vistas. Mas dado que
a ellos les pareciesse cosa muy difficul-
tosa la resurreccion de los muertos, y
el juyzio da para ello Scotō quatro con-
gruēcias. La primera es, porque es co-
la muy congrua y acōpañada de razon
ser finalmente apartados los malos de
los buenos, porque agora y dende el
principio del mundo siempre estuui-
ron mezclados los malos con los bue-
nos. Parece esto muy claro discurren-
do por todas las cosas y compañías de
todos los antepassados dende el princi-
pio del mundo. En la casa y compañía
de Adam, ouo Cayn malo y tan malo
que por embidia matō a vn solo y vni-
co hermano que tenia a Abel, justo, san-
to y bueno. En la casa de Noe vuo
Cham, tan sin disciplina y buena cri-
anza, que escarnecio y burlo de su padre
Noe (porque estando dormiendo no
estaua tan honestamente cubierto) al
qual los dos hermanos, Sem y Iaphet
cubrieron: por cuya causa y razon de su
culpa y peccado, echo a Cham la maldi-
cion, y a Sem y Iaphet la bendicion. En
la casa y compañía de Abraham vuo I-
mael hijo de la esclaua Agar, malo que
perieguia al legitimo hijo Isaac, y le mo-
ua y prouocaua a ydolatrar, por donde
fue mandado a Abraham que juntamē-
te echasse de casa a la madre Agar y al
hijo Imael como fue hecho conforme
al mandamiento diuino. En la casa de
Isaac vuo Esau malo y peruerso q̄ per-
seguia y maltrataua al justo, sancto, y
bueno Jacob y le queria matar, por dō-
de fue

Adiū 17.

§.1.
Donde se
pone algu-
nas congruē-
cias q̄ a de-
auer juy-
zio.

Genes. 4.

Genes. 8.

Genes. 11.

Genes. 17.

Scot. in. 4.
di. 47. q. 1.

de fue necesario (por consejo de la madre Rebecca) que Iacob se absentasse de casa de su proprio padre y fuesse a Mesopotamia, y con muchos y muy grâdes trabajos leuiesse a Labâ hecho pastor de su ganado. En la casa de Iacob, vuo ônze hermanos malos y peruersos, que por ombidia se leuataron contra el justo y sancto Joseph su hermano, y le quisieron matar, para lo qual le echaron en vna cisterna para q̄ alli muriesse de hambre, y finalmente sacandole le vendieron a vnos caminantes Madianitas, los quales le vendierân en Egipto dōde padescio muy grâdes trabajos y tribulaciones. En la casa y cōpañia de Dauid vuo Absalôn malo y abominable: q̄ se leuanto contra su proprio padre Dauid, queriendo vsurpar el reyno y gouernacion real, le echo de su casa y palacio real, y junto contra el muy gran exercito para le prender y matar, y lo hiziera si Dios no lo remediara. Y mas y allende desto, dormio con las mugeres de su proprio padre, a vista de todo el pueblo que no fue pequeña culpa y peccado. En la cōpañia de Christo nuestro Redemptor, vuo Iudas Scarioth infernal peccador que mouido de Avaricia vendio por vil y baxo precio de treynta dineros a su maestro, Dies y hombre verdaderô. En la cōpañia de los siete Diâconos elegidos por los sagrados Apostoles, vuo Nicolao Antiochêno malo y peruerso, sembrador de hereges e inuentor de muy grandes maldades. Y assi (como auemos visto) siempre mezclados los malos con los buenos, y como dize Scoto (y son palabras de sancto Augustin) el malo no comunica con el bueno sino o para que el malo se corrija y enmiende, o para q̄ el bueno sea por el exercitado en las obras de virtud y paciencia. Entonces verna la vltima y final determinaciō, dōde ni los buenos de ay adelante seâ exercitados, ni los malos corrêgidos y enmendados. De don

de se sigue ser cosa muy razonable y cōgrua ser pronunciada vna final sentencia, y assi que aya vn general iuyzio (dō de sean apartados los malos de los buenos y para que aquel final apartamiento parezca ser justo y la sentencia sea sancta y buena. De aqui es lo que dixo Christo nuestro Redemptor hablando del dia del iuyzio. Semejante es el reyno de los cielos (esto es el estado de la yglesia militante) a la red barredera lançada y echada en la mar que junto dentro de si mesma todos los linages de los peces. Que quiere decir. De hombres buenos y malos, porque lançada esta red de la yglesia en las ondas deste siglo a ninguno desecha, mas dentro de ella caben buenos y malos, porq̄ la yglesia siallama a todos los hombres de qualquier estado y condicion y linage que sean, aperiendō de sus culpas y peccados. Y como estuuiesse llena (segū que acõteciera en la fin del siglo) quado la summa de todo el linage humano sera encerrada e inclusa en el valle de losaphat y el cuento de los escogidos cumplido. Los pescadores la sacan ala ribera. Esto dize. Porque del profundo del mar deste siglo presente la sacan para la otra vida. De donde dize la glossa. Assi como el mar es figura de la yglesia y deste presente siglo. Assi la ribera y horilla del mar es figura del feneçimiento del siglo. Y los que estauân sentados en la ribera apartaron los buenos peces y pusieronlos en sus vasos, y alanzaron los malos fuera. Dixo esto. Porque agora la red de la fee e yglesia contiene dentro de si mesma a buenos y malos como red barredera en comunidad como peces mezclados. Mas en la fin del mūdo sera trayda a la ribera por abierto y manifesto iuyzio: porque entonces seran manifestas las cosas escondidas de los coraçones, porque la ribera muestra quales son los q̄ la red de la yglesia trae escogidos por mejores, porque co-

Gencl. 37.

1. Reg. 15
& 16.

Marth. 16.

Actu. 6.
Apoca. 1.

Marth. 11.

3.3.
Que es cō
parada la
yglesia ala
red barredera.

3.2.

Como de
de el prin
cipio del
mūdo estu
uierō mez
clados los
malos con
los buenos

no no están apartados los buenos de los malos peces; entretanto que la red está en el agua, así en esta temporal y militante yglesia (como esta dicho) están los buenos mezclados con los malos mas en el juyzio será apartados los malos de los buenos por lo qual dize Christo nro Redemptor. Desta manera acaesce en la consumación del siglo. Dize

la consumación o cabo por tres cosas. La primera, porque entonces sera cumplido el numero de los escogidos. La segunda, porque allí se acabara el estado de los humanos merecimientos por que ya el hombre careciera de tiempo para poder merecer, o para remediarle, porque perdiera toda la libertad de su libre aluedrio para aquello. La tercera, porque entonces cessara la sucesión y qualidad de las cosas mudables, porque cessara el movimiento de los cielos. Y por consiguiente todas las cosas q' agora se causan del, segun natural sucesión.

Dize mas Christo. Y saldrán los Angeles y apartarán a los malos de en medio de los buenos y justos. Estos Angeles saldrán del cielo impíreo a llamar a todos los del mundo vniuersalmente de todos los sepulchros para que sean juzgados vivos y muertos. Y lanzarán a los malos en el borno del infierno para q' perdurablemente sean quemados, y allí aura lloro por el crudelísimo ardor, y temblor, y truximiento de dientes a causa del estremado frio. Para que así apartados los malos de los buenos purgada y purificada la yglesia sea ofrecida a Dios padre sin manzalla y ruga alguna. O quan duro llamamiento. O quan espantable apartamiento. O cosa tan sin remedio. O leatencia tan no mudable. O cruel y entolerable tormento. O peccador, porque no consideras aquellas tan orribles penas del infierno que han de dar para siempre sin fin ni termino alguno. O misericordioso y muy prado señor y Dios nuestro, ten por bién de

auer misericordia de nosotros y darnos tu gracia con que entendemos nuestras vidas malas antepassadas, y conseguimos la celestial bienauenturança. Amen.

Capit. 33. En el qual

se ponen otras algunas congruencias que muestran que ha de auer juyzio general.



A segunda congruencia orazó que muestra que aya de auer juyzio general; porq' en los secretos y particulares juyzios

que son hechos acerca de cada vno de las personas, dado que aya justicia, mas no es a todos notoria ni manifesta, es cosa muy razonable que tenga Dios al gun juyzio general en el qual se manifieste y sea notoria la justicia y sentencia que exercito en los juyzios particulares. S. Augustin dize. Acerca de Dios, no ha de quedar al alguno sin pena y castigo, y bien alguno sin premio y galardón. Y como vemos en el mundo pasar muchos males sin corrección y castigo alguno, de los hombres ni de Dios con secretos juyzios, y por el contrario muchos buenos sin remuneración y premio alguno por donde dize sant Hieronymo. Cō justo juyzio de Dios algunos son aqui perdonados a los quales en el juyzio q' esta por venir les sera dadomal porq' será pugnados y castigados, y por el contrario son aqui algunos pugnados y castigados y atormentados, porq' despues no sean castigados ni atormentados en el infierno. O esta maravillosa que parece que defatiga y espanta a los hombres, que vemos muchos ladrones, salteadores de caminos, corsarios de la mar. Muchos renoueros, logreros, y fureros, que si bien son de reslinuyr. (como lo han de hazer y son obligados) queda rian a puertas con la capa en el hombro,

lle-

§ 4.
Como en el juyzio final seran apartados los buenos de los malos.

§ 5.
Que los angeles saldrán del cielo impíreo y apartarán a los malos de los buenos.

Augusti.

Hiero. in Naum propheta. &c. 130. q. 1. quid ergo.

lLenos de otros muchos vicios y peccados y de enormes y feos delictos que tegū las leyes humanas y ceviles deuiā ser arrastrados, ahorcados, y desquartizados, mas no son castigados ni muertos, mas muchas y muchas vezes son prosperados, incūbrados, y enfalçados, en honrras y dignidades deste mundo. Por el contrario vemos a otros, liōes, flos, religiosos (aunque no en el habito monachal, mas en la vida y charidad) q̄ hacen vida monastica en grandes ayunas y penitēcias, grandes limosnas y obras pias, reparadores de hospitales, favorecedores de biudās y huērfanos, que se compadecen de los necesitados, mendigos, y pobres: los quales no son aqui remunerados ni premiados, mas sin lo que mas espadescen grandes tribulaciones, angustias, y trabajos, y muchas y muchas vezes sōn apremiados de muy largas y graues enfermedades. A todo esto respōde nuestro Redemptor diziendo. *Callad tēned paciencia. Venā el hijo de la virgen en la gloria de su padre, y entonces dara a cada vno segun su merecido, segū que sus obras lo mereciereu.* Esto quiso dar a sentir la muy honrrada biuda *Iudich* diziendo: *Ay de la gente que se leuanta sobre mi limage, porque el señor todo poderoso hara en ellos vengança, y los visitara en el dia del juyzio.* Y el sancto *Iob* dize. *Echad a huyr delante la cara del cuchi- llo porque el cuchi- llo es vengador de toda iniquidad, y sabed que ha de auer juyzio.* Y dize mas. *Que hare quando el señor se leuante para auer de juzgar, y quando me preguntare que le re- spondere?* O cosa muy espantosa y no menos terrible de oyr. Así que ha de auer juyzio general, enel qual sea nō- ria y manifesta la sentēcia o iusticia q̄ en particular exercito y puso por obra en cada vna de las personas particula- res estando en este mūdo. Porq̄ a este fiendo malote dio bienes y no castigo

alguno, y porque a este siendo bueno le dio males y muchos castigos y tribu- laciones.

Capit. 39. Donde se

ponen otras algunas congruencias que muestran lo arriba dicho y resu- tado.

LA tercera congrēcia (en ordeno de las antedichas) es q̄ toquo Dios sea vniuersal y buē gouernador, es cosa ne- cessaria que sea muy poderoso, sapientisimo y no menos iusto. En la creaciō del vniuerso mūdo se manifesto su po- der en criar (como orō) toda la machi- na del vniuerso, la qual crio de nonada, Angeles, Cielo, Tierra, Elemētos, y to- das las otras cosas del vniuerso. *Creāt* (segū dize el Maestro de las sentēcias) es de nonada hazer algo: Gran cosa se- ria sin platero de tāto como vn grand de trigo de oro, hiziēse vnā cruz de grā estima y valor, mas muy mayor y mas grandiosa cosa seria si la hiziēse de nonada, porque se manifestaria muy mas su gran poder. Nuestro Dios crio e hi- zo de nonada algo, y tāto algo quo son todas las cosas, grande se muestra su po- der en la creaciō del vniuerso. Mani- festo se su sabiduria ser muy grande en la gouernacion del mundo, con tanta ar- monia y cōcierto, como alumbra el sol de dia, por todos los meses, dias y años, dando bueltas al Cielo sin parar ni des- cansar dende el dia que Dios le crio sin faltar ni cessar por solo vn momento. La Luna y Estrellas alumbrando por todas las noches de todos los dias, me- ses y años, por todos los tiēpos, así de inuerno como de verano. Como los elementos guardan su orden y concier- to, segun el modo y manera que Dios les puso segun su sabiduria eterna. De aqui es lo que el Psalmista dize. Señor. *Psal. 118.* por tu sabia ordenacion persevera y es

conti-

§.3.
La justicia
de Dios co
mo se ha
de manife
star en el
juyzio.

In decreto
1.4.9. per
totam.

§.4.
Para q el
hobre sea
remunera
do en au
ma y cuer
po na de
auer juy
zio.

Sapient. 1.1.
1. q. 7. per
licita pa
ragr. sanc
mus.

continuado el día. Sabidas estas cosas y
auídas por ciertas como la obra lo ma
nifiesta, es cosa necesaria que su justi
cia sea notoria y manifiesta a todo el
mundo, así a los malos como a los bue
nos, porque condeno a este; y saluo a el
otro. Para que esto sea notorio y mani
fiesto, y se vea la justicia y sententia ser
recta y justa ha de auer juyzio general
en el qual los meritos o demeritos de ca
da vno, así de buenos como de malos
sea notorios publicos y manifestos en
particular a todo el mundo. El juez ter
reno (dizen los Canonistas) ha de pro
nunciar y dar la sententia publica y ma
nifiestamete de muchos, estado presen
tes las partes de los vnos y de los otros
porq en otra manera no es de algũ va
lor, vigor ni fuerça la sententia. Aya en
el juyzio general, para que la sententia
del juez parezca ser recta, buena y ju
sta, se dara delante de todo el mundo.

La quarta congruēcia por donde se
muestra que ha de auer juyzio general
es, porque como seamos compuestos
juntamente de substancia corporal y es
piritual, de anima y cuerpo, porque en
lo vno y en lo otro hazemos, ora bien,
ora mal, buenas o malas obras, ora pec
camos, ora nos ocupamos y exércita
mos en obras de virtud, sanctas y bue
nas, luego pues que así es, en lo vno y
en lo otro deucimos ser castigados y
pugnados, o remunerados y premiados.
de donde el sabio dize. Por aquellas co
sas q cada vno pecca, así deue ser pug
nido y castigado: los canonicos dizen.
Los que son compañeros en el crimen,
culpa y peccado, deuen ser compañe
ros en la pena. Parece esto en los sumo
nacos que peccan y deuen ser castiga
dos, así el que recibe la simonia, como
el que la da, y el hurto y homicidio co
mendo juntamente de dos personas q
el vno y el otro son pugnidos y castiga
dos por las leyes humanas y ciuiles. Y
porq antes del juyzio general, sola el

anima es pugnida y castigada de Dios,
o es remunerada y premiada y falta la
pena y castigo del cuerpo, que ha de ser
hecha en el infierno, o la remuneracion
que ha de ser hecha en el Cielo por la
gloria del cuerpo. Sigue se que como las
obras de Dios sea perfectas, que se aya
de cumplir en el juyzio general lo que fal
ta: Así de pena como de gloria, de tal
manera que los justos sean remunera
dos; no tan solamente en el anima mas
aun en el cuerpo, y por semejante ma
nera los malos sean pugnidos y castiga
dos en cuerpo y en anima, en el infier
no. De donde Esayas dize. Ay del ma
lo en sus males y peccados. Dize esto,
porque por ellos seran muy grauemen
te pugnidos y castigados en el infierno.
La quinta congruēcia (que así mismo
muestra q ha de auer juyzio general) es
porq como cada vno de todos los mor
tales, o esta exemplo para el reyno de
Dios, o para la carcel del infierno, esto
es, o esta predestinado o precito, toda la
multitud que esta preuista para el reyno
de Dios, deue ser en algun tiempo de
terminada para poseer a quel reyno, y
toda la otra multitud ser dexada para la
carcel del infierno, porque así sea he
cho vn vniuersal apartamiento de dos
familias, o de dos ciudades, como lo tra
ta sant Augustin. Dado pues que así es
que agora este hombre, agora aquel otro
singular y particularmente, sea escrip
to y ordenado para el reyno de Dios, y
agora este aquel otro para la carcel in
ternal. Cosa muy cõgrua es que aya de
auer algun juyzio general, por el qual
toda la multitud preuista o predestinada
para el reyno sea introduzida en el y
puesta en la posesion del reyno. Y to
da la otra multitud de los precitos sea
dexada para la carcel del infierno. Es
te apartamiento de buenos y malos se
ra hecho en el juyzio general quando
Christo nuestro Redemptor vendra a
juzgar y apartar a los malos de los bue
nos,

Deute. 31

Efayas. 3.

Augustin
de ciu. dei

§.5.
Dõdese po
né vna cõ
gruēcia sin
gular para
que ha de
auer juy
zio gene
ral.

Matth. 24

nos y dira a los malos. Yd maldictos al fuego eterno q̄ esta aparejado para el diablo y para sus angeles, y a los buenos dura. Venid bēdictos de mi padre rescebid el reyno que os esta aparejado den de el principio del mundo. E yran aquellos al tormento eterno, mas los justos a la vida eterna. Tenga Dios por bien de darnos su gracia con que la alcancemos. Amen.

Capit. 4 o. Que muestra como Christo ha de ser el juez, y con que auctoridad juzgara.



Ablado sancto Thomas del poder q̄ Christo nuestro Redēptor ternia el dia del juyzio para auer de juzgar dize, q̄ juzgara segun la naturaleza humana principal y auctoritativamente y prueualo desta manera. El que ha de juzgar a otro requiere que tenga señorio y mando sobre el segun aquello que dize el Apostol. Quen eres tu que juzgas al siervo ageno? Segun esto sigue que a Christo pertenece auer de juzgar segun q̄ tiene doniinio sobre todos los homines, de los quales principalmente ha de ser el juyzio. El es nuestro señor, no tan solamente por razon de la creacion porq̄ es señor y Dios, y el nos hizo a nosotros y no nos hacemos nosotros a nosotros mismos, mas aun por razon de la redempcion que le pertenece a el segun la naturaleza humana. De aqui es lo q̄ el Apostol dize. En esto y para esto muño y resuscito Christo, para ser señor de vivos y muertos. Luego en aquella naturaleza en la qual es redemptor le conviene la auctoridad de auer de juzgar. Mas y allende desto por otra razón prueua lo que ha dicho y es. Aquel viueria y general juyzio para esto se ordenara, para que vnos sean admitidos

al reyno de los cielos, y otros sean excluydos, esta admision y ser admitidos para el reyno de los cielos, no conviene al hombre de solos los bienes de la creacion porque sobreuino impedimento de parte del peccado de los primeros padres, el qual si no fuera quitado por los meritos de la redempcion ninguno fuera admitido para aquel reyno, luego es cosa muy conveniente que Christo segun la naturaleza humana (por cuyo beneficio de la redempcion es admitido para el reyno) presida en aquel juyzio segun la naturaleza humana, segun que aquel beneficio de la redempcion puesto por obra en aquella naturaleza, es introductorio para el reyno. Confirma esto con lo que dixo sancto Pedro hablando de Christo. Esta constituydo de Dios, por juez de vivos y muertos. Añade aun mas sancto Thomas diziendo. De aqui se saca que como por la redempcion del genero humano, no tan solamente reparo a los hombres, mas aun a toda criatura, segun que toda criatura fue mejorada, reparado el hombre segun que esta escripto diziendo el Apostol de Christo. Pacificando por la sangre de la cruz, asis las cosas q̄ estan en los cielos, como en la tierra. De donde se sigue que Christo por su muerte y passion merecio tener dominio, señorio, y mando: no tan solamente sobre los hombres, mas aun sobre toda criatura, y asis el poder de juzgar a todo el genero humano. Confirmo esto Christo diziendo. Dado me es todo poder en el cielo y en la tierra. El Doctor subtil Scoto queriendo mostrar q̄ poder sea el q̄ Christo ternia el dia del juyzio para auer de juzgar dize. Como en Christo aya dos naturalezas, diuina y humana, le conviene auer de juzgar segun la vna y otra naturaleza, mas diferentemente, porque segun la diuina juzgara principal y auctoritativamente porq̄ la obra de toda la santissima Trinidad

Aduu. 9.

ad Colo. 1.
Matth. vit.Scot in. 4.
dist. 46.

S. 2.

Como christo juzgara segun las dos naturalezas diferentes.

nidad

S. Tho. in
4. diuisa.ad Roma.
14.

Psal. 99.

ad Roma.
14.

S. 1.

En el qual prueua sancto Thomas que Christo juzgara le es esta la verdadera.

nidad aca defuera es induisa, ma. segú la humana juzgara segundamente como juez delegado a latere con todo cumplimiento de poderio con excellencia singular, de tal manera que no pueda ferni se pueda dar otra auctoridad comissaria superior della. Mas aú es de notar, que vna cosa es dezir Christo juzgara en la naturaleza humana, y otra de zir. Christo juzgara segú la humanidad. Esta proposicion es verdadera. Christo en la forma humana cria las animas. Mas no esta. Segun la humanidad cria. Y por mejor dezir, todo lo que hizo el verbo despues que tomo la naturaleza humana, lo qual obrandolo no dexó la naturaleza humana, lo hizo en la naturaleza humana, mas auei de juzgar segun la naturaleza humana es falso y ageno de toda verdad hablando de juzgar principalmente. Prueua Scotto lo que ha dicho desta manera. El iuyz. o principal es perfectia y primera determinacion, de aquello que se lia de dar a alguno segun sus merecimientos. Aquella perfectia determination incluye en si. vna cumplido determinenro, o dezir del entendimiento, que dize que así se ayda dar y vna cumplida determinacion de la voluntad por el querer eficaz de si mesmo, suficiente para la execucion de aquello que esta determinando. Christo nuestro Redemptor segun la naturaleza humana no puede tener tal querer respectu del peccado que se ha de dar al que ha de se juzgado, porq no puede tener imperio en uando principal y eficaz para juntar alguna anima al objecto beatifico, porque (segun san Augustin) en su poder esta ser vno o dexar de ser visto. Y respondiendo a las razones de la otra parte dichas dize. A las razones dichas digo que no conuyen de principalmente juzgar, porq por la obra de la Redempcion, no merecio principal señorio respectu del hombre. Prueua esto que ha dicho de-

sta manera. Porque en quito Redemptor tuuo razon de causa meritoria por nosotros. La causa q tá solamente es meritoria, no puede ser principal. Con ver dedq no causa ni haze operaci alguna, salvo si no es aceptada de otra causa mas principal, que por ser así aceptada principalmente causa. Dado pues que así es, que seamos obligados a la santísima Trinidad como a supremo señor, por otro nueuo modo y manera de derecho allende del derecho del señorio que tiene por razon de la creacion lo qual seria verdad (si tanto bien nos fuese a nosotros la redempcion segun q aceptada de la santísima Trinidad como la creacion) aun no se sigue que a Christo segun la naturaleza humana, por razon de la Redempcion, seamos obligados como a supremo señor. Y así no introduce en el reyno de los cie los en quanto Redemptor, como principal introdutor, mas tan solamente como causa meritoria. Y porq la voluntad del anima de Christo no es omnipotente Luego sigue se que es cosa imposible Christo auer de juzgar principal. E segun la naturaleza humana, mas como esta dicho arriba. Juzgar se puede tomar en otra manera, no así de todo en todo por juzgar principalmente, mas comissaria o subdelegada excellenmente de excellencia singular, quasi que no pueda ser otra auctoridad comissaria superior della. Quanto a esta manera y modo cōcedo (dice Scotto) que Christo juzgara segun la naturaleza humana, Y si alguno atribuya al anima de Christo, otra auctoridad de juzgar, paresee ser blasphemia, atribuyendo a la naturaleza criada, lo que es proprio del criador. Esta manera de dezir, así como no cōcede al anima de Christo omnipotencia, así no le niega a ella, summa excellencia q puede pertenecer a la criatura. Aque- llas auctoridades traydas conuienenaber. Que mucio y relusato para ser se-

§ 4.
Que es co-
la impossi-
ble Chris-
to juzgar
segú la hu-
manidad
principal-
mente.

Augusti.

§. 3.

Dōde Sco-
t. respōde
a lo q̄ dize
santo Thu-
mas.

ñor de

ñor de viuos y muertos y la otra. Que es constituydo juez de viuos y muertos. Y la otra. Dado me es todo poder en el cielo y en la tierra, se han de entender, no del dominio y señorio, auñtoridad, o poder para auer de juzgar principalmente, mas subdelegada. Y lub ordynaria mas muy excelentissima y encumbra da que pueda ser debaxo dela principal de tal manera que no se pueda dar otra mas excelente subdelegada y comissaria, que la que sera dada a Christo segũ la humanidad.

Capit. 41. Donde se

pone lo que dicen algunos Doctores acerca del poder que terna Christo para juzgar.



Abldo el Seraphico Doctor sant Buenaventura, acerca del poder cõ que Christo juzgara en el dia del juyzio dize. Para

que vn juyzio sea firme, estable e irrevocable dos cosas conuiene que tenga, conuiene saber, auñtoridad, y poder. La auñtoridad para sentenciar, y el poder para dar el premio y gualardon segun el merecimiento, y si alguna destas dos cosas falta, no puede ser dicho juyzio. Estas dos cosas principalmente estã en Dios, porque en el esta auñtoridad para sentenciar porque es señor de todos, y todos nosotros somos sus siervos. Esta tambien en el el poder para dar la retribucion y premio, porque es muy poderoso y no ay alguno que se pueda leuantar contra el, o contradezir, anular, o deshazer su sentencia. Estas dos cosas las cõmunico Dios trino al hombre Christo, dandole auñtoridad y señorio, asĩ como se hizo en los actos de los Apostoles. Dios hizo señõ a este Iesus. Tiene tambien poderio, subjectando a el las otras cosas. De aqui es lo que el

mesmo dixo. Dado me es todo poderio en el cielo y en la tierra, y por esta causa el es el q̃ esta constituydo de Dios por juez de viuos y muertos, como esta escripto en los Actos de los Apostoles. Porq̃ pues que asĩ es el poder para juzgar mira a aquellas dos cosas ya dichas, y aquellas estan en Dios por naturaleza, y en Christo hõbre por gracia, de aqui es que el poder para auer de juzgar es de Christo segũ la diuinidad por naturaleza y segũ la humanidad dado por gracia. De donde segun ambas las naturalezas tiene auñtoridad, mas segun la diuina principal y natural, segun la humana comissaria y cometida, de aqui es que le constituyo juez de viuos y muertos. Como pues que asĩ es aya poderio primario en Dios, mas comedido en el hombre Christo. El dar de la sentencia deve ser hecho de Christo hõbre segun la humanidad, porq̃ si fuesse hecha segun el primario poder (como el segũdo, no de cosa alguna al primero) no seria verdaderamente juez segũ la humanidad, mas quando en la segunda mane ra obra, como lo resciba del primer poder, de aqui es que el pronunciar y dar de la sentencia, sera hecho de Christo segun la humanidad. Mas porque Christo es Dios y hombre, su sentẽcia no sera como de juez delegado, mas como principal. De aqui es que porrazon de ambos a dos poderẽs ningunopodra apelar ni suplicar dela sentencia y la fuerza della, no es principalmente de la humanidad de Christo, mas de su diuinidad. El Ricardo Doctor singular, hablãdo acerca de lo que entremanos tenemos dize. Digo que Christo no tan solamente juzgara en la naturaleza diuina segun la qual es criador, mas aun en la humana segun la qual es Redemptor, y porq̃ para esto juzgara, para que los elcogidos sean admirados para el reyno eterno, para lo qual no seian suficientes ni bastantes los dones de la creaciõ

Math. vii.

Act. 1. 6.

§. 1.

Como segũ ambas las naturalezas conuiene a Christo juzgar mrs di ferẽtemẽte

§. 3.

Que ningunopodria apeler de la sentencia de Christo

Ricard. in 4. dist. 45. art. 1. q. 1.

Bona. in 4. dist. 48. ar. 1. q. 1.

§. 1. Como dos cosas se requiere que aya para ser juyzio.

Act. 1. 6.

fin el

fin el beneficio de la redempcion para que los reprobados sean para siempre excluydos de aquel reyno, porque en esta vida no recibierō el beneficio de la redempciō y su eficacia, mas no de vn mismo modo y manera juzgara segū la vna y otra naturaleza, porque segun la diuina juzgara principalmente, por auctoridad o podero ordinario, mas segū la humana por poder delegado. Luego puede se dezir q̄ juzgar se toma en tres maneras. En las dos ante dichas y segun q̄ dize alguna cosa comū: Digo que si juzgar se toma en comun es apropiado a

§.4.
Como juzgar se toma en tres maneras

Christo, porque en la vna y otra manera juzgara, conuiene saber por poderio ordinario y delégado. El padre y el Spiritu sancto no juzgaran sino con poder principal y auctoridad ordinaria. Mas juzgar segū que se toma por poder subdelegado o commissario, no es cosa aprobada a Christo, mas propria, porq̄ ninguna persona en la sanctissima Trinidad es hēbre faluola persona de Christo. Juzgar por poder principal y ordinario, es comuna a todas las diuinas personas e ygalmente les conuiene, porque en ellas esta vn mesmo poder en numero para juzgar y son vn juez. Mas puede se apropiat a muchas personas segun otra y otra razon. No es inconueniente que vna mesma cosa debaxo de diuerſas razones, se apropiat a muchas y diuerſas personas. De aqui es que la

§.5.
Como juzgar se puede apropiat a cada vna de las tres diuinas personas.

sabiduria, debaxo de razon q̄ trae consigo conocimiento, se apropiat al hijo, y debaxo de razon que es don es apropiada al Spiritu sancto. Digo pues que asi es que por razon del poder que se requiere para auer de juzgar, se puede apropiat al padre el juzgar, al qual es apropiado el poder. Mas por razon de la discrecion que se requiere q̄ aya en el iuyzio se puede apropiat al hijo, al qual se apropiat la sabiduria. Por razon de la rectitud que se requiere en la voluntad del que juzga, se puede apropiat

al Spiritu sancto, al qual es apropiada la bondad. De lo que estos Doctores a qui han dicho claramēte parece como el poder que Christo terna sera subdelegado y commissario aunque (como esta dicho) muy supremo con excelencia muy singular.

Capit. 4 z. Que mue

stra en que forma apareſcera Christo nuestro Redemptor quando viniere a juzgar.

Hemos visto como Christo nuestro Redemptor ha de ser juez, y con q̄ auctoridad juzgara, queda veamos en que forma apareſcera (esto es) en que naturaleza, si en la diuina, o en la humana, si en forma de Dios, o de hombre glorificada? Acerca desto que auemos propuesto de declarar, son muchos y diuerſos los Doctores que hablan en ello. El seraphico Doctor sant Buenaventura, conformandose con sant Augustin, y con el Maestro de las Sentencias dize. Ninguno de los reprobados y malos peccadores vera al padre eterno en el iuyzio mas todos al hijo, porq̄ es hijo de la virgen, para que de todos pueda ser visto, de donde no apareſcera a los malos en forma de Dios. Por lo qual es de notar que ay dos maneras de conocimiento de la diuinidad. Vno por las ſeñales y effectos, otro en su forma y essencia Digo pues que asi es que los reprobados y malos peccadores bien tuenē conocimiento de la diuinidad de Christo por muy cerculsimas ſeñales, y la conocen por manifestos effectos, q̄ el es Dios todo poderoso. Mas el conocimiento en la propria forma, q̄ es por abierta y patete vision, esta con verdad, no la ternan. La razon desto es, porq̄ la tal forma de todo en todo es sin preporcion alguna a los ojos de todos a q̄llos q̄ no estan sublimados y leuantados por gloria

Bonaúcin
4. dist. 48.
art. 1. q. 2.

gloria, o por la muy superabundancia de gracia, y por que a los malos, no les sera dada gracia ni simplemente, ni por algun tiempo. De aqui es q no le veran. La razõ (porque no se les dara virtud q haga su vista abul para ver aquella luz) es, la que pone S. Augustin, porq si ruiessen el ojo apto y dispuesto para ver, ternia su ma defectacion, la qual es imposible ser, y es cosa q no conviene en los peccadores. Ha se pues que asi es de dezir q Christo apareciera en forma gloriosa, no tan solamente a los buenos, mas aun a los malos, y no aura diferencia alguna de parte del q apareciera, mas la diferencia sera de parte de los q le han de recibir. Los buenos con verdad recibiran la forma gloriosa con gozo, placer, y alegria, mas los malos cõ confusio, y pena. Aparecera muy terrible y espantoso a los malos, y muy misericordioso y manso a los buenos. Y sera a los malos terror y espanto, y a los buenos muy grã bien de libre y claridad. Con verdad q serã los malos confundidos con su vista y dõdõdõ in visis (visita) y mirar por el remordimiento de la consciencia y por la esperança y temor q ternã de la sentençia que se ha de dar cõtra ellos, mas por el cõtrao, los buenos se deleytarã y ternã muy grã placer, gozo, y alegria con la vista de la forma glorificada del juez Christo. El Ricardo hablando acerca de este mesmo proposito dice. Segun sentençia de S. Augustin, los buenos y los malos, ha de ver al juez de los vivos y muertos, mas sin dubda alguna los malos no le podran ver, salvo segun la forma mediante la qual es hijo de la virgin, mas en la charidad en la qual juzga, y en la humanidad en la qual fue juzgado, la razõ desto es, porque ser juzgado y juzgar son actos opositos y contrarios. El primero mira la enfermedad y flaqueza de la humanidad. El segundo el poder. De aqui es que assi como en el primer aduenimiento, quando

vino para ser por nosotros juzgado, aparecio en la naturaleza humana mortal y pasible, assi en el segundo aduenimiento, porque vernã para juzgar justamente, apareciera a todos en la humana naturaleza gloriosa, y dado q los ayan de ver la gloria del cuerpo, mas la gloria de su anima no la veran, ni con el ojo corporal ni intelectual, salvo en algunos efectos suyos, de los quales se dolerã. Mas los justos sanctos y buenos la veran quanto a la gloria del cuerpo cõ el ojo corporal, y veran la gloria de su anima con el ojo mental. Luego claramente veran su divina naturaleza. Eito que esta dicho parece no estar bien dicho, porq si ha de aparecer en forma gloriosa, seguir se yan dos inconvenientes nõ pequenos. El vno q el cuerpo glorioso pudiesse ser visto cõ el ojo corporal del cuerpo nõ glorioso, porq los dañados le veran (segun aquello q dize sant Iuã) veran aquel que traspasaron cõ lanza y encierraron en la cruz. El otro incluye niente es, que entõces los dañados recibiran grã delectacion y se deleytarã en la vista de la forma gloriosa de Christo, porque la cosa deleytable presente y percibida del sentido, la delectacion y deleyta, ninguna delectacion ternan los dañados, mas dolor y tristeza en la vista del juez Christo. El Doctor subtil Scotto, declarãdo en q forma apareciera Christo nuestro Redemptor quãdo veniere a juzgar, y respondiendo a los inconvenientes aqui puestos dize. Digo q apareciera Christo en forma gloriosa, porq despues q vna vez fue glorificado, nõca sera nõ glorificado, assi como despues q resucito immortal, la muerte no se ha de enseñorear del, ni ha de morir, y assi mesmo de las otras cosas, q pertenescen para gloria del cuerpo. Assi despues q vna vez fue glorificado, nõca dexara de ser glorificado. Mas si tomamos a aparecer no por esto (conviene la bõ) qual cuerpo ternã en si, mas qõl serã

6. 5.
Que Christo
aparece
era en for
ma glorio
sa para auer
de juzgar.

Bonadudin
6. 5. di. q. 3.

6. 2.
Como los
buenos re
cibirã go
zo con la
vista de
Christo y
los malos
pena.

Ricard. in
4. dist. 4. 8.
art. 1. q. 1.
Augusti
Terc. ult.

1. 10. di. 1.
2.

2. 2.
1. 2. 2. 2.
1. 2. 2. 2.
1. 2. 2. 2.
1. 2. 2. 2.

6. 3.
Que los
buenos ve
ran la divi
nidad hu
manidad
de Christo
glorifica
da.

Ioan. 19

2. 2. arg. 2.

Scot. in 4.
dist. 4. 8. ad
1. argu. pri
cipale.

Et visto

visto de los que han de ser juzgados.

Puede de decir que lea visto de los bien auenturados en aquella forma gloriosa, por que es verdad ya en el juyzio todos los escogidos serán bienauenturados no solo en el anima más aun en el cuerpo. Mas de los malos es dificultad. Puede de decir, o que no verán aquella forma gloriosa, y por mejor dezir ninguna y entonces conuiene exponer y declarar aquello, que esta dicho conuiene la ver. Veán aquel que traspasaron con lanza. O veán a Christo en cuerpo glorioso ni desto se les seguirá alguna delección, porque bien es cosa posible, la vision y vista del objecto conueniente, ser apartada de la delección. Ni es inconueniente, el o no glorioso, ver el cuerpo glorioso. Si por ventura (dize el mismo Scoto) trayas contra esto aquello de Esayas q dize. Sea quitado el malo, y no vea la gloria de Dios. Allí es vn dialogo entre Dios y el Propheta. El propheta alegando contra el malo peccador dize. No vea la gloria de Dios. Dios respondiendo por el peccador dize. Vea. Esta es la palabra del Propheta segun los que leen la letra debaxo del mismo tenido, dende aquel lugar del mismo capitulo que comienza. Veá en la tierra de los justos. Puede de aun muy mejor leer se esta letra, q sea alegacion del Propheta contra el malo peccador diziendo. En la tierra de los justos hizo cosas obras malas y peruersas. Y siguese luego la palabra del señor debaxo de pregunta e interrogacion. Y no vera la gloria del señor? Como si dixera. No la vea. Responde el Propheta: Señor sea ensalzada tu mano (esto es el poder de tu justicia) Y no vean. Respóde el señor Veán y sean confundidos los pueblos celosos, conuiene saber, aquellos q han envidia de la gracia fraterna. Y así esta última palabra que dize vean, se refiera a la vision eterna, no tan solamente a la visio en el juyzio y entonces, aquel, vea

para que sean confundidos, no pertenece a vna misma cosa. Mas vean, esto es, los malos conuértidos por la misericordia de Dios y desto sean confundidos los pueblos celosos, q por celo de envidia, no quieren que lea hecha misericordia con los malos peccadores. Mas si tan solamente se toma de la vision que sera en el juyzio general. Entonces se puede entender, que los malos que no son justificados vea la gloria de Dios, esto es, la forma del cuerpo de Christo glorificada y sean confundidos, porque aqlla vista mas sera a ellos confusable y triste, que deleytable. La intencion de la letra mas es de la forma de la deydad q de la humanidad. Lo dicho es de Scoto. De lo aqui relatado se concluye que Christo aparecera en el juyzio en forma gloriosa. Tenga Dios nuestro señor por bien la veamos es placer y alegria para que in secula seculorum le alabemos y glorifiquemos. Amen.

Capit. 43. Que muer-

tra quienes ayan de ser los que han de ser juzgados.



Vemos visto y declarado, como y en q manera aya de auer juyzio general, y como Christo nuestro Redemptor sera el juez, y en q forma aparecera quando viniere a juzgar, queda ver al presente, quienes ayan de ser los que han de ser juzgados. El apostol sant Pablo hablando acerca deste juyzio y de los que han de ser juzgados dize. Con verdad que todos nos conuiene ser presentados de ante del tribunal de Christo, para que cada vno lleue las cosas proprias de su cuerpo, ora sea bueno, ora sea malo, segun que cada vno ebro. En estas palabras declara el apostol el fin e ediciones del juyzio vltimo y general.

La

§ 4.

Que en el juyzio todos los escogidos lea bien auenturados.

Esas. 16

§. 2.
Donde se
ponen cu-
co concie-
ciones del
juyzio ge-
neral.

2. dize el

§. 2.
Como los
niños apa-
receran en
el juyzio
y para que

3. Tho. in
4. dist. 47.
q. 9. ad. 1.
argumēto.

Beatus in
4. dist. 47.
art. 1. q. 3.

La primera que sera ineuitable, porque ninguno se podra escusar y assi dize. Nōlōuros. La segunda la generalidad porque sin faltar a alguno generalmen te dize. A todos. La tercera la claridad, porque el juyzio apareciera a todos ser justo, visto todos los males de los vnos y bienes de los otros; y assi añade. Ser manifestados. La quarta el poder del juez que ha de juzgar porque dize. De fante el tribunal. La quinta y vltima la alteza del juez, y por esto dize, de Christo, el qual es Dios y hombre verdade ro. Y la causa y razon porque todos hā de ser alli manifestados y juzgados muestro dize. Para que cada vno lleue el premio y gualdō, o pena y castigo segun que obro viuiendo en el cuerpo. Mas es de notar q̄ no por esto son excluidos del juyzio los niños que ninguna cosa merecieron o desmerecieron, obrando en sus cuerpos, porque se ran juzgados: segun aquellas cosas q̄ los otros obraron acerca dellos, o las dexaron de hazer en quanto son batizados de otros, o dexados de baptizar. Sisto Thomas dize. Los muchachos q̄ passaron desta vida ante de la perfecta edad, aparecērā en el juyzio no para ser juzgados, mas para ver la gloria del juez. El seraphico Doctor sant Buenauentura, niuiendo vna questio, si por vñtura seran juzgados assi buenos como malos, respondiendo el mesmo dize. Juzgar y juyzio se toma en tres maneras conuiene saber. Comunmente. Y propriamente. Y apropiadamente. Iuizio tomado comunmente, es dicho aquel dar del premio y gualdon. Correspōdiente al merito, y la correspondencia del merito con el gualdō. Iuizio propriamente se dize la examinaciō de los meritos, y la pronunciacio con vna manera de apartamiento y diffinicion de sentençia. Iuizio apropiadamente, es la mesma condeuacion. De aqui es que el que es juzgado es dicho con-

denado. En la primera manera de juzgar, todos serā juzgados, porque todos conuernan, pareciera y sera notorio como Dios dara a cada vno segun sus merecimientos y esto es lo q̄ dize el Apōtol, que todos nos conuiene ser manifestados. En la segunda manera, segun vbi supra. que es dicho juyzio de examinacion, nō todos seran juzgados, mas a una quatro ordenes segun las distingue Sant Gregorio, el qual dize. Dos partes son con verdad, conuiene saber de los escogidos y de los reprobados. Mas dos ordenes son cōtenidas en cada vna de las partes. Vnos son juzgados y perecen. Otros no son juzgados y perecen. Otros son juzgados y reynan. Otros no son juzgados y reynan. Son juzgados y perecen aquellos a los quales con diuina voz para su condeuacion es dicho. Vñ hambre y no me distes de comer. Sed y no me distes de beuer. Fuy huésped y peregrino y no me acogistes en vuestras casas. Desnudo y no me vestistes. Enfermo y encarcelado y no me visitastes, aparatos de mi maldictos para el fuego perdurable que esta aparedado para al demonio y sus angeles. Otros en el vltimo juyzio, no son juzgados y perecieran, de los quales dize el propheta. Los malos no se leuantaran en el juyzio, y el señor dize. El que no cree ya esta juzgado. Y el Apōtol dize. Los que sin ley peccaron, sin ley perecieran. Resuscitaran pues que assi es, todos los inieles para el tormento, mas no para el juyzio. Con verdad que entonces, no sera examinada su causa, porque delante del acatamiento del muy estrecho juez, seran llagados con la damnaçio de su infedilidad. La condeuaciō de los quales es notoria y cierta a toda la yglesia. Los que tuuieron la profesiō de la fee sin obras, seran redarguydos e increpados para q̄ parecā. Mas los q̄ no tuuieron el sacramento de la fee, en la vltima examinacion, no

Gregor. li.
26. mora.
cap. 14.

Matth. 15

Psal. 1.

Ioan.
ad Rom. 1

§. 3.
Quelos in-
fieses resus-
citaran pa-
ra el tormē-
to mas no
para el juyzio.

oyran la increpacion del juez, porque ante juzgados con las tinieblas de su infidelidad, no merecê fer redarguydos (con nueuo modo y manera) de aquel que menospreciaron. Aquellos oyê las palabras del juez que alomenos tuuieron su fee, con solas palabras. Estos en su condenacion no recebiran las palabras del eterno juez, q̃ no quisieron, ni aun con palabras guardar su reuerencia: de donde aquellos son dichos fer juzgados y estos otros, no. Aquellos legalmê te peresceran, porque puestos debaxo de la ley peccaron, a estos para su perdicion y condenacion, ninguna cosa de la ley les fera dicha, porque trabajarô por notener cosa alguna de la ley. Para mayor declaracion de lo que sant Gregorio ha dicho pone vna comparacion diciendo. El principe que rixe y gouierna la terrena republica, de vna manera castiga al ciudadano q̃ interiormente pecca y se desinanda y de otra al enemigo que exteriormente se leuanta y reuela contra el, con el primero tomando consejo con las leyes y mirando lo que dispone y ordena, vñ de ellas para correcciô y castigo y enmienda del delinquente, mas contra el enemigo mueue guerra y batalla y exercita instrumêtos de perdiciô y le da dignos tormêtos de muerte, y no busca cosa alguna q̃ tēga la ley, ni que hable acerca de su culpa y peccado. Con verdad que no ay necesidad q̃ sea muerto y perezca por la ley aquel que nunca pudo fer tenido con la ley, de donde el Apostol dize. Los q̃ peccaron sin ley peresceran sin ley, y los que peccaron en la ley seran juzgados segū la ley. Pues que asies, en el iuyzio vltimo castigara a aquel segun q̃ hallare en la ley, que se aparto de lo q̃ tenia professado. Y este sin examinacion de iuyzio perece y es muerto, q̃ no es tenido ni ligado con la ley de la fee. De parte de los escogidos. Otros son juzgados y reynā. Aquellos q̃ con lagrimas limpia

las manzillas de la vida mala antepassada, aquellos q̃ los males antepassados los redimen cō obras q̃ se siguen. Qual quiera cosa que hizierô illicita y mala, la presentan delâte del juez, con limosnas y obras pias, para que por ellas no seā pugnidos ni castigados, a los quales veniêdo el juez, assentandolos a su mano derecha les dira. Vue hābre y distes me de comer. De dôde les promete dziêdo. Venid bēdistos de mi padre possed el reyno q̃ os esta aparejado dēde la constituciô del mudo. Otros no son juzgados y reynan, los quales trasciēdo y traspassan los mandamiētos de la ley con la perfeciô de las virtudes, porq̃ en ninguna manera son contentos de cūplir, lo que la diuina ley tan solamente manda que le cūpla y ponga por obra, mas con el mas excelente desseo q̃ pudieron desseraon poner por obra, lo q̃ oyeron (esto es los diuinos cōsejos) cō los preceptos y generales mandamientos, a los quales con la voz del seņor es dicho. Vosotros q̃ dexastes todas las cosas y me seguistes, quando se sentare el hijo de la virgen en la silla de su magestad, estareys vosotros sentados sobre doze thronos juzgādo a los doze tribus de Israel. De los quales el Propheta dize. Vendra el seņor a juzgar con los vijos de su pueblo. Y Salomon hablando del espôso de la yglesia dize. Noble en las puertas su varon, quando se sentare cō los senadores de la tierra. Estos en el vltimo iuyzio no seran juzgados mas reynaran, porq̃ con su hazedor vienen juntamēte como juezes. Asì como no son juzgados y perescē aquellos q̃ persuadiêdolos el quebratamiēto de la ley no pudierô fer tenidos della, asì ni son juzgados y reynan, aquellos q̃ persuadiendolos la guarda la piedad Euangelica, mas aun allêde de los diuinos y generales preceptos de la ley trasciēdo y passan mas adelante, a la guarda y cūplimientos de los Euangelicos consejos.

Los

ad Ro. 1.

March. 15

March. 19
Esayas. 1.

Prouer. 11

des que dexaron todas las cosas por amor de Dios, con verdad que con mas prompta voluntad y deuocion lo pusieron por obra, que oyeron generalmente auer sido dicho y mandado, lo qual es de voluntaria perfeccion. Lo de suso es de sant Gregorio. Dize mas el seraphico doctor. En la tercera manera tomando juyzio por condenacion, tan solamente son juzgados los malos, y aql juyzio comieçe agora aqui en este presente siglo por execucion en los inheles, y sera acabado en el tiempo q̄ esta por venir, de donde en el juyzio general no se tornara a repetir, mas sera cumplido y acabado.

Capit. 44. Donde se

mostramos por otras razones como todos los hombres y demonios estaran presentes para auer de ser juzgados.

QUE todos (así hombres como demonios) ayan de parecer y ser presentados delante del juez Christo, dizen lo sancto Thomas y sant Buenaventura. Sancto Thomas dize desta manera. El poder de juzgar fue dado a Christo hombre en premio de la humildad que tuvo en su passion. Christo en su passion derramo su sangre por todos los otros, quanto a la suficiencia, mas no tuvo en todos eficacia ni effecto por el impedimento hallado en algunos, de aquies q̄ es cosa muy congrua y no menor de cetero, que todos los hombres seã juntados para ver su enfalzamiento en la humana naturaleza segun la qual es constituydo de Dios por juez de viuos y muertos. Y sera juzgados así buenos como malos. Los buenos porque dos cosas pertenecen al juyzio. La vna la examinacion de los merecimientos. La otra la remuneracion y dar de los premios, que correspondan a los mereci-

mientos. Quanto al rescibimiento de los premios todos seran juzgados, tambien los buenos porque cada vno rescibirá (por sentencia diuina) premio correspondiente a su merito. Mas la examinacion de los merecimientos, no se haze saluo donde ay mezcla de bienes con males. Aquellos que sobre el fundamento de la fee edificaron oro, plata, y piedras preciosas, que totalmente insisten y se ocupan en los seruicios diuinos, que no tienen mezcla alguna notable de algun mal merecimiento, no tiene en ellos lugar la examinacion de los merecimientos como aquellos que de todo en todo menospreciadas las cosas del mundo, piensan tan solamente con mucha sollicitud y cuydado las cosas que son de Dios, por donde seran saluos y no juzgados. Mas aquellos que sobre el fundamento de la fee, edifican madero y heno y arista, que aun aman las cosas seglares y estã embueltos en terrenos y mundanos negocios, de tal manera q̄ ninguna cosa antepongan por amor de Dios, mas estudian y trahajan por limpiar sus peccados con limosnas y obras pias, tienen con verdad mezcla de buenos merecimientos con malos, de donde tiene en ellos lugar la examinacion de los meritos. De aqui es que los tales quanto a esto seran juzgados, mas seran saluos. Los malos seran juzgados, porque el juyzio, que es la paga de la pena por los peccados pertenese y conueniene a todos los malos. El juyzio que es la examinacion de los peccados tan solamente sera hecha a los fieles, porque los inheles, no tienen fundamento de fee, el qual quitado todas las obras que se siguen carecen de rectitud de perfecta intencion, de donde no ay en ellos mezcla alguna de buenos merecimientos con males, que tenga necesidad de examinacion. Mas los fieles en los quales primeramente esta el fundamento de la fee, al menos creen con obra y auto lauda

§. 1.
Como todos seran juzgados así buenos como malos,

rad Choz.

vbi supra.

S. Tho. in 4. dist. 47. art. 3. q.

A. 2. uo. 10.

ble deste tal, dado q̄ no sea meritorio sin charidad, mas quanto es de si, es ordenado para merecimiento, de aqui es que en ellos tiene lugar el juyzio de la examinacion. De donde estos mismos fieles que alomenos fuerō en numero ciudadanos de la ciudad de Dios seran juzgados assi como ciudadanos. En los quales no se da ni pronuncia sentencia de muerte sin examinacion de merecimiento. Mas los infieles seran condenados assi como enemigos que acerca de los hombres acellumbraron ser delser

§. 2.
Que los
angeles
ma os serā
condena-
dos.

Bonaue. In
4. dist. 47.
rit. 1. q. 4.

Buenaventura lo vno de parte de la justicia de Dios. Lo otro de parte de la gloria de Christo. Lo otro de parte del tormento. Lo otro de parte del fin y cabo del tormento. De parte de la justicia de Dios, porq̄ assi como el juyzio general sera hecho para que la justicia de Dios sea notoria y manifesta a los hombres, assi de la mesma manera deve ser hecho el juyzio y cōdenacion de los angeles. Parece esto assi mesmo, de parte de la gloria de Christo, porque Christo triumpho del demonio y fue juzgado de la parte del miembro del demonio por su subjecion e intencion, de aqui es que conviene que tome auctoridad sobre el. De parte del merecimiento parece, porq̄ aquellos que fuerō partícipes de la culpa humana deuen ser partícipes en el obatiniento y desonra y pena, de parte del tormento, han de ser juzgados para dar fin y cabo del. Como todos los hombres

§. 3.

De las raz-
ones que
se dan por
que los de-
monios ha-
de ser juz-
gados y cō-
denados.

aguardan al juyzio o para consumacion y cumplimiento de gloria, o de pena, assi que los demonios, no deuen escapar ni ser libres de juyzio, para que si les falta alguna cosa de las penas, sean suplidas muy cumplidamente, de donde juntamente seran embueltos con los conde-

nados y enatcelados para siempre en el infierno, y para esto seran llevados al juyzio y cōdenados in secula seculorū.

Capit. 49. En el qual

se ponen los testigos que en el dia del juyzio general acusaran a los malos peccadores.



Muchos y muy diuersos seran los testigos que testificaran y acusarā a los malos ingratos y desconfididos peccadores, por que ternan testigos sobre si mesmos y acerca de si, y delante de si, y a las espaldas, y fuera y dentro de si y de baxo de si. Ternan lo primero sobre si el peccador testigo que le acularā y condenara y este sera Dios, de aqui es lo q̄ el mesmo dize. Yo yo soy, yo lo vi. Lo q̄ vosotros p̄sauades que estaua muy oculto y secreto yo lo vi. Y dize mas. Yo soy juez y testigo. Hablo desta manera como si dixeras. Ninguno puede echar a

Hiere. 7. &
infra. 29.

huyr ni escapar de mi juyzio y justicia, porque yo soy juez y testigo. De aqui es lo que el Apostol dize. Sabemos q̄ el juyzio de Dios es segun verdad. Dize esto, porq̄ dado que entre los peccados secretos y publicos aya distincion quanto al juyzio humano, por el qual tā sola mēre son punidos y castigados los publicos, mas quanto al juyzio diuino, no ay distincion en esto, porq̄ assi castiga los secretos como los publicos y manifestos por razō q̄ ninguna cosa le es a el oculta ni secreta ni encubierta. De aqui es lo que dixo Samuel propheta. El hombre ve las cosas patētes y manifestas, mas Dios mira el coraçon, de tal manera q̄ ninguna cosa se le podra encubrir ni esconder, y assi dize, y dize bien. Yo yo soy, yo lo vi, yo soy juez y testigo, y testigo de vista. O quanto se deve esto notar que el mismo testigo es el juez, que todo lo ve, los pensamientos, los deseos, las palabras y obras malas y

ad. Ro. 2.

§. 1.
Que Dios
castiga los
peccados
ocultos co-
mo los pu-
blicos.

1. Reg. 16

Buenas

buenas y que no podra alguno equi-
 uocar de su juyzo y sentēcia, ni ter-
 na superior para delante quien pueda
 apelar ni suplicar. El segundo testigo q̄
 testifica el peccador acerca de si q̄ le acu-
 sara, sera el Angel bueno. Quantas y
 quantas vezes le amonesto, muchas co-
 sas buenas y no las quiso poner por o-
 bra. Quantas y quantas le aparto de mu-
 chas malas, y como siendo ingrato y des-
 conocido, de cada dia se boluia a ellas,
 y como sin parar fue de mal en peor ha-
 sta la muerte por dōe vino aquel es-
 tado en que al presente esta, sin querer
 hazer penitēcia en enmendar la vida,
 por donde con justa causa y razon es
 digno y merecedor de cōdenaciō eter-
 na para siempre en el infierno, de don-
 de sant Chrysostomo dize. Los Angeles
 estaran presentes con Christo en el juy-
 zo, dando testimonio y testificando quā-
 tas cosas (siendo embiados de Dios) ayā
 administrado a aquellos q̄ guardauan y co-
 mo y en q̄ manera, enseñada a sus san-
 ctas inspiraciones, y a los buenos y salu-
 dables consejos. Y sant Augustin dize.
 Quotamēte posuimus creer, que todas
 nuestras obras quantas hazemos de dia
 y de noche (ora seā buenas, ora malas)
 sean denunciadas de los Angeles (que
 nos guardan) delante del acatamiento
 de Dios, porque el Angel bueno nos a-
 monesta con bñ consejo para que o-
 braßemos bien, porque quando haze-
 mos algun bien creamos que esta a nue-
 stra manderecha. Mas quando penia-
 mos algun mal q̄ lo hazemos, agora pe-
 queño o grande, no tengamos dubda al-
 guna sino q̄ el Angel malo nos lo amo-
 nesto, el qual allende desto se goza bur-
 lando de nosotros, quando el Angel
 sancto y bueno se entristece y duele.
 De aqui es que quando hablamos pa-
 labras ociosas, o hazemos alguna cosa
 mala, que es cierto que el demonio lo
 aconseja con diabolico consejo, así lo
 vno como lo otro. Mas quando gimi-

mos, sospitamos y tenemos dolor y co-
 rriçion de nuestras culpas y peccados, o
 hazemos algunas obras virtuosas, que
 entonces tenemos al sancto Angel de
 Dios por administrador y confesero. El
 tercero testigo, que estara delante
 del peccador y le acusara, sera la vida
 de los sanctos que entre los peccado-
 res viuieron estando aca en este mun-
 do, la qual menospreciaron y tuuieron
 en poco. De aqui es lo que esta escrip-
 to. Estaran los sanctos y justos con grā
 constancia y firmeza contra aquellos
 que los pusieron en angustia afflic-
 cion y trabajo. Y sigue se mas adelan-
 te que diran los peccadores. Nosotros
 sin seso, teniamos y reputauamos su vi-
 da, ser cosa de locura y su fin de vida,
 honrra alguna. Mirad como y en q̄ ma-
 nera son contrados entre los hijos de
 Dios: y su parte entre los sanctos. Son
 aqui llamados los peccadores varones
 sin seso, porque con verdad gran falta
 es de seso y soberbia dexar las cosas eter-
 nas por las temporales, las celestia-
 les por las terrenas, las diuinas por las
 humanas, las de Dios por las del mun-
 do, lo perpetuo y lo que siempre ha de du-
 rar, por lo que muere y presto ha de pere-
 cer y acabar, porque (como dize sant
 Augustin) momentos peccas lo q̄ deley-
 ta, por lo que muy presto se passa como
 todas las cosas desta vida, y tomar lo que
 para siempre y eternamente ha de ator-
 mentar. O miserables, o insensatos, o
 infelices peccadores, que si estas co-
 sas considerasen jamas peccarian. y
 si peccassen muy presto y q̄ dilacion
 alguna dexarian sus culpas y pecca-
 dos, y pondrian el olmo en la vida,
 y reformarian sus consciencias. El
 quarto testigo que acusa al peccador
 sera todo el mundo, porque esta escrip-
 to en el libro de Job. Los Gueños reue-
 laran la malicia y maldad del pecca-
 dor, y la tierra se leuaitara contra el.
 Y Origenes dize, Con verdad que al

Sapientia. 9.

5.4.
 Que los
 peccado-
 res son dis-
 chos varo-
 nes sin seso.

Augustin.

Job. 10.

1. cor.
 Origenes. ho-
 mi. 4. sup
 Math. c. 3

Bb 4 pecca-

2.2.
 apa. lo sup
 1. cor. 13.
 5.4.
 Como el
 angel fue
 no acusara
 al peccador

Chrysost. su
 per Math.

1. ad rom.

August. ad
 fratres lict.
 68.

5.3.
 Quando en-
 tristecie-
 mos a los
 buenos an-
 geles ale-
 gramos a
 los malos.

peccador toda la tierra le es enemiga,
asi como de los Egypcios ella escapo:
tierra les da la guerra, el rio peleaua co-
tra ellos, el ayre les era contrario y pe-
leaua contra ellos; y asi contra los pec-
cadores, toda la tierra y todo el mundo
es contra ellos. Vgo. de Sancto Viſbre
diz. En aquel diuino de la uen-
ta

65.

Como tor-
da la terra
acufara al
peccador
en el dia d'
el juizio

Y a ninguno de ellos podrá el peccador re-
ñer que pueda responder, donde el Cie-
lo y la tierra; el Sol y la Luna; y todo el
mundo estarian contra nosotros, dando
testimonio de todos nuestros vicios y
peccados, quíto pensamos, hablamos,
y oímos; ni sy de todos quantos males
hizimos. Et quíto testigo que testifi-
cá y acusa al peccador, el qual ter-
rá debajo de sí y mismo (mayormente
los ricos) versará riquezas y compor-
tes bienes que en injusta y malamente ad-
quiritos y en auaricia possee yeron. I
de donde Abacuc Propheta dice. A y
de quíto multiplicá y augmentá las co-
sas que no son fuyas. Esto es, por viden-
cia y opresion de los proximos: Hasta
quando juntara contra sí mesmo todo
espé de. Et todo tanto quanto mas espé
de, ellas tanto más pessado, asies en la
justicia, porque no ay allí tan solamente

puedo hartar segun aquello que dice el Sabio. El auariento nunca esta lleno de dinero e insaciable es el oro del cobdicioso, porque nunca se harta por mucho que tenga. Da el propheta la razon por donde le aya de ser hecha tanta contumelia añadiendo y diciendo. Porque la piedra de la pared (tomada de la sangre de los pobres) clamara. Esto es sera notoria y manifeste la vengança de Dios, como si las piedras y maderos le acusassen. Y asi dize mas. El madero q esta entre las junturas de los edificios respondera. Hablo de esta manera, como si dixera. La piedra de la pared clamando, del mandara vengança, pognicion, y castigo; y el madero respondera, ser justo; que el auariento; lo que injusta y malamente adquirio las riquezas y temporales bienes fiesca pugnido y castigado en el infierno. Y el Apostol Santiago dice. Hazed agora ricos segun vuestras voluntades. Llorad y aullad co sonido de confuso en señal de grandolor. En vuestras miserias que sobre vernan a vosotros. En el dia del juyzio. Lo vno por el indeuido ayuntamiento de los bienes temporales; y lo otro por la retencion y guardallos con auaricia, por donde aya de ser chido. Vuestras riquezas se podran eleuon: Esto es el trigo y ceuada en la trouosa y panderas / Vuestro oro y plata escondido en la tierra y guardado en tinajas se cubrio de hojin y moho; y el moho y hojin dellos sera en testimonio contra vosotros. Y comera vuestras carnes, asi como sugo. Dios es justo, porque despues del juyzio sera causa de castion y tormento, en el infierno porque entonces el animal con el cuerpo sera la reprehenda en el infierno. Por donde aun adize mas adelante. Luntades para vosotros y a; para el dia de la vengança; la qual sera en el dia del juyzio, donde los tales peccadores sin remedio alguno seran echados en el infierno donde padesceran para siempre. El sexto testifi

66.

que el aua
niento nū
ca se banca
de dinero.

1994 1995
1996 1997
1998 1999

u. Polind.
died 18

- Jacobi, c.

[illegible]

1. The first part of the book is a general introduction to the study of the history of the world, from the beginning of time to the present day. It covers the major events and figures of world history, and discusses the different theories of the origin of life and the development of the human race.

Abacuch

1908-09
1909-10
1910-11
1911-12

Index

Eccl. 9.

testigo que testificaray acusara a cada vno de los peccadores sera su propria conciencia. De la qual hablaremos adelante.

Capit. 46. Que muer-

ta de q edad resuscitará los muertos y paesceran en el iuyzio.

En esta edad resuscitará los muertos y paesceran en el iuyzio.



Lguno por vctura quera saber y preguntara en que edad y estatura resuscitaran los muertos y parecieran en el iuyzio.

Dos preguntas son aqui juntamete puestas acerca de la resurrecció de los muertos. La vna de la edad que ayan de resuscitar, y la otra de la estatura con que se han de levantar. A la primera respon-

diendo con Ricardo dezimos que edad se toma en dos maneras. La vna por todo el tiempo que el hombre viuo, o que passo desde el instanti de su formacion, hasta el instanti de su reformatiō. Y asi quanto a esto, no todos resuscitaran en vna mesma edad. Tomase en otra manera por el estado del cuerpo y virtud que queda en el cuerpo humano de los años, segun el qual modo de tomar edad dezimos que Adam fue hecho en edad varonil. Y asi digo que todos resuscitaran en vna mesma edad, porque todos resuscitaran en estado de cuerpo y virtud natural, el qual aya de tener si viueran tanto, o tuuieren los que tanto viueron que es el tiempo al qual esta determinado el indumento de la perfeccion, porque segun la ley comun (por cuimas o menos) es aquel tiempo en el qual fue muerto Christo. De donde San Augustin dize. Lo que el Apostol traxo a la memoria (de la medida de la edad del cumplimiento de Christo) de tal manera lo tomemos su dicho, que los cuerpos de los muertos no resusci-

ten, ni mas ni menos de la forma de la edad iuuenil. Mas en aquella edad y fuerza, hasta la qual conoscemos auer llegado Christo: Con verdad que por la perfeccion de la naturaleza, conuiene que resusciten en buen estado del cuerpo, el qual tuuieron, o si tanto viueran le auian naturalmente de tener. Aquel estado es el termino de poder crescer, o ser augmentado. La glosa (sobre las palabras del Apostol) que dize. Hasta que en varon perfecto ocurramos a Christo) dize desta manera. La edad sera aquella a la qual llego Christo. Conuiene saber. Iuuenil como cerca de treynta y tres años. Sancto Thomas dize. El hombre resuscitara sin algun defecto de naturaleza humana, porque asi como Dios constituyo la naturaleza humana sin defecto alguno, asi sin algũ defecto la ha de reparar. La humana naturaleza sule desfallecer en dos maneras. La vna porque no consigue ni alcanza la vltima perfeccion. La otra porque se aparta de aquella vltima perfeccion que tenia alcanzada. En la primera manera falta en los niños y mochos de vna edad. En la segunda falta en los viejos y en los de decrepita edad, y de aqui es que en los vnos y los otros por la resurreccion sera reducida la humana naturaleza, al estado de la vltima perfeccion que es a la edad iuuenil, en la qual se acababa y termina el mouimiento del acrecentamiento, y comienza el mouimiento del decrecer y augmenar. La edad de los que resuscitan (como dize el Seraphico Doctor san Buenauentura) se puede entender en dos maneras. O se toma edad por comparacion al principio de la duracion, asi como es agora a nosotros asignada segun la cuenta desde el principio de nuestro ser. Desta manera no se cuenta la edad de los que resuscitan, porque passaron toda edad y estan fuera de tal estado. En otro modo se considera edad, segun la buena disposicion

Glos ordi. ad Ephe 4.

S. Tho. in 4. dist. 44. art. 3. q. 2.

Ricard. in 4. dist. 44. art. 1. q. 8.

Augu. in 1. de ciui. dei cap. 16. ad Ephe. 4.

Augu. in 1. de ciui. dei cap. 16. ad Ephe. 4.

Bonauc. in 4. dist. 44. in. q. circa 1. c. rram.

y fuerças del hombre, y así se toma la edad juvenil. Y así edad no nombra duración de tiempo, mas disposición del cuerpo. Todos con verdad tales y tantos resuscitaran en el cuerpo, quales fueron en la edad juvenil. A su con verdad Dios enronces cria al hombre en aquel habito, y estando en edad varonil, no por razón de cuenta de tiempo, mas de disposición corporal. El Maestro de las sentencias (ponderando a aquellas palabras del Apóstol, conviene saber, que saldremos a recebir a Christo) dice, -No dice el Apóstol, en medida del cuerpo, o de estatura, mas de edad, porque cada vno tomara la medida de su cuerpo, segun q la tuvo en la juventud, aunq aya sido muerto ya despues de viejo, o aya de tener si murio, antes que llegasse a aquella edad juvenil. La edad sera aquella a la qual llega Christo nuestro señor esto es juvenil como a cerca de treynta y tres años. La edad en la qual Christo viuo, murio y resuscito fue, treynta y dos años y tres meses.

Capit. 47. El qual re-

sponde a la segunda pregunta mostrando de que estatura resuscitaran los muertos.



De la estatura en que ayá de resuscitar los muertos, dezimos que luego que el cuerpo humano es engendrado luego sabe quan grãde aya de ser, dado que no somos no lo percibamos ni alcemos, porque ya esta allí virtualmente todo el ser, esto es, el ser en quantidad de virtud que se distingue contra la grandeza corporal, y esto es ser segun el poder de la virtud augmentativa. Quanto pues que así es pueda la naturaleza augmentar a este, que agora es pequeño, tanto deve ser segun razón

y tan grande sera en la quantidad, salvo si por alguna ocasion fuere impedido. Segun esto, entendiendo que la quantidad de la razón puede en algo desfaller del estado competente de la especie, o sobre abundar, o abastar y ser suficiente. Que abaste esto es de integridad de la naturaleza. Entonces es dicho abastar quando puede producir tanto cuerpo quanto conuiene a la humana naturaleza, la qual tiene determinados terminos, ora en la pequenez, ora en la grandeza, entre los quales se cree que la estatura de Christo touo el medio, como perfectissima. Todo el tiempo que no se aparta de aquella estatura, de tal manera que sea engendrada alguna disformidad, entonces es dicha virtud augmentativa, o quantidad de razón suficiente, y resuscitara cada vno segun el estado conueniente a aquella quantidad. Mas si se aparta della de tal manera que sea engendrada alguna disformidad, ora en lo superfluo, ora en lo diminuydo ha se de dezir, que entonces la quantidad de la razón, no fue perfecta mas comenzada, y en tal caso conuiene quitar o añadir, no para mutación de la naturaleza, mas para quitar y remouer el vicio, falta y defecto. De aqui es que lo que, sancto Augustin dixo mas arriba habla, salva la integridad y perfección de la naturaleza. De donde generalmente da a entender, que quanto a la quantidad de la razón, ni sera hecho añadimiento, ni quitada alguna cosa, salvo si no fuere quitar lo que viciosamente esta formado. Quanto a la quantidad de la grandeza corporal sera hecho añadimiento en aquellos en los quales no llega ni fue llevada a la quantidad de la razón. Dios para auer de dar perfección, no ay necesidad que de otra parte alguna traya materia, mas es cosa posible que de aquel vno, lo saque todo así como se cree, que por su infinita virtud multiplico los cinco panes para har-

Aug. 21.
de ciui dei
cap. 15.

§. 2.
Que quanto a la grandeza corporal sera hecho añadimiento en los que resuscitaré
ra har-

infinito de Christo que ha de ser juez y juzgar. Y dize que vio vno que estava sentado en el throno, este es Christo libbre y Dios. Dixo mas. Delante tuyo acatamiento echo a huyr el Cielo y la tierra. Dize esto: porque entonces seia mudado el estado en que estan agora; y no fue hallado lugar alguno dellos, segun el estado primero. Y dixo mas. Vi los muertos grandes y pequenos que estauan delante del throno, y dio la mar

§. x.

que resuscitaran así los que fueron ahogados en la mar como los que fueron muertos en la tierra. Y la muerte y el infierno dieron sus muertos que en ellos estauan. Por la muerte son aquí significadas las animas que estaran detenidas en el infierno, las quales tornaran a tomar sus propios cuerpos, dado que sea muerte de muerte de culpa y del infierno. Todos los vnos y los otros seran presentados delante del juez Christo. De dō dize el

rad Chor.

5.

Apostol. Todos nos conviene ser presentados delante del tribunal de Christo. Y añade Sant Iuan y dize el Fide juzgado de cada vno dellos segun sus obras sin acepcion de personas; para lo qual dize. Fueron abiertos vnos libros; y fue abierto otro libro que es libro de la vida. Tomando aqui este libro, lo mismo es que la predeliberacion diuina, que metaphoricamente es dicho libro, por razon que en ella son representados expresamente aquellos que simplemente son ordenados para conseguir la vida bienauenturada; el qual libro se abre abierto en el juyzio, porque entōces manifestamente pareciera quales sean aquellos que han de ser tomados para la bienauentura; y quales no. Dixo que fueron abiertos vnos libros y juzgados los muertos segun lo que estaua escrito en los libros, segun sus obras. Por estos libros se entienden los libros de las proprias conciencia de cada vno,

porque no tan solamente seran juzgados, segun las palabras y obras, mas aun segun las intenciones interiores y pen-samientos y deseos, de todas las cosas que pensaron, hablaron, y obraron. Y dixo que fuerō abiertos, porque todos los meritos y demeritos de cada vno en particular, y de todos en general seran notorios y manifestos a todos; para que así sea manifesta la sentēcia del juez ser justa, sancta y buena. Dixo mas Sant Iuan q̄ vio. Y el infierno y la muerte fueron echados en el estanq̄ del fuego. Por la muerte es aqui entendido el demonio, por cuya embidia entro la muerte en la redondez de las tierras. Es dicho el demonio muerte efectiva, mas no formalmente. Así como el Sol es dicho efectiuamente, mas no formalmente calido, porq̄ los demonios son inmortales. Por el infierno son entendidos los peccadores condenados cō los demonios que seran echados en el estā que de fuego, esto es en el infierno, porque así como conforme con ellos en la culpa y peccados así sean sus compañeros en la pena, de aqui es lo q̄ en el dia del juyzio dira Christo nuestro Redēptor. Y d malditos al fuego eterno q̄ esta aparejado para el demonio y sus angelles y secazes. Como y en q̄ manera en el juyzio podra ver y leer vno solo, en las cōsciencias de los otros los males o bienes q̄ hizo, manifestalo el Ricardo diziēdo, en el juyzio por la virtud diuina podra cada vno ver y leer en la conciencia de cada vno de todos los otros, todos los bienes o males que hizo, para q̄ todos vean que en la condenacion, o pronunciaciō de cada vno, pondera Dios los bienes o males que hizieron, para que así parezca a todos la rectitud de la diuina justicia, en la condenacion, o premiaciō de cada vno. Y parezca la grandeza de la diuina liberalidad hecha a todos en la comunicacion de todos sus bienes, en quanto fue en el.

Y así

b. n. a. i.

§. 3.

Como todos los meritos y demeritos de todos seia notorios y manifestos a todos, para que así sea manifesta la sentēcia del juez ser justa, sancta y buena. Dixo mas Sant Iuan q̄ vio. Y el infierno y la muerte fueron echados en el estanq̄ del fuego. Por la muerte es aqui entendido el demonio, por cuya embidia entro la muerte en la redondez de las tierras. Es dicho el demonio muerte efectiva, mas no formalmente. Así como el Sol es dicho efectiuamente, mas no formalmente calido, porq̄ los demonios son inmortales. Por el infierno son entendidos los peccadores condenados cō los demonios que seran echados en el estā que de fuego, esto es en el infierno, porque así como conforme con ellos en la culpa y peccados así sean sus compañeros en la pena, de aqui es lo q̄ en el dia del juyzio dira Christo nuestro Redēptor. Y d malditos al fuego eterno q̄ esta aparejado para el demonio y sus angelles y secazes. Como y en q̄ manera en el juyzio podra ver y leer vno solo, en las cōsciencias de los otros los males o bienes q̄ hizo, manifestalo el Ricardo diziēdo, en el juyzio por la virtud diuina podra cada vno ver y leer en la conciencia de cada vno de todos los otros, todos los bienes o males que hizo, para q̄ todos vean que en la condenacion, o pronunciaciō de cada vno, pondera Dios los bienes o males que hizieron, para que así parezca a todos la rectitud de la diuina justicia, en la condenacion, o premiaciō de cada vno. Y parezca la grandeza de la diuina liberalidad hecha a todos en la comunicacion de todos sus bienes, en quanto fue en el.

Sapient. 2.

§. 2.

Como todos los meritos y demeritos de todos seia notorios y manifestos a todos, para que así sea manifesta la sentēcia del juez ser justa, sancta y buena. Dixo mas Sant Iuan q̄ vio. Y el infierno y la muerte fueron echados en el estanq̄ del fuego. Por la muerte es aqui entendido el demonio, por cuya embidia entro la muerte en la redondez de las tierras. Es dicho el demonio muerte efectiva, mas no formalmente. Así como el Sol es dicho efectiuamente, mas no formalmente calido, porq̄ los demonios son inmortales. Por el infierno son entendidos los peccadores condenados cō los demonios que seran echados en el estā que de fuego, esto es en el infierno, porque así como conforme con ellos en la culpa y peccados así sean sus compañeros en la pena, de aqui es lo q̄ en el dia del juyzio dira Christo nuestro Redēptor. Y d malditos al fuego eterno q̄ esta aparejado para el demonio y sus angelles y secazes. Como y en q̄ manera en el juyzio podra ver y leer vno solo, en las cōsciencias de los otros los males o bienes q̄ hizo, manifestalo el Ricardo diziēdo, en el juyzio por la virtud diuina podra cada vno ver y leer en la conciencia de cada vno de todos los otros, todos los bienes o males que hizo, para q̄ todos vean que en la condenacion, o pronunciaciō de cada vno, pondera Dios los bienes o males que hizieron, para que así parezca a todos la rectitud de la diuina justicia, en la condenacion, o premiaciō de cada vno. Y parezca la grandeza de la diuina liberalidad hecha a todos en la comunicacion de todos sus bienes, en quanto fue en el.

Matth. 15

Como todos los meritos y demeritos de todos seia notorios y manifestos a todos, para que así sea manifesta la sentēcia del juez ser justa, sancta y buena. Dixo mas Sant Iuan q̄ vio. Y el infierno y la muerte fueron echados en el estanq̄ del fuego. Por la muerte es aqui entendido el demonio, por cuya embidia entro la muerte en la redondez de las tierras. Es dicho el demonio muerte efectiva, mas no formalmente. Así como el Sol es dicho efectiuamente, mas no formalmente calido, porq̄ los demonios son inmortales. Por el infierno son entendidos los peccadores condenados cō los demonios que seran echados en el estā que de fuego, esto es en el infierno, porque así como conforme con ellos en la culpa y peccados así sean sus compañeros en la pena, de aqui es lo q̄ en el dia del juyzio dira Christo nuestro Redēptor. Y d malditos al fuego eterno q̄ esta aparejado para el demonio y sus angelles y secazes. Como y en q̄ manera en el juyzio podra ver y leer vno solo, en las cōsciencias de los otros los males o bienes q̄ hizo, manifestalo el Ricardo diziēdo, en el juyzio por la virtud diuina podra cada vno ver y leer en la conciencia de cada vno de todos los otros, todos los bienes o males que hizo, para q̄ todos vean que en la condenacion, o pronunciaciō de cada vno, pondera Dios los bienes o males que hizieron, para que así parezca a todos la rectitud de la diuina justicia, en la condenacion, o premiaciō de cada vno. Y parezca la grandeza de la diuina liberalidad hecha a todos en la comunicacion de todos sus bienes, en quanto fue en el.

Matth. 15

Matth. 15

§. 2.

Desde las maneras de los libros q̄ seia abiertos el dia del juyzio.

Matth. 15

vbi supra.

Augustin.
de ciui. de.
cap. 15.

Y assi mismo pareciera la grandeza de su misericordia en esto, que limpio y puro iudicio a sus escogidos de los peccados. Y dize mas. Porque los bienaventurados veran en el verbo, podran ver juntamente de vna sola vista, todos los peccados, mas no lo podran hazer los malos, porque el entendimiento por su natural virtud no puede juntamente entender distincia y cumplidamente muchas cosas, dado que pudiesse conocer muchas cosas debaxo de vna sola razon, mas todas las cosas ante dichas conolce ran en vn muy pequeno tiempo, lo qual se nota y da a entender por aquello que diz elant Augustin, que co la vista del anima con maravillosa presteza seran vistos mayormente juntamente obrado la virtud diuina, para que los malos sea muy mas confundidos.

Capit. 49. Enel qual

se ponen mas claramente como se aya de entender lo que ella dicho quanto al conocimiento de los peccados.



Ablando (el doctor subtil Scot.) acerca della materia dize. En aquel iuyzio aura alguna cosa que antecederá, conueniente saber, la notica y manifestacion de los meritos, o demeritos, por los quales se dara tal o tal sentençia. Otra cosa aura que sera la pronunciacion y dar de la sentençia y la execucion della, dado q la vna y la otra se puedan distinguir y apartar la execucion y la pronunciaci. La primera dubda e., si esta manifestacion de los meritos o demeritos se aya de hazer en tiempo, o en instanti? Y si en tiempo breue o no breue? Posible es con verdad q los meritos de cada vno dellos sea todos notorios y manifestos a todos, de tal manera que sea miraglo de parte de la manifestacion. Mas si ca-

da vno de los entendimientos sea dexado ha su manera de entender natural; entonces en la tal manifestacion requerrir sea grã tiempo, para entender sucesiuamente los merecimientos, agora de vno y despues de otro, y assi de cada vno de todos los otros. Lo segundo es posible, que a cada vno le sean manifestados en especial sus proprios meritos, o demeritos, y los meritos o demeritos de los otros en general, y esto en dos maneras. O que considere a cada vna de las personas, mas a esta como justa q deve ser premiada por sus merecimientos concebidos en general, y a aquella otra como injusta y digna de ser pugnada y castigada por ius demeritos, concebidos en general. O en otra manera. No conociendo a todas las personas en singular ni en especial, y sus merecimientos en general, mas assi las personas como los merecimientos en general, assi como conociendo que todos los q son, dexados en la tierra, seareprobados y dignos de ser justamente condenados, y todos los que son tomados y arrebatados en las nuues para obuiar a Christo, ser justos y dignos de ser premiados y remunerados. El premio de todos ellos requerrira muy grã subseñio de tiempo. Porq la consideracion distinta de cada vna de las personas lo demandaua, dado que si la consideracion de los meritos de cada vno en particular, no pueda ser hecha subitamente del comun entendimiento creado, sin miraglo. Enel tercero modo en general, o en el quarto en especial. Posible sera por la potencia y poder diuino, no tan solamente manifestando, mas aun creado vn acto o actos, de conocer y entendimientos distintos de todos los merecimientos, y esto de todas las personas juntamente en qualquier entendimiento, porq todas las cosas q formalmente no repugnan, y que sucesiuamente pueden ser recibidas en alguno, por la potecia absoluta de Dios,

S. r.

Como se
entiende en
el iuyzio
conocer
los peccados
de los
otros.

p. edé

§. 2.
Si la senten-
cia q se da-
ra fiera en
tiempo o en
eterni.

S. Tho. in
4. dist. 48.
ad. p. q. 11

Apoca. 16

Math. 25

§. 3.
Que lo q
dura Chris-
to vue ha-
bre. &c. ha
de ser men-
talmente y
vocal.

puéden juntamente ser recibidas en el
angelmo: y se pone esto último. En-
tonces aquel preambulo antes de la sen-
tencia, no conviene que sea fín en in-
stanti, siguiendo la sentençia dada, la qual
si se pronuncia vocalmente: sera hecha
en tiempo, mas si tan solamente mental-
mente, podrá ser en instanti y no tan so-
lamente quanto a Christo, que la pro-
nunciara, mas aun quanto aquellos por
los quales, e contra los quales se diere
y pronunciare la sentençia, porque les
podria hazer que en instanti concibie-
sen tal o tal sentençia. Sancto Thomas
hablando acerca de lo que arriba está di-
cho dize. Acerca de todo lo del juyzio
lo que sea la verdad no se puede definir
cosa alguna por ciencia, mas probable-
mente se piensa que todo aquel juyzio,
y quanto al apartamiento de los malos
de los buenos y quanto a la sentençia
de los vnos y de los otros que sera he-
cha mentalmente: Si vocalmente fue-
ren contadas las obras de cada uno de
todos ellos, se requiriria para ello vna
medible grãdeza de tiempo, así co-
mo dize sancto Augustin, q si aquel libro
por cuya escriptura todos sean juzga-
dos, segun se dize en el Apocalypsi te-
niesta carnalmente, quien ay que pue-
da pensar su grandeza y largueza, quã-
taigo y grande sea, o en quãto tiempo
le podia leer el libro donde está escrip-
tas todas las vidas de todos los morta-
les, no se requiriera menos tiempo para
contar con la boca los dichos y obras
de todos, que para leerlas si estuiesen
escriptas en libro material, de donde
es cosa probable, que aquellas cosas q
están escriptas por sancto Matheo (que di-
ra Christo a los malos para su condena-
cion) Vue hambre y no me distes de co-
mer. Y a los buenos para su galardón.
Vue hambre y distes me de comer. Se han
de entender que se han de poner por
obra y acabar, no vocal mas mentalme-
te acerca del lugar dõde se ha de hazer

el juyzio, habla Scoto desta manera.
Del lugar donde se aya de hazer el juy-
zio, dizen algunos que sera en el valle
de Iosaphat, segun aquello q dize el Se-
ñor por boca del Propheta Iohel. Iunta-
re todas las gentes y lleuallas he al va-
lle de Iosaphat, y allí disputare y conté-
dere con ellas de contienda de juyzio.
Mas con verdad quiere el Apostol, que
los buenos sean arrebatados en el ayre
para recebir a Christo que vendra a
juzgar, mas los malos sean dexados en
la tierra, así como amaron las cosas ter-
renales, y los buenos no estã en el va-
lle de Iosaphat, los malos por ventura
estã en allí, o en el circuyto del en tan-
to lugar quanto los pueda comprehen-
der y puedan caber. Por ventura tam-
bien ay alguno que piensa conjeturari-
do que el juez ha de descender abaxo
en el ayre en el qual estuuu en la transfi-
guracion delante de sus Apostoles, en la
qual transfiguracion mostro señal de la
gloria que aya de ser y possier los biẽ-
aventurados. A la qual tenga por bien
de nos llevar el mesmo Christo. Amẽ.

Scot. in. 4.
dist. 47. lo
heli. 3.
et in 20.

in figura
de iudicij

Capit. 50. Que mue-
stra si los justos auran vergueça de
sus peccados siendo manifestos en
el juyzio.



Omo arriba ayamos di-
cho q los peccados así
de los justos como de los
peccadores ayã de ser en
el dia del juyzio, noto-
rios y manifestos y vistos de todos los
del mundo, alguno por ventura querra
saber si dara pena y entristecera a los
justos la recordacion y memoria de los
males q hizieron: y lo segundo, si auran
empacho y vergueça que en aquel dia
sean notorios vistos y manifestos de to-
do el mundo Dos preguntas son aqui
puestas, y respondiendõ a la primera
dize

Migil. n.
4. di. 4. p. 1.

6. r.

La memoria de los pecados no da pena al alma peccadora en el juicio.

Grego. super i. salm. 88. in ii. 4. mor. c. 4. 3.

dize el Maestro de las sentencias. Con verdad y memoria de los peccados, do en el tectera a los santos, ni ofuscará y esfuziecerá la bienaventurança; mas haz estos sus giatos a Dios; de donde dize el Gregorio. En que manera es como en el tecto y para siempre canta la los misericordias del tector, aquel que no se acuerda de la miseria? Como y en que manera aun en el tecto bienaventurado, en la memoria de la culpa y peccado, no se acuerda? Mas muchas vezes estando alegres, nos acordamos de las cosas tristes, y sin ningún dolor, nos acordamos de los dolores antepassados; por donde sin nos hechos mas alegres y graciosos. Estas cosas parecen, que si los san. los tuviere memoria de sus males antepassados, no les fiera para peccar. Mas para deshazer, bien nos abastaba la gloria para dar gracias a Dios. Mas si por ventura los peccados que han sido los se acuerdan, talgan entonces a luz y a memoria de todos, así como los males y peccados de los condenados (los quales son notorios y manifestos a todos) no les fiera de expresión ni de clarado en alguna eternidad. De donde no sin gran causa y razón se puede pensar que los peccados encubiertos y quitados aquí por la penitencia, allí serán encubiertos a los otros; mas los que no fuerón quitados por la penitencia, serán manifestos a todos. El seraphico Doctor dize. Hazia do aquí a entender el maestro, que la memoria de los males antepassados, no entristece a los santos. Pregunto como esto se pueda entender? O los males y peccados, agradarán o desplacerán y descontentarán? Si agradaren seremos entonces hechos justos? Si desagradaren, estaremos tristes? A esto responde el mismo doctor diziendo. Allí aura memoria de los males sin tristeza alguna. Como o en que manera esto se pueda hazer, dicen algunos, que por la divina virtud, que así como es poderoso de

apartar en el fuego la luz del calor (como lo dize Basilio sobre aquello del Psalmo. La voz del señor que diorde y aparta la llama del fuego) así apartará la tristeza del conocimiento del mal, culpa y peccado. Otros dicen de otra manera, que esto es por la dignidad del estado, así como los gloriosos angeles, dando talo que nos ahan no se entristecen por nuestros males; por razón que están absorbidos de la gloria. Así se ha de entender en el proposito de que habíamos. Mas mejor es decir que esto se haze por la manera y modo de consideración y pensamiento de Dios que los libros de tales y tantos males. Porque pensar el mal antepassado, debaxo de intención y consideración de libramiento al presente, no engendra en nosotros aflicción ni palabras de tristeza, mas de gozo, placer y alegría por donde dize muy bien el Maestro, que allí aura memoria de los males mas no tristeza. La razón es, por que los males antepassados, no vendrán a la memoria debaxo de razón absoluta de males; porque como en todas de todo en todo seamos divinos todas las cosas las referiremos y ordenaremos en Dios; para que en algún modo y manera sea Dios honrado, glorificado y alabado. A la segunda pregunta dize el mismo seraphico doctor. El Maestro dixo que los peccados aquí por la penitencia encubiertos y quitados, allí aura desfer encubiertos a los otros. Pregunto. Como el peccado de sant Pedro y de la Magdalena, a todos sea notorio para gloria y alabanza de Dios, porque después del juicio sera oculto? Y si el peccado de sant Pedro no se encubrirá, porque el de Roberto? Mas si creemos que los peccados se han de manifestar y desfer, qual aura que entonces no comience aver vergüenza y enpacho, si sus o-

6. 3.

que todos los peccados de los justos parecen en el juicio y no aura de la vergüenza.

6. 2.

Como se entiende que los peccados de los justos no los entristecen.

bras

de la

bras han de ser manifestadas delante de todos el mundo. Respondele que si lo que le alicio a ver la vna y otra opinion con mas razonable es tener todos los pecados de todos los escogidos, sean entonces patentes y descubiertos a todos los gustos, y esto porque sera para mas gloria de Dios quando los manifestada su misericordia con los hijos, y quando se manifestare su misericordia, no aura vergüenza alguna. Y si preguntas como podra esto ser. Respondele que la razon dello se toma de parte de aquel cuyos pecados son manifestados por la vergüenza es como de la esperanza de desquite y deshonor. De donde como en los bienaventurados no caya algun temor, no aura en ellos vergüenza. Que no caya temor parece porque la perfecta charidad es ya alga el temor. La razón se toma de parte de los que han de ver los pecados: porque alli ninguno vituperara, ni me nopreciara a otro, antesaban muy mas a Dios mirado la virtud de Dios en aquel que de sí es pecador es hecho confessor y tan gran sancto. El exemplo es notorio y manifiesto en Maria Magdalena cuyos pecados publicamos, dezimos y predicamos, mas no le hazemos injuria ni de nuestro alguno en ello, porq los contamos y predicamos no para su deshonor, mas para honra y alabanza de Dios y suya. Vedó de si ella tiene dello vergüenza ni empacho, si nosotros pensamos della como de muger metetera y mundanaria, mas como de muy noble senora que de muchos males es librada. Es asi mismo, exemplo del buen confessor y del penitente. El buen confessor como aseruiete amor a al penitente que mas verdaderamente, fiel, y claramente confiesa y manifiesta sus culpas y peccados (mayormente quando ve que tiene contrición, y q por la misericordia de Dios son desistados los vinculos y ataduras de los peccados) que al q no se confiesa. Y esto,

ser alli mas cumplidamente, donde todos los desllos y pensamientos seran ordenados con estremo grado. Mas y alé de dello es otro exemplo. Asi como vn amigo suele descubrir y comunicar sus cosas secretas, feas y menos honestas, a su amigo, su empacho ni vergüenza alguna. Como contándole. Escala vna casa subí por tal pared, y salté por tal corredor, y entre por donde no entrara vn gato, y estuve toda la noche con bularia. Todas estas cosas se las relata (como esta dicho sin empacho ni vergüenza) porque es su amigo. Alli donde aura tanta y tan gran amistad entre Dios y los justos, y ellos enve si mismos, porque Dios los ama a ellos mas que ellos asi mismos, y ellos aman a Dios, mas que a si mismos, y a los otros como a si mismos, no aura empacho ni vergüenza alguna que sus pecados salgan a luz, sean notorios. Y manifiestos, por el contrario podemos de los malos pecadores que como en ellos no ay amor ni charidad porq de Dios son aborrecidos y de los otros y ellos aborrecen a los otros, el padre al hijo, el hijo al padre, el marido a la muger, y la muger al marido, y el hermano al hermano, donde no aura amistad ni amigo alguno. La manifestacion de sus pecados les sera a ellos para gran confusión, empacho y vergüenza, de tal manera que si ouiese mil infernos donde se pudiesen esconder, lo temia porque, por mal que parecer delante de la cara del juez habido, y que sus pecados patezcan y sean notorios a todo el mundo, por razón de la gran confusión, empacho y vergüenza que dello recebiran, de la qual tenga Dios nuestro señor por bien de nós librar, dando nos su gracia para nos salvar. Amen

Capit. 51. Donde se

profigue lo que esta dicho acerca de la vergüenza de los peccados.

Todos

§. 4.
Como se
entiende a
los justos
no auer
vergüenza
de sus pecados
aunq
parezcan
el juicio.

§. 5.
Quela manifestacion
de los peccados de
los justos
no les causa
vergüenza
ni empacho
suyo.

§. 6.
Al emulo
de la honra
de la gloria
de la fama
de la riqueza
de la honra
de la gloria
de la fama
de la riqueza



Por los malos como peccadores, conoçera cada vno todos quantos peccados hizo. Esto la razon lo requiere, dize y demanda que en el iuyzio (que es a aquellos cõtra los quales se da la sentençia) como a aquellos en cuyo fauor se da) se deua manifestar la causa de la sentençia, para que no tan solamente los que estan presentes parezca la rectitud de la sentençia del juez, mas aun a aquellos cõtra los quales se da y pronunçia; y a aquellos en cuyo fauor es dada, para que aun estos cõtra quien es pronunçia tengan mayor razon de amar la justicia, y a los otros, no les de ocasion de murmurar contra la sentençia. De dõde en el iuyzio vltimo los malos conoçerã aquellas cosas por las quales serã condenados, y los buenos aquellas por las quales serã premiados y remunerados. Ay tambien especial razon, porque los malos conoçerã sus males, culpas y peccados, conuiene saber, para que de aquel conoçimiento sean muy mas affligidos y atormentados, y los buenos conoçerã sus males anepassados, para que del conoçimiento del perdon dellos, sean muy mas consolados, y alabaran la misericordia diuina. De donde Sant Gregorio dize, sobre aquellas palabras del Psalmo (conuiene saber.) Para siempre y en eterno cantare las misericordias del señor. Como en eterno cõtara tus misericordias del señor, aquel q̃ ignora auer sido sinifero y miserable? Y si no se acuerda de la miseria antepassada, como, o en que manera dara alabanças al largo dador de la misericordia? Mas y allende desto para mayor pena y afflikcion delos malos, conoçerã los bienes que en algun tiempo hizieron, mas no recebirã consolacion alguna de aquel conoçimiento, mas serã mas affligidos, porque gran do-

lor es al hombre auer por su culpa perdido muchos y muy grandes bienes. De donde Boecio dize. En toda aduersidad de fortuna infelicitissimo genero de fortuna, es auer sido felicissimo dichoso y bienandãte. Como vn gran rico venir a estremada pobreza, y vno que estaua puesto en la cumbre de la honrra, venir a gran abatimiento y desahonrra. Y vno que en sefioresua y mãdaua, venir a ser mandado y ensefado de aquellos que el solia tener por subditos y sujetos. O puede ser tambien dẽzir que los dannados desepues de la resurrección asy total y perfectamente serã possleydos y absorbidos de la pena, que de todo en todo serã iusticia paces y sin disposicion alguna para poder recebir gozo, plazer, y alegria. De donde dado que entonces les agraden los bienes que hizieron (por que saben que son menos pugnidos y castigados que si no los hizerã) aquella complazencia no les podra engendrar algũ gozo ni alegria. Acerca desto vltimo que esta dicho, que los dannados son menos pugnidos, que si no hizerã las obras buenas, sera bien sepamos las obras buenas hechas fuera de charidad, si son meritorias y valgan, para hazer mas tolerable la pena de los dannados. Question y pregunta es, que mueue el Seraphico Doctor Sant Buenauentura, y rẽspõdiendo a ella dize. Esta manera de obras hechas fuera de charidad, quando son hechas con buena intencion, valen y aprouechan para muchas cosas. Lo primero, para multiplicacion de bienes temporales. De aqui es lo que dize el señor. Si quisieredes y me oyeredes, comereys los bienes de la tierra. Lo segundo, aprouechan para diminucion de pena temporal, como lo dixo Dios a Helias Propheta. Por ventura, no viste a Achab humillado delante de mi? Pues que asy es que por amor

Lib. 2. da
consol. pro
sa. 4.

§. 2.

Como los
malos del
conosci-
miento de
sus pecca-
dos serã af-
ligidos.

1. 2. 3.

Bonaud. in
diff. 1. q.
art. 1. q. 6.

Elasas. r.

§. 3.

Las obras
hechas fue-
ra de chari-
dad como
aprouechã
y para que.

Cc de mi

Ricard. in
diff. 4. q.
1. 1.

§. 1.
Que los
buenos y
malos cono-
scerã sus
peccados y
para que.

Gregor. 4.
lib. mora.
c. 4. 1.
Psal. 88.

cion o dilacion de penas temporales y alcanzar los bienes temporales y para mitigacion dela pena del infierno legū y como esta dicho. De lo q̄ esta dicho, claramente parece que es muy bueno, vtil y prouecho lo siempre hazer bien, en todo tiempo, en estado de gracia o de peccado, comulgado o descomulgado. De donde el Apostol dize. Haziendo biē no desfallezcamos porque en su tiempo cogēremos el fructo de la buena obra no desfalleciendo. La glosa dize. Si el hōbre no pusiere fina la obra, n̄ Dios pōndra fina la remuneracion, premio y galardō. Quanto sembrare mos en las obras buenas, tanto cogere mos de fructo en la gloria. Tenga Dios por bien de nos dar su gracia para la alcanzar. Amen.

ad Gala. 6

Glos. ordi.

Capit. 52. Que mue-

stra quā terrible y espantoso sea a-
quel juyzio general.



Van terrible y espantoso y quāto de temer sea el juyzio general que todos esperamos manifestalo el Apostol san̄t Pablo diziendo. luzgara el seño a su pueblo. Apartado los buenos de los malos. Y dize mas. Cosa terrible, espantosa, y de mucho temer es, caer en las manos de Dios viuiēte. Contra esto parece ser lo que esta escripto, que dādo a escogier a Dauid, qual queria mas, caer en las manos de los hombres y ser dellos perseguido, atribulado por espacio de tres meses o caer en las manos de Dios, tuuo por mejor y por tal lo escogio, caer en las manos de Dios. A esto responde Nicolao de Lyra diziendo. Mejor cosa es al peccador caer en las manos de Dios ante del final juyzio, quādo es padre de misericordias (y asī Dauid lo tuuo por mejor y lo escogio por tal) mas cosa

muy espārosa y de muy gran temor es, caer en las manos de Dios viuiēte en el juyzio o de p̄ues del, quando obra como Dios de vengauças vñdo de muy gran crueldad y leueidad. O peccador que contigo lo quiero auer y a ti lo digo y contigo hablo: quāmas y quāras vezes temes el rostro de algun hōbre ayrado, porq̄ no temes aquel juez que vendra (con semblante seuro y rostro ayrado) a juzgar a los malos peccadores? Mira y con mucha atencion piensa que entōces estara para juzgar a aquel que humilmente se sometio para ser juzgado de los hōmbres. Entōces el pobre y baxo, terna mucha confianza y alto soberrano, estara de todas partes espantado y temeroso. Entōces el que aquí aprēdio a ser loco y menoscpreciado por Christo, sera auido y temido por sabio. El Apostol dize. La sabiduria deste siglo, locura es a cēera de Dios. Entōces se alegrara mas la carne affligida q̄ si siēpre fuera criada en regalos y deleytes, por esto dezia el Apostol. Mortificad vuestros miebros que estā sobre la tierra, con ayunos, disciplinas, y penitencias. Entōces aproaecharan mas las obras sanctas q̄ las hermosas palabras. Entōces el menoscpreciado vestido resplandescera, y el precioso parecera vil y baxo. Entōces sera en mas temido el vil pardo, que el brocado de tres altos. Entōces sera mas alabada la pobre hilla que el palacio y casa dorada. Entōces ayudara mas la constante paciēcia q̄ todo el poder del mūdo, por donde dixo Christo. Bienaueturados los pacificos, porq̄ ellos serā llamados hijos de Dios. Y si hijos herederos de Dios, porq̄ este mismo Spiritu sancto da testimonio a nuestro espiritu, q̄ somos hijos de Dios, y si hijos herederos. Herederos cō verdad d̄ Dios y coheredes cō Christo. Entōces alegrara mas la buena consciēcia, q̄ la muy enseñada sabiduria. Bienaueturados los limpios de corāçō, porque

§. 1.

Como es
fueno al
peccador
entre del
iuyzio.
caer en las
manos de
Dios.

ad Col. 3

ad Colo. 3

Matth. 9.

ad Rom 8

Matth. 9.

Cc 2 ellos

ad Hebr. 12

1. Reg. 14

Nicol. sup
14. c. 3. reg

Matth. 5.

ellos veran a Dios. Entôces sera en mas estimado el menoscprecio de las riquezas, que el thesoro de las Indias. Escrito esta. Bienauenturados los pobres de el espiritu, porque dellos es el reyno de los cielos. Entôces se gozara mas el hombre de auer callado, que de auer mucho y demasiado hablado. Salomô dize. En el mucho hablar no faltara culpa y pecado. Y el vulgo dize. Ha mucho hablar mucho errar. Entonces qualquiera deuoto se alegrara que gimio y lloro con templando y meditando, y todo hombre prophano llorara en aquel tiempo. Bienauenturados los que agora lloran (dize Christo) porque ellos seran consolados. Y sant Lucas dize. Ay de los q agora reys, porq llorareys. Entonces agrada mas la vida estrecha y aspera penitencia, que toda delectacion terrena. De aqui es lo que sant Bernardo dize. Vendra el dia del iuyzio, quando valdrã mas los coraçones puros y limpios, que las astutas y sagazes palabras, y la buena conçiencia, q las bolsas de duca dos llenas: porque el juez no podra ser engañado con palabras, ni inclinado y mouido con dones y presentes.

Prouer. 10

Matth. 5.

Lucas. 6.

Bernar. in ser.

Capit. 53. De la diferencia que aura de aquel iuyzio a los de aca humanos.



De considerar es q entre los iuyzios humanos y el de Dios ay vna muy grã differencia porque aca en los iuyzios humanos, ay replicasiones y aplicaciones y suplicasiones y abogados y procuradores. Ay replicasiones, porq demanda vno y replica otro contestando o negando la demanda. Ay aplicaciones porq para en fauor y guarda del su derecho, aplica escrituras y testigos. Ay suplicasiones porq si se da la sentecia cõtra alguno suplica y apela della para el superior. Ay aboga

dos y procuradores, q aboguen y respondan y procurẽ por las partes. En el iuyzio general de Dios aura replicasiones porq le sera al peccador replicada y relatada toda su vida mala antepassada. Todos sus desseos, todos sus pensamiẽtos, todas sus palabras y malas obras. Todo quãto mal peso con el coraçõ, todo quãto mal hablo cõ la boca y obro con las manos, todo se lo replicaran y darã con ello en rostro. De aqui es lo q dize Dios. nuestro señor. Todas quantas cosas se hazẽ, las traere a iuyzio. Aura aplicaciones, porq sera al peccador, aplicada pena q correspõda a la culpa. Escrito esta. Quanto se glorifico y estuuo en deleytes, tanto le dad de tormẽto y lloro. Y en otra parte asì mesmo se dize. Segun la medida del delicto, culpa y pecado, asì sera la medida de la pugniciõ y castigo. No aura culpa, no aura delicto ni peccado alguno, al qual nõ correspõda su propia pena y tormento en el infierno. Mas en lo q es muy grãde la diferencia (q es mucho de temer) es q no aura suplicasiones. No aura superior para delãte quiẽ puedan apelar ni suplicar porq acabada de pronũciar la sentecia y de ponerse por obra todo sera vno, sin alguna cõtradicion, resistencia, ni cõtrarietad. No aura abogado q abogue y responda, ni procurador q procure por el peccador. O q cosa de tanto dolor, dõde no aura alguno q ruegue por otro, porq cada vno terria bie q hazer por si, y no le dara a manos. Sera aquel iuyzio muy recto y iusto, porq el juez no podra ser engañado, de aqui es lo q el mismo dize. Põdre el iuyzio en peso. Es de notar q ay muy gran differencia a tomar las cosas por medida, o a tomallas por peso. Porq tomãndolas por medida podrase engañar, mas no tomãdolas por peso. Vna hanega d nuezes, o d auellanas vanas si las tomã por medida, tãto hinchẽ como si fuesse llenas y sanas, mas si las tomã por peso, no pesã tãto las vanas como

Echico. 11

Apoc. 18.
Deute. 19

§ 2.
Que en el iuyzio no aura delãte que quẽ poder apelar.

§ 1.

Como en el iuyzio sera relatada al peccador toda su vida nra la antepassada.

Efayas. 18.

miolas llenas y sanas. Dios pondra el
juizio en celo, porque pesara las cul-
pas y peccados de cada vno de los pec-
cadores. Pesará la grauedad dellos, la
desformidad, la multitud. Pesará la gra-
uedad del estado de la persona, del may
or y del menor, del rico y del pobre, del
caído y por caer, del viejo y del mo-
y del tenor y del vasallo, sin acepci-
de personas, desde el Papa hasta el mas
baxo sacristan, y desde el mas alto Em-
perador hasta el mas ínfimo rústico pa-
lor, demandando a todos y a cada vno
dellos muy estrecha cuenta. De donde
hablando sant. Anselmo, con cada vno
de los peccadores dice. O leño seco
inutil y sin provecho, digno y mereced-
dor de los fuegos eternos, que respon-
deras en aquel día quando te demanda-
ren cuenta de todo el tiempo de tu vida
(hasta el cerrar y abrir del ojo) que te
fue dado, como en ayas elpendido y ga-
tado. Entonces con verdad será conde-
nado en ti, lo que estuviere malo en ti,
de penamienno, de pagabra, y de ob.a, y
de ociosidad hasta el último pensamien-
to, y todo lo que vniere que no fue en-
dereçado conforme a la voluntad de
Dios; y los peccados que agora no ves,
que por ventura son mas graues y ier-
ribles que los que vées y que premias q
no son peccador, parecieran alli deici-
biesta y claramente mostrando, como
son abominables y graues peccados al-
ra hora pues que así es o peccador, lo
que mal pesale, hablale, y hezale, por
que después te puedas alegrar delante
del juez que dize. Bienaventurados los
que lloran, porque ellos serán consola-
dos. Mira pues que así es, y tola de tan
gran temor y espanto es, azer en las ma-
nos de Dios viviente. El Apóstol sant.
Pedro dize. Sino perdono a los ynige-
les que peccaron, por ventura perdonar-
a los homines? Como si dixera. No
los perdonará. Y S. Bernardo dize. Si no
perdono a los Angeles que peccaró, por-

ventura perdonara al lodo? Esto es al ho-
bre q es lodo, poluo y ceniza? Nole per-
donara sino pone enmieda en la vida y
haze penitencia de sus culpas y pecca-
dos. Y el Psalmista en nombre de Dios
dize. Quando yotubare el tiempo juz-
gare las justicias. Hablo desta manera,
como si hablado mas claro dixera. Qu-
do viniere el tiempo dispuesto y ordena-
do segun la ordende mi sabiduria, q en
todas las obras diuinas se espera, yo juz-
gare las justicias, conuiene saber, podrá
en effecto las sentencias de la justicia li-
brado a los justos de sus angustias y tra-
bajos y castigado a los malos. Sant. Ber-
nardo sobre estas palabras dize. Si qu-
do el señor tomare el tiempo ha de juz-
gar las justicias, q hara de las injusticias?
Muy bie dize. Porq si Dios a la hora de
la muerte quando tomare el tiempo ha
de juzgar al humilde, aquella humildad
q iouo, si fue verdadera o fingida, por
Dios o por el mundo (porq dize Salo-
mó. Y alguno q es maldad y falledad
se humilla). q hara al alto y soberbio.
Y si ha de juzgar al largo dador y limo-
nero a quella limosna q dio si la dio de
proprio suyo, o de lo ageno, y no por
ser visto de los hoñres, q hara al q roba
lo ageno y es rena a auarito? Y si ha de
juzgar al castido q gozando castidad ma-
rimonial, q hara al amancebado perdi-
do? Y si al buen frayte y al bué clerigo,
q hara al mal frayte y al mal clerigo? Y
finalmente si ha de juzgar al buen chri-
stiano, q siue a Dios y guarda sus di-
nos preceptos y mñdamientos, q hara al
mal christiano que bñseador de los dici-
nos preceptos y mñdamientos, al abomi-
nible y pessimo peccador? A todos estos
tales daltos por condenados pa, a siue-
pre en el infierno, sin redexon ni re-
medio alguno.

Capit. 3.º Que muc-
stra qu terrible y de quato furor y sa-
ña sera el dia del genéral juizio.

§ 4.
Que el uy-
no gene-
ral ha de ser
por celo.

101. Gui

qui de vi-
sion. 1.º
Anselm. li-
bro. excla.

102. f. 111

103. f. 112

104. f. 113

105. f. 114

106. f. 115

Bernar. sup
eod. cap.
107. f. 116

Plat. 74

Bernar.

§ 5.

Q. 105
ha de juz-
gar las jus-
ticias.

108. f. 117

109. f. 118

110. f. 119

[illegible]

thiendo: porqué hize este mal, y dexé de
 hazer el quel bien; porqué hize y por-
 que no hize. De fuera vera que esta an-
 diendo el inído: Y si el justo cō mucha
 dificultad se fallaua, el malo y el pec-
 cador que sera del? A parecer sera co-
 sa temerle, esconderse sera cosa im-
 posible, donde pareciera? Responde
 Job: Donde es la sombra de la muer-
 te, donde no ay concierto: ni orden al-
 guna; y mas semple por el pavor y espán-
 to: pareciera: en el infierno; y para que
 ayude a padecer para siempre. Donde
 padeciera? Como si dixera: Nunca pa-
 deciera por que así es estuuido en el
 profundo del infierno: Pues que así es
 con mucha razon dixo el Apostol; que
 es esta muy espantosa guerra en la ma-
 licia de Dios vniuerso. Con muy justa ca-
 sa y razon deuen todos los hombres to-
 mer a guen pavor y espanto; y con estré-
 mo guallo y furoramente guardarse, por
 que por viciosa estando de los perçebidos
 y desparciados ay unen la yra diuina
 y poderosa vengança de Dios, insufi-
 cientes para dar cuenta y razón de todas
 sus obras: malas y buenas. Con quan-
 ta ferocidad juzga y molliuio esse mis-
 mo Christo Redemptor nuestro: dizién-
 do: Estaran dñs hombres en el campo;
 y el vno sera tomado y el otro dexado:
 Estaran dos mugeres, molliendo a vna
 muela, y la vna sera tomada y la otra de-
 xada: Estará dos personas en la cama;
 y la vna sera tomada y la otra sera dexa-
 da. ¿Por estos que estan trabajando en
 el campo son entendiados los goberna-
 dores que rigen y gobernan la republi-
 ca christiana, los Reyes, Príncipes y grã
 des señores, los regidores, y corregido-
 res, y los perlados ecclesiasticos, el sumo
 pontifice, Cardenales, Arçobispos,
 y Obispos: hasta el menor Cura que tie-
 ne cargo de animas, cuyo officio es tra-
 bajar en el campo de la yglesia militan-
 te, y conuia vno para la gloria, y dexa-
 ra otro para el infierno, que sera al qual
 rectos

Final
Gloss
Initial

Sopho. 1.

Job. 10.

Nicol. sup
19. C. lab.
1 ml. 1000
4.233. 5.16

March 14.

§. 2.
Con quan-
ta severi-
dad juzga

→ into 7. a

શ્રી ૧૫૫૩
૫૫૩ ૫૫૩

En quanta
angustia
estara el pe
cador el
dia del juy

Anselmus
in medi.

6. 1.

En quanta
angustia
estara el pe
cador el
dia del juy

rector y gouernador, al mal perlado, y a el sera dada la pena de la culpa de sus subditos, en que cayeron por ellos no mirar y velar sobre la guarda de sus subditos, y acótecelles ha lo que muchas y muchas vezes fuele acontecer ala mu-
 iz que estrópieza, que estrópeçado los pies, le dan la sostenada en la boca. Así Dios que es summo supremo y soberano juez dara la sostenada de la reprehension pena y castigo al perlado y gouernador, regidor, o conregidor, al rey y al Emperador y al Summo Pontífice, y a qualquier otro perlado ecclesiastico, que por su no mirar y velar sus subditos el tropeçaron y cometieró muchas culpas y peccados. Iyizio muy duro (dize el sabio) sera hecho a los q̄ presiden, y los poderosos, poderosamente padesceran tormentos. Porque tomara vno para la gloria y dexara otro para el infierno. Estaran dos mugeres moliendo a vna muela y la vna sera tomada y la otra dexada. Por esta muela se entiende la vida actiua de los casados, o la religion que es como muela que quebranta el cuerpo y sus desordenados desseos, y malas y feas inclinaciones, y sus destempladas cobdicias. Muela que anda al derredor, porque al derredor son traydos los religiosos en el officio diuino, porque los llaman a maytines, a prima, a terciã, a sexta, a nona, a visperas y cōpletas, y otra vez a mayrines a prima, y vno sera tomado para el cielo y otro dexado para el infierno, el bueno para el Cielo, y el malo para el infierno. Estaran dos personas en vna cama, y la vna sera tomada, y la otra dexada. Por la cama donde reposamos y descansamos, son entendidos los contemplatiuos, que estan en el reposo y descanso de la contemplacion, mas sera tomado vno y dexado vno. Dize Dios. No se engañe alguno ni tenga confianza, Christiano soy, Baptizado soy, Perlado soy, fray le soy, nona soy, casado soy, trabajo de mis manos, no tomo a al-
 guno lo suyo, tribulaciones sufrí, trabajos sostengo, injurias y agravios padezco y callo notenga confianza, porque vno sera tomado para la gloria, y otro dexado para el infierno, porq̄ no sabe el hombre, si es digno de ser amado de Dios o abortescido, porque como el juez Dios sea verdadero y justo ama las cosas justas sanctas y buenas, así lo dize David. Justo es el señor: y ama las cosas justas. No mira ni acata a las personas de los hombres, ni tiene cuydado de alguno, q̄ sea Papa o Emperador, o Rey, o Principe, o Cauallero, o vn simple sacristan, o vn baxo jornalero, de donde el Propheta Esayas dize. No juzgara segun la vista de los ojos, mas juzgara en justicia. De aqui es lo q̄ añade mas adelante Christo diziendo. Velad y estad aparejados (pues que así es) porque no sabeys quando vendra vuestro señor. Hablo desta manera por que el tiempo del juyzio es incierto por donde siempre deuemos estar aparejados para le esperar, porque en el estádo que cada vno fuere hallado ala hora de la muerte (la qual tambien es incierta y no sabida) enaquel sera presentado en el juyzio para ser pugnido y castigado, o premiado y remunerado por recto juyzio y sentencia. Mire biẽ (pues que así es) cada vno, que qual la muerte le hallare a el, tal hallara el a la muerte. Y quãlle hallare a el el juyzio, tal hallara el al juyzio, si malo malo, y si buenobueno, y peccador y malo el hallara inalo al juyzio muy terrible y espantoso. del qual tenga Dios por bien de nos librar y dar nos su gracia y gloria. Amen.

Psal. 10.

Math. 13

Esayas. 6.

vbi supra.

§. 7.

Qual fue re hallado cada vno en la hora de la muerte: e al hora p̄eñado en el juyzio.

Capit. 54. Como y en que manera el juez Christo Redemptor nuestro dara y pronunciará la sentencia.



Matth. 15.

Omo y en que manera verna Christo nuestro Redemptor a juzgar, y dar la sententia, ponelo el Euagelista sant Mattheo diziendo. Quando viniere el hijo de la virgen en su magestad. Dize esto porq verna a juzgar en forma humana gloriosa, aquel que en el primer aduenimie to aparecio en forma humana pasible y enferma. Y todos los Angeles con el. Sera esto lo vno por la honrra del juez, lo otro para poner en execucion el juy zio y sententia, porque por ministerio de los santos Angeles, seran lleuados los escogidos al Cielo, y por los malos angeles los reprouados peccadores al infierno. Entonçes sentarse ha sobre la silla de su magestad. Por esta silla se de nota el poderdado a Christo para auer de juzgar en quanto hombre. Y juntarse han delante del todas las gentes, de toda edad, y de todo tiempo, y de toda condicion y estado que sean, assi de hō bres como de mugeres, porque en aq̃l tiempo ninguno le podra esconder para poder dexar de le presentaralli, ni podra escusarse por tercera persona para que hable y responda por el. Y apartaralos vnos delos otros, los buenos de los malos, dize esto, porque la injusticia y malicia de cada vno manifestamente aparescera a todos, y esta tal distincion es dicho apartamiento y con esto, por ventura seran apartados quanto al lugar. Y apartallos ha assi como el pastor aparta las ouejas de los cabritos. Por las ouejas son entendidos los justos por su innocencia, y por los cabritos los reprouados y malos peccadores, por su maldad y peccados. El cabrito quando cresce es animal que da de si pessimo y mal olor, y es muy luxurioso, de aqui es que en la antigua y vieja ley, por el peccado del principe, era ofrecido cabrito animal de mal olor, para dar a entender y manifestar la grauedad del pec

cado del principe. Y pondra las ouejas a la mano derecha, cōuiene saber, en los mas excelentes bienes, porque los santos seran traspassados a la gloria y celestial bienauenturança. Y pondra los cabritos a la mano yzquierda. Habla desta manera, porque los malos seran dexados para las penas del infierno, o porq por ventura seran assi puestos en el juy zio quanto al sitio. La mano derecha es lugar honorable, por donde conuiene a los justos, lo qual no es la yzquierda. Entonçes dira el rey a los que estaran a la mano derecha. Venid bendictos de mi padre, poseed eternalmente el reyno, que os esta aparejado dende la constitucion y origen del mūdo. Dize esto, porque dende el principio del mundo fue hecho el Cielo impireo que es lugar de los bienauenturados. Da la razō y causa, por donde ayan de poseer el reyno de los cielos, diziendo. Porque vue hambre y me distes de comer. Vue sed y me distes de beuer. Era huesped y rescibistes me en vuestras casas. Desnudo y cobristes me. Enfermo y visitastes me. Estaua en la carcel preso y fuystes para mi a me ver y consolar. Enton ces responderan los justos diziendo. Señor quando te vimos que auias hambre y te dimos de comer? Quando sed y te dimos de beuer? Quando huesped y peregrino y te rescibimos en vuestras casas? Quando te vimos enfermo, o encarcelado y fuymos a ti para te visitar y consolar? Respondiendo el rey dezilles ha. Digo os de verdad, que todo el tiempo que hezistes estas cosas, a vno de mis hermanos pequeñitos, a mi las hezistes, pues que assi es, venid bendictos de mi padre y rescibid el reyno que os esta aparejado dende la constitucion y origen del mundo. Declarando sant Bernardo este passo dize. Primero los bendictos son llamados para el reyno de los Cielos, que los maldictos sean hechados en el infierno

Leui. 4.

S. 2.

Dela grauedad del peccado del principe, o del superior

S. 2.

S. 2.

Bernar super ps. qui habitat.

S. 1.
Que los angeles santos lleuara a los buenos al cielo, y los malos angeles los peccadores al infierno

§ 3.
Como son
côtadas las
obras d' mi-
sericordia.

[illegible]

fiarón, para que muy mas amargamente se duelan, viendo lo que perdieron y los juftos verán y alegrarse há confidando de lo que escaparon. Son aquí estas feys obras de misericordia, q'foo de effaraz de parte del cuerpo, y por effo que es enterrar los muertos es entendido lo feptimo. La fufficiencia de las cosas fe toma de esta manera. Porq' effo hombre en effa vida prefente prime famente de parte del cuerpo tiene neceffidad de mantenimiento, fin el qual no puede fer ni vivir. Effo mantenimiento toge en dos maneras. Noo es calido y fredo, y effe fe llama manjar, y affi voa obra de misericordia es, dar de comer al hambriento, de donde dize el Philofopho. Que la hambre es apeto de calido y fredo. El otro mantenimiento del cuerpo es frio y humido y aq' fe llama beuer, y affi la feconda obra de misericordia es dar de beuer al fediento, y affi fe dize, que la fed es apeto de frio y humido. Lo feq'undo tiene neceffidad de alguna cosa fin la qual no puede biere, conuene fíer de veftidura y tafa, en la qual pueda morar y defefar. Affi es doblada obra de misericordia veftir al defnudo y refcebielle en fu tafa. Lo terçero tiene neceffidad de pues de esta vida de feputura, y affi fe pone la quinta obra de misericordia que es enterrar a los muertos. Estas cinco obras de misericordia fon a todos comunes. Y otras dos obras de misericordia, q' fon hechas con alguno. Por algun accedente que fobreuinió comp fi alguno cayo en alguna enfermedad, o es prelo y en carcelado, o captiuo de los inieles enenigos de noeftra fanta fee catholica, y affi fon tomadas dos obras de misericordia, que fon vizitar al enfermo y redimir al captiuo y debaxo deffe nombre redemption es entedida otra qualquiera obra buena que les ayan hecho. Estas feiete obrás de misericordia fe conuen en effe verfo. Vifto, poto, cubo,

9.4.
Como Chris-
to reputa
las obras de
misericor-
dia ser he-
cho a el.

redimo, tego, coligo, condo. Estas cosas administradas a los fieles de Christo, por amor del mismo Christo, lo reputa todo ser hecho a el, porque los fieles son miembros suyos, y por el contrario, denegados a los fieles, son a el de negados, por lo qual a los que las haze da la vida eterna: y a los que no las hacen la pena eterna para siempre duradera. Es de notar y considerar que aquello que diran los justos (conviene saber, quando se los veamos que auian hambre y te dimos de comer di.) no es pregunta que proceda de ignorancia, porque los justos con ceruidumbre conoscan que las obras de misericordia hechas a los miembros de Christo, las reputa Christo por suyas y aquella hecho a el, y que con ceruidumbre se ha de salvar por las tales obras, y por el contrario los malos saben que se han de condenar por no las auer hecho: mas es pregunta de admiracion, por la grandeza de la gracia que sera hecha a los escogidos, y por la grandeza de la miseria q sera dada a los olvidados pecadores.

Capit. 55. Delo que
dica Christo nuestro Redemptor a
los malos y sentencha que dara con-
tra ellos.

DEspues de echada la bendición a tus buenos sanctos y justos y dada la sentencia en su favor con remuneracion de premio de gloria. Entonces (como dize sant. Augustin) con semblante y rostro como de hombre ayrado viendolos todos, mostrara las llagas y figuras de los clauos, de pies y manos en aquel mismo cuerpo q. fue crucificado y llagado por nuestrs peccados, y así llamando juntamente a los peccadores dezilles ha. O crueldad humana agena de toda piedad conocele que por amor de ti suffriste y padeciste. Mira las llagas que por amor

August 2d
fratres (cr.)

§. i.
como Chri-
sto en el
juyzio mo-
strara las
llagas a los
malos y d-
to q̄ les di-
ra.

de ti recibí. Mira los agujeros de los
 clavos con los quales fue afigido y en
 clauado en la cruz. Recibí tus dolores
 por te sanar a ti. Recibí pena por darte
 gloria. Recibí muerte por darte vida
 sin fin. Fui puesto y enterado en sepul
 chro, porque tú reynasís en el cielo.
 Todas estas cosas recibí y sufrí por
 vosotros y veras muy mayores q' estas
 que mas auia de hazer por amor de vo
 vosotros, que no lo hize. Dizeidme agora
 y mostradme que es lo que aueys pade
 cido, por amor de mi que soy vuestro
 señor, que me enseñoreo de vosotros.
 Dizeidme que bien lo obra buena he
 ríes para vosotros mismos? Yo como
 fuesse ihulible e impasible (de muy
 buena gana y con prompta voluntad)
 por amor de vosotros me hize visible y
 tuue por bien de padecer. Por amor
 de vosotros en carne y recibí carne
 humana. Como fuesse rico; por amor
 de vosotros me hize pobre y necesita
 do, y vosotros liempre rehusades mi
 humildad y mis preceptos y mandamie
 tos. Seguistes mucho mas al falso enga
 ñador q' a mi. Mirad que agora no pue
 de mi justicia juzgar otra cosa, salvo lo
 q' merecen vuestras malas obras, pues
 que así es tened lo que vosotros mis
 mos escogistes. Menospreciastes la luz
 poseed las tinieblas que amastes, y d
 la perdicion eterna. Seguísteis al demo
 no, y d' cō el al fuego perdurable. Que
 temor penlays que aura entonces, que
 lláto y lloro, que tristeza, que angustia,
 quādo fuere dada contra los malos esta
 sentençia. Y d' malditos al fuego perdu
 rable. Entonces sera a los malos muy
 duro apartamiento de la dulce compa
 ñia de los buenos santos y justos. En
 tonces entregados los malos en poder
 de los demonios yran con sus melmos
 cuerpos con el demonio al tormento
 del infierno y permaneceran sin fin, en
 lloro y gemido para siempre. Con ver
 dad que desheriados muy lexos de la ce

lestial y bienauenturada patria, serís per
 petuamente atormentados en el infer
 no. Nunca veran luz. Nunca alcançará
 refrigerio. Nunca descansar, reposo, ni
 sosiego, mas por millares de millares
 de años, en los siglos de los siglos sin fin
 seran atormentados, sin poder ser libra
 dos del infierno. Donde ni el q' ator
 mēta sera en algun tiempo fatigado ni ces
 tara de atormentar, ni el que es ator
 mētado y padece morirá en algũ tiempo.
 Así consume y gasta allí el fuego, que
 siempre es guardado y reseruado. Así
 son hechos los tormentos, que siempre
 son renouados. Segun la quantidad de
 la culpa, sufrirá cada vno la pena del in
 fierno. Los q' son semejantes en la cul
 pa, seran atormentados con sus seme
 jantes, los soberbios con los soberbios, los
 auarientos con los auarientos, los tor
 pes y carnales con sus semejantes, y así
 de los otros vicios y peccados. Arderá
 los miserables en el fuego eterno en los
 siglos de los siglos, por que entonces da
 ra el rey a los que estaran a la mano y z
 querria. Y d' apartaos de mi malditos
 para el fuego eterno que esta apareja
 do para el demonio y asus ángeles, por
 que vue hambre y no me distes de com
 er. Sed y no me distes de beuer. Hue
 sped y no me recibistes en vuestras ca
 sas. Desnudo y no me vestistes ni cubri
 stes, enfermo y encarcelado y no me vi
 sítastes. Entonces responderan ellos di
 ziendo. Quando señor te vimos q' auias
 hambre y no te dimos de comer? O
 que tenias sed y no te dimos de be
 uer? O peregrino, o enfermo, o en
 carcelado y no te seruimos y admi
 ramos todas estas cosas? Respondelle
 ha el rey diziendo. Todo lo que no he
 zistes y vístastes con vno destos mis me
 nores, no lo hezistes cōmigo. Y rá pues
 que así es estos alos tormentos eter
 nos, mas los justos con los mismos cuerpos
 que aqui tuuieron yran a la vida eter
 na, y acompañar se han con los santos
 angeles

Nota.

§ 2.

Que da
 a cada vno
 Chm. to en
 el iuzicio
 según me
 recien sus
 obras.

Marth. 25

§ 3.

§ 3.

Del tormē
 to grande
 que ternan
 los natu
 dos en el
 infierno, y
 que seran
 atormenta
 dos cō sus
 semejantes.

angeles en la gloria eterna, a la qual ten-
ga Dios por bien de nos llevar. Amen.

ob onan alic...

Capit. 6. Que trata

de la execucion y sentençia final, y
del general apartamiento de los bue-

nos de los malos.

Echo cumplido y acaba-
do el juyzio general, da-
da y pronunciada la sen-
tençia, luego se reço la ne-
cessaria que la natura-
za humana sea hecha dos congrega-

ciones, o dos compañías, y que todos los
buenos hagan vna compañía por sí, y to-
dos los malos hagan otra por sí, y porq̃
también la naturaleza Angelica dende
el principio del mudo fue diuida en dos
compañías opolitas y contrarias la vna
de la otra. Porque el primer Angel de
los que cayeron del cielo, es cabeça de
los angeles malos, que son sus miembros,
por semejante manera los malos hom-
bres obluados peccadores son encor-
porados en el demonio y son sus miem-
bros, de donde sant Gregorio dize. Co-
midad que el demonio es cabeça de to-
dos los malos, y los miembros desta ca-
bêça son todos los malos. Por ventura
no fue miembro del demonio Pilatos?
Por ventura no fueron miembros del
demonio los judios que persiguieron a
Christo, y los cavalleros que le crucifi-
caron? Dize muy bien sant Gregorio,
porque todos los que no son miembros
de Christo, de necesidad son miembros
del demonio, de donde juntamente en
vn mesmo tiempo y hora, asila compa-
ñia de los malos angeles, como de los
malos hombres, descendiran al lugar
proprio y conueniente para ellos, con-
ueniente saber al centro de la tierra donde
esta el infierno, para que en eterno seā
pugnidos y atormentados. Asi como
los malos angeles y malos hombres ha-

zen vn cuerpo y vna compañía de la qual
el primer Angel es cabeça asila los bue-
nos angeles y los buenos hombres ha-
zê otra compañía, y vn cuerpo del qual
es la cabeça Christo, de aqui es lo que
el Apostol habiêdo desse mesmo Chri-
sto dize. Christo es cabeça de la yglefia
y saluador de su cuerpo. Y dize mas. No
sotros somos miembros de su cuerpo y
de su carne y de sus huesos. Esto es del
cuerpo mystico. Asu como el primer
angel Lucifer descendiera con toda su
compañia debaxo de la tierra a su ciu-
dad el infierno, asu Christo nuestro Re-
demptor con toda su compañía de An-
geles santos, como de hombres justos
santos y buenos, glorificados en cuer-
po y en anima, subira a su ciudad cele-
stial donde ternan gozos infinitos e in-
comprehensibles. Asu como todos los
que se llegaron al demonio ternan to-
mêtos infinitos y que pensar no se pue-
dan con el demonio, asu los buenos san-
tos y justos, ternan con Christo (al qual
se llegarô) gozos eternos infinitos que
pensar ni dezir no se puedan. A los qua-
les tenga por bien de nos llevar esse
mesmo Christo, el qual sea bendiçio en
los siglos de los siglos. Amen.

Capit. 7. Enel qual

trata Sant Augustin del juyzio, y de
la gloria que ha de ser dada a los bue-
nos, y de la pena de los malos.



Onsideremos hermanos
muy amados (dize sant
Augustin) quales hemos
de ser presentados en el
dia del juyzio del ante del
acatamiento de Dios y de sus Angeles.
Qual sera entonces la confusion a aq̃l
q̃ le aconteciere por sus peccados auer
vergüenza delante de Dios y de todos
los hombres y Angeles, el qual estan-
do en esta vida no quiere que vno solo

August ad
fratres ser.
17.

Ce 6 leuea

Grego. ho
mvl. 16.
super. c.
March.

Ex li. crea-
tu. tiuuli.
310.

§. 1.
De la ver-
guenza q
terran los
pecadores
espantos al
juizio.

le vea peccar. Que os llama y vierron los
ra, ver el rudo, a quel tal qual a platanillo
rode la vniuersidad, los le puede toma
pueden tener. Pues que miseres, temamos
no a pie a quel tal, el qual agora es a nin
guna manera podemos aue ver o platanillo
de miseres, el platanillo de aquel dia y
así con aquellos miseres malababraz
Consideremos que aue y el platanillo
de a aquel dia, que ha de venir el ob
de de el Cielo a juzgar, que miseres de
ra vera Dios ayudo, a cuyo adu hique
to todos los elemeitos teran mudados,
y el Cielo con la tierra temblaran, y jub
ra fiente seran connotuidas las virtudes
de los cielos. Entonces con verdad se
nada las tribulaciones de los Angeles, mi
duras gentes que afequiere que les poq
estuvier en debaxo del cielo, y todo ha
de estar ayones como mugeres en a
que nexo en que cada vno fueie nacio
de a aquel mundo, buenos y malos, fan
de a que nexo y peccadores, y todos ab
quello que desde el principio del mu
do fue en naciendo, ora sean inuestrados
de a que nexo de animales ferozes, o de a
los domados, ora sean quemados con
fuego, o ahogados en las aguas de nos,
o mares, todos juntamente, en va bre
uissimo momento de tiempo, en cerrar
y abrir del ojo, sin dubda alguna relusci
taran en aquellos cuerpos, y en aque la
nit k a tane que aqua uoi de, e omie
ne saber en varon perfecto en la igedi
da de la edad de la plenitud de Christo,
en la qual y esse mesmo tenor relusci
de los muertos. Y todos juntamente ve
nan delante del juicio de Christo, los
electos y los reprobados, los justos y
los peccadores, los buenos y los malos
y todos los virtuos y los otros veran con
tus ojos al hijo de la virgen que verna
en las nuues del Cielo con gran poder
virtud y magestad a uer de juzgar, cer
cado de los exercitos angelicales. Y ju
rar le han del are del todos los tribus de
la ueria, y apartara los vnos de los o

ros, los buenos de los malos, así gos
mo el pastor aparta las oves de los
cabritos, y pona los justos a la mano de
recha, y los malos a la mano y quere
da, y entonces dra a los que estalan a la
mano derecha: Venid benditos de mi
padre, recebid el reyno que os estala pa
rejado dende el principio del mundo.
Donde esta la luz sin desfallecer, don
de el gozo sempiterno, donde esta la vi
da perpetua e inmutal, donde esta al
guna perpetua con los Angeles y Apo
stoles, donde esta la luz de la luz, y la fue
ra de la luz. Donde esta la eternidad fante
la gloria. Huiros. Donde esta el
conuenio de los santos, y de los Pa
trarchas con Abraham e Isaac y Iacob
y todos los santos. Donde no ay dolor
alguno, ni angustia despues del gozo.
No dechara a huir la noche y no ay
señora la vejez. Donde estala chan
dad que no se hachira ni cumplira. No
dechara la paz, no diuida ni apartada.
Donde aliston y estal presentes todos
los Angeles y toda la vniuersidad de las
puelladas. Donde la mañana esto es el
manjar celestial y la vida angelica. Y pa
ra comprehendir con breuedad infini
tas cosas. De todo dolor y todo mal
no sera visto y todo bien nunca podra
faltar. Entonces los justos responderan
a todas estas cosas dizehido. Porque se
ñor nos aparejaste tal y esta gloria? Re
spondel les ha dizehido. Por vuestra mi
sericordia y fee. Por vuestra alegria y
paciencia en las aduersidades. Por vuestro
sufrimiento y mansedumbre, en
las tribulaciones. Por la verdad y justifi
ca. Por la continencia y humildad. Por
la hospitalidad y asfabilidad. Por el po
co con los peregrinos, estranos y no co
nocidos. Por la justicia y sanctidad. Por
vuestra intente a en el mal del proximo.
Por vuestra alegria en sus bienes. Por
vuestro gozo en aquellos que no hablan
oan ni echaban palabra ociosa de su bo
ca. Por vuestro temor de Dios en aque
llos

§. 3.
De la glo
ria que dar
ra Dios a
los justos.
1. Cor. 15.
1. Cor. 15.

§. 2.
Como to
dos en el
xo q cada
vno nacio
ata de ho
bres como
de muger
apareceran
en el ju
zio.

Matth. 25
5. Por que
a. 1. Cor. 15.

1. Cor. 15.
1. Cor. 15.
1. Cor. 15.

§. 4.
Por que da
ra Dios a
los justos.

Psal. 14. Hlos que ni traspañan el pacto y cõcier-
to, ni la menor letra y rasguillo de la
ley de Dios. Por razon que no recebi-
sies dones y prebientes sobre el innoce-
te, ni mētura por la verdad. Por razon
que no tan solamente cortalles el vicio
de vuestro coraçõn, mas aun del cuer-
po; y no obstante esto menos precia-
stes el mundo. Y notan solamente renun-
ciastes al demonio y sus obras; y a elle
siglo; y a sus popas, mas aun abnegastes
a vosotros mismos y tomastes vuestra
cruz; y me seguistes. Entonces respon-
derandos justos diciendo. Señor quan-
do viste en nosotros estos bienes, o lo q̃
heizunos con los proximos que te per-
tenece a ti; que cuydado tienes tu de
ellos? Y dezilles ha. Yo os digo de verdad
Matth. 19 que todo el tiempo que lo heizistes con
vno de estos menores, a mi lo heizistes y
en mi presencia y acatamiento. Y lo q̃
Matth. 8. vosotros heizistes secreta y abcondida-
mente, yo os lo galardinare, publica y
manifestare. Entonces di a el rey
a los que estaran a la mano y izquierda.
Y a malditos al fuego eterno, el qual
aparejo el padre para el demonio y pa-
ra sus angeles; donde aura lloro, y llo-
ro, y regañamiento de dientes. Donde los
ojos en muy gran abundancia de rama-
ran lagrimas. Donde es la muerte dese-
ada, y no es dada. Dõde su gusano no
morira y el fuego no se acabara ni ama-
tara. Donde no se apareja otra cosa sal-
uo pena. Donde no aura señor sobe
fieruo, ni caballero y señor sobe vassal-
lo, ni reverencia y acatamiento de viejo
ni mancebo para seruirlo. Dõde jamas
aura gozo ni alegria, despues de la tur-
bidez. Donde no aura honrra despues
del abatimiento, ni descanso despues del
trahajo, ni refrigerio alguno despues de
la pena. Donde aura eternas tinieblas
y espanto de la pena. Donde ardoi de la
sed y tierra del olu do. Donde abraña-
miento de llama y dolor de los gusanos.
Donde ninguna cosa se oye salvo gemitos

ni se vee salvo pena. Donde no ay
consolaciõ alguna. Donde esta el infer-
no, conuiene saber la profundidad de la
pena de la qual dixo el propheta. En
el infierno, quien señor te confessara y
alabara? Como si dixera, ninguno. En
aquel tiempo quien podra confessar y
alabar al señor? Faltales toda materia,
para obrar donde aura diuersos gene-
ros de penas. Donde esta el dragõ que
formo el señor, para los engañar y bur-
lar dellos. Ay de aquellos con los qua-
les esta aquel dragõ al qual triumphã
do el señor en la Cruz le ato asi con-
nio apajaro en la mesma cruz. Y hablã-
do el mismo sant Augustin cõ el infer-
no dize. O infierno tu eres ancho y no
tienes medida. Eres profundo, y no se
conoce que tengas hõdo ni suelo. Eres
insaciable, porque q̃y dezir de ti, que
de grado recibes asi a los pobres co-
mo a los ricos. Asi a los vassallos como
a los señores. Asi a los simples y me-
nos sabios, como a los grandes doctos
y letrados, lleno de ardor incompara-
ble, lleno de olor intolerable, lleno de
todo dolor innumerable. Allí toda mise-
ria, allí las tinieblas, allí ninguna orden
ni concierto alguno, allí eterno espanto
donde no ay esperança alguna, ni de
speracion de mal, mas todo mal quan-
to te puede pensar sera los dñados en
eterno y para siempre. Allí los perezos-
os seran paguidos, con aguijones ar-
diendo. Los gelosos seran atormenta-
dos con grauissima hambre y sed. Los
luxuriosos amadores de feos y tor-
pes deleytes, seran embueltos y enue-
ludos en pez y piedra agufe ardiendo.
Los embidiosos aullaran con dolor co-
mo rauolos perros. Allí los soberuios,
seran llenos de toda cõfusión. Los auar-
rientos seran pueltos en miserable ne-
cessidad parece esto en el rico auariento,
que vino a tanta necessidad de no te-
ner vna gota de agua para refrescar su
lengua que ardia en viuas llamas. Allí
hermia-

Psal. 6.

Psal. 103.

§ 6.

De las cos-
sas q̃ s. Au-
gu in dis-
ce del ins-
f. no has
bando cõ
el.
August. ad
fratres ser.
14.

Apoca. 9.
Efayas. 66

§ 5.
Donde se
relatan las
penas del
infierno.

Psal. 87.

Luc. 16.

§.7.
Como los
demonios
nunca cesan
de atormentar
a los pecadores en
el infierno

Esaías 8.

§.8.
Porque sin
fin serán atormentados los pecadores.

hermanos míos no cesan de llorar los demonios y clamar nunca dexan de herir a los peccadores. Agora al soberbio. Agora al levantado y altivo. Agora al lleno de la gloria del mundo. Agora al luxurioso. Agora al traydor egañador. Agora al homicida y matador. Agora al usurero y logrero. Agora al vicioso y parlero. Agora al adulador lisonjero. Agora al necio. Agora al murmurador y detractor. Mirad como clamaran. Mas que clamando diran. Saluol dezir, hiebre desgarrata y sin uer cel mata. Con mucha velocidad toma los despojos, date prisa a traer las brasas, aparea la perez, destrite el oro y la plata. Y porque todo el tiempo de su vida no quisieron entender ni conocer a Dios, y si en eterno y para siempre vivieran, siempre quisieran hazer mal y peccar, de aqui es que por esta causa y razon, sin redempcion alguna en eterno y para siempre sin fin seran atormentados. Pues que asi es hermanos ruego os que no pequéis. Guardad vuestra lengua y guardadla muy bien, guardadla cerrada con un muy fuerte cerrojo de hierro, porque toda palabra vana, no sera en vano, mas de toda palabra ociosa que hablaren los hombres, han de dar cuenta y razon en el dia del juyzio. Ayude nos Iesu Christo nuestro Dios para perseverar en todos los bienes, el qual con el padre y Spiritu sancto, vive y reyna en los siglos de los siglos. Amen.

Capit. 8. De como
hemos de tener perpetua memoria
de aquel dia ultimo del general juyzio.



OR que todas las obras de todos los dias de cada uno de los hombres miran a la obra que en aquel dia del juyzio se ha de obrar y le aguardan, es cosa necessaria

que las obras de los dias antepassados de la vida del hombre sean juntadas con la obra de aquel dia, asi como el cuerpo con el alma y la materia con la forma. Las obras de los dias precedentes y antepassados son dichos dias de merito o de demerito, y la obra de aquel dia es de retribucion de premio y de aprobacion, o reprobacion, o de pena y castigo. Porque de necesidad todas las obras de los hombres de todos los dias antepassados parezcan en aquel dia para que sean juzgadas y examinadas, para que reciban el premio y gualardon a ellos devido y correspondiente, por que en otra manera las obras de los hombres seran vazias, innutiles, y sin provecho alguno. De aqui es que la memoria de aquel dia debe ser muy continua en todos los hombres que han de obrar alguna cosa, por que son obreros de todas aquellas cosas que en aquel dia han de parecer, porque aquel dia sera para darles toda perfection y cumplimiento y conofumacion. El Apostol San Pablo ad Thim. conofciedo esto siempre tenia aquel dia delante sus ojos y en su continua memoria, y asi dixo. Varon! y fuertemente pelee muy bien, contra los adversarios y contrarios de la fee. Di fin y perfectio a la corrida de la predicacion que me fue impuesta. Y guardare fidelidad a Christo mi señor. Lo que resta y queda para el tiempo que esta por venir, es la corona de la justicia que me esta depositada y guardada, lo qual ninguno me la podra quitar, porque esta repositada acerca de aquel que es todo poderoso, la qual me la dara el señor (en aquel dia de la muerte y juyzio) muy abundante mente el justo juez, porque da a cada uno segun sus obras, y no tan solamente a mi, mas aun a todos aquellos que desean su verida al juyzio. Dize esto, porque los justos y sanctos a los quales el dia de la venida de Christo al juyzio deve ser muy deseada, porque en-

§.1.
Como todos los hombres de los dias de los hombres miran a la obra del dia del juyzio,

§.2.

§.3.

ad Thim.

§.2.
que todos los hombres son obreros de las obras que han de parecer en el dia del juyzio.

tonces se recibiran el premio eterno y doblado conuiene saber; la bienauenturança del cuerpo y del anima. Como el hombre sea libre para obrar bien o mal y no obre necessitada y forçosamete, y sea mas inclinado para obrar mal que bien, este es necesario la continua memoria de aquel dia, para que se exercite en obrar bien y apartarse del mal; hasta lo ultimo de su poder para que desta manera, la continua memoria de aquel dia espulse y alince del toda uiebreza y negligencia; y engendre gran diligencia para audir e oyndole. La memoria de aquel dia es vn estímulo pungitiuo, que estímula y punge al hombre para siempre obrar bien sin desfaller.

§. 3.

Que la memoria del dia del juyzio es muy provecho.

De donde es la memoria de aquel dia; no puede estar alli obra buena ni buena intención; porque cada vno obra por fin de conseguir y alcanzar algun premio y gozardun. Todos asimes quando pleue que las obras de su arte han de venir a juicio y examinación de los otros; obra por el mejor modo y manera que puede. Así pensando el hombre en el dia del juyzio en el qual todas sus obras han de ser examinadas y juzgadas; obra por el mejor modo y manera que puede; porque en otra manera seria muy perezoso y negligente en sus obras. Las obras de los hombres no se han de examinar de algunos que pueden errar y mas del supremo y summo juez; que sabe y conoce los pensamientos, los deseos, las intenciones, las palabras y obras de todos los hombres; y que no puede errar en el nombre y cuento de cada vno de ellos. De aqui es que la memoria de aquel dia del juyzio es de gran influencia y virtud para obrar bien, segun que facere mayor y menor la memoria; y segun esto influye mas o menos.

§. 4.

Que el dia del juyzio sera muy grande y solemnisimo.

Porque si no hay memoria alguna, ninguno cosa influye; de donde no aura obra alguna buena. Mas y allende dello; el qual dia deue continuamente estar en

la memoria, porque sera muy grande y solemnisimo entre todos los dias anrepasados. Sera dia de Señor puro y sancto, por dode deue ser tenido en la memoria; porq en otra manera seria muy gran menosprecio de Dios. Si el hombre no tiene continua memoria de aquel dia, y de la maravillosa y muy incumbra da obra que se ha de obrar en aquel dia acerca del genero humano. Así pues que así es, por el muy gran provecho que se sigue y para huyr el menosprecio de Dios, mucho es necesaria la continua memoria de aquel dia. Tres dias ay muy mas principales y solenes que los otros, los quales el hombre ha de tener en la memoria conuiene saber, el dia de su Natiuidad y el dia de la muerte, y el dia del juyzio. El dia de la Natiuidad es principio, el de la muerte es medio, y el del juyzio es fin de toda la vida del hombre. Estos tres dias encierran en si todas las vidas y obras de todos los hombres. Há se ellos tres dias entre si mismos muy proporcionalmente, porque ante que sean tan inciertos y no sabidos. Ninguno sabe ni tiene certidumbre de ellos hasta que yá son, porque ninguno sabe el dia de su natiuidad hasta que ya es nacido. Mas. Así como no ay cosa alguna mas cierta que la muerte, así no ay cosas tan inciertas que el día y hora de la muerte. De donde san Bernardo dize. No ay cosa mas cierta que la muerte, ni cosa mas incierta que la hora de la muerte. La muerte a cada parte aguarda, tu si eres sabio a cada parte aguardas tu a ella. Así no ay cosa mas incierta que el dia y hora del juyzio, de donde habido del Christo nuestro Redemptor dize. De aquel dia y hora ninguno lo sabe, ni los Angeles de los cielos. Hablo desta manera, porque así como el principio del mundo fue ante conocido de Dios, porque inmediatamente fue hecho por el; así la fin del mundo solo

§. 5.

Como ay tres dias que el hombre ha de tener en la memoria.

Bernardus
1. 2. 3. 4.

Matth. 14.

§. 6.

Como se encierran en el dia del juyzio ninguno lo sabe del.

Dios

Dios lo sabe y revelado al hombre Christo al qual pertenece juzgar todas las cosas, por dōde añadio diziendo. Saluo solo el padre lo sabe. No por esto se excluye el hijo y el spiritu sancto, mas se incluye muy mas, porque vna es la noticia de las tres diuinas personas. La diction exclusiva añadida a vna persona en las diuinas respecto del termino esencial no excluye a la otra. Asi es en proposito, porque aquellas cosas que importan respecto a la criatura son comunes a las tres diuinas personas, de dō de toda la santissima Trinidad sabe el dia y hora del iuyzio cō invariable certidumbre, aunque a nosotros de todo entodo nos sea incognito y no sabido. Pues que asi es, estemos aparejados, porque no sabemos quando sera ni quando verna el juez, el qual tenga por bien de vlar con nosotros de su misericordia, y dar nos su gracia, remision y perdón de las culpas y peccados y juntamente su gloria. Amen. *1.º*

Capit. 9. Enel qual

el auctor del presente libro, que enen-
do dar fin a la obra habla con su ani-
ma. *2.º*



lepo, es ya
anima: nua
que descan-
tes d tus tra-
bajos q ha-
a aora has
ecido. Cōfi-
a en el. Ya d-
andar, desca-
nada por d

los rīscos de los vicios, y por las bre-
ias de los deleytes y despenaderos de
los peccados. Conuertete conuertete,
pues que asi es en tu holgāça, en Dios,
que es toda tu holgāça, quietud, desca-
so y reposo. Conuertete de las cosas del

suelo a las del cielo, de las de la tierra a
las de gloria, de las humanas a las diui-
nas. Conuertete del mundo a Dios.
Conuertete por hazimieto de gracias,
porque lo ha hecho muy bien contigo,
porq̃ te ha hecho muy crescidas y aue-
rajadas mercedes sobre todo quāto pod-
days merecer. Conuertete porque en
el solo ternas quietud, descanso y repo-
so. Enel mūdo (dixo el mēsmo) ternes y
tribulaciones, angustias, y trabajos, mas
en mi ternes paz, quietud y reposo.
Siempre anima mia, estara inquieto tu
coraçon, siēpre turbado, y tu anima mia
con sobrefalto hasta que descanses en
Dios. Allí ternas todo lo siego descan-
so y reposo, porque fuera del nunca le
podras tener. Sant Augustin hablan-
do cō Dios dize. Heziste nos señor pa-
ra ti, y nuestro coraçon esta inquieto y
sin reposo hasta que descanse en ti. Con-
uertete anima mia pues que asi es en
tu holgāça. Y tu mi Dios y señor di a
mi anima; yo soy tu salud y saluacion,
porque muchos de los enemigos iustu-
bles dizen a mi anima, no es salud ni sal-
uacion a ella en su Dios. Di a mi anima
yo soy tu salud y saluacion. Toma mi
Dios y señor (pues q̃ asi es) la sartma d
tu poder, y el escudo de tu gracia, y le-
uantate en mi favor y ayuda, para que
no puedan preualer contra mi mis
enemigos que de cada dia me molesta-
contrastan y aq̃rban por apartarme
de ti, mi Dios y Señor, y di a mi anima
Yo soy tu salud y saluacion. Y tu anima
mia buelrete en tu holgāça, y sobre to-
das las cosas buelga siempre en Dios,
porque el es eterna holgāça de todos
los santos. O aq̃n uisimo y dulcissi-
mo Jesus, esregame holgar siempre en ti,
sobre todas las cosas criadas, y sobre to-
da salud y hermosura. Sobre toda glo-
ria y honrra. Sobre toda potencia y dig-
nidad. Sobre toda ciencia y sabiduria,
za y sabiduria. Sobre todas las riquezas,
y bienes mundanos. Sobre toda alegria

Ioan. 16.

Augustin
li. tre.

Psal. 34.

Psal. 11.

Psal. 34.

Apoca. 14.

Psal. 114.

gozo y plazer deste siglo. Sobre toda
tanta loor y alabança. Sobre toda sua-
uidad y dulçura. Sobre toda consola-
cion. Sobre toda esperança y promes-
sa. Sobre todo merecimiento y desseo.
Sobre todos los dones y mercedes que
puedes embiar y dar fuera de ti mesmo.
Sobre todo gozo q̃ aqui mi anima pue-
de sentir y recebir. Y en fin mi Dios y se-
ñor, sobre todos los Angeles y Archan-
gelos, y sobre toda la corte celestial, y
sobre todo lo visible e inuisible, y sobre
todo aquello que tu Dios mio, no eres.
Que tu señor eres bueno, sobre todo
bueno y bondad. Tu altissimo sobre to-
dos los mas altos e incumbrados. Tu
solo potentissimo sobre todo poder.
Tu solo muy suficiente y bastante pa-
ra mi anima. Tu solo nobilissimo y muy
glorioso sobre todas las cosas nobles y
gloriosas. Tu solo hermosissimo y muy
amabiloso, sobre toda hermosura y so-
bre todo lo que amar se puede. En ti
mi Dios y señor esta eterno y estara
perfectamente, todo bien ayuntado,
y no satisfaze a mi anima qualquiera
cosa que me das, o me seueles, o pro-
metes de ti mesmo, no teniendo ni pos-
seyendo cumplidamente a ti, porque
no puede mi anima y coraçon descan-
sar, holgar ni reposar salvo en ti mi Dios
y señor. O esposo de mi anima, aman-
tissimo Jesus, quien me diste alas de pa-
loma, para que con perfecta libertad
pudiesse bolar hasta llegar, holgar, y
descansar en ti. Toma, toma anima mia
alas de paloma, que estas desseaua Da-
uid quando dezia. O quien me diste
alas de paloma para bolar y descansar.
Toma alas de paloma buela y levanta-
te de las cosas transitorias a las estables,
de las que como humos passan y desfa-
llescen, alas que siempre permanescen,
de las momentaneas a las perpetuas.
Buela y levantate de las cosas del suelo
a las del Cielo, de las de la tierra a las
de la gloria, del mundo para esse mes-

mo Dios no te detengas en alguna co-
sa de todas las criadas assi visibiles co-
mo inuisibiles. No en los Angeles ni An-
changeles, no en los thronos y domina-
ciones, no en los principados y pote-
stades, no en los Cherubines y Seraphi-
nes, mas transcendendolos a todos no
pares hasta llegar a tu Dios y señor, por
que en otra manera nunca podras te-
ner descanso, quietud ni reposo. Dixe-
te anima mia que tomasses alas de pala-
ma, porque no las tomes de aguilas que
con su buelo se levanta sobre todas las
otras aues, porque no te levantes por
soberuia sobre los otros y perezcas,
estas tomo Lucifer, por donde de An-
gel fue hecho demonio y cayo del Cie-
lo y perecio. Ni las tomes de Girsifals
te, o sacre que viuen de rapina, porque
no seas robadora de lo ageno y auaras
perezas con el rico auariento que esta
apoyentado en el infierno. Ni de cueruo
carnicero que se cena de cuerpos muer-
tos; porque no seas sensual ni carnal,
porque si viues segun la carne, mori-
ras como dize el Apostol, porque assi
murio Salomon adorando los ydolos
por amor de las mugeres alienigenas.
Ni de abestruz gloton y comedor que
hasta el hierro ardiente come y consu-
me, porque estas tomo Esau y perdio
las cosas de la primogenitura y mayo-
razgo por vna escudilla de lentejas. Ni
de cigueña que se ceua de cosas ponço-
ñosas, de sapos, culebras, y lagartos, por
que no seas murmuradora ceuandote
de las cosas ponçoñosas de los pecca-
dos agenos que matan el anima, estas
tomaron los hijos de Israel por donde
perecieron, de donde dize el Apostol.
No murmureys como algunos de los
hijos de Israel lo hizieron y perecie-
ron, heriendolos y maltratandolos el
Angel fuera de los terminos de la tier-
ra de promission, ni las tomes de per-
diz, cuya propiedad es hurtar los hue-
uos agenos, porque no seas ladrona y
mueras

Psal. 44.

Esayas. 14.
p. 127

Luc. 16.

ad. Rom. 8

ad. Chos.
10.

Hiere. 17.

mueras como fue muerto Cham varó
 Hraclita hijo de Zare, porque hurto vn
 capuz de grana muy bueno, y dozien-
 tos siclos de plata, y vna vara de oro de
 peso de cincuenta siclos, por cuya cul-
 pa y peccado fue apedreado y muerto,
 y todas sus cosas quemadas hechas pol-
 uo y ceniza. Ni de gallina que quando
 ha de poner vn huevo, primero lo pu-
 blica y huanche toda la casa de voces, y
 despues de puesto nunca acaba de ca-
 carear y de zirlo que ha hecho, porque
 no seas amadora de iactancia y vanaglo-
 ria, como los hypocritas de los quales di-
 ze Christo. Hazen sus obras por ser vi-
 stos de los hombres, mas tu anima mia,
 no asi, no asumas dando toda la gloria
 de las obras de virtud q hizieres a Dios
 diciendo con Dauid. No a nosotros se-
 ñor, no a nosotros, mas a ti y a tu sancto
 nombre sea la gloria. Toma pues que
 asis es alas de paloma simple, sin doblez
 y engaño, y sin yel de algun peccado,
 mas muy dulce y sabrosa a tu señor
 Dios, mira que el mismo te llama y
 combida con muy amorosas palabras
 para que te levantes y bucles dizen-
 do. Leuantate date priessa y apressu-
 ra los passos amiga mia, muy hermo-
 sa y ven mi paloma. Leuantate con
 mucha presteza para las obras de justi-
 cia. Amiga mia, por amor y charidad, a
 la qual yo ditas y tantos dones y hi-

ze rā señaladas mercedes. Paloma mia,
 por la simplicidad de la intencion con
 que das calor y crias los pollitos de los
 sanctos desseos y pensamientos. Di tu
 anima (pues que asis es) di, di, y no ca-
 lles. Mirad que mi amado me habla y
 llama diziendo. Leuátate y date priessa,
 amiga mia, paloma mia, simple y no
 embidiosa alumbrada del Spiritu san-
 cto. Hermosa mia por la honestidad
 esterior. Leuantate del amor de las
 cosas terrenales a las celestiales, y con-
 uiertete en tu holganza en tu Dios y se-
 ñor, para el qual tuyte criada, con el
 qual descansas. Mira anima que la pa-
 loma que embio Noe del arca, nunca
 hallo descanso, ni donde assentasse y re-
 posasse su pie, hasta que boluio al arca
 de donde auia salido. En esto se te da a
 entender que por el nueuo testamento
 no es prometida holganza a los sanctos
 en este mundo sino en el cielo. Esta hol-
 ganza busca con todas tus fuerzas ani-
 ma mia, para q por los siglos dlos siglos
 reynes con tu Dios y señor en perse-
 cta holganza y celestial gloria y bien-
 auenturança, la qual tenga por bien de
 te dar sin fin. Amen.

Cant. 1.

Genes. 8.

Glos. ordi.

¶ Gloriatibi dominie,
 qui natus est de virgine,
 cum patre & sancto spiritu,
 in sempiterna secula. Amen.

Laus Deo.



Impresso con licencia del Consejo
Real, en Toledo, en casa de Pedro
Rodriguez Impressor de li-
bros. Año de.

1589.

Acosta de Iuan Boyer mercader de libros,
en Medina del Campo.



Handwritten text, likely bleed-through from the reverse side of the page. The text is mirrored and mostly illegible due to fading and ink bleed-through. It appears to be a formal address or title, possibly mentioning a noble rank or official position.







